

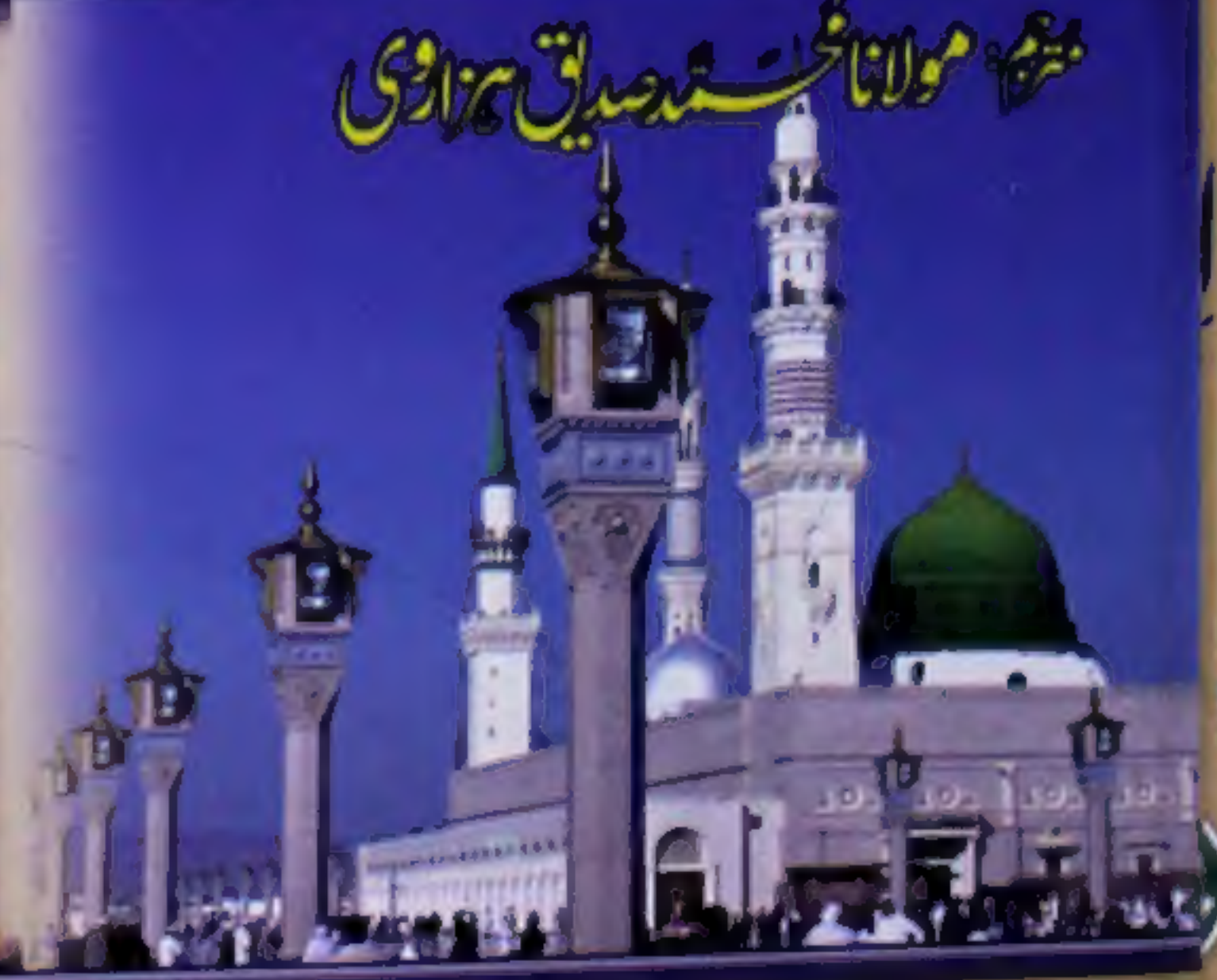
احیاء العلوم

المعروف بأشياء العلوم الدین کا بائٹ اور مستند اذکار

مصابیح السائین

مُصَنَّف:

ابو حامد محمد بن الاسلام امام محمد بن غزالی



مترجم: مولانا محمد صدیق ہزاروی



پروگریسو بکس

حَمْدُهُ الْمُتَكَلِّمِينَ زُبْدَةُ الْعَارِفِينَ قُدْوَةُ السَّالِكِينَ حُجَّةُ الْإِسْلَامِ إِمَام

أَبُو بِنْدٍ غَزَالِي رَحِمَتْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ
حَامِدٌ مُحَمَّدٌ

کی تحقیق اہیق اور علوم معارف کا بے بہا خزانہ

جلد دوم

احیاء علوم الدین

المعروف احیاء العلوم کا با محاورہ مستند اردو ترجمہ

مصابیح السالکین

مترجم: علامہ مولانا محمد صدیق ہزاروی برکاتہم عالیہ

یوسف مارکیٹ غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور

فون: 7352795-7124354

پروگریسو پبلیکیشنز

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

احیاء علوم الدین	نام کتاب
حضرت امام محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ	مصنف
مولانا محمد صدیق ہزاروی مدظلہ	مترجم
جلد دوم	جلد
جمادی الاول ۱۴۲۳ھ بمطابق جولائی ۲۰۰۳ء	سال اشاعت دوم
حق نواز نقشبندی	حوالہ جات
مولانا محمد یاسین قصوری / محمد عبداللہ قادری	تصحیح / پروف ریڈنگ
مولانا محمد اختر رضا قادری / محمد ادریس قادری	پرٹرز
کارواں پریس دربار مارکیٹ لاہور	ناشر
چوہدری غلام رسول	قیمت مکمل سیٹ
میاں جواد رسول	
۱- روپے	

ملنے کے پتے

اسلام بک ڈپو: 12 گنج بخش روڈ لاہور P.P: 7229665

Ph: 051-2254111 فیصل مسجد اسلام آباد پروگنیشن پبلیکیشنز

E-mail: millat_publication@yahoo.com

یوسف مارکیٹ غزنی سٹریٹ اردو بازار لاہور
فون: 7352795-7124354 پروگنیشن پبلیکیشنز

فہرست جلد دوم

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۲	چوتھا ادب	۹	۱۔ کھانے کے آداب کا بیان
۲۳	پانچواں ادب	۱۱	پہلا باب:
۲۴	چھٹا ادب	۱۱	روہ امور جو تنہا کھانے والے کے لیے ضروری ہیں
۲۵	ساتواں ادب	۱۱	پہلی قسم:
۲۶	تیسرا باب:	۱۱	زورہ آداب جو کھانے پر مقدم ہیں
۲۷	مہمانوں کے آگے کھانا رکھنا	۱۱	پہلا ادب
۲۸	میزبان کے ہاں مہمان کے جانے کے آداب	۱۱	دوسرا ادب
۲۹	کھانا پیش کرنے کے آداب	۱۱	تیسرا ادب
۳۰	چوتھا باب:	۱۲	چوتھا ادب
۳۱	آداب ضیافت	۱۲	پانچواں ادب
۳۲	قبولیت دعوت کے آداب	۱۲	چھٹا ادب
۳۳	دعوت دینے والے کے گھر جانا اور بیٹھنا	۱۲	ساتواں ادب
۳۴	کھانا لانے کے آداب	۱۵	دوسری قسم:
۳۵	جلدی کرنا	۱۵	کھانا کھاتے وقت کے آداب کھانے کے بعد
۳۶	کھانے کی ترتیب	۲۱	دوسرا باب:
۳۷	نرم غذا پہلے پیش کرنا	۲۱	اجتماعی کھانے کی صورت میں اضافی آداب
۳۸	کھانا جلدی نہ اٹھانا	۲۱	پہلا ادب
۳۹	ضرورت کے مطابق کھانا پیش کرنا	۲۱	دوسرا ادب
۴۰	واپسی کے آداب	۲۱	تیسرا ادب
۴۱	مہمان کے ساتھ دروازے تک آنا	۲۱	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۹۶	حسن اخلاق	۴۸	مہمان خوشی خوشی واپس ہو
۹۷	خوبصورتی	۴۹	صاحب خانہ کی اجازت
۱۰۰	مہر کم ہو	۵۲	طبی اور شرعی آداب اور ممنوعات
۱۰۲	زیادہ اولاد والی عورت	۵۵	۲۔ آداب نکاح کا بیان
۱۰۳	کنواری عورت	۵۵	پہلا باب
۱۰۴	خاندانی عورت	۵۶	نکاح کرنے اور اس سے بچنے کی ترغیب
۱۰۶	قریبی رشتہ دار نہ ہو	۶۱	نکاح کی ترغیب (آیات کریمہ)
۱۰۶	تیسرا باب	۶۲	احادیث مبارکہ
۱۰۷	(آداب معاشرت)	۸۳	نکاح سے اعراض کرنا
۱۰۸	خاوند کی ذمہ داری	۸۴	نکاح کے فوائد
۱۰۹	ولیمہ	۸۸	نکاح کے نقصانات
۱۱۰	عورتوں سے حسن سلوک	۸۹	فیصلہ
۱۱۱	بیوی سے خوش طبعی	۹۰	سوال و حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے نکاح کیوں چھوڑا اور
۱۱۲	خوش خلقی میں اعتدال	۹۱	سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کثرت سے شادیاں
۱۱۵	غیرت میں اعتدال	۹۲	کیوں کہیں؟
۱۱۶	اخراجات میں اعتدال	۹۳	جواب
۱۲۰	مرد حیف کے احکام سیکھو	۹۴	دوسرا باب :
۱۲۱	عدل و انصاف کے احکام	۹۵	عقد نکاح کے وقت کن امور کا خیال رکھا جائے۔
۱۲۲	باہمی اختلاف	۹۶	نکاح کے ارکان اور شرائط
۱۲۵	جماع کے آداب	۹۷	ستجاب عقد
۱۲۸	عزل و ضبط تولید	۹۸	مکروہ سے متعلق
۱۳۳	ولادت کے آداب	۹۹	ضابطہ
۱۳۷	طلاق دینا	۱۰۰	وینڈری
۱۳۹	طلاق میں امور ملحوظہ		

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۰۳	سات امور کا خیال رکھنا	۱۴۲	عورت کے ذمہ خاوند کے حقوق
۲۱۴	۲۔ حلال و حرام کا بیان	۱۴۹	۱۔ کسب معاش کے آداب کا بیان
۲۱۶	پہلا باب	۱۵۱	پہلا باب
۲۱۷	حلال کی فضیلت حرام کی برائی اور درمیان	۱۵۲	کسب کی فضیلت و ترغیب (آیات کریمہ)
۲۱۸	و اسے درجات	۱۵۳	احادیث مبارکہ
۲۱۹	حلال کی فضیلت اور حرام کی برائی	۱۵۴	اقوال و آثار
۲۲۰	آیات کریمہ	۱۵۵	ترک کسب
۲۲۱	احادیث مبارکہ	۱۵۶	دوسرا باب
۲۲۲	آثار صحابہ و تابعین	۱۵۷	علم کسب
۲۲۳	حلال و حرام کے درجات	۱۵۸	خرید و فروخت
۲۲۴	حرام سے پرہیز کے درجات	۱۵۹	سودی کاروبار
۲۲۵	پرہیز گاری کے چار درجات کی مثالیں	۱۶۰	بیع سلم
۲۲۶	دوسرا باب	۱۶۱	تقدیر اجارہ
۲۲۷	تشبیہات کے مراتب اور حلال و حرام سے ان	۱۶۲	مضاربت
۲۲۸	کا امتیاز	۱۶۳	عقد شرکت
۲۲۹	مطلق حلال	۱۶۴	تیسرا باب
۲۳۰	پہلا مقام شبہ	۱۶۵	معاملات میں عدل کا قیام اور ظلم سے اجتناب
۲۳۱	دوسرا مقام شبہ	۱۶۶	ضرر عام
۲۳۲	تیسرا مقام شبہ	۱۶۷	خاص معاملہ کرنے والے کا نقصان
۲۳۳	چوتھا مقام شبہ	۱۶۸	چوتھا باب
۲۳۴	تیسرا باب	۱۶۹	معاملات میں احسان برتنا
۲۳۵	چھان بین، هجوم، ترک تفتیش وغیرہ	۱۷۰	پانچواں باب
۲۳۶	مالک کے حالات	۱۷۱	ناجس کا اپنے دین اور آخرت کے بارے میں ڈرنا

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۳۶۲	محبت و اخوت کی فضیلت		مال کے سبب میں شک
۳۶۱	اخوت کا مفہوم نیز دینی اور دنیوی بھائی چارے میں فرق۔	۲۹۹	چوتھا باب
	اقسام محبت	"	مالی مظالم سے توبہ کا طریقہ
۳۶۲	اللہ تعالیٰ کے لیے کسی سے دشمنی کرنا	"	حرام مال کو عایدہ کرنا
۳۸۲	قابلِ نفرت لوگوں کے مراتب اور ان سے معاملہ کی کیفیت	۳۰۲	صرف کے بیان میں
۳۸۴	اعتقاد میں فساد کی اقسام	۳۰۳	اقوال صحابہ و تابعین
"	بدعتی مبلغ	۳۰۴	قیاس
"	عام بدعتی	۳۱۲	پانچواں باب
۳۸۸	عملی خرابی	"	بادشاہوں کے وظائف و اتعانات
۳۸۹	نیم نشین کی صفات	"	بادشاہ کے ذرائع آمدنی
۳۹۱	دوسرا باب	۳۱۲	کس قدر مال لیا جائے اور لینے والا کیسا ہو۔
۳۹۹	اخوت و محبت کے حقوق	۳۲۴	چھٹا باب
"	تیسرا باب	"	بادشاہوں کی مجالس میں اٹھنا بیٹھنا اور ان کا احترام کرنا۔
۴۲۲	مسلمان، رشتہ دار، پڑوسی اور مال کے حقوق	"	پہلی حالت
"	اور ان سے سلوک کی کیفیت	۳۳۵	دوسری حالت
۴۲۶	مسلمان کے حقوق	"	خطرات
۴۸۱	ہمسایگی کے حقوق	۳۵۳	ساتواں باب
۴۹۵	مکارم اخلاق	"	متفرق ضروری مسائل و فتاویٰ
۴۹۶	رشتہ داروں کے حقوق	۳۶۱	علامتِ صوتی
۵۰۰	مال باپ اور اولاد کے حقوق	۳۶۲	۵۔ اُلفت اور بھائی چارے کا بیان
	غلاموں کے حقوق	"	پہلا باب
		"	محبت و اخوت کی شرائط، درجات اور فوائد

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۶۰۳	رخصتوں کا علم	۵۱۱	۶۔ گوشہ نشینی کے آداب کا بیان
۶۰۸	سفر کے سبب سے نئے وظائف	۵۱۲	پہلا باب
۶۱۲	پانچ نمازوں کے اوقات	۵۱۴	مختلف مذاہب، اقوال اور ہر فرقہ کے دلائل
۶۱۴	۸۔ سماع اور وجد کا بیان	۵۱۵	مذاہب۔
۶۱۶	پہلا باب	۵۲۲	قابلین مخالفت کے دلائل اور ان کی کمزوری
۶۱۸	جوازِ سماع کے سلسلے میں علماء کا اختلاف اور	۵۲۳	افضیت عزت رگوشہ نشینی پر دلائل۔
۶۲۰	علماء و صوفیاء کے اقوال کا بیان	۵۲۴	دوسرا باب
۶۲۲	مذاہب	۵۲۵	دستہائی کے فوائد اور خرابیاں نیز اس کی فضیلت
۶۲۴	جوازِ سماع کے دلائل	۵۲۶	وغیرہ
۶۲۶	قیاس سے ثبوت	۵۲۷	گوشہ نشینی کے فوائد
۶۲۸	نصوص سے ثبوت	۵۲۸	گوشہ نشینی کی آفات
۶۳۰	عوارضِ حرمتِ سماع	۵۲۹	مل جل کر رہنے کے فوائد
۶۳۲	تفصیل عوارض	۵۳۰	گوشہ نشینی کے آداب
۶۳۴	سماع کو حرام قرار دینے والوں کے دلائل اور	۵۳۱	۷۔ آداب سفر کا بیان
۶۳۶	ان کے جوابات	۵۳۲	پہلا باب
۶۳۸	دوسرا باب	۵۳۳	سفر کے فوائد، فضیلت اور نیت
۶۴۰	سماع کے آثار اور آداب	۵۳۴	آغاز سفر سے اختتام تک کے آداب
۶۴۲	پہلا مقام (سمجھنا)	۵۳۵	باطنی آداب
۶۴۴	دوسرا مقام (وجد)	۵۳۶	دوسرا باب
۶۴۶	صوفیاء کے اقوال	۵۳۷	سفر میں حاصل ہونے والی رخصت،
۶۴۸	علماء کے اقوال	۵۳۸	سمت قبلہ نیز قبلہ اور اوقات کا علم حاصل کرنا
۶۵۰	اسباب کشف	۵۳۹	دو قسم کے علم
۶۵۲	”غنا، وجد کو زیادہ بھارتا ہے“ اس کی سات وجوہ	۵۴۰	

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۵۵	منکرات کی اقسام	۶۸۱	تیسرا مقام رکاداب
۷۵۹	بازار میں پائی جانے والی خرابیاں	"	سماع کے آداب
۷۶۰	راستوں سے متعلق خرابیاں	۶۹۱	۹۔ نیکی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے کا بیان
۷۶۱	جاموں سے متعلق خرابیاں		
۷۶۲	مہمان نوازی سے متعلق خرابیاں	۶۹۲	پہلا باب
۷۶۶	عام برائیاں	"	امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا وجوب
۷۶۸	امراء اور سلاطین کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر	"	آیات کریمہ
۷۶۷	۱۰۔ آداب معیشت اور اخلاق نبوت کا بیان	۶۹۶	احادیث مبارکہ
۷۶۷		۷۰۳	آثار
۷۹۸	ترتیب آداب	۷۰۶	دوسرا باب
"	قرآن پاک کے ذریعے محبوب خدا کی تربیت و تادیب	"	امر بالمعروف کے ارکان اور شرائط
۸۰۳	رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق عالیہ	"	پہلا رکن (مختب)
۸۰۸	بچھاؤ اور آداب و اخلاق	۷۳۲	دوسرا رکن (کس بات کا احتساب؟)
۸۱۱	رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو و تبسم	"	برائی کا وجود
۸۱۲	کھانے سے متعلق آپ کے آداب و اخلاق	"	برائی فی الحال موجود ہو
۸۱۹	سے متعلق آپ کے آداب و اخلاق	۷۳۳	برائی ظاہر ہو
۸۲۲	کے باوجود آپ کا معاف کر دینا ناپسندیدہ	۷۳۴	برائی کا اجتہاد کے بغیر معلوم ہونا
۸۲۲	باتوں سے آپ کا چشم پوشی کرنا۔	۷۳۸	تیسرا رکن (مختب علیہ)
۸۲۶	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا جود و سخاوت	۷۴۱	چوتھا رکن (نفس احتساب)
۸۲۷	رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شجاعت	۷۴۹	مختب کے آداب
۸۲۸	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تواضع	۷۵۰	علم
۸۲۹	رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا سراپا مبارک	"	پرہیزگاری
۸۳۳	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات	"	حسن اخلاق
	مراجع و مآخذ	۷۵۲	وہ منکرات جو مروج ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

کھانے کے آداب

احیاء العلوم میں سے عادات کا بیان شروع ہو رہا ہے جو کتاب کا دوسرا چوتھا حصہ ہے !

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس نے کائنات کی نہایت عمدہ تدبیر فرماتے ہوئے زمین اور آسمانوں کو پیدا فرمایا،
یادلوں سے میٹھاپانی اتارا اور اس کے ذریعے غلہ اور سبزیاں نکالیں، رزق مقرر فرمایا، کھانے کی اشیاء کے ذریعے
حیوانات کے اجسام کی حفاظت فرمائی اور پاکیزہ کھانوں کے ذریعے عبادات اور اعمال صالحہ پر مدد فرمائی۔

واضح معجزات والے حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) اور آپ کے آل و اصحاب پر اوقات و مقامات کے گزرنے
اور بڑھنے کے ساتھ ساتھ درود اور بیت زیادہ سلام ہو۔

حمد و صلوة کے بعد، عقلمند لوگوں کا مقصد ثواب کے گھر میں اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرنا ہے اور اللہ تعالیٰ سے
ملاقات تک رسائی علم و عمل کے بغیر نہیں ہو سکتی۔

اور علم و عمل پر دوام بدن کی سلامتی کے بغیر ممکن نہیں اور بدن کی سلامتی کھانوں اور رزق کے بغیر نہیں ہوتی اور
وقت کے نیکو کے ساتھ حسب ضرورت کھانا کھانا ضروری ہے۔ اسی لیے بعض بزرگوں نے فرمایا کہ کھانا کھانا دین سے
ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنے اس ارشاد گرامی سے اسی بات کی طرف اشارہ کیا ہے اور وہ سب بے سچا ہے۔

مَلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا ۝ پاکیزہ چیزوں سے کھاؤ اور اچھے کام کرو۔

اور جو شخص علم و عمل پر مدد حاصل کرے اور تقویٰ کے لیے قوت حاصل کرنے کی خاطر کھانا کھائے تو اسے اپنے نفس کو
بے کار نہیں چھوڑنا چاہیے اور جس طرح جانوروں کو چیراگاہ میں چھوڑ دیا جاتا ہے اس طرح کھانے پر نہ چھوٹ پڑے کیونکہ
جو عمل دین کا ذریعہ اور وسیلہ ہو اس پر دین کے انوار ظاہر ہونے چاہیں اور دین کے انوار اس کے آداب اور

۱۱۱ قرآن مجید، سورہ مومنون آیت ۱۱

سنتیں ہیں بندے کو ان کی نیکیں ڈالی جاتی ہے اور متقی آدمی ان کی بگام ڈالتا ہے حتیٰ کہ شریعت کے ترازو میں کھانے کی خواہش کا وزن کیا جاتا ہے تو اس کے سبب بوجھ دور ہو جاتا اور اجر حاصل ہوتا ہے اگرچہ اس میں نفس کا حصہ بھی پورا ہوتا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

بے شک بندے کو اجر دیا جاتا ہے حتیٰ کہ وہ لقمہ جو اپنے منہ میں اور اپنی پیڑی کے منہ میں ڈالتا ہے (۱) اور یہ اسی وقت ہوتا ہے جب دین کے طریقے پر اور دین کے لیے لقمہ اٹھائے اور اس میں اس کے آداب و وظائف کا لحاظ رکھے۔

اب ہم کھانے کے سلسلے میں دین کے وظائف، فرائض، سنتوں، آداب اور صفات وغیرہ کو چار ابواب اور ایک فصل میں ذکر کریں گے۔

پہلا باب :- کھانے والا اگرچہ اکیلا ہی ہو اس کو کن کن باتوں کا خیال رکھنا چاہیے۔

دوسرا باب :- اجتماعی کھانے میں اصنافی آداب۔

تیسرا باب :- ملاقات کے لیے آنے والے بھائیوں کو کھانا پیش کرنا۔

چوتھا باب :- دعوت و ضیافت کے ساتھ مخصوص امور۔

پہلا باب

وہ امور جو تنہا کھانے والے کے لیے ضروری ہیں اور ان کی تین قسمیں ہیں۔ (۱) کھانے سے پہلے (۲) کھانے کے ساتھ (۳) کھانے سے فراغت پر۔

پہلی قسم:

وہ آداب جو کھانے پر مقدم ہیں اور وہ سات ہیں

کھانے کا پہلا ادب | کھانا ذاتی طور پر حلال ہونے کے ساتھ ساتھ کمانے کے اعتبار سے پاک اور سنت و تقویٰ کے موافق ہو کمانی کا ذریعہ ایسا نہ ہو جو شریعت میں ناپسندیدہ ہے خواہشات اور دین میں منافقت کا انداز اختیار نہ کیا گیا ہو جیسے حلال و حرام کی بحث میں مطلق پاک کے ضمن میں آگے گا اللہ تعالیٰ نے پاک یعنی حلال کھانے کا حکم دیا اور باطل طریقے پر کھانے کی ممانعت کو قتل سے بھی مقدم کیا کیوں کہ حرام کا معاملہ بہت بڑا ہے اور حلال کی برکت عظیم ہے۔

ارشاد خداوندی ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُلُوا مِمَّا كَسَبَتْ
يَدَايُكُمْ بِالْبَاطِلِ - (۱)

اے ایمان والو! ایک دوسرے کے مال ناحق طور پر نہ کھاؤ آپس میں۔

اس کے بعد فرمایا:

وَلَا تَكُلُوا أَنْفُسَكُمْ - (۲)

اور اپنے نفسوں کو نہ ہلاک نہ کرو۔

تو کھانے میں اصل یہ ہے کہ پاک ہو اور یہ بات فرائض اور اصول دین میں سے ہے۔

دوسرا ادب:

ہاتھوں کو دھونا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

(۱) قرآن مجید، سورہ نساء، آیت ۲۹

(۲) قرآن مجید، سورہ نساء، آیت ۲۹

اللّٰهُمَّ إِنِّي أَسْأَلُكَ الْوُضُوءَ قَبْلَ الطَّعَامِ، يَنْفِي الْفَقْرَ وَبَعْدَهُ يَنْفِي الْكَلَمَ۔ (۱)

کھانے سے پہلے ہاتھ دھونا فقر کو دور کرتا ہے اور بعد میں دھونا جنون کو دور رکھتا ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ کھانے سے پہلے اور بعد (ہاتھ دھونا) فقر کو دور کرتا ہے (۲)
دوسری بات یہ ہے کہ اعمال میں مشغولیت کی وجہ سے ہاتھ آلودہ ہوتے ہیں پس ان کو دھونا پاکیزگی اور طہارت کے
زیادہ قریب ہے علاوہ ازیں دین پرورد کی نیت سے کھانا عبادت ہے تو مناسب یہی ہے کہ اس سے پہلے وہ
عمل کیا جائے جو نماز کی طہارت کے قائم مقام ہو۔

تیسرا ادب :

کھانا اس دسترخوان پر رکھا جائے جو زمین پر پھیلا ہوا ہو دسترخوان کو بلند کرنے کی نسبت یہ طریقہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے زیادہ قریب ہے۔

حدیث شریف میں ہے کہ جب آپ کے لیے کھانا لایا جاتا تو آپ اسے زمین پر رکھتے تھے۔ (۱۲)

اور یہ تواضع کے زیادہ قریب ہے اگر یہ (گھریلو دسترخوان) نہ ہو تو سفر والے دسترخوان پر رکھے اس سے سفر یاد آتا

پس اس سے سفر آخرت اور اس کے لیے تقویٰ کا سامان تیار کرنے کی یاد ہونی چاہیے۔

حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی بھی کھانا اویچھے دسترخوان پر یا کشتی نما برتن میں نہیں کھایا نہ چھایا گیا تم کس چیز پر رکھ کر کھاتے تھے؟ انہوں نے فرمایا سفرہ پر (۴) روہ دسترخوان جو نیچے بچھایا جاتا ہے کہا گیا ہے کہ چار باتیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد جاری ہوئیں اویچھے دسترخوان (مثلاً میز) چھلٹیاں، آستان اور سیر ہو کر کھانا۔۔۔۔۔ آستان ایک بوٹی ہے جس سے ہاتھ دھوتے ہیں)

ہم یہ نہیں کہتے کہ اونچے دسترخوان پر کھانا منع ہے یعنی مکروہ یا حرام ہے کیونکہ اس کے بارے میں ثبی ثابت نہیں ہے اور یہ جو کہا گیا کہ یہ عمل رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد شروع ہوا تو آپ کے بعد شروع ہونے والا ہر کام ممنوع نہیں ہوتا بلکہ وہ بدعت منع ہے جو سنت ثابتہ کے خلاف ہو۔ اور شریعت کے کسی ایسے کام کو ختم کر دے جس کا سبب باقی ہے (۵)

(۱) مجمع الزوائد جلد ۱۵ ص ۲۴ (۲) کنز العمال جلد ۱۵ ص ۲۴۲ حدیث ۵۹۹۱

(۳) کشف الاستار عن زوائد البرزخ جلد ۳ ص ۳۳۱ حدیث ۲۸۹۹۰

(۴۷) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۱۱ کتاب الاطعمه

(۱۵) بدعت کے بارے میں تمام اکابر کا یہی نظریہ ہے جو حضرت امام غزالی رحمہ اللہ نے قرایا آج کل بعض لوگوں نے ہر اچھے کام کو بدعت

کہہ کر مسلمانوں کو بدعتی کہنا شروع کر دیا یہ جہالت اور ظلم ہے ۱۲ ہزار وی

بلکہ بعض حالات میں تو بدعت واجب بھی ہوتی ہے جب اسباب بدل جائیں، اور بلند دسترخوان میں یہی بات تو ہے کہ کھانے کی آسانی کے لیے کھانے کو زمین سے بلند کیا جاتا ہے اور اس قسم کے کاموں میں کراہت نہیں ہوتی۔ جن چاروں باتوں کو جمع کیا گیا کہ یہ بدعت ہیں تو یہ سب برابر بھی نہیں ہیں بلکہ آستان (ایک بوٹی جو صفائی کے کام آتی ہے) اچھی چیز ہے کیوں کہ اس میں نظافت ہے کیونکہ پاکیزگی حاصل کرنے کے لیے غسل مستحب ہے اور آستان اس نظافت کو مکمل کرتی ہے اور وہ لوگ اس لیے استعمال نہیں کرتے تھے کہ ان کی عادت نہیں تھی یا انہیں حاصل نہیں ہوتی تھی۔

یادہ نظافت سے زیادہ اہمیت کے کاموں میں مشغول ہوتے تھے بعض اوقات وہ ہاتھ بھی نہیں دھوتے تھے اور ان کے روال پاؤں کے تلوے ہوتے تھے (یعنی پاؤں کے تلوؤں سے ہاتھ صاف کر لیتے تھے) اور یہ عمل، دھونے کے استیجاب کے خلاف نہیں چھلنی سے مقصود کھانے کو صاف کرنا ہوتا ہے اور یہ جائز ہے جب تک حد سے متجاوز عیاشی کی طرف نہ لے جائے اور اپنے دسترخوان سے چونکہ کھانا کھانے میں آسانی ہوتی ہے لہذا یہ بھی جائز ہے جب تک تکبر اور بڑائی پیدا نہ کرے شکم سیری ان چاروں میں سے زیادہ سخت ہے کیونکہ اس سے خواہشات ابھرتی ہیں اور بدن میں بیماریاں پیدا ہوتی ہیں تو ان چاروں بدعات میں فرق معلوم ہونا چاہیے۔

چوتھا ادب:

نیچے نیچے ہوئے دسترخوان پر اچھے طریقے پر بیٹھے اور اسی پر برقرار رہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کھانا تناول فرمانے کے لیے بعض اوقات دوزانو ہو کر پاؤں کی پشت پر بیٹھتے اور بعض اوقات دائیں ٹانگ کھڑی کر کے بائیں پر بیٹھتے (۱)

اور فرماتے تھے میں تکیہ لگا کر نہیں کھاتا (۲) میں ایک بندہ ہوں اس طرح کھاتا ہوں جس طرح بندہ کھاتا ہے اور اس طرح بیٹھا ہوں جس طرح بندہ بیٹھتا ہے (۳)

ٹیک لگا کر پانی پینا معدے کے لیے بھی نقصان دہ ہے لیٹ کر اور ٹیک لگائے ہوئے کھانا کھانا مکروہ ہے البتہ دانے اور چنے وغیرہ کھا سکتے ہیں۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ آپ نے چت پیٹ کر کاک (۴) کو ڈھال پر رکھ کر کھایا یہ بھی کہا گیا کہ آپ پیٹ کے بل لیٹے ہوئے تھے۔ اور عرب اس طرح کرتے تھے۔

(۱) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۳۳، ۳۴، کتاب الاطعمہ

(۲) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۳۳، کتاب الاطعمہ

(۳) کنز العمال جلد ۱ ص ۲۲۲ حدیث ۶۰۰۰

(۴) کاک یعنی بھنا ہوا گندم

پانچواں ادب :

کھانے وقت یہ نیت کرے کہ اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی عبادت پر قوت حاصل ہوتا کہ کھاتے میں بھی حکم خداوندی کی بجا آوری ہو کھانے سے لذت اور عیش پرستی مقصود نہ ہو حضرت ابراہیم بن شیبان رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”میں نے اسی سال سے کوئی چیز اپنی خواہش کی تکمیل کے لیے نہیں کھائی اور اس کے ساتھ کم کھانے کا ارادہ کرے کیونکہ جب وہ عبادت پر قوت حاصل کرنے کے لیے کھائے گا تو اس کی نیت میں صداقت تب ہوگی جب شکم سیری سے کم کھائے کیونکہ سیر ہو کر کھانا عبادت میں رکاوٹ ہے اس کے لیے قوت نہیں اور اس نیت کا تقاضا شہوت کو توڑنا اور زیادہ کی نسبت کم پر قناعت کو ترجیح دینا ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

آدمی اپنے پیٹ سے زیادہ برابر تن نہیں بھرتا انسان کے لیے چند قسمے کافی ہیں جو اس کی پیٹھ کو سیدھا رکھیں اگر ایسا نہ کر سکے تو تنہائی حصہ کھانے کے لیے، تنہائی پانی کے لیے اور ایک تنہائی سانس کے لیے ہو (۱) اس نیت کا یہ تقاضا بھی ہے کہ کھانے کی طرف اسی وقت ہاتھ بڑھائے جب بھوکا ہو یعنی بھوک کا پایا جانا ان باتوں میں سے ایک ہو جو کھانے سے پہلے ضروری ہیں پھر سیر ہونے سے پہلے ہاتھ اٹھائے جو آدمی ایسا کرے گا اس کو ڈاکٹر کی ضرورت نہیں پڑے گی کم کھانے کا فائدہ اور کس طرح آہستہ آہستہ کم کھانے کی عادت بن سکتی ہے ان دونوں کا بیان مہلکات کے ذکر میں شہوت طعام کو ختم کرنے کے ضمن میں آئے گا۔

چھٹا ادب :

موجودہ رزق اور حاضر طعام پر راضی ہو عیش پرستی، زیادہ کی طلب اور سائن کی انتظاریں نہ رہے بلکہ روٹی کی عزت یہی ہے کہ اس کے لیے سائن کا انتظار نہ کرے اور حدیث شریف میں روٹی کی عزت کا حکم دیا گیا۔

ارشاد نبوی ہے:

(روٹی کی عزت کرو)

اَكْرِمُوا لُحْيَظَ (۲)

اجر تین چیز سے قوت برقرار رہے اور عبادت کی طاقت حاصل ہو وہ بہت بہتر ہے اسے حقیر نہیں سمجھنا چاہیے بلکہ نماز کا وقت ہو جائے تو روٹی کے لیے اس کا انتظار بھی نہ کرے کیوں کہ وقت میں گنجائش ہوتی ہے اور سداً در دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

(۱) سنن ابن ماجہ ص ۲۴۸ ابواب الاطعمۃ

(۲) کنز العمال جلد ۵ ص ۲۴۵ حدیث ۷۷۶۰۴

اِذَا خَفَرِ الْعِشَاءَ وَالْعِشَاءُ فَاَيْدُ وَا
بِالْعِشَاءِ - (۱)
جب عشاء کی نماز اور کھانا دونوں حاضر ہوں تو پہلے کھانا

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما بعض اوقات امام کی قرات سن رہے ہوتے تو کھانے سے نہ اٹھتے یہ اس وقت ہے جب بھوک لگی ہوئی ہو اور نماز میں توجہ بٹ جائے کا خطرہ درجہ (بعض اوقات کھانے کو طبیعت نہیں چاہتی اور کھانے کو مؤخر کرنے میں نقصان میں بھی نہیں ہوتا تو اس صورت میں نماز کو مقدم کرنا زیادہ بہتر ہے اور جب کھانا بھی موجود ہو اور نماز کھڑی ہو جائے اور تاخیر کی وجہ سے کھانا ٹھنڈا ہونے کا خدشہ ہو یا ذہنی تردد کا خطرہ ہو تو اگر وقت میں گنجائش ہے تو پہلے کھانا کھانا بہتر ہے طبیعت چاہتی ہو یا نہ کیوں کہ حدیث میں عموم ہے (طبیعت کے چاہنے کی قید نہیں ہے) دوسری بات یہ ہے کہ کھانا سامنے رکھا ہو تو یقیناً دل کی اس طرف توجہ ہوتی ہے اگرچہ بھوک غالب نہ ہو رنجیاری بات یہ ہے کہ اگر کھانے کی وجہ سے نماز کی طرف توجہ نہ رہے تو پہلے کھانا کھائے

ساتواں ادب:

کھانے میں بہت سے ہاتھ جمع کرنے کی کوشش کرے (یعنی مل کر کھائیں) اگرچہ گھروالے اور بچے ہوں۔
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اجْتَمِعُوا عَلَى طَعَامِكُمْ يَبَارِكُ لَكُمْ (۲)
اکٹھے ہو کر کھانا کھاؤ تمہیں برکت دی جائے گی
حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تنہا کھانا نہیں کھاتے تھے۔

اور آپ نے ارشاد فرمایا:
خَيْرُ الطَّعَامِ مَا كَثُرَتْ عَلَيْهِ الْيَدُ (۳)
بہترین کھانا وہ ہے جس پر زیادہ ہاتھ جمع ہوں۔
دوسری قسم:

کھانا کھاتے وقت کے آداب

شروع میں بسم اللہ اور آخر میں الحمد للہ پڑھے اور اگر ہر لقمہ کے ساتھ بسم اللہ کہے تو یہ اچھا ہے تاکہ اسے کھاتے کی حرص اللہ تعالیٰ کے ذکر سے غافل نہ کر دے پہلے لقمہ کے ساتھ بسم اللہ دوسرے کے ساتھ بسم اللہ الرحمن اور تیسرے کے ساتھ

(۱) الکامل لابن عری جلد اول ص ۵ م ۲ ترجمہ الیوب بن عتبہ

(۲) سنن ابن ماجہ ص ۴۴ م ۲ الباب الاطعمہ

(۳)

بسم اللہ الرحمن الرحیم پڑھے اور بلند آواز سے پڑھے تاکہ دوسروں کو بھی یاد آئے دانتوں سے کھانے تک سے شروع کرے اور اسی پر ختم کرنے لقمہ چھوٹا ہوا اور اچھی طرح چبائے جب تک اسے نگل نہ لے دوسرے لقمہ کی طرف ہاتھ نہ پڑھائے کیوں کہ یہ کھانے میں جلدی کی علامت ہے جو کچھ کھا رہا ہے اس میں عیب نہ نکالے کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کھانے میں عیب نہیں نکالتے تھے اگر پند آتا تو کھالتے ورنہ چھوڑ دیتے (۱) اپنے سامنے سے کھائے البتہ پھل ادھر ادھر سے بھی کھا سکتا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

کُلْ مِمَّا يَلِيكَ (۲) اپنے آگے سے کھاؤ۔

پھر آپ کا اپنا ہاتھ پھل پر ادھر ادھر گھومنے لگا تو آپ سے اس بارے میں پوچھا گیا آپ نے فرمایا یہ ایک قسم نہیں ہے (۳)

پیالے کے گرد اور کھانے کے درمیان میں سے نہ کھائے بلکہ روٹی کو کناروں سے کھائے جس طرح بعض لوگ روٹی کے درمیان سے کھاتے ہیں اور کناروں سے چھوڑ دیتے ہیں یہ غلط طریقہ ہے ۱۲ ہزارویں اگر روٹی کم تو اسے توڑے چھری کے ساتھ نہ کاٹے اور نہ (بجھنے ہوئے) گوشت کو چھری سے کاٹے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا اور ارشاد فرمایا کہ اسے دانتوں سے نوچ کر کھاؤ (۵) روٹی پر پیالہ یا کوئی چیز نہ رکھے البتہ جس چیز کے ساتھ کھا رہا ہے اسے رکھ سکتا ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "روٹی کی عزت کرو اللہ تعالیٰ نے اسے آسمانی برکات سے نازل کیا ہے" (۶) روٹی کے ساتھ ہاتھوں کو صاف نہ کرے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا "جب تم میں سے کسی کا لقمہ گر جائے تو وہ اسے اٹھالے اگر اس کے ساتھ کچھ لگا ہوا ہو تو اسے دور کرے (اور کھالے) اور شیطان کے لیے نہ چھوڑے اور جب تک انگلیوں کو چاٹ نہ لے ہاتھوں کو رومال سے صاف

(۱) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۱۴ کتاب الطعمہ

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۱۰ کتاب الطعمہ

(۳) سنن ابن ماجہ ص ۲۴۳ الباب الطعمہ

(۴) شعب الایمان جلد ۵ ص ۱۱۴ حدیث ۶۰۰۷

(۵) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۸ ص ۵۷ حدیث ۳۳۲۲

(۶) کنز العمال جلد ۵ ص ۲۴۵ حدیث ۴۰۷۷

نہ کرے کیوں کہ اسے معلوم نہیں کہ کھانے کے کس حصے میں برکت ہے: (۱)

اگر منہ کھانے میں چھونک نہ مارے اس سے منع کیا گیا ہے (۲) بلکہ انتظار کرے یہاں تک کہ اس کا کھانا آسان ہو جائے کھجوریں طاق تعداد میں کھائے مثلاً سات گیارہ یا اکیس یا جس طرح بھی اتفاق ہو (لیکن طاق ہوں)

ایک ہی پلیٹ میں کھجوروں اور گٹھلیوں کو جمع نہ کرے اور نہ ہاتھ میں جمع کرے بلکہ منہ سے نکال کر ہاتھ کی پشت پر رکھے پھر پھینک دے اسی طرح ہر وہ چیز جس کی گٹھلی یا کوئی زائد (ردی) چیز ہو، اور جس کھانے کو اچھا نہ سمجھے اسے اسی طرح پیانے میں نہ چھوڑے بلکہ اسے اس کے بھوگ کے ساتھ چھوڑے تاکہ دوسرے اسے مغالطے میں نہ کھانہ لیں، کھانے کے درمیان پانی کم پیئے البتہ جب لقمہ پھینک جائے یا واقعی پیس ہو (تو ٹھیک ہے) کہا گیا کہ طبی اعتبار سے یہ بات اچھی ہے اور اس سے معدے کو استحکام حاصل ہوتا ہے۔

پینے کے سلسلے میں ادب کا تقاضا ہے کہ لوٹے (گلاس وغیرہ) کو داہنے ہاتھ میں لے اور بسم اللہ پڑھ کر چوسنے کے اندازے میں چھوٹے چھوٹے گھونٹوں سے پیئے بڑے گھونٹ نہ بھرے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا پانی چھوٹے چھوٹے گھونٹوں سے چوس کر پیا اور بڑے گھونٹ نہ بھرو کیوں کہ اس سے جگر کی بیماری پیدا ہوتی ہے۔ (۳)

کھڑے ہو کر اور لیٹ کر بھی نہ پیئے کیونکہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پینے سے منع فرمایا (۴) ایک روایت میں ہے کہ آپ نے کھڑے ہو کر پیا (۱) تو شاید یہ عذر کی وجہ سے تھا لوٹے کے نچلے حصے کا خیال رکھے کہ کہیں وہ بہتا تو نہیں اور پینے سے پہلے لوٹے میں دیکھ لے (تاکہ کوئی ضرور سا چیز نہ ہو) برتن میں ڈکارا اور سانس نہ لے بلکہ اسے منہ سے الگ کرے اور الحمد للہ پھر بسم اللہ پڑھ کر منہ سے لگائے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پانی نوش فرمانے کے بعد یہ کلمات پڑھے۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي جَعَلَ عَذْبًا فَرَاتًا
بِرَحْمَتِهِ أَيْ جَعَلَ مِلْحًا أَجَا جَابِدًا نُّوْبًا۔
اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اس نے اپنی رحمت سے اسے
بٹھا اور پیاس بجھانے والا بنایا اور ہمارے گناہوں کے سبب
کھارا اور کڑوا نہیں بنایا۔ (۵)

(۱) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۷۵ کتاب الاشراب

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد اول ص ۲۲ روایات ابن عباس

(۳) الفروع بما تورا الخطاب جلد اول ص ۲۷۵ حدیث ۱۰۷۰

(۴) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۷۳ کتاب الاشراب (۵) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۷۳ کتاب الاشراب

(۶) الدر المنثور جلد ۵ ص ۲۷ تحت آیت وما یستوی البجران

لوٹایا کوئی بھی برتن جب جماعت پر پھیرا جائے تو دائیں طرف سے شروع کریں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو دو نوش فرمایا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آپ کی بائیں جانب تھے اور ایک اعرابی (دیہاتی) آپ کی دائیں جانب تھا جب کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ایک کنارے پر تھے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو دیجئے، لیکن آپ نے اعرابی کو دے دیا اور فرمایا پہلے دائیں طرف والے کا حق ہے۔

پانی وغیرہ تین سانسوں میں پیئے اور آخر میں الحمد للہ پڑھے شروع میں ”بسم اللہ“ کہے پہلے سانس کے آخر میں الحمد للہ، دوسرے کے بعد ”الحمد للہ رب العالمین“ اور تیسرے سانس کے بعد ”الحمد للہ رب العالمین الرحمن الرحیم“ پڑھے تو کھانے پینے کے دوران یہ تقریباً بیس آداب ہیں ان پر احادیث و آثار دلالت کرتے ہیں۔

کھانے کے بعد | سیر ہونے سے پہلے ٹک جائے، انگلیوں کو چائے پھر بروماں وغیرہ سے صاف کر کے دھوئے اور روٹی کے ٹکڑوں کو چھینے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جو شخص کھانے کے گرے ہوئے ٹکڑوں کو اٹھا کر کھاگئے وہ فراخی کے زندگی گزارتا ہے اور اس کی اولاد میں خیریت ملتی ہے (۱)

دانتوں کا خلل کرے لیکن دانتوں سے نکلنے والی ہر چیز کو نہ نکلے البتہ جو کچھ دانتوں کی جڑوں کے درمیان جمع ہو اسے زبان سے نکال کر کھالے جو کچھ خلل کے ذریعے نکلے اسے چھیک دے خلل کے بعد کلی کرے اس سلسلے میں اہل بیت رضی اللہ عنہم سے روایت منقول ہے پیالے کو چائے اور اس کا پانی پیئے کہا گیا ہے کہ جو آدمی پیالے کو چائے اور دھو کر اس کا پانی پی لے اسے ایک غلام آزاد کرنے کا ثواب ملتا ہے اور گرے ہوئے ٹکڑوں کو اٹھانا خور ان جنت کا مہر ہے۔ دل سے اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرے کہ اس نے اسے کھلایا اور کھانے کو اس کی نعمت سمجھے۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

مُكَلِّمًا مِّنْ طَلِبَاتٍ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلّٰهِ۔ (۲)

ان پاکیزہ چیزوں سے کھاؤ جو ہم نے تمہیں عطا کی ہیں اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرو۔

جب بھی حدال رزق کھائے تو یوں کہے۔

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي بِنِعْمَتِهِ تَتِمَّ الصَّالِحَاتُ وَتُنَزَّلُ الْبَرَكَاتُ اَللّٰهُمَّ اطْعِمْنَا طَيِّبًا

اللہ تعالیٰ کے لیے ہر قسم کی حمد ہے جس کی نعمت سے نیکیاں پایہ تکمیل کو پہنچتی ہیں اور برکتیں نازل ہوتی ہیں یا اللہ!

(۱) البدایۃ والنہایۃ جلد ۱ ص ۲۷۸ ترجمہ عبد اللہ المامون۔

(۲) قرآن مجید، سورۃ بقرہ آیت ۱۶۲

ہیں پاک کھانا عطا فرما اور نیک کام کرنے کی توفیق مرحمت فرما۔

وَأَسْتَعْمِلُنَا صَالِحًا۔

اور اگر کوئی مشتبہ کھانا کھائے تو یوں کہے۔

الْحَمْدُ لِلّٰهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ اَللّٰهُمَّ لَا تَجْعَلْهُ قُوَّةً عَلٰی مَعْصِيَّتِكَ۔

بہر حال میں اللہ تعالیٰ کے لیے حمد (اور شکر ہے) یا

اللہ! اس کو اپنی نافرمانی کے لیے قوت کا باعث نہ بنانا۔

کھانا کھانے کے بعد قل ہو اللہ احد اور ریلف قریش (دونوں سوریں) پڑھے جب تک دسترخوان نہ اٹھایا جائے اس وقت تک نہ اٹھے اگر کسی دوسرے کے ہاں کھانا کھائے تو یوں دعا مانگے۔

یا اللہ! اس کے حلال مال کو زیادہ کر دے اس کے

رزق میں برکت ڈال دے اس کے لیے اس میں نیکی کرنا

آسان کر دے اور جو کچھ تو نے اسے عطا کیا اس پر اسے

قناعت کی توفیق عطا فرما ہمیں اور اسے شکر کرنے والوں

میں سے کر دے۔

اَللّٰهُمَّا كَثِّرْ خَيْرَهُ وَبَارِكْ لَهُ فِيمَا رَزَقْتَهُ

وَكَبِّرْ لَهُ اَنْ يَّعْمَلَ فِيْهِ خَيْرًا وَاقْنِعْهُ

بِمَا اَعْطَيْتَهُ وَاجْعَلْنَا وَاِيَاءَ مِثِّ

الشَّاكِرِيْنَ۔

اگر کسی کے ہاں روزہ افطار کرے تو یوں کہے۔

اَقْطَرَعِنْدَكُمْ الصَّائِمُوْنَ وَاَكَلْ طَعَامَكُمْ

اَلْاَبْرَارُ وَصَلَتْ عَلَيْكُمْ الْمَلَائِكَةُ۔

تمہارے پاس روزہ داروں نے روزہ افطار کیا تمہارا

کھانا نیک لوگوں نے کھایا اور فرشتوں نے تمہارے

لیے رحمت کی دعا کی۔

مشتبہ کھانے پر زیادہ سے زیادہ بخشش کا طلب گار ہو اور غم کا اظہار کرے تاکہ اس کے آنسوؤں اور غم سے

جہنم کی آگ بجھ جائے جو ایسے کھانے کی وجہ سے پیش ہوگی کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

كُلُّ لَحْمِيْنَتٍ مِنْ حَرَامِ النَّارِ اَدْوٰى

جو گوشت حرام سے پروان چڑھا آگ اس کی زیادہ مستحق

ہے۔

بِم (۱)

جو شخص کھا کر روئے وہ اور کھا کر لہو و لعاب میں مشغول ہونے والا برابر نہیں دو دو پیٹے تو اس طرح کہے۔

یا اللہ! تو نے ہمیں جو رزق دیا ہے اس میں برکت ڈال

دے اور ہمیں مزید عطا کر۔

اَللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيمَا رَزَقْتَنَا وَزِدْنَا

مِنْهُ۔ (۲)

(۱) شعب الایمان جلد ۵ ص ۵۷ حدیث ۷۶۲

(۲) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۱۶۸ کتاب الاشراب

اور دودھ کے علاوہ کوئی چیز کھائے تو یوں کہے۔
 اَللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيمَا رَزَقْتَنَا
 خَيْرًا مِنْهُ۔

یا اللہ! ہمارے رزق میں برکت عطا فرما اور اس سے
 بہتر عطا فرما۔

کیوں کہ پہلی دعا کو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ کے ساتھ خاص کیا ہے اس لیے کہ اس کا نفع زیادہ
 ہے۔ کھانا کھانے کے بعد یہ دعا مانگنا مستحب ہے۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَطْعَمَنَا وَسَقَانَا وَكَفَانَا
 وَاَوَانَا سَيِّدُنَا وَمَوْلَانَا يَا كَافِيْ مِنْ
 كُلِّ شَيْءٍ وَلَا يَكْفِيْ مِنْهُ شَيْءٌ اَطْعَمْتَ
 مِنْ جُوعٍ وَاهَمْتَ مِنْ خَوْفٍ فَلَكَ
 الْحَمْدُ اَوَيْتَ مِنْ يَتِيْمٍ وَهَدَيْتَ
 مِنْ ضَلٰلَةٍ وَاغْنَيْتَ مِنْ عِيْلَةٍ فَلَكَ
 الْحَمْدُ حَمْدٌ كَثِيْرٌ اَدَامًا طَيِّبًا
 نَافِعًا مُّبَارَكًا كَمَا اَنْتَ اَهْلُهُ وَمُسْتَهْتَةٌ
 اَللّٰهُمَّ اَطْعَمْنَا طَيِّبًا فَاسْتَعْمِلْنَا صَالِحًا
 وَاجْعَلْهُ بَعُوْنَا عَلٰى طَاعَتِكَ وَلَعُوْذِكَ
 اَنْ نُّسْتَعِيْنَ بِهٖ عَلٰى مَعْصِيَّتِكَ۔

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس نے ہمیں کھلایا، پلایا
 کفایت فرمائی اور ٹھکانہ دیا وہ ہمارا سر دار اور مالک ہے
 اسے ہر چیز سے کفایت کرنے والا اور سمجھنے سے کوئی چیز
 کفایت نہیں کرتی تو نے بھوک پر کھانا دیا اور خوف سے
 امن دیا تیرے ہی لیے تعریف ہے تو نے یتیمی سے ٹھکانہ،
 گمراہی سے ہدایت اور محتاجی سے مالداری عطا کی تیرے
 لیے بہت زیادہ، دائمی پاک، نفع بخش اور مبارک تعریف ہے
 جیسے تو اس کا اہل اور مستحق ہے یا اللہ! تو نے ہمیں پاکیزہ
 کھانا دیا تو اچھے اعمال کی توفیق بھی عطا فرما اور اسے
 اپنی عبادت پر مدد کا سبب بنا اور اپنی نافرمانی پر مدد کا
 باعث نہ بنانا۔

اشنان (آج کل صابن) کے ساتھ ہاتھ کا طریقہ یہ ہے کہ اشنان کو بائیں ہاتھ میں لے اور پہلے دائیں ہاتھ کی تین
 انگلیوں کو دھوئے اور انگلیوں کو خشک اشنان پر مارے اور اس سے ہونٹوں کو ملے پھر انگلیوں کے ساتھ منہ کے اندر
 کے حصے کو صاف کرے اور دانتوں کے ظاہر اور اندرونی حصے کو نیز تانوا اور زبان کو ملے پھر اسی پانی سے انگلیوں کو دھوئے
 پھر باقی خشک اشنان کے ساتھ انگلیوں کے اندرونی اور بیرونی حصے کو مل کر دھوئے اب اشنان کو دوبارہ منہ کی
 طرف سے جانے اور دھونے کی ضرورت میں۔

دوسرا باب

اجتماعی کھانے کی صورت میں اضافی آداب

یہ سات آداب ہیں۔

پہلا آداب:

جب ایسے شخص کے ساتھ کھا رہا ہو جو عمر میں بڑا ہوتے یا علم و فضل میں فضیلت کے باعث تقدیم کے لائق ہے تو ابتدائے کھانے اگر خود اس کی اتباع اور اقتداء کی جاتی ہے تو ٹھیک ہے اس صورت میں جب وہ کھانے والے تیار اور جمع ہو جائیں تو اٹھنا نہ کرواتے۔

دوسرا آداب:

کھانا کھاتے وقت بالکل خاموش نہ ہوں یہ عجیوں کی عادت ہے بلکہ نیکی کی باتیں کریں اور کھانے وغیرہ سے متعلق بزرگوں کے واقعات بیان کریں۔

تیسرا آداب:

پانیے (ربن) میں اپنے ساتھی کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کرے عام عادت سے زیادہ کھانے کا ارادہ نہ کرے کیوں کہ اگر یہ اس کے ساتھی کی مرضی کے خلاف ہو تو حرام ہے جب کہ کھانا مشترک ہو۔ بلکہ دوسرے کو ترجیح دینے کا ارادہ کرے ایک ہی بار دو کھجوریں نہ کھائے البتہ دوسرے بھی اس طرح کرتے ہوں تو کھا سکتا ہے یا ان سے اجازت لے۔ اگر ساتھی کم کھاتا ہو تو اس کو ترغیب دیتے ہوئے کہے کہ کھاؤ لیکن تین بار سے زیادہ نہ کہے کیوں کہ یہ اصرار کرنا اور حد سے متجاوز ہونا ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جب کسی بات کے لیے عرض کیا جاتا تو تین بار سے زیادہ نہیں کہا جاتا تھا اور آپ اپنے کلام مبارک کو تین بار دہراتے تھے (۱)۔ تین بار سے زیادہ کہنا مستحب نہیں لیکن کھانے کے لیے اسے قسم دنیا ممنوع ہے حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں۔

کھانا اس بات سے ہلکا ہے کہ قسم دی جائے۔

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۰۰ کتاب العلم

چوتھا ادب :

اپنے ساتھی کو یہ کہنے پر مجبور نہ کرے کہ کھاؤ (یعنی خود کھائے) دوسروں کو کہنے کی ضرورت نہ پڑے) بعض اہل ادب نے فرمایا کہ بہترین کھانے والا وہ شخص ہے جو اپنے ساتھی کو اس بات پر مجبور نہ کرے کہ وہ اسے کھانے میں گم پائے اور بار بار کہے کھاؤ اور وہ اس کی وجہ سے کہنے کی مشقت اٹھائے جو چیز کھانے کو دل چاہتا ہو وہ دوسروں کے دیکھنے کی وجہ سے نہ چھوڑے کیونکہ یہ تکلیف ہے۔

بلکہ تنہائی میں کھانے کی جو عادت ہے اسی کو اختیار کرے بلکہ تنہائی میں اچھے طریقے کی عادت ڈالتے تاکہ اجتماعی صورت میں تکلیف کی ضرورت نہ رہے البتہ اپنے (مسلمان) بھائیوں کو ترجیح دیتے ہوئے اور ان کی حاجت کو دیکھتے ہوئے ایسا کرے تو اچھی بات ہے۔ اسی طرح دوسروں کا ساتھ دینے اور انہیں کھانے کی رغبت دینے کے لیے زیادہ کھائے تو اس میں کوئی حرج نہیں بلکہ اچھی بات ہے۔

حضرت ابن مبارک رحمہ اللہ عمدہ کھجوریں اپنے ساتھیوں کے آگے کرتے اور فرماتے تھے جو آدمی زیادہ کھائے گا میں اسے ایک گھٹلی کے مقابلے میں ایک درہم دوں گا اور آپ گھٹلیوں کو گنتے تھے۔ اور جس کی گھٹلیاں زیادہ ہوتیں اسے اسی حساب سے درہم دیتے اور آپ ان کی جھک کو دور کرنے اور خوشی خوشی کھانے کی ترغیب دینے کی خاطر ایسا کرتے تھے حضرت جعفر بن محمد (رضی اللہ عنہما) فرماتے تھے مجھے وہ بھائی زیادہ پسند ہے جو زیادہ کھاتے اور بڑے بڑے لقمے لے اور جسے کھانے کے لیے نہ در لگانے کی ضرورت پڑے وہ مجھ پر بیڑا بوجھ ہے اور یہ تمام باتیں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ عادت کے مطابق کھائے اور تکلیف کو چھوڑ دے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ ہی فرماتے ہیں کسی شخص کی محبت کا کھراپن اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ اپنے بھائی کے گھراچھے طریقے پر کھائے۔

پانچواں ادب :

اگر پلیٹ میں ہاتھ دھوئے تو کوئی حرج نہیں اور اگر تنہا کھاتا ہو تو اس میں تھوکنے کا بھی اختیار ہے لیکن دوسروں کے ہمراہ کھاتے ہوئے ایسا نہ کرے اگر دوسرا شخص اس کی عزت کرتے ہوئے تھا تو اس کے آگے کرے تو اسے قبول کرے حضرت انس بن مالک اور حضرت ثابت بنیانی رضی اللہ عنہما ایک کھاتے پر اکٹھے ہوئے تو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے تھاں ان کے آگے کر دیا حضرت ثابت نے گئے تو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر تمہارا بھائی تمہاری عزت کرے تو اس کے اس جذبہ کو قبول کرو اور رد نہ کرو کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی عزت کرتا ہے ایک روایت میں ہے کہ ہارون الرشید نے حضرت ابو معاویہ ضریر بن ابیہ کی دعوت کی اور تھاں میں ان کے ہاتھ پر پانی ڈالا فراغت کے بعد پوچھا اسے ابو معاویہ! آپ کو معلوم ہے کہ آپ کے ہاتھ کس نے دھلائے ہیں انہوں نے کہا نہیں کہا امیر المومنین نے پانی ڈالا تھا انہوں نے فرمایا اسے امیر المومنین! تم نے علم کی عزت کی ہے تو جس طرح تو نے علم اور اہل علم کا احترام کیا ہے اللہ تعالیٰ تجھے

عزت اور بزرگی عطا فرمائے۔

چند افراد تھال میں ایک ہی بار ہاتھ دھولیں تو بھی کوئی حرج نہیں یہ تواضع کے زیادہ قریب اور انتظار سے دور ہے اگر ایسا نہ کریں تو ہر ایک کا دھوون گرا نامناسب نہیں بلکہ سارا پانی تھال میں جمع کیا جائے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اجْمَعُوا دُؤُوءَكُمْ جَمَعَ اللَّهُ شَمْلَكُمْ۔ اپنے وضو کا پانی اکٹھا کرو اللہ تعالیٰ تمہارے انتشار کو ختم کر دے گا۔

کہا گیا ہے کہ اس حدیث سے یہی (مندرجہ بالا) بات مراد ہے۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے مختلف شہروں میں لکھا کہ لوگوں کے سامنے سے رہا تھ دھلانے والا تھال اس وقت اٹھایا جائے جب بھرا جائے۔ اور عجیوں کی مشابہت اختیار نہ کرنا حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔ ہاتھ دھونے میں ایک تھال پر جمع ہو جاؤ اور عجیوں کا طریقہ نہ اپناؤ۔

ہاتھوں پر پانی ڈالنے والے خادم کے لیے کھڑا رہنا بعض حضرات کے نزدیک مکروہ ہے اور اس کا بیٹھنا زیادہ اچھا ہے۔ کیوں کہ یہ تواضع کے زیادہ قریب ہے لیکن بعض لوگوں نے بیٹھنا ناپسند کیا ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ کسی خادم نے ایک بزرگ کے ہاتھ بیٹھ کر دھلائے تو وہ کھڑے ہو گئے ان سے پوچھا گیا آپ کیوں کھڑے ہوئے انہوں نے فرمایا ہم میں سے کسی ایک کو تو کھڑا ہونا چاہیے۔ لیکن اس طرح پانی ڈالنا اور ہاتھ دھونا آسان ہے اور پانی ڈالنے والے کے لیے تواضع کے زیادہ قریب ہے اور جب ہاتھ دھلاتے ہوئے وہ خدمت کی نیت کر رہا ہے تو اس میں کوئی تکبر نہیں کیونکہ یہی طریقہ جاری ہے۔

تھال کے سلسلے میں سات آداب ہیں۔

۱۔ اس میں نہ تھو کے، (۲) پیشوا کو مقدم کرے اور اگر کسی کو مقدم کیا جائے تو وہ اس عزت افزائی کو قبول کرے (۳) اسے دائیں طرف سے چکر دیا جائے۔ (۴) کئی آدمیوں کا اکٹھے ہاتھ دھونا (۵) ان میں پانی جمع رکھنا (۶) خادم کا کھڑا ہونا منہ اور ہاتھوں سے پانی آہستہ ڈالنا تاکہ قرش اور ساتھیوں پر نہ پڑے۔ میزبان کو چاہیے کہ وہ مہمان کے ہاتھ خود دھلائے حضرت امام شافعی رحمہ اللہ جب پہلی مرتبہ حضرت امام مالک رحمہ اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو انہوں نے اسی طرح کیا تھا اور فرمایا کہ جو کچھ میں نے کیا اس سے آپ مت گھبراہٹیں جہان کی خدمت فرض ہے۔

بیٹھنا آداب:

کھانے میں شریک ساتھیوں کی طرف نہ دیکھے نہ ان کے کھانے کی نگرانی کرے اس طرح وہ شرم محسوس کریں گے بلکہ ان سے اپنی نگاہوں کو جھکا کر رکھے اور اپنے کام میں مصروف رہے اگر وہ اس کے بعد اکیلے کھانے میں شرم محسوس

کریں تو ان سے پہلے ہاتھ نہ اٹھالے بلکہ ہاتھ آگے بڑھائے پھر کھینچ لے اور یوں تھوڑا تھوڑا کر کے کھاتا رہے یہاں تک کہ وہ سیر ہو جائیں۔

اگر کھانا تھوڑا کھانا ہو تو شروع میں رکار ہے اور تھوڑا تھوڑا کھائے حتیٰ کہ جب وہ خوب کھالیں تو آخر میں ان کے ساتھ کھائے بہت سے صحابہ کرام نے اسی طرح کیا ہے۔ اگر کسی وجہ سے ان کے ساتھ نہ کھا سکے تو معذرت کرے تاکہ وہ شرمندہ نہ ہوں۔

ساقیاں ادب

ایسا کام نہ کرے جس سے دوسرے کو گھن آئے برتن میں ہاتھ نہ جھاڑے اور منہ میں لقمہ ڈالتے وقت سر کو برتن کی طرف نہ بڑھائے جب منہ سے کوئی چیز نکالے تو کھانے سے منہ دوسری طرف پھیر دے۔ اور اسے بائیں ہاتھ سے پکڑے چکنائی والا لقمہ سرکہ میں اور سرکہ چکنائی میں نہ ڈالے کیونکہ دوسرے لوگ اسے پسند نہیں کریں گے جو لقمہ دانت سے کاٹے اس کا باقی حصہ شور بے اور سرکہ میں نہ ڈالے اور ایسی باتیں نہ کرے جن سے گھن آتی ہو۔

تیسرا باب

مہمانوں کے آگے کھانا رکھنا

آنے والے احباب کو کھانا پیش کرنے کی بہت زیادہ فضیلت ہے حضرت جعفر بن محمد رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں جب تم دسترخوان پر اپنے (مسلمان) بھائیوں کے ساتھ بیٹھو تو زیادہ دیر تک بیٹھو یہ ساتیں تمہاری عمر میں شمار نہیں ہوں گی۔ حضرت حسن رحمہ اللہ نے فرمایا انسان جو کچھ اپنے اور اپنے ماں باپ اور دوسرے لوگوں پر خرچ کرتا ہے اس کا حساب یقیناً کیا جائے گا۔ لیکن جو کچھ وہ مہمان بھائیوں کی صیافت پر خرچ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے بارے میں پوچھنے سے حیا فرماتا ہے۔ اس کے علاوہ کھانا کھانے کے سلسلے میں احادیث مروی ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَا تَزَالُ الْمَلَائِكَةُ تَصَلِّي عَلَى أَحَدِكُمْ مَا دَامَتْ مَائِدَتُهُ بَيْنَ يَدَيْهِ حَتَّى تَرْفَعَ (۱)

فرشتے تم میں سے ایک کے لیے (سب کے لیے) رحمت کی دعا مانگتے ہیں جب تک اس کا دسترخوان اس کے سامنے ہو حتیٰ کہ اسے اٹھایا جائے

بعض علمائے غراسان کے بارے میں منقول ہے کہ وہ اپنے مہمانوں کے سامنے بہت سا کھانا رکھتے تھے کہ وہ اس پوسے کھانے پر قادر نہ ہوتے وہ فرماتے تھے ہمیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ بات پہنچی ہے کہ آپ نے فرمایا: جب مہمان کھانے سے ہاتھ اٹھالیں تو نیچے ہوا کھانا کھانے والے سے کوئی حساب نہ ہوگا (۱) — تو میں چاہتا ہوں کہ ان کے آگے زیادہ کھانا رکھوں تاکہ بچا ہوا ہم کھالیں۔

ایک حدیث شریف میں ہے:

لَوْ جَاسَتْ الْعَبْدُ عَلَى مَا يَأْكُلُ مَعَ أَخِي (۲)

جو شخص اپنے مہمانوں کے ساتھ کھاتا ہے اس سے مواظف نہ ہوگا۔

اس لیے بعض بزرگ جماعت کے ساتھ زیادہ کھانا کھاتے تھے لیکن جب تنہا ہوئے تو تم کھاتے ایک حدیث شریف میں ہے۔ بندے سے تین باتوں کا حساب نہیں ہوگا سحری کھانے کا، افطاری کے وقت جو کچھ کھایا اور جو کچھ مہمان بھائیوں کے

(۱) شعب الایمان جلد ۷ ص ۱۰۰ حدیث ۹۶۲۶

(۲) کنز العمال جلد ۸ ص ۲۵۶ حدیث ۲۲۶۳۷

(۳) کنز العمال جلد ۸ ص ۲۵۶ حدیث ۲۲۶۳۷

ہمراہ کھایا (۱)

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مجھے کھانے کے ایک صاع (چار کلو) پر اپنے (مسلمان) بھائیوں کو جمع کرنا ایک غلام آزاد کرنے سے زیادہ پسند ہے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے تھے انسان کی سخاوت میں سے ہے کہ سفر میں اچھا سامان لے جائے اور اپنے اجاب پر خرچ کرے۔

صحابہ کرام فرمایا کرتے تھے کھانے پر اجتماع عمدہ اخلاق میں سے ہے اور وہ قرآن پاک اکٹھے ہو کر پڑھتے تھے اور کچھ نہ کچھ کھا کر الگ ہوتے تھے۔

کہا گیا کہ مسلمانوں کا محبت و الفت کے ساتھ کفایت کرنے والی چیز (کھانے) پر اکٹھا ہونا دنیا سے نہیں (بلکہ دین سے ہے)

ایک حدیث شریف میں ہے قیامت کے دن اللہ تعالیٰ بندے سے پوچھے گا اے ابن آدم! میں بھوکا ہوا تو نے مجھے کھانا نہیں کھلایا، وہ عرض کرے گا میں تجھے کیسے کھانا کھلاتا تو تو تمام جہانوں کو پلنے والا ہے تو اللہ تعالیٰ فرمائے گا تیرا مسلمان بھائی بھوکا ہوا تو نے اسے کھانا نہیں دیا اگر تو اسے کھانا دیتا تو گویا مجھے کھلاتا۔ (۲)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
اِذَا جَاءَكُمُ الْاَزْوَاجُ كَرِّمُوْهُنَّ (۳)
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جنت میں ایسے کمرے ہیں جن کا باہر اندر ہے اور اندرون باہر ہے دکھائی دیتا ہے اور یہ ان لوگوں کے لیے ہیں جو زمینی سے گفتگو کرتے ہیں، کھانا کھاتے ہیں اور رات کو غار پڑھتے ہیں جب کہ لوگ سوئے ہوئے ہوں۔ (۴)

آپ نے ارشاد فرمایا:
خَيْرُكُمْ مَنْ اطْعَمَ الطَّيْعَةَ (۵)
تم میں سے بہترین آدمی وہ ہے جو کھانا کھلاتا ہے۔

(۱) الفردوس بمانثر الخطاب جلد ۲ ص ۹۲ حدیث ۲۵۰۱

(۲) صیغ مسلم جلد ۲ ص ۳۱۸ کتاب البیہ

(۳) کنز العمال جلد ۹ ص ۱۵۳۰ حدیث ۲۵۴۱۶

(۴) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۴ ص ۳۰۱ کتاب الصیام

(۵) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۱۶ مرویات ضعیف

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جو آدمی اپنے (مسلمان) بھائی کو سیر کر کے کھلائے اور پانی سے سیراب کر دے اللہ تعالیٰ اسے جہنم سے سات خندق دور رکھے گا ہر دو خندقوں کے درمیان پانچ سو سال کا راستہ ہے (۱)

جہاں تک اس کے آداب کا تعلق ہے تو کچھ داخل ہونے سے متعلق ہیں اور کچھ کھانا پیش کرنے سے تعلق رکھتے ہیں۔

میزبان کے ہاں مہمان کے جانے کے آداب

یہ بات سنت ہیں کہ آدمی دوسروں کے کھانے کے وقت کا انتظار کرے اور اس وقت ان کے پاس جائے کیونکہ یہ اچانک جانا ہے اور اس سے روکا گیا ہے۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

لَقَدْ خَلَقْنَا بَنِي آدَمَ الْبَشَرِ الْإِنْسَانِ يَوْمَ ذَا
لِكَ إِلَىٰ طَعَامٍ خَيْرَ مَا ظَنَرْتُمْ
إِنَّا لَا نَسِيءُ (۲)

جب تک تمہیں کھانے کی اجازت نہ ملے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھروں میں داخل نہ ہو اس کے پکینے کی انتظار نہ کرو۔

یعنی اس کے رقت اور پکینے کی انتظار نہ کرو۔

ایک حدیث شریف میں ہے۔

مَنْ مَسَىٰ إِلَىٰ طَعَامٍ لَمْ يَذْهَبْ إِلَيْهِ مَشَىٰ
فَاسْقَا وَكُلْ حَرَامًا (۳)

جو آدمی دعوت کے بغیر کسی کے ہاں کھانے کے لیے جائے وہ فاسق بن کر جاتا ہے اور حرام کھاتا ہے۔

لیکن اگر جانے والا کھانے کی انتظار کرے بغیر اتفاقاً کھانے کے وقت چلا گیا تو جب تک اسے اجازت نہ دی جائے، کھانے جیب اسے کہا جائے کھاؤ تو دیکھے اگر وہ محبت سے شریک کر رہا ہے تو شرکت کرے اور اگر وہ شرم و حیا کے طور پر کہتے ہیں تو نہیں کھانا چاہیے بلکہ کوئی عذر پیش کر دے البتہ بھوکا ہو اور کوئی مسلمان بھائی کھانا چاہے اور اس نے اس کے کھانے کے وقت کا انتظار بھی نہیں کیا تو اس میں کوئی حرج نہیں۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما نے کھانے کے لئے ابوالہشیم

(۱) الترغیب والترہیب جلد ۲ ص ۲۵ (الترغیب فی الصدقۃ)

(۲) قرآن مجید، سورۃ احزاب آیت ۱۵۳

(۳) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۱۶۹ کتاب الاطعمۃ

بن تیمان اور حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ کے گھر کا ارادہ کیا اور تینوں حضرات بھوک سے تھے۔ (۱)
اس صورت میں وہاں جاتا کھانا کھانے کا ثواب حاصل کرنے پر اس مسلمان بھائی کی مدد کرنا ہے۔ اور یہ بزرگوں
کی عادت ہے۔

حضرت عون بن عبد اللہ مسعودی رحمہ اللہ کے تین سو ساٹھ دوست تھے اور آپ سال میں ان کے ہاں چکر لگاتے
تھے۔ یعنی ہر ایک کے پاس ایک دن رہتے (ایک دوسرے بزرگ کے تین دوست تھے وہ ان میں سے ہر ایک کے پاس
مہینے کے بعد جاتے تھے ایک اور بزرگ کے سات دوست تھے وہ ہفتے میں ایک بار ہر ایک کے پاس جاتے تھے اور
ان دوستوں کی اپنے ہاتھ کی کمائی تھی اور ان بزرگوں کا ان کے پاس ٹھہرنا برکت کی نیت سے ان کے لیے عبادت کے
طور پر تھا اور جب اس کے گھر جاتے اور صاحب خانہ گھر پہنچتا تو اس کے دوستی پر کامل یقین ہو کر وہ جاتا
ہو کہ وہ اس کے کھانے پر خوش ہو گا تو اس کی اجازت کے بغیر بھی کھانا کھاتا ہے کیوں کہ اجازت سے مراد رضا مندی ہے
بالخصوص کھانے کے بارے میں۔ اور اس کا معاملہ کشادگی پر مبنی ہے، اور بعض لوگ صراحتاً اجازت دے دیتے ہیں
اور قسم کھاتے ہیں لیکن وہ دل سے راضی نہیں ہوتے ایسے لوگوں کا کھانا، کھانا مکروہ ہے اور بہت سے غیر موجود جو
اجازت نہیں دیتے لیکن ان کا کھانا پابندی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

أَوْصِيَتْكُمْ (۲)

یا تمہارے دوست (کا گھر) ہو
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کے گھر تشریف لے گئے اور وہاں سے کھانا تناول فرمایا حالانکہ
وہ گھر پر موجود نہ تھیں اور کھانا بھی صدقہ کا تھا آپ نے فرمایا صدقہ اپنے مقام کو پہنچ گیا (۳) یعنی صدقہ حضرت بریرہ تک پہنچ
گیا اب اس کی حیثیت صدقہ والی نہیں (آپ نے یہ کھانا اس لیے کھایا کہ آپ جانتے تھے وہ اس پر خوش ہوں گی۔
اسی لیے اس گھر میں اجازت حاصل کئے بغیر داخل ہونا جائز ہے جس کے بارے میں معلوم ہو کہ وہ اجازت دے
دے گا اگر یہ بات معلوم نہ ہو تو اجازت لیٹے بغیر اندر نہ جائے حضرت محمد بن واسع اور ان کے ساتھی رحمہم اللہ حضرت
حسن بصری رحمہ اللہ کے گھر اجازت کے بغیر جاتے اور جو کچھ ملتا کھاتے تھے جب حضرت حسن تشریف لائے تو دیکھ کر
خوش ہوتے اور فرماتے ہم بھی ایسے ہی کرتے تھے۔

(۱) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۷۶، ۱۷۷، کتاب الاشراف

(۲) قرآن مجید، سورہ نور آیت ۶۱

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۱۸۰ مرویات عائشہ

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کے بارے میں منقول ہے کہ آپ بازار میں پھل بیچنے والے کی دوکان سے پھل کھا رہے تھے کبھی رچرچہ چڑھتی گئی، اس ٹوکری سے انجیر نکالتے اور کبھی دوسری ٹوکری سے خشک گھجور نکالتے۔

شام نے پوچھا اے ابوسعید! آپ اس قدر پرہیزگار ہونے کے باوجود دوسرے کا مال اجازت کے بغیر کھا رہے ہیں انہوں نے فرمایا اے بے وقوف! میرے سامنے کھانے سے متعلق آیت کریمہ پڑھیں تو انہوں نے آیت ”الی صدقکم، ہمک پڑھی شام نے پوچھا اے ابوسعید صدیق کون ہے؟ انہوں نے فرمایا جس کے پاس نفس کو راحت ملے اور دل مطمئن ہو۔

ایک جماعت حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ کے پاس گئی تو انہیں نہ پایا چنانچہ انہوں نے دروازہ کھول دیا اور دسترخوان اتار کر کھانا شروع کر دیا حضرت سفیان رحمہ اللہ تشریف لائے تو فرمانے لگے تم نے مجھے اسلاف کا طریقہ یاد دلادیا وہ اسی طرح کیا کرتے تھے۔ کچھ لوگوں نے بعض تابعین سے ملاقات کی اور ان کے پاس پیش کرنے کے لیے کچھ نہ تھا وہ اپنے کسی دوست کے ہاں تشریف لے گئے اور اسے گھر پر نہ پایا اندر داخل ہوئے تو بکی ہوئی ہنڈیا اور روٹی تیار پائی چنانچہ وہ سب کچھ اٹھالائے اور اپنے احباب کے سامنے رکھ دیا اور فرمایا کھاؤ گھر والے نے اگر دیکھا تو کچھ نہ پایا ان سے کہا گیا کہ فلاں شخص شخص لے گیا ہے تو انہوں نے فرمایا اچھا ہوا پھر جب ان سے ملاقات ہوئی تو کہنے لگے اگر وہ جہان دوبارہ آئیں تو دوبارہ آجانا تو یہ کسی کے پاس کے جانے کے آداب ہیں۔

کھانا پیش کرنے کے آداب

پہلا ادب

جہاں تک کھانا پیش کرنے کے آداب کا تعلق ہے تو سب سے پہلے تکلف کو چھوڑ دے اور جو حاضر ہو پیش کر دے اگر اس کے پاس کچھ نہ ہو اور نہ ہی وہ کسی چیز کا مالک ہو تو اس کے لیے قرض لے کر اپنے آپ کو پریشان نہ کرے اور اگر کھانا موجود ہو لیکن محض اپنی غذا کی مقدار ہو اور پیش کرنے کو جی نہ چاہے تو پیش نہ کرے۔

کچھ لوگ ایک زائد کے پاس گئے اور وہ کھانا کھا رہے تھے انہوں نے فرمایا اگر میں نے یہ کھانا بطور قرض نہ لیا ہوتا تو اس سے تمہیں بھی کھانا تکلف کی وضاحت میں بعض بزرگوں نے فرمایا کہ اپنے بھائی کو وہ کچھ کھلانا جو تم خود نہیں کھاتے یعنی زیادہ عمدہ اور قیمتی کھانا کھلانا تکلف ہے حضرت فضیل رحمہ اللہ فرمایا کرتے تھے لوگوں نے تکلف کے باعث ایک دوسرے سے ملنا چھوڑ دیا ایک آدمی اپنے بھائی کو دعوت دیتا ہے اور اس کے لیے تکلف کرتا ہے تو وہ دوبارہ اس کے پاس نہیں آتا۔

ایک بزرگ نے فرمایا مجھے اس بات کی پرواہ نہیں کہ میرے پاس میرا کون (مسلمان) کھائی آتا ہے کیونکہ میں اس کے لیے تکلف نہیں کرتا۔ میرے پاس جو کچھ ہوتا ہے وہ اس کے سامنے رکھ دیتا ہوں۔ اگر میں اس کے لیے تکلف کروں

تو اس کے آنے کو ناپسند کروں گا اور مال میں پڑ جاؤں گا۔

کسی بزرگ نے فرمایا میں اپنے ایک بھائی کے پاس جایا کرتا تھا تو وہ میرے لیے تکلف کرتا میں نے اس سے کہا نہ تو ایک یہ کھانا کھاتا ہے اور نہ میں، تو کیا وجہ ہے کہ جب ہم اکٹھے ہوں تو یہ کھانا کھائیں یا تو تو اس تکلف کو چھوڑ دے پاس تیرے پاس آنا چھوڑ دوں گا چنانچہ اس نے تکلف چھوڑ دیا اور اس وجہ سے ہم ہمیشہ اکٹھے ہوتے ہیں۔ یہ بھی تکلف ہے کہ سب کچھ اس کے سامنے رکھ دے اور اپنے اہل و عیال کو بھوکا چھوڑ کر ادران کے دلوں کو اذیت پہنچائے۔

ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی دعوت کی تو آپ نے فرمایا میں تین شرائط پر تیری دعوت قبول کروں گا: ایک یہ کہ بازار سے میرے لیے کچھ نہیں لائے گا دوسرا یہ کہ جو کچھ گھر میں ہے اسے اٹھانہ رکھتا اور تیسرا یہ کہ اپنے بچوں کو بھوکا نہ رکھتا۔

بعض بزرگوں کا طریقہ تھا کہ جو کچھ گھر میں ہوتا اس میں سے ہر قسم سے کچھ نہ کچھ لاکر رکھ دیتے۔ ایک بزرگ نے فرمایا کہ ہم حضرت حارث بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوتے تو انہوں نے ہمارے سامنے روٹی اور سرکہ رکھا اور فرمایا اگر ہمیں تکلف سے روکا نہ گیا ہوتا تو میں تمہارے لیے تکلف کرتا۔ (۱)

بعض بزرگوں نے فرمایا کہ اگر کوئی شخص نہیں ملنے آتے تو جو کچھ حاضر ہو پیش کر دو اور اگر خود بلاؤ تو کچھ باقی نہ چھوڑو۔ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ ہم مہمان کے لیے اس چیز کا تکلف نہ کریں جو تمہارے پاس ہے۔

اور جو کچھ حاضر ہے اس کے سامنے رکھ دیں (۲)

حضرت یونس علیہ السلام کے حالات میں منقول ہے کہ ان کے دوستوں نے ان سے ملاقات کی تو انہوں نے ان کے سامنے روٹی کے ٹکڑے اور جو ساگ وہ بویا کرتے تھے ان کے سامنے رکھ دیا پھر ان سے فرمایا کھاؤ اگر اللہ تعالیٰ تمہارے تکلف کرنے والوں پر رحمت نہ کی ہوتی تو میں تمہارے لیے تکلف کرتا۔

حضرت انس بن مالک اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے پاس جو کچھ حاضر ہوتا خشک روٹی کے ٹکڑے اور خشک معمولی قسم کی کھجور مہمان کے آگے رکھ دیتے اور فرماتے ہیں معلوم نہیں دو میں سے کون زیادہ گناہ گار ہے وہ جو پیش کئے گئے کھانے کو حقیر جانے یا وہ اپنے پاس موجود کھانے کو پیش کرنا اچھا نہ سمجھے۔

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۲۴۱ مرویات سلمان فارسی صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۸۳

(۲) مجمع الزوائد جلد ۸ ص ۹۹ کتاب البر والصلیۃ

دوسرا ادب :

دوسرا ادب آنے والے سے متعلق ہے کہ وہ میزبان سے کسی چیز کا مطالبہ نہ کرے اور نہ زبردستی کرتے بعض بعض اوقات میزبان کے لیے اس چیز کا حاضر کرنا مشکل ہو جاتا ہے اگر اس کا میزبان بھائی اسے دو کھانوں میں سے ایک کا اختیار دے تو اسے اختیار کرے جس کا حصول میزبان کے لیے آسان ہو حدیث شریف میں ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جب بھی دو چیزوں میں سے ایک کا اختیار دیا گیا تو آپ نے ان میں سے آسان کو چنا۔ (۱)

حضرت عائشہ نے حضرت ابوالفضل رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے وہ فرماتے ہیں میں اپنے ساتھی کے ہمراہ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کی ملاقات کے لیے گیا تو انہوں نے جو کی روٹی اور دلا ہوا نمک پیش کیا میرے ساتھی نے کہا اگر اس میں پودینہ بھی ہوتا تو اچھا تھا چنانچہ حضرت سلمان رضی اللہ عنہ باہر تشریف لے گئے اور وضو کا برتن گروی رکھ کر پودینہ لائے جب ہم نے کھایا تو میرے ساتھی نے کہا اللہ تعالیٰ کے لیے حمد ہے جس نے ہمیں اس روزی پر قناعت کی توفیق دی جو ہمیں عنایت فرمائی ہے۔

حضرت سلمان نے فرمایا اگر تم موجودہ روزی پر صبر کرتے تو میرا لٹا گروی نہ ہوتا۔ تو یہ اس صورت میں ہے جب معلوم ہو کہ میزبان پر یہ عمل گراں ہو گا یا وہ اسے ناپسند کرے گا اور اگر معلوم ہو کہ اس کی فرمائش پر خوش ہو گا اور وہ چیز آسانی سے حاصل ہو جائے گی تو اس صورت میں فرمائش کرنا مکروہ نہیں۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ جب بغداد شریف میں حضرت زعفرانی کے ہاں مہمان ہوئے تو انہوں نے اسی طرح کہا حضرت زعفرانی کا طریقہ تھا کہ روزانہ جتنے قسم کے کھانے پکائے ہوتے وہ مکہ کر لونڈی کو دے دیتے ایک دن حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے وہ کاغذ لے کر اپنے قلم سے ایک قسم کے کھانے کا اضافہ کر دیا جب حضرت زعفرانی نے یہ کھانا دیکھا تو کہا میں نے تو اس کا حکم نہیں دیا تھا لونڈی نے وہ رقعہ پیش کر دیا جس پر حضرت امام شافعی کی تحریر تھی جب حضرت زعفرانی نے ان کی تحریر دیکھا تو بہت خوش ہوئے اور حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کی اس فرمائش پر خوش ہو کر لونڈی کو آزاد کر دیا۔

حضرت ابو بکر کثانی فرماتے ہیں میں حضرت سہری سقفی رحمہ اللہ کے پاس گیا تو وہ چھوری لائے اور اس کا نصف پیالے میں لائے لگے میں نے کہا آپ کیا کر رہے ہیں میں اسے ایک مرتبہ ہی سب پی جاؤں گا وہ مسکرائے اور فرمایا یہ آپ کے گئے حج سے بھی افضل ہے (یعنی یہ تھوڑا عمل ہے اور اس کا ثواب زیادہ ہے کیونکہ مسلمان بھائی کی خوشی کا باعث ہے) بعض بزرگوں نے فرمایا کہ کھانا تین قسم کا ہوتا ہے فقراء کے ساتھ ہو تو ان کو ترجیح دینا، دوستوں کے ساتھ خوشی خوشی اور دنیا داروں کے ساتھ ادب کی صورت میں۔

تیسرا ادب :

میزان اپنے مہمان سے فرمائش کا مطالبہ کرے اور اس کی خواہش پوچھے کیونکہ بعض اوقات وہ اپنی فرمائش کے مطابق عمل پر خوش ہوتا ہے یہ اچھی بات ہے اور اس میں ثواب اور بہت بڑی فضیلت ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

”جو شخص اپنے بھائی کی (جائز) خواہش کو پورا کرے اس کی بخشش ہو جاتی ہے اور جو آدمی اپنے مسلمان بھائی کو خوش رکھے اللہ تعالیٰ اسے خوش رکھتا ہے“ (۱)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے حضور علیہ السلام نے فرمایا جو شخص اپنے بھائی کی پسند کے مطابق سے لذت پہنچاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے دس لاکھ نیکیاں لکھ دیتا ہے (۲) اس سے دس لاکھ گناہ مٹا دیتا ہے اس کے دس لاکھ درجات بلند کرتا ہے اور اسے اللہ تعالیٰ تین جنتوں یعنی جنت الفردوس جنت عدن اور جنت الخلد سے کھائے گا۔

چوتھا ادب :

اس سے یہ نہ پوچھے کہ آپ مجھے کھانا لادیں بلکہ اگر کھانا ہو تو پیش کر دے حضرت ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں جب تمہارا بھائی تمہیں ملنے آئے تو اس سے یہ نہ کہو کہ کیا تم کھانا کھاؤ گے یا میں کھانا پیش کروں ؛ بلکہ کھانا رکھ دیا جائے کھائے تو ٹھیک ورنہ اٹھا لو۔ اور اگر ان کو کھانا کھانا نہیں چاہتا تو ان کے سامنے اظہار نہ کرے اور بیان بھی نہ کرے۔ حضرت سیفان ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ جو کھانا تم خود کھاتے ہو اگر بچوں کو کھانا نہیں چاہتے تو ان سے بیان بھی نہ کرو اور نہ ہی انہیں دکھاؤ۔ بعض صوفیاء کرام نے فرمایا جب تمہارے پاس فقراء آئیں تو ان کے سامنے کھانا رکھو اور جب فقہاء آئیں تو ان سے مسئلہ پوچھو اور جب قاری آئیں تو ان کو جائے نماز بتا دو۔

(۱) مجمع الزوائد جلد ۵ ص ۱۸ کتاب الاطعمۃ

(۲) سنن ترمذیہ الشریفۃ المرقومہ جلد ۲ ص ۱۲۹ کتاب الصدقات

بجوتھا باب

آداب ضیافت

اس میں آداب کے چھ مقامات ہیں۔

سب سے پہلے دعوت دنیا پھر دعوت کی قبولیت، پھر حاضری اس کے بعد کھانا پیش کرنا اس کے بعد کھانا اور بعد ازاں واپس لوٹ جانا۔

ان تمام امور کی تشریح سے پہلے ہم ضیافت کی فضیلت ذکر کرتے ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا،

”مہمان کے لیے تکلف نہ کرو اس طرح تم اس سے نفرت کرنے لگو گے اور جو آدمی مہمان سے نفرت کرے اس نے اللہ تعالیٰ کو برا جانا (معاذ اللہ) اور جو شخص اللہ تعالیٰ کو اچھا نہ جائے اللہ تعالیٰ اسے برا جانتا ہے“ (۱)

آپ نے ہی ارشاد فرمایا:

لَا خَيْرَ فِيمَنْ لَا يَصِيفُ (۲)

جو آدمی مہمان نوازی نہیں کرتا اس میں کوئی بھلائی نہیں۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک آدمی کے پاس سے گزرے تھے اور وہ بہت سے اونٹوں اور گایوں کا مالک تھا اور اس نے آپ کی مہمان نوازی نہ کی اور آپ ایک عورت کے پاس سے گزرے اس کے پاس چند چھوٹی بکریاں تھیں اس نے آپ کے لیے ایک بکری ذبح کی تو آپ نے فرمایا ان دونوں کو دیکھو یہ اخلاق تو اللہ تعالیٰ کے قبضے میں ہیں جسے اچھے اخلاق عطا فرماتا جیسا ہے، اسے عطا فرماتا ہے (۳)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے آزاد کردہ غلام حضرت ابورافع رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک مہمان آیا تو آپ نے مجھے فرمایا فلاں یہودی سے کہو کہ میرے پاس مہمان آیا ہے تم مجھے رجب کے مہینے تک کچھ اٹھا دے دو، یہودی نے اللہ تعالیٰ کی قسم میں ادھار نہیں دوں گا البتہ یہ کہ میرے پاس کوئی چیز گروی

(۱) تاریخ بغداد جلد ۱۰ ص ۲۰۵ ترجمہ ۵۳۵

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۴ ص ۱۵۵ مرویات عقبہ بن عامر

(۳) مصنف عبد الرزاق جلد ۱ ص ۲۵۵ حدیث ۲۰۱۵۵

رکھی جائے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمایا اللہ کی قسم میں آسمان پر امین ہوں اور میں زمین پر امانت دار ہوں اگر وہ مجھے ادھار دے دیتا تو میں واپس لوٹا دیتا میری یہ زمرہ لے جائیں اور اس کے پاس رہیں رکھ دیں۔ (۱)

حضرت ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام جب کھانا کھانا چاہتے تو ایک یا دو میل باہر جا کر کسی ایسے آدمی کو تلاش کرتے جو آپ کے ساتھ کھانا کھائے اور آپ کی کیفیت ابو الضیفان (مہمانوں کا باپ) ہوگئی اور آپ کی صدق نیت کے باعث آپ کے مقام (غار حیرون) میں مہمان نوازی جاری ہے ہر رات ایک جماعت جو تین سے دس بلکہ سو تک کی تعداد میں وہاں کھانا کھاتی ہے وہاں کے مشطین کا کہنا ہے کہ آپ تک کوئی رات مہمان سے خالی نہیں ہوتی۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایمان کے بارے میں پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا کھانا کھلانا اور سلام کو پھیلاتا۔ (۲)

اور آپ نے کفارات اور درجات کے بارے میں ارشاد فرمایا۔ کھانا کھلانا اور رات کے وقت نماز پڑھنا جب کہ لوگ سونے ہوئے ہوں (۳)۔

اور آپ سے حج مقبول کے بارے میں سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا کھانا کھلانا اور اچھی گفتگو کرنا (۴)۔
حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں گھر میں مہمان نہیں آتا وہاں فرشتے بھی نہیں آتے ضیافت اور کھانا کھانے کی فضیلت میں بہت سی روایات آتی ہیں جو شمار سے باہر ہیں اب ہم اس کے آداب ذکر کرتے ہیں۔

دعوت دیتا:

دعوت دینے والے کو چاہیے کہ وہ پرہیزگار لوگوں کا قصد کرے فاسق لوگوں کو دعوت نہ دے۔
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اَكْلُ طَعَامِكَ الْاَبْرَارُ (۵)

تمہارا کھانا نیک لوگ کھائیں۔

اور آپ نے ارشاد فرمایا:

لَوْ تَاْكَلُ الْاَوْطَامُ نَقِيًّا وَلَوْ يَاْكُلُ طَعَامَكَ
تَوْصِرُ فَرَسًا غَارًا اَوْ مَيَّامًا اَوْ مَيَّامًا اَوْ مَيَّامًا

(۱) مصنف عبدالرزاق جلد ۸ ص ۱۱ حدیث ۱۴۰۹۱

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۰ کتاب الایمان

(۳) مجمع الزوائد جلد اول ص ۲۳۷ کتاب الطہارۃ

(۴) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۵ ص ۲۶۲ کتاب الحج

(۵) سنن ابن ماجہ ص ۱۲۶ ابواب ما جاء فی الصیام

لوگ ہی کھائیں۔

إِنَّهُ تَقَىٰ - (۱)

اور خاص طور پر فقراء کا ارادہ کرے اغنیاء کو نہ بلائے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

شَرُّ الطَّعَامِ طَعَامُ الْوَلِيْمَةِ يَدْعُو
إِلَيْهَا الْاَغْنِيَاءُ وَدُونِ الْفُقَرَاءِ -

سب سے بُرا کھانا ولیمہ کا وہ کھانا ہے جس کے لیے
مالدار لوگوں کو دعوت دی جائے اور فقراء کو چھوڑ
دیا جائے۔ (۲)

اور اپنی مہمان نوازی میں قریبی رشتہ داروں کو نہ چھوڑے کیونکہ ان کو نظر انداز کرنا ان کو وحشت میں ڈالنا اور
رشتہ داری کے تعلقات کو منقطع کرنا ہے اسی طرح دوستوں اور جان بچان والے لوگوں میں ترتیب کا خیال رکھے
کیونکہ بعض کو خاص رکھنے میں دوسروں کو منظر کرنا ہے اور دعوت دینے میں تاجر اور بڑائی کے اظہار کا ارادہ نہ کرے
بلکہ مسلمان بھائیوں کے دلوں کو مائل کرے نیز سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت پر عمل پیرا ہونا مقصود ہوا اور
وہ کھانا کھانا ہے علاوہ ازیں مومنوں کے دلوں کو خوشی پہنچائے اور ایسے آدمی کو دعوت نہیں دینی چاہیے جس کے
بارے میں معلوم ہو کہ اس کے لیے قبول کرنا مشکل ہے اور حیب وہ آئے گا تو حاضرین کو کسی وجہ سے اذیت پہنچے گی
اور اسے ہی دعوت دے جس کا قبول کرنا اچھا معلوم ہو۔

حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں جو شخص کسی ایسے آدمی کو کھانے کی دعوت دے جس کا قبول کرنا اسے
ناپسند ہے تو یہ گناہ گار ہو گا اور اگر وہ آدمی جسے دعوت دی گئی، دعوت قبول کرے تو اس پر دو گناہ ہوں گے کیونکہ
اس نے ناپسند کرتے ہوئے بھی اسے کھانے کی ترغیب دی اور اگر اسے یہ معلوم ہوتا کہ یہ میرے کھانے کو پسند
نہیں کرتا، تو وہ نہ کھاتا۔

پرمیزگار آدمی کو کھانا کھانا عبادت پر تعاون کرنا ہے اور نافرمان آدمی کو کھانا گناہ پر مددگار ہونا ہے ایک
درزی نے حضرت عبداللہ بن مبارک رضی اللہ عنہ سے عرض کیا کہ میں بادشاہوں کے کپڑے سیتا ہوں تو کیا اس بات کا
ڈر ہے کہ میں ظالموں کے معاون بنوں میں سے ہوں گا۔ انہوں نے فرمایا نہیں، ظالموں کے مددگار وہ لوگ ہیں جو سچ پر
سو دھاگہ بیچتے ہیں جہاں تک تیرا تعلق ہے تو تو خود ظالموں میں شامل ہے۔
دعوت قبول کرنا سنتِ موکدہ ہے بعض مقامات پر اس کو واجب بھی کیا گیا ہے۔

(۱) مستدام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۳۸ مرویات ابی سعید خدری

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸، کتاب النکاح

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تَوَدُّعِيَّتُ اِلٰی كُرَاعٍ لَا حَبِيَّتَ وَلَا وَهْدِي
اِلٰی ذِرَاعٍ كَفَيْتُ ۱۱

اگر مجھے بکری کے پائے کی دعوت دی جائے تو میں
قبول کروں گا اور اگر مجھے بکری کے دست (بازو) کا
تحفہ دیا جائے تو میں قبول کروں گا۔

قبولیت دعوت کے آداب

کھانے کی دعوت قبول کرنے کے پانچ آداب ہیں:

۱۔ دعوت قبول کرنے میں امیر و غریب کی تفریق نہ کرے یہ تکبر ہے اور اس
سے روکا گیا ہے اسی لیے بعض بزرگوں نے دعوت قبول کرنے سے ہی انکار کر دیا اور فرمایا شور بے کا انتظار ذلت ہے
ایک دوسرے بزرگ نے فرمایا جب میں اپنا ہاتھ دوسرے کے پیالے میں رکھتا ہوں تو میری گردن اس کے لیے
جھک جاتی ہے۔

وہ شخص جو فقرا کو نظر انداز کر کے مالدار لوگوں کی دعوت قبول کرے وہ تکبر کرنے والوں میں سے ہے اور یہ خلاف
سنت ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غلام اور مسکین آدمی کی دعوت قبول کرتے تھے۔ (۲)
حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما مسکین کی ایک جماعت پر گزرے جو راستے پر بیٹھے لوگوں سے مانگ رہے تھے
اور انہوں نے روٹی کے ٹکڑے ریت پر پھیلا رکھے تھے اور وہ کھا رہے تھے آپ اپنی خچر پر سوار تھے آپ نے ان کو
سلام کیا انہوں نے کہا اے نواسۂ رسول! کھانا کھائیے آپ نے فرمایا ہاں میں کھاؤں گا۔ بے شک اللہ تعالیٰ جبر
کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔ چنانچہ آپ اتر کر ان کے ساتھ زمین پر بیٹھ گئے اور کھانے لگے پھر انہیں سلام کر
کے رخصت ہو گئے۔ اور فرمایا میں نے تمہاری دعوت قبول کی ہے تم بھی میری دعوت قبول کرو انہوں نے عرض کیا
جی ہاں تو آپ نے ایک معلوم وقت کا وعدہ فرمایا وہ حاضر ہوئے تو آپ نے ان کے سامنے عمدہ کھانا کھا اور ان
کے ساتھ بیٹھ کر کھایا جہاں تک کسی کہنے والے کا یہ کہنا ہے کہ میں جس کے پیالے میں ہاتھ ڈالوں گا تو اس کے لیے
میری گردن جھک گئی تو بعض حضرات نے فرمایا یہ بات خلاف سنت ہے حقیقت یہ نہیں، ذلت اس صورت میں ہے
جب دعوت دینے والا اس کے قبول کرنے پر خوش نہ ہو اور اس کا احسان مند نہ ہو۔ اور وہ اس پر جس کو دعوت دی
احسان رکھے۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم دعوت میں اس لیے تشریف لے جاتے تھے کہ آپ کو معلوم تھا میزبان احسان

(۱) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۸، کتاب النکاح

(۲) سنن ابن ماجہ ص ۱۸۳ کتاب الزہد

مانے گا اور اس قبولیت دعوت کو اپنے لیے دنیا اور آخرت میں عزت اور اجر کا باعث کا سمجھے گا۔
 اور یہ بات حالات کے بدلنے سے بدلتی رہتی ہے جس آدمی کے بارے میں یہ تصور ہو کہ وہ کھانا کھلانے کو بوجھ سمجھتا
 ہے اور اسے فخر کا ذریعہ یا تکلف خیال کرتا ہے تو اس کی دعوت قبول کرنا سنت نہیں ہے (۱) بلکہ کوئی حیلہ بہانہ کر دینا زیادہ
 بہتر ہے اسی لیے بعض صوفیاء کرام نے فرمایا کہ اسی شخص کی دعوت قبول کرنا واجب ہے جو یہ نظریہ رکھتا ہو کہ تم نے اپنا رزق ہی
 کھایا ہے اور اس نے تمہاری وہ امانت تمہارے سپرد کی ہے جو اس کے پاس تھی۔ اور اس امانت کو قبول کرنے پر تمہارا
 محتون ہوتا ہے۔

حضرت سہری سقطی رحمہ اللہ فرمایا کرتے تھے مجھے اس لقمہ کی طلب ہے جس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے مجھ پر کوئی گناہ
 اور مخلوق کا کوئی احسان نہ ہو۔ اگر مدعو بلائے گئے شخص کو معلوم ہو کہ اس میں اس پر کوئی احسان نہیں جتلیا جائے گا تو
 اب دعوت کو رد کر دینا مناسب نہیں۔

حضرت ابو تراب نخعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں مجھے کھانا پیش کیا گیا تو میں نے انکار کر دیا چنانچہ اس کی پاداش میں، میں
 چودہ دن بھوک میں مبتلا رہا۔ میں سمجھ گیا کہ یہ اسی بات کی سزا ہے۔
 حضرت معروف کرخی رحمہ اللہ سے کہا گیا کہ جو شخص بھی آپ کی دعوت کرتا ہے آپ چلے جاتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا میں
 جہاں ہوں میں ہر اس جگہ جاتا ہوں جہاں وہ مجھے لے جاتے ہیں۔

دوسرا ادب

جگہ دُور ہونے کی وجہ سے انکار نہ کرے جیسے دعوت دینے والے کے فقیر یا بڑا مرتبہ نہ ہونے کی وجہ سے انکار نہیں
 کرنا چاہیے بلکہ عام طور پر جس قدر مسافت برداشت کی جاتی ہے اس کی وجہ سے انکار نہ کرے اسی وجہ سے تورات یا کسی
 دوسری کتاب میں ہے ایک میل چل کر مریض کی بیماری پر سی کرو، جتنا زورے کے پیچھے دو میل چلو، دعوت کی قبولیت میں تین میل
 چلو اپنے مسلمان بھائی کی ملاقات کے لیے چار میل چلو۔

دعوت کی قبولیت اور ملاقات کو مقدم کیا گیا کیونکہ اس میں زندہ کا حق ادا کرنا ہے اور فوہ میت کے حق سے مقدم ہے۔
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر مجھے مقام غیم میں بکری کے پائے کی دعوت دی جائے تو میں قبول کروں گا (۲)
 اور یہ مقام مدینہ طیبہ سے کئی میل دُور ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مقام پر سفر کے دوران روزہ چھوڑا (۳)

(۱) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۱۱، کتاب الاطعمۃ

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۸، کتاب النکاح

(۳) سنن نسائی جلد اول میں ص ۱۵۸، کتاب الصیام

اور غماز کی قصر فرمائی تھی۔ (۱)

تیسرا ادب:

روزہ دار ہونے کی وجہ سے انکار نہ کرے بلکہ حاضر ہو اور اگر اس کا وہ مسلمان بھائی روزہ توڑنے پر خوش ہوتا ہے تو روزہ توڑ دے اور اپنے مسلمان بھائی کو خوشی پہنچانے کی نیت سے روزہ توڑتے ہوئے اسی اجر کی طلب کرے جس کا روزے کی صورت میں خواہاں ہوتا ہے۔

اور یہ حکم نفلی روزے کے بارے میں ہے اور اگر اس کے دل کی خوشی ثابت نہ ہو تو اس کے ظاہر کی ہی تصدیق کرے اور روزہ توڑ دے اور اگر معلوم ہو کہ وہ محض تکلف سے کام لیتا ہے تو کوئی بہانہ کر دے ایک شخص نے روزے کی وجہ سے دعوت سے انکار کیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

تمہارے بھائی نے تمہارے لیے تکلیف اٹھائی اور تو کہتا ہے میں روزہ دار ہوں (۲)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا اپنے ساتھیوں کی خاطر روزہ توڑ دینا بہترین نیکیوں میں سے ہے۔ اس نیت سے افطار عبادت ہے، اچھی سیرت ہے اور اس کا ثواب روزے کے ثواب سے زیادہ ہے اور اگر روزہ نہ توڑے تو اس کی بہترین مہمان نوازی خوشبو، انگلیٹھی اور اچھی گفتگو ہے کہا گیا ہے کہ سرمد اور تیل بھی مہمان نوازی کے کھانے میں سے ایک ہے۔

چوتھا ادب:

اگر کھانے، مقام دعوت اور بچھونے کے بارے میں شبہ ہو کہ وہ حرام مال سے ہے یا اس جگہ کسی خلافِ طرح بات کا ارتکاب کیا گیا ہو مثلاً ریشمی بچھونا ہو، چاندی کے برتن، چھت یا دیوار پر کسی حیوان کی تصویر ہو، گائے بجانے کے آلات کے ذریعے کچھ سنا یا جارہا ہو کسی قسم کے کھیل کا اہتمام ہو، رڈف (ڈھونکی)، مذاق، ممنوع کھیل ہو اور غیبت، چغلی، جھوٹ، بہتان وغیرہ سنا پڑے تو ان تمام باتوں کے باعث دعوت کا قبول کرنا منع ہے اب یہ مستحب نہیں بلکہ حرام اور مکروہ ہے اسی طرح جب دعوت دینے والا ظالم یا بدعتی یا فاسق یا شرعیہ سے والا یا فخر و مباہات حاصل کر لے کے لیے تکلف کرنے والا ہو تو بھی دعوت قبول نہ کی جائے۔

پانچواں ادب:

قبولیتِ دعوت کا مقصد ہیٹ کی خواہش کو پورا کرنا نہ ہو اس طرح یہ دینی عمل ہو جائے گا بلکہ نیت کو درست کرے

(۱) مجمع الزوائد جلد ۲ ص ۵۵ کتاب الصلوٰۃ

(۲) سنن دارقطنی جلد ۲ ص ۱۷۸ کتاب الصیام

تاکہ یہ قبولیت آخرت کے لیے ہو یعنی دعوت کو قبول کرنے میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کی نیت کرے کہ آپ نے فرمایا اگر مجھے بکری کے پائے کی دعوت دی جائے تو میں قبول کر دوں گا۔ (۱)

نیز دعوت کی قبولیت کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی سے بچے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
 مَنْ كَرِهَ الْبَغْيَ فَقَدْ عَصَى اللَّهَ
 اس نے اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔ (۲)

پھر سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی پر عمل کرتے ہوئے اپنے مسلمان بھائی کی عزت افزائی کرے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
 مَنْ أَكْرَمَ أَخَاهُ الْمُؤْمِنَ فَكَانَ مَعَهُ
 جو شخص اپنے مومن بھائی کی عزت کرتا ہے گویا اس نے اللہ تعالیٰ کی عزت کی۔ (۳)

اور مسلمان بھائی کے دل کو خوشی پہنچانے کی نیت بھی کرے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
 مَنْ سَرَّ مُؤْمِنًا فَقَدْ سَرَّ اللَّهَ
 جس شخص نے کسی مومن کو خوشی پہنچائی اس نے اللہ تعالیٰ کو راضی کیا۔ (۴)

اس کے ساتھ ساتھ اس سے ملاقات کی نیت کرے تاکہ وہ ان لوگوں میں سے ہو جائے جو اللہ تعالیٰ کے لیے ایک دوسرے سے محبت کرتے ہیں کیوں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں ایک دوسرے کی ملاقات اور اللہ تعالیٰ کے لیے ایک دوسرے پر خرچ کرنا شرط قرار دیا ہے (۵) ایک طرف سے خرچ کرنا پائیگی تو اس کی طرف سے ملاقات بھی ہونی چاہیئے علاوہ ازیں یہ بھی نیت کرے کہ انکار کی صورت میں کہیں اس کے بارے میں بدگمانی نہ پیدا ہو جائے اور اس کے خلاف زبانِ طعن دراز نہ ہو کہ کہا جائے اس شخص نے تکبر یا برے اخلاق یا مسلمان بھائی کو حقیر سمجھتے ہوئے یا اس طرح کی کسی دوسری وجہ سے انکار کیا ہے۔

(۱) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸، کتاب النکاح

(۲) صحیح مسلم جلد اول ص ۶۲، کتاب النکاح

(۳) المطالب العالیہ جلد ۲ ص ۲۹۹، حدیث ۲۲۹۳

(۴) الاسرار المفوہ ص ۳۳۳، حدیث ۱۰۹

(۵) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۲۲۹، روایات معاذ بن جبل

یہ چھ آداب ہیں ان میں سے ایک بھی پایا جائے تو قربت خداوندی کا باعث ہوگا اگر ان تمام کو اختیار کیا جائے تو کیا صورت ہوگی۔

اسلاف میں بعض بزرگ فرماتے تھے میں چاہتا ہوں کہ میرے ہر عمل میں نیت ہو حتیٰ کہ کھانے اور پینے میں بھی اسی سلسلے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

» اعمال کے ثواب کا دار و مدار نیتوں پر ہے اور ہر شخص کو اس کی نیت کے مطابق ملتا ہے پس جس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہو تو حقیقتاً اس کی ہجرت اللہ اور اس کے رسول کی طرف ہی ہوتی ہے (۱) اور جو آدمی دنیا حاصل کرنے یا کسی عورت سے نکاح کرنے کی نیت سے ہجرت کرے تو اس کی ہجرت اسی کی طرف ہوگی جس کے لیے وہ ہجرت کر رہا ہے۔ (۲)

نیت کا اثر جائز کاموں اور عبادات میں ہوتا ہے، ممنوع کاموں میں نہیں، اگر وہ اپنے بھائیوں کو شراب نوشی پر مدد کے ذریعے خوش کرنا چاہے یا کسی اور حرام کے ذریعے خوش کرنا چاہے تو نیت فائدہ نہیں دے گی۔ اور ایسے موقع پر یہ کہتا کہ اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے، صحیح نہیں ہوگا بلکہ جہاد جو عبادت ہے اس میں فخر و مباہات اور مال کا حصول مقصود ہو تو وہ عبادت نہیں رہے گا اسی طرح ہر جائز کام جس کے ذریعے نیکی بھی ہو سکتی ہے اور اس کے علاوہ بھی، وہ نیت کے ذریعے بھلائی کا موجب قرار پایا ہے تو نیت ان دو قسم کے کاموں میں مؤثر ہوتی ہے تیسری قسم میں نہیں۔

دعوت دینے والے کے گھر جانا اور بیٹھنا | حاضری کے آداب یہ ہیں۔

۱۔ گھر میں داخل ہونے کے بعد صدر مقام کو اختیار کر کے

منہ سے اچھی جگہ نہ بیٹھے بلکہ تواضع اختیار کرے۔

۲۔ صاحب خانہ کو زیادہ انتظار میں نہ ڈالے اور اتنی جلدی بھی نہ کرے کہ تیاری سے پہلے جا موجود ہو۔

۳۔ بیٹری کی صورت میں حاضرین کو تنگ نہ کرے بلکہ صاحب مکان جس جگہ بیٹھنے کا اشارہ کرے تو اس کی مخالفت نہ

کرے کیوں کہ بعض اوقات اس نے اپنے دل میں ہر ایک کے لیے ایک جگہ مختص کی ہوتی ہے لہذا اس کی مخالفت

اسے پریشان کرنے کی۔

۴۔ اور اگر کچھ مہمان اس کو اٹھا کر بلند جگہ بیٹھانا چاہیں تو تواضع کرے کیونکہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اِنَّ مِنْ التَّوَّاضِعِ لِلّٰهِ الرِّضَا بِالذِّدْنِ مِنَ

اَلْمَجْلِسِ (۲)

ادنیٰ جگہ پر بیٹھنے پر راضی ہونا بھی اللہ تعالیٰ کے لیے تواضع کرنے میں شامل ہے۔

۵۔ عورتوں کے حجرہ کے دروازے اور پردے کے مقابل بھی نہ بیٹھے اور اس جگہ کی طرف بار بار دیکھے جہاں سے کھانا آ رہا ہے کیوں کہ یہ حرص کی دلیل ہے۔

۶۔ بیٹھنے کے بعد جو آدمی اس کے قریب ہوا سے سلام کرے اور اس کی خیریت دریافت کرے اور جب مہمان رات گزارنے کے لیے آئے تو میزبان کو چاہیے کہ اسے قبلے کا رخ قضاے حاجت کی جگہ (لیٹرین) اور وضو کی جگہ بتا دے حضرت امام مالک رحمہ اللہ نے حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے ساتھ ایسا ہی کیا تھا اور حضرت امام مالک رحمہ اللہ نے کھانے سے پہلے سب سے پہلے اپنے ہاتھ دھوئے تھے۔ اور فرمایا کہ کھانے سے پہلے مالک کا اپنے ہاتھوں کو سب سے پہلے دھونا زیادہ بہتر ہے کیوں کہ وہ لوگوں کو اپنے کرم اور سخاوت کی طرف بلا رہا ہے تو اس کا حکم یہ ہے کہ وہ ہاتھ دھونے میں سب سے مقدم ہو۔ اور بعد میں سب سے آخر میں دھوئے اور کسی رہ جانے والے کا انتظار کرے تاکہ اس کے ساتھ کھاٹے جب کسی گھر میں جائے اور کوئی خلافِ شریعت بات دیکھے تو ممکن ہو تو اسے بدل دے ورنہ زبان سے اس کی برائی بیان کر کے واپس آ جائے برے انور میں سے ریشمی پھونکا، سونے اور چاندی کے برتن، دیواروں پر تصاویر، گانے بجانے کے آلات تنگے چہرے والی عورتوں کی موجودگی اور دوسرے حرام کام شامل ہیں۔ حتیٰ کہ حضرت امام احمد رحمہ اللہ نے فرمایا جب سر پر دانی دیکھے جس کے سر پر چاندی لگی ہوئی ہو تو وہاں سے چلے جانا چاہیے اور آپ نے وہاں بیٹھنے کی اجازت نہیں دی البتہ دروازے دستے پر سونا چاندی چڑھا ہو تو کوئی حرج نہیں اور فرمایا جب باریک پردہ دیکھے تب بھی چلے جانا چاہیے کیوں کہ یہ محض تکلف ہے اس کا کوئی فائدہ نہیں یہ باریک پردہ (گرمی، سردی کو بھی دور نہیں کرتا اور نہ ہی پردے کا فائدہ دیتا ہے۔

اسی طرح فرمایا کہ جب دیواروں کو ریشمی کپڑے کے ساتھ لیں ڈھانپا ہوا دیکھے جیسے کعبۃ اللہ پر پردہ ہے تو بھی وہاں سے چلا جائے اور فرمایا جب کوئی مکان کرایہ پر لے جس میں تصویر ہو یا حمام میں داخل ہو اور وہاں تصویر دیکھے تو اسے مٹا دینا چاہیے اگر ایسا نہ کر سکے تو وہاں سے چلا جائے۔ آپ نے جو کچھ فرمایا صحیح ہے۔

لیکن باریک پردے کو دیکھنا اور دیواروں کو ریشمی کپڑے سے مزین کرنا حرام کام تک نہیں پہنچتا کیونکہ ریشم مردوں پر حرام ہے۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

هَذَا بَحْرُ مَا نَعْلِي ذِكْرُ امْتِي حِلٌّ رَدَّ نَاقَتَهَا۔ (۱)

یہ دونوں (ریشم اور سونا) میری امت کے مردوں پر حرام ہیں عورتوں کے لیے حلال ہیں۔

(اور دیواروں پر ڈالنا مردوں کا پہننا نہیں ہے) اور بلکہ اسے مباح قرار دیتا اولیٰ ہے۔

ارشاد خداوندی ہے :

قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ - (۱)

اُپ فرما دیجئے کس نے اللہ تعالیٰ کی زینت کو حرام کیا ہے
خصوصاً جب زینت اختیار کرنے کے موقع ہو لیکن تکبر اور فخر کے طور پر اسے عادت نہ بنائے اگرچہ اس کا
یہ خیال ہو کہ لوگ اسے دیکھ کر ثقیل اندوز ہوں گے اور مردوں کے لیے ریشمی کپڑے کو دیکھنے کے ذریعے فائدہ اٹھانا منع
نہیں ہے جب کہ مونڈیوں اور عورتوں نے تنہا ہوا ہو، اور دیواریں (اس لحاظ سے) عورتوں کے حکم میں ہیں کیونکہ وہ
مردانہ صفات سے موصوف نہیں ہیں۔

کھانا لانے کے آداب | کھانا لانے کے پانچ آداب ہیں۔

۱۔ جلدی کرنا :

کھانا جلدی لانا چاہیے اس میں مہمان کی عزت افزائی ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

مَنْ حَكَانَ يَوْمًا بِاللهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
فَلْيَكْرِمْ ضَيْفَهُ (۲)

جو آدمی اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے اسے
مہمان کی عزت کرنی چاہیے۔

بعض اوقات اکثر لوگ آجاتے ہیں اور ایک دو غیر موجود ہوتے ہیں انہیں مقررہ وقت سے تاخیر ہو جاتی ہے تو ان
لوگوں کی وجہ سے کھانے میں تاخیر کرنے کی نسبت حاضرین کے حق کے طور پر کھانے میں جلدی کرنا زیادہ بہتر ہے البتہ
پچھپے رہ جانے والا کوئی فقیر ہو یا اس وجہ سے اس کی دل شکنی ہوتی ہو تو اب انتظار کرنے میں کوئی عرج نہیں اللہ تعالیٰ
کے اس ارشاد گرامی کا ایک مفہوم یہی ہے۔

هَلْ آتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ اِبْرَاهِيمَ
الْمُكْرَمِينَ (۳)

کیا تمہارے پاس حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مہمانوں
کی بات پہنچی جو عزت والے تھے۔

یعنی جلدی کھانا پیش کرنے کے ذریعے ان کی عزت کی گئی۔ اس مفہوم پر یہ آیت دلالت کرتی ہے۔

قَمَا لَيْتَ اَنْ جَاءَ بِعَجَلٍ حَفِيْدٍ (۴)

پس زیادہ دیر نہ گزری کہ بھنا ہوا بھڑانے آئے۔

(۱) قرآن مجید، سورہ اعراف آیت ۳۲

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۸۹ کتاب الادب

(۳) قرآن مجید، سورہ ذاریات آیت ۲۲

(۴) قرآن مجید، سورہ ہود آیت ۹۶

اور ارشاد خداوندی ہے۔

فَرَاغَ إِلَىٰ أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ
سَمِينٍ (۱)

پس آپ جلدی جلدی گھر والوں کی طرف گئے اور ایک
موٹا تازہ بچھڑا لے آئے۔

(رَافِع، روغان سے بنا ہے) اور روغان کا معنی جلدی جلدی جانا ہے یہ بھی کہا گیا کہ خفیہ طور پر جانا مراد ہے۔
کہا گیا کہ آپ گوشت کی ایک ران لائے اور اسے "عَجَلًا" کہا گیا کیونکہ آپ جلدی جلدی لائے اور دیر نہیں کی۔
حضرت حاتم رحمہ اللہ فرماتے ہیں جلدی کرنا شیطانی کام ہے البتہ پانچ کاموں میں جلدی کرنا سرکارِ دو عالم صلی اللہ
علیہ وسلم کی سنت ہے۔

(۱) مہمان کو کھانا کھلانا (۲) میت کی تجہیز و تکفین (۳) بالغہ لڑکی کا نکاح کرنا (۴) قرض کی ادائیگی (۵) گناہوں سے توبہ (۶)
ولیمہ میں جلدی کرنا بھی مستحب ہے کہا گیا کہ پہلے دن رشا دی والے دن (ولیمہ سنت ہے دوسرے دن معروف ہے
راچھا ہے) اور تیسرے دن نمائش ہے۔

۲۔ کھانے کی ترتیب :

کھانا کھلانے کا دوسرا ادب کھانے کی ترتیب ہے اگر پھل ہوں تو پہلے وہ پیش کئے جائیں کیونکہ طب کے اعتبار سے
زیادہ موافق ہے کیوں کہ یہ جلد ہضم ہوتا ہے لہذا اسے معدے کے سچلے حصے میں ہونا چاہیئے اور قرآن پاک سے بھی پھل
کے مقدم کرنے پر آگاہی حاصل ہوتی ہے۔ ارشاد خداوندی ہے۔

اور میوہ جو پسند ہو۔

وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ (۲)

پھر فرمایا۔

وَلَهُمْ طَبِيرٌ مِّمَّا يَشْتَهُونَ (۳)

اور پرندے کا گوشت جسے طبیعت چاہے۔

رگو یا پیلے پھلوں کا اور اس کے بعد گوشت کا ذکر اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ پھل پہلے کھائے جائیں،
پھلوں کے بعد بہترین چیز جو پیش کی جائے وہ گوشت اور شریک ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

فَضْلُ عَائِشَةَ عَلَى النَّسَاءِ تَفْضُلُ النَّزِيدِ
حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو عورتوں پر اس طرح فضیلت

(۱) قرآن مجید، سورہ ذاریات آیت ۲۶

(۲) کنز العمال جلد ۲ ص ۴۲ حدیث ۸۳۲۵

(۳) قرآن مجید، سورہ واقعہ آیت ۲۱

(۴) قرآن مجید، سورہ واقعہ آیت ۲۲

عَلَى الطَّعَامِ - (۱)

(نوٹ) شوربے میں روٹی بھگو کر چوری بنا کر کھانا خرید ہے۔

اگر کھانے کے بعد میٹھی چیز بھی ہو تو تمام عمدہ چیزیں اکٹھی ہو جائیں گی گوشت کے ساتھ مہمان کی تواضع کرنے پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مہمان کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی (جو گذر چکا ہے) دلالت کرتا ہے کہ آپ ان کے لیے بھنا ہوا گوشت لائے "عنید" وہ گوشت جو خوب پکایا گیا تو مہمان کی تواضع کا ایک طریقہ یہ بھی ہے یعنی اس کے سامنے گوشت رکھا جائے۔ اللہ تعالیٰ نے عمدہ کھانوں کا وصف بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا۔

وَأَنزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَتَّ وَالسَّلْوَىٰ - (۲)

من سے شہداء اور سلوی سے گوشت مراد ہے گوشت لڑ سلوی اس لیے کہا گیا کہ اس کے ذریعے تمام سالنوں سے تسلی ہو جاتی ہے اور کوئی دوسرا سالن اس کے قائم مقام نہیں ہو سکتا اسی لیے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ سالنوں کا سردار گوشت ہے۔

سَيِّدَا (۱) وَامِ اللَّحْمِ - (۳)

پھر من اور سلوی کے ذکر کے بعد اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

كُلُوا مِنْ حَيْثُ بَاتَ مَا رَزَقْنَاكُمْ - (۴)

پس گوشت اور میٹھی چیز طیبات سے ہے۔

حضرت ابوسلیمان دارانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

پاکیزہ اور عمدہ چیزیں کھانا اللہ تعالیٰ کی رضا کا باعث ہے۔

پھر یہ عمدہ کھانے ٹھنڈا پانی پیئے اور ہاتھ دھوئے وقتِ نیم گرم پانی ہاتھ پر ڈالنے سے پائے تکمیل کو پہنچ جاتے ہیں مانوں نے کہا کہ برف ملا ہوا ٹھنڈا پانی شکر کو خالص کر دیتا ہے (اللہ تعالیٰ کے شکر کا باعث ہے) کسی ادیب کا قول ہے کہ جب نیم اپنے مسلمان بھائی کی دعوت کر دو اور اسے کچے انگوٹوں سے بتایا ہوا علوہ اور پورا نیہ (۵) کھاؤ اور ٹھنڈا پانی پی جاؤ تو تم نے اس کی خیانت بکمل کر دی۔

ایک شخص نے ضیافت میں بہت رقم خرچ کی تو کس دانائے کہا ہمیں اس کی ضرورت نہیں جب تمہاری روٹی عمدہ ہو،

(۱) شامل ترمذی ص ۸۳ (اردو) باب ماجاء فی صفتہ اکل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۲) قرآن مجید، سورہ بقرہ آیت ۵۷

(۳) قرآن مجید، سورہ بقرہ آیت ۵۷۔

(۴) ایک کھانا جو دھبی اور بیگن ملا کر پکایا جاتا ہے۔

پانی ٹھنڈا ہوا اور تمہارے سر کے کا ذائقہ صحیح ہو تو یہ کافی ہے بعض نے کہا ہے کہ مختلف قسم کے کھانوں کے مقابلے میں کھانے کے بعد میٹھی چیز کا ہونا اچھا ہے دسترخوان پر سب کو کھانے کا پہنچ جانا، کئی قسم کے کھانوں سے بہتر ہے اور کہا جاتا ہے کہ جب دسترخوان پر سبزی ہو تو فرشتے حاضر ہوتے ہیں تو یہ بھی مستحکم ہے نیز اس میں سبزی چیزوں کے سوا کچھ ریخت حاصل کرنا ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ نبی اسرائیل پر جو خوان اتارا گیا تھا اس پر گیند نے (۱) کے علاوہ تمام ساگ موجود تھے نیز اس پر پھلی بھی تھی اس کے سر کے پاس سرکہ تھا دم کے پاس نمک اور سات روٹیاں تھیں ہر روٹی پر زیتون اور انار کا دانہ تھا۔ اگر یہ چیزیں جمع ہو جائیں تو اس خوان کی موافقت کے باعث اچھی بات ہے۔

۳۔ نرم غذا پہلے پیش کرنا:

مختلف قسم کے کھانوں میں سے نرم غذا پہلے پیش کی جائے تاکہ جو آدمی چاہے اس سے سیر ہو جائے اور اس کے بعد زیادہ نہ کھائے والدہ لوگوں کی عادت ہے کہ وہ سخت قسم کا کھانا پہلے پیش کرتے ہیں تاکہ بعد میں جب لطیف کھانا سامنے آئے تو رگِ شہوت نئے سرے سے حرکت میں آجائے اور یہ خلافِ سنت ہے کیونکہ یہ زیادہ کھانے کا حیلہ ہے پہلے بزرگوں کا طریقہ یہ تھا کہ وہ تمام قسم کے کھانے ایک بار ہی آگے رکھ دیتے تھے اور دسترخوان پر پیالے (پلیٹیں) بچھ دیتے تھے تاکہ ہر آدمی اپنی طبیعت کے مطابق کھائے اور اگر کھانے زیادہ قسم کے نہ ہوں تو بتا دے تاکہ وہ اسی سے سیر ہو جائیں اور اس سے عمدہ کھانے کا انتظار نہ کریں بعض اہل مروت کے بارے میں منقول ہے کہ وہ جتنے قسم کے کھانے پیش کرنا چاہتے ایک کاغذ پر لکھ کر مہانوں کے سامنے پیش کر دیتے۔

ایک بزرگ فرماتے ہیں ایک بزرگ نے شام میں میرے سامنے ایک قسم کا کھانا رکھا میں نے کہا ہمارے ہاں عراقی میں یہ کھانا سب سے آخر میں پیش کیا جاتا ہے انہوں نے فرمایا ہمارے ہاں شام میں بھی اسی طرح ہوتا ہے ان کے پاس کوئی دوسری قسم کا کھانا نہ تھا چنانچہ مجھے اپنی بات پر شرمندگی ہوئی۔ ایک اور بزرگ فرماتے ہیں ہم ایک جماعت کسی کے ہاں مہمان تھے۔ صاحبِ خانہ نے مختلف قسم کے بکری کے کسر ہمارے سامنے رکھے کچھ بھنے ہوئے تھے کچھ پکائے گئے تھے کچھ خشک گوشت کے ٹکڑے تھے ہم مزید کھانے اور بکری کے گوشت کے انتظار میں کھانے سے رُکے رہے پھر وہ ایک تھال رہا تھو دھلانے کے لیے لایا اور کوئی دوسرا کھانا نہ لایا ہم ایک دوسرے کو دیکھنے لگے ایک بزرگ جو ظریف الطبع تھے کہنے لگے اللہ تعالیٰ بدن کے مینہ سرون کو پیدا کرنے پر قادر ہے وہ فرماتے ہیں ہم نے وہ رات بھوکے رہ کر گزاری اور سوئی تک روٹی کے ٹکڑوں کی طلب میں رہے۔ تو مستحب یہ ہے کہ تمام کھانے بیک وقت آگے رکھ دے یا جو کچھ اس

(۱) پیاز کی شکل کی ایک بدبودار سبزی گندنا کہلاتی ہے۔

کے پاس ہے، اس کے بارے میں بتا دے۔

۴۔ کھانا جلدی نہ اٹھانا :-

جب تک وہ سیر ہو کر نہ کھائیں ان کے سامنے سے کوئی کھانا نہ اٹھائے یہاں تک کہ وہ خود ہاتھ اٹھالیں ممکن ہے ان میں سے کوئی ان موجودہ کھانوں میں سے کسی دوسری قسم کے کھانے کی زیادہ خواہش رکھتا ہو یا اسے کھانے کی حاجت باقی ہو لہذا جلدی کرنے میں اس کا عرج ہو گا اور یہ جو کھا گیا کہ زیادہ قسم کے کھانوں کے مقابلے میں دسترخوان پر ہر ایک کو کھانا پہنچنا بہتر ہے اس سے یہی مراد ہے۔

اور یہ بھی ممکن ہے کہ اس سے برتنوں کا جلدی نہ اٹھانا مراد ہو اور مکان کی کثافت کی بھی مراد ہو سکتی ہے۔ حضرت ستوری ایک خوش طبع صوفی تھے ان کے بارے میں منقول ہے کہ وہ ایک دنیا دار کے ہاں دسترخوان پر موجود تھے صاحب خانہ نے ان کے سامنے بکری کا بھنا ہوا بچہ رکھا اور گھروالا بخیل قسم کا آدمی تھا۔ جب حاضرین نے اس بکرے کو چیرا بھڑا اور بوٹی بوٹی کر دیا تو اس کے سینے میں گھٹن محسوس ہوئی اور کہا اسے غلام ایہ بچوں کے لیے اٹھا کر لے جاؤ۔ چنانچہ وہ بکرا گھر کے اندر لے جایا گیا ستوری کھڑے ہوئے اور بکرے کے پیچھے جانے لگے پوچھا گیا آپ کہاں جا رہے ہیں؟ انہوں نے فرمایا میں بچوں کے ساتھ کھاؤں گا اس پر صاحب خانہ شرمندہ ہوا اور بکرا واپس لانے کا حکم دیا۔

اسی ادب سے ہے کہ صاحب خانہ مہمانوں سے پہلے ہاتھ نہ اٹھائے بلکہ سب سے آخر تک کھاتا رہے بعض اہل سخاوت کا طریقہ تھا کہ وہ مہمانوں کو تمام قسم کے کھانوں کے بارے میں بتا دیتے اور انہیں سیر ہونے کے لیے پھوڑ دیتے جب وہ فارغ ہونے لگتے تو یہ گھٹنوں کے بل بیٹھ جاتے اور اپنا ہاتھ کھانے کی طرف بڑھا کر کھانا شروع کر دیتے اور فرماتے بسم اللہ، اللہ تعالیٰ تمہیں برکت دے میری مدد کرو، اسلاف اس طریقے کو اچھا سمجھتے تھے۔

۵۔ ضرورت کے مطابق کھانا پیش کرنا :-

ضرورت کے مطابق کھانا پیش کرے کیونکہ ضرورت سے کم ہو گا تو یہ مروت کو نقصان پہنچاتا ہے اور کفایت سے زیادہ بناوٹ اور ریاکاری ہے خاص طور پر جب اس کا دل نہ چاہتا ہو کہ وہ سارے کا سارا کھانا کھالیں البتہ یہ صورت ہو کہ اگر وہ سارا کھانا کھا جائیں تو اسے خوشی ہو اور اگر کچھ باقی رہ جائے تو اسے تبرک سمجھے تو کوئی حرج نہیں کیونکہ حدیث میں ہے کہ اس پر کوئی حساب نہیں ہوگا۔

حضرت ابراہیم بن ادھم رحمہ اللہ نے دسترخوان پر بیت سا کھانا رکھا تو حضرت سفیان نے فرمایا اسے ابواسحاق! کیا آپ کو اس کے اسراف ہونے کا خوف نہیں حضرت ابراہیم رحمہ اللہ نے فرمایا کھانے میں اسراف نہیں ہوتا۔ اور اگر یہ نیت نہ ہوتا تو زیادہ کھانا پیش کرنے میں تکلف ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں ایسے آدمی کی دعوت قبول کرنے سے منع کیا گیا ہے جو اپنے کھانے

پر فخر کرتا ہے اور صحابہ کرام کی ایک جماعت نے فخر یہ کھانا کھانے کو ناپسند کیا ہے اسی لیے وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سے زائد کھانا نہیں اٹھاتے تھے کیوں کہ وہ ضرورت کے مطابق رکھتے تھے اور خوب سیر ہو کر نہیں کھاتے تھے۔ مناسب یہ ہے کہ گھر والوں کا حصہ پہلے الگ کر لئے تاکہ ان کی نگاہیں اس میں سے کسی چیز کی واپسی پر نہ لگی رہیں ہو سکتا ہے کچھ بھی واپس نہ آئے اور وہ پریشان ہوں اور مہمانوں کے بارے میں طرح طرح کی باتیں کریں لہذا ان کو ایسا کھانا کھانا جس کے بعد ناپسندیدگی کا اظہار مہمان کے حق میں خیانت ہے۔

اور کھانے میں سے جو بیچ جائے مہمانوں کو حق نہیں پہنچتا کہ اسے اٹھالیں صوفیا کرام اسے زکوٰۃ کہتے ہیں، البتہ کھانے کا مالک و مباحثت کر دے اور دل کی رضا مندی سے اجازت دے دے یا قرنیہ حال سے یہ بات معلوم ہو جائے کہ وہ اس پر راضی ہے (تو ٹھیک ہے) اور اگر اس کی ناگواری کا گمان پڑتا ہو تو لینا مناسب نہیں اور حجب اس کی رضا مندی معلوم ہو تو بھی ساتھیوں کے ساتھ انصاف کی رعایت ضروری ہے ایک آدمی صرف اپنا حصہ لے یا اس کے ساتھ خوشی سے جتنے کھانے پر راضی ہوں جیا کرتے ہوئے ایسا نہ کریں۔

واپسی کے آداب

واپسی کے تین آداب ہیں :

۱۔ مہمان کے ساتھ دروازے تک آنا :

صاحب خانہ مہمان کے ساتھ دروازے تک آئے یہ سنت ہے اور اس میں مہمان کا اعزاز ہے اور اس کی عزت افزائی کا حکم بھی دیا گیا ہے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
”جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان رکھتا ہے اسے اپنے مہمان کی عزت کرنی چاہیے“ (۱)
اور آپ نے ارشاد فرمایا :

”مہمان نوازی کے طریقوں میں سے یہ بھی ہے کہ اسے رخصت کرنے کے لیے دروازے تک جائے“ (۲)
حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نباشی بادشاہ کا ایک روز سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو آپ ذاتی طور پر ان کی خدمت کے لیے کھڑے ہوئے صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کی جگہ ہم یہ خدمت انجام دیتے ہیں آپ نے فرمایا ہرگز نہیں وہ میرے ساتھیوں کی عزت کرتے تھے تو میں خود اس کا بدلہ دوں گا۔

(۱) مشکوٰۃ شریف ص ۳۶۸ باب الضیافۃ۔

(۲) مشکوٰۃ شریف ص ۳۶۰ باب الضیافۃ۔

مہمان کی عزت کی تکمیل یہ ہے کہ اس کے آتے جاتے اور دسترخوان پر خندہ پیشانی اور اچھی گفتگو سے پیش آئے۔
حضرت اوزاعی رحمہ اللہ سے پوچھا گیا کہ مہمان کی عزت کیسے ہوتی ہے، فرمایا خندہ پیشانی سے پیش آنا اور اچھی گفتگو کرنا۔
حضرت یزید بن ابی زیاد فرماتے ہیں جب بھی حضرت عبدالرحمن بن ابی لیلیٰ کے پاس گیا تو انہوں نے ہمیں اچھی باتیں سنائیں اور اچھا کھانا کھلانا۔

۲۔ مہمان خوشی خوشی واپس ہو :

مہمان کو خوشی خوشی واپس ہونا چاہیے اگرچہ اس کے حق میں کوتاہی ہوتی ہو۔ یہ اچھے اخلاق اور تواضع سے ہے۔
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا آدمی اچھے اخلاق کے ذریعے رات کو قیام کر لے (اور دن کو) روزہ رکھنے والے کا درجہ پالیتا ہے۔

پہلے بزرگوں میں پہلے سے ایک بزرگ کے پاس ایک قاصد بھیج کر انہیں دعوت دی گئی وہ گھر پر نہ تھے لہذا قاصد کے ملاقات نہ ہو سکی جب انہوں نے سنا تو حاضر ہو گئے حالانکہ باقی لوگ فارغ ہو کر جا چکے تھے اور کھڑے تھے صاحب خانہ باہر نکلے اور کہا لوگ تو جا چکے ہیں انہوں نے پوچھا کیا کچھ باقی ہے؟ اس نے کہا نہیں۔ انہوں نے کہا کوئی ایک ٹکڑا باقی ہو؟ اس نے کہا کچھ بھی باقی نہیں۔

انہوں نے فرمایا میں ہنڈیا ہی چاٹ لوں گا اس نے کہا وہ تو میں نے دھو ڈالی ہے چنانچہ وہ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہوئے واپس ہو گئے۔ ان سے اس بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا اس شخص نے اچھا کیا، ہمیں نیت کے ساتھ بلایا اور نیت کے ساتھ واپس کیا تو تواضع اور اچھے اخلاق کا یہی مفہوم ہے۔

منقول ہے کہ استاذ ابوالقاسم جنید کو ایک بچے نے اپنے باپ کی دعوت پر چارہ مرتبہ بلایا چاروں مرتبہ اس کے باپ نے ان کو لوٹا دیا لیکن وہ ہر بار چلے جاتے تاکہ بچے کا دل بلا نہ پڑے اور اس کے باپ کا دل واپس کرنے پر خوش ہو۔

تو یہ نفوس قدسیہ میں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے لیے تواضع کی خاطر رسوائی برداشت کی اور توجہ پر مطمئن ہوئے۔ وہ کسی کے رد یا قبول کرنے کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے سمجھتے تھے بندوں کی طرف سے رسوائی سے شکستہ دل نہیں ہوتے تھے جیسے ان کی طرف سے عزت افزائی پر خوش نہ ہوتے بلکہ وہ سب کچھ ذات واحد قہار کی طرف سے دیکھتے تھے اسی لیے ان میں سے بعض نے فرمایا کہ میں دعوت اس لیے قبول کرتا ہوں کہ اس کے ذریعے جنت کے کھانے کو یاد کروں یعنی وہ کھانا بھی عمدہ ہوگا اور اس میں ہمیں کوئی مشقت محنت اور حساب و کتاب نہیں ہوگا۔

۳۔ صاحب خانہ کی اجازت :

واپسی صاحب خانہ کی مرضی اور اجازت سے ہونی چاہیے اور وہاں بھرنے کی مقدار میں اس کے دل کی رعایت

رکھے جب کسی کے ہاں مہمان سینے تو تین دن سے زیادہ نہ ٹھہرے ورنہ بعض اوقات وہ اس پر اکتا جاتا ہے اور اسے چلے جانے کے لیے کہتا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

الْعِيَاةُ خَلَاةٌ اَيَّامٍ فَمَا زَادَ فَصَدَقَتْ (۱)

مہمان نوازی تین دن ہے اس سے زیادہ صدقہ ہے۔

البتہ گھر والا خلوص کے ساتھ اصرار کرے تو اس وقت ٹھہرنا جائز ہے اور صاحب خانہ کے پاس آنے والے مہمان کے لیے ایک بستر رہنا چاہیے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ایک بستر آدمی کے اپنے لیے، ایک بستر اس کی بیوی کے لیے ایک بستر مہمان کے لیے ہو اور چوتھا بستر شیطان کے لیے ہے۔ (۲)

تعداد کی پابندی نہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ ضرورت سے زائد نہ ہو گھر کے جتنے افراد ہیں ان کے لیے الگ الگ بستر اور پھر مہمانوں کے لیے مناسب تعداد میں بستر ہوں ہزارویں

رجلی اور شرعی آداب اور ممنوعات

یہ نو ہیں :-

۱۔ حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے منقول ہے انہوں نے فرمایا کہ بازار میں کوئی چیز کھانا کینگی ہے (۳) انہوں نے اسے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب کیا ہے اور اس کی سند غریب ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے اس کے خلاف منقول ہے وہ فرماتے ہیں۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ہم چلتے چلتے کھاتے تھے اور کھڑے ہو کر پیتے تھے (۴) بعض معروف صوفیا کو بازار میں کھاتے دیکھا گیا ان سے پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا تمہیں کیا ہو گیا ہے مجھے بھوک

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۲۸۸ مرویات ابو ہریرہ

(۲) مجمع مسلم جلد ۲ ص ۱۰۳ کتاب الناس

(۳) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۸ ص ۲۹۸ حدیث ۷۹، ۷۹

(۴) مشکوٰۃ المصابیح ص ۱۲۱ باب الاشریہ

بازار میں لگے اور میں کھانا گھر میں کھاؤں عرض کیا گیا آپ مسجد میں چلے جاتے، فرمایا مجھے خیالاتی ہے کیا اللہ تعالیٰ کے گھر میں کھانا کھانے کے لیے جاؤں گا۔

دونوں قسم کے اقوال کو یوں جمع کیا جاسکتا ہے کہ بعض لوگوں کے اعتبار سے بازار میں کھانا تواضع اور بے تکلفی ہے اور یہ اچھا ہے اور بعض کے اعتبار سے بے عزتی ہے لہذا مکروہ ہے پس شہروں کے رسم و رواج اور بندوں کے حالات کی بنیاد پر اس میں اختلاف ہے جس آدمی کے اعمال کے مناسب نہ ہو اس کے حق میں یہ بے غیرتی اور عرص کی زیادتی پر محمول ہوگا اور اس کی گواہی پر اثر انداز ہوگا اور جس آدمی کے تمام اعمال بے تکلفی سے ہوتے ہوں اس سے تواضع شمار ہوگا۔

۲۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا جو شخص اپنے کھانے کو نمک سے شروع کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس سے ستر قسم کی مصیبتیں دور کر دیتا ہے اور جو شخص ایک دن میں سات عجمہ کھجوریں یا ایک عمدہ قسم کی کھجور، کھاتا ہے تو اس کے پیٹ کے کپڑے مرجاتے ہیں جو آدمی روزانہ اکیس سرخ کشمش کھائے وہ اپنے جسم میں کوئی ناپسندیدہ بات نہیں دیکھتا گوشت، گوشت کو بڑھانا ہے ترمید و شور بے میں روٹی کو چوراہا کر کھانا اعرابوں کا کھانا ہے بستقاریات رگوشت کے شوربے سے بنایا ہوا ایک کھانا پیٹ کو بڑھا دیتا ہے اور اس سے مصیبتیں رکپورے لٹک جاتے ہیں گائے کا گوشت بیماری ہے، اس کے دودھ میں شفا ہے اور اس کا گھی دوا ہے اور چربی اپنے برابر بیماری کو نکال دیتی ہے جس عورت کے ہاں بچہ پیدا ہوا اس کے لیے کھجور سے بڑھ کر کوئی چیز شفاء دینے والی نہیں مچلی سے جسم بگھل جاتا ہے قرآن پاک کی قرأت اور مسواک بلغم کو ختم کر دیتی ہے۔ اور جو آدمی باقی رہنا چاہے اور ایسا نہیں ہو سکتا تو وہ صبح کا کھانا سویرے سویرے کھائے رملبی عمر کا راز بتایا اور شام کا کھانا کم کھائے اور چوتھا پیئے پیئے، انسان کے لیے گھی سے بہتر کوئی علاج نہیں عورتوں سے میل جول کم رکھے اور چادر ہلکی رکھے یعنی قرض نہ لے۔

۳۔ حجاج نے کسی طبیب سے کہا مجھے کوئی ایسی بات بتائیں جسے میں اختیار کروں اور اس سے تجاوز نہ کروں اس نے کہا نکاح کرنا ہو تو نو جوان مڑکی سے کرو، گوشت کھائیں تو جوان جانور کا پکی ہوئی چیز خوب تک خوب نہ پکے نہ کھانا، بیماری کے بغیر دوائی نہ کھانا، پھل خوب پکا ہوا کھائیں کھانا اچھی طرح چبا کر کھانا جو کھانا چاہو کھاؤ لیکن کھانے کے بعد پانی نہ پینا، اور جب پانی پو تو اس کے اوپر کچھ نہ کھاؤ۔ پانچاں اور پیشاب نہ روکن دن کو کھانا کھانے کے بعد سو جاؤ اور رات کو کھانا کھانے کے بعد سونے سے پہلے چل قدمی کرو اگرچہ ایک سو قدم ہوں عربوں کا یہ قول اسی سلسلے میں ہے۔

”تعد تمد تمش تمش“ دن کا کھانا کھاتان نو (سو جاؤ) اور شام کو کھاؤ تو چلو جیسے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

ثُمَّ ذَهَبَ إِلَىٰ أَهْلِهِ يَمُتُّ (۱)

پھر وہ سینہ تان کر اپنے گھر والوں کی طرف چلا گیا

کہا گیا کہ پشاپ کو روکن جسم کو خراب کر دیتا ہے جسے نہر کے بہاؤ کو روکا جائے تو خراب ہو جاتی ہے۔
۴۔ حدیث شریف میں ہے۔

تَلْعُ الْعَرُوقِ مَسْقَمَةٌ وَتَرَكُ الْعِشَاءِ
مَهْرَمَةٌ (۱)

رگوں کو کاٹنا بیماری کا باعث ہے اور شام کا کھانا چھوڑ
دیتا بوڑھا کر دیتا ہے۔

اہل عرب کہتے ہیں صبح کا کھانا چھوڑ دیتا سرین کی چربی کو ختم کر دیتا ہے کسی دامانے اپنے بیٹے سے کہا اے بیٹے !
جب تک بردباری ساتھ نہ ہو گھر سے باہر نہ نکلا اس سے مراد صبح کا کھانا ہے کیونکہ اس کے ذریعے بردباری باقی
رہتی ہے اور غصہ دور ہو جاتا ہے نیز وہ بازاری چیزوں کو دیکھ کر ان کی خواہش نہیں کرتا۔ ایک حکیم نے ایک موٹے آدمی سے
کہا کہ میں تیرے دانتوں کا بنانا ہوا کپڑا تیرے جسم پر دیکھ رہا ہوں یہ کیسے ہوا؟ اس نے کہا کہ میں خالص گندم کی روٹی اور بکری
کا گوشت کھاتا ہوں، بنفشے کا تیل ملتا ہوں اور کاسن کا کپڑا پہنتا ہوں۔

۵۔ تندرست آدمی کو بہتر اسی طرح نقصان دیتی ہے جیسے بیمار کو پرہیز کا چھوڑ دینا نقصان دیتا ہے کسی بزرگ نے کہا کہ
جو آدمی رات کو چیزیں کھاتے ہے، پرہیز کرتا ہے تو اسے بیماری کا یقین اور صحت کے بارے میں شک ہوتا ہے اور صحت
کی حالت میں ایسا کرنا اچھا ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صہیب رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ کھجوریں کھاتے تھے اور ان کی ایک آنکھ پر آشوب
تھی آپ نے فرمایا تم کھجور کھاتے ہو حالانکہ تمہیں آشوب چشم کی تکلیف ہے؟ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں دوسری
طرف سے کھاتا ہوں یعنی جو آنکھ صیح ہے اس طرف کی داڑھ سے کھاتا ہوں (۱) اس پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسکرا پڑے۔
۶۔ میت کے گھر والوں کو کھانا دیتا مستحب ہے جب حضرت جعفر بن ابی طالب رضی اللہ عنہ کی میت آئی تو نبی اکرم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک آل جعفر اپنی میت کی وجہ سے اپنا کھانا نہیں پکا سکتے لہذا ان تک کھانا پہنچاؤ۔ (۲)
تو یہ سنت ہے جب اس قسم کا کھانا اجتماع میں آئے تو اس سے کھانا جائز ہے لیکن جو کھانا پیٹنے والی عورتوں یا روئے
پران کی مدد کرنے والوں کے لیے ہو تو ان کے ساتھ نہیں کھانا چاہیے۔

۷۔ ظالم کے کھانے میں شرکت نہیں کرنی چاہیے اگر مجبور کیا جائے تو کم کھائے اور عمدہ کھانوں کا قصد نہ کرے ایک تزکیہ
کرنے والے نے اس شخص کی گواہی کو رد کر دیا جو بادشاہ کے کھانے میں حاضر ہوا تھا اس نے کہا مجھے مجبور کیا گیا تھا اس

(۱) کنز العمال جلد ۱ ص ۲۸۳۸ / الاسرار المفردہ ص ۹۲ حدیث ۳۶۰

(۲) المستدرک للحکم جلد ۲ ص ۳۹۹ کتاب معرفۃ العبادۃ

(۳) سنن ابن ماجہ ص ۱۱۹ باب ما جاء فی الجنائز

نے کہا میں نے دیکھا کہ تم عمدہ کھانوں کی طرف ہی ہاتھ بڑھا رہے تھے اور بڑے بڑے لقمے ڈالتے تھے اس پر تم مجبور نہیں کئے گئے نہ بادشاہ نے اس تزکیہ کرنے والے کو کھانے پر مجبور کیا تو انہوں نے کہا اگر میں کھاؤں گا تو تزکیہ چھوڑ دوں گا اور اگر میں تزکیہ کروں گا تو یہ کھانا نہیں کھاؤں گا تو اس نے تزکیہ کو ضروری سمجھتے ہوئے ان کا عذر مان لیا، کہا جاتا ہے کہ حضرت ذوالنون مصری رحمہ اللہ قید ہو گئے اور انہوں نے قید خانے میں کچھ دن کھانا نہ کھایا ان کی ایک دینی بہن تھی اس نے سوت کات کر کے اس سے کھانا حاصل کیا اور داروغے کے ہاتھ بھیج دیا انہوں نے انکار کر دیا اور نہ کھایا بعد میں اس خاتون نے شکایت کی تو آپ نے فرمایا ٹھیک ہے کھانا حلال تھا لیکن ظالم کے برتن میں میرے پاس آیا تھا اور اس سے جل کے داروغہ کا ہاتھ مراد لیا یہ انتہائی درجہ کا نفوی ہے۔

۸۔ حضرت فتح موصلی رحمہ اللہ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ حضرت بشر حاضی رحمہ اللہ سے ملاقات کے لیے ان کے پاس تشریف لے گئے تو حضرت بشر رحمہ اللہ نے اپنے خادم احمد جلا کو ایک درہم دیا کہ اس سے اچھا کھانا یا اچھا سائیں لے آؤ احمد کہتے ہیں میں نے ایک صاف ستھری روٹی خریدی اور دل میں کہا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دودھ کے سوا کسی چیز کے بارے میں یوں نہیں فرمایا اسے اللہ! اس میں ہمارے لیے برکت ڈال اور اضافہ فرما (۱) تو میں نے دودھ بھی خرید لیا نیز عمدہ کھجوریں بھی خریدیں اور ان کے سامنے پیش کر دیں تو وہ کھانے کے بعد باقی اپنے ساتھ لے گئے۔

حضرت بشر نے اپنے خادم سے فرمایا تمہیں معلوم ہے میں نے کیوں کہا تھا کہ عمدہ کھانا خرید لاؤ اس لیے کہ پاکیزہ کھانا خالص شکر کا باعث ہوتا ہے اور تم جانتے ہو انہوں نے مجھے کیوں نہیں کہا کہ میرے ساتھ کھاؤ اس لیے کہ جہان مبارک خانہ نہیں کہتا کہ کھاؤ اور تمہیں معلوم ہے کہ وہ باقی کھانا کیوں اپنے ساتھ لے گئے؟ اس لیے کہ جیب تو کل جمع ہو تو لے جانے میں کوئی حرج نہیں۔

حضرت ابو علی روزبازی رحمہ اللہ ایک شخص کے بارے میں نقل کرتے ہیں کہ اس نے ایک ضیافت کا اہتمام کیا اور اس میں ایک ہزار چراغ جلائے ایک شخص نے کہا تم نے اہلraf ضرورت ہے زائد خرچ کیا ہے۔ اس نے کہا اندر آؤ اور میں نے جو چراغ غیر خدا کے لئے روشن کیا ہے اسے بجھا دو وہ شخص اندر گیا لیکن ان میں سے ایک چراغ کو بھی بجھانہ سکا چنانچہ اس نے اعتراض چھوڑ دیا۔ ابو علی روزبازی نے شکر کے بہت سے وزن خریدے اور علویوں کو حکم دے کر شکر کی دیوار بنائی جس پر کنگرے اور محراب بنے ہوئے تھے جو منقش ستون پر قائم تھے اور یہ سب کچھ شکر سے تھا پھر صوفیاء کرام کو بلایا تو انہوں نے اس کو گرا دیا اور ٹوٹ لیا۔ (یعنی یہ ان کے خلوں کی دلیل ہے)

۹۔ حضرت ابام شامی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کھانے کی چار صورتیں ہیں۔

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد اول ص ۲۲۵ روایات خالد بن ولید

اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کے باعث ایک انگلی سے کھانا، تیکر کے طور پر دو انگلیوں سے کھانا، سنت طریقے پر تین انگلیوں سے کھانا (۱) اور بہت زیادہ عرصے کرتے ہوئے چار اور پانچ انگلیوں سے کھانا۔

چار چیزیں بدن کو قوت بخشی ہیں گوشت کھانا، خوشبو سونگھنا، جماع کے بغیر بکثرت غسل کرنا اور سوتی کپڑا کاٹن پینا۔ چار چیزیں بدن کو سست کرتی ہیں جماع کی کثرت، زیادہ غمگین رہنا، نہار منہ زیادہ پانی پینا اور ترش چیزیں زیادہ کھانا چار چیزیں آنکھوں کی رہنمائی کی (تقویت کا باعث ہیں قبلہ رخ بیٹھنا سوتے وقت سرمہ لگانا، سبزے کی طرف نظر کرنا اور لباس کو پاک صاف رکھنا چار چیزیں آنکھوں کو سست کرتی ہیں گندگی کی طرف دیکھنا، سولی چڑھائے گئے شخص کو دیکھنا عورت کی شرمگاہ کو دیکھنا اور قبلہ کی طرف پیچھے کر کے بیٹھنا چار چیزیں مقوی باہ ہیں چڑیا کھانا، اٹریفیل اکبر کا کھانا، لپستہ کھانا اور ترہ تیکر (پانی میں پیدا ہونے والی سبزی) کھانا۔

سونے کے چار طریقے ہیں گدی پر (پیچھے کے بل) سونا یہ انبیاء کرام کا سونا ہے۔

وہ آسمانوں اور زمین کی تخلیق میں غور و فکر کرتے تھے دائیں پہلو پر سونا یہ علماء اور عبادت گزار لوگوں کا طریقہ ہے، بائیں پہلو پر سونا اور یہ بادشاہوں کا سونا ہے کہ کھانا ہضم ہو، اور چپرسے کے بل سونا، یہ شیطانوں کا طریقہ ہے۔ چار چیزیں عقل کو بڑھاتی ہیں فضول گفتگو نہ کرنا، مسواک کرنا، اولیاء کرام اور علماء کی مجلس اختیار کرنا۔

چار چیزیں عبادت سے ہیں۔ وضو کے بغیر کوئی قدم نہ اٹھانا، زیادہ سجدے کرنا، مساجد سے تعلق زیادہ رکھنا، قرآن پاک کی تلاوت زیادہ کرنا وہ مزید فرماتے ہیں کہ مجھے اس شخص پر تعجب ہے جو نہار منہ حمام میں جا کر غسل کرے پھر وہاں سے نکلنے کے بعد دیر سے کھانا کھائے تو وہ متراکیوں نہیں۔ اور مجھے اس بات پر بھی تعجب ہے کہ ایک شخص سیب لگوانے (خون نکلوانے) کے بعد جلدی کھانا کھائے اور اس کی موت واقع نہ ہو۔

آپ نے فرمایا کہ میں نے وباد (بیماری) میں برفشہ کا تیل ملنے اور اسے پینے سے زیادہ نفع بخش کوئی چیز نہیں دیکھی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

آداب نکاح کا بیان

ہر قسم کی حمد و ستائش اللہ تعالیٰ کے لیے ہے جس کی مصنوعات عجیبہ تک دھموں کے تیراہ نہیں پاتے اور عقل اس کے عجائب قدرت کے شروع سے ہی یوں لوٹتی ہے کہ اس کا ادراک ختم ہو چکا ہوتا ہے اور وہ حیران رہ جاتی ہے۔ اس کی نعمتوں سے بھرپور مہربانیاں تمام جہانوں پر مسلسل ہوتی ہیں۔ وہ چاہیں یا نہ بہر حال اس کی نعمتوں سے مسلسل متمتع ہوتے رہتے ہیں اور اس کی عجیب و غریب مہربانیوں میں سے ایک یہ ہے کہ اس نے پانی سے انسان کو پیدا کیا اور اس کو نسبت اور سسرالی رشتے والا بنایا۔ مخلوق پر خواہشات کو مسلط کیا جس کے ذریعے انہیں نکاح پر مجبور کر دیا اور اس کے ذریعے ان کی نسل کو زبردستی باقی رکھا پھر نسبوں کے معاملے کو عظمت عطا کر کے اس کو قدر و منزلت والا بنایا اس کے سبب سے زنا کو حرام کیا، اس کی شدید مذمت فرمائی۔ اور اس کے ارتکاب کو بہت بڑا جرم قرار دیا نکاح کی ترغیب دی اور اسے مستحب قرار دیا وہ ذات پاک ہے جس نے اپنے بندوں پر موت کو لازم کر دیا اور اس کے ذریعے ان کی توڑ پھوڑ کر کے ان کے غرور کو ختم کر دیا۔

پھر ارحام کی زمینوں میں نطفوں کا بیج پھیلا دیا اور اس سے مخلوق کو پیدا کیا اور پھر موت کے ذریعے اسے معدوم کیا یہ اس بات پر آگاہی ہے کہ تمام جہانوں کو نفع و نقصان تاخیر و شرتگی و آسانی، روکن اور جاری کرنا سب کچھ تقدیرات کے سمندروں سے آتا ہے۔

اور رحمت و سلام حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر جو جنہیں ڈرانے اور خوشخبری سنانے کے لیے مبعوث فرمایا اور آپ کے اہل و اصحاب پر اس قدر رحمت ہو جو حساب و کتاب اور گنتی میں نہیں آسکتا نیز زیادہ سلام ہو۔ حمد و صلوة کے بعد نکاح دین پر مدد کرتا ہے شیطان کو زور داکرتا اور اللہ تعالیٰ کے دشمن سے بچنے کے لیے ایک مضبوط قلعہ ہے۔ اور اس چیز کو بڑھانے کا سبب ہے جس کے باعث سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم تمام انبیاء کرام پر فخر فرمائیں گے لہذا اس کے اسباب میں غور و فکر کرنا، اس کے سنن و آداب کا تحفظ کرنا، اس کے مقاصد کو یاد کرنا زیادہ مناسب ہے پس اس کے احکام سے ضروری باتیں تین بابوں میں بیان کی جائیں گی۔

پہلا باب : نکاح کرنے اور اس سے اعراض کی ترغیب

دوسرا باب : عقد اور عاقدین سے متعلق جو آداب ملحوظ رہتے ہیں ان کا بیان۔

تیسرا باب : عقد کے بعد سے جدائی تک کے آداب معاشرت۔

پہلا باب

نکاح کرنے اور اس سے بچنے کی ترغیب

نکاح کی فضیلت کے بارے میں علماء کا اختلاف ہے بعض لوگوں نے اس سلسلے میں مبالغہ کرتے ہوئے اسے عبادت کے لیے گوشہ نشینی سے بہتر قرار دیا جب کہ دوسرے حضرات نے اس کی فضیلت کا اعتراف تو کیا لیکن عبادت کے لئے گوشہ نشینی کو اس پر مقدم قرار دیا جب کہ نفس کو اس قدر شوق نہ ہو جس سے حال خراب ہو جائے اور وہ جماع کی دعوت دے کچھ دوسرے حضرات نے فرمایا کہ ہمارے اس زمانے میں اسے چھوڑ دینا افضل ہے۔ البتہ پہلے دور میں اس کی فضیلت تھی کیوں کہ اس وقت لوگوں کی کمائی حرام نہیں تھی اور عورتوں کے اخلاق بھی برے نہ تھے۔

اس سلسلے میں حق بات کو واضح کرنے کے لیے اس کی ترغیب اور اس سے رکنے کے بارے میں احادیث و آثار کو پہلے ذکر کرنا ہوگا۔ پھر ہم نکاح کے فوائد اور اس کی خرابیوں کی وضاحت کریں گے تاکہ ہر وہ شخص جو اس کی خرابیوں سے محفوظ ہو اس کے حق میں نکاح کی فضیلت اور جو بچ نہ سکے اس کے حق میں ترک کی فضیلت ظاہر ہو۔

نکاح کی ترغیب

آیات کریمہ:

ارشاد خداوندی ہے:

وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَىٰ مِنْكُمْ (۱)

یہ امر کا صیغہ ہے۔

اور ارشاد خداوندی ہے:

فَلَا تَنْسَوْنَ أَنْ يَنْكِحَ الْأَزْوَاجَ (۲)

(۲)

اور ان (عورتوں) کو اپنے خاوندوں سے نکاح کرنے سے نہ روکو۔

(۱) قرآن مجید، سورہ نور آیت ۳۲

(۲) قرآن مجید، سورہ نور آیت ۳۲

اور یہ روکنے سے ممانعت ہے۔

رسل عظام کی تعریف و توصیف میں اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا
لَهُم مَّآزُواً حَآوٍ ذُرِّيَّةً - (۱)

تو یہ بات احسانِ جتانے اور اظہارِ فضل کے طور پر ارشاد فرمائی اور اولیاءِ کرام نے جب اس بات کا سوال کیا تو اس پر ان کی تعریف فرمائی ارشاد خداوندی ہے۔

وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا
وَذُرِّيَّتِنَا قُرَّةَ أَعْيُنٍ - (۲)

اور کہا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب (قرآن مجید) میں انہی انبیاءِ کرام کا ذکر فرمایا جو اہل و عیال وائے تھے اور فرماتے ہیں کہ حضرت یحییٰ علیہ السلام نے شادی کی تھی مگر بیٹے نہ ہوئے تھے یہ شادی فضیلت کے حصول اور اس طریقے کو جاری رکھنے کے طور پر کی تھی اور یہ بھی کہا گیا کہ آنکھیں پست رکھنے کے لیے یہ شادی کی تھی، اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام جب زمین پر آتے گئے تو شادی کریں گے اور ان کی اولاد ہوگی۔

احادیث مبارکہ:

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

الْبَيْتُ كَاحْتِمْ سُنَّتِي فَمَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي
فَقَدْ رَغِبَ عَنِّي - (۳)

اور آپ نے فرمایا:

الْبَيْتُ كَاحْتِمْ سُنَّتِي فَمَنْ أَحَبَّ فِطْرَتِي
فَلَيْسَتْ بِي سُنَّتِي - (۴)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

نکاح میرا طریقہ ہے پس جس نے میرے طریقے سے
اعراض کیا اس نے مجھ سے منہ پھیرا۔

نکاح میری سنت ہے پس جو شخص فطرت (اسلام) سے
محبت کرتا ہے وہ میری سنت کو اپنائے۔

(۱) قرآن مجید، سورہ رعد آیت ۳۸

(۲) قرآن مجید، سورہ فرقان آیت ۷۴

(۳) سنن ابن ماجہ ص ۱۳۲ ابواب النکاح

(۴) مسند البریلی جلد ۲ ص ۱۷۳ حدیث ۲۷۴۰

نکاح کرد اور زیادہ ہو جاؤ پس بے شک میں قیامت کے دن تمہارے سبب دوسری امتوں پر فخر کروں گا، حتیٰ کہ اس بچے پر بھی جو نام پیدا ہوا۔

تَبَاكَعُوا تَكْتُمُوا فَانِّي أَبَاهِي بِكُمْ
الْأُمَّةَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ حَتَّىٰ بِالسَّقَطِ

(۱)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جس نے میری سنت سے منہ پھیرا اس کا مجھ سے کوئی تعلق نہیں اور بے شک میری سنت سے نکاح ہے پس جو آدمی مجھ سے محبت کرتا ہے وہ میرے سنت کو اختیار کرے (۲)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ تَزَكَ التَّزْوِيجَ مَخَافَةَ الْعَيْشَةِ
فَلَيْسَ مِنَّا (۳)

جو شخص متاجی کے ڈر سے نکاح کرنا ترک کر دے وہ ہم میں سے نہیں ہے۔

اس حدیث میں نکاح سے رکنے کی وجہ کی مذمت فرمائی ہے نکاح چھوڑنے کی مذمت نہیں فرمائی۔

آپ نے ارشاد فرمایا:

مَنْ كَانَ ذَا طَوْلٍ فَلْيَتَزَوَّجْ (۴)

جو شخص مالدار ہو اسے نکاح کر لینا چاہیے۔

اور آپ نے ارشاد فرمایا:

تم میں سے جو شخص جماع کی طاقت رکھتا ہو وہ نکاح کرے یہ آنکھوں کو زیادہ پست کرنے والا اور شرمگاہ کی زیادہ حفاظت کرنے والا ہے اور جو طاقت نہ رکھتا ہو وہ روزہ رکھے اس کے لیے روزہ بھی ہونے کے مترادف ہے (۵) تو یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اس میں ترغیب کا سبب آنکھ اور شرمگاہ کے خراب ہونے کا خوف ہے حدیث میں فرمایا گیا کہ روزہ اس کے لیے وجہ ہے اور وجہ کا معنی نر جانور کے خسیوں کو کوٹ دینا ہے تاکہ اس کے نر ہونے کی صلاحیت ختم ہو جائے یہاں روزے کی صورت میں جماع سے کمزوری مراد ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

(۱) مصنف عبدالرزاق جلد ۲ ص ۱۳۹، حدیث ۱۰۳۹۱

(۲) مسلم شریف جلد اول ص ۲۶۹ باب استحب النکاح، حدیث کا بعض حصہ مسند ابی یعلیٰ میں ہے حوالہ پیچھے گزر چکا ہے۔

(۳) کنز العمال جلد ۶ ص ۲۹۹، حدیث ۲۲۲۶۰

(۴) سنن ابن ماجہ ص ۱۳۴ ابواب النکاح

(۵) صحیح مسلم جلد اول ص ۲۲۹ کتاب النکاح

جب تمہارے پاس ایسے لوگ آئیں جن کے دین اور امانتداری کو تم پسند کرتے ہو تو راہی بیٹیوں کا ان سے نکاح کرو اگر ایسا نہیں کرو گے تو زمین میں فساد اور بہت بڑا فتنہ ہوگا۔ (۱)

تو اس میں بھی علتِ ترغیب، خوفِ فساد ہے۔
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جو شخص اللہ تعالیٰ کے لیے نکاح کرے وہ اللہ تعالیٰ کی ولایت کا مستحق ہو جاتا ہے (۲)
اور آپ نے ارشاد فرمایا:

جس نے نکاح کیا اس نے اپنے دین کا نصف بچا لیا اب اسے دوسرے نصف نے پار سے ہیں اللہ تعالیٰ سے ڈرنا چاہیے۔ (۳)

یہ بھی اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اس کی فضیلت کا باعث، مخالفت سے بچنا اور فساد سے محفوظ ہونا ہے کیونکہ تمام طور انسان کے دین کو اس کی شرمگاہ اور پیٹ خراب کرتا ہے اب نکاح کرنے سے ان میں سے ایک سے کفایت ہو گئی۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

كُلُّ عَمَلٍ ابْنِ اَدَمَ يَنْقُطُ اِلَّا نِكَاحًا
وَلَدًا صَالِحًا يَذَّوَّبًا۔

انسان کا ہر عمل (مرنے کے بعد) منقطع ہو جاتا ہے مگر
تین عمل باقی رہتے ہیں ان میں سے ایک نیک اولاد
سے جناس کے لیے دعا مانگی جاتی ہے۔

(۴)

اور اس بات تک رسائی، نکاح کے ذریعے ہی ہو سکتی ہے۔

آثار:

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا نکاح سے دو ہی باتیں روکتی ہیں ایک غاجرہ ہونا اور دوسرا گناہ۔ تو آپ نے بتایا کہ اس میں دین رکاوٹ نہیں اور آپ نے اس رکاوٹ کو دو بری باتوں میں بند کر دیا۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا عابد کی عبادت اس وقت تک مکمل نہیں ہوتی جب تک وہ نکاح نہ کرے

(۱) جامع ترمذی ص ۵، باب النکاح

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۲۲۸ بروایات معاذ بن انس

(۳) العلل المتناہیة جلد ۲ ص ۱۳۲ حدیث ۱۰۰۵

(۴) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۴ کتاب الریثۃ

تو اس میں اس بات کا احتمال ہے کہ آپ نے اسے عبادت بلکہ عبادت کی تکمیل قرار دیا لیکن ظاہراً آپ کی مراد یہ ہے کہ غلبہ شہوت کی وجہ سے پیدا ہونے والی خرابی سے اس کا دل نکاح کے ذریعے ہی محفوظ رہ سکتا ہے اور عبادت بھی تب ہی پوری ہوتی ہے جب دل (دوسرے امور سے) فارغ ہو، اسی لیے آپ اپنے غلاموں حضرت عکرمہ اور کریم اور دوسروں کو جب وہ باغ ہو جاتے تو جمع کر کے فرماتے اگر تم نکاح کرنا چاہو تو میں تمہارا نکاح کر دوں، کیوں کہ بندہ جب زنا کرتا ہے تو اس کے دل سے ایمان نکل جاتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے اگر میری عمر سے صرف دس دن بھی باقی رہ جائیں تو میں نکاح کر لوں کیونکہ میں غیر شادی شدہ ہونے کی صورت میں اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرنا پسند نہیں کرتا حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی دو بیویاں طاعون سے انتقال کر گئیں اور آپ کو بھی طاعون ہو گیا تھا آپ نے فرمایا میرا نکاح کر دو میں اللہ تعالیٰ سے مجر د ہونے کی صورت میں ملنا پسند نہیں کرتا تو ان دونوں حضرات کا یہ ارشاد اس بات کی دلیل ہے کہ وہ نکاح میں سبقت سمجھتے تھے۔ صرف شہوات نفسانیہ ہی مقصود نہ تھا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ زیادہ نکاح کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ میں اولاد کے حصول کے لیے نکاح کرتا ہوں۔

ایک صحابی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کیا کرتے تھے اور رات کو بھی آپ کے پاس رہتے تھے کہ شاید کوئی ضرورت پڑ جائے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا کیا تم نکاح نہیں کرتے؟ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں محتاج ہوں میرے پاس کچھ نہیں ہے نیز اس طرح میں آپ کی خدمت سے علیحدہ ہو جاؤں گا آپ خاموش رہے دوبارہ سوال کیا انہوں نے وہی جواب دیا پھر ان صحابی نے غور و فکر کیا اور دل میں کہا! رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس بات پر زیادہ بہتر جانتے ہیں جو میری دنیا اور آخرت کو بہتر بنا دے اور مجھے اللہ تعالیٰ کے قریب کر دے اگر آپ نے تیسری چیز پوچھا تو میں ضرور یہی بات کہوں گا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تیسری بار پوچھا کیا تم نکاح نہیں کرتے؟ میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرا نکاح کر دیجئے آپ نے فرمایا فلاں قبیلے والوں کے پاس جاؤ اور کہو کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تمہیں حکم دیا کہ اپنی لڑکی کا نکاح مجھ سے کر دو فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے پاس کچھ نہیں اس پر صحابہ کرام سے فرمایا اپنے بھائی کے لیے ایک گھلی کے برابر سونا جمع کرو۔ چنانچہ انہوں نے جمع کیا اور ان لوگوں کے پاس لے گئے تو انہوں نے ان سے نکاح کر دیا پھر آپ نے فرمایا ولیمہ کرو، تو صحابہ کرام نے ان کے ولیمہ کے لیے ان کا اہتمام کیا۔ (۱)

تو یہ بار بار سوال کرنا نفس نکاح کی فضیلت کی دلیل ہے اور اس بات کا بھی احتمال ہے کہ آپ نے ان میں

نکاح کی حاجت محسوس فرمائی ہو۔

حکایات میں ہے کہ پہلی استوں میں ایک شخص عبادت میں اپنے زمانے کے لوگوں پر فوقیت لے گیا تو اس زمانے کے نبی کے سامنے اس شخص کی عبادت کا ذکر کیا گیا انہوں نے فرمایا وہ اچھا آدمی ہوتا اگر اس نے ایک سنت کو نہ چھوڑا ہوتا اس عابد نے جب یہ بات سنی تو غمگین ہو گیا اور نبی علیہ السلام سے استفسار کیا انہوں نے فرمایا تو نے نکاح کو ترک کیا ہے اس نے کہا میں اسے حرام نہیں سمجھتا لیکن میں فقیر ہوں اور میرا خرچ بھی دوسروں کے ذمہ ہے انہوں نے فرمایا میں اپنی بیٹی کا نکاح تجھ سے کرتا ہوں چنانچہ انہوں نے اپنی بیٹی اس کے نکاح میں دے دی۔

حضرت بشر بن حارث رحمہ اللہ فرماتے ہیں، حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کو مجھ پر تین وجہ سے فضیلت حاصل ہے ایک یہ وہ اپنے لیے بھی اور دوسروں کے لیے بھی طلبِ حلال میں رہتے ہیں اور میں صرف اپنے لیے تلاش کرتا ہوں۔ دوسرا یہ کہ انہیں نکاح کی گنجائش ہے مجھے اس بات کی تنگی ہے، تیسرا یہ کہ وہ عوام کے لیے امام ہیں کہا جاتا کہ حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے اپنے بیٹے حضرت عبداللہ رحمہ اللہ کی والدہ کی وفات کے دوسرے دن نکاح کر لیا۔ اور فرمایا مجھے حالتِ شجرہ میں رات گزرتا اچھا معلوم نہیں ہوتا۔

اور حضرت بشر رحمہ اللہ کا معاملہ یہی ہے کہ جب ان سے کہا گیا لوگ آپ کے بارے میں باتیں کرتے ہیں کہ آپ نے ترکِ نکاح کیا ہے اور وہ کہتے ہیں کہ آپ تارکِ سنت ہیں تو انہوں نے فرمایا ان سے کہہ دیجئے کہ وہ سنت کے مقابلے میں فرض میں مشغول ہے ایک اور مرتبہ جب ان پر اعتراض کیا گیا تو انہوں نے فرمایا مجھے نکاح سے سوائے اس آیت کے کوئی چیز رکاوٹ نہیں ہے۔

ارشادِ خداوندی ہے،

وَلَمْ يَكُنْ مِثْلَ الَّذِي عَلَيْكَ

بِالْمَعْدُونِ - (۱)

اور ان عورتوں کے لیے اسی کی مثل ہے جو ان کے

ذمہ ہے۔

جب حضرت امام احمد رحمہ اللہ سے یہ بات ذکر کی گئی تو انہوں نے فرمایا حضرت بشر جیسا آدمی کہاں؟ وہ بھالے کی نوک پر بیٹھے ہیں اس کے باوجود منقول ہے کہ مرنے کے بعد ان کو خواب میں دیکھا گیا اور پوچھا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ساتھ کیا سلوک کیا؟ انہوں نے فرمایا جنت میں میری منازل کو بلند کیا گیا اور مجھے انبیاء کرام کے مقامات تک پہنچا دیا گیا لیکن میں نکاح کرنے والوں کے درجے تک نہ پہنچ سکا۔

ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے فرمایا مجھے کہا گیا کہ یہ پسند نہ تھا کہ تم غیر شادی شدہ حالت میں ہم سے سلوک

راوی کہتے ہیں میں نے پوچھا ابو نصر تمار کا کیا حال ہے؟ تو انہوں نے فرمایا انہیں مجھ سے ستر درجے بلند کیا گیا ہم نے کہا کیوں؟ حالانکہ ہم آپ کو ان سے بلند دیکھتے تھے، تو انہوں نے فرمایا اس لیے کہ انہوں نے اپنی بیٹیوں اور خاندان پر صبر کیا۔

حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں بیویوں کی کثرت دینا نہیں ہے کیوں کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ صحابہ کرام میں سے سب سے زیادہ زائد تھے لیکن آپ کی چار بیویاں اور ستر لونڈیاں تھیں۔ پس نکاح قدیم سنت اور انبیاء کرام کی سیرتوں میں سے ہے ایک شخص نے حضرت ابراہیم ادھم رحمہ اللہ سے کہا آپ کو مبارک ہو آپ نے نکاح نہ کر کے عبادت کے لیے فراغت حاصل کر لی انہوں نے فرمایا اولاد کی موجودگی میں تمہاری ایک حالت میری تمام حالتوں سے بہتر ہے پوچھا پھر آپ کو نکاح میں کیا رکاوٹ ہے انہوں نے فرمایا مجھے کسی عورت کی حاجت نہیں اور میں کسی عورت کو اپنی جانب سے دھوکہ دوں کہا گیا کہ اہل و عیال والے کو مجرد پر اسی طرح نصیحت حاصل ہے جیسے مجاہد کو گھر میں بیٹھ جانے والے پر نصیحت ہے اور شادی شدہ کی ایک رکعت، مجرد کی ستر رکعتوں سے افضل ہے۔

نکاح سے اعراض کرنا

نکاح سے کنارہ کشی اختیار کرنے کے سلسلے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو سو برسوں کے بعد لوگوں میں بہتر وہ شخص ہوگا جو ہلکی پیٹھ والا ہوں۔ جس کے بیوی بچے نہیں ہوں گے (۱) اور آپ نے ارشاد فرمایا:

لوگوں پر ایسا زمانہ آئے گا کہ آدمی کی ہلاکت اس کی بیوی، ماں باپ اور اولاد کے باعث ہوگی وہ اسے مفلسی کی علامت دلائیں گے اور اسے ایسے کام کی تکلیف دیں گے جو اس کے بس سے باہر ہوگا اور اس طرح وہ ایسے راستوں پر چل پڑے گا جس کے باعث اس کا دین چلا جائے گا اور وہ ہلاک ہو جائے گا۔ (۲)

ایک روایت میں ہے کہ اولاد کی قلت دو مالدار یوں میں سے ایک ہے اور ان کا زیادہ ہونا دو محتاجیوں میں سے ایک ہے۔ (۳)

حضرت ابوسلمان دارانی سے نکاح کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا عورتوں سے صبر کر لینا، ان کی حرکات

(۱) شعب الایمان جلد ۲، ص ۲۹۲ حدیث ۱۰۳۵۰

(۲) حلیۃ الاولیاء جلد اول ص ۲۵، مقدمہ

(۳) الدر المنثور جلد ۲ ص ۱۷۹ تحت آیت ولا تجعل یدک مغلولۃ

پر صبر کرنے سے بہتر ہے اور ان کی بدسلوکی پر صبر کرنا آگ پر صبر کرنے سے بہتر ہے۔

انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ مجرد آدمی کو عمل کی حلاوت اور دل کی فراغت اس قدر حاصل ہوتی ہے جو اہل و عیال والے کو حاصل نہیں ہوتی۔

ایک مرتبہ انہوں نے فرمایا کہ ہم نے اپنے ساتھیوں میں سے کسی کو نہیں دیکھا کہ وہ شادی کرنے کے بعد اپنے پہلے مرتبہ پر رہا ہو۔ انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ تین کام ایسے ہیں کہ جو شخص ان کو طلب کرتا ہے وہ دنیا کی طرف مائل ہو جاتا ہے معاش طلب کرنا، کسی عورت سے نکاح کی خواہش رکھنا اور حدیث لکھنا حضرت حسن رحمہ اللہ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ جب کسی بندے سے بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے تو اسے اہل و مال میں مشغول نہیں کرتا۔

ابن ابی حواری فرماتے ہیں ایک جماعت نے اس بات پر مناظرہ کیا تو ان کی رائے اس بات پر ٹھہری کہ اس کا معنی یہ نہیں کہ اس کے پاس یہ چیزیں نہ ہوں بلکہ مطلب یہ ہے کہ یہ چیزیں ہوں لیکن وہ اسے اللہ تعالیٰ سے غافل نہ کریں اور یہ حضرت ابوسلیمان دارانی رحمہ اللہ کے قول کی طرف اشارہ ہے انہوں نے فرمایا تیرے اہل، مال اور اولاد تجھے خدا سے غافل رکھیں تو یہ تیرے لیے نحوست کا باعث ہیں۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ نکاح سے اعراض کی ترغیب مطلقاً نہیں ہے جن حضرات سے بھی منقول ہے کچھ شرائط سے مشروط ہے۔ لیکن نکاح کرنے کی ترغیب مطلقاً بھی ہے اور شرائط سے مشروط بھی، پس ہم نکاح کی اوقات اور فوائد کو ذکر کر کے اس کی تشریح کرتے ہیں۔

نکاح کے فوائد

نکاح کے پانچ فائدے ہیں :

(۱) اولاد (۲) شہوت کا خاتمہ (۳) گھر کی دیکھ بھال (۴) قنبیلے کا بڑھنا (۵) عورتوں کے ساتھ رہنے کے ذریعے

مجاہدہ نفس۔

پہلا فائدہ :

یعنی اولاد کا حصول، یہ بنیادی فائدہ ہے اسی مقصد کے لیے نکاح رکھا گیا ہے یعنی نسل کو باقی رکھا جائے اور یہ کائنات

انسانیت سے خالی نہ رہے اور شہوت تو اس کا ایک متحرک باعث ہے کہ مرد کی پیٹھ سے بیج نکال کر عورت کے رحم میں

ڈالا جاتا ہے تو یہ اولاد کے حصول کی ایک تدبیر ہے جیسے جانور کو جال میں پھنسانے کے لیے اس میں دانے پھیلا دیئے جاتے ہیں

اللہ تعالیٰ کی ازلی قدرت اس بات سے قاصر نہیں تھی کہ انسان کو نکاح اور جماع کے بغیر پیدا کر دیا جاتا لیکن حکمت

کالتقاضا تھا کہ اسباب اور مسبب میں ترتیب ہو حالانکہ اس کی حاجت نہ تھی لیکن اس نے اپنی قدرت کو ظاہر کرنے

اور عجائب صنعت کو پورا کرنے کے لیے اس طرح کیا نیز اپنی اس مشیت کو ثابت کیا جو پہلے لکھی جا چکی تھی اور اس کے ساتھ قلم چل چکا تھا اور اولاد کے حصول میں چار طرح کی عبادت ہے جب وہ شہوت کے شبہات سے امن میں موقوف کر اسات میں سے کوئی بھی اللہ تعالیٰ سے حالت تجرو میں ملاقات کو پسند نہیں کرتا تھا پہلی بات اولاد کے حصول کی کوشش کر کے اللہ تعالیٰ کی محبت حاصل کرنا ہے کیوں کہ اس طرح جنس انسانیت باقی رہتی ہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ اس سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت حاصل ہوتی ہے کیونکہ آپ قیامت کے دن امت کی کثرت کے باعث دوسروں پر فخر فرمائیں گے تیسری صورت یہ ہے کہ نیک اولاد اس کے مرنے کے بعد دے کے ذریعے اس کے لیے برکت کا سبب بنتی ہے اور چوتھی بات یہ ہے کہ جب بچہ چھوٹی عمر میں مرجائے تو وہ ماں باپ کی شفا رشتہ کرے گا۔

جہاں تک پہلی وجہ کا تعلق ہے تو وہ عام لوگوں کی سمجھ سے بالاتر ہے اور بہت باریک ہے لیکن جو لوگ اصحاب بصیرت ہیں اللہ تعالیٰ کی صنعتوں اور اس کی حکمتوں کے مقامات کو دیکھتے ہیں ان کے نزدیک زیادہ درست اور زیادہ مضبوط ہے اس کا بیان یہ ہے کہ جب مالک اپنے غلام کو بیچ اور کھیتی باڑی کے آلات دیتا ہے اور اس کے لیے قابل کاشت زمین مہیا کرتا ہے اور غلام کھیتی باڑی پر قادر بھی ہوتا ہے اور مالک اس پر ایک اور شخص کو مقرر کر دے جو اس سے اس بات کا تقاضا کرتا رہے تو اس صورت میں اگر وہ غلام سستی کرے اور کھیتی کے آلات کو بیکار چھوڑ دے بیچ کو کو مصالح ہونے کے لیے چھوڑ دے مٹی کہ وہ خراب ہو جائے اور اس نگران کو جیسے بہانوں سے مال دے تو اپنے مالک کی طرف سے لعذاب اور سزا کا مستحق ہوگا۔ تو اللہ تعالیٰ نے میاں بیوی کو پیدا کیا مرد کو آلہ تناسل اور خبیثہ عطا کیے اس کی بیٹھ میں نطفہ پیدا کر کے حیثیتیں میں اس کے راستے بنائے عورت میں رحم پیدا کر کے اسے نطفہ کا ٹھکانہ بنایا اور عورت اور مرد دونوں پر شہوت کے تقاضوں کو مسلط کیا تو یہ افعال اور آلات فیصیح زبان سے اپنے خالق کی مراد کو ظاہر کرتے ہیں اور عقلمند لوگوں کو بتاتے ہیں کہ ہمیں کس مقصد کے لیے پیدا کیا گیا یہ بھی اس صورت میں ہے جب اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پر اس مقصد کو ظاہر نہ کیا لیکن آپ نے اپنے ارشاد گرامی کے ذریعے اس بات کو واضح کر دیا اور پوشیدہ بات کو ظاہر فرما دیا۔

نکاح کرو اور اس طرح نسل کو بڑھاؤ۔

تو جو شخص نکاح سے منہ پھیرتا ہے وہ اس کھیتی سے اعراض کرتا ہے اور بیج کو ضائع کر رہا ہے اور اللہ تعالیٰ نے جو

آلات بنائے ہیں ان کو لیے کار چھوڑتا ہے فطرت کے اس مقصود اور حکمت کی خلاف ورزی کرتا ہے جو شواہد سے سمجھے جاتے ہیں اور ان اعضاء پر خطِ الہی سے لکھے ہوئے ہیں حروف اور آواز سے ان کا کوئی تعلق نہیں اور ہر وہ شخص جسے ربانی بصیرت حاصل ہے جس کے ذریعے وہ حکمت ازلیہ کے وقائق کا ادراک کر سکتا ہے وہ اسے پڑھ سکتا ہے اسی لیے شریعت نے اولاد کے قتل اور انہیں زندہ درگور کرنے کو بڑا جرم قرار دیا کیونکہ یہ وجود کی تکمیل میں رکاوٹ ہے اور جس نے کہا کہ عزل (۱) زندہ درگور کرنے کی ہی ایک صورت ہے اس نے اسی بات کی طرف اشارہ کیا تو نکاح کرنے والا اس چیز کو مکمل کرنے کی کوشش کرتا ہے جسے پورا کرنا اللہ تعالیٰ کو پسند ہے اور اس سے اعراض کرنے والا اس چیز کو بیکار چھوڑتا اور ضائع کرتا ہے جسے ضائع کرنا اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے اور چونکہ اللہ تعالیٰ کو انسانی بقا پسند ہے اس لیے اس نے کھانا کھلانے کا حکم دیا اور اس کی ترغیب دی اور اسے فرص سے تعمیر کیا ارشاد خداوندی ہے۔

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا (۲) کون شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کو اچھا قرض دے۔

سوال : تمہارا یہ کہنا کہ نسل اور نفس کا باقی رہنا پسندیدہ ہے اس سے وہم ہوتا ہے کہ اس کا نسا ہونا اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ کی طرف نسبت کرتے ہوئے موت و حیات میں یہی فرق ہے اور یہ بھی معلوم ہے کہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی مشیت سے ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ تمام جہانوں سے بے نیاز ہے تو اس کے ہاں ان کی موت ان کی زندگی سے کس طرح ممتاز ہوتی ہے یا ان کا باقی رہنا ان کی موت سے کس طرح ممتاز ہوگا۔

جواب : یہ بات ٹھیک ہے لیکن اس سے باطل معنی مراد لیا گیا ہے کیوں کہ جو کچھ ہم نے ذکر کیا وہ اس بات کے خلاف نہیں کہ تمام کائنات کو اللہ تعالیٰ کے ارادے کی طرف منسوب کیا جائے وہ خیر ہو یا شر، نفع ہو یا نقصان البتہ محبت اور کراہت دو متضاد چیزیں ہیں لیکن دونوں ارادے کے خلاف نہیں ہیں بعض اوقات مراد مکروہ ہوتی ہے اور بعض اوقات محبوب، گناہ مکروہ ہیں لیکن اس کراہت کے باوجود مراد ہونے میں اور عبادات بھی مراد ہوتی ہیں اور اس کے ساتھ ساتھ وہ محبوب اور باعثِ رضا ہوتی ہیں لیکن کفر اور شر کے بارے میں تم نہیں کہہ سکتے کہ وہ پسندیدہ اور محبوب ہے بلکہ وہ صرف مراد ہوتا ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے :

وَلَا يَرْضَىٰ لِعِبَادِهِ الْكَفْرَ (۱)

اور اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے لیے کفر کو پسند نہیں کرتا۔

(۱) جماع کرنے وقت جب انزال کا وقت ہو تو بیوی سے الگ ہو جانا عزل ہے۔

(۲) قرآن مجید، سورۃ بقرہ آیت ۲۲

(۳) قرآن مجید سورۃ زمر آیت ۷

تو خدا کو اللہ تعالیٰ کی پسندیدگی اور ناپسندیدگی کی طرف منسوب کرتے ہوئے کیسے بقا کی طرح قرار دیا جائے اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے (حدیث شریف میں ہے)

”مجھے کسی کام میں اس قدر تردد نہیں ہوتا جیسے مجھے اپنے مسلمان بندے کی روح قبض کرنے میں ہوتا ہے وہ موت کو ناپسند کرتا ہے اور میں اس کی برائی کو ناپسند کرتا ہوں لیکن اس کے لیے موت ضروری ہے“ (۱)

لہذا اس کا یہ قول کہ اس کے لیے موت ضروری ہے اس ارادے اور تقدیر کی سبقت کی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی میں مذکور ہے۔

لَقَدْ خَلَقْنَا بَيْنَكُمْ الْمَوْتَ (۲)

ہم نے تمہارے درمیان موت کو مقدر کر دیا۔

اور ارشاد خداوندی ہے :

الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ (۳)

وہی ذات ہے جس نے موت اور زندگی کو پیدا فرمایا۔

تو اللہ تعالیٰ کے اس قول کہ ہم نے ان کے درمیان موت کو مقدر فرمایا اور اس قول کہ مجھے اس کی برائی ناپسند ہے، کے درمیان کوئی فرق نہیں لیکن امر حق کو واضح کرنے کے لیے ارادہ، محبت اور کراہت کے معنی کی تحقیق ضروری ہے کیونکہ عام طور پر ذہنوں میں یہ بات آتی ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ارادہ، محبت اور کراہت مخلوق کے ارادہ، محبت اور کراہت کی طرح ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کی صفات اور مخلوق کی صفات میں اتنی دوری ہے جتنی اس کی ذات اقدس اور ان کی ذاتوں کے درمیان ہے مخلوق کے وجود جو ہر اور عرض ہوتے ہیں جب کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اس سے پاک ہے اور جو ذات جو ہر اور عرض ہونے سے پاک ہو وہ اس کے مشابہ کیسے ہوگی جو جو ہر یا عرض ہے اسی طرح اس کی صفات بھی مخلوق کی صفات جیسی نہیں ہیں یہ خالق علم کاشفہ میں داخل ہیں اور اس کے پیچھے تقدیر کا وہ راز ہے جسے ظاہر کرنے سے منع کیا گیا اس لیے ہم اس کے ذکر سے رک جاتے ہیں اور جو کچھ ہم نے نکاح کرنے اور اس سے رکنے کے درمیان فرق بیان کیا ہے اسی پر اکتفا کرتے ہیں ان میں سے ایک اس نسل کو ضائع کرتا ہے جسے اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام سے نسل بعد نسل اس شخص تک پہنچایا تو نکاح سے رکنے والا اس نسل کو کھو رہا ہے جو آدم علیہ السلام سے اس تک موجود تھی تو یہ شخص لیے اولاد مزا چاہتا ہے اگر نکاح کا باعث محض شہوت کی تکمیل ہوتی تو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ طاعون کی حالت میں یہ بات نہ فرماتے کہ میرا نکاح کرو میں حالت تجرد میں اللہ تعالیٰ سے ملنا نہیں چاہتا۔

(۱) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۹۹۳ کتاب الرقاق

(۲) قرآن مجید، سورہ واقعہ آیت ۶۰

(۳) قرآن مجید سورہ ملک آیت ۲

سوال :- اس وقت حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کو اولاد کی توقع نہ تھی تو ان کی رغبت کی کیا وجہ تھی؟
 جواب :- میں کہتا ہوں اولاد جماع کے ذریعے حاصل ہوتی ہے اور جماع، شہوت کی وجہ سے ہوتا ہے اور یہ معاملہ اختیار میں نہیں ہوتا بندے کے اختیار میں شہوت محرکہ کو لانا ہے اور اس کی توقع ہر حال میں ہوتی ہے تو جس نے نکاح کیا اس نے اپنی ذمہ داری کو پورا کر دیا اور اپنے فائدے کا کام کیا باقی اس کے اختیار سے خارج ہے اس لیے عنین (نامرد) کے لیے بھی نکاح کرنا مستحب ہے کیونکہ شہوت کی صلاحیتیں پوشیدہ ہیں ان پر اطلاع نہیں ہو سکتی حتیٰ کہ جس شخص کے خبیثے کاٹ دیئے گئے اور اس سے اولاد کی توقع نہیں ہوتی اس کے حق میں بھی یہ استحباب منقطع نہیں ہوتا جیسے دوسروں کی اقتدا میں رجم کے موقع پر گنچے کے لیے بھی سر پر استر پھیرنا مستحب ہے کہ وہ سلف صالحین سے مشابہت اختیار کرے اور جس طرح آج بھی حج کے موقع پر طواف میں اگر گڑ کر علیا اور چادر کا اضطباع کرنا (دائیں کاندرھے کے نیچے سے لے جا کر بائیں کاندرھے پر ڈالنا) پسندیدہ ہے حالانکہ شروع شروع میں اس کا مقصد کفار کے سامنے مسلمانوں کی بہادری کا اظہار تھا تو بعد والوں کے حق میں ان لوگوں سے مشابہت سنت قرار پائی جنہوں نے اس شجاعت کا اظہار کیا تھا۔

تو جماع پر قادر شخص کے لیے نکاح کرنا جس انداز میں مستحب ہے اس کے مقابلے میں اس کے حق میں یہ استحباب کمزور ہے اور بعض اوقات یہ استحباب اور بھی کمزور ہو جاتا ہے جب اس سے عورت کو بیکار چھوڑنا اور ضائع کرنا ہو یعنی اس سے مقصد حاصل نہ کر سکے یہ ایک قسم کی خطرناک بات ہے تو اس معنی کے اعتبار سے لوگ شہوت کی کمی کے باعث نکاح کرنا چھوڑ دیتے ہیں اور اس سے شدت سے انکار کرتے ہیں۔

دوسری وجہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی محبت اور رخصت کے حصول کی کوشش کرنا ہے کیوں کہ اس کے ذریعے وہ چیز زیادہ ہوتی ہے جس کے باعث سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم فخر فرمائیں گے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو وضاحت سے بیان فرمایا ہے۔ اور اولاد کی رعایت کو پیش نظر رکھنے پر یہ روایت اجمالی طور پر دلالت کرتی ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بہت زیادہ نکاح کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ میں اولاد کے لیے نکاح کرتا ہوں اور وہ جو باندھ عورت کی خرابی کے بارے میں روایات آئی ہیں۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

لَحْمِيْنِيْ فِيْ نَاحِيَةِ الْبَيْتِ خَيْرٌ مِّنْ امْرَاَةٍ

كَدَيْلَةٍ (۱)

گوشت کے کونے میں ایک چٹائی اس عورت سے بہتر ہے جو اولاد نہیں دیتی۔

اور آپ نے فرمایا:

خَيْرُ نِسَاءٍ لِّكَوَالِدٍ اَوْ لِدَاكَ

تمہاری عورتوں میں سے بہترین عورت وہ ہے جو زیادہ
بچے جنتی اور زیادتی محبت کرتی ہے۔

(۱)

اور آپ نے ارشاد فرمایا:

سَوْدَاءُ وَكُوْدُ خَيْرٌ مِّنْ حَسَاءٍ وَكَوْدٌ

بچے جتنے والی سیاہ رنگ کی عورت نہ جتنے والی خوبصورت
عورت سے بہتر ہے۔

(۲)

یہ اس بات پر دلالت ہے کہ شہوت کے جوش کو دور کرنے کی نسبت طلبِ اولاد، فضیلتِ نکاح کا زیادہ باعث ہے
کیوں کہ خوبصورت عورت کی وجہ سے حفاظت ہو جاتی ہے، آنکھیں جھک جاتی ہیں اور شہوت ختم ہو جاتی ہے۔
تیسری وجہ یہ ہے کہ اس کے بعد نیک اولاد باقی رہے جو اس کے لیے دعا مانگے جیسے حدیث میں آیا ہے کہ انسان
کے تمام اعمال مرنے کے بعد (مقطع ہو جاتے ہیں) البتہ تین عمل باقی رہتے ہیں تو آپ نے نیک اولاد کا ذکر فرمایا۔
ایک حدیث شریف میں ہے۔

اِنَّ الدَّعِيَّةَ تُعْرَضُ عَلَى الْمَوْتَى عَلَى

مرنے والوں کے سامنے دعائیں نور کے تھالوں میں رکھ

اَخْبَاقٍ مِنْ نَبِيٍّ (۳)

کر پیش کی جاتی ہیں۔ (۳)

بسی شخص کا یہ قول کہ بعض اوقات اولاد نیک نہیں ہوتی کوئی معنی نہیں رکھتا کیوں کہ وہ مومن ہے اور دیندار آدمی کی اولاد
عام طور پر نیک ہوتی ہے بالخصوص جب وہ اس کی تربیت کا عزم کرے اور اس کو نیک کاموں کی ترغیب دے بہر حال
مومن کی دعا مالِ باپ کے حق میں مفید ہوتی ہے چاہے اولاد نیک ہو یا بُری۔ اسے اور نیکیوں کا ثواب ملتا ہے کیوں کہ
یہ بھی اس کی ایک کمائی ہے اور کوئی بھی شخص دوسرے کی برائیوں میں نہیں پکڑا جاتا ہے کیونکہ کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے
کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

اَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا اَلْتَنَاهُمْ

ہم نے ان کی اولاد کو ان کے ساتھ ملا دیا اور ہم نے ان

(۱) کنز العمال جلد ۱۶ ص ۲۹۷ حدیث ۴۴۵۶۹

(۲) مجمع الزوائد جلد ۲ ص ۲۵۸ کتاب النکاح

(۳)

(۴) معلوم ہوا کہ فوت شدہ کو دعاؤں کا ثواب پہنچا مطلقاً جائز ہے اور میت کو دوسروں کی دعاؤں سے فائدہ پہنچتا ہے وہ اس کی اولاد

ہو یا کوئی اور راجحاً جلد ۵ ص ۲۹۸

Marfat.com

کے عمل سے کچھ بھی کم نہیں کیا۔

مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ شَيْءٍ (۱)

یعنی ہم نے ان کے اعمال سے کچھ کم نہیں کیا بلکہ ان کی نیکیوں میں ان کی اولاد کا اضافہ کیا۔

چوتھی وجہ یہ ہے کہ اگر اولاد پہلے فوت ہو جائے تو وہ ماں باپ کی سفارشی ہوگی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے آپ نے ارشاد فرمایا۔

قیامت کے دن (بچہ اپنے ماں باپ کو کھینچ کر جنت میں لے جائے گا) (۲)

بعض روایات میں ہے آپ نے (راوی سے) فرمایا کہ جس طرح اس وقت میں تمہارا کپڑا پکڑا ہوں اس طرح وہ اس

(والد) کے کپڑے کو پکڑے گا۔ (۳)

آپ نے یہ بھی فرمایا کہ بچے سے کہا جائے گا جنت میں داخل ہو تو وہ جنت کے دروازے پر کھڑا ہو جائے گا اور وہ شخصے میں بھرا ہوا ہوگا اور کہے گا کہ جب تک میرے ماں باپ میرے ساتھ نہیں ہوں گے میں جنت میں داخل نہیں ہوں گا۔ تو کہا جائے گا اس کے ماں باپ کو بھی اس کے ساتھ جنت میں داخل کر دو (۴)

ایک دوسری روایت میں ہے کہ قیامت کے دن بچے ایک جگہ پر جمع ہوں گے جب مخلوق کو حساب کے لیے پیش کیا جائے گا تو فرشتوں سے کہا جائے گا کہ جنت میں لے جاؤ تو وہ جنت کے دروازے پر کھڑے ہو جائیں گے ان سے کہا جائے گا اے مسلمانوں کی اولاد تمہیں خوش آمدید ہو، داخل ہو جاؤ تم پر کوئی حساب نہیں وہ کہیں گے ہمارے باپ اور ہماری مائیں کہاں ہیں؟ فرشتے کہیں گے کہ تمہارے باپ اور تمہاری مائیں تمہاری طرح نہیں ہیں وہ گناہ گار اور خطا کار تھے ان کا حساب ہوگا اور ان سے مطالبہ ہوگا آپ نے فرمایا اس پر وہ جنت کے دروازوں پر زور زور سے چیخیں گے۔ اللہ تعالیٰ پوچھے گا حالانکہ وہ ان کے بارے میں زیادہ جانتا ہے کہ یہ کس قسم کی چیخ ہے؟ وہ جواب دیں گے اے ہمارے رب! یہ مسلمانوں کے بچے ہیں کہتے ہیں ہم اپنے والدین کے بغیر جنت میں نہیں جائیں گے اللہ تعالیٰ فرمائے گا اس جماعت کے اندر جاؤ اور ان کے والدین کے ہاتھ پکڑ کر ان کو بھی جنت میں داخل کر دو۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”جس آدمی کے دو بچے (بچپن میں) فوت ہو جائیں تو اس کے لیے جہنم سے ایک آڑ (دیوار) بن جائے گی (۵)“

(۱) قرآن مجید، سورہ طور آیت ۲۱

(۲) سنن ابن ماجہ ص ۱۱۶ الباب ما جاء فی الجنائز (۳)

(۴) مجمع الزوائد جلد ۲ ص ۵۸ کتاب النکاح

(۵) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۲۱ کتاب البر والصلۃ

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

مَنْ مَاتَ لَمْ يَلْعَنْهُ لَمْ يَلْعَنُوا الْجَنَّةَ
أَدْخَلَهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ بِفَضْلِ رَحْمَتِهِ أَيَّاهُمْ
زَيْلٌ يَا رَسُولَ اللَّهِ وَاشْتَانِ قَالَ

وَاشْتَانِ (۱)

جس آدمی کے تین نیچے بالغ ہونے سے پہلے فوت ہو
جائیں اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کے فضل سے جو ان پر فرمائے
گا، اسے جنت میں داخل کرے گا عرض کیا گیا یا رسول اللہ!
اگر وہ ہوں تو بھی؟ فرمایا رہاں! وہ ہوں تو بھی۔

منقول ہے کہ ایک نیک شخص کو نکاح کے لیے کہا جاتا رہا لیکن ایک عرصہ تک وہ انکار کرتے رہے ایک دن وہ تیند سے
بیدا ہوئے تو کہنے لگے میرا نکاح کرو میرا نکاح کرو، چنانچہ انہوں نے ان کا نکاح کر دیا ان سے اس بارے میں پوچھا
گیا تو کہنے لگے شاید اللہ تعالیٰ مجھے کوئی بچہ عطا فرمائے اور پھر اس کی روح قبض کر لے۔ تو وہ آخرت میں مجھے آگے لے
جانے والا ہو پھر فرمایا میں نے خواب میں دیکھا کہ گویا قیامت قائم ہو گئی ہے اور میں میدان حشر میں لوگوں کے درمیان ہوں اور
مجھے اس قدر پیاس لگی ہوئی ہے کہ قریب ہے میری گردن کٹ جائے۔

اسی طرح باقی سب لوگ بھی سخت پیاس اور تکلیف میں مبتلا ہیں ہم اسی حالت میں تھے کہ کچھ بچے صفوں کو چیرتے ہوئے
آئے ان پر نور کے رمال ہیں اور ان کے ہاتھوں میں چاندی کے کوزے اور سونے کے کوزے ہیں وہ باری باری سب
کو پلا رہے ہیں اور صفوں کو چیرتے ہوئے بڑھ رہے ہیں اور کئی لوگوں کو چھوڑتے ہوئے جا رہے ہیں میں نے ان میں سے
ایک کی طرف ہاتھ بڑھایا اور کہا کہ مجھے پلاؤ مجھے پیاس نے تنگ کر رکھا ہے اس نے کہا ہم میں آپ کا کوئی رطل کا نہیں
ہے ہم تو صرف اپنے بالوں کو پلا رہے ہیں میں نے پوچھا تم کون ہو؟ تو انہوں نے کہا ہم مسلمانوں کے فوٹ شدہ
بچے ہیں۔

قرآن پاک کی درج ذیل آیت کریمہ کا ایک مطلب یہی ہے کہ بچوں کو آخرت کی طرف بھیجنا۔

فَاتُواْ خَيْرَتُكُمْ اِنِّىْ سَمِعْتُ وَقَدْ مَوَّأ
لَوْ نَشِئْكُمْ (۲)

ان (مذکورہ بالا) چار وجوہ سے ظاہر ہوا کہ نکاح کی فضیلت کا زیادہ باعث یہ ہے کہ یہ اولاد کا سبب ہے۔

دوسرا فائدہ:

شیطان سے محفوظ رہنا خواہشات کو ختم کرنا شہوت کی ہلاکتوں کو دور کرنا، نگاہوں کو نیت کرنا اور شرمگاہ کی

(۱) جامع مسلم جلد ۲ ص ۳۲۰ کتاب البر والصلۃ

(۲) قرآن مجید، سورہ بقرہ آیت ۲۲۳

حفاظت کرنا ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی میں اسی بات کی طرف اشارہ ہے۔
آپ نے فرمایا:

مَنْ نَكَحَ فَقَدْ حَصَّنَ نَفْسَهُ دِينَهُ
فَلْيَتَّقِ اللَّهَ فِي الشَّطْرِ الْآخِرِ (۱)
جس نے نکاح کیا اس نے اپنے نصف دین کو محفوظ کر لیا تو اب اسے دوسرے نصف کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرنا چاہیے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی میں بھی اسی بات کی طرف اشارہ ہے۔
عَلَيْكُمْ بِالْبَاعَةِ فَمَنْ كَمَّ يَسْتَطِعْ
نَعْلِيهِ بِالصَّوْمِ فَإِنَّ الصَّوْمَ لَهُ
وَجَاءٌ - (۲)
تم پر زنا کے ذریعے (شہوت کو پورا کرنا لازم ہے اور جسے طاقت نہ ہو وہ روزہ رکھے بے شک روزہ شہوت کو کچل دیتا ہے۔

ہم نے جتنے آثار و روایات نقل کی ہیں وہ سب اسی بات کی طرف اشارہ کرتی ہیں اور یہ فائدہ پہلے فائدے سے کم ہے کیونکہ شہوت، اولاد کے تقاضا کے لیے رکھی گئی ہے تو اس میں مشغولیت کے لیے نکاح کافی ہے جو اسے اس کے شر سے بچاتا ہے اور جو آدمی اپنے مولا کی رضا جوئی کے لیے اس کے حکم کو مانتا ہے وہ اور وہ شخص جو اس مقرر شدہ بات کی آفت سے چھٹکارا چاہتا ہے دونوں برابر نہیں ہیں شہوت اور اولاد دونوں تقدیر کا فیصلہ ہیں اور ان کے درمیان ایک ربط و تعلق ہے اور یہ کہنا جائز نہیں کہ مقصود تولد نہ ہو اور اولاد اس کو لازم ہے جیسے کھانے سے حاجت کی تکمیل لازم ہے لیکن وہ ذاتی طور پر مقصود نہیں ہے، بلکہ فطرت و حکمت کی بنیاد پر اولاد ہی مقصود ہے اور شہوت اس کا باعث ہے۔

اور شہوت میں اولاد کی طرف سے جانے کے علاوہ بھی ایک حکمت ہے یعنی اس کو پورا کرنے میں وہ لذت ہے کہ اگر یہ دائمی ہو تو کوئی لذت اس کے مساوی نہیں ہو سکتی یہ لذت ان لذتوں کی خبر دیتی ہے جن کا جنت میں وعدہ کیا گیا ہے کیوں کہ جس لذت کا ذائقہ معلوم نہ ہو اس کی ترغیب قلع بخت نہیں ہوتی اگر نامزد کو جماع کی لذت اور بچے کو حکومت و سلطنت کی لذت کی ترغیب دی جائے تو یہ بے فائدہ ہے اور وہی لذتوں کا ایک فائدہ یہ ہے کہ اس سے جنت میں اس کے دوام کی رغبت پیدا ہوتی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کا باعث ہے۔
تو اللہ تعالیٰ کی حکمت اور رحمت کو دیکھو کہ کس طرح اس نے ایک شہوت کے تحت دو زندگیاں رکھی ہیں ایک ظاہری

(۱) العلل المتباہیۃ جلد ۲ ص ۱۲۲ حدیث ۱۰۰۵

(۲) صیغ مسلم جلد اول ص ۴۶۹ کتاب النکاح

زندگی اور دوسری باطنی زندگی — ظاہری زندگی کی صورت یہ ہے کہ بقائے نسل سے انسان زندہ رہتا ہے کیوں کہ یہ وجود کے دائمی ہونے کی ایک قسم ہے اور باطنی زندگی سے اخروی زندگی مراد ہے۔

پس یہ ناقص لذت جو جلدی ختم ہو جاتی ہے لذت کاملہ کو حرکت دیتی ہے جو دائمی ہے پس اسے عبادت کی انگینت ہوتی ہے جو اس دائمی لذت تک پہنچاتی ہے اور اس شدید رغبت کے باعث بندے کے لیے اس عمل پر دوام آسان ہو جاتا ہے جو حقیقی نعمتوں تک پہنچاتا ہے اور انسانی بدن میں ظاہری اور باطنی طور پر کوئی ایسا ذرہ نہیں بلکہ آسمانوں اور زمین کی بادشاہی میں کوئی ایسا ذرہ نہیں مگر اس کے تحت حکمت کی لطیف اور عجیب باتیں ہیں جن سے عقل بھی رنگ رہ جاتی ہے لیکن یہ حکمتیں پاک دلوں پر اس انداز سے پر منکشف ہوتی ہیں جن قدر وہ دل صاف ہوتے ہیں اور جس قدر وہ دنیا کی چل چل، اس کے دھوکے اور فریب سے منہ پھیرنے والے ہوتے ہیں۔

غدا صہ یہ کہ اس شخص کے لیے جو عاجز اور نامرد نہ ہو، شہوت کے جوش کو ختم کرنے کے باعث نکاح ایک اہم دینی امر ہے اور اس قسم کے لوگوں کی اکثریت ہے کیونکہ جب شہوت غالب ہوتی ہے اور اس کو روکنے کے لیے تقویٰ کی قوت حاصل نہیں ہوتی تو وہ برائیوں کے ارتکاب کی موجب بنتی ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کے ذریعے اسی بات کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔

اَلَا تَفْعَلُوْا تَكُنْ فِتْنَةً فِی الدُّنْیَا
وَفَسَادًا کَبِیْرًا (۱)

اگر تم ایسا نہیں کرو گے تو زمین میں فتنہ اور بہت بڑا فساد ہوگا۔

اور اگر اسے تقویٰ کی لگام دی جائے تو اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اعضا و شہوت کی بات قبول کرنے سے انکار کر دیں گے۔ پس وہ آنکھ کو جھکائے گا اور شرکاء کی حفاظت کرے گا جہاں تک وسوسوں اور تفکرات سے دل کی حفاظت کا تعلق ہے تو وہ اس کے اختیار میں نہیں ہے بلکہ اس کا نفس مسلسل اسے ان امور جماع کی طرف کھینچے گا اور اسی کی باتیں کرے گا اور جوشِ شیطان و وسوسے ڈالتا ہے وہ اکثر اوقات اس میں کوتاہی نہیں کرے گا بلکہ اسے بعض اوقات یہ معاملہ نماز میں بھی پیش آئے گا حتیٰ کہ اس کے دل میں جماع سے متعلق ایسے ایسے خیالات آتے ہیں کہ اگر وہ انہیں نہایت ادنیٰ شخص کے سامنے ظاہر کرے تو وہ بھی اس سے حیا کرے اور اللہ تعالیٰ دل پر مطلع ہے اور اللہ تعالیٰ کے حق میں دل اسی طرح ہے جس طرح مخلوق کے حق میں زبان ہوتی ہے اور آخرت کے راستے پر چلتے ہوئے مرید کے لیے اصل چیز اس کا دل ہے اور ہمیشہ روزہ رکھنا اکثر لوگوں کے دلوں سے وسوسوں کو ختم نہیں کرتا البتہ یہ کہ اس کا بدن کمزور ہو جائے اور مزاج بگڑ جائے اسی لیے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ عابد کی عبادت نکاح ہی سے پوری ہوتی ہے۔

اور یہ (غلبہ شہوت) ایک عام ابتداء ہے بہت کم لوگ اس سے محفوظ ہیں حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ اس آیت کے ضمن میں فرماتے ہیں کہ اس آیت سے خوش شہوت مراد ہے۔

وَلَا تُحْمِلُنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا (۱)

حضرت عکرمہ اور حضرت مجاہد رحمہما اللہ اس آیت میں مذکور ضعف سے عورتوں سے صبر نہ کر سکتا مراد لیتے ہیں۔

ارشاد خداوندی ہے:

خُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا (۲)

انسان کو کمزور پیدا کیا گیا۔

حضرت فیاض بن نجیع فرماتے ہیں جب انسان کا عضو مخصوص انتشار کی حالت میں ہو تو اس کی عقل کا دو تہائی چلا جاتا ہے۔

اور ان ربزرگوں میں سے بعض نے فرمایا کہ اس کے دین کا تہائی حصہ چلا جاتا ہے نوادر التفسیر میں حضرت ابن عباس

رضی اللہ عنہما سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں۔

وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ - (۳)

اور اندھیری ڈالنے کے شر سے جب وہ ڈوبے۔

سے آگہ تناسل کا بھڑا ہونا مراد ہے۔ غرضیکہ یہ وہ غالب آنے والی آزمائش ہے کہ عقل اور دین اس کا مقابلہ

نہیں کر سکتا۔ اس کے باوجود کہ یہ دو زندگیوں کا باعث ہے، یہ انسان پر شیطان کا سب سے مضبوط ہتھیار ہے

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس ارشاد گرامی میں اسی بات کی طرف اشارہ کیا ہے۔

مَا آيَاتٌ مِنْ نَاقِصَاتِ عَقْلِ وَدِينٍ أَغْلَبَ

لِذَوِي الْإِنْبَاءِ مِنْكَ -

اے عورتو! میں نے عقل و دین کے اعتبار سے تم سے بڑھ کر کسی کو ناقص نہیں دیکھا جو عقلمندوں پر غالب

آجائے۔

(۴)

اور یہ بات شہوت کے ہیجان کے باعث ہوتی ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں دعا مانگی۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ مَعْنٰی وَبِعَصَبِیْ

بِقُوْلَتِیْ وَنَشْوِیْ مَنِیْ (۵)

یا اللہ میں اپنے کانوں آنکھوں اور دل کے شر سے نیز

مادہ منویہ کے شر سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔

(۱) قرآن مجید، سورہ بقرہ آیت ۲۸۶

(۲) قرآن مجید، سورہ ناز آیت ۲۸

(۳) قرآن مجید، سورہ علق آیت ۳

(۴) صحیح مسلم جلد اول ص ۴۲ کتاب الجیض

۵ مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۲۹ مرویات

اور آپ نے یوں دعا مانگی۔

اَسْأَلُكَ اَنْ تَطَهِّرَ قَلْبِي وَتَحْفَظَ فَرْجِي۔

یا اللہ! میں تجھ سے سوال کرتا ہوں کہ میرے دل کو پاک کر دے اور میری شرمگاہ کی حفاظت فرما۔

(۱۲)

تو جس چیز سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم پناہ مانگیں دوسروں کے لیے اس سے کبھی بڑھنا کیسے جائز ہو گا۔ بعض صوفیاء کرام کثرت سے نکاح کرتے تھے حتیٰ کہ دو یا تین بیویوں سے خالی نہیں رہتے تھے اس پر بعض صوفیاء نے اعتراض کیا تو انہوں نے جواباً پوچھا کیا تم میں سے کوئی ایسا ہے جو اللہ تعالیٰ کے سامنے ایک نشست بیٹھا یا کچھ دیا اس کے حضور کھڑا ہوا ہو اور اس دوران اس کے دل پر شہوت کا گزرا ہوا ہو انہوں نے کہا ہمارے ساتھ اکثر یہ معاملہ ہوتا ہے انہوں نے فرمایا ایک وقت میں جو تمہاری حالت ہوتی ہے اگر میں زندگی بھر اس پر راضی رہتا تو نکاح نہ کرتا لیکن میرے دل میں جب کوئی خیال گزرتا ہے جو مجھے میرے حال سے پھر دے تو میں اسے پورا کر کے راحت حاصل کرتا ہوں اور اپنے کام میں مصروف ہو جاتا ہوں اور چالیس سال سے میرے دل میں گناہ کا خیال بھی نہیں آیا کسی شخص نے صوفیاء کرام کے حال پر اعتراض کیا تو ایک دین دار شخص نے اسے جواب دیتے ہوئے پوچھا تمہیں ان کی کس بات پر اعتراض ہے؟ اس نے کہا وہ زیادہ کھاتے ہیں اس نے کہا اگر ان جیسی بھوک تمہیں بھی لگے تو تم بھی ان کی طرح کھانے لگو گے۔ اس نے کہا وہ زیادہ نکاح زیادہ کرتے ہیں اس نے جواب دیا اگر تم بھی ان کی طرح اپنی آنکھوں اور شرمگاہ کی حفاظت کرو تو ان کی طرح تم بھی نکاح کرو گے۔

حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ فرمایا کرتے تھے کہ میں جماع کی ضرورت اسی طرح محسوس کرتا ہوں جس طرح رزق کی ضرورت محسوس کرتا ہوں تو درحقیقت بیوی ایک رزق اور قلبی طہارت کا سبب ہے یہی وجہ ہے کہ جس شخص کی نظر کسی عورت پر پڑے اور اس کے نفس کو اس کا شوق ہو تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ وہ اپنی بیوی سے جماع کرے (۲) کیوں کہ اس کے ذریعے دل سے دوسرے ختم ہو جاتے ہیں۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک عورت کو دیکھا تو حضرت زینب رضی اللہ عنہا کے پاس تشریف لے گئے اور اپنی حاجت کو پورا کر کے باہر تشریف لائے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا عورت جب سامنے آتی ہے تو شیطان کی صورت میں آتی ہے پس جب تم میں سے کوئی شخص کسی عورت کو دیکھ کر پسند کرے تو اپنی بیوی کے پاس آجائے کیونکہ اس کے پاس بھی وہی

(۱)

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۴ ص ۲۲۱ مرویات ابو کثیر انصاری

کچھ ہے جو اس کے پاس ہے۔ (۱)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان عورتوں کے پاس نہ جاؤ جن کے خاوند موجود نہ ہوں کیوں کہ شیطان تم میں سے ایک میں خون کی طرح گردش کرتا ہے (صحابی فرماتے ہیں) ہم نے عرض کیا آپ کے ساتھ بھی یہی معاملہ ہے؟ فرمایا مجھ سے بھی، لیکن اللہ تعالیٰ نے اس پر میری مدد کی پس میں محفوظ ہو گیا (۲)

حضرت سفیان بن عیینہ فرماتے ہیں اسلم کا یہی مطلب یہ ہے کہ میں اس سے محفوظ ہو گیا۔
فرماتے ہیں اس کا یہی مفہوم ہے کیوں کہ شیطان اسلم نہیں لاتا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما جو زاہد اور عالم صحابہ کرام میں شامل تھے، ان کے بارے میں منقول ہے کہ وہ کھانا کھانے سے پہلے جماع کے ذریعے روزہ افطار کرتے تھے اور بعض اوقات مغرب کی نماز پڑھنے سے پہلے جماع کرتے پھر غسل کر کے نماز پڑھتے۔ اس کا مقصد یہ تھا کہ عبادتِ خداوندی کے لیے دل فارغ ہو جائے۔ اور شیطان کا حصہ چلا جائے اور ایک روایت میں ہے کہ انہوں نے رمضان المبارک میں نماز عشاء سے پہلے تین لونڈیوں سے جماع کیا۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں اس امت کا بہتر انسان وہ ہے جس کی بیویاں زیادہ ہیں (۳) اس سے سکرار و عالم صلی اللہ علیہ وسلم مراد ہیں) جب اہل عرب کے مزاج پر شہوت کا غلبہ ہوتا تھا تو ان میں سے زیادہ پرہیزگار لوگ نکاح بھی زیادہ کرتے تھے اور دل کی فراغت کے لیے ہی دنیا کے خوں کے وقت لونڈی سے نکاح کو جائز قرار دیا گیا ہے۔ حالانکہ اس سے نکاح کی صورت میں بچے کو غلام بنانا ہے اور یہ اسے ایک قسم کی ہلاکت میں ڈالتا ہے۔ اور جو شخص آزاد عورت سے نکاح پھر قادر ہو اس کے لیے لونڈی سے نکاح حرام ہے لیکن دین کو تباہ کرنے کی نسبت بچے کو غلام بنانا آسان ہے کیوں کہ اس میں بچے کی زندگی کو ایک عرصہ کے لیے بدمزہ کرنا ہے جب کہ بے حیائی کے ارتکاب میں اخروی زندگی کو ختم کرنا ہے جس کے ایک دن کے مقابلے میں دنیا کی بڑی بڑی عمریں ہیچ ہیں۔

ایک روایت میں ہے کہ ایک دن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی مجلس سے لوگ واپس لوٹ گئے لیکن ایک نوجوان

(۱) جامع ترمذی ص ۱۸۷ ابواب الرضا

(۲) جامع ترمذی ص ۱۸۸ ابواب الرضا

(۳) مجمع بخاری جلد ۲ ص ۵۸ کتاب النکاح

(۴) یہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک ہے احناف کے نزدیک آزاد عورت سے نکاح کی طاقت کے باوجود لونڈی سے نکاح

کرنا جائز ہے اگرچہ آج کل لونڈیاں نہیں ہیں ۱۲ ہزاروی

وہاں ٹھہرا رہا واپس نہ گیا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے پوچھا نہیں کوئی کام ہے؟ اس نے کہا جی ہاں میں آپ سے ایک مسئلہ پوچھنا چاہتا ہوں لیکن مجھے لوگوں سے جیا آتی تھی اور اب مجھے آپ سے ڈر لگتا ہے اور آپ کی ہیبت رکاوٹ ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا عالم، باپ کی طرح ہوتا ہے لہذا جو بات تم اپنے والد سے کہہ سکتے ہو مجھ سے کہہ دو، اس نے کہا میں جوان آدمی ہوں اور میری بیوی نہیں ہے اور بعض اوقات مجھے اپنے اور پرزنا کا ڈر ہوتا ہے اور کبھی میں مشت زنی کر لیتا ہوں تو اس میں گناہ ہے؟ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے رنج پھیر لیا اور فرمایا افسوس، اس کی نسبت لونڈی سے نکاح کر لینا بہتر ہے اور وہ زنا سے بہتر ہے تو یہ اس بات پر تنبیہ ہے کہ غیر شادی شدہ آدمی کو تین خرابیوں میں سے ایک کو اپنا نا پرنا ہے کہ لونڈی سے نکاح کرنا اور اس صورت میں بچے کو غلام بنانا ہے اس سے زیادہ سخت مشت زنی ہے اور اس سے بھی زیادہ سخت زنا ہے (۱)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے ان میں سے کسی بات کی مطلقاً اجازت نہیں دی کیونکہ ان دونوں سے سخت بات میں مبتلا ہونے کے ڈر سے ان کو اپنانے کی اجازت نہیں ہے، جیسے نفس کی ہلاکت کے باعث انسان مردار کھا لیتا ہے تو دو برائیوں سے آسان برائی کو اپنانے کی مطلقاً اجازت نہیں پایہ کہ وہ مطلقاً بہتر ہے بلکہ اضطراب کے وقت اس کو اختیار کرنے کی اجازت ہے جس طرح جلے ہوئے ہاتھ کو کاٹنا مطلقاً اچھا کام نہیں اگرچہ نفس کی ہلاکت کا خطرہ ہو تو اس کی اجازت ہے۔

غرضیکہ نکاح کرنے میں بہت فصیلت ہے لیکن یہ سب لوگوں کے لیے نہیں بلکہ اکثر حضرات کے لیے ہے۔ بعض اوقات بڑھاپے یا بیماری یا کسی اور وجہ سے کسی شخص کی شہوت کم ہوتی ہے تو اس کے حق میں یہ باعث فصیلت نہیں ہوگا البتہ اولاد کی توقع اس کے لیے بھی باقی ہے کیونکہ یہ عام ہے سوائے نامردوں کے، اور یہ (نامردی) نادر ہے بعض طبیعتوں پر شہوت اس قدر غالب ہوتی ہے کہ ایک عورت ان کی حفاظت نہیں کر سکتی تو ایسے لوگوں کے لیے ایک سے زیادہ یعنی چار تک عورتوں کی اجازت ہے، اگر اللہ تعالیٰ کے لیے محبت اور رحمت آسان کر دے اور اس کا دل ان سے مطمئن ہو جائے ورنہ تبدیلی مستحب ہے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ بنت جنت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہما کے وصال کے سات دن بعد نکاح کر لیا تھا۔

(۱) حضرت امام غزالی رحمہ اللہ کے قول کا مطلب یہ ہے کہ اس صورت میں کم از کم خرابی یعنی لونڈی سے نکاح کے راستے پر چلے یہ مطلب نہیں کہ باقی امور اس کے لیے جائز ہو جائیں گے آج کل لونڈیوں کا سلسلہ نہیں ہے لہذا اب اس کا علاج روزہ رکھنا ہے مشت زنی یا زنا کی اجازت نہیں ہے ۱۲ ہزاروی

کہا جاتا ہے کہ حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما بہت زیادہ نکاح کرنے والے تھے حتیٰ کہ انہوں نے ایک سو سے زائد عورتوں سے نکاح کیا بعض اوقات آپ ایک وقت میں چار عورتوں سے نکاح کرتے اور بعض اوقات ایک ہی وقت میں چار عورتوں کو طلاق دیتے اور ان کی جگہ دوسری عورتوں کو لے آتے۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت حسنؓ سے فرمایا کہ آپ سیرت اور صورت میں مجھ سے مشابہ ہیں۔ (۱)

اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے "حضرت حسین مجھ سے ہیں اور حضرت حسین، حضرت علی المرتضیٰؓ ہیں رضی اللہ عنہم" (۲)

کہا گیا کہ ان کا زیادہ نکاح کرنا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت سے مشابہت کی ایک صورت ہے۔ حضرت مغیرہ بن شعبہ رضی اللہ عنہ نے اسی عورتوں سے نکاح کیا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں سے بعض کی تین اور بعض کی چار بیویاں ہوتی تھیں جب کہ دو بیویوں والے تو بے شمار تھے اور حبیب سبب معلوم ہو جائے تو بیماری کی مقدار کے مطابق علاج کیا جائے مقصد تو نفس کو ٹھہرانا ہے تو کثرت اور قلت کے سلسلے میں اسی بات کو پیش نظر رکھا جائے۔

تیسرا فائدہ :

نکاح کا تیسرا فائدہ یہ ہے کہ بیوی کی ہم نشینی، اس کی طرف دیکھنے اور اس سے کھیل کود کے ذریعے نفس کو راحت اور انس حاصل ہوتا ہے اور یہ بات دل کے آرام اور عبادت پر اس کی تقویت کا باعث ہے کیونکہ نفس پریشان ہوجانا ہے اور حق سے بھاگتا ہے کیونکہ بیاس کی طبیعت کے خلاف ہوتا ہے اگر اسے اس کے مخالف کام پر مجبور و اکراہ مداومت کا حکم دیا جائے تو وہ انکار کر دے گا اور سرکشی کرے گا اور اگر اسے کبھی کبھی لذات کے ذریعے راحت حاصل ہوتی رہے تو وہ مضبوط اور خوش ہوجاتا ہے اور عورتوں سے مانوس ہونے کی صورت میں ایسی راحت حاصل ہوتی ہے جس سے پریشانی نہ اٹھتی ہے اور دل کو آرام پہنچتا ہے اور متقی لوگوں کے نفسوں کو جائز کاموں کے ذریعے آرام پہنچا ہے۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا :

لَیْسَ کُنَّ اِلَیْہَا (۳)

تاکہ وہ (مرد) اس (عورت) کے ذریعے سکون حاصل کرے۔
حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اپنے دلوں کو ایک گھڑی آرام پہنچاؤ کیونکہ جب اسے مجبور کیا جائے تو یہ اندھا ہو جائے گا اور ایک حدیث شریف میں ہے۔

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۳۰ کتاب النکاح

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۱۲۲ روایات یعلیٰ بن مرثد

(۳) قرآن مجید، سورہ اعراف آیت ۱۸۹

و عقل مند آدمی پر لازم ہے کہ اس کے لیے تین ساعتیں ہوں ایک وہ گھڑی ہے جس میں وہ اپنے رب سے ملتا
کرے ایک ساعت میں اپنے نفس کا محاسبہ کرے اور تیسرا وہ وقت ہے جسے وہ اپنے کھانے پینے کے لیے
مخصص کرے۔ (۱)

کیونکہ اس گھڑی میں دوسرے اوقات کے لیے مدد ہوتی ہے۔
ایک دوسری روایت میں اسی مفہوم کو نبیاں کیا گیا۔

و عقل مند آدمی صرف تین باتوں کی حرص کرتا ہے آخرت کے لیے سامان کی تیاری، گزراں زندگی کے لیے فکر، اور
حلال چیز سے لذت حاصل کرنا۔ (۲)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
لِكُلِّ عَامِلٍ شِرَّةٌ وَ لِكُلِّ شِرَّةٍ فَتْرَةٌ وَ مَنْ
كَانَتْ فَتْرَتُهُ إِلَىٰ سُنَّتِي فَقَدْ اهْتَدَىٰ۔
ہر کام کرنے والے کے لیے مشقت ہے اور ہر مشقت کے
بعد استراحت ہے تو جس کی راحت میرے طریقے کے
مطابق ہوگی وہ ہدایت پائے گا۔ (۳)

”شِرَّة“ بمعنی اسخت معنی اور مشقت ہے اور یہ ارادے کے آغاز میں ہوتی ہے اور ”فترہ“ کا معنی آرام کے لیے ٹھہر جانا
حضرت ابو درداد رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ میں اپنے نفس کو کسی قدر کھیل سے پہلاتا ہوں تاکہ اس کے بعد عبادت
پر قوت حاصل کروں بعض روایات میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا میں نے حضرت جبریل
علیہ السلام سے اپنی مردانہ قوت کی کمزوری کی شکایت کی تو انہوں نے مجھے ہر یہ بتایا (۴)
ہر یہ ایک کھانا ہے جو گندم، گوشت اور گھن وغیرہ سے بنتا ہے، اگر یہ روایت صحیح ہو تو اس کا مطلب بھی آرام کے
سہول کے لیے تیاری ہے۔ اسے شہوت کی تکمیل کے لیے قرار دینا صحیح نہیں کیوں کہ اس صورت میں شہوت کے لیے مشورہ
بہت لازم آئے گا اور جس آدمی کی شہوت ختم ہو جائے اس کو اس قسم کا انس کم ہی حاصل ہوتا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
حَبِيبُ اِلٰی مِنْ دُنْيَاكُمْ ثَلَاثٌ الطَّيِّبُ
تمہاری دنیا سے مجھے تین چیزوں کی محبت دی گئی ہے خوشبو،

(۱) تاریخ ابن عساکر جلد ۶ ص ۳۵۷ فی ذکر شیت

(۲) ایضاً

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۱۵۸ مرویات عبد اللہ بن عمرو

(۴) الاسرار المفوضہ جلد ۶ ص ۲۳۱ حدیث ۲۳۱

وَالنِّسَاءُ وَفُرْقَةُ عِبْنِي فِي الصَّلَاةِ - (۱) عورتیں اور میری آنکھوں کی ٹھنڈک نمازیں ہے۔
 یہ بھی ایک فائدہ ہے جو شخص افکار و اذکار اور مختلف قسم کے اعمال میں اپنے نفس کو تھکا دینے کا تجربہ رکھتا ہے وہ اس کا انکار نہیں کر سکتا ہے اور یہ پہلے دو فائدوں سے الگ ہے۔

حتیٰ کہ یہ بات اس شخص کے حق میں بھی ہے جو خصی ہو یا اس کا عضو مخصوص کٹا ہوا ہو البتہ اسے نکاح کی فضیلت کا باعث نیت کی بنیاد پر قرار دیا جاسکتا ہے۔ اور بہت کم لوگ نکاح سے اس بات کا ارادہ کرتے ہیں عام طور پر اولاد کے حصول دفع شہوت اور اس قسم کی دوسری باتوں کا ارادہ کیا جاتا ہے پھر کئی لوگ جاری پانی اور سنہریوں وغیرہ کو دیکھ کر مانوس ہوتے ہیں لیکن عورتوں کے ساتھ گفتگو اور ہنسی کھیل کے ذریعے راحت حاصل کرتے کی ضرورت محسوس نہیں کرتے لہذا یہ بات حالات اور شخصیات کے بدلنے سے تبدیل ہوتی رہتی ہے اس پر آگاہ ہو۔

چوتھا فائدہ:

نکاح کے ذریعے گھر کے انتظام، پکانے کے کام، جھاڑو دینے، بچونا بچھانے، برتن صاف کرنے اور خانہ داری کے معاملات سے فرصت مل جاتی ہے اگر انسان کو جماع کی خواہش نہ ہو تو گھر میں تنہا زندگی گزارنا مشکل ہو جائے گی کیوں کہ اگر گھر کے تمام کام اسے خود کرنا پڑیں تو اس کا بہت سا وقت ضائع ہو جائے اور وہ علم و عمل کے لیے فارغ نہ ہو سکے۔
 تو نیک عورت جو گھر کی اصلاح کرتی ہے اس طریقے پر مددگار بنتی ہے اور اس قسم کے امور وہ مشاغل ہیں جو دل کو پریشان کرتے اور زندگی کو مکدر کر دیتے ہیں اسی لیے حضرت سلیمان دارانی رحمہ اللہ نے فرمایا: نیک بوی دنیا سے (شمار) نہیں ہوتی وہ تجھے آخرت کے لیے فارغ رکھتی ہے وہ تدبیر منزل اور قضاے شہوت دونوں سے فارغ رکھتی ہے۔

حضرت محمد بن کعب قرظی رحمہ اللہ نے

رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً (۲) اسے ہمارے رب! ہمیں دنیا میں بھلائی عطا فرما۔

کی تفسیر میں فرمایا کہ اس سے نیک عورت مراد ہے۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

تم میں سے ہر ایک کو چاہیے کہ وہ قلب شاکر، لسانِ ذاکر اور نیک مومنہ عورت حاصل کرے جو اس کی آخرت پر اس کی

مدد کرے۔ (۳)

(۱) المستدرک للحکم جلد ۲ ص ۱۶۰ کتاب النکاح

(۲) قرآن مجید، سورۃ بقرہ آیت ۲۰۱

(۳) سنن ابن ماجہ ص ۱۳۲، ۱۳۵ ابواب النکاح

تو دیکھئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح نیک عورت اور ذکر و شکر کو جمع فرمایا۔
بعض تفاسیر میں —

فَلَنُحْيِيَنَّاهُ حَيَاةً طَيِّبَةً - (۱)

بس ہم انہیں اچھی زندگی عطا کریں گے۔

کی تفسیر میں فرمایا کہ اس سے نیک بیوی مراد ہے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرمایا کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے بندے کو ایمان کے بعد نیک عورت سے بڑھ کر کوئی چیز عطا نہیں کی۔ ان میں سے بعض ایسی غنیمت ہیں کہ ان کا عوض نہیں ہو سکتا اور ان میں سے بعض گردن کا طوق ہیں کہ کسی وزیر کے ذریعے بھی اس سے جان نہیں چھوڑتی۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مجھے حضرت آدم علیہ السلام پر دو خصلتوں کے باعث فضیلت حاصل ہے ان کی بیوی لغزش پران کی مددگار ہوئی اور میری بیویاں عبادت پر میری مددگار ہیں ان کا شیطان کافر تھا اور میرا شیطان (جسے قرین کہا جاتا ہے) مسلمان ہو گیا۔ جو صرف بھلائی کا مشورہ دیتا ہے۔ (۲)

تو یہ بھی فوائد ہیں نیک لوگ ان کا ارادہ کرتے ہیں لیکن یہ ان بعض لوگوں کے ساتھ خاص ہیں جن کے امور خانہ داری کا کوئی کھیل اور تدبیر کرنے والا نہ ہو۔ اور یہ بات دو بیویوں کا تقاضا نہیں کرتی کیوں کہ بعض اوقات دو کا اکٹھا ہونا زندگی کو بگاڑ کر دیتا ہے اور امور خانہ داری میں گڑبڑ پیدا ہو جاتی ہے اور اس فائدے میں یہ بات بھی داخل ہے کہ عورت کے فیصلے کی وجہ سے کثرت حاصل ہو جائے۔

اور قبائل کے باہم ملنے سے قوت حاصل ہو جائے کیوں کہ شرارتوں کو دور کرنے اور طلبِ سلامتی کے لیے اس کی ضرورت ہے، اسی لیے کہا گیا ہے کہ جس آدمی کا کوئی مددگار نہ ہو وہ ذلیل و رسوا ہو جاتا ہے اور جو آدمی شرارتوں کو دور کرنے کا ذریعہ حاصل کرنے سے اس کا حال محفوظ ہو جاتا ہے اور اس کا دل عبادت کے لیے فارغ ہو جاتا ہے کیونکہ دل کو تشویش میں مبتلا کر دیتی ہے اور کثرت کے ذریعے عزت کا حصول ذلت کو دور کر دیتا ہے۔

پانچواں فائدہ:

نکاح کے ذریعے گھر والوں کے حقوق کی ذمہ داری اور ان حقوق کے قیام، ان کی عادات پر صبر، ان سے اذیت رداشت کرنے، ان کی اصلاح، ان کو دین کے رشتے کی طرف بلانے، ان کے لیے کسبِ حلال کی کوشش کرنے اور

(۱) قرآن مجید سورہ نحل آیت ۹۷

(۲) کنز العمال جلد ۱۱ ص ۱۳۴ حدیث ۲۱۹۳۶

تربیت اولاد کے لیے قائم رہنے کے ذریعے مجاہدہ نفس اور اس کی ریاضت حاصل ہوتی ہے اور یہ تمام اعمال فضیلت کا باعث ہیں کیوں کہ یہ ایک قسم کی حکومت ہے اور اہل و عیال رعایا میں اور رعایا کا خیال رکھنے میں بڑی فضیلت ہے اور اس سے وہی شخص بچنے کی کوشش کرے گا جسے یہ ڈر ہو کہ کہیں ان کے حقوق قائم کرنے میں کوتاہی نہ ہو جائے۔ ورنہ اس سلسلے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔

يَوْمٌ مِّنْ وَّالٍ عَادِلٍ اَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةٍ
عَادِلٍ حَكِيمٍ اَنْ يَكُونَ رَسَالٌ كِي عِبَادَةٍ سَبْعِينَ سَنَةً - (۱)

اور آپ نے ارشاد فرمایا:
اَوْ كَلَّكُمْ رَاعٍ وَكَلَّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِيَّتِهِ - (۲)

سنا: تم سب نگران ہو اور تم سب سے تمہارے ماتحت لوگوں کے بارے میں سوال ہوگا۔
اپنی اور دوسروں کی اصلاح میں مشغول ہونے والا اور جو صرف اصلاح میں مشغول ہوتا ہے، برابر نہیں ہو سکتے اسی طرح جو آدمی ازیت پر صبر کرتا ہے وہ اور جو اپنے نفس کو آرام پہنچاتا ہے، دونوں برابر نہیں ہو سکتے۔ پس اہل و اولاد کی خاطر تکلیف اٹھانا جہاد کی طرح ہے۔

اسی لیے حضرت بشیر رحمہ اللہ نے فرمایا کہ حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کو مجھ پر تین وجہ سے فضیلت حاصل ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ وہ اپنے اور دوسرے کے لیے رزق حلال تلاش کرتے ہیں۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

آدمی جو کچھ اپنے گھر والوں پر خرچ کرتا ہے وہ صدقہ ہے اور بے شک بندے کو اس لقمہ پر بھی اجر ملے گا جو اٹھا کر اپنی بیوی کے منہ میں ڈالتا ہے۔ (۳)

کسی بزرگ نے ایک عالم سے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے ہر عمل سے حصہ عطا فرمایا ہے حتیٰ کہ انہوں نے حج اور جہاد وغیرہ کا بھی ذکر کیا تو انہوں نے فرمایا تمہارے اعمال، ابدال کے اعمال کے مقابلے میں کیا حیثیت رکھتے ہیں انہوں نے پوچھا وہ کیا ہیں؟ فرمایا کسب حلال اور اہل و عیال پر خرچ کرنا۔

حضرت ابن مبارک رحمہ اللہ اپنے بھائیوں کے ہمراہ ایک جہاد میں تھے تو انہوں نے فرمایا ہم جس عمل میں مصروف ہیں

(۱) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۸ ص ۱۶۲ کتاب قتال اہل البغی

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۰۵ کتاب الاحکام

(۳) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۴ مقدمۃ الکتاب

اس سے بہتر عمل جانتے ہو انہوں نے کہا ہمیں معلوم نہیں، آپ نے فرمایا میں جانتا ہوں انہوں نے پوچھا وہ کیا ہے؟ فرمایا وہ شخص جو عیال دار ہو اور مانگنے سے بچتا ہو۔ وہ رات کو اٹھ کر اپنے بچوں کو سویا ہوا دیکھتا ہے اور ان کے اوپر سے کپڑا ہٹا ہوا دیکھ کر انہیں اپنے کپڑے سے ڈھانپ دیتا ہے اس کا یہ عمل ہمارے عمل سے افضل ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ حَسَنَتْ صَلَاتَهُ وَكَثُرَ عِيَالُهُ وَقَلَّ مَالُهُ وَكَفَلَ يَتِيمَ الْمُسْلِمِينَ كَانَ مَعِيَ فِي الْجَنَّةِ كَهَاتَيْنِ۔

(۱)

جو آدمی اچھی طرح نماز پڑھتا ہو اس کے اہل و عیال زیادہ اور مال کم ہو اور وہ مسلمانوں کی یتیم کو پالے ہو وہ جنت میں میرے ساتھ اس طرح ہوگا اردو انگلیوں کے ساتھ اشارہ فرمایا یعنی میرے قریب ہوگا۔

ایک دوسری حدیث میں اس طرح ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْفَقِيرَ الْمُتَّقِفَ أَبَا الْعِيَالِ (۲)

ایک دوسری حدیث میں ہے۔

إِذَا كَثُرَ ذُنُوبُ الْعَبْدِ ابْتَلَاهُ اللَّهُ بِمَهْمَا أَلْيَا لِيُكَفِّرَ هَا عَنَّهُ۔

(۳)

جب بندے کے گناہ زیادہ ہو جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ اسے عیال کی فکر میں مبتلا کر دیتا ہے تاکہ اس کے گناہ مٹا دے۔

ایک روایت میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔

بعض گناہ ایسے ہیں جنہیں معیشت کی طلب کا فکری مٹا سکتا ہے (۴)

اور آپ نے فرمایا:

جس شخص کی تین بیٹیاں ہوں وہ ان پر خرچ کرے اور ان سے اچھا سلوک کرے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ ان کو اس سے

(۱) کنز العمال جلد ۵ ص ۵۸۵ حدیث ۸۴۸۸۸

(۲) سنن ابن ماجہ ج ۳ باب الزہد

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۱۵۶ مرویات عائشہ

(۴) مجمع الزوائد جلد ۲ ص ۱۶۲ کتاب البیوع

بے نیاز کر دے تو اللہ تعالیٰ نے یقینی طور پر اس کے لیے جنت کو واجب کر دیا،

البتہ یہ کہ وہ ایسا عمل کرے جس کی بخشش نہیں ہوتی (۱)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما جب یہ حدیث بیان کرتے تو فرماتے اللہ تعالیٰ کی قسم یہ حدیث نہایت عجیب اور عمدہ ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ایک عبادت گزار بزرگ اپنی بیوی کے ساتھ نہایت حسن سلوک سے پیش آتے یہاں تک کہ اس کا انتقال ہو گیا۔ پھر انہیں نکاح کی پیش کش ہوئی تو انہوں نے انکار کر دیا اور فرمایا تہائی میرے دل کی روح اور میرے تفکرات کو مجتمع کرنے والی ہے۔ پھر فرمایا میں نے بیوی کی وفات کے ایک ہفتہ بعد خواب میں دیکھا کہ آسمان کے دروازے کھلے ہیں اور لوگ فضا میں اترتے ہیں اور ایک دوسرے کے پیچھے چلے آتے ہیں جب بھی کوئی اترتا ہے مجھے دیکھتا ہے اور اپنے بعد والے سے کہتا ہے کہ یہ منحوس ہے دوسرا کہتا ہے ہاں یہ بات ہے تیسرا بھی اسی طرح کہتا ہے اور چوتھا کہتا ہے ہاں، میں ڈر کے مارے ان سے پوچھ بھی نہیں سکتا تھا۔ یہاں تک کہ ان میں سے آخری آدمی میرے پاس سے گزرا اور وہ ایک لڑکا تھا میں نے اس سے کہا اے لڑکے! وہ منحوس کون ہے جس کی طرف تم اشارہ کرتے ہو؟ اس نے کہا تم ہو میں نے پوچھا کیوں؟ اس نے کہا ہم تمہارے اعمال کو مجاہدین کے اعمال کے ساتھ اٹھا کر لے جاتے تھے اب ایک ہفتے سے ہمیں حکم ملا ہے کہ ہم تمہارے اعمال ان لوگوں کے اعمال کے ساتھ رکھیں جو یہاں سے پیچھے رہنے والے ہیں، ہمیں معلوم نہیں کہ تم نے کیا کیا ہے، چنانچہ اس بزرگ نے اپنے بھائیوں سے کہا میری شادی کرادو میری شادی کر دو، تو اب اس کی دو یا تین بیویاں ہمیشہ رہتی تھیں۔

انبیاء کرام علیہم السلام کے واقعات میں لکھا ہے کہ ایک جماعت حضرت یونس علیہ السلام کے پاس آئی تو انہوں نے ان کی یہاں نوازی کی وہ گھر میں داخل ہوتے اور باہر نکلتے تو ان کی بیوی ان کو ستاتی اور زبان درازی کرتی لیکن آپ خاموش رہے جہانوں کو اس بات پر تعجب ہوا تو آپ نے فرمایا تعجب نہ کرو میں نے اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہوئے عرض کی تھی کہ تو نے مجھے جو سزا آخرت میں دینی ہے وہ دنیا میں دے دے تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا فلاں آدمی کی بیٹی آپ کی سزا ہے اس سے نکاح کر لیں چنانچہ میں نے اس سے نکاح کر لیا اور جو کچھ تم دیکھ رہے ہو میں اس پر صبر کرتا ہوں اور اس صبر میں نفس کی ریاضت غصے کا خاتمہ اور اخلاق کی درستگی ہے کیونکہ جو آدمی مجبور ہوا اچھے اخلاق والی بیوی رکھتا ہو اس سے اس کی باطنی خباثتیں ظاہر نہیں ہوتیں اور نہ اندر کے عیب سامنے آتے ہیں لہذا آخرت کے راستے پر چلنے والے پر لازم ہے کہ اس قسم کے معاملات میں داخل ہو کر اپنے نفس کا تجربہ کرے اور اس پر صبر کی عادت بنائے تاکہ اس کے اخلاق حالت اعتدال پر ہوں نفس راہ راست پر رہے اور اس کا باطن برے امور سے صاف

ہو جائے اہل و عیال پر صبر کرنا ریاضت و مجاہدہ کے ساتھ ساتھ ان کی کفالت بھی ہے ان کی معاملات کو قائم کرنا بھی اور فی نفسہا عبادت بھی ہے۔

یہ بھی نکاح کے فوائد میں سے ہے لیکن اس سے دو آدمیوں میں سے ایک نفع حاصل کرتا ہے وہ شخص جو مجاہد ہے، ریاضت اور تہذیب اخلاق کا ارادہ کرے کیوں کہ وہ راستے کے شروع میں ہے لہذا یہ بات بعید نہیں کہ وہ اس کو مجاہدہ کا راستہ سمجھے اور اس سے اپنے نفس کی درستگی کا سامان کرے یا عابدین میں سے وہ شخص جو باطن کی سیرت کر رہا ہو نہ اس کو فکر اور قلب کی حرکت حاصل ہو بلکہ وہ ابھی اعضا کے ساتھ عمل میں مشغول ہو، نماز پڑھتا ہے یا حج وغیرہ کرتا ہے تو اس کا اہل و عیال کے لیے خلال مال کمانا اور ان کی تربیت کے لیے کمر بستہ ہونا بدنی عبادات سے افضل ہے (فرض عبادت بہر حال ضروری ہے) کیونکہ بدنی عبادت کا فائدہ دوسروں تک نہیں پہنچتا۔ لیکن جو شخص اخلاق حسنہ کا حامل ہے یا تو وہ پیدائشی طور پر اچھے اخلاق سے بہرہ ور ہے یا اس سے پہلے مجاہدے کے ذریعے اسے یہ اعزاز ہوا اور اب وہ باطنی ریاضت اور علوم و مکاشفات میں فکر و قلب کے ساتھ متحرک ہے تو اسے اس مقصد کے لیے نکاح نہیں کرنا چاہیے کیوں کہ بقدر کفالت اسے ریاضت حاصل ہے جہاں تک اہل و عیال کے لیے کسب کے ذریعے عبادت کے حصول کا تعلق ہے تو اس سے علم افضل ہے کیونکہ وہ بھی ایک عبادت ہے اور اس کا فائدہ اس سے زیادہ ہے اور تمام مخلوق تک پہنچتا ہے جب کہ اہل و عیال کے لیے مال کمانے کا فائدہ اس انداز کا نہیں ہے۔ تو دینی اعتبار سے نکاح کے یہ (مندرجہ بالا) فوائد میں جن کے بنیاد پر اس کی فضیلت مستحکم ہوتی ہے۔

نکاح کے نقصانات

نکاح کے نقصانات تین ہیں۔

۱۔ نقصان

یہ سب سے بڑا نقصان ہے اور وہ خلال مال کمانے سے عاجز ہوتا ہے کیونکہ یہ ہر شخص کو حاصل نہیں بالخصوص اس زمانے میں جب کہ اسباب معیشت میں بگاڑ ہے لہذا نکاح، طلب رزق میں زیادتی کا باعث ہوگا اور عرام کھلانے کی نوبت آئے گی۔ اور اس میں اس کی اپنی اور اولاد دونوں کی ہلاکت ہے اور نکاح نہ کرنے والا اس برائی سے محفوظ رہتا ہے لیکن جو آدمی شادی کرتا ہے وہ عام طور پر رائیوں میں داخل ہو جاتا ہے بیوی کی خواہش پر چلتا ہے اور اپنی آخرت کو دنیا کے برے بیج ڈالتا ہے ایک حدیث شریف میں ہے۔

ایک شخص (قیامت کے دن) میزان (ترازو) کے پاس کھڑا کیا جائے گا اور اس کی نیکیاں پہاڑوں جیسی ہوں گی اس سے اہل و عیال کی خبر گیری اور خدمت کے بارے میں سوال ہوگا اور مال کے بارے میں پوچھا جائے گا کہ کہاں

سے حاصل کیا اور کہاں خرچ کیا حتیٰ کہ اس کے تمام اعمال ان مطالبات میں خرچ ہو جائیں گے اور اس کے لیے کوئی نیکی باقی نہیں رہے گی اس وقت فرشتے آواز دیں گے یہ وہ شخص ہے کہ دنیا میں اس کے اہل و عیال اس کی نیکیاں کھا گئے اور آج وہ اپنے اعمال کے ساتھ گروی ہے (۱)

کہا جاتا ہے کہ قیامت کے دن سب سے پہلے جو لوگ انسان سے حقوق کا مطالبہ کریں گے وہ اس کی بیوی بچے ہوں گے وہ اسے اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑا کر کے کہیں گے یا اللہ! اس سے ہمارا حق لے کر ہمیں عطا فرما کیوں کہ ہمیں جو چیز معلوم نہ تھی اس نے بھی ہمیں نہ بتائی اور ہمیں بے خبری میں حرام کھلاتا رہا چنانچہ اس سے ان کا بدلہ لیا جائے گا۔ بعض بزرگوں نے فرمایا جب اللہ تعالیٰ کسی شخص کے لیے برائی کا ارادہ فرماتا ہے تو دنیا میں اس پر اس کے رات مسلط کر دیتا ہے جو اس کو نوچتے رہتے ہیں اس سے مراد اس کے اہل و عیال ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لَا يَلْقَى اللَّهُ أَحَدًا بِذَنْبٍ أَعْظَمَ مِنْ جَهْلَانِهِ
أَهْلِيهِ۔

کوئی شخص اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس سے بڑے گناہ کے ساتھ ملاقات نہیں کرے گا کہ وہ گھروالوں سے بے خبر ہو۔ یعنی گھروالوں سے بے خبر رہنا بہت بڑا گناہ ہے۔

(۲)

یہ ایک عام مصیبت ہے بہت کم لوگ اس سے محفوظ ہیں۔

البتہ وہ شخص جسے وراثت میں مال حاصل ہوا یا حلال سے مال کمائے جو اس کے گھروالوں کو کفایت کرتا ہو۔ اور اسے قناعت کی دولت حاصل ہو جو زیادہ کی (تمنا) سے روکے یہ شخص اس مصیبت سے بچ سکتا ہے یا وہ شخص جو کاریگر ہو اور جائز چیزوں سے حلال کمائی پر قادر ہو مثلاً لکڑیاں کاٹے یا شکار کرے یا ایسی صنعت کو اختیار کرے جو حکمرانوں سے متعلق نہ ہو اور ایسے لوگوں سے معاملات رکھے جو نیک ہوں اور ان کی ظاہری حالت محفوظ ہو، اور اس کا اکثر وغالب مال حلال سے ہو حضرت ابن سالم رحمہ اللہ سے نکاح کرنے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا: ہمارے زمانے میں یہ اس کے لیے افضل ہے جس پر گدھے کی طرح شہوت غالب ہو گئی ہو کہ وہ گدھی کو دیکھ کر مار کھانے کے لیے باوجود باز نہیں آتا۔ اور وہ اپنے آپ پر کنٹرول نہیں کر سکتا اگر کوئی شخص اپنے اوپر قابو پاسکتا ہو تو نکاح نہ کرنا بہتر ہے۔

دوسری مصیبت:

عورتوں کے حقوق کو پورا کرنے میں کوتاہی ہو جاتی ہے ان کی عادات پر صبر کرنا پڑتا ہے اور ان کی طرف سے اذیت برداشت کرنا پڑتی ہے اور یہ مصیبت پہلی مصیبت کی نسبت کم پائی جاتی ہے کیونکہ پہلی پر قادر ہونے کی نسبت اس پر

قادر ہونا آسان ہے نیز عدل مال کمانے کی نسبت عورتوں سے اچھے اخلاق سے پیش آنا اور ان کے حقوق بجالانا آسان ہے لیکن اس میں بھی خطرہ ہے کیونکہ یہ ذمہ دار ہے اور اس سے اس کے ماتحت لوگوں کے بارے میں پوچھا جائے گا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

كُنْ بِالنِّسَاءِ إِثْمًا أَنْ يُضَيِّعَ مَنْ يَعْمَلُ بِهِ
کسی انسان کے گناہ کا رہونے کے لیے اتنا ہی کافی ہے کہ وہ اپنے اہل و عیال کو ضائع کر دے۔ (۱)

ایک روایت میں ہے کہ اپنے اہل و عیال سے بھاگنے والا بھاگنے والے غلام کی طرح ہے کہ جب تک وہ واپس نہ لوٹے اس کی نماز اور روزہ قبول نہیں ہوتے۔ اور جو آدمی ان لوگوں کے حقوق قائم کرنے میں کوتاہی کرے وہ اگرچہ موجود ہو لیکن بھاگنے والے کی طرح ہے۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

تَوَاتُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا۔ (۲)

اپنے آپ کو اور گھر والوں کو جہنم سے بچاؤ۔
یہیں حکم دیا گیا کہ جس طرح ہم اپنے آپ کو جہنم سے بچاتے ہیں اسی طرح ان کو بھی بچائیں۔ اور بعض اوقات آدمی اپنے نفس کا حق پورا کرنے سے عاثر ہوتا ہے اور جب وہ نکاح کرے گا تو اس پر حقوق بڑھ جائیں گے۔ اور اس کے نفس کے ساتھ ایک دوسرے نفس کا اضافہ ہو جائے گا۔ اور نفس برائی کا حکم دیتا ہے اگر نفس بڑھیں تو برائی کا حکم بھی بڑھ جائے گا اور عام طور پر ایسا ہوتا ہے اسی لیے بعض بزرگوں نے نکاح کرنے سے معذرت کر لی۔ اور فرمایا کہ نہیں اپنے نفس میں مبتلا ہوں میں کس طرح ایک اور نفس کو ساتھ ملا لوں، جیسے کسی شاعر نے کہا ہے۔

(ترجمہ) ”چوتھے کابل (سورخ) خود اس کے لیے ناکافی تھا اب اس کی دم کے ساتھ بھاڑو بھی بندھ گیا“

اسی طرح حضرت ابراہیم بن ادہم رحمہ اللہ نے (نکاح سے) معذرت کرتے ہوئے فرمایا، ”میں اپنے نفس کے حوالے سے کسی عورت کو دھوکے میں رکھنا نہیں چاہتا اور مجھے عورتوں کی کوئی عاجبت بھی نہیں یعنی میں ان کے حقوق کی بجا آوری ان کی حفاظت اور ان کے لیے مال و متاع پیدا کرنے سے عاجز ہوں۔“

اسی طرح حضرت بشر رحمہ اللہ نے عذر پیش کرتے ہوئے فرمایا کہ مجھے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی نے نکاح سے روکا ہے۔

وَكَمَنْ مِثْلُ الَّذِي عَلَيْهَا (۳)

اور ان عورتوں کے لیے فرائض کی مثل حقوق بھی ہیں۔

(۱) سنن ابی داؤد جلد اول ص ۲۳۸ کتاب الزکوٰۃ

(۲) قرآن مجید

(۳) قرآن مجید، سورہ تحریم آیت ۶

وہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر میں ایک مرغی کے نفقہ کی ذمہ داری اٹھاؤں تو مجھے ڈر ہے کہ پل صراط پر جلاؤ نہ بن جاؤں۔ حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ کو بادشاہ کے دروازے پر دیکھا گیا تو چھا گیا یہاں کیوں کھڑے ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا کیا تم نے کسی صاحبِ اولاد کو کامیاب دیکھا ہے۔ حضرت سفیان رحمہ اللہ فرمایا کرتے تھے۔

کاشت تنہائی ہو گھر کی چابی اپنے پاس ہو اور مکان ایسا ہو کہ اسے ہوائیں نقصان نہ پہنچا سکیں اور نہ اس میں کوئی شور و شغب ہو۔

تو یہ بھی ایک عام مصیبت ہے اگرچہ اس کی شمولیت و عموم پیلی کی نسبت کم ہے اس سے صرف صاحبِ حکمت عقلمند اور خوش اخلاق آدمی بچ سکتا ہے جو عورتوں کی عادات سے واقف ہو ان کی گفتگو پر صبر کرنے والا ہو اور ان کی خواہشات پر نہ چلنے والا ہو ان کے حقوق کو لوٹا کرنے کی حرص رکھتا ہو ان کی لغزشوں سے بے خبر ہو چشم پوشی کرنے والا ہو اپنی عقل سے ان کی عادات کا مقابلہ کرے لیکن اب تو اکثر لوگ بیوقوف، سخت مزاج، تند خو، بد اخلاق اور بے انصاف ہیں حالانکہ اپنے لیے مکمل انصاف کے خواہاں ہیں۔ تو اس قسم کا آدمی اس وجہ سے ہمیشہ نکاح سے نقصان اٹھاتا ہے لہذا تنہائی میں زیادہ سلامتی ہے۔

تیسری مصیبت :

یہ مصیبت پہلی اور دوسری مصیبت سے کم ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ اس کی اولاد اور ہوی اسے اللہ تعالیٰ کی عبادت سے غافل کر کے طلب دنیا کی طرف متوجہ کر دیں وہ اولاد کے لیے اچھی معیشت اور زیادہ مال جمع کرنے اور لوگوں کے مقابلے فخر و تکبر میں مصروف رہتا ہے اور جو چیز انسان کو اللہ تعالیٰ کی یاد سے پھیر دے چاہے وہ ہوی نیچے ہوں یا مال وہ اس شخص کے لیے نحوست کا باعث ہے۔

ہمارا مطلب یہ نہیں کہ یہ امور اسے کسی ممنوع کام کی طرف لے جائیں یہ باتیں تو پہلی اور دوسری مصیبت کے تحت درج کر دی گئی ہیں بلکہ اسے جائز چیزوں سے فائدہ حاصل کرنے کی دعوت دیتی ہیں۔ اور وہ عورتوں کے ساتھ ہود و لعب محبت، اور دل لگی وغیرہ میں مصروف رہتا ہے اور نکاح کی وجہ سے کسی قسم کی مشغولیت پیدا ہو جاتی ہے اور اس کا دل اس میں مستغرق ہو جاتا ہے حتیٰ کہ صبح و شام یہی کام رہتا ہے اور انسان فکر آخرت اور اس کی تیاری کے لیے فارغ نہیں ہوتا۔ اسی لیے حضرت ابراہیم بن ادھم رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جو شخص عورتوں کے کھٹوں سے لگا رہے گا عادی ہو جائے وہ کوئی کام نہیں کر سکتا حضرت ابوسلیمان رحمہ اللہ نے فرمایا جس نے نکاح کیا وہ دنیا کی طرف مائل ہو گیا یعنی نکاح کرنا اسے دنیا کی طرف مائل کر دیتا ہے۔ تو نکاح کے یہ فوائد اور نقصانات ہیں (جو مذکور ہو چکے ہیں)

فیصلہ :

لیکن کسی شخص کے بارے فیصلہ کرنا کہ اس کے لیے نکاح کرنا بہتر ہے یا مجرور رہنا تو مطلقاً کچھ نہیں کہا جاسکتا۔

بلکہ ان فوائد اور نقصانات کو مبیار بنایا جائے اور وہ شخص جو نکاح کرنا چاہتا ہے اپنے آپ کو اس کوٹی پر پرکھے اگر اس کے حق میں نقصانات کی نفی ہو رہی ہو اور فوائد جمع ہوتے ہوں مثلاً یہ کہ مال حلال ہو اخلاق اچھا ہو، اور دین میں کوشش مکمل ہو نکاح کرنا اسے اللہ تعالیٰ سے غافل نہ کرتا ہو اور اس کے ساتھ ساتھ وہ توجوان بھی ہو شہوت کو پورا کرنے کی ضرورت بھی محسوس کرتا ہو اور تنہا ہونے کی وجہ سے گھر کے امور کی تدبیر اور خاندان کے ذریعے حفاظت کی ضرورت محسوس کرتا ہو تو اس میں کوئی شک نہیں کہ اس شخص کے لیے نکاح کرنا افضل ہے اور اس کا یہ بھی فائدہ ہے کہ اس کے ذریعے حصول اولاد کی کوشش کرے گا اور اگر یہ فوائد نہ ہوں بلکہ نقصانات کا اجتماع ہو تو اس کے لیے مجرد رہنا افضل ہے اور اگر دونوں باتیں جمع ہوں جیسے عام طور پر ہوتا ہے تو اسے انصاف کے ترازو سے تولنا چاہیے کہ ان فوائد کے اعتبار سے دین میں زیادتی کس قدر ہے اور نقصانات کے اعتبار سے دینی نقصان کس قدر ہے جب اس کے گمان میں ایک پہلو کو ترجیح حاصل ہو جائے تو اس کے مطابق فیصلہ کرے مثلاً فوائد میں دو باتیں زیادہ ظاہر ہیں ایک اولاد کا ہونا اور دوسرا شہوت کو پورا کرنا اور اسی طرح نقصان میں بھی دو باتیں زیادہ ظاہر ہیں حرام مال کمانا اور ذکر خداوندی سے غفلت کا پایا جانا تو ہم ان چاروں امور کو ایک دوسرے کے مقابل کرتے ہوئے کہتے ہیں۔

اگر کوئی شخص شہوت کی اذیت میں نہ ہو اور اس کے نکاح کا فائدہ حصول اولاد کے لیے سعی میں ہو اور نقصان کسب حرام کی حاجت اور اللہ تعالیٰ کی عبادت سے غفلت کی صورت میں ہو تو مجرد زیادہ بہتر ہے کیوں کہ جو چیز اللہ تعالیٰ سے غافل کر دے اس میں کوئی بھدائی نہیں اور نہ حرام کمانی میں کوئی بہتری ہے اور ان دونوں کا نقصان، طلب اولاد کے لیے سعی سے پورا نہیں ہوتا کیونکہ اولاد کی خاطر نکاح کرنا زندہ اولاد کی طلب میں کوشش کرنا ہے اور یہ ایک غیر یقینی بات ہے اور دوسری طرف دینی نقصان یقینی ہے تو اپنی زندگی اور اسے ہلاکت سے بچانے کے لیے اپنے دین کی حفاظت کرنا اولاد حاصل کرنے کے لیے کوشش کرنے سے اہم ہے یہ نفع ہے اور دین اصل مال ہے اور دین کے بگاڑے آخری زندگی باطل ہو جاتی ہے اور اصل مال چلا جاتا ہے تو یہ فائدہ ان آفتوں میں سے ایک کے مقابل بھی نہیں ہو سکتا البتہ جب اولاد کی طلب کے ساتھ ساتھ شہوت کو پورا کرنا بھی ضروری ہو تو اس وقت دیکھنا چاہیے اگر تقویٰ کی نگاہ مکمل طور پر اس کے ہاتھ میں نہ ہو اور اسے زنا میں پڑنے کا خطرہ ہو تو نکاح کرنا زیادہ بہتر ہے۔ کیونکہ اب وہ زنا کے ارتکاب اور حرام کھانے کے درمیان متردد رہے یعنی دونوں باتوں کا ڈر ہے اور حرام کھانا ان دونوں برائیوں میں ہلکی برائی ہے اور اگر زنا نہ کرنے کا یقین ہو لیکن غیر محرم پر نگاہ ڈالنے سے بچ نہ سکتا ہو تو نکاح چھوڑ دینا افضل ہے اور ناجائز طریقے پر مال کمانا حرام ہے اور اگر یہ عمل ہمیشہ باقی ہے بلکہ اس میں وہ خود بھی گناہ گار ہوتا ہے اور اس کے گھر والے بھی جب کہ غیر محرم پر نظر تو کبھی کبھی پڑتی ہے اور پھر یہ عمل اس کے ساتھ خاص ہے دوسرے اس میں شریک نہیں ہیں نیز یہ عمل جلد ختم ہو جاتا ہے اگرچہ دیکھنا آنکھ کا زنا ہے لیکن جب شرمگاہ سے اس کی تصدیق نہ ہو

یعنی زنا نہ کرے، تو حرام کھاتے کی نسبت اس کی معافی کی زیادہ امید ہے، مگر خب نظر شرمگاہ تک پہنچ جائے تو زنا کا خطرہ ہوگا تو جب یہ بات ثابت ہوگئی تو ایک تیسری حالت یعنی وہ آنکھوں کو جھکاتے پر قادر ہو، لیکن دل کو مختلف قسم کے تفکرات سے پاک نہ رکھ سکتا تو ترک نکاح بہتر ہے کیوں کہ دل کا عمل معافی کے زیادہ قریب ہے اور دل کو عبادت کے لیے فارغ کیا جاتا ہے لیکن حرام کھائی اور حرام کھانے کی صورت میں عبادت کی تکمیل نہیں ہو سکتی۔
 تو اسی طرح ان آفات کا فوائد سے موازنہ کیا جائے اور اس کے مطابق فیصلہ کیا جائے اور جو آدمی اس بات کا احاطہ کرے گا اس پر وہ باتیں مخفی نہیں رہیں گی جو ہم نے اسلاف سے نکاح کی ترغیب اور اس سے اعراض کے سلسلے میں نقل کی ہیں۔ کیونکہ یہ بات حالات کے مطابق صحیح ہے۔

سوال :

جو شخص آفات سے محفوظ ہو اس کے لیے کیا بات بہتر ہے عبادت کے لیے گوشہ نشینی اختیار کرنا یا نکاح کرنا ؟

جواب :

میں کہتا ہوں دونوں باتوں کو جمع کرے کیونکہ نکاح، عبادت کے لیے تنہائی اختیار کرنے سے رکاوٹ نہیں ہے کیونکہ یہ ایک عقد ہے لیکن اس میں کسب حلال کی بھی حاجت ہوتی ہے پس جو شخص کسب حلال پر قادر ہو تو اس کے لیے نکاح افضل ہے کیوں کہ رات اور دن کے باقی اوقات میں عبادت کے لیے گوشہ نشینی اختیار کرنا ممکن ہے اور اکرام کئے بغیر مسلسل عبادت میں مصروف رہنا ممکن نہیں ہے۔

اگر فرض کیا جائے کہ اس کا تمام وقت حلال کمائی میں صرف ہو جاتا ہے حتیٰ کہ فرض نماز، عیند اور قضاء حاجت کے علاوہ کسی کام کے لیے وقت نہیں بچتا پس اگر وہ ایسا شخص ہے کہ آخرت کے راستے پر صرف نفل نماز یا حج یا اس جیسے دوسرے بدنی اعمال کے ذریعے ملتا ہے تو اس کے لیے نکاح افضل ہے کیوں کہ حلال مال کمانے، اہل و عیال کی خدمت کرنے، اولاد کے حصول کے لیے کوشش کرنے اور عورتوں کے اخلاق پر صبر کرنے میں کئی قسم کی عبادات ہیں اور نفلی عبادات سے ان کی فضیلت کم نہیں ہے۔ اور اگر وہ علم، تفکر، باطنی سیر کے ذریعے عبادت کرتا ہے اور مال کمانے کی وجہ سے خلل پیدا ہوتا ہے تو نکاح کو ترک کر دینا افضل ہے۔

سوال :

نکاح کی فضیلت کے باوجود حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اسے کیوں چھوڑا اور اگر عبادت خداوندی کے لیے گوشہ نشینی اختیار کرنا افضل ہے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کثرت کے ساتھ شادیاں کیوں کی ہیں۔

جواب :

جو شخص طاقت رکھتا ہو اس کی ہمت بلند ہو اور کوئی عمل اسے اللہ تعالیٰ سے پھیر نہ سکتا ہو تو اس کے لیے نکاح

افضل ہے۔ اور ہمارے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ قوت حاصل تھی اس لئے آپ نے عبادت اور نکاح کی فضیلت کو جمع کیا اور آپ کی نوازداج مطہرات تھیں (۱) اس کے باوجود آپ عبادت خداوندی کے لیے گوشہ نشینی اختیار فرماتے تھے اور نکاح کے ذریعے قضائے حاجت آپ کے حق میں رکاوٹ نہ تھی۔ جیسے دینی تدابیر میں مشغول لوگوں کا قضائے حاجت کے لیے جانا ان کی تدبیر میں رکاوٹ نہیں بنتا حتیٰ کہ وہ ظاہراً قضائے حاجت میں مشغول ہوتے ہیں لیکن ان کے دل اپنے مقاصد میں مستغرق ہوتے ہیں۔

اور چونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا درجہ بہت بلند ہے اس لیے اس عالم کے معاملات آپ کو اللہ تعالیٰ کے ہاں حضور قلب سے مانع نہ تھے۔ آپ پر وحی نازل ہوتی اور آپ اپنی زوجہ کے بہتر پہ ہوتے (۲) اور اگر کسی دوسرے کے لیے یہ درجہ فرض کیا جائے تو یہ بات بعید نہیں کہ نالیوں کو وہ چیز غراب کر دے جو سمندر میں تبدیلی نہیں کر سکتی لہذا دوسروں کو آپ پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

جہاں تک حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا تعلق ہے تو انہوں نے قوت کی بجائے احتیاط کو اختیار کیا اور ممکن ہے آپ کی حالت ایسی ہو کہ اہل و عیال میں مشغولیت اس میں موثر ہو یا طلبِ حلال مشکل ہو یا آپ کے لیے نکاح اور عبادت کے لیے گوشہ نشینی کو جمع کرنا آسان نہ ہو، تو آپ نے عبادت کے لیے تنہائی کو ترجیح دی اور وہ اپنے حالات کے بھیدوں کو خوب جانتے تھے نیز وہ حلال مال کمانے اور عورتوں کے اخلاق کے سلسلے میں اپنے زمانے کے حالات سے خوب واقف تھے وہ یہ بھی جانتے تھے کہ نکاح کرنے والے کو کیا امور نقصان پہنچاتے ہیں اور اس کا فائدہ کیا ہے اور بعض اوقات حالات مختلف ہوتے ہیں حتیٰ کہ بعض حالات میں نکاح کرنا افضل ہوتا ہے اور دوسرے مواقع پر ترکِ نکاح بہتر ہوتا ہے تو ہمیں چاہیے کہ ہم انبیاء کرام علیہم السلام کے افعال کو ہر حالت میں افضل بات پر محمول کریں۔ واللہ اعلم۔

(۱) صحیح بخاری جلد ۴ ص ۵۸، کتاب النکاح۔

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۳۲، کتاب النکاح۔

دوسرا باب

عقد نکاح کے وقت کن امور کا خیال رکھا جائے

نکاح کے ارکان اور شرائط عقد کے ارکان اور شرائط جن سے نکاح منع ہو جاتا ہے اور عورت، مرد کے لیے حلال ہو جاتی ہے چاہے۔

۱۔ ولی کی اجازت اور اگر وہ نہ ہو تو بادشاہ کی اجازت ہونی چاہیے۔

۲۔ اگر عورت ثیمہ (۲) بالغہ ہو تو اس کی رضامندی ضروری ہے اور اگر کنواری بالغہ ہو، باپ دادا کے علاوہ کوئی ولی نکاح کر کے دے تو بھی رضامندی ضروری ہے راحات کے نزدیک جب لڑکی بالغ ہو جائے تو باپ دادا بھی اس کی مرضی کے بغیر اس کا نکاح نہیں کر سکتے ۱۲ ہزاروی۔

۳۔ ایسے دو گواہوں کی موجودگی جن کا نیک ہونا واضح ہو اور اگر ان کا حال پوشیدہ ہو تو بھی ہم ضرورت کے تحت انعقاد نکاح کا حکم دیتے ہیں۔

۴۔ عقد کے وقت ایجاب اور اس کے ساتھ ہی قبول کا ہونا، لفظ نکاح یا تزویج استعمال کریں جو لفظ ان دونوں کے معنی میں ہوا اور کسی زبان کے ساتھ خاص ہو، ایجاب و قبول ایسے دو آدمیوں کے درمیان ہو جو شریعت کے مکلف ہوں اور ان میں کوئی عورت نہ ہو چاہے وہ شخص خاوند یا ولی ہو یا دونوں کے وکیل ہوں۔ (۳)

مستحب عقد عقد نکاح سے پہلے عورت کے ولی کو پیام نکاح دیا جائے لیکن اس وقت عورت عدت میں نہ ہو بلکہ اس کی عدت ختم ہو چکی ہو۔ (اگر وہ عدت گزار رہی ہو) اور نہ ہی اس سے پہلے کسی نے شگنی کا پیغام دیا ہو کیوں کہ شگنی کے پیغام پر پیغام دینے سے منع کیا گیا ہے (۴)

(۱) احناف کے نزدیک بالغہ عورت کے نکاح کے لیے ولی کا ہونا شرط نہیں البتہ مستحب ہے ۱۲ ہزاروی۔

(۲) ثیمہ وہ عورت ہوتی ہے جس تک اس سے پہلے خاوند پہنچ چکا ہو مثلاً بیوہ یا مطلقہ ۱۲ ہزاروی۔

(۳) احناف کے نزدیک ایسی کوئی قید نہیں لڑکی اور لڑکا دو گواہوں کی موجودگی میں خود بھی ایجاب و قبول کر سکتے ہیں اور دونوں طرف سے یا ایک طرف سے ولی بھی ہو سکتا ہے اور وکیل بھی ۱۲ ہزاروی۔

(۴) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۷۲، کتاب النکاح

نکاح سے پہلے خطبہ کا ہونا بھی مستحب ہے اور ایجاب قبول کے ساتھ بھی اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا ملی ہوئی ہو مثلاً وہ یوں کہے
الحمد للہ والصلوة علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تہجد سے نکاح کیا اور خاوند ریاس کا ولی ایوں کہے الحمد للہ والصلوة
علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کا نکاح اتنے ہر کے عوض میں قبول کیا لیکن ہر معلوم اور ہلکا پھلکا ہونا چاہیے اور خطبہ سے پہلے
الحمد للہ پڑھنا بھی مستحب ہے۔

عقد نکاح کے مستحبات میں سے یہ بات بھی ہے کہ مرد کا حال عورت کو بتا دیا جائے اگرچہ وہ کنواری ہو یہ زیادہ
مناسب ہے اور باہمی محبت کے حصول کے زیادہ لائق ہے۔ اسی لیے نکاح سے پہلے عورت کو دیکھنا مستحب ہے کیونکہ
یہ باہمی محبت کا باعث ہے اس موقع پر نیک لوگوں کو جمع کرنا بھی مستحب ہے یعنی ان دو گواہوں سے زیادہ افراد ہونے
کا بہن جن کی موجودگی صحت نکاح کے لیے ضروری ہے یہ بات بھی مستحب ہے کہ نکاح سے سنت پر عمل آنکھوں کی حفاظت
طلب اولاد اور ان تمام فوائد کی نیت کرے جن کا ہم نے ذکر کیا ہے محض شہوت پرستی اور نفع اندوزی مقصد نہ
ہو اس طرح یہ دینی عمل قرار پائے گا اور ان امور کی نیت اس کے راستے میں رکاوٹ نہیں ہے۔ کئی مرتبہ امر حق،
انسانی خواہشات کے موافق ہو جاتا ہے۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ فرماتے ہیں جب حق، خواہش کے مطابق ہو جائے تو یہ اس محاورے کی طرح ہے
کہ چپڑی ہوئی بھی اور دودھی نفس کی خواہش اور دین کے حق کا بیک وقت باعث بننا محال نہیں ہے مستحب یہ ہے کہ
نکاح مسجد میں اور شوال کے مہینے میں ہو عام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ
وسلم نے شوال کے مہینے میں مجھ سے نکاح کیا اور شوال ہی میں میری رخصتی ہوئی (۱)

منکوحہ سے متعلق | جس عورت سے نکاح کیا جا رہا ہے اس کے بارے میں دو قسم کی باتوں کا اعتبار کیا جائے
ایک اس کے حلال ہونے سے متعلق ہے اور دوسری بات اچھی طرح زندگی گزارنا اور
نفاذ کا حصول ہے۔

پہلی قسم: جو اور اس کے حلال ہونے سے متعلق ہیں یعنی وہ نکاح کی رکاوٹوں سے خالی ہو۔ اور موانع انہیں ہیں۔
۱۔ کسی دوسرے کے نکاح میں ہونا۔

۲۔ کسی دوسرے کی عدت گزارتے والی ہو چاہے عدت وفات ہو یا عدت طلاق یا وطی بالمشبہ کی عدت ہو یا
نونہری ہونے کی صورت میں اس کے مالک کی وطی سے حمل سے رأت منظور ہو۔

۳۔ دین سے پھر جانے والی ہو یعنی اس نے اپنی زبان پر کوئی کلمہ کفر جاری کیا ہو۔

۴۔ ستارہ پرست ہو۔
 ۵۔ بت پرست ہو یا زندقہ ہو یعنی کسی نبی یا کتاب کی طرف منسوب نہ ہو وہ عورتیں بھی اس میں داخل ہیں جو حرام چیز کو حلال سمجھتی ہیں، لہذا ان سے نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔ اسی طرح ہر وہ عورت جو فاسد مذہب کا عقیدہ رکھتی ہو یعنی جس اعتقاد پر کفر کا حکم لگتا ہو۔

۴۔ وہ اہل کتاب سے ہو لیکن اس نے دین میں تبدیلی یا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد یہ دین اختیار کیا ہو اور اس کے ساتھ ساتھ وہ بنی اسرائیل کے نسب سے نہ ہو جب یہ دونوں خصوصیات نہ پائی جائیں تو اس سے نکاح جائز نہ ہوگا اور اگر صرف نسب معدوم ہو تو اس میں اختلاف ہے۔

۷۔ وہ لونڈی ہو اور نکاح کرنے والا مرد آزاد ہو اور آزاد عورت سے نکاح کی طاقت بھی رکھتا ہو (۱) یا اسے زنا میں پڑنے کا ڈر نہ ہو۔

۸۔ نکاح کرنے والے مرد کی مکمل طور پر یا جزوی طور پر مملوکہ ہے۔

۹۔ خاوند (نکاح کرنے والے) کی قریبی رشتہ دار ہو یعنی اس کے اصول و فروع میں سے ہو (ماں، باپ، بیٹی، پوتی، نواسی) یا پہلے اصل کی فرع ہو (بہن اور اس کی اولاد یا ہر اس اصل کی پہلی فرع جو جس کے بعد بھی اصل ہے) (پھوپھی خالہ وغیرہ)

اصول سے ماں اور دادیاں تانیاں مراد ہیں۔

اور فروع سے اولاد اور نپوتے نواسے مراد ہیں پہلی اصل کی فرع سے مراد بہن بھائی اور ان کی اولاد ہے۔ ہر اصل جس کے بعد اصل ہو سے پھوپھیاں اور خالائیں مراد ہیں ان کی اولاد مراد نہیں ہے۔

۱۰۔ دودھ کی وجہ سے حرام ہو اور دودھ کی وجہ وہ تمام اصول و فروع عوام ہو جاتے ہیں جو نسب کی وجہ سے حرام ہوتے ہیں جیسے گزر چکا ہے۔

لیکن پانچ بار دودھ پینے سے حرمت آتی ہے اس سے کم کے ساتھ نہیں (۲)

(۱) حرمت مصاہرت (سسرال رشتہ) کے باعث حرام ہو مثلاً اس نکاح کرنے والے نے اس کی بیٹی یا دادی سے نکاح کیا ہو یا اس سے پہلے کسی عقد یا شبہ عقد کے ذریعے اس کا مالک ہو یا ہو یا عقد میں شبہ کے باعث اس سے وطی کی ہو یا اس کی ماں یا کسی ایک دادی سے۔

(۱) احناف کے نزدیک لونڈی سے نکاح کرنے کے لئے آزاد عورت سے نکاح کی طاقت نہ ہونا شرط نہیں ہے ۱۲ ہزار روپی

(۲) احناف کے نزدیک رضاعت مطلقاً حرمت کا سبب ہے نہ تو دودھ پینے یا زیادہ الیہ ارضائی سال کے اندر اندر پینا شرط ہے ۱۲ ہزار روپی

عقد نکاح یا شبہ عقد کے ذریعے وطی کی ہو عورت سے محض نکاح کرنے کی صورت میں اس کی ماں حرام ہو جاتی ہے اس سے جماع کرے یا نہ، لیکن اس کی فروغ زہنی وغیرہ اس وقت تک حرام نہیں ہوتیں جب تک اس عورت سے جماع نہ کرے۔ یا اس سے پہلے اس عورت سے اس کے باپ یا بیٹے نے نکاح کیا ہو۔

۱۲۔ یہ منکوحہ پانچویں بیوی ہو یعنی پہلے سے اس کے نکاح میں چار عورتیں ہو اور یہ پانچویں ہو البتہ صرف نکاح ہو یا ان چار میں سے ایک طلاق بائن کی عدت گزار رہی ہو تو جائز ہے۔

۱۳۔ اس نکاح کرنے والے کے نکاح میں اس عورت کی بہن یا پھوپھی یا خالہ ہو تو اس طرح دونوں کو نکاح میں جمع کرنا پایا جائے گا۔

ضابطہ:

جب دو عورتوں کے درمیان ایسی قرابت ہو کہ اگر ان میں سے ایک کو مرد تصور کیا جائے تو دوسری اس کے نکاح میں نہ آ سکتی ہو تو یہ دونوں ایک آدمی کے نکاح میں جمع نہیں ہو سکتیں۔

۱۴۔ اس شخص نے اس عورت کو تین طلاقیں دے دی ہوں اب اس کے لیے یہ عورت اس وقت تک حلال نہیں ہوگی جب تک اس سے کوئی دوسرا خاوند نکاح صحیح کے ساتھ جماع نہ کر لے۔

۱۵۔ اس شخص نے اس عورت سے لعان کیا ہو تو اب یہ عورت ہمیشہ کے لیے اس پر حرام ہو جائے گی۔

۱۶۔ عورت یا مرد نے حج اور عمرہ کا احرام باندھا ہو یا ہو جب تک مکمل طور پر احرام سے فارغ نہ ہو نکاح منع نہیں ہوتا۔

(۱) احناف کے نزدیک اس عورت میں بھی پانچویں عورت کو نکاح میں لانا جائز نہیں ہے ۱۲ ہزار روپی

(۲) جب خاوند اپنی بیوی پر زنا کا الزام لگائے اور گواہ پیش نہ کر کے تو لعان کیا جاتا ہے یعنی خاوند قاضی کے سامنے چار مرتبہ گواہی دے کہ میں نے اس کے بارے میں جو کچھ کہا میں اس میں سچا ہوں پانچویں مرتبہ کہے کہ اگر وہ جھوٹوں میں سے ہے تو اس پر لعنت ہے عورت بھی چار مرتبہ گواہی دے کہ یہ جھوٹ بولتا ہے اور پانچویں مرتبہ کہے کہ اگر وہ سچا ہے تو اس (عورت) پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہو اس کے بعد ان میں تفریق کر دے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک بائن ہے اور وہ عورت اس پر ہمیشہ کے لیے حرام نہیں ہوتی ۱۲ ہزار روپی۔

(۳) احناف کے نزدیک حالت احرام میں نکاح منع ہو جاتا ہے۔

البتہ جماع جائز نہیں ہے کار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ام المومنین حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا سے احرام کی حالت میں نکاح کیا ۱۲ ہزار روپی۔

۱۶۔ ثیبہ صغیرہ ہو تو جب تک بالغ نہ ہو جائے اس کا نکاح صحیح نہیں (۱)۔

۱۸۔ وہ بھی یتیم ہو تو اس کا نکاح بالغ ہونے کے بعد ہی صحیح ہوتا ہے۔ (۲)۔

۱۹۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواج مطہرات جن سے آپ نے قربت کا تعلق قائم فرمایا آپ کے وصال کے وقت آپ کی ازواج تھیں چوں کہ وہ مومنوں کی مائیں ہیں لہذا ان سے نکاح ناجائز تھا اب ہمارے زمانے میں تو یہ صورت ہی نہیں ہے۔ (۳)۔

تو نکاح کے راستے میں یہ رکاوٹیں جن کی وجہ سے نکاح منعقد نہیں ہوتا۔ جہاں تک خوش گوار زندگی گزارنے کا تعلق ہے تو اس سلسلے میں عورت میں کچھ خصلتوں کا ہونا ضروری ہے تاکہ یہ عقد دائمی ہو سکے۔ اور اس کے مقاصد پورے ہو سکیں یہ آٹھ خصلتیں ہیں۔

(۱) دین داری (۲) حسن اخلاق (۳) حسن صورت (۴) مہر کا کم ہونا (۵) بچہ پیدا کرنے والی ہونا (۶) کمواری ہونا (۷) اچھے خاندان والی ہونا (۸) زیادہ قریب کی قرابت نہ ہونا۔

تفصیل

دین داری عورت نیک دین دار ہو اور یہ سب سے پہلی اور بنیادی بات ہے اور اس کا بہت خیال رکھا جائے کیونکہ اگر وہ اپنی ذات یا شرمگاہ کے بارے میں دینی اعتبار سے کمزور ہوگی تو اپنے خاوند کو رسوا کرے گی اور لوگوں میں اس کا منہ کالا کرے گی (ذیل کرے گی) غیرت کی وجہ سے اس کا دل پریشان ہوگا اور اس سے اس کی زندگی مکدر ہوگی اگر وہ غیرت اور حمیت سے کام لیتا ہے تو ہمیشہ پریشان اور رنج میں مبتلا رہے گا اور اگر تساہل سے کام لے گا تو دین اور عزت کے اعتبار سے رسوا ہوگا اور غیرت و حمیت کی کمی کا طعنہ ملے گا اور اگر اس خرابی کے ساتھ ساتھ وہ عورت خوب صورت بھی ہو تو اس کی آزمائش اور زیادہ ہوگی کیونکہ اسے چھوڑنا خاوند پر بھاری ہوگا لہذا وہ اسے جدا کر کے بھی صبر نہیں کر سکتا اور اس کو اپنے پاس رکھ کر بھی صبر نہیں کر سکے گا اور یہ اس شخص کی طرح ہوگا جو سب کا روبرو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا یا رسول اللہ! میری بیوی کسی کے ہاتھ کو نہیں روکتی آپ نے فرمایا اسے طلاق دے دے اس نے عرض کیا میں اس سے محبت کرتا ہوں آپ نے فرمایا اسے اپنے آپ روک دے۔ (۳)۔

(۱) احناف کے نزدیک جس طرح باکرہ صغیرہ کا نکاح صحیح ہوتا ہے اسی طرح طرح ثیبہ کا نکاح بھی صحیح ہو جاتا ہے ۱۲ ہزار روپی

(۲) یتیم بھی کا نکاح بھی بلوغت سے پہلے صحیح ہوتا ہے اس کا کوئی ولی نکاح کر کے دے گا یہ احناف کا مسلک ہے۔ ۱۲ ہزار روپی

(۳) سنن نسائی جلد ۲ ص ۶۴ کتاب النکاح

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے روکنے کا حکم اس لیے دیا کہ اگر وہ اسے طلاق دے دیتا تو اس کی توجہ اس کی طرف ہی رہتی اور یوں اس کے ساتھ یہ بھی خراب ہوتا تو آپ نے دیکھا کہ دل کی تنگی کے باوجود اسے نکاح میں رکھنے کی صورت میں وہ شخص فساد سے بچ سکتا ہے۔

اور اگر عورت میں دینی خرابی کی صورت یہ ہو کہ وہ اپنے خاوند کا مال ضائع کرتی ہے یا کوئی دوسری صورت ہے تو وہ ہمیشہ پریشان رہے گا اب اگر وہ خاموش رہے اور اس پر اعتراض نہ کرے تو گناہ میں شریک ہوگا اور اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی کا مخالف ہوگا۔

ارشاد خداوندی ہے:

تَوَاتَّ النَّفْسُ كُمْ وَأَهْلَيْكُمْ نَارًا۔ (۱)

اپنے آپ کو اور اپنے گھر والوں کو جہنم سے بچاؤ اور اگر اعتراض کرے اور اس سے جھگڑے تو زندگی برباد ہو جائے گی اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیندار عورت سے نکاح کرنے کی زیادہ ترغیب دی ہے آپ نے ارشاد فرمایا۔

عورت سے اس کے مال احسن، خاندان اور دین کے پیش نظر نکاح کیا جاتا ہے تو تمہیں چاہیے کہ دین دار عورت کو اختیار کرو تمہارے ہاتھ خاک آلود ہوں (۲)

ایک دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا:

جو شخص کسی عورت سے (محض) اس کے مال اور حسن کی وجہ سے نکاح کرتا ہے تو وہ اس کے حسن اور مال سے محروم رہتا ہے اور جو شخص اس کے دین کی وجہ سے نکاح کرتا ہے اسے اللہ تعالیٰ اس کا حسن اور مال بھی عطا کر دیتا ہے (۳)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

عورت سے اس کے حسن کی وجہ سے نکاح نہ کرو ممکن وہ ہے اس عورت کو پھسلادے اور نہ مال کی وجہ سے نکاح کرو

سکتا ہے مال اس عورت کو سرکش بنادے عورت سے اس کے دین کے باعث نکاح کرو۔ (۴)

آپ نے دین کے بارے میں بہت زیادہ ترغیب دی کیوں کہ اس قسم کی عورت دین کے معاملے میں مددگار ہوتی ہے لیکن جب وہ دین دار نہیں ہوگی تو وہ دین سے پھرنے والی اور پریشانی میں مبتلا کرنے والی ہوگی۔

(۱) قرآن مجید، سورہ تحریم آیت ۶

(۲) مجمع بخاری جلد ۲ ص ۶۲، کتاب النکاح

(۳) مجمع الزوائد جلد ۲ ص ۲۵۴، کتاب النکاح

(۴) سنن ابن ماجہ ص ۱۲۵، ابواب النکاح

۲۔ حسن اخلاق

فراغت کے حصول اور دین پر مدد کے لیے یہ ایک اہم اور بنیادی بات ہے کیوں کہ اگر عورت زبان دراز اور بدخلق ہو نعمتوں کا انکار کرتی ہو تو نفع کی نسبت نقصان زیادہ ہوگا اور عورتوں کی بدکلامی پر صبر کرنا ان امور میں سے ہے جن کے ساتھ اولیاء کرام کی آزمائش ہوتی ہے بعض عرب کہتے ہیں چھ قسم کی عورتوں سے نکاح نہ کرو۔

(۱) اتانہ :- جو عورت زیادہ روتی ہو شکایت کرنے والی ہو اور سر پر کپڑا باندھے رکھتی ہو۔ لہذا دائمی بیمار اور خود ساختہ بیمار عورت سے نکاح کرنے میں کوئی بھلائی نہیں۔

(۲) متانہ :- وہ عورت جو اپنے خاوند پر احسان جاتی ہو اور کہے کریں نے تمہارے لیے یہ کیا وہ کیا۔

(۳) حنانہ :- حنانہ وہ عورت ہے جو اپنے پہلے خاوند یا اس کی اولاد پر فریفتہ ہو۔ ایسی عورت سے بھی بچنا واجب ہے

(۴) حراقہ :- وہ عورت جو ہر چیز پر نظر ڈالے اور اس کی خواہش رکھے اور خاوند کو اس کے خریدنے پر مجبور کرے۔

(۵) براقہ :- اس کے ذمہ معنی میں ایک یہ کہ وہ دن بھر زیب و زینت اور بناؤ سنگھار میں لگی رہے تاکہ اس کا چہرہ بناؤ ٹی طور پر چمکتا رہے۔ دوسرا معنی یہ ہے کہ وہ عورت جو کھانے پر روٹھ جائے تنہا کھائے اور ہر چیز میں اپنے حصے کو کم شمار کرے، یہ مفہوم یعنی لغت کے مطابق ہے جب کوئی عورت یا بچہ کھاتے پر روٹھ جائے تو اہل میں کہتے ہیں "بوقت المرأة وبرق الصبی الطعام"۔

۴۔ شراقہ :- وہ عورت جو منہ بھر کر اور بہت زیادہ گفتگو کرے اسی سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔

إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى يُبْغِضُ الْمَرْءَ تَارِيْفًا

الْمُنْتَشِدِّ قَيْنَ (۱)

یہ شک اللہ تعالیٰ بک بک کرنے والوں اور تکلف کے ساتھ منہ کھول کر گفتگو کرنے والوں کو پسند نہیں فرمایا۔

منقول ہے کہ از دی سیاح نے اپنی سیاحت کے دوران حضرت ایسا علیہ السلام سے ملاقات کی اور انہیں نکاح کرنے اور تہجد کی زندگی چھوڑنے کا مشورہ دیا پھر کہا کہ چار قسم کی عورتوں سے نکاح نہ کرنا "مختلکہ وہ عورت ہے جو بلا وجہ سے ہر وقت خلع کا مطالبہ کرے بیمار یہ وہ عورت ہے جو دیہوی مال و اسباب کے ذریعے دوسروں پر فخر کا اظہار کرے۔"

عاہرہ وہ فاسقہ عورت ہے جو آشناؤں کے ساتھ مشہور ہو۔

اسی کے بارے میں ارشاد خداوندی ہے۔

وَلَا تُخَذَّاتِ أَخْدَانٍ (۱)

وہ چوری پھپھے یاری لگاسنے والی نہ ہوں۔

ناشر وہ عورت ہے جو اپنے قول و فعل میں خاوند سے آگے بڑھنے کی کوشش کرے کیونکہ زمین کے بلند حصے کو "نشر" کہا جاتا ہے۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے تھے۔

مزدوں کی بری اور عورتوں کی اچھی عادت بچل، خود پسندی اور بزدلی ہے۔ کیوں کہ عورت جب بخیل ہوگی تو اپنے اور خاوند کے مال کی حفاظت کرے گی اور جب خود پسند ہوگی تو ہر کسی سے نرم اور فریفتہ کرنے والی گفتگو سے نفرت کرنے لگی اور جب بزدل ہوگی تو ہر چیز سے الگ رہے گی اور وہ گھر سے باہر نہیں جائے گی اور خاوند سے ڈرتے ہوئے تہمت کی جگہوں پر بھی نہیں جائے گی۔ یہ حکایات ان جاذب اخلاق کا راستہ دکھاتی ہیں جو نکاح میں مطلوب ہیں۔

۳۔ خوبصورتی | یہ بھی مطلوب ہے کیونکہ اس کے ذریعے آدمی محفوظ رہتا ہے کیوں کہ عورت بد صورت ہو تو عام طور پر انسانی طبیعت اس پر اکتفا نہیں کرتی اور یہ کیسے ہو سکتا ہے جب کہ حسن سیرت اور حسن صورت میں کوئی فرق نہیں ہے اور جو کچھ ہم نے دین پر ترغیب کے سلسلے میں نقل کیا ہے اور یہ کہ عورت سے اس کے حسن کی وجہ سے نکاح نہ کیا جائے تو وہ حسن کی ترک کرنے کے سلسلے میں جھڑک نہیں ہے بلکہ اس بات پر متنبہ ہے کہ محض حسن کی وجہ سے نکاح نہ کیا جائے جب کہ عورت میں دینی اعتبار سے فساد ہو کیوں کہ محض حسن عام طور پر نکاح کی رغبت دیتا ہے لیکن دین کے معاملے کو ہلکا کر دیتا ہے اور حسن کی طرف متوجہ ہونے کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس کے ذریعے عام طور پر خاوند بیوی کے درمیان محبت و الفت پیدا ہوتی ہے اور شریعت کے نزدیک محبت و الفت کے اسباب کی رعایت مستحب ہے۔ اسی لیے عورت کو نکاح سے پہلے دیکھنا مستحب ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

إِذَا نَفَعَ اللَّهُ فِي نَفْسٍ أَحَدِكُمْ مِنْ امْرَأَةٍ فَلْيَنْظُرْ إِلَيْهَا فَإِنَّ أَحَدِي أَنْ يُوَدَّ مَبِيتَهُمَا۔

جب اللہ تعالیٰ تم میں سے کسی ایک کے دل میں کسی عورت کا خیال پیدا کرے (یعنی نکاح کرنا چاہے) تو اسے دیکھ لینا چاہیے کیونکہ یہ بیان کے درمیان دائمی محبت کے زیادہ لائق ہے۔

(۲)

یعنی ان کے درمیان ایسی الفت پیدا ہوگی جیسے جسم کے طائری چمڑے کا باطنی جلد کے ساتھ اتصال ہے آپ نے یہ

(۱) قرآن مجید، سورۃ النازعات ۲۵

(۲) سنن ابن ماجہ ص ۲۵ الباب النکاح

بات باہمی محبت میں مبالغہ کے طور پر ذکر فرمائی ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

بے شک انصار کی عورتوں کی آنکھوں میں کچھ غرائی ہے جب تم میں سے کوئی ان سے نکاح کرنا چاہے تو انہیں دیکھ لے (۱) بعض متقی لوگ جب شریف زادوں سے نکاح کرتے تو انہیں پہلے دیکھ لیتے تاکہ دھوکے سے بچیں، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتے ہیں جو نکاح دیکھے بغیر ہو اس کا نتیجہ غم اور پریشانی ہوتی ہے اور یہ بات واضح ہے کہ دیکھنے سے اخلاق، دین اور مال کا پتہ نہیں چلتا بلکہ حسن و قبح کا امتیاز ہوتا ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے دور میں ایک شخص نے نکاح کیا اور وہ خضاب لگایا کرتا تھا جب اس کا خضاب اتر گیا تو کس سہرا ل والوں نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں شکایت کی اور کہا کہ ہم نے اسے جو ان سمجھا تھا تو حضرت عمر فاروق نے اسے سزا دی اور فرمایا تو نے ان لوگوں کو دھوکہ دیا۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت بلال اور حضرت صہیب رضی اللہ عنہما ایک عربی گھرانے کے پاس آئے اور انہوں نے سنگتی کا پیغام دیا ان سے پوچھا گیا کہ تم کون ہو؟ حضرت بلال رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں بلال ہوں اور یہ میرے (اسلامی) بھائی حضرت صہیب رضی اللہ عنہ ہیں ہم بھٹکے ہوئے تھے تو اللہ تعالیٰ نے ہمیں ہدایت دی ہم غلام تھے تو اللہ تعالیٰ نے ہمیں آزادی عطا فرمائی اللہ تعالیٰ نے ہمیں مالدار کر دیا اگر تم اپنے ہاں ہماری شادی کر دو تو الحمد للہ اور اگر نہ کر دو تو سبحان اللہ گھر والوں نے کہا تمہاری شادی ہو جائے گی والحمد للہ۔ حضرت صہیب رضی اللہ عنہ نے حضرت بلال رضی اللہ عنہ سے فرمایا اگر آپ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ہماری قربانیوں اور اسلام میں سبقت کا ذکر کر دیتے تو اچھا ہوتا انہوں نے فرمایا خاموش رہو میں نے سچ کہا تو اس سچائی نے ہمارا نکاح کر دیا۔

دھوکہ حسن اور اخلاق دونوں میں ہو سکتا ہے لہذا حسن کا دھوکہ دیکھنے سے دور ہو گا اور اخلاق سے متعلق دھوکہ اوصاف سننے سے دور ہو جاتا ہے لہذا یہ بات نکاح سے پہلے معلوم ہونی چاہیے اور حسن و جمال اور اخلاق کے بارے میں آدمی بیان کرتا ہے جو سچا ہو صاحب بصیرت ہو اور ظاہر و باطن سے خبردار ہو نہ عورت کی طرف داری کرے کہ اس کی تعریف میں مبالغہ کرے اور نہ اس سے جذب کرنے والا ہو کہ اوصاف بیان کرنے میں کوتاہی کرے کیونکہ اب لوگوں کی طبیعتیں نکاح کے سلسلے میں عورتوں کے اوصاف میں افراط و تفریط کی طرف مائل ہیں بہت کم لوگ سچ بولتے اور اعتدال سے کام لیتے ہیں بلکہ دھوکہ بازی زیادہ ہے اور جو شخص اجنبی عورتوں کو دیکھنے کے بارے میں اپنے نفس پر خوف رکھتا ہو اسے اس معاملے میں زیادہ محتاط ہونا چاہیے،

اور جو آدمی محض سنت پر عمل کرنے، یا اولاد کے حصول یا گھریلو نظام کو قائم کرنے کے لیے نکاح کرنا چاہتا ہے وہ اگر عین کی طرف رغبت نہ کرے تو یہ بات زہد کے زیادہ قریب ہے۔ کیونکہ نکاح بہر حال دنیا سے متعلق ہے اگرچہ بعض لوگوں کے حق میں دین پر مدد کا ذریعہ بھی ہے۔

حضرت ابوسلیمان دارانی فرماتے ہیں ہر چیز میں زہد ہے حتیٰ کہ عورت کے معاملے میں بھی، ایک شخص بڑھی عورت سے نکاح کرتا ہے تو وہ دنیا سے بے رغبتی کو ترجیح دیتا ہے۔

حضرت مالک بن دینار رحمہ اللہ فرمایا کرتے تھے کہ تم یتیم لڑکی سے نکاح نہیں کرتے حالانکہ اس میں ثواب بھی ہے اور اس کے کھانے اور لباس پر خرچ بھی کم ہوتا ہے اور وہ کم پر راضی ہو جاتی ہے اور تم دنیا داروں کی بیٹیوں سے نکاح کرتے ہو تو وہ خواہشات کا اظہار کرتی ہیں وہ لڑکی مطالبہ کرتی ہے مجھے فلاں فلاں کپڑا پہناؤ۔

حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے ایک اندھی لڑکی سے نکاح کیا حالانکہ اس کی بہن خوبصورت تھی لیکن آپ نے پوچھا تھا کہ ان میں سے کون سی زیادہ عقلمند ہے تو کہا گیا کہ جو اندھی ہے آپ نے فرمایا تو پھر اسی سے میرا نکاح کر دو۔
تو یہ ان لوگوں کا طریقہ ہے جنہیں لذت کے حصول سے کوئی غرض نہ ہو۔

لیکن وہ شخص جو لطف اندوز نہ ہوئے بغیر اپنے دین پر بے خوف نہ ہو تو وہ خوبصورت عورت تلاش کرے کیوں کہ جائز چیز سے لذت حاصل کرنا دین کی حفاظت ہے۔

کہا گیا کہ اگر عورت خوبصورت ہو اس کے اخلاق اچھے ہوں اس کی آنکھیں اور بال سیاہ ہوں نیز آنکھ بڑی اور رنگ سفید ہو خاوند سے محبت کرنے والی ہو کہ اپنی نظر کو اسی پر محدود رکھے تو یہ جنتی خوروں کی صفات ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اہل جنت کی بیویوں کا یہی وصف بیان کیا ہے۔

ارشاد خداوندی ہے:

خَيْرَاتٌ حِسَاتٌ (۱)

وہ اچھے اخلاق والی خوبصورت ہیں (خیرات سے اچھے

اخلاق والی ہونا مراد ہے)

اور ارشاد خداوندی ہے:

قَاصِرَاتِ الطُّرْفِ (۲)

وہ اپنی نظر کو خاوند تک محدود رکھتی ہیں۔

اور ارشاد خداوندی ہے:

(۱) قرآن مجید، سورہ رحمن آیت ۷۰

(۲) قرآن مجید، سورہ رحمن آیت ۵۶

”عروب“ اس عورت کو کہتے ہیں جو اپنے خاوند سے محبت کرنے والی جماع کی خواہش رکھنے والی ہو اور اسی سے لذت پوری ہوتی ہے الخوڑ سے مراد سفید اور الخوڑا سے مراد وہ عورت ہے جس کی آنکھ کی سفیدی زیادہ ہو اور اس کی سیاہی بالوں کی سیاہی جیسی ہو اور العنید اس عورت کو کہتے ہیں جس کی آنکھیں بڑی ہوں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

تمہاری عورتوں میں سے بہترین عورت وہ ہے کہ جب اس کا خاوند اسے دیکھے تو خوشی حاصل ہو جب اسے کوئی حکم دے تو وہ فرمانبرداری کرے جب خاوند غائب ہو تو اپنے نفس اور خاوند کے مال کی حفاظت کرے (۲) اور خاوند اسے دیکھ کر اسی وقت خوش ہوگا جب وہ اس سے محبت کرنے والی ہوگی۔

۳۔ مہرِ کم ہو

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

خَيْرُ النِّسَاءِ أَحْسَنُهُنَّ وَجُوهًا وَأَرْحَمُهُنَّ
بِأَحْسَنِ عَوْرَتَيْنِ وَهِيَ فِي خَوْصِ بَصِيرَتِهِنَّ أَوْرَانِ كَيْ
مِهْرِ کم ہوں۔

اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مہر زیادہ رکھنے سے منع فرمایا (۲)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بعض ازواجِ مطہرات سے دس درہموں (۵) اور گھر کے سامان پر نکاح کیا اور وہ ہاتھ کی چکی، گھڑا اور چمڑے کا ایک گدا تھا جس میں چھال بھری ہوئی تھی۔ (۶)
اور آپ نے بعض ازواجِ مطہرات کے ولیمہ میں دو روئے تقریباً ایک کلو (جو خرچ کئے ۷) اور کسی کا ولیمہ دو روئے بکھوروں اور دو روئے ستتر سے کیا۔ (۸)

(۲) سنن نسائی جلد ۲ ص ۶۲ کتاب النکاح

(۱) قرآن مجید، سورۃ واقعہ آیت ۳۷

(۳) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۱۱ ص ۷۹ حدیث ۱۱۱۰

(۴) جامع الترمذی ص ۱۷۹ ابواب النکاح

(۵) الکامل لابن عدی جلد ۵ ص ۱۷۸۵

(۶) مجمع الزوائد جلد ۲ ص ۲۸۲، ۲۸۳ کتاب النکاح

(۷) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۱۱۳ مرویات عائشہ

(۸) صحیح مسلم جلد اول ص ۶۰ کتاب النکاح

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ بھی زیادہ مہر رکھنے سے منع کیا کرتے تھے اور آپ فرماتے تھے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات سے نکاح اور اپنی صاحبزادیوں کے نکاح میں چار سو درہم سے زیادہ مہر نہیں رکھا (۱) اگر زیادہ مہر مقرر کرنا عزت کا باعث ہوتا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس میں سبقت اختیار فرماتے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض صحابہ کرام نے ایک گھٹلی کے برابر سونے پر نکاح کیا اور اس کی قیمت پانچ درہم تھی (۲/۱۲)۔

حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اپنی بیٹی کا نکاح دو درہم پر کیا پھر خود رات کے وقت ان کی رخصتی کی اور خود اسے دروازے سے اندر کر کے واپس ہو گئے سات دن کے بعد تشریف لائے اور اپنی بیٹی کو سناٹا کیا اور اگر علماء کے اختلاف سے بچنے کے لیے دس درہم پر نکاح کرے تو اس میں کوئی حرج نہیں (یہ شافعی مسلک کے مطابق ہے ورنہ احناف کے نزدیک دس درہم سے کم مہر نہیں ہو سکتا) ایک حدیث شریف میں ہے۔

عورت کی برکت سے یہ ہے کہ اس کی شادی جلدی کی جائے اس کے ہاں جلدی اذلا پیدا ہوا اور اس کا مہر کم ہو (۳) اَبْرَكُنَّ اَقْلَمُنَّ مَهْرًا۔ عورتوں میں سے سب سے زیادہ بابرکت وہ عورتیں ہیں جن کے مہر کم ہوں۔ (۵)

اور جس طرح عورت کی طرف سے مہر کا بہت زیادہ ہونا مکروہ ہے اسی طرح مرد کی طرف سے عورت کے مال کا مطالبہ بھی ناپسندیدہ ہے۔

حضرت ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں: جب کوئی شخص نکاح کرتے وقت پوچھے کہ عورت کے پاس کیا کیا ہے مثلاً آج کل جہیز کا سوال کیا جاتا ہے تو جان لو کہ وہ شخص ڈاکو ہے اور جب مرد کچھ تحفہ کسیرال کے ہاں بھیجے تو یہ نیت نہیں ہونی چاہیے کہ وہ اس کے پاس اس سے

(۱) جامع الترمذی ص ۱۷۹ ابواب النکاح۔

(۲) حدیث شریف کے مطابق احناف کے نزدیک حق مہر کم از کم دس درہم سے ہو سکتا ہے مہر معجل دو درہم دیا ہو اور باقی بعد میں دیا ہو ۱۲ ہزار روپی۔

(۳) صحیح مسلم جلد اول ص ۵۸ کتاب النکاح۔

(۴) المستدرک علی کم جلد ۲ ص ۸۱ کتاب النکاح۔

(۵) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۱ ص ۷۹ حدیث ۱۱۱۰۱۔

زیادہ بھیجیں۔

اسی طرح جب سہرا لے والے اس کے پاس کوئی تحفہ بھیجیں تو وہ بھی زیادہ حاصل کرنے کی نیت نہ کریں کیوں کہ یہ نیت فاسد ہے جہاں تک تحفوں کے تبادلے کا تعلق ہے تو یہ مستحب ہے اور باہمی محبت کا باعث ہے۔
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

قَهَادُوا تَحَابُّوا۔
ایک دوسرے کو تحائف دیا کہ اس سے محبت پیدا ہوتی ہے۔ (۱)

لیکن زیادہ کی طلب اس آیت کے تحت آتی ہے ارشاد خداوندی ہے:
وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ۔
اور زیادہ حاصل کرنے کی غرض سے کسی کے ساتھ نیکی نہ کرو۔ (۲)

یعنی تم اس لیے کسی کو دو کہ اس سے زیادہ کا مطالبہ کرو۔
نیز قرآن پاک کی اس آیت کا بھی مصداق بنتا ہے۔

وَمَا آتَيْتُم مِّن رَّبٍّ لَّيِّبُوْنِیْ اَمْ سَآلِ
النَّاسِ رِشْوَةً۔
اور وہ جو تم سود دیتے ہو تاکہ لوگوں کے مال میں بڑھتا رہے۔ (۳)

کیوں کہ ”ربوا“ خود اضافہ ہے اور اس صورت میں بھی کسی نہ کسی طرح زیادہ حاصل کرنا پایا جاتا ہے اگرچہ یہ سودی مال میں سے نہیں۔

تو یہ سب باتیں نکاح میں مکروہ اور بدعت میں یہ تجارت اور جوئے سے مشابہ ہیں اور ان سے نکاح کے مقاصد فوت ہو جاتے ہیں۔

۵۔ کثیر الاولاد عورت
عورت زیادہ بچے جننے والی ہو اگر نہیں معلوم ہو جائے کہ وہ بانجھ ہے تو اس کے ساتھ نکاح کرنے سے بچو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
تمہیں زیادہ بچے جننے والی اور زیادہ محبت کرنے والی عورت اختیار کرنی چاہیے۔ (۴)

(۱) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۶ ص ۱۶۹ کتاب النہیات

(۲) قرآن مجید، سورۃ مدثر آیت ۶ (۳) قرآن مجید، سورۃ روم آیت ۳۹

(۴) سنن ابی داؤد جلد اول ص ۱۰۰ کتاب النکاح

اور اگر اس سے پہلے اس کا کوئی خاوند نہ تھا اور نہ ہی اس کی حالت معلوم ہوئی تو اس کی صحت اور جوانی کا لحاظ کیا جائے کیونکہ عام طور پر ان دو صفات سے متصف عورت زیادہ بچے جننے والی ہوتی ہے۔

۶۔ کنواری عورت | وہ لڑکی کنواری ہو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے فرمایا تم نے کنواری لڑکی سے نکاح کیوں نہیں کیا تم اس سے کھیلنے اور وہ تمہارے ساتھ کھیلتی، یہ اس وقت کی بات ہے جب انہوں نے شیعہ (غیر کنواری) خاتون سے نکاح کیا۔ (۱)

کنوارے پن میں تین فائدے ہیں۔
۱۔ ایسی لڑکی اپنے خاوند سے محبت کرتی اور الفت رکھتی ہے تو یہ بات حصول محبت میں موثر ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہت محبت کرنے والی عورت سے نکاح کرو۔

اور انسانی فطرت ہے کہ جس سے پہلے پل الفت ہوا اس سے محبت ہوتی ہے اور جس عورت نے کئی خاوند کرنا لے ہوں اور مختلف حالات سے گزری ہو تو ہوسکتا ہے وہ بعض ایسے اوصاف پائے جن سے وہ پہلے مائوس نہیں ہے تو اس طرح وہ خاوند سے نفرت کرے گی۔

۲۔ اس صورت میں خاوند کو عورت سے کامل محبت ہوتی ہے کیوں کہ انسانی طبیعت اس عورت سے کچھ نہ کچھ متفرق ہوتی ہے جسے خاوند کے علاوہ کسی نے چھوا ہو۔ اور جب بھی اس کا ذکر ہوگا طبیعت پر یو جھڑے گا بلکہ بعض طبیعتیں اس سلسلے میں بہت زیادہ نفرت کرتی ہیں۔

۳۔ چونکہ یہ کنواری ہے اس لیے پہلے خاوند کو یاد نہیں کرتی اور پہلے محبوب سے بہت زیادہ محبت کرتی ہے عورت اچھے خاندان سے ہو یعنی دین دار گھرانے کی ہو کیوں کہ ایسی عورت اپنے بیٹوں اور بیٹیوں کی تربیت کرتی ہے جب وہ خود بیاہد بیاہتیں ہوگی تو اچھی طرح ادب نہیں سکھائے گی اور نہ تربیت کرے گی اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اَبَاكُمْ وَخَضَاءَ الدِّمَنِ۔
گو بر کے اور پر کی سبزی سے بچو۔

عرض کی گئی "خضراء الدمن" کیا ہے؟ آپ نے فرمایا خوبصورت عورت جو برے گھر میں پیدا ہو جائے۔ (۲)

اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

تَخَيَّرُوا لِنُطْفِئَكُمْ فَاِنَّ الْحِسْرَةَ
اپنے مادہ منویہ کے لیے اچھی عورتوں کا انتخاب کرو

(۱) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۶۰ کتاب النکاح

(۲) کنز العمال جلد ۱۶ ص ۳۳ حدیث ۴۲۵۰۸

نَدَّاعٌ (۱)

کیوں کہ رگِ قرابت کھینچنے والی ہے۔

یعنی عورت جیسے خاندان کی ہوگی اس قسم کے اثرات اولاد میں ظاہر ہوں گے (۱۲ ہزاروی)۔

اگر زیادہ قریبی رشتہ دار ہوگی تو شہوت کم ہوگی۔

۸۔ قریبی رشتہ دار نہ ہو۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَا تَنْكِحُوا الْقَرَابَةَ الْقَرِيبَةَ فَإِنَّ
اَلْوَلَدَ يَخْلُقُ صَانِدًا (۲)

قریبی رشتہ دار عورت سے نکاح نہ کرو اس سے بچ
مکڑور پیدا ہوتا ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ بات شہوت کو کم کرنے میں موثر ہوتی ہے کیوں کہ شہوت دیکھنے اور ہاتھ لگانے کے ذریعے
قوتِ احساس سے پیدا ہوتی ہے اور احساس کی قوت تب پیدا ہوتی ہے جب معاملہ اجنبی اور جدید ہو کیونکہ جن عورت
سے تعلق ہو اور ایک عرصہ تک اس پر نظر پڑتی رہی ہو تو اس وجہ سے اس پر شہوت کا احساس مکمل نہیں ہوتا اور شہوت
پیدا نہیں ہوتی،

یہ وہ امور میں جو عورت کے بارے میں ترغیب دیتے ہیں۔ (عورت کے) ولی پر بھی لازم ہے کہ وہ لڑکے (خاوند) کی
عادت کو ملحوظ رکھے اور اپنی لڑکی پر شفقت کرتے ہوئے اس کا نکاح ایسے شخص سے نہ کرے جس کی صورت و سیرت
اچھی نہ ہو یا وہ دینی اعتبار سے کمزور ہو یا وہ اس کا حق ادا کرنے میں کوتاہی کرے واللہ ہو یا ایسی اعتبار سے اس (لڑکی)
کا ہم پلہ نہ ہو،

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

اَلنِّكَاحُ رِقٌّ فَلْيَنْظُرُوا حَدَّ كُمَايَتٍ
يَصْنَعُ كِرِيْمَتَهُ۔

نکاح کرنا عورت کو لونڈی بنانا ہے تو تم میں سے ایک
کو دیکھنا چاہیے کہ وہ اپنی پیاری چیز (بیٹی) کو کہاں رکھ
رہا ہے۔

(۳)

اور بچوں کے حق میں احتیاط برتنا بہت اہم ہے کیوں کہ نکاح کے ذریعے وہ غلامی میں جاتی ہے رہائی نہیں پاتی،
اور خاوند تو ہر حالت میں طلاق دینے پر قادر ہے اس لیے حیب وہ اپنی بیٹی کو کسی ظالم فاسق، بدعتی یا شراب نوشی کے
نکاح میں دے گا تو اس نے دینی اعتبار سے جرم کیا اور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی مول لی کیونکہ اس نے قطع رحم کیا اور اپنے

(۱) سنن ابن ماجہ ص ۱۲۲ الباب النکاح / الفردوس باثور الخطاب جلد ۲ ص ۱۰۵

(۲) المعجم الکبیر للطبرانی جلد اول ص ۴۱۱ حدیث ۲۰۶

اعتیارات کو غلط استعمال کیا، ایک شخص نے حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے پوچھا کہ لوگوں کی ایک جماعت نے مجھ سے
میری بیٹی کا رشتہ مانگا ہے میں کس سے نکاح کروں؟ آپ نے فرمایا اس سے نکاح کرو جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے
اگر وہ اس (بیٹی) سے محبت کرے گا تو اس کی عزت کرے گا اور اگر ناپسند کرے گا تو ظلم نہیں کرے گا۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
مَنْ زَوَّجَ كَرِيْمَةً مِنْ فَاسِقٍ فَقَدْ قَطَعَ
رَحِمَهَا۔ (۱)
جس نے اپنی بیٹی کا نکاح کسی فاسق سے کیا اس نے
قطع رحمی کی۔

آداب معاشرت

آداب معاشرت

وہ امور جو نکاح کے دائمی ہونے کی ضمانت ہیں تیز مرد پر کیا لازم ہے اور عورت پر کیا۔

خاوند کی ذمہ داری | خاوند پر لازم ہے کہ وہ بارہ امور میں میانہ روی اور ادب کا خیال رکھے ولیمہ، حسن سلوک، مزاج، سیاست، بغیرت، عورت کا نفقہ، تعلیم، تقسیم، نافرمانی کی صورت میں تادیب، جماع، بچے کی پیدائش اور طلاق کے ذریعے جدا کرنا۔

پہلا ادب (ولیمہ)

ولیمہ مستحب ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ پر زرد رنگ کا اثر دیکھا تو پوچھا یہ کیا ہے؟ انہوں نے عرض کیا کہ میں نے ایک عورت سے ایک گٹھلی کے برابر سونے پر نکاح کیا ہے آپ نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ تمہیں برکت دے ولیمہ کرو اگرچہ ایک بکری ہو (۱)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا کی رخصتی کے موقع پر کھجور اور ستوت کے ساتھ دلچھہ کیا (۲)
نیز رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

پہلے دن کا کھانا حق (لازم) ہے دوسرے دن کا کھانا سنت اور تیسرے دن کا کھانا ریاکاری ہے اور جو شخص لوگوں میں شہرت کے لیے ایسا کرے اللہ تعالیٰ اسے رسوا کرے گا (۳) اس حدیث کو صرف زیاد بن عبد اللہ نے مرفوعاً روایت کیا اور یہ حدیث غریب ہے دولہا کو مبارک باد پیش کرنا سنت ہے جو آدمی دولہا کے پاس جائے تو یوں کہے۔
 بَارَكَ اللهُ لَكَ وَبَارَكَ عَلَيْكَ وَجَمَعَ
 اللہ تعالیٰ تجھے برکت عطا فرمائے اور تجھ پر برکت نازل فرمائے اور تم دونوں کو بھلائی پر اکٹھا رکھے۔
 بَيْنَكُمَا فِي خَيْرٍ۔

(۱) تنزیہ الشریعة المرفوعة جلد ۲ ص ۲۰۰ کتاب النکاح

(۲) صحیح مسلم جلد اول ص ۸۵۴ کتاب النکاح

(۱۳) صحیح مسلم جلد اول ص ۵۱ کتاب النکاح

(۴) جامع الترمذی ص ۱۷۶ الباب الشکاح۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کا حکم دیا ہے (۱)
 نکاح کو ظاہر کرنا بھی مستحب ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-
 فَصَلِّ مَا بَيْنَ الْحَدَلِ وَالْحَرَامِ اسْتَدْفَتْ
 وَالصَّوْتُ (۲)

اس نکاح کا اعلان کرو اور اسے مساجد میں منعقد
 کرو اور اس پر دفت بچاؤ (۳)

حضرت ربیع بنت معوذہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں جس رات میری رخصتی ہوئی اس سے اگلی صبح سرکارِ دو عالم صلی
 اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور

میرے
 بھرتے پر تشریف فرما ہوئے ہماری کچھ لڑکیاں دفت بجا رہی تھیں اور میرے آباؤ اجداد میں سے جو قتل ہو گئے تھے ان
 کے گھر پر بھی تھیں حتیٰ کہ ان میں سے ایک نے کہا "اور ہم میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو کل کی بات جانتے ہیں" آپ
 نے فرمایا اس بات سے خاموش رہو اور جو کچھ پہلے کہہ رہی تھیں وہی کہو (۵)

دوسرا ادب یہ ہے کہ عورتوں سے اچھے اخلاق سے پیش
 آئے اور ان کی طرف سے اذیت پہنچے تو اسے برداشت
 کرے یعنی ان پر رحم کرتے ہوئے ایسا کرے کیوں کہ ان کی عقل ناقص ہے۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

سنن ابن ماجہ ص ۱۳۸ ابواب النکاح

سنن ابن ماجہ ص ۱۳۸ ابواب النکاح

جامع الترمذی ص ۱۷۵ ابواب النکاح

صحیح بخاری جلد اول ص ۷۰۰ کتاب النکاح

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات سے اس لیے منع فرمایا کہ

چون کہ یہ گانے بجانے کا موقع ہے (اگرچہ ایسے گانے کی اجازت ہو جو فحش نہ ہو) اس لیے اسی دوران سرکارِ دو عالم صلی

اللہ علیہ وسلم نے اپنے ذکر سے منع فرمایا اس لیے منع فرمایا کہ آپ نے مناسب نہ سمجھا کہ آپ کے سامنے آپ کی تعریف

کی جگہ دوسری بات حقیقت کے خلاف نہیں تھی سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ بدر سے ایک دن پہلے میدان جنگ

میں نشانات لگا کر قتل ہونے والے کفار کے نام اور جگہ بتائی تھی ۱۲ ہزاروی

وَعَا شَرُّهُنَّ بِالمَعْرُوفِ (۱) اور ان (عورتوں) سے اچھا سلوک کرو۔

اور ان کے حق کی عظمت ظاہر کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

وَآخِذْنَ مِنْكُمْ مِّثْلًا مِّثْلًا (۲) اور ان (بیویوں) نے تم سے پکا وعدہ لیا۔

اور ارشاد فرمایا:

وَالصَّاحِبِ بِالْجَنِّبِ (۳)

اور پہلو کے ساتھی (بیوی) سے (حسن سلوک کرو)

کہا گیا ہے کہ اس سے بیوی مراد ہے۔

اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری وصیت تین باتیں تھیں کہ ان کا ذکر کرتے کرتے آپ کی زبان مبارک رکھنے لگی اور آپ کی گفتگو میں آہستگی آگئی۔ آپ فرما رہے تھے۔

نماز کا خیال رکھو، نماز کا خیال رکھو، جن لوٹداریوں اور غلاموں کے تم مالک ہو ان کا خیال رکھو ان کو طاقت سے زیادہ تکلیف نہ دو۔ عورتوں کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو وہ تمہارے ہاتھوں میں قیدی ہیں تم نے انہیں اللہ تعالیٰ کی امانت کے ساتھ کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کے کلمہ کے ساتھ ان کی شرمگاہوں کو حلال کیا ہے (۴)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جو شخص اپنی بیوی کی بد اخلاق پر صبر کرے اللہ تعالیٰ اسے وہ اجر عطا فرمائے گا جو حضرت ایوب علیہ السلام کو ان کی آزمائش پر عطا فرمایا۔ اور جو عورت اپنے خاوند کے بڑے اخلاق پر صبر کرے اللہ تعالیٰ اسے فرعون کی بیوی حضرت آسیہ کے ثواب کی مثل عطا فرمائے گا۔ (۵)

جان لو کہ حسن اخلاق صرف اسی بات کا نام نہیں کہ عورت کو تکلیف نہ پہنچاؤ بلکہ اس کی طرف سے اذیت برداشت کرنا بھی اچھا اخلاق ہے نیز سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتدا میں بیوی کے غصے اور جذبات کو بھی برداشت کرنا چاہیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواجِ مطہرات (یعنی اوقات) آپ کی جواب تک دیتی تھیں اور ان میں سے ایک نے سارا دن شام تک آپ سے گفتگو نہ کی (۶)

(۱) قرآن مجید، سورہ نساء آیت ۱۹ (۲) قرآن مجید، سورہ نساء آیت ۲۱

(۳) قرآن مجید، سورہ نساء آیت ۳۴

(۴) سنن ابن ماجہ ص ۱۱۸ کتاب الجنائز / مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۲۳۳ روایات علم الی مرۃ

(۵) الاحادیث الضعیفہ الموضوعة جلد ۲ ص ۹۰ حدیث ۶۲۷

(۶) صحیح مسلم جلد اول ص ۸۲ کتاب الطلاق

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی زوجہ نے ان کی بات کا جواب دیا تو انہوں نے فرمایا اسے گستاخ! تو مجھے جواب دینی ہے انہوں نے عرض کیا کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواجِ مطہرات آپ کو جواب دیتی ہیں حالانکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم آپ سے بہتر ہیں۔

اس پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا حضرت عمر فاروق کی صاحبزادی اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ نے جواب دیا تو اس نے نقصان اٹھایا پھر حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی بیٹی (حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا) کو دیکھ کر دھوکے میں نہ آجانا ان سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو محبت ہے۔ اور آپ نے حضرت حفصہ رضی اللہ عنہا کو جواب دینے سے ڈرایا (۱)

ایک روایت میں ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی زوجہ نے آپ کے سینے پر ہاتھ رکھ کر آپ کو دھکا دیا تو ان کی والدہ نے ڈانٹ پلائی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انہیں چھوڑ دو بیویاں تو اس سے بھی زیادہ حرکت کرتی ہیں (۲)

ایک دفعہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اور ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے درمیان مباحثہ ہوا تو ان دونوں نے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو اپنے درمیان فیصل اور گواہ بنایا۔ اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تم پہلے گفتگو کرتی ہو یا میں کروں؟ انہوں نے عرض کیا نہیں بلکہ آپ پہلے گفتگو کریں۔ لیکن سچی سچی بات کہنا اس پر حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے ان کے منہ پر تھپڑ مارا حتیٰ کہ ان کے منہ سے خون آگیا آپ نے فرمایا اسے اپنے نفس کی دشمن کیا حضور علیہ السلام ناحق بات فرمائیں گے چنانچہ ام المومنین رضی اللہ عنہا نے حضور کے پاس پیاء حاصل کی اور آپ کی پیٹھ کے پیچھے بیٹھ گئیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ سے فرمایا ہم نے آپ کو اس مقصد کے لیے نہیں بلایا تھا اور نہ ہی ہمارا آپ سے یہ ارادہ تھا (۳)

ایک مرتبہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے غصے میں یوں کہا کہ کیا آپ یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ آپ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو نہایت بردباری اور اپنی کریمانہ شان کے ساتھ برداشت کیا اور مسکرا کر فرمایا (۴)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کرتے تھے کہ مجھے تیرے غصے اور خوشی کی حالت

کا علم ہو جاتا ہے انہوں نے عرض کیا آپ کو کیسے معلوم ہو جاتا ہے آپ نے فرمایا جب تم راضی ہوتی ہو تو کہتی ہو حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے معبود کی قسم اور جب غصے کی حالت میں ہوتی ہو تو کہتی ہو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے معبود کی قسم۔ انہوں نے عرض کیا حضور! آپ نے ٹھیک فرمایا (لیکن) میں تو صرف آپ کا نام چھوڑتی ہوں۔ (۱) کہا جاتا ہے کہ اسلام میں سب سے پہلی محبت جو واقع ہوئی وہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے محبت ہے (۲) آپ ان سے فرمایا کرتے تھے کہ میں تمہارے لیے اس طرح ہوں جس طرح ابو زرع، ام زرع کے ساتھ تھے لیکن میں تمہیں طلاق نہیں دوں گا۔ (۳) ابو زرع کو اپنی بیوی ام زرع سے بہت محبت تھی پھر طلاق دے دی تو حضور علیہ السلام نے ان کی مثال بیان فرمائی ۱۲ ہزاری (۴)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواجِ مطہرات سے فرمایا کرتے تھے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے معاملے میں مجھے اذیت نہ دو کیونکہ اللہ کی قسم جب بھی مجھ وحی نازل ہوتی ہے ان کے علاوہ تم میں سے کسی کے بستر پر نہیں ہوتا۔ (۵) حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عورتوں اور بچوں کے ساتھ عام لوگوں کی نسبت زیادہ محبت کرنے والے تھے (۶)

تیسرا ادب:

بیوی کے ساتھ خوش طبعی

بیوی کی طرف سے اذیت برداشت کرنے کے ساتھ ساتھ اس سے خوش اور ہنسی مذاق بھی کرے اس سے عورتوں کے دل خوش ہوتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواجِ مطہرات سے مزاح کیا کرتے تھے۔ اور اعمال و اخلاق میں ان کی عقلوں کے مراتب پر اتر آتے حتیٰ کہ روایت میں ہے کہ آپ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ساتھ دوڑنے کا مقابلہ کرتے تھے ایک مرتبہ وہ آپ سے آگے نکل گئیں اور ایک مرتبہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سبقت لے گئے آپ نے فرمایا مقابلہ برابر ہو گیا۔ (۷)

- | | |
|--|--|
| (۱) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۹۸ کتاب الادب | (۲) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۰۳ کتاب الفضائل |
| (۳) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۸۸ کتاب الفضائل | (۴) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۲۲ کتاب المناقب |
| (۵) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۵۴ کتاب الفضائل | (۶) سنن ابی داؤد جلد اول ص ۳۴۸ کتاب الجہاد |

ایک حدیث شریف میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج مطہرات کے ساتھ باقی لوگوں کی نسبت زیادہ خوش مزاجی فرماتے تھے (۱)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں عاشوراء کے دن حبشی کھیل رہے تھے میں نے ان کی آواز سنی تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم ان کا کھیل دیکھنا پسند کرتی ہو؟ فرماتی ہیں میں نے عرض کیا جی ہاں، تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بلایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دروازے کے درمیان کھڑے ہو گئے آپ نے اپنی ہتھیلی دروازے پر رکھ دی اور ہاتھ کو آگے بڑھا دیا میں نے اپنی ٹھوڑی اس پر رکھ دی چنانچہ وہ کھیلنے لگے اور میں دیکھتی رہی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو یا تین مرتبہ فرمایا تجھے کافی ہے تو میں نے عرض کیا آپ خاموش رہیں آپ نے پھر فرمایا اسے عائشہ! تمہیں اسی قدر کافی ہے میں نے عرض کیا جی ہاں چنانچہ آپ نے ان لوگوں کو اشارہ کیا تو وہ چلے گئے (۲)

تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
اَكْمَلُ الْمُؤْمِنِينَ اِيْمَانًا اَحْسَنُهُمْ خُلُقًا
وَالْطَّيْبُ بِاهْلِهِ (۳)

مومنوں میں سے اس شخص کا ایمان زیادہ کامل ہے
جس کے اخلاق سب سے اچھے ہوں اور وہ اپنے
گھر والوں پر زیادہ مہربان ہو۔

پھر آپ نے ارشاد فرمایا:
خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِنِسَائِهِ وَاَنَا خَيْرُكُمْ
لِنِسَائِي۔ (۴)

تم میں سے بہتر وہ شخص ہے جو اپنی بیویوں کے لیے
اچھا ہے اور میں اپنے بیویوں کے لیے تم سب سے
بہتر ہوں۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے سخت مزاج ہونے کے باوجود فرمایا۔

آدمی کو اپنے گھر میں بچے کی طرح ہونا چاہیے اور حجب اس سے وہ چیز مانگی جائے جو اس کے پاس ہے تو مرد
ہو جائے (یعنی اب بچوں کی طرح نرم رہے)

(۱) کنز العمال جلد ۷ ص ۱۳۰ حدیث ۱۸۴۰۰

(۲) صحیح مسلم جلد اول ص ۲۹۱ کتاب البیہدین

(۳) جامع الترمذی ص ۳۵۵ ابواب الایمان

(۴) سنن ابن ماجہ ص ۱۲۱۳ ابواب النکاح

حضرت لقمان رحمہ اللہ نے فرمایا:

عقل مند آدمی کو چاہیے کہ وہ اپنے گھر میں بچے کی طرح رہے۔ اور جب وہ اپنی قوم میں ہو تو مرد کی صورت میں ہو،

ایک حدیث میں ہے:

إِنَّ اللَّهَ يُغْضُّ الْجَعْفَرِيَّ الْجَوَاطِ - (۱)

بے شک اللہ تعالیٰ سخت مزاج متکبر کو ناپسند کرتا ہے۔

اس حدیث کی تشریح میں کہا گیا ہے کہ اس سے مراد وہ شخص ہے جو اپنے گھر والوں پر سخت اور ذاتی طور پر متکبر ہو۔

قرآن پاک کی ایک آیت کریمہ میں "عُتْلُ" (۲) کا جو لفظ آیا ہے اس کا ایک معنی ہی بیان کیا گیا ہے کہ وہ اپنے

گھر والوں پر سخت زبانی اور سخت دل ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے فرمایا:

هَلَّا يَكْبُرُ اَنْتَ لِعَبَّتِكَ وَتَلَا عَيْبَكَ -

تم نے کنواری لڑکی سے شادی کیوں نہیں کی تم اس

(۳)

سے کھیلنے اور وہ تم سے کھیلتی۔

ایک اعرابیہ (دیہاتی عورت) نے اپنے فوت شدہ خاوند کے بارے میں بیان کیا کہ اللہ کی قسم وہ جب گھر میں داخل ہوتا تو مسکراتا ہوا آتا جب باہر جاتا تو خاموش رہتا جو کچھ مل جاتا کھا لیتا اور جو کچھ نہ ملتا اس کے بارے میں پوچھتا نہیں تھا۔

مزاج، حسن اخلاق اور عورت کی خواہش کے پیچھے چلتے ہیں اس حد تک نہ چلا جائے کہ اس کے اخلاق بگڑ جائیں اور اس پر کوئی دیدہ بے نہ رہے بلکہ اس سلسلے میں اعتدال کی راہ اختیار کرے اور جب کبھی کوئی بری بات دیکھے تو رعب ڈالنے اور اظہار ناراضگی کو ترک نہ کرے اور کسی صورت میں بھی برائیوں پر تعاون کا دروازہ نہ کھولے بلکہ جب بھی شرع اور سروت کے خلاف کوئی بات دیکھے تو غصے سے آگ بگولا ہو جائے۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

اللہ کی قسم! جو شخص بھی عورت کی (بری) خواہشات پر اس کی اطاعت کرے گا اللہ تعالیٰ اسے جہنم میں اور ہاڈا لے گا۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

(۱) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۸۲ کتاب الحجۃ۔

(۲) قرآن مجید، سورۃ القلم آیت ۱۳۔

(۳) صحیح مسلم جلد اول ص ۴۴، کتاب الرضا۔

عورتوں کی مخالفت کر دے شک ان کی مخالفت میں برکت ہے۔
یہ بھی کہا گیا کہ ان سے مشورہ کرو اور ان کی مخالفت کرو۔ (۱)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

نَفْسٌ عَبْدُ الْمَرْجَةِ (۲)

بیوی کا غلام ہلاک ہوا۔

آپ نے یہ بات اس لیے فرمائی کہ اگر وہ اس کی خواہشات کو مانتا ہے تو رگویاں وہ اس کا غلام ہے اور وہ اس لیے ہلاک ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اسے عورت پر ملکیت دی تھی اور اب اس نے اس عورت کو اپنا مالک بنا لیا اور یوں اس نے معاملہ الٹ کر دیا۔ اور شیطان کی پیروی کی (۳) کیوں کہ شیطان نے کہا قرآن پاک میں ہے۔
وَلَا مَرْنَهُمْ فَلْيَغْيِرْ خَلْقَ اللَّهِ
میں انہیں ضرور بضرور حکم دوں گا تو وہ تخلیق خداوندی کو بدل ڈالیں گے۔ (۴)

کیوں کہ مرد کا حق ہے کہ وہ متبوع ہو تابع نہ ہو اور اللہ تعالیٰ نے مردوں کا عورتوں پر حاکم کے طور پر ذکر کیا نیز خاوند کو سید (مردار) کہا۔
ارشاد خداوندی ہے:

وَالْقَبَا سَيِّدَا كَذَى
الباب (۵)

اور ان دونوں (حضرت یوسف علیہ السلام اور حضرت زینب) نے ان (حضرت زینب) کے سردار (خاوند) کو دروازے پر پایا۔

تو جب سردار مسخر ہو جائے تو اس نے اللہ تعالیٰ کی نعمت کی ناشکری کی نفس عورت تمہارے نفس کی مثل ہے اگر تم اس کی لگام تھوڑی سی بھی ڈھیلی کر دو تو وہ سرکش ہو جائے گی اور اگر تم اس کی لگام کو ایک بالشت ڈھیلی کر دو گے وہ تمہیں ایک گڑبھینچے گی اور اگر تم اس کی لگام کو کھینچ کر رکھو گے اور سختی کے موقع پر اس پر سخت ہاتھ رکھو گے تو اس کے مالک بن جاؤ گے۔

(۱) اس کا مطلب یہ ہے کہ نہ عورتوں کو بالکل نظر انداز کرو اور نہ ان کے پیچھے چلنا شروع کر دو ۱۲ ہزاروی

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۴۵۲ کتاب الرقاق

(۳) جس ملک کے لوگ عورت کو اپنا حکمران بنالیں وہ بھی اسی حکم میں داخل ہیں ۱۲ ہزاروی۔

(۴) قرآن مجید، سورہ نساء آیت ۱۱۹

(۵) قرآن مجید، سورہ یوسف آیت ۲۵

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں تین قسم کے لوگ وہ ہیں کہ اگر تم ان کی عزت کرو گے تو وہ تمہاری توہین کریں گے اور اگر تم ان کے ساتھ توہین آمیز سلوک (سختی مراد ہے) کرو گے تو وہ تمہاری عزت کریں گے۔ عورت، خادم اور نبی (ایک قبیلہ ہے جو عجیب ہیں لیکن عراقیوں میں رہتے ہیں) آپ کا مطلب یہ ہے کہ اگر تم صرف ان کی عزت کرو گے اور نرمی کے ساتھ سختی نہیں ملاؤ گے (تو یہ نقصان دہ ہے)۔

عرب کی عورتیں اپنی بیٹیوں کو سکھاتی تھیں کہ وہ اپنے خاوندوں کی آزمائش کرتی رہیں ایک عورت اپنی بیٹی سے کہتی کہ خاوند پر جرات کرنے سے پہلے اس کی آزمائش کرو۔ یعنی اس کے نیزے کی بھال اٹھا دینا اگر وہ خاموش رہے تو اس کی ڈھال پر گوشت کا ٹنا اگر خاموشی اختیار کرے تو اس کی تلوار سے ہڈیاں توڑنا اگر اس پر بھی چپ رہے تو اب اس کی پیٹھ پر پالان ڈال کر سوار ہو جانا کیونکہ وہ تمہارا گدھا ہو چکا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ عدل کی وجہ سے آسمان اور زمین قائم ہیں جو چیز بھی حد سے تجاوز نہ کر جائے تو معاملہ اس کے برعکس ہو جاتا ہے لہذا تمہیں درمیانے راستے پر چلنا چاہیے نہ بالکل موافقت اور نہ ہی بالکل مخالفت ہو۔ اور ان تمام باتوں میں حق کی اتباع کرنا تا کہ تم عورتوں کے شر سے محفوظ رہو کیونکہ ان کا مکر بہت بڑا ہے ان کا شر واضح ہے اور ان پر بد اخلاقی اور کم عقلی غالب ہے۔

لہذا ان سے اعتدال کی توقع تب ہی ہو سکتی ہے جب کچھ نرمی کی جائے لیکن وہ سیاست سے مخلوط ہو (یعنی حکمت عملی سے کام لیا جائے)۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
نیک عورت کی مثال ایسے ہی ہے جیسے سوکوں میں ایک سفید پیٹ والا کوا ہوتا ہے (۱)
حضرت لقمان حکیم نے اپنے بیٹے کو ایک وصیت یہ بھی کی تھی کہ بیٹا! بڑی عورت سے بچنا وہ تمہیں بڑھاپے سے پہلے بوڑھا کر دے گی اور شر پسند عورتوں سے بچنا کیوں کہ وہ نیکی کی طرف نہیں بلاتیں اور نیک عورتوں سے بھی بچتے رہنا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
اسْتَعِیْذُ دَائِمًا مِنَ الْفَوَاقِیْرِ الثَّلَاثِ -
تین مصیبتوں سے پناہ مانگتے رہو۔

اور آپ نے ان تین میں سے بڑی عورت کو بھی شمار کی کیونکہ بڑھاپا آنے سے پہلے بوڑھا کر دیتی ہے (۲)
ایک دوسری حدیث کے الفاظ اس طرح ہیں کہ اگر تم اس کے پاس جاؤ تو وہ تمہیں پریشان کرے گی اور اگر تم اسی

(۱) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۸ ص ۲۳۸ حدیث ۷۸۱

(۲) کنز العمال جلد ۱۶ ص ۴۷ حدیث ۴۳۸۷

سے غائب رہو تو خیانت کرے گی۔ (۱)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے نیک عورتوں کے بارے میں فرمایا :

کہ تم یونٹ علیہ السلام کے زمانے کی عورتوں کی طرح ہو۔ (۲)

یعنی جب تم یہ کہتی ہو کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو مصلے پر کھڑا نہ کیا جائے تو تم حق سے خواہش کی طرف جھکتی ہو۔

جب انہوں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی ازواجِ مطہرات نے آپ کا رازِ فاش کیا تو اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا :

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ بَايِعْ آلَ اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا۔ (۳)

اگر تم اللہ تعالیٰ کے ہاں توبہ کرو تحقیق تمہارے دل خواہش کی طرف جھک گئے۔ (۴)

یعنی تمہارے دل مائل ہو گئے اور یہ بات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بہترین ازواج کے بارے میں فرمائی۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :

لَا يُفْلِحُ قَوْمٌ تَمْلِكُهُمْ امْرَأَةٌ۔ (۵)

عورت جس قوم کے معاملات کی مالک بن جائے وہ قوم کبھی فلاح نہیں پاسکتی۔

جب حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی زوجہ نے ان کی بات کا جواب دیا تو انہوں نے اسے جھڑکا اور فرمایا تو گھر کے ایک کونے میں پڑے کھلونے کی طرح ہے اگر میں تمہاری حاجت ہوئی تو بھیک ورنہ اپنی جگہ بیٹھی رہے۔

زوجہ عورتوں میں شر بھی ہے اور کمزوری بھی تو منتر کا علاج سختی اور سیاست (حکمت عملی) ہے اور کمزوری کا علاج اچھی گفتگو اور رحمت و شفقت ہے، تو ماہرِ طباطبائی کہتا ہے جو بیماری کے مطابق علاج کرتا ہے تو مرد کو پہلے

تجربے کے ذریعے عورت کے اخلاق کو دیکھا جائے پھر اس کی حالت کے مطابق اس کے ساتھ معاملہ کرے۔

۵۔ غیرت میں اعتدال | یعنی جن امور سے عورت کی سکرشی کا خطرہ ہو ان کی ابتدا سے غفلت نہ برتے اور نہ

(۱) کنز العمال جلد ۱۶ ص ۲۷۸ حدیث ۲۷۸۵

(۲) صحیح مسلم جلد اول ص ۸۸ کتاب الصلوٰۃ۔

(۳) قرآن مجید، سورہ تحریم آیت نمبر ۱

(۴) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۷۰ کتاب التفسیر

(۵) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۴۷

ہی بدگمانی کرے اور اس کے باطن حالات کی جستجو میں رہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کے پوشیدہ معاملات کے تحسس سے منع فرمایا ایک روایت میں ہے کہ آپ نے عورتوں کے پاس اچانک جانے سے منع فرمایا۔ (۱)
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب ایک سفر سے واپس تشریف لائے تو آپ نے مدینہ طیبہ میں داخل ہونے سے پہلے فرمایا رات کے وقت عورتوں کے پاس نہ جانا (۲) دو آدمیوں نے آپ کی مخالفت کی اور چلے گئے تو ان میں سے ہر ایک نے اپنے گھر میں ناپسندیدہ بات دیکھی۔

ایک مشہور حدیث میں ہے آپ نے فرمایا:

عورت پسلی کی ہڈی کی طرح ہے اگر تم اسے سیدھا کر دو گے تو توڑ دو گے لہذا اسے اسی طرح چھوڑ دو اور اس کے ٹیڑھا پن کے ماحول اس سے نفع حاصل کرو۔ (۳)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک وہ غیرت ہے جسے اللہ تعالیٰ ناپسند فرماتا ہے اور وہ مرد کا کسی شک کے بغیر عورت پر غیرت کرنا ہے (۴)

کیوں کہ یہ وہ بدگمانی ہے جس سے ہمیں منع کیا گیا ہے کیوں کہ بعض گمان گناہ ہیں۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اپنے پیوی پر زیادہ غیرت نہ کرو ایسا نہ ہو کہ وہ تمہاری وجہ سے بدنام ہو جائے۔

جہاں تک مناسب غیرت کا تعلق ہے تو وہ ضروری ہے اور پسندیدہ بھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ غیرت فرماتا رہے اس کے شایانِ شان ہے اور بندہ بھی غیرت کرتا ہے اللہ تعالیٰ کی غیرت یہ ہے کہ انسان حرام کام کا ارتکاب کرے (۵)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا تم حضرت سعد رضی اللہ عنہ کی غیرت پر تعجب کرتے ہو اللہ کی قسم میں ان سے زیادہ غیرت مند ہوں اور اللہ تعالیٰ مجھ سے بھی زیادہ غیرت کرتا ہے۔ (۶)

اسی غیرت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ نے ظاہری اور باطنی بے حیائیوں کو حرام قرار دیا اور اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر کسی کو

(۱) تاریخ بغداد جلد اول ص ۳۸۱ ترجمہ ۲۴۷ / صحیح مسلم جلد ۲ ص ۴۴ کتاب النکاح۔

(۲) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۲۹۳ کتاب الادب۔

(۳) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۹۹ کتاب النکاح۔

(۴) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۲ کتاب الجہاد۔

(۵) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۶ کتاب النکاح۔

(۶) صحیح مسلم جلد اول ص ۹۱ کتاب اللعان۔

عذر کرنا زیادہ پسندیدہ نہیں ہے اسی وجہ سے اس نے ڈرائے اور خوشخبری دینے والے (رسول) بھیجے۔ اور اللہ تعالیٰ اسے بڑھ کر کسی کو تعریف پسند نہیں ہے اسی لیے اس نے جنت کا وعدہ فرمایا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں میں نے شب معراج ایک محل دیکھا جس کے صحن میں ایک لونڈی تھی میں نے پوچھا یہ کس کا محل ہے؟ کہا گیا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا میں نے وہاں دیکھنے کا ارادہ کیا لیکن مجھے اسے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ تمہاری غیرت کا خیال آگیا۔

یہ سن کر حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ رو پڑے اور عرض کیا یا رسول اللہ! آپ پر غیرت کروں گا۔ (۱)
حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے تھے کیا تم عورتوں کو اس بات کی اجازت دیتے ہو کہ بازاروں میں کافروں کے ساتھ رگڑ کر چلیں۔ جو شخص غیرت مند نہیں اللہ تعالیٰ اسے رسوا کرے۔
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

وہ غیرت بھی ہے جسے اللہ تعالیٰ پسند فرماتا ہے اور وہ غیرت بھی ہے جسے اللہ تعالیٰ ناپسند کرتا ہے اسی طرح بعض تکبر اللہ تعالیٰ کو پسند ہیں اور بعض ناپسند، وہ غیرت جو اللہ تعالیٰ کے ہاں پسندیدہ ہے وہ غیرت شک کی جگہ پر ہے اور جو غیرت اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں وہ شک کے بغیر ہے جس تکبر کو اللہ تعالیٰ پسند کرتا ہے وہ بڑائی اور صدقہ کے موقعہ پر دل ہی دل میں اترنا ہے اور جو تکبر اللہ تعالیٰ کو ناپسند ہے وہ ناحق بات پر تکبر کرنا ہے۔ (۲)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ شک میں غیرت کھانا ہوں اور جسے غیرت نہیں وہ اندھے دل کا مالک ہے (۳)
غیرت سے بے نیاز کرنے والا طریقہ یہ ہے کہ بیوی کے پاس مرد نہ آئیں اور نہ وہ بازاروں میں جائے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا سے پوچھا عورت کے لیے کیا بات بہتر ہے؟ انہوں نے عرض کیا کہ ”نہ وہ کسی مرد کو دیکھے اور نہ کوئی مرد اسے دیکھے“ (۴) اس پر آپ نے انہیں اپنے سینے سے لگایا اور قرآن پاک کے یہ الفاظ تلاوت فرمائے۔

ذَرِيَّةٌ بَعْضُهُمَا مِنْ بَعْضٍ (۵)

یہ اولاد ہے ان میں سے بعض، بعض سے ہیں۔

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۴۰ کتاب بذر الخلق۔

(۲) مستدرک امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۴۴۴

(۳)

(۴) مجمع الزوائد جلد ۴ ص ۵۵ کتاب النکاح مردیات جابر بن عبد اللہ

(۵) فرقان مجید، سورہ آل عمران آیت ۳۴

(یعنی اس بات کی طرف اشارہ فرمایا کہ میری بیٹی سے اس لیے اس کا جواب ایسا ہی ہوتا چاہیے تھا) چنانچہ آپ نے حضرت خاتونِ جنت کی بات کو اچھا قرار دیا صحابہ کرام رضی اللہ عنہم دیواروں کے سوراخ اور روشن دان بند کر دیا کرتے تھے تاکہ عورتیں، مردوں کو نہ دیکھ سکیں۔ حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے اپنی بیوی کو رشتہ داران میں سے باہر جھانکتے ہوئے دیکھا تو اسے سزا دی اس طرح انہوں نے دیکھا کہ ان کی بیوی نے سیب میں سے کچھ کھانے کے بعد باقی سیب اپنے غلام کو دے دیا تو آپ نے اسے مارا۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا عورتوں کو اچھا لباس نہ دو تاکہ گھروں میں بیٹھی رہیں آپ نے یہ بات اس لیے فرمائی کہ عورتیں پرانے کپڑوں میں باہر جانا پسند نہیں کرتی تھیں اور فرمایا عورتوں کو لفظ ”لا“ کہنے کی عادت ڈالو کیونکہ اس طرح عورت دوسروں کے ساتھ میل جول سے محفوظ رہے گی،

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو مسجد میں حاضر ہونے کی اجازت دی ہے (۱) لیکن اب بہتر یہی ہے کہ منع کیا جائے البتہ بڑھی عورتوں کو اجازت ہے بلکہ یہ بات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانے میں ہی بہتر قرار دی گئی تھی۔ حتیٰ کہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا اگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے یہ بات ہوئی جو آپ کے بعد عورتوں نے اختیار کر لی تو آپ ان کو باہر جانے سے روک دیتے۔ (۲)

جب حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔ لَا تَمْنَعُوا امَآءَ اللّٰهِ مَسَاجِدَ اللّٰهِ (۳) اللہ تعالیٰ کی بندوں کو مساجد خداوندی سے نہ روکو۔ تو ان کے کسی بیٹے نے کہا ہاں کیوں نہیں اللہ کی قسم ہم ضرور روکیں گے اس پر انہوں نے اسے مارا اور غصہ کرتے ہوئے فرمایا تم سن رہے ہو میں کہتا ہوں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ منع نہ کرو اور تم کہتے ہو ہاں کیوں نہیں لیکن انہوں نے اس مخالفت کی جرأت زمانے کی تبدیلی کی وجہ سے کی تھی۔ اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اس لیے ان پر غضبناک ہوئے کہ انہوں نے کسی عذر کے اظہار کے بغیر ظاہراً مطلق طور پر مخالفت کی تھی۔

اسی طرح رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کو خاص طور پر عید کے موقع پر باہر نکلنے کی اجازت دی تھی لیکن وہ اپنے خداوندوں کی اجازت کے بغیر باہر نہیں جاتی تھیں (۴) اور آج کل بھی پاکستان عورت کے لیے خداوند کی اجازت

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۳۳ کتاب الجمعة

(۲) صحیح مسلم جلد اول ص ۳۱۳ کتاب الصلوة

(۳) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۳۳ کتاب الجمعة

(۴) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۳۲ کتاب العیدین

سے باہر جانا جائز ہے لیکن گھر میں موجود رہنے میں زیادہ سلامتی ہے اور عورت کو چاہیے کہ کسی ضروری کام کے بغیر باہر نہ جائے کیونکہ نظارے کرنے اور غیر ضروری امور کے لیے باہر جانا عورت میں خرابی کا باعث ہے بلکہ بعض اوقات فساد کی طرف لے جاتا ہے۔ اور جب باہر جائے تو اپنی نگاہوں کو مردوں کو دیکھنے سے پست رکھے ہم یہ نہیں کہتے کہ مردوں کے چہرے اس کے لیے پردے کی چیز ہیں جیسے عورت کا چہرہ مرد کے حق میں رپرہ کے لائق ہے بلکہ مرد کا چہرہ عورت کے لیے اس طرح ہے جیسے مرد کے لیے امر و مہلک کے قریب نیچے) کا چہرہ ہوتا ہے کہ صرف فتنے کے خوف کے وقت اس کی طرف دیکھنا حرام ہوتا ہے اگر قنہ نہ ہو تو حرام نہیں ہے، کیوں کہ لوگ راستوں میں تنگے چہروں کے ساتھ جاتے ہیں اور عورتیں نقاب پہن کر نکلتی ہیں اگر مردوں کے چہرے عورتوں کے حق میں ستر ہوتے تو انہیں بھی نقاب ڈالنے کا حکم دیا جاتا یا گھر سے باہر جانے سے روک دیا جاتا۔

۶۔ اخراجات میں اعتدال | مرد کو چاہیے کہ عورت کے نفقہ میں تنگی نہ کرے اور نہ ضرورت سے زائد دے بلکہ میانہ روی اختیار کرے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

كُلُوا وَاسْكُنُوا وَارْزُقُوا - (۱)

کھاؤ پیو اور ضرورت سے اگے نہ بڑھو۔

اور ارشاد خداوندی ہے:

وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ

اور اپنے ہاتھ کو اپنی گردن سے باندھے نہ رکھو اور نہ ہی اسے مکمل کھول دو۔

وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ (۲)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

خَيْرُكُمْ خَيْرُكُمْ لِاهْلِيهِ -

تم میں سے بہتر وہ شخص ہے جو اپنے گھروالوں کے لیے بہتر ہے۔

(۳)

اور آپ نے ارشاد فرمایا:

ایک دینار وہ ہے جسے تو اللہ تعالیٰ کے راستے میں خرچ کرتا ہے ایک دینار وہ ہے جسے تو غلام آزاد کرنے پر خرچ کرتا ہے ایک دینار وہ ہے جسے تو اپنے گھروالوں پر خرچ کرتا ہے تو ان میں سے سب سے زیادہ ثواب اس (دینار) کا ہے جسے تو اپنے گھروالوں پر خرچ کرتا ہے۔ (۴)

(۱) قرآن مجید، سورہ اسراء آیت ۲۹

(۲) قرآن مجید، سورہ اعراف آیت ۳۱

(۳) سنن ابن ماجہ ص ۲۴، الباب النکاح

(۴) مسیح مسلم جلد اول ص ۲۲ کتاب الزکوٰۃ

کہا گیا ہے کہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی چار بیویاں تھیں تو آپ ان میں سے ہر ایک کے لیے ہر چار دن بعد ایک درہم کا گوشت خریدتے تھے۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اسلاف (پہلے بزرگ) گھریلو اخراجات کے بارے میں کشادہ دست رہتے اور ساز و سامان اور کپڑوں کے معاملے میں میانہ روی اختیار کرتے تھے۔ یعنی عیاشی نہیں کرتے تھے البتہ گھروالوں کے ضروری اخراجات میں ہاتھ کشادہ رکھتے تھے۔

حضرت ابن سیرین رحمہ اللہ فرماتے ہیں مرد کے لیے مستحب ہے کہ وہ ہفتہ میں ایک بار اپنے گھروالوں کے لیے فالودہ زکوٰۃ میٹھی چیز اتیار کرے گویا میٹھی چیز اگرچہ ضروریات میں سے نہیں ہے لیکن اسے بالکل چھوڑ دینا بخل کی عادت میں شامل ہے۔

مرد کو چاہیے کہ وہ عورت کو باقی ماندہ کھانا صدقہ کرنے کا حکم دے اسی طرح وہ کھانا بھی جو چھوڑنے سے خراب ہو سکتا ہے اور یہ خیرات کا کم از کم درجہ ہے اور عورت حالات کے مطابق خاوند کی واضح اجازت کے بغیر بھی ایسا کر سکتی ہے اور اچھے کھانے میں اپنے آپ کو گھروالوں پر ترجیح نہ دے کہ رخصت کھائے اور ان کو نہ کھائے۔ اس سے دلوں میں کینہ پیدا ہوتا ہے اور یہ بات حسن معاشرت سے بہت دور ہے اگر اس نے لازماً ایسا کرنا ہو تو چھپ کر کھائے کہ گھروالوں کو پتہ نہ چلے اور مرد کو چاہیے کہ گھروالوں کے سامنے ایسے کھانے کی تعریف نہ کرے جو انہیں کھلانا نہیں چاہتا۔ اور جب کھانا کھائے تو سب گھروالوں کو دسترخوان پر بٹھائے۔

حضرت سفیان رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں:

ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ اللہ تعالیٰ اور اس کے فرشتے اس گھروالوں پر رحمت بھیجتے ہیں جو انکے پیٹھ کر کھاتے ہیں۔ نفقہ دینے میں سب سے اہم بات جس کا مرد کو خیال رکھنا چاہیے وہ یہ ہے کہ اسے خدال مال سے کھائے۔ اور اس کی وجہ سے بری جگہوں میں داخل نہ ہو اس صورت میں یہ عورت کے حقوق کی رعایت نہیں بلکہ گناہ ہے ہم نے آفات نکاح کے بیان میں اس سلسلے میں وارد احادیث ذکر کی ہیں۔

۴۔ مرد حیض کے احکام سیکھے | نکاح کرنے والے مرد کو چاہیے کہ وہ حیض اور اس کے احکام سے متعلق مسائل سیکھے کہ اس دوران کن کن امور سے بچنا واجب ہے۔ نیز عورت کو

نماز کے احکام سکھائے اور بتائے حیض کے دنوں کی کوئی عبادت قضا کی جائے اور کس کی قضا نہیں ہے کیونکہ مرد کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ ہوی کو جہنم کی آگ سے بچائے۔ ارشاد خداوندی ہے۔

اِنْفُسُكُمْ وَاهْلِيكُمْ حَتّٰى اَنْ تَخْرُجُوْا (۱)

اپنے آپ کو اور اپنے گھروالوں کو جہنم سے بچاؤ۔

اسے چاہیے کہ وہ اسے عقائد اہل سنت سکھائے اور اس کے دل سے بدعت کو دور کرے اگر اس نے اس پر کان دھرا ہو۔ اسے اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرائے اگر وہ دینی معاملات میں کستی کرے۔ (۱) مرد کو چاہیے کہ وہ عورت کو حیض اور استحاضہ کے ضروری مسائل بھی سکھائے۔

علم استحاضہ بہت زیادہ ہے لیکن عورتوں کو جو کچھ بتانا ضروری ہے وہ یہ ہے کہ نمازوں کی قضا ہوگی یعنی جب مغرب سے اتنی دیر پہلے حیض کا خون بند ہو جائے جتنی دیر میں ایک رکعت پڑھی جاسکتی ہے تو اس پر پھر اور عصر کی نماز بھی قضا کرنا ہوگی اور اگر صبح سے ایک رکعت کے مطابق پہلے خون بند ہو تو اس پر مغرب اور عشاء کی قضا بھی ہوگی یہ وہ امور ہیں کہ عورتیں ان کا خیال بہت کم کرتی ہیں (۲)

اگر مرد اسے تعلیم دے سکتا ہے تو اب علم اسے پوچھنے کے لیے عورت کا باہر جانا جائز نہیں اور اگر مرد کا علم زیادہ ہو لیکن وہ اس کے نائب کی حیثیت سے پوچھے اور مفتی کی بات اسے بتا دے تو بھی عورت کا اس مقصد کے لیے باہر جانا جائز نہیں اگر یہ صورت بھی نہ ہو تو اب عورت مسئلہ پوچھنے کے لیے جاسکتی ہے۔ بلکہ اس پر لازم ہے اور اگر مرد اسے روکے گا تو گناہ گار ہوگا اور اگر عورت ان مسائل کو سیکھ لے جن کا سیکھنا اس پر فرض ہے تو اب وہ کسی مجلس ذکر میں شمولیت کے لیے باہر نہیں جاسکتی اور نہ مزید علم کے حصول کے لیے جاسکتی ہے البتہ خاوند اجازت دے تو ایسا کر سکتی ہے۔ اگر عورت نے حیض یا استحاضہ کے کسی حکم کو چھوڑ دیا اور مرد نے بھی اسے نہیں سکھایا تو خاوند اس کے ساتھ جائے۔ کیوں کہ وہ بھی اس کے ساتھ گناہ میں شریک ہے۔

۸۔ عدل و انصاف کا قیام | اگر بیویاں زیادہ ہوں تو ان کے درمیان انصاف کرنا چاہیے ایسا نہ ہو کہ بعض کی طرف مائل ہو جائے اور دوسری بیویوں کا خیال نہ رکھے، اگر سفر پر جائے تو ان میں سے کسی ایک کو ساتھ لے جانا چاہیے تو ان کے درمیان قرعہ اندازی کرے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

(۱) بعض جگہ دیکھا گیا کہ کچھ بدعتیہ فرقوں کے لوگ (مثلاً دیوبندی و ہابی) گھر میں بچوں کو ٹیوشن پڑھانے آتے ہیں اور خواتین کو گمراہ کرنے کی کوشش کرتے ہیں اس لیے ضروری ہے کہ گھر میں عقائد اہل سنت کی کتابیں رکھی جائیں اور وقتاً فوقتاً محفل میلاد گیارہویں شریف اور مجلس ذکر کا انعقاد کیا جائے اور گھر کے تمام افراد کو بتایا جائے کہ بدعت کیا ہوتی ہے یعنی بدعت وہ کام ہے جو جو سنت کے خلاف ہو اس لیے ہر نئے کام کو بدعت کہنا جائز نہیں مطلب یہ ہے کہ گھر کے چھوٹے بڑے افراد کو عقائد اہل سنت پر مضبوط کیا جائے تاکہ کوئی بد باطن انہیں گمراہ نہ کر سکے۔ ۱۲ ہزاروی

(۲) اخاف کے نزدیک صرف اسی نماز کی قضا ہوگی جس کے وقت میں خون بند ہو کیوں کہ ظہر کے وقت (مثلاً) حیض سے تھی لہذا اس وقت کی نماز قضا پڑھنے کا کیا مطلب ہے ۱۲ ہزاروی

اسی طرح کیا کرتے تھے۔ (۱)

اگر کسی رات ایک عورت رکے پاس نہ جانے کی وجہ سے اس پر ظلم کرے تو اس کی قضا کرے کیوں کہ اس پر قضا واجب ہے اور اس صورت میں اس کے لئے ان کے درمیان باری مقرر کرنے کے احکام کا جتنا ضروری ہے یہ ایک لمبی گفتگو ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

جس آدمی کی دو بیویاں ہوں اور وہ ان میں سے ایک کی طرف مائل ہو۔ اور دوسری کی طرف متوجہ نہ ہو (۲) ایک روایت میں یوں ہے کہ وہ ان کے درمیان انصاف قائم نہ کرے تو وہ قیامت کے دن یوں آئے گا کہ اس کا ایک پہلو جھکا ہوا ہو گا (۳)

مرد پر لازم ہے کہ عطیات اور شب ب سری میں انصاف سے کام لے جہاں تک محبت اور جماع کا تعلق ہے تو یہ بات اس کے اختیار میں نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا،

وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا اَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ
وَلَوْ حَرَصْتُمْ۔ (۴)

اور تم عورتوں کے درمیان ہرگز مکمل انصاف قائم نہیں کر سکتے اگرچہ تمہیں اس کی حرص ہو۔
یعنی دل کی خواہش اور نفس کے میلان کے اعتبار سے انصاف نہیں کر سکتے۔ اور یہ فرق جماع کے سلسلے میں بھی ہوتا ہے۔
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عطیات اور رات گزارنے کے اعتبار سے ازواج مطہرات کے درمیان برابری اختیار فرماتے اور بارگاہ خداوندی میں عرض کرتے۔

اَللّٰهُمَّ هَذَا جُهْدِيْ فِيمَا اَمْلِكُ وَلَا طَاقَةَ لِيْ فِيمَا تَمْلِكُ وَلَا اَمْلِكَ۔
یا اللہ! جس چیز کا میں مالک ہوں اس میں میری یہ کوشش ہے اور جس بات کا تو مالک ہے میں مالک نہیں ہوں اس کی مجھے طاقت نہیں۔

(۵)

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۲۵ کتاب النکاح

(۲) سنن النسائی جلد ۱ ص ۸۳ کتاب عشرة النساء

(۳) جامع الترمذی ص ۱۸۲ ابواب النکاح

(۴) قرآن مجید، سورۃ نساء آیت ۱۲۹

(۵) سنن ابی داؤد جلد اول ص ۲۹ کتاب النکاح

اس سے محبت مراد ہے اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سزا کا رد و عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو دوسری ازواج کے مقابلے میں زیادہ محبت تھی۔ اور آپ کی تمام بیویوں اس بات کا علم تھا (۱) جب آپ علیل تھے تو آپ کو اٹھا کر ہر دن اور ہر رات لے جایا جاتا اور آپ ان میں سے ہر ایک کے ہاں رات گزارتے اور فرماتے ہیں کل کہاں ہوں گا۔ آپ کی ایک زوجہ اس بات کو سمجھ گئیں چنانچہ انہوں نے عرض کیا کہ آپ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی باری کے بارے میں دریافت فرما رہے ہیں (وہ فرماتی ہیں) ہم نے عرض کیا (یا رسول اللہ!) ہماری طرف سے آپ کو اجازت ہے کہ آپ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے ہاں رہیں کیوں کہ ہر رات آپ کو اٹھا کر لے جایا جاتا ہے تو آپ کو اذیت پہنچتی ہے آپ نے فرمایا تم سب اس بات پر راضی ہو؟

انہوں نے عرض کیا جی ہاں آپ نے فرمایا تو پھر مجھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے گھر منتقل کر دو۔ (۲) اور جب ایک بیوی اپنی رات دوسری بیوی کو مہر کر دے اور خاوند بھی اس پر راضی ہو تو اس (دوسری) کے لیے حق ثابت ہو جاتا ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی ازواج مطہرات کے درمیان باری مقرر فرماتے (ایک مرتبہ) آپ نے حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنہا کو طلاق دینے کا ارادہ کیا اور اس وقت وہ عمر رسیدہ ہو چکی تھیں تو انہوں نے اپنی باری حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو دے دی (۳) اور عرض کیا کہ آپ مجھے اپنی زوجیت میں رہنے دینا کہ انبیاء کے دن میں آپ کی بیویوں میں سے اٹھائی جاؤں چنانچہ آپ نے طلاق کا ارادہ ترک فرما دیا لیکن آپ ان کو باری نہیں دیتے تھے بلکہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو دو راتیں عطا فرما دیتے۔ جب کہ باقی ازواج مطہرات کے لیے ایک ایک رات ہوتی لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے حسنِ عدل اور قوت کی وجہ سے جب کسی زوجہ کی خواہش رکھتے اور ان کی باری نہ ہوتی اور ان سے جماع کرتے تو اس دن یا رات تمام ازواج مطہرات کے پاس تشریف لے جاتے اسی سلسلے میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک رات تمام ازواج مطہرات کے پاس چکر لگایا (۴)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے (فرماتے ہیں) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم چاشت کے وقت تو ازواج مطہرات کے پاس تشریف لے گئے۔ (۵)

(۱) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۰۷ کتاب الفضائل - (۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۲۰۷ کتاب المغازی

(۳) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۲ ص ۲۹۷ کتاب التیمم والنشور

(۴) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۸۸ کتاب الغسل

(۵) "

۹۔ باہمی اختلاف | جب ان دونوں کے درمیان کوئی جھگڑا پیدا ہو اور ان کا معاملہ درست نہ ہو سکے تو دیکھا جائے اگر دونوں کی طرف سے اختلاف ہے یا مرد کی طرف سے ہے تو عورت کو اپنے خاوند پر مسلط ہونے کا اختیار نہیں اور نہ خاوند اصلاح کر سکتا ہے بلکہ اس صورت میں دو فیصل مقرر کرنا ضروری ہے ایک فیصل (حکم) مرد کے خاندان سے اور دوسرا عورت کے خاندان سے ہوتا کہ وہ ان دونوں کے حالات کا جائزہ لے کر ان کے درمیان صلح کروادیں اگر وہ صلح کا ارادہ کریں گے تو اللہ تعالیٰ ان دونوں کو توفیق عطا فرمائے گا۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ایک شخص اور اس کی بیوی کے پاس حکم بھیجا تو واپس لوٹ آیا اور ان کے درمیان صلح نہ ہو سکی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس پر درو اٹھایا اور فرمایا اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے۔

اِنْ يَّرِيدَا اَصْلَاحًا يُوَفِّقِ اللّٰهُ بَيْنَهُمَا۔ اگر وہ حکم اصلاح کا ارادہ کریں تو اللہ تعالیٰ ان میں بیوی کی درمیان موافقت پیدا کر دے گا۔ (۱)

چنانچہ وہ شخص دوبارہ گیا اور اس نے اپنی نیت کو درست کیا اور دونوں سے نرمی کے ساتھ گفتگو کی تو ان کے درمیان صلح ہو گئی۔

اور اگر نافرمانی صرف عورت کی طرف سے ہو تو مرد عورتوں پر حاکم ہیں اس لیے مرد اسے ادب سکھا کر زبردستی اطاعت پر مجبور کر سکتا ہے۔

اسی طرح جب عورت نماز نہ پڑھتی ہو تو وہ زبردستی اسے نماز پر مجبور کر سکتا ہے لیکن مناسب یہی ہے کہ اسے تدریجاً ادب سکھائے۔ یعنی پہلے اسے وعظ و نصیحت کرے اور ڈرائے دھمکائے اور اگر یہ طریقہ کار گرنے ہو تو سونے میں اس سے پیٹھ پھیرے یا اپنا بستر اگ کر دے اور گھر کے اندر ہی اس کا بائیکاٹ کرے یہ عمل کم از کم ایک اور زیادہ سے زیادہ تین راتیں کرے اگر اس طرح بھی کامیابی نہ ہو تو ہلکی پھلکی مار مارے یعنی اسے درو پیچھے لیکن ہڈی نہ ٹوٹے اور نہ خون نکلے چہرے پر بھی نہ مارے کیونکہ اس سے منع کیا گیا ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ عورت کا مرد پر کیا حق ہے؟ آپ نے فرمایا جب کھانا کھائے تو اسے بھی کھائے جب خود لباس پہنے تو اسے بھی پہنائے اس کی برائی بیان نہ کرے اور نہ اسے تکلیف دے مار مارے اور اس کا بائیکاٹ بھی صرف گھر میں کرے۔ (۲)

مرد کو حق ہے کہ کسی دینی معاملے میں عورت پر غصہ کرے اور اس کا بائیکاٹ کرے اور یہ بائیکاٹ دس سے

(۱) قرآن مجید، سورۃ نسا، آیت ۳۵

(۲) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۹ ص ۲۷۸ حدیث ۱۰۲۹ سنن ابن ماجہ ص ۱۳۸ ابواب النکاح

میں دن تک بلکہ ایک مہینے تک کر سکتا ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح کیا تھا جب آپ نے حضرت زینب رضی اللہ عنہا کی طرف ہدیہ بھیجا تو انہوں نے واپس کر دیا۔ اس وقت آپ جس زوجہ گئے گھر میں تھے انہوں نے کہا کہ حضرت زینب نے ہدیہ واپس بھیج کر آپ کی توہین کی ہے۔ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری بے قدری کرنے کی وجہ سے تم سب اللہ تعالیٰ کے ہاں بے قدر اور بے قیمت ہو چکے آپ نے اسی سب سے ایک مہینے تک ناراض رہا اس کے بعد ان کی طرف رجوع فرمایا۔ (۱)

۱۰۔ جماع کے آداب | بسم اللہ سے ابتدا کرنا مستحب ہے پہلے قل ہو اللہ احد (پوری سورت) پڑھے پھر اللہ اکبر اور لا الہ الا اللہ پڑھے اور یوں کہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الْعَلِیِّ الْعَظِیْمِ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْهَا
ذَرِیَّةً طَیِّبَةً اِنْ کُنْتَ قَدَّرْتَ اَنْ تُخْرِجَ
ذَلِکَ مِنْ صُلْبِیْ۔
اللہ تعالیٰ بلند اور عظیم کے نام سے، یا اللہ اس کو پاک
اولاد دے اگر تو نے میری پیٹھ سے اسے نکالنا مقدر
فرمایا ہے۔

(نوٹ: یہ سب کچھ برہنہ ہونے سے پہلے پڑھنا چاہیے)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اگر تم میں سے کوئی ایک اپنی بیوی کے پاس جاتے ہوئے یوں کہے۔

یا اللہ! مجھے شیطان سے دور رکھ اور شیطان کو اس سے دور رکھ جو تو ہمیں عطا فرمانے والا ہے، تو اگر ان کی
اولاد پیدا ہو تو شیطان اسے کچھ نقصان نہیں دے سکے گا۔ (۲)

اور جب انزال راہہ متوبہ کے خروج کے قریب ہو تو ہونٹوں کو حرکت دینے بغیر دل میں کہو۔

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ خَلَقَ مِنَ الْمَآءِ بَشَرًا
تَمَامِ تَنْزِیْعِیْنِ اللّٰہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس نے پانی سے
انسان کو پیدا فرمایا۔

بعض محدثین اتنی بلند آواز سے تکبیر کہتے کہ گھر والے ان کی آواز سن لیتے پھر قبلہ سے رخ پھیر لے اور قبلہ کے

احترام کی وجہ سے جماع کے وقت ادھر منہ نہ کرے اور اپنے آپ کو اور بیوی کو کپڑے سے ڈھانپ لے رسول اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم اپنا سر مبارک دھانپ لیتے آواز پست کر دیتے اور اپنی زوجہ سے فرماتے تم پر سکون لازم ہے۔ (۳)

(۱) حلیۃ الاولیاء و علیہ ص ۱۰ ترجمہ ۴۱

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۶۳ کتاب براء الخلق

(۳) تاریخ بغداد جلد ۵ ص ۶۲ ترجمہ ۲۶۰

ایک حدیث شریف میں ہے کہ جب تم میں سے کوئی جماع کرے تو (میان بیوی) تنگے نہ ہوں جس طرح گدھے تنگے ہوتے ہیں^(۱) اور جماع سے پہلے گفتگو اور بوسہ بازی کے ذریعے لطف اندوز ہو۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تم میں کوئی اپنی بیوی پر یوں نہ جا پڑے جیسے جانور پڑتا ہے بلکہ ان دونوں کے درمیان ایلچی ہونا چاہیے عرض کیا گیا یا رسول اللہ! ایلچی سے کیا مراد ہے؟

آپ نے فرمایا بوسہ اور گفتگو^(۲)

نیز آپ نے فرمایا۔

مرد میں تین باتیں عاجزی کی علامت ہیں ایک یہ کہ ایسے آدمی سے ملاقات کرے جس سے آشنا چاہتا ہو لیکن اس کا نام و نسب معلوم کئے بغیر اس سے جدا ہو جائے دوسرا یہ کہ کوئی شخص اس کی عزت کرے اور یہ اس کو رد کر دے اور تیسری بات یہ ہے کہ کوئی آدمی اپنی لونڈی یا بیوی کے پاس جائے اور اس سے بات چیت کرتے، مانوس ہوتے اور اسے اپنے ساتھ لٹانے سے پہلے ہی اپنی حاجت پوری کر لے حالانکہ ابھی تک عورت کی حاجت اس سے پوری نہیں ہوئی۔^(۳) مہینے کی تین راتوں یعنی پہلی، آخری اور پندرہویں رات میں جماع کرنا مکروہ ہے کہ ان راتوں میں جماع کے وقت شیطان موجود ہوتا ہے اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ ان راتوں میں شیطان جماع کرتے ہیں یہ کراہت حضرت علی المرتضیٰ، حضرت معاویہ اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔

(نوٹ :- یاد رہے یہاں مہینے سے اسلامی مہینہ مراد ہے)

بعض علماء جمعۃ المبارک کی رات اور دن میں جماع کو اچھا سمجھتے ہیں اور یہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی کے ایک مفہوم کے اعتبار سے ہے۔

آپ نے فرمایا:

رَحِمَهُ اللَّهُ مَنْ غَسَلَ وَاعْتَسَلَ^(۴)

اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائے جو (جمعۃ المبارک کے

دن) غسل کرے اور غسل کرائے۔

(نوٹ: اس کا ایک مفہوم یہ ہے کہ بیوی سے جماع کرے اس طرح یہ عمل عورت کے غسل کا باعث ہو جائے گا)

(۱) سنن ابن ماجہ ص ۳۹ ابواب النکاح

(۲)

(۳)

(۴) سنن ابن ماجہ ص ۷۷، ۷۸ ابواب إقامة الصلاة

پھر جب اپنا کام مکمل کر چکے تو عورت پر کچھ دیر ٹھہرتے تاکہ وہ بھی اپنی خواہش پوری کر لے کیوں کہ بعض اوقات عورت کا انزال دیر سے ہوتا ہے اور اس کی شہوت جو بن پر ہوتی ہے اس صورت میں اس سے ہٹنا اسے ایذا دینا ہے اور انزال میں فطری طور پر اختلاف باہمی نفرت کا موجب ہوتا ہے بعض اوقات خاوند کو پہلے انزال ہوتا ہے جب کہ عورت کے نزدیک انزال میں موافقت زیادہ لذت کا سبب ہوتی ہے تاکہ مرد خود بخود اس سے الگ ہو جائے کیوں کہ عورت بعض اوقات جیا کرتی ہے (اور مرد کو نہیں بتاتی) مرد کو چاہیے کہ چار راتوں میں ایک بار عورت کے پاس جائے اس میں زیادہ عمل ہے کیوں بیویوں کی کشرعی تعداد چار ہے تو اس حد تک تاخیر جائز ہے البتہ کمی نہ یادتی بھی ہو سکتی ہے یعنی جس قدر عورت کو پاکدامنی کے حصول کے لیے حاجت ہو کیونکہ اس کو پاکدامن رکھنا مرد پر واجب ہے اگرچہ ثابت صحبت کے مطالبہ سے ثابت نہیں ہوتی کیوں کہ اس کا مطالبہ اور اسے پورا کرنا مشکل ہے۔

حیض کے دنوں میں عورت کے قریب نہ جائے اسی طرح حیض کے اختتام پر غسل سے پہلے بھی جماع نہ کرے قرآن پاک کی نص سے اس کی حرمت ثابت ہے کہا گیا کہ اس سے بچے میں جذام (کوڑھ) کا مرض پیدا ہوتا ہے البتہ وہ عائضہ عورت کے باقی بدن سے نفع اٹھا سکتا ہے اور عورت سے غیر فطری فعل نہ کرے کیونکہ حیض والی عورت سے اس لیے جماع منع ہے کہ یہ اذیت کا باعث ہے اور دوسرے مقام پر صحبت ہمیشہ کے لیے اذیت ہے۔ لہذا حیض والی عورت سے جماع کے مقابلے میں یہ زیادہ حرام ہے۔

ارشاد خداوندی ہے:

فَاْتُوا حُرَّتْکُمْ بِمَا لَکُمْ مِنْ شَیْءٍ (۱)

اپنی کھیتوں میں جس طرح چاہو جاؤ۔

یعنی جس وقت چاہو جاؤ مطلب یہ ہے کہ راستہ ایک ہی ہے لیکن جماع کے طریقے پر کوئی پابندی نہیں ۱۲ ہزار روپی (ایسی حالت میں) مرد کے لیے جائز ہے کہ عورت کے ہاتھ سے اپنی منی نکالے اور چادر کے نیچے سے بھی جو چاہے نفع حاصل کرے البتہ جماع نہیں کر سکتا عورت کو چاہیے کہ وہ حالت حیض میں اپنی کھوکھ (جہاں ازایندہ بندھتے ہیں) سے گھٹنوں کے نیچے تک چادر باندھے یہ آداب میں سے ہے مرد، عائضہ بیوی کے ساتھ کھانا کھا سکتا ہے اور اس کے ساتھ لیٹ بھی سکتا ہے اس سلسلے میں یہ ہر ضروری نہیں ہے۔

اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے ایک کے بعد دوسری بار جماع کرنا چاہیے تو پہلے اپنی کشرمگاہ کو دھو لے اور اگر اسے احتدام آیا ہو تو جب تک کشرمگاہ کو نہ دھوئے یا پیشاب نہ کرے جماع نہیں کرنا چاہیے۔

رات کے پہلے صبح میں جماع مکروہ ہے کیوں کہ اس طرح طہارت کے بغیر سونا لازم آتا ہے اگر سونا پا کھانا چاہیے

تو پہلے نماز کے وضو جیسا وضو کرے یہ سنت ہے۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا ہم میں سے کوئی ایک، حالت جنابت میں سو سکتا ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں لیکن وضو کر کے (سوئے) (۱) البتہ اس میں رخصت بھی آتی ہے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حالت جنابت میں آرام فرما ہو جاتے اور پانی کو ہاتھ تک نہ لگاتے (۲)

پھر حیب اپنے بستر کی طرف لوٹے تو اس کے اوپر والے حصہ پر ہاتھ پھیرے یا اسے چھاڑ دے کیوں کہ اسے معلوم نہیں اس کے بعد اس پر کیا کچھ ہوا۔

حالت جنابت میں سر منڈوانا، ناخن کاٹنا، زیر ناک بال صاف کرنا، خون نکالنا یا اپنے بدن سے کوئی چیز دور کرنا مناسب نہیں کیونکہ آخرت میں یہ تمام اجزاء اس کی طرف واپس آئیں گے تو یہ جنابت کی صورت میں لوٹیں گے اور کہا جاتا ہے کہ ہر بال اس شخص سے اپنی جنابت کا مطالبہ کرے گا (شکایت کرے گا)

جماع کے آداب سے یہ بات بھی ہے کہ عزل (۳) نہ کرے بلکہ منی کو اس کی کھینچی ہی تک پہنچائے اور وہ رحم ہے کیوں کہ جس روح کو اللہ تعالیٰ نے مقدر فرمایا ہے اس نے آنا ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی طرح فرمایا ہے (۴) عزل کے بارے میں علماء کرام کے مختلف اقوال ہیں کسی نے جائز کہا اور کسی نے مکروہ۔

عزل (ضبط تولید)

یہ چار مذاہب ہیں۔

(۱) ہر حالت میں مطلقاً جائز ہے۔ (۲) ہر حالت میں مطلقاً حرام ہے (۳) عورت کی مرضی سے جائز ہے اور اس کی مرضی کے خلاف جائز نہیں ہے گویا اس قول والوں نے ایذا کو حرام قرار دیا عزل کو نہیں۔ (۴) بعض حضرات لونڈی سے عزل جائز قرار دیتے ہیں آزاد عورت سے نہیں ہمارے (امام غزالی رحمہ اللہ) کے نزدیک جمیع بات یہ ہے کہ یہ جائز ہے جہاں تک کراہیت کا تعلق ہے تو وہ نہی تحریمی نہیں ہے اور ترک فضیلت (تنبیوں) پر بولی جاتی ہے۔ تو یہاں یہ تیسرے معنی میں ہے یعنی ترک فضیلت ہے، جیسے کہا جاتا ہے کہ مسجد میں بیٹھنے والے کے لیے مکروہ ہے کہ وہ فارغ بیٹھے ذکر اور نماز میں مشغول نہ ہو، اور مکہ مکرمہ میں موجود مقیم شخص کے لیے مکروہ ہے کہ وہ ہر سال حج نہ کرے تو اس کراہیت سے مراد فقط اولیٰ اور فضیلت کا ترک ہے اور یہ بات ثابت ہے جیسے

(۱) مجمع مسلم جلد اول ص ۱۴۲ کتاب الحيض

(۲) سنن ابی داؤد جلد اول ص ۳۰ کتاب الطہارۃ

(۳) جماع کرنے وقت جب منی نکلنے لگے تو عورت سے الگ ہو جائے اور بارہ منیہ باہر خارج ہوا سے عزل کہتے ہیں ۱۲ ہزاروی

(۴) مجمع بخاری جلد اول ص ۳۴۵ باب التلق وفضلہ

ہم نے اولاد کی فضیلت کے سلسلے میں ذکر کیا ہے۔ اور جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے۔ آپ نے فرمایا۔
یہ شک آدمی اپنی بیوی سے جماع کرتا ہے۔ تو اس جماع کی وجہ سے اس کے لیے ایک نرنچے کا اجر رکھ دیا
جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے راستے میں لڑ کر شہید ہو جاتا ہے۔ (۱)

آپ نے یہ بات اس لیے فرمائی ہے کہ اگر اس کے ہاں اس قسم کا بچہ پیدا ہوگا تو اسے اس کا سبب بننے کا
ثواب بھی ملے گا۔ باوجودیکہ اس بچے کو پیدا کرنے والا، اسے زندہ رکھنے والا اور جہاد پر قادر کرنے والا اللہ تعالیٰ
ہے اور جو کچھ یہ کر سکتا تھا یعنی جماع کے ذریعے اس کی پیدائش کا سبب بننا تو وہ اس نے کیا اور یہ اسی صورت میں
ہے جب منی کو رحم میں پہنچایا جائے۔

ہم نے جو یہ کہا کہ یہاں کراہت تحریمی یا تنزیہی نہیں تو یہ اس لیے کہ یہی کو یا تو نص سے ثابت کیا جاتا ہے یا کسی مخصوص
پر قیاس کر کے ثابت کرتے ہیں یہاں نہ تو کوئی نص ہے اور نہ قیاس کی کوئی اصل ہے۔
بلکہ یہاں ایک اصل ہے جس پر قیاس کیا جاتا ہے وہ یہ کہ یا تو نکاح کو بالکل چھوڑ دیا جائے یا نکاح کے بعد جماع
نہ کیا جائے یا ادخال کے بعد انزال نہ کیا جائے اور یہ تمام امور، افضل کو چھوڑنا ہے کسی نہی کا ارتکاب نہیں ہے اور
اس میں کوئی فرق نہیں کیونکہ بچہ اس وقت وجود میں آتا ہے جب نطفہ رحم میں چلا جائے اور اس کے چار اسباب ہیں۔
(۱) نکاح (۲) اس کے بعد جماع (۳) انزال تک ٹھہرے رہنا (۴) اس کے بعد منی کے رحم میں پہنچنے کے لیے
وقت کرنا۔

ان میں سے بعض اسباب دوسرے بعض کے زیادہ قریب ہیں تو تیسرے سبب سے رکن چوتھے سے بھی رکن
ہے اسی طرح تیسرے دوسرے کے لیے اور دوسرا پہلے کے لیے ہے۔ اور یہ عمل، اسقاطِ حمل اور زندہ درگور کرنے کی
طرح نہیں کیونکہ وہ تو ایک موجود حاصل چیز پر ظلم ہے اور اس کے بھی کئی مراتب ہیں وجود کا سب سے پہلا مرتبہ یہ ہے
کہ نطفہ رحم میں جائے، عورت کے پانی کے ساتھ مل جائے اور قبولیت حیات کے لیے تیار ہو اب اسے خراب کرنا جرم
ہے پھر اگر وہ جما ہوا خون اور گوشت کا تو تھرا بن جائے تو یہ زیادہ برا جرم ہے اور اگر اس میں جان بھی پڑ جائے اور
اعضا برابر ہو جائیں تو اب جرم مزید بڑھ جائے گا اور سب سے آخری درجے کا جرم یہ ہے کہ جب بچہ زندہ حالت میں ماں
کے پیٹ سے الگ ہو اور اسے ختم کیا جائے۔

ہم نے کہا کہ سبب وجود کی ابتدا منی کا رحم میں جانا ہے لہذا تھاسل سے نکلنا نہیں کیونکہ بچہ صرف مرد کی منی سے پیدا
نہیں ہوتا بلکہ دونوں کی منی کے جمع ہونے سے پیدا ہوتا ہے یا تو عورت اور مرد کی منی سے یا مرد کی منی اور عورت کے

خون حیض سے۔

بعض اہل تشریح نے فرمایا کہ مضغہ گوشت کا تو تھرا (تقدیر الہی) سے حیض کے خون سے پیدا ہوتا ہے اور خون کو اس سے وہ نسبت ہے جو دودھ کو دھبی سے ہوتی ہے اور خون حیض کے چمنے کے لیے مرد کا نطفہ اسی طرح شرط ہے جس طرح دودھ کے لیے (دھبی جمانے والی) دھبی کی جاگ ہوتی ہے بہر حال جو بھی صورت ہو عورت کا پانی نطفہ کے ٹھہرنے میں رکھتا ہے تو یہ دونوں پانی (مرد اور عورت کی منی) عقود میں ایجاب و قبول کی طرح ہیں پس جو شخص ایجاب کرے اور قبول سے پہلے رجوع کرے تو وہ عقد توڑنے کا مجرم نہیں کہلائے گا اور حب ایجاب قبول جمع ہو جائیں تو اس کے بعد رجوع کرنا عقد کو توڑنا اور نسخ کرنا ہے تو جس طرح مرد کی پیٹھ میں لطفے کے رہتے سے بچہ پیدا نہیں ہوتا اسی طرح جب وہ آلہ تناسل سے نکلتا ہے تو حب تک عورت کے مادہ منویہ یا خون کے ساتھ مل نہ جائے بچہ پیدا نہیں ہوتا یہ واضح قیاس ہے۔

سوال:

اگر عزل اس وجہ سے مکروہ نہیں کہ یہ وجود اولاد کو دُر کرنا ہے تو جس نیت سے یہ عمل کیا جا رہا ہے اس کی وجہ سے اس کا مکروہ ہونا کوئی بعید بات نہیں ہے کیوں کہ ایک غلط نیت اس کا باعث بن رہی ہے اور اس میں شرک کا ثابہ پایا جاتا ہے۔

جواب:

عزل کا باعث پانچ قسم کی نیت ہو سکتی ہے۔
(۱) لونڈیوں سے عزل کرنا اور اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اسے آزادی کے استحقاق سے اپنی ملکیت کو بچا جائے۔ اور آزادی کرنے کی وجہ سے ملک کو پورا کرنا مقصود ہوتا ہے اور اس بات کے اسباب کو دور کرنا منع نہیں ہے (جب بوڑھی کے ہاں بچہ پیدا ہو جاتا تھا تو وہ ام ولد بن کر آزادی کی مستحق ہو جاتی تھی اور مالک کے مرنے پر خود بخود آزاد ہو جاتی ۱۲ ہزاروی)

۲۔ عورت کے حسن اور موٹاپے کو باقی رکھنا تاکہ اس سے ہمیشہ نفع حاصل کر سکے اور اسے دروزہ رسید اللہ کے وقت کا دروزہ کا خوف کھاتے ہوئے عزل کرتا ہے تاکہ وہ عورت زندہ رہے اور یہ بات بھی منع نہیں ہے۔

۳۔ اولاد کی کثرت کے باعث بہت زیادہ خرچ کا خوف ہوتا ہے اور وہ زیادہ کمائی کی وجہ سے پیدا ہونے والی تھکاوٹ اور کمائی کی بری جگہوں سے بچنا چاہتا ہے تو یہ بھی منع نہیں کیونکہ خرچ زیادہ نہ ہو تو دین پر مدد حاصل ہوتی ہے ہاں کمال اور فضیلت تو اللہ تعالیٰ پر توکل کرنے اور اس کی ضمان پر یقین کرنے سے حاصل ہوتا ہے۔

ارشاد خداوندی ہے:

وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَىَّ رِزْقُهَا وَأَنَا الْغَنِيُّ

ردِّ قہقہا۔ (۱)

ذمہ کرم پر ہے

اور یقیناً یہ کمال کی بلندی سے نیچے اترنا اور فضیلت کو ترک کرنا ہے لیکن انجام کار پر نظر ڈالی جاتی ہے اور مال کی حفاظت کی جاتی ہے اور اسے جمع کیا جاتا ہے اس کے باوجود کہ یہ توکل کے خلاف ہے لیکن منع نہیں ہے۔

۲۔ مادہ اولاد کے خوف سے عزل کرنا کیونکہ اس کا اعتقاد یہ ہے کہ ان کی شادی کرنے میں عار ہوتی ہے جیسے عریوں کی عادت تھی کہ وہ بیٹیوں کو قتل کر دیتے تھے تو یہ نیت فاسد ہے اگر اس وجہ سے کوئی شخص نکاح ہی نہ کرے یا جماع نہ کرے تو وہ گناہ گار ہوتا ہے لیکن نکاح یا وطی کو چھوڑنے کی وجہ سے نہیں، اسی طرح عزل کا مسئلہ ہے اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت (نکاح) میں عیب کا اعتقاد رکھنا بہت برا ہے اور یہ ایسے ہی ہے جیسے عورت اس وجہ سے نکاح نہ کرے کہ کوئی مرد اس پر سوار ہوگا (جماع کرے گا) گویا وہ مردوں سے مشابہت اختیار کرنا چاہتی ہے تو یہ کراہت عین نکاح کی طرف نہیں لوٹتی۔

۵۔ عورت خود انزال سے بچنا چاہتی ہے کیونکہ وہ اپنے آپ کو معزز سمجھتی ہے اور صفائی میں مبالغہ کرتی ہے نیز وہ در در نہ نفاس اور دور در پلانے سے بچنا چاہتی ہے اور یہ خارجیوں کی عورتوں کی عادت تھی کیوں کہ وہ پانی بہت زیادہ استعمال کرتی تھیں حتیٰ کہ وہ ایام حیض کی نمازوں کی قضا بھی کرتی تھیں اور بیت الخلاء میں تنگی ہو کر داخل ہوتی تھیں تو یہ بدعت ہے جو خلاف سنت ہے۔ اور یہ فاسدیت ہے عورتوں میں سے ایک عورت نے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے پاس حاضر ہوتے کی اجازت مانگی جب آپ بصرہ تشریف لے گئیں تو آپ نے اسے اجازت نہ دی۔ تو گویا نیت میں فساد ہے نیچے کی ولادت کو روکنے میں نہیں۔

سوال :

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تین بار ارشاد فرمایا :

مَنْ تَرَكَ النِّكَاحَ مَخَافَةَ الْعِيَالِ

فَلَيْسَ مِنَّا۔ (۲)

جس شخص نے اولاد کے خوف سے نکاح کرنا چھوڑ دیا وہ ہم میں سے نہیں۔

جواب :

عزل، ترک نکاح کی طرح ہے اور آپ کا لہذا دگرامی کہ وہ ہم میں سے نہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ ہمارے طریقے اور سنت پر ہماری موافقت نہیں کر رہا اور ہماری سنت یہ ہے کہ افضل کام کیا جائے۔

(۱) قرآن مجید سورہ ہود آیت ۶۔

(۲) کنز العمال جلد ۱۹ ص ۲۶۹ حدیث ۴۴۴۰

سوال:

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عزل کے بارے میں فرمایا:
ذَٰلِكَ الْوَادِیُّ الْخَفِیُّ (۱)
یہ خفیہ طور پر زندہ درگور کرنا ہے۔

اور آپ نے پڑھا۔
وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ
کیا گیار کہ اسے کس گناہ کی یاد اس میں قتل کیا گیا۔
(۲)

اور یہ صحیح کتب احادیث کی روایت ہے۔

جواب:

ہم کہتے ہیں کہ صحیح احادیث میں اس عمل کی اباحت بھی ثابت ہے (۳)
اور اسے خفیہ طور پر زندہ درگور کرنا کہنا اسی طرح ہے جس طرح شرک خفی کا لفظ استعمال کیا گیا تو اس سے محض کراہت
ثابت ہوتی، حرام ہونا ثابت نہیں ہوتا۔

سوال:

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: عزل، چھوڑا زندہ درگور کرنا ہے کیونکہ اس وجہ سے بچے کے وجود کو روکنا
ہے لہذا وہ چھوڑا زندہ درگور کیا ہوا ہو گیا۔

جواب:

ہم کہتے ہیں یہ وجود کے روکنے کو، وجود کے ختم کرنے پر قیاس کرنا ہے اور یہ کمزور قیاس ہے اسی لیے جب حضرت
علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے یہ بات سنی تو اعتراض فرمایا اور فرمایا کہ زندہ درگور کرنا اس وقت ہوتا ہے جب بچہ سات مراحل
سے گزر جائے اور آپ نے پیدائش کے مراحل سے متعلق وارد یہ آیت تلاوت فرمائی۔

لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُكَّةٍ مِنْ طِينٍ
ثُمَّ جَعَلْنَاهُ نُطْفَةً فِي قَرَارٍ مَكِينٍ
ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً فَخَلَقْنَا الْعَلَقَةَ
بے شک ہم نے انسان کو مٹی کے جوہر سے پیدا کیا پھر
ہم نے اسے پانی کی توند بنا کر ایک محفوظ مقام میں رکھا
پھر ہم نے نطفہ کو خون کا لوتھڑا بنا دیا پھر ہم نے اس

(۱) صحیح مسلم جلد اول ص ۴۵ کتاب النکاح

(۲) قرآن مجید، سورہ تکویر آیت ۸

(۳) صحیح مسلم جلد اول ص ۴۵ کتاب النکاح

مُصْنَعَةً فَخَلَقْنَا الْمُصْنَعَةَ عِظَامًا
فَكَسَوْنَا الْعِظَامَ لَحْمًا ثُمَّ أُنْشَأْنَا خَلْقًا
آخَرَ (۱)

پھر آپ نے پڑھا۔

وَإِذَا الْمَوْءُودَةُ سُئِلَتْ

اور جب اس بچی سے پوچھا جائے گا جسے زندہ درگور
کیا گیا۔ (۲)

اور جب تم قیاس کے طریقے سے متعلق ہماری پہلی بحث پر نظر کرو گے تو تمہیں معافی پر غور کرنے اور علوم کے ادراک کے سلسلے میں حضرت علی المرتضیٰ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم کے مناصب میں فرق معلوم ہو جائے گا اور یہ عزل کیسے جائز نہ ہو گا جب صحیحین صحیح بخاری و مسلم کی متفق علیہ حدیث میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ فرماتے ہیں ہم عہد رسالت میں عزل کیا کرتے تھے اور قرآن پاک اتر رہا تھا اور دوسری روایت میں یہ الفاظ ہیں کہ ہم عزل کیا کرتے تھے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو علم ہوا تو آپ نے ہمیں منع نہ فرمایا (۱)

اس سلسلے میں حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے ہی مروی ہے فرماتے ہیں ایک شخص سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا میری ایک لونڈی ہے وہ ہماری خدمت کرتی ہے اور ہمارے درختوں کو پانی دیتی ہے میں اس سے جماع کرتا ہوں لیکن اس کا حاملہ ہونا مجھے پسند نہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم چاہو تو عزل کرو عنقریب وہ آئے گا جو اس کے لیے مقدر ہے چنانچہ کچھ عرصے بعد وہ شخص حاضر ہوا اور عرض کیا کہ وہ لونڈی حاملہ ہو گئی ہے آپ نے فرمایا میں نے کہا تھا کہ جو کچھ اس کے لیے مقدر ہو چکا ہے وہ آ جائے گا۔ (۲)

یہ دونوں روایتیں صحیحین میں ہیں۔

یہ پانچ آداب ہیں :

۱۔ ولادت کے آداب

(۱) بچے کی ولادت پر زیادہ خوش اور سچی کی پیدائش پر دکھ کا اظہار نہ کرے کیوں کہ وہ نہیں جانتا کہ ان میں سے کس میں بھلائی ہے۔ کہتے ہی بیٹے والے تمنا کرتے ہیں کہ ان کے ہاں بیٹی ہو۔ بلکہ بیٹیوں میں

(۱) قرآن مجید سورہ مومنون آیات ۱۲، ۱۳، ۱۴

(۲) قرآن مجید سورہ نکویر آیت ۸

(۳) صحیح مسلم جلد اول ص ۶۵ کتاب النکاح

(۴) صحیح مسلم جلد اول ص ۶۵ کتاب النکاح

سلامتی زیادہ ہے اور ثواب بھی بہت ملتا ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جس آدمی کی ایک بیٹی ہو تو وہ اسے اچھی طرح ادب سکھائے اور اسے غذا بھی اچھی دے اور اسے ان نعمتوں سے نوازے جو اللہ تعالیٰ نے اسے عطا کی ہیں تو وہ بھی اس کے لیے دوزخ کے دائیں بائیں سے آگاہ کر خشت کی طرف لے جائے گی۔ (۱)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس آدمی کی دو بیٹیاں ہوں اور وہ جب تک اس کے پاس ہوں وہ ان سے اچھا سلوک کرے تو وہ اس کے لیے جنت میں جائے گا سبب نہیں گی (۲) حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کے پاس اس کی دو بیٹیاں یا دو بیٹیاں ہوں اور وہ ان سے اچھا سلوک کرے جب تک وہ اس کے پاس رہیں تو میں اور وہ شخص ان دو (انگیوں) کی طرح (قریب قریب) ہوں گے۔ (۳)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص مسلمانوں کے کسی بازار میں جائے اور وہاں سے کوئی چیز خرید کر اپنے گھر لائے اور صرف عورتوں (بیٹیوں وغیرہ) کو دے مردوں (مردوں وغیرہ) کو نہ دے تو اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رحمت فرماتا ہے اور جسے اللہ تعالیٰ نظر رحمت سے دیکھے اسے عذاب نہیں دے گا (۴)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو شخص بازار سے کوئی عمدہ چیز اپنے گھر والوں کے پاس لائے تو گویا اس نے انہیں صدقہ دیا حتیٰ کہ وہ ان کے منہ میں ڈالے مردوں سے پہلے عورتوں کو دے کیونکہ جو آدمی عورت کو خوش کرتا ہے گویا وہ اللہ تعالیٰ کے خوف سے روپا اور جو آدمی اللہ تعالیٰ کے خوف سے روپا ہے اللہ تعالیٰ اس کے بدن کو آگ پر حرام کر دیتا ہے (۵)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس آدمی کی تین بیٹیاں یا بیٹیاں ہوں وہ ان کی شکلات اور سختیوں پر صبر کرے تو اللہ تعالیٰ اسے جنت میں داخل کرے گا کیوں کہ اس نے ان سے رحمت بھر بھرا سلوک کیا ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! اور دو بھی؟ آپ نے فرمایا "دو بھی" اس نے پوچھا کیا ایک بھی؟ آپ نے

(۱) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۱ ص ۲۴۳ حدیث ۱۰۴۴

(۲) سنن ابن ماجہ ص ۲۶۹ ابواب الادب

(۳) جامع الترمذی ص ۲۸۵ ابواب البر والفضلۃ

(۴)

(۵) الکامل لابن عدی جلد ۲ ص ۵۵۴ ترجمہ عبد اللہ بن ضرابہ

فرمایا "ایک بھی" (۱)

۴۔ بچے کے کان میں اذان دینا۔ حضرت رافع اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں میں نے دیکھا کہ جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کے ہاں حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کی ولادت ہوئی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے کان میں اذان دی (۲)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے آپ فرماتے ہیں۔
بچس کے گھر میں بچہ پیدا ہوا اور وہ اس کے دائیں کان میں اذان اور بائیں کان میں تکبیر کہے تو اس بچے سے اُم الصبیح (بیماری) دور رہتی ہے (۳)

جب بچہ بولنے لگے تو سب سے پہلے اس کے سامنے لا الہ الا اللہ پڑھا جائے تاکہ اس کا سب سے پہلا کلام یہی ہو۔ اور ساتویں دن اس کا ختنہ کیا جائے حدیث شریف میں اسی طرح آیا ہے (۴)
۳۔ اس کا اچھا نام رکھو، یہ بچے کے حقوق میں سے ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب (بچے کا) نام رکھو تو اس میں لفظ عبد ہونا چاہیے۔ (۵)
اور آپ نے فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کے ہاں پسندیدہ نام عبد اللہ اور عبد الرحمن ہیں (۶)
اور آپ نے فرمایا کہ میرے نام پر نام رکھو لیکن میری کنیت (ابوالقاسم) پر اپنی کنیت نہ رکھو (۷)
علاء کرام فرماتے ہیں کہ یہ محال ہے، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ظاہری حیات طیبہ کے ساتھ مختص ہے کیونکہ وہ ابوالقاسم کہہ کر پکارتے تھے لیکن اب کوئی حرج نہیں ہاں آپ کے نام اور کنیت کو جمع نہ کیا جائے۔
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

(۱) کنز العمال جلد ۱۶ ص ۵۲، ۵۳، حدیث ۵۳۹۳

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۹ مرویات البورانی

(۳) شعب الایمان جلد ۶ ص ۳۹۰ حدیث ۸۶۱۹

(۴) مجمع الزوائد جلد ۱ ص ۵۹ کتاب الصید

(۵) مجمع الزوائد جلد ۸ ص ۵۰ کتاب الادب

(۶) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۴۴ مرویات ابورہب الجبلی

(۷) مجمع بخاری جلد اول ص ۱۲ کتاب العلم

لَا تَجْمَعُوا بَيْنَ اسْمِي وَكُنْيَتِي - (۱)

میرے نام اور کنیت کو جمع نہ کرو۔

کہا گیا کہ یہ بھی آپ کے زمانہ کے ساتھ خاص ہے ایک شخص کا نام ابو عیسیٰ تھا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا باپ نہیں (۲) تھا چنانچہ یہ کنیت ناپسندیدہ ہے۔

جو بچہ پیدا ہونے کے وقت سے پہلے گر جائے اس کا بھی نام رکھا جائے حضرت عبدالرحمن بن یزید بن معاویہ فرماتے ہیں مجھے یہ خبر پہنچی ہے کہ کچا گرا ہوا بچہ قیامت کے دن اپنے باپ کے پیچھے پیچھے گا اور کہے گا تو نے مجھے ضائع کر دیا اور بغیر نام کے چھوڑ دیا۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے پوچھا کہ اس کا نام کیسے رکھا جاسکتا ہے جب کہ اس کے بارے میں معلوم نہیں کہ وہ بڑا کا ہے یا لڑکی؟ حضرت عبدالرحمن نے فرمایا کہ بعض اپنے نام ہیں جو دونوں پر بولے جاتے ہیں جیسے حمزہ، عمارہ، طلحہ اور عتبہ۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اَنْكُمْ تَذْشَوْنَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ بِاسْمَائِكُمْ
وَاَسْمَاءِ اَبَائِكُمْ فَاَحْسِنُوا اَسْمَاءَكُمْ
بے شک قیامت کے دن تمہیں تمہارے اپنے ناموں اور
تمہارے باپوں کے ناموں سے پکارا جائے گا۔ پس اپنے
اچھے نام رکھو۔ (۳)

اور حین آدمی کا نام ناپسندیدہ ہوا سے بدل دینا مستحب ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عاص نام بدل کر عبداللہ رکھا (۴) حضرت زینب رضی اللہ عنہا کا نام برہ تھا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خود اپنی پاکیزگی بیان کرتی ہو چنانچہ آپ نے ان کا نام زینب رکھا (۵) اسی طرح افلح، یسار، نافع اور برکت نام رکھنے سے ممانعت آئی ہے (۶) کیوں کہ جب پوچھا جائے (گھر میں) برکت ہے تو جواب میں کہا جائے گا نہیں ہے (یعنی برکت نہیں ہے)۔
۴۔ عقیقہ۔ لڑکے کی طرف سے دو بکریاں اور لڑکی کی طرف سے ایک بکری عقیقہ کرنا چاہیے بکری کے زربا مادہ ہونے سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۲۳۳ روایت ابی ہریرہ

(۲) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۳۲۲ کتاب الادب۔

(۳) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۳۲۰ کتاب الادب

(۴) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۹ ص ۳۰۰، ۳۰۸

(۵) معجم مسلم جلد ۲ ص ۲۰۸ کتاب الادب

(۶) معجم مسلم جلد ۲ ص ۲۰۷ کتاب الادب

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے لڑکے کے لیے دو برابر کی بکریوں اور لڑکی کے لیے ایک بکری عقیقہ کرنے کا حکم دیا۔ (۱)

ایک روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کا عقیقہ ایک بکری سے کیا (۲) تو یہ ایک بکری پر اکتفا کے سلسلے میں رخصت ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَعَ الْغُلَامِ عَقِيقَةٌ فَأَمْرٌ يُقْوَى عَنْهُ دَمًا

وَأَمْرٌ يُقْوَى عَنْهُ الْوَدَى (۳)

بچے کے ساتھ عقیقہ ہے پس اس کی طرف سے خون

بھاؤ اور اس سے آلودگی دور کرو (بال مندواؤ)

سنت یہ ہے کہ اس کے بالوں کے وزن کے برابر سونا یا چاندی صدقہ کیا جائے اس سلسلے میں روایت میں آیا ہے کہ جب حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ سات دن کے ہوئے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا سے فرمایا کہ ان کے بال مونڈو اور بالوں کے وزن کے برابر چاندی صدقہ کرو (۴)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں عقیقہ کے جانور کی ہڈی نہ توڑی جائے۔

۵۔ کھجور یا کسی سیٹھی چیز کے ساتھ بچے کو گھٹی دی جائے (چپا کر اس کے تانوسے مل جائے) حضرت اسماء بنت ابی بکر رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرماتی ہیں میرے ہاں حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہما قبا میں پیدا ہوئے پھر میں انہیں لے کر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور انہیں آپ کی گود میں ڈال دیا اس کے بعد آپ نے کھجور منگوا کر اسے چنایا اور ان کے منہ میں اپنا لعاب مبارک ڈال دیا تو ان کے پیٹ میں سب سے پہلے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا لعاب مبارک داخل ہوا۔ پھر آپ نے وہ کھجور ان کے تانوسے ملی اور ان کے لیے برکت کی دعا فرمائی اسلام میں سب سے پہلے ہجرت کے بعد حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ پیدا ہوئے تھے چنانچہ ان کی پیدائش پر مسلمان بہت خوش ہوئے کیونکہ ان سے کہا گیا تھا کہ یہودیوں نے تم پر جادو کر دیا ہے لہذا تمہارے ہاں اولاد نہیں ہوگی۔ (۵)

۱۲۔ طلاق دینا جانا چاہیے کہ طلاق دینا جائز ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے نزدیک یہ جائز امور میں سے سب سے

(۱) جامع الترمذی ص ۲۳۷ ابواب الاضاحی

(۲) جامع الترمذی ص ۲۳۸ ابواب الاضاحی

(۳) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۲۲۸ کتاب العقیقہ

(۴) جامع الترمذی ص ۲۳۸ ابواب الاضاحی

(۵) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۲۲۸ کتاب العقیقہ

زیادہ ناپسند ہے اور جو اسی صورت میں ہے جب باطل طریقے پر ایذا پہنچانا مقصود نہ ہو تو جب اسے طلاق دی تو گویا اسے ایذا پہنچائی اور دوسرے شخص کو تکلیف پہنچانا جائز نہیں البتہ یہ کہ اس عورت کی طرف سے کوئی جرم یا ضرورت ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے :

فَإِنْ أَطَعْتَكُمْ فَلَا تَبْغُوا عَلَيْهَا سَبِيلًا۔ پس اگر وہ (عورتیں) تمہاری بات مان لیں تو ان کے خلاف راستہ تلاش نہ کرو۔ (۱)

یعنی جدائی کا حیلہ بیان نہ تلاش نہ کرو اور اگر مرد کا باپ اس عورت کو ناپسند کرتا ہے تو اسے چاہیے کہ طلاق دے لے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں میری ایک بیوی تھی جسے میں پسند کرتا تھا اور میرے والد ماجد اسے ناپسند کرتے اور مجھے حکم دیتے تھے کہ میں اسے طلاق دے دوں۔ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رجوع کیا تو آپ نے فرمایا اسے ابن عمر! اپنی بیوی کو طلاق دے دو۔ (۲)

تو یہ واقعہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ والد کا حق مقدم ہے لیکن والد کی ناپسندیدگی کسی غرض فاسد کی وجہ سے نہ ہو جیسے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کسی فاسد غرض کی وجہ سے اس سے نفرت نہیں کرتے تھے۔ اور جب عورت اپنے خاوند کو اذیت پہنچائے اور اس کے گھر والوں کو برا بھلا کہے تو وہ مجرم ہے اسی طرح جب وہ بد اخلاق ہو یا دینی اعتبار سے اس میں خرابی پائی جاتی ہو۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ اس آیت کریمہ
وَلَا يَحْزُنُكَ إِنِّمَا تَتْلُو فَا حَشَةً مُّبِينَةً۔ اور وہ (گھر سے) نہ نکلیں مگر یہ کہ واضح بے حیائی کا ارتکاب کریں۔ (۳)

کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ جب خاوند کے گھر والوں کو برا بھلا کہے اور خاوند کو اذیت پہنچائے تو وہ فاحشہ ہے عدت کے بیان میں یہ مضمون بیان ہوا یہاں مقصود سے آگاہی مطلب ہے۔ اور اگر اذیت خاوند کی طرف سے ہو تو وہ مال دے کر جان چھڑا سکتی ہے لیکن مرد کے لیے بکروہ ہے کہ اس نے چن قد دیا ہے اس سے زیادہ لے کیونکہ اس صورت میں اسے برباد کرنا اور زیر بار کرنا ہے علاوہ ازیں یہ شرمگاہ کی تجارت ہے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا :

(۱)

(۲) سند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۲۰۰ روایات عبداللہ بن عمر

(۳)

فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ

اور عورت جو مال دے کر اپنی جان چھڑائے تو اس میں ان دونوں زمینوں پر کوئی عرج نہیں۔

بہ (۱)

یعنی عورت نے جتنا مال خاوند سے لیا وہی یا کچھ کم لوٹا دینا قدیر کے لائق ہے اور اگر عورت بلا ضرورت طلاق کا مطالبہ کرے تو وہ گناہ گار ہوگی۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

جو عورت کسی ضرورت کے بغیر خاوند سے طلاق کا مطالبہ کرے وہ جنت کی خوشبو نہیں سونگھے گی (۲)

دوسری روایت میں یوں ہے کہ اس پر جنت حرام ہے اور ایک روایت میں ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

الْمُخْتَلِعَاتُ حَقُّ الْمَنَافِقَاتِ (۳)

خلع کرنے والی عورتیں منافق عورتیں ہیں۔

طلاق میں چار باتوں کو پیش نظر رکھا جائے۔

ملاحظہ ہو

(۱) ایسے طہر میں طلاق دے جس میں جماع نہ کیا ہو۔ کیونکہ حیض میں یا ایسے طہر میں طلاق دینا جس میں جماع کیا گیا ہو طلاق بدعت ہے اور حرام ہے اگرچہ یہ طلاق واقع ہو جاتی ہے بدعت ہونے کی وجہ یہ ہے کہ اس عورت میں عدت برپا جاتی ہے اگر ایسا کرے تو رجوع کرے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی بیوی کو حیض کی حالت میں طلاق دی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے فرمایا انہیں حکم دیں کہ وہ رجوع کر لیں یہاں تک کہ وہ عورت تک ہو جائے پھر اسے حیض آئے اور پھر جب پاک ہو تو اب اگر چاہیں تو طلاق دیں اور چاہیں تو روک لیں (۴)

تو یہ وہ عدت (گنتی) ہے جس کے مطابق عورتوں کو طلاق دینے کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے (۵) اور اسے رجوع کے بعد دو طہروں تک صبر کا حکم دیا تا کہ معلوم ہو کہ رجعت کا مقصود صرف طلاق نہ ہو۔

(۱) سنن ابن ماجہ ص ۱۲۹ الباب الطلاق

(۲) مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۵ ص ۲۷۱ کتاب الطلاق

(۳) صحیح بخاری جلد ۴ ص ۹۰، کتاب الطلاق

(۴) ارشاد قدوس سے قَطِّمُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ یعنی انہیں اس طریقے پر طلاق دو کہ وہ عدت کی گنتی پوری کر سکیں مثلاً طہر میں طلاق دیں اور اس میں جماع ہی نہ ہوا ہو تو معلوم ہو جائے گا کہ اس کی عدت نہیں حیض میں بچے کا پیدائش نہیں ۱۲ ہزاروی

(ب) ایک طلاق پر اکتفا کرے اور تینوں طلاقیں اکٹھی نہ دے کیوں کہ ایک طلاق عدت کے بعد مقصود کا فائدہ دیتی ہے اور اس صورت میں رجوع بھی ہو سکتا ہے اگر وہ عدت کے دوران پشیمان ہو جائے اور عدت کے بعد چاہنے تو نئے سرے سے نکاح کر لے لیکن جب تین طلاقیں دے گا تو بعض اوقات ندامت ہوتی ہے تو اس صورت میں کسی محفل کا اس سے نکاح کرنا ضروری ہوگا (یعنی حلالہ لازمی ہو جائے گا) اور عدت تک ٹھہرنا بھی پڑے گا اور حلالہ کے لیے نکاح کرنا ممنوع ہے اور یہ اس سلسلے میں کوشش کر رہا ہے پھر اس کا دل دوسرے کی بیوی اور اس کی طلاق سے متعلق رہے گا یعنی وہ محفل جب نکاح کرے تو اب یہ چاہے گا کہ وہ اسے طلاق دے دے پھر اس وجہ سے عورت کی طرف سے نفرت بھی پیدا ہوگی اور یہ تمام باتیں اکٹھی تین طلاقیں دینے سے پیدا ہوتی ہیں (۱)۔

اور ایک طلاق دینے سے مقصود یعنی عورت سے جان چھڑانا بھی حاصل ہو جاتا ہے اور کسی قسم کی خرابی بھی لازم نہیں آتی۔ بین (امام غزالی) یہ نہیں کہتا کہ اکٹھی تین طلاقیں دنیا حرام ہے لیکن اس (مذکورہ بالا) وجہ سے مکروہ ہے اور کراہت سے مراد بھی یہ ہے کہ اپنے فائدے کے لیے ایسا کہنا چھوڑ دے۔

(ج) اسے طلاق دینے کے لیے کوئی لطیف عذر بتائے یہ نہ کہے کہ اسے اس سے نفرت ہے یا وہ اسے حقیر سمجھتا ہے اور اس نے جو اسے جلائی کا صدمہ پہنچایا ہے اس کے مداوا کے لیے سامان وغیرہ کے ذریعہ تحفہ دے۔

ارشاد خداوندی ہے :

اور انہیں سامان دو۔

وَمَتَّعُوْهُنَّ (۲)

جس عورت کے لیے نکاح کے وقت مہر بالکل مقرر نہ کیا گیا ہو اسے متعہ (کمپروں کا جوڑا) دینا فاجب ہے۔ حضرت امام حسن بن علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہما بہت طلاق دیتے اور بہت زیادہ نکاح کرتے تھے ایک دن آپ نے ایک شخص کو بھیجا کہ وہ آپ کی دو بیویوں کو طلاق دے دے اور فرمایا ان سے کہو کہ عدت گزارو نیز اسے حکم دیا کہ ان میں سے ہر ایک کو دس ہزار درہم دے دو چنانچہ اس نے اسی طرح کیا جب وہ آپ کے پاس واپس آیا تو آپ نے فرمایا انہوں نے کیا رد عمل ظاہر کیا؟ اس نے جواب دیا کہ ایک نے سر جھکا دیا اور اس نے تسلیم کر لیا جب کہ دوسری دیر تک روتی رہی میں نے سنا کہ وہ کہہ رہی تھی کہ یہ بھلا کرنے والے محبوب کے مقابلے میں بہت تھوڑا سامان ہے۔

حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ نے سر جھکا لیا اور آپ کو اس پر رحم کیا اور فرمایا اگر میں کسی بیوی سے رجوع کرتا جسے میں نے جدا کیا تو میں ضرور اس سے رجوع کر لیتا۔

(۱) احادیث کے نزدیک حلالہ کی نیت سے نکاح کرنا حرام ہے لیکن اگر کیا تو مہر جاسے کا تفصیل کے لیے راقم کی کتاب "تحقیق حلالہ" دیکھیے (۱۲۰)۔

(۲) قرآن مجید سورہ بقرہ آیت ۲۳۶

ایک دن حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ فقہ مدینہ حضرت عبدالرحمن بن حارث بن ہشام کے پاس گئے وہ امیر مدینہ بھی تھے اور مدینہ طیبہ میں ان جیسا کوئی نہ تھا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کی مثال دیتے ہوئے فرمایا اگر میں اس سفر پر نہ جا رہی ہوتی تو مجھے یہ بات پسند بھی کہ حضرت عبدالرحمن بن حارث بن ہشام جیسے سولہ اشخاص رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی یادگاز سے میرے پاس ہوتے، حضرت حسن رضی اللہ عنہ ان کے گھر گئے تو انہوں نے آپ کی بہت تعظیم کی اپنی مسند پر بٹھایا اور فرمایا کہ آپ نے مجھے کیوں نہیں بلایا میں حاضر ہو جاتا آپ نے فرمایا ضرورت تو ہمیں تھی۔ انہوں نے پوچھا وہ کیا؟ فرمایا میں آپ کی بیٹی سے نکاح کرنا چاہتا ہوں حضرت عبدالرحمن نے سر جھکایا اور پھر سر اٹھائے ہوئے فرمایا۔

میرے نزدیک اس زمین پر چلنے والوں میں سے کوئی بھی آپ سے زیادہ معزز نہیں ہے لیکن آپ جانتے ہیں کہ میری لڑکی میرے جسم کا ایک ٹکڑا ہے جو چیز اسے رنجیدہ کرتی ہے مجھے بھی اس سے رنج ہوتا ہے اور اس کو جس بات سے خوشی ہوتی ہے وہ میرے لیے بھی باعث مسرت ہوتی ہے اور آپ بہت زیادہ طلاق دینے والے ہیں پس مجھے ڈر ہے کہ میں آپ سے بھی طلاق نہ دے دیں۔ اور اگر آپ ایسا کریں گے تو مجھے ڈر ہے کہ آپ کی محبت کے بارے میں میرا دل بدل نہ جائے اور مجھے یہ بات پسند نہیں کہ آپ کے بارے میں میرا دل بدل جائے بیوں کہ آپ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جگر پارہ ہیں میں اس شرط پر آپ سے نکاح کر دوں گا کہ آپ اپنی بیوی کو طلاق نہ دیں اس پر حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ خاموش ہو گئے اور اٹھ کر چلے گئے ان کے گھر والوں میں سے بعض نے سنا کہ آپ فرما رہے تھے حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ اپنی بیٹی کو میرے گلے کا طوق بنانا چاہتے ہیں۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ انہیں زیادہ طلاق دینے پر تنبیہ فرمایا کرتے تھے اور وہ منبر پر اپنا عذر پیش کرتے ہوئے فرماتے کہ حضرت حسن رضی اللہ عنہ اکثر طلاق دے دیتے ہیں لہذا ان کے نکاح میں نہ دو، حتیٰ کہ ہمدان کا ایک آدمی کھڑا ہوا اور اس نے کہا اللہ کی قسم! اسے امیر المومنین! وہ جس قدر چاہیں ہم ان کے نکاح میں دیں گے اگر وہ چاہیں تو رکھیں اور چاہیں تو چھوڑ دیں اس پر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ خوش ہوئے فرمایا اگر میں جنت کے دروازے پر دربان ہوا۔ تو ہمدان سے کہوں گا کہ سلامتی کے ساتھ داخل ہو جاؤ۔

اور یہ اس بات پر تنبیہ ہے کہ اگر کسی شخص کے اہل و اولاد میں سے کسی محبوب پر کسی حیا کی بات پر طعن کیا جائے تو اس کی موافقت نہ کرے کہ یہ موافقت بڑی ہے بلکہ مستحب یہ ہے کہ جس حد تک ممکن ہو اس کی مخالفت کرے اس سے اس کے دل کو سرور حاصل ہوتا ہے۔ اور باطنی بیماری کا علاج ہو جاتا ہے۔

اس بیان سے ہمارا مقصود یہ ہے کہ طلاق دینا جائز ہے اللہ تعالیٰ نے جدائی اور نکاح دونوں کی صورتیں بالدار کرنے کا وعدہ کیا ہے۔

ارشاد خداوندی ہے :

وَالْكُحُولُ الْاَيَامِي مِنْكُمْ وَالصَّالِحِينَ
مِنْ عِبَادِكُمْ وَاِمَائِكُمْ اِنْ يَكُونُوا فُقَرَاءَ
يُغْنِهِمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ - (۱)

اور جو تم میں بے نکاح ہوں اور تمہارے نیک غلام اور
نونڈیاں ہیں ان کا نکاح کرو اگر وہ تنگدست ہوں تو
اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے انہیں غنی کر دے گا۔

اور ارشاد خداوندی ہے :

وَاِنْ يَتَفَرَّقَا يُغْنِ اللّٰهُ كُلًّا مِنْ سَعَتِهِ

اور اگر وہ (سایاں بوی) جدا جدا ہو جائیں تو اللہ تعالیٰ اپنی
وسیع رحمت سے دونوں کو غنی کر دے گا۔

(۲)

(د) طلاق اور نکاح کے وقت عورت کے رافو کو نہ پھیدے کیوں کہ ایک صحیح حدیث میں عورتوں کے راز افشا کرنے

پر بڑی سزا کا ذکر ہے (۳)

ایک نیک شخص کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے اپنی بیوی کو طلاق دینے کا ارادہ کیا تو ان سے پوچھا گیا آپ
کو اس عورت کی کس بات پر شک ہے؟ انہوں نے فرمایا عقلمند آدمی اپنی بیوی کا پردہ نہیں اٹھاتا جب طلاق دے دی
تو پوچھا گیا آپ نے کیوں طلاق دی؟ فرمایا میرا کسی غیر عورت سے کیا تعلق ہے — یہ اس بات کا بیان ہے جو
خاوندوں پر لازم ہے۔

دوسری قسم:

عورت کے ذمہ خاوند کے حقوق

اس سلسلے میں ثنائی قول یہ ہے کہ نکاح ایک قسم کی غلامی ہے اور عورت، خاوند کے لیے لونڈی (کی طرح) ہے
اور عورت سے اس کے نفس سے متعلق خاوند جو بھی مطالبہ کرے اس پر اس کی اطاعت لازم ہے بشرطیکہ وہ گناہ کا
کام نہ ہو خاوند کے حقوق کی عظمت کے سلسلے میں بے شمار روایات آئی ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

اَيُّمَا امْرَاةٍ مَاتَتْ وَرَوْجُهَا عَنْهَا لَامِبٍ

جو عورت اس حال میں فوت ہو کہ اس کا خاوند اس

(۱) قرآن مجید سورۃ نور آیت ۳۲

(۲) قرآن مجید سورۃ نسا آیت ۱۳۰

(۳) صحیح مسلم جلد اول ص ۴۶۲ کتاب النکاح

سے راضی ہو وہ جنت میں داخل ہوگی۔

وَدَخَلَتْ الْجَنَّةَ (۱)

(روایات میں ہے کہ) ایک شخص سفر کے لیے نکلا اور اس نے اپنی بیوی سے وعدہ لیا کہ اوپر والی منزل سے نیچے اترے اور اس عورت کا باپ بچلی منزل میں بیمار تھا اس خاتون نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس پیغام بھیجا اور اپنے باپ کی طرف اترنے کی اجازت طلب کی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اپنے خاوند کی فرمانبرداری کرو" چنانچہ اس کا باپ گیا اس نے پھر اجازت مانگی تو آپ نے ہی فرمایا: "اپنے خاوند کی فرمانبرداری کرو" چنانچہ اس کے باپ کو دفن کیا گیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس خاتون کو اطلاع بھیجی کہ اللہ تعالیٰ نے تیرے والد کو بخش دیا کیوں تو نے اپنے خاوند کی اطاعت کی۔ (۲)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اِذَا صَلَّيْتُ الْمَرْأَةَ بِخَمْسِمَا وَمِائَةٍ
شَهْرَهَا وَحَفِظْتُ فَرْجَهَا وَأَطَاعَتْ
رُوحَهَا دَخَلَتْ جَنَّةَ رَبِّهَا (۳)

جب عورت پانچ نمازیں پڑھے، ماہ رمضان کے روزے رکھے، اپنی شرمگاہ کی حفاظت کرے اور اپنے خاوند کی فرمانبرداری کرے تو پھر نبی کی جنت میں داخل ہوگی۔

تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خاوند کی اطاعت کو اسلام کے بنیادی امور سے ملایا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا:

"حاملہ عورتیں، بچہ جننے والی، دودھ پلانے والی، اپنی اولاد پر رحم کرنے والی اگر اپنے خاوند سے یہ بدسلوکی نہ کرتیں (جو کرتی ہیں) تو ان میں سے نمازی عورتیں جنت میں داخل ہوں گی۔ (۴)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

میں نے جہنم میں جھانکا تو وہاں عورتوں کو زیادہ پایا عورتوں نے پوچھا کیوں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا وہ لعن طعن زیادہ کرتی ہیں اور خاوندوں کی ناشکری کرتی ہیں (۵) ایک دوسری حدیث میں ہے، آپ نے فرمایا:

(۱) سنن ابن ماجہ ص ۱۲۴، ابواب النکاح

(۲) مجمع الزوائد جلد ۲ ص ۳۱۳ کتاب النکاح

(۳) مجمع الزوائد جلد ۲ ص ۳۰۵ کتاب النکاح

(۴) سنن ابن ماجہ ص ۱۲۶ ابواب النکاح

(۵) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۴ کتاب البیض

میں نے جنت میں جھانک کر دیکھا تو وہاں عورتیں کم تھیں میں نے پوچھا عورتیں کہاں ہیں فرمایا انہیں دوسرے چیزوں
سوں نے اور زعفران نے روک رکھا ہے (۱)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں ایک نوجوان عورت بارگاہ نبوی میں حاضر ہوئی اور اس نے عرض کیا یا رسول اللہ
میں نوجوان عورت ہوں مجھے نکاح کا پیغام ملتا ہے لیکن میں نکاح کرنا پسند نہیں کرتی تو خاوند کا عورت پر کیا حق ہے؟ آپ
نے فرمایا بالفرض اگر خاوند کے سر کی چوٹی سے پاؤں تک پیپ ہو اور عورت اسے چائے تو وہ اس کا شکریہ ادا نہیں
کر سکتی اس نے پوچھا کیا میں نکاح نہ کروں فرمایا کیوں نہیں نکاح کرو یہ بہتر ہے (۲)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں خشم قبیلہ کی ایک عورت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی
اور اس نے عرض کیا میں بے شوہر ہوں اور نکاح کرنا چاہتی ہوں تو خاوند کا کیا حق ہے؟

آپ نے فرمایا خاوند کے بیوی پر حقوق میں سے یہ بات بھی ہے کہ جب خاوند اس کا ارادہ کرے اور اس کا طلبگار
ہو اور عورت اونٹ کی پیٹھ پر بھی ہو تو انکار نہ کرے خاوند کا ایک حق یہ بھی ہے کہ اس کی اجازت کے بغیر اس کے گھر
سے کوئی چیز نہ دے اگر وہ ایسا کرے گی تو اسے گناہ ہوگا اور خاوند کو ثواب ملے گا اس کا یہ حق بھی ہے کہ عورت اس کی اجازت
کے بغیر نفلی روزہ نہ رکھے اگر وہ ایسا کرے گی تو (قیامت کے دن) اس طرح آئے گی کہ وہ پیاسی ہوگی اور روزہ بھی قبول نہ
ہوگا۔ اور اگر وہ اس کے گھر سے اس کی اجازت کے بغیر باہر نکلے تو واپسی تک فرشتے اس پر لعنت بھیجتے ہیں یا وہ توبہ کرے (۳)
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اگر میں کسی کو کسی کے لیے سجدے کا حکم دیتا تو بیوی کو حکم دیتا کہ وہ اپنے خاوند کو سجدہ کرے کیوں کہ اس کا اس (عورت)
پر بڑا حق ہے (۴)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
عورت کو اللہ تعالیٰ کے ہاں اس وقت زیادہ قرب حاصل ہوتا ہے جب وہ اپنے گھر کے بالکل اندر ہو اور اس کا
مکان کے صحن میں نماز پڑھنا مسجد میں نماز پڑھنے سے افضل ہے اور گھر میں نماز پڑھنا صحن میں پڑھنے سے افضل ہے
اور بالکل اندر والی کو ٹھہری میں نماز پڑھنا گھر کے عام حصے میں پڑھنے سے بہتر ہے (۵) کیوں کہ اس میں پردہ زیادہ ہوتا ہے

(۱) شعب الایمان جلد ۵ ص ۱۶۰ حدیث ۹۱۹۰

(۲) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۱۸۸-۱۸۹ کتاب النکاح

(۳) کنز العمال جلد ۱۶ ص ۳۳۹ حدیث ۴۲۸۰۸

(۴) سنن ابن ماجہ ص ۱۳۴ ابواب النکاح (۵)

اسی لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
عورت پردے کی چیز ہے جب وہ باہر نکلتی ہے تو شیطان اسے جھانکتا ہے (۱)
نیز آپ نے فرمایا:

عورت کے لیے دس بے پردگیاں ہیں جب وہ نکاح کرتی ہے تو خاوند ایک برہنگی کو ڈھانپ لیتا ہے اور جب وہ فوت ہوتی ہے تو قبر دس کی دس کو ڈھانپ لیتی ہے۔ (۲)

خاوند کے بوی کے ذمہ بہت سے حقوق ہیں اور ان میں سے دو باتیں اہم ہیں ان میں سے ایک حفاظت دہرہ ہے اور دوسری بات حاجت سے زیادہ کا مطالبہ نہ کرنا ہے اور جب اس کی کمائی حرام ہو تو اس سے بچنا ہے بزرگوں کی بیویوں کی عادات اسی طرح کی تھیں جب کوئی مرد گھر سے باہر جاتا تو اس کی بوی یا بیٹی کہتی کہ حرام کمائی سے بچنا کیونکہ ہم بھوک اور تکلیف پر صبر کر سکتی ہیں لیکن جہنم کی آگ پر صبر نہیں ہو سکتا۔ اسلاف میں سے ایک شخص نے سفر کا ارادہ کیا تو اس کے پڑوسیوں نے اس کے سفر کو ناپسند کرتے ہوئے اس کی بوی سے کہا کہ تم اس کے سفر پیوں راضی ہو جا لاں کہ اس نے تمہارے لیے نفقہ نہیں چھوڑا، اس نے کہا نے جب سے اپنا خاوند کو جانا ہے تو کھانے والا جانا ہے رزق دینے والا نہیں میرا ایک رب ہے جو بہت رزق دینے والا ہے لہذا کھانے والا جانا ہے اور رزق دینے والا موجود ہے۔

حضرت رابعہ بنت اسماعیل رحمہما اللہ نے حضرت احمد بن ابی الحواری کو نکاح کا پیغام دیا تو انہوں نے ناپسند کیا کیونکہ وہ بہت زیادہ عبادت کرتے تھے اور فرمایا اللہ کی قسم مجھے عورتوں کی خواہش نہیں کیوں کہ میں اپنے حال میں مشغول ہوں انہوں نے فرمایا میں اپنے حال میں تم سے زیادہ مشغول ہوں اور مجھے کوئی خواہش نہیں لیکن میں نے اپنے سابق خاوند سے بہت مال پایا ہے اور میں چاہتی ہوں کہ تو اسے اپنے بھائیوں پر خرچ کرے اور میں تمہارے ذریعے نیک لوگوں کو چھان لوں اس طرح میرے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف راستہ ہو جائے گا۔ انہوں نے فرمایا اچھا پہلے میں اپنے استاد سے اجازت لے لوں چنانچہ وہ حضرت ابوسلمیان دارانی رحمہ اللہ کی طرف لوٹے وہ فرماتے ہیں کہ میرے استاد مجھے نکاح کرنے سے منع کیا کرتے تھے اور فرماتے تھے کہ ہمارے ساتھیوں میں سے جس نے بھی شادی کی وہ بدل گیا لیکن جب انہوں نے حضرت رابعہ کی گفتگو سنی تو فرمایا ان سے شادی کر لو وہ اللہ تعالیٰ کی ولیہ ہیں۔ کیونکہ یہ سچے لوگوں کا کلام ہے وہ فرماتے ہیں کہ میں نے ان سے شادی کر لی اور ہمارے گھر میں چوڑے کا ایک تہہ خانہ تھا جو لوگ کھانا کھا کر جلدی جاتے تھے ان کے ہاتھ دھونے سے وہ غراب ہو گیا اور جو اثنان را ایک بولے سے ہاتھ دھوتے تھے وہ الگ تھا فرماتے ہیں میں ان کے بعد مزید تین عورتوں سے شادی کی تو حضرت رابعہ مجھے

(۱) جامع الترمذی ص ۱۸۹ ابواب الرضا

(۲) مجمع الزوائد جلد ۲ ص ۲۱۲ کتاب النکاح

اچھے کھانے کھلاتیں اور خوشیوں لگا کر فرماتیں اپنی بیویوں کے پاس خوش خوش اور طاقت کے ساتھ جاؤ یہ حضرت رابعہ اہل شام میں ایسے تھیں جیسے بصرہ میں حضرت رابعہ بصرہ تھیں۔

بیوی پر لازم ہے کہ وہ اپنے خاوند کے مال کو کم نہ کرے بلکہ اس کی حفاظت کرے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

عورت کے لیے جائز نہیں کہ وہ خاوند کے گھر سے اس کی اجازت کے بغیر کھائے ہاں ایسا خشک کھانا رکھ سکتی ہے جس کے خراب ہونے کا ڈر ہو اور اگر اس کی مرضی سے کھائے تو اس کے برابر اسے بھی ثواب ملے گا اور اس کی اجازت کے بغیر کھائے تو خاوند کو ثواب حاصل ہوگا اور اسے گناہ ہوگا۔ (۱)

عورت کا اپنے والدین پر حق ہے کہ وہ اسے آداب معاشرت اور خاوند کے ساتھ زندگی گزارنے کا طریقہ سکھائیں جیسے ایک روایت میں آتا ہے کہ حضرت اسماء بنت خاریہ رضی اللہ عنہا نے اپنی بیٹی کی شادی کے وقت ان سے کہا کہ تم جس گھر میں آتی تھیں رہنا پڑی تھیں وہاں سے جاری ہو اور تم ایسے بستر پر جاؤ گی جس سے تم ناواقف ہو اور ایک ایسے ساتھی کے پاس رہو گی جس سے تمہیں ہرگز الفت نہیں ہے تم اس کے لیے زمین بن جانا وہ تیرے لیے آسمان ہو گا تم اس کے لیے بچھونا بن جانا وہ تمہارے لیے ستون ہو گا تم اس کی لونڈی بننا وہ تمہارا غلام بنے گا اس سے اس قدر قریب نہ ہونا کہ وہ تم سے نفرت کرنے لگے اور نہ اس سے دور ہونا کہ وہ تمہیں بھول ہی جائے اگر وہ تمہارے قریب ہو تو تم بھی اس کے قریب ہونا اور اگر وہ دور ہے تو تم بھی دور رہنا اس کے ناک، کان اور آنکھ کی حفاظت کرنا پس وہ تم سے خوش ہو ہی سونگھے، اچھی بات ہی سنے اور جب بھی دیکھے اچھی بات دیکھے۔

ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا (ترجمہ اشعار)

مجھ سے درگزر کرتا کہ میری محبت حاصل کرے اور خیب میں غصے میں ہوں تو مجھ سے گفتگو نہ کرنا اور مجھے ڈھول کی طرح نہ بجانا کیوں کہ تجھے معلوم نہیں اندر سے کیا آئے زیادہ شکوے نہ کرنا کہ اس سے قلبی محبت ختم ہو جائے گی کیوں کہ دل بدلتے رہتے ہیں کیوں کہ میں دیکھتا ہوں کہ جب دل میں نیت اور ایذاء جمع ہو جائیں تو محبت چلی جاتی ہے تو کسی طوالت کے بغیر عورت کے آداب کے سلسلے میں جامع قول یہ ہے کہ وہ گھر کے اندر رہے چرخہ کاٹے (۲) مکان

(۱) سنن ابی داؤد جلد اول ص ۲۳۷ کتاب الزکوٰۃ۔

(۲) آج کل عام طور پر کہا جاتا ہے کہ مرد کے ساتھ ساتھ بیوی کو کمانا چاہیے تاکہ گھر کی اخراجات پر سے ہو سکیں تو حضرت امام غزالی رحمہ

اللہ کی اس ہدایت پر عمل کرتے ہوئے اگر عورت کو گھر میں دستکاری وغیرہ پر لگا دیا جائے تو گھر کی آمدنی بھی بڑھے گی اور وہ گھر میں

باپردہ عزت کے ساتھ روزی بھی کما سکے گی اور گھر کی حفاظت بھی ہوگی ۱۲ ہزار روپی

کے اور زیادہ نہ جائے اور نہ جھانکے پڑوسیوں سے گفتگو کم کرے اور ان کے پاس اسی وقت جائے جب وہاں جانا ضروری ہو۔ خاوند کی عدم موجودگی میں اس کی حفاظت کرے اور تمام امور میں اس کی خوشی چاہے اپنے نفس اور خاوند کے مال میں خیانت نہ کرے اور اس کی اجازت کے بغیر گھر سے باہر نہ جائے اور حجب اس کی اجازت سے باہر جائے تو معمول لباس میں اور اپنے آپ کو لپیٹ کر فائے خالی راستوں پر جائے عام سڑکوں اور بازاروں میں نہ جائے اس بات سے احتیاط کرے کہ کوئی اجنبی اس کی آواز نہ سنے یا کوئی اسے پہچان نہ لے اگر خاوند کے دوست سے بھی کوئی کام ہو تو ایسا طریقہ اختیار کرے کہ وہ اسے پہچان نہ سکے بلکہ جس آدمی کے بارے میں گمان ہو کہ وہ اسے پہچانتا ہے یا نہ اسے پہچانتی ہے تو آواز بدل دے اس کا اہم کام اپنی حالت کی اصلاح اور گھر کو درست رکھنا ہے نماز اور روزے کی طرف متوجہ رہے جب اس کے خاوند کا دوست دروازے پر کھڑا اندر آنے کی اجازت مانگے اور خاوند گھر میں موجود نہ ہو تو اپنی اور خاوند کی غیرت کا لحاظ کرتے ہوئے نہ اس سے کچھ پوچھے اور نہ جواب دے اللہ تعالیٰ نے اس کے خاوند کو جو رزق عطا فرمایا ہے اس پر صبر کرے اور اپنے حق پر خاوند کے حق کو مقدم رکھے اسی طرح اپنے تمام رشتہ داروں کے حقوق سے بھی مقدم رکھے صفائی کا خیال رکھے اور ہر وقت اس تیاری میں رہے کہ خاوند چاہے تو اس سے نفع حاصل کر سکے اولاد پر شفقت کرنے والی ہو اور ان کے براز افشانہ کرے اولاد کو گالی گلوچ نہ کرے اور خاوند کی بات کا جواب نہ دے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

میں اور وہ عورت جس کے رخساروں کا رنگ پھیکا پڑ گیا جنت میں ان دو راہیگیوں کی طرح (قریب قریب) ہوں گے وہ عورت جس کے خاوند سے اس کی اولاد ہوئی اور خاوند مر گیا اور اس نے اپنی بیٹیوں کے لیے اپنے آپ کو پابند رکھا حتیٰ کہ وہ رجوان ہو کر اس سے الگ ہو جائیں یا انتقال کر جائیں (۱)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اللہ تعالیٰ نے ہر شخص پر حرام کیا کہ وہ جنت میں مجھ سے پہلے داخل ہو لیکن میں اپنی دائیں جانب دیکھتا ہوں کہ ایک عورت مجھ سے پہلے جنت میں جا رہی ہے میں کہتا ہوں یہ مجھ سے آگے کیوں بڑھتی ہے؟ تو مجھے کہا جاتا ہے اسے عذر! یہ عورت خوبصورت تھی اور اس کے پاس اس کی یتیم بچیاں تھیں اس نے ان پر صبر کیا حتیٰ کہ ان کا معاملہ وہاں تک پہنچا تھا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے اس عمل کو پسند فرمایا۔ (۲)

عورت کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ اپنے حسن کے ذریعے خاوند پر فخر کا اظہار نہ کرے اور خاوند کی بد صورتی کی

(۱) مشکوٰۃ المصابیح ص ۲۲۲ باب الشفقتہ والرحمۃ۔

وہ سے اسے حقیر نہ سمجھے ایک روایت میں ہے حضرت اصمعی نے فرمایا کہ میں ایک جنگل میں داخل ہوا تو وہاں ایک نہایت خوبصورت عورت کو پایا جس کا خاوند نہایت بد صورت تھا میں نے عورت سے پوچھا یہ کیا ہے؟ کیا تو ایسے شخص کی بیوی بننے پر راضی ہو گئی؟ اس نے کہا اسے فلاں! خاموش رہو، تم نے غلط بات کہی ہے ممکن ہے اس نے اللہ تعالیٰ کے لیے کوئی ایسی نیکی کی ہو کہ اس نے مجھے بطور ثواب اسے عطا کر دیا ہو سکتا ہے میں نے کوئی ایسا گناہ کیا ہو تو میرے خالق نے مجھے اس کی صورت میں سزا دی ہو تو کیا جو اللہ تعالیٰ نے میرے لیے پسند کیا ہے میں اس پر راضی نہ رہوں؟ — حضرت اصمعی ہی فرماتے ہیں میں نے ایک جنگل میں ایک عورت کو دیکھا اس پر سرخ قمیص تھی ہاتھوں پر مہندی لگائی ہوتی تھی اور اور تبیج پکڑی ہوئی تھی میں نے کہا یہ تبیج (اس کے لائق نہیں) اس نے کہا ہے جو کچھ خالق کی طرف سے مجھ پر لازم ہے اس کو میں ضائع نہیں کرتی اور ایک طرف مجھے اس بہادر (خاوند) کے لیے کچھ زیبائش بھی کرنا ہوتی ہے حضرت اصمعی فرماتے ہیں میں جان گیا کہ یہ ایک نیک خاتون ہے جو اپنے خاوند کے لیے زینت اختیار کرتی ہے۔

عورت کے آداب میں سے یہ بھی ہے کہ خاوند کی عدم موجودگی میں نیکو کار اور زبھی سی رہے اور خاوند کی موجودگی میں کھیل کود، خوشی اور لذت کے اسباب اختیار کرے اور اس کے لیے مناسب نہیں کہ کسی بھی حالت میں خاوند کو اذیت پہنچائے۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جب دنیا میں کوئی عورت اپنے خاوند کو اذیت پہنچاتی ہے تو جنتی ٹھوکر جو اس کی زوہیت بننے والی ہے کہتی ہے اللہ تعالیٰ تجھے ہلاک کرے اسے اذیت نہ دے وہ تیرے پاس پہنچا ہے عنقریب تجھ سے جدا ہو کر ہمارے پاس آئے گا (۱)۔

حقوقِ نکاح میں سے عورت پر واجب ہے کہ اگر اس کا خاوند فوت ہو جائے تو چار مہینے دس دن سے زیادہ سوگ نہ منائے اور اس مدت میں خوشبو اور زینت سے بچے حضرت زینت بنت ابی سلمہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں جب حضرت ام حبیبہ رضی اللہ عنہا کے والد حضرت ابوسفیان بن حرب کا انتقال ہوا تو میں ان کے پاس حاضر ہوئی انہوں نے خوشبو منگوائی جس میں خلو (ایک خوشبو) کی زردی تھی یا کوئی اور خوشبو تھی انہوں نے وہ خوشبو ایک لونڈی کو لگائی اور پھر اپنے رخساروں پر ملی اس کے بعد فرمایا اللہ کی قسم مجھے خوشبو کی ضرورت نہ تھی لیکن میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا۔

اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان رکھنے والی عورت کے لیے چار مہینے دس دن سے زیادہ سوگ منائے

البتہ اپنے خاوند پر چار مہینے دس دن سوگ منائے۔ (۲)

اور اس کے لیے ضروری ہے کہ جس گھر میں نکاح ہوا (یعنی رخصتی ہوئی) عدت کے آخر تک وہیں رہے نہ اپنے گھر والوں کی طرف جائے اور نہ بلا ضرورت کہیں اور جائے۔

عورت کے آداب میں سے یہ بھی کہ جس قدر ممکن ہو گھر کے کام کاج کرے حضرت اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرماتی ہیں حضرت زبیر رضی اللہ عنہ نے مجھ سے نکاح کیا تو ان کے پاس نہ مال تھا نہ کوئی غلام اور نہ کوئی دوسری چیز، البتہ ایک گھوڑا اور پانی لانے والی ایک اونٹنی تھی تو میں ان کے گھوڑے کو چارہ دیتی اس کی دیکھ بھال کرتی اور اونٹنی سے بے گٹھلیاں کوٹتی نیز اسے چارہ دیتی اور پانی لاتی، ان کا ڈول سیتی اور آٹا گوندھتی اور دو تہائی کو میں (ایک کو سب آٹھ کلو میٹر ہوتا ہے) سے گٹھلیاں سر پر اٹھا کر لاتی حتیٰ کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے میرے پاس ایک لونڈی بھیجی تو اس نے گھوڑے کی دیکھ بھال سے مجھے فارغ کر دیا گویا حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے مجھے آزاد کر دیا ایک دن سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات ہوئی آپ کے ساتھ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بھی تھے اور گٹھلیاں میرے سر پر تھیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اونٹ کو بٹھا کر مجھے اپنے پیچھے سوار کرنے کے لیے اونٹ سے فرمایا اُخ اُخ راوٹ بٹھانے کے لیے عربوں کے ہاں یہ الفاظ استعمال ہوتے ہیں تو مجھے مردوں کے ساتھ جانے سے شرم محسوس ہوتی اور مجھے حضرت زبیر رضی اللہ عنہ اور ان کی غیرت یاد آگئی۔ اور وہ لوگوں میں بہت زیادہ غیرت مند تھے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سمجھ گئے کہ میں شرما رہی ہوں میں حضرت زبیر رضی اللہ عنہ کے پاس آئی تو واقعہ سنایا تو انہوں نے فرمایا اللہ کی قسم! مجھے تمہارا اپنے سر پر یہ گٹھلیاں اٹھانا، حضور علیہ السلام کے ساتھ سوار ہونے سے زیادہ سخت محسوس ہوا۔ (۱)

اللہ تعالیٰ کی حمد اور احسان سے آدابِ نکاح کا بیان ختم ہوا ہر منتخب بندے پر اللہ تعالیٰ کی رحمت ہو،

کسب معاش کے آداب

اس لوح کی طرح اللہ تعالیٰ کی حمد کرتے ہیں جو اس واحد برحق کے غیر سے (انگ ہو کر) اس کی توحید میں لگم ہو جاتا ہے اور ہم اس شخص کی طرح اللہ تعالیٰ کی بزرگی بیان کرتے ہیں جو واضح الفاظ میں اعلان کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے سوا سب کچھ باطل ہے اور وہ کسی کی استثناء نہیں کرتا اور یہ کہ آسمانوں اور زمین کی تمام مخلوق مل کر بھی نہ ایک لکھ پیدا کر سکتی ہے اور نہ ہی پروردگار۔

اور ہم اس کا شکر ادا کرتے ہیں کہ اس نے اپنے بندوں کے لیے آسمان کو بلند کر کے چھت بنایا اور ان کے لیے زمین کو بھوننے کے طور پر بچھایا، دن کو رات کے ساتھ ڈھانپا تو اس طرح رات کو آرام کا باعث اور دن کو ذریعہ روزگار

بنایا تاکہ وہ اس کے فضل کی تلاش میں پھیل جائیں اور حاجات کی کستی سے چنت ہو جائیں اور ہم اس کے اس رسول پر درود بھیجتے ہیں کہ جن کے حوض سے مومن پیاسے اُٹنے کے بعد سیراب ہو کر واپس جاتے ہیں آپ کے آل و اصحاب پر رحمت ہو جنہوں نے ان کے دین کی مدد میں کسی تیزی کو ترک نہیں کیا اور بہت زیادہ سلام ہو۔

حمد و صلوات کے بعد۔ تمام ارباب کے رب اور اسباب کو پیدا کرنے والے نے آخرت کو ثواب و عذاب کا گھر بنایا اور دنیا کو طلب اور حرکت نیز کمانے کی جگہ بنایا، دنیا میں عمل محض آخرت کے لیے نہیں بلکہ دنیا کا مال کمانا آخرت کا ذریعہ اور اس کا مددگار ہے پس دنیا آخرت کی کھیتی ہے اور اس کے لیے زمین ہے اور لوگ تین قسم کے ہیں۔

(۱) وہ لوگ جو دنیوی معیشت میں مشغول ہو کر آخرت کو بھول جاتے ہیں وہ ہلاک ہونے والوں میں سے ہیں۔

(۲) جن کی آخرت نے اس دنیا سے غافل کر دیا وہ کامیاب لوگوں میں سے ہے۔

(۳) اعتدال کے قریب تیسرے قسم کے لوگ ہیں اور یہ وہ لوگ ہیں جو اپنی آخرت کے لیے دنیا کمانے میں مشغول ہوتے ہیں یہ میانہ روی اختیار کرنے والے لوگ ہیں۔ اور اعتدال کا مرتبہ وہی شخص حاصل کر سکتا ہے جو طلب معیشت میں سیدھے راستے پر چلتا ہے اور طلب دنیا جو آخرت کا وسیلہ اور ذریعہ بنتی ہے اسی کی طرف اسی طرح اٹھ سکتا ہے کہ اس کی طلب میں آداب شریعت سیکھے۔

اب ہم تجارت اور کاریگری کے آداب، تجارت کی اقسام اور ان کے طریقے بیان کرتے ہیں ہم پانچ بابوں میں ان کی تشریح کریں گے۔

پہلا باب :- کسب کی فضیلت اور ترغیب

دوسرا باب :- صحیح خرید و فروخت اور معاملات کا علم

تیسرا باب :- معاملات میں عدل

چوتھا باب :- معاملات میں احسان

پانچواں باب :- تاجر کا اپنی ذات اور دین پر شفقت کرنا۔

پہلا باب

کسب کی فضیلت اور ترغیب

قرآن مجید :

ارشاد خداوندی ہے :

وَجَعَلْنَا الْيَوْمَ مَعَاشًا (۱)

اور ہم نے دن کو روزی کمانے کا ذریعہ بنایا۔

اللہ تعالیٰ نے یہ بات احسان جانے کے موقع پر ارشاد فرمائی ہے۔

ارشاد خداوندی ہے :

وَجَعَلْنَا لَكُمْ مَعَاشَ قَلِيلًا مَا تَشْكُرُونَ

اور ہم نے تمہارے لیے اس باب رزق پیدا کئے اور

تم بہت کم شکر ادا کرتے ہو،

تو اللہ تعالیٰ نے اسے کسبِ حلال کو نعمت قرار دے کر اس پر شکر کا مطالبہ کیا۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا :

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا

تم پر کوئی حرج نہیں کہ تم اپنے رب کا فضل تلاش کرو۔

مِنْ رَبِّكُمْ (۲)

ارشاد خداوندی ہے :

وَاخْرُؤْنَ يَسْتَرْكُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ

اور کچھ دوسرے لوگ ہیں جو زمین میں سفر کرتے ہیں (اور)

مِنْ فَضْلِ اللَّهِ (۳)

اللہ تعالیٰ کا فضل تلاش کرتے ہیں۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے :

(۱) قرآن مجید، سورۃ النبا، آیت ۱۱

(۲) قرآن مجید، سورۃ الحجرات، آیت ۱۴

(۳) قرآن مجید، سورۃ بقرہ، آیت ۱۹۸

(۴) قرآن مجید، سورۃ مزمل، آیت ۲۰

فَانْتَشَرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ (۱)

پس زمین میں پھیل جاؤ اور اللہ تعالیٰ کا فضل تلاش کرو۔

احادیث مبارکہ:

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
مِنَ الذُّنُوبِ ذُنُوبٌ لَا يَكْفُرُهَا إِلَّا اللَّهُ فِي طَلَبِ الْمَعِيشَةِ - (۲)

گناہوں میں سے کچھ گناہ ایسے ہیں جنہیں صرف طلب معاش کا ارادہ ہی مٹا سکتا ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
الْمُتَأَخِّرُ الْقَدُّونَ يَحْشُرُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَعَ الصَّادِقِينَ وَالشَّهَدَاءِ - (۳)

سچا تاخیر قیامت کے دن سچے لوگوں اور شہداء کے ساتھ اٹھایا جائے گا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جو شخص عدل مال تلاش کرتا ہے، مانگنے سے بچتا ہے اپنے اہل و عیال کے لیے محنت کرتا اور پڑوسیوں پر مہربانی کرتا ہے وہ اللہ تعالیٰ سے اس طرح ملاقات کرے گا کہ گویا اس کا چہرہ چودھویں رات کے چاند کی طرح ہے۔ (۴)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن اپنے صحابہ کرام کے ساتھ تشریف فرما تھے تو ان کی نظر ایک مضبوط نوجوان پر پڑی جو سویرے سویرے کام کر رہا تھا صحابہ کرام نے فرمایا کاش اس کی جوانی اور جسم اللہ تعالیٰ کے راستے میں صرف ہوتا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسا نہ کہو اگر وہ اپنے لیے کام کرتا ہے تاکہ وہ مانگنے سے بچے اور لوگوں سے بے نیاز رہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے راستے میں ہے اگر وہ اپنے کمزور ماں باپ یا کمزور اولاد کے لیے کماتا ہے تاکہ ان کو بے نیاز کر دے اور کفایت کرنے تو وہ اللہ تعالیٰ کے راستے میں ہے اور اگر وہ دوسروں پر تکبر کرنے اور مال بڑھانے کی غرض سے محنت کرتا ہے تو وہ شیطان کے راستے میں ہے۔ (۵)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

۱۱ قرآن مجید سورۃ الجمعۃ آیت ۱۰

(۱۲) مجمع الزوائد جلد ۲ ص ۶۳، ۶۴ کتاب البیوع

(۱۳) جامع الترمذی ص ۱۹۵ الباب البیوع

(۱۴) مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۱ ص ۱۶، ۱۷ کتاب البیوع

(۱۵) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۹ ص ۱۳۹ حدیث ۲۸۲

اللہ تعالیٰ اس آدمی کو پسند فرماتا ہے جو اس لیے کام کاج کرتا ہے تاکہ لوگوں سے مستغنی ہو جائے اور اللہ تعالیٰ اس بندے کو ناپسند کرتا ہے جو علم اس لیے حاصل کرتا ہے کہ اس کے ذریعے مال کمائے۔ (۱)

ایک حدیث شریف میں ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُؤْمِنَ الْمُخْتَارَ۔
بے شک اللہ تعالیٰ کوئی پیشہ اختیار کرنے والے مومن کو پسند کرتا ہے۔ (۲)

آپ نے ارشاد فرمایا،
آدمی سب سے حلال مال جو کھاتا ہے وہ اس کی کمائی ہوئی ہے اور ہر بیع مقبول ہے (اللہ تعالیٰ اس میں برکت دیتا ہے) (۳)

ایک دوسری حدیث میں ہے۔

سب سے زیادہ حلال کھانا وہ ہے جو بندہ، کاروبار کے ہاتھ سے کھاتا ہے بشرطیکہ وہ خیر خواہی کرے۔ (۴)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

عَلَيْكُمْ بِالتِّجَارَةِ فَإِنَّ فِيهَا تِسْعَةَ أَشْوَارٍ
تم پر تجارت اختیار کرنا لازم ہے کیونکہ رزق کے دس

ایک روایت میں ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ایک شخص کو دیکھا تو پوچھا کیا کرتے ہو؟ اس نے کہا عبادت کرتا ہوں فرمایا اخراجات کون پورا کرتا ہے اس نے کہا میرا بھائی کرتا ہے آپ نے فرمایا تمہارا بھائی تم سے زیادہ عبادت گزار ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جس چیز کے بارے میں میں جانتا ہوں کہ وہ تمہیں جنت کے قریب کرتی ہے اور جہنم سے دور رکھتی ہے اس میں تمہیں روکتا ہوں اور بے شک روح الامین (حضرت جبریل علیہ السلام) نے میرے دل میں ڈالا کہ کوئی نفس اس تک ہرگز نہیں متراجب تک وہ اپنا (مقررہ) رزق پورا نہ کرے اگرچہ وہ اسے دیر سے ملے پس تم اللہ تعالیٰ سے

المعجم الكبير للطبرانی جلد ۲ ص ۲۶۸ حدیث ۲۱۲۸

مجمع الزوائد جلد ۴ ص ۶۲ کتاب البیوع

مسند امام احمد بن حنبل جلد ۴ ص ۱۴۱ مرویات مضع بن خدیج

مسند امام احمد بن حنبل جلد ۴ ص ۳۲۱ مرویات ابی ہریرہ

الطالب العالیہ جلد اول ص ۴۰۹ حدیث ۱۲۶۸

ڈرو اور اچھی طرح مانگو۔ (۱)

حنور علیہ السلام نے اچھی طرح مانگنے کا حکم دیا ترک طلب کے بارے میں نہیں فرمایا پھر اس حدیث کے آخر میں فرمایا رزق میں سے کسی چیز کی تاخیر تمہیں اس بات پر مجبور نہ کرے کہ تم اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے ذریعے طلب کرو کیونکہ جو کچھ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہ اس کی نافرمانی کے ذریعے حاصل نہیں ہوتا۔ (۲)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا نار اللہ تعالیٰ کے دسترخوان میں پس جو شخص وہاں آئے گا اس سے حصہ پاتے گا۔ (۳)

نیز آپ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے کوئی ایک رسی لے کر اپنی پیٹھ پر بکڑیاں لاتے یہ اس سے بہتر ہے کہ کسی اپنے آدمی کے پاس جاسے جسے اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے عطا فرمایا ہے یہ اس سے مانگے (اب اس کی مرضی) وہ اسے دے یا انکار کر دے (۴)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص اپنے آپ پر سوال کا ایک دروازہ کھولتا ہے اللہ تعالیٰ اس پر رحمت بھی کے ستر دروازے کھولتا ہے (۵)

اقوال و آثار:

لقمان حکیم نے اپنے بیٹے سے کہا اے میرے بیٹے کسبِ خلال کے ذریعے فقر سے بے نیاز ہو جاؤ گے کہ جو شخص محتاج ہو جاتا ہے اسے تین باتیں پہنچتی ہیں دین میں نرمی (کمزوری)، عقل میں کمی اور عفت و وقار کا خاتمہ ان سب سے بڑی بات یہ ہے کہ وہ لوگوں کی نظروں سے گر جاتا ہے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم میں سے کوئی رزق کی تلاش سے بیٹھ نہ جاسکے اور یوں کہے کہ یا اللہ! مجھے رزق عطا فرما۔ تمہیں معلوم ہے کہ آسمان سے سونے اور چاندی کی بارش نہیں ہوتی۔

حضرت زید بن مسلمہ رضی اللہ عنہ اپنی زمین میں درخت لگا رہے تھے تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ان سے فرمایا تم نے ٹھیک کہا لوگوں سے بے نیاز ہو جاؤ تمہارا دین بہت زیادہ محفوظ ہو گا اور ان پر زیادہ کم لگسکو گے۔

(۱) شرح السنۃ للبخاری جلد ۴ ص ۴۰۴ حدیث ۴۱۱۳

(۲) شرح السنۃ للبخاری جلد ۴ ص ۳۰۵ حدیث ۴۱۱۲

(۳)

(۴) صحیح بخاری جلد اول ص ۹۹ کتاب الزکوٰۃ

(۵) مسند امام احمد بن حنبل جلد اول ص ۱۹۳ روایات عبد الرحمن بن عوف

جیسے تمہارے ناقہ اچھے (شاعر) نے کہا ہے "میں ہمیشہ کنویں پر رہتا ہوں (کام کرتا ہوں) کیونکہ اپنے بھائیوں پر کرم و سخاوت وہی کر سکتا ہے جو صاحب مال ہو۔"

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اس آدمی کو ناپسند کرتا ہوں جو فارغ ہو نہ دنیا کا کام کر رہا ہو اور نہ آخرت کا۔

حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ سے پوچھا گیا کہ کیا آپ کو سچا تاجر پسند ہے یا وہ شخص جو عبادت کے لیے فارغ رہتا ہے؟ انہوں نے فرمایا مجھے سچا تاجر پسند ہے کیونکہ وہ جہاد میں مشغول ہے شیطان اس کے پاس ماپ اور تول کے پیمانے کے ذریعے تیز لیں دین کے ذریعے آتا ہے تو وہ اس سے جہاد کرتا ہے لیکن حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے اس سلسلے میں ان کی مخالفت کی ہے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں مجھے یہ بات پسند ہے کہ مجھے اس جگہ موت آتے جہاں میں گھروالوں کے لیے خرید و فروخت کر رہا ہوں حضرت ہشیم فرماتے ہیں بعض اوقات مجھے یہ بات پسند ہے کہ فلاں شخص میرے پاس سے غلط باتیں کرتا ہے پھر مجھے یاد آتا ہے کہ مجھے اس کی حاجت نہیں تو اس کی بات (برداشت کرنا) میرے لیے آسان ہو جاتی ہے حضرت ایوب نے فرمایا کہ کما فی کرنا جس کے ذریعے مجھے کچھ مل جائے میرے نزدیک لوگوں کے سامنے دست و پا دراز کرنے سے زیادہ پسندیدہ ہے۔

(ایک دفعہ) سمندر میں طوفان آگیا تو کشتی والوں نے حضرت ابراہیم بن ادھم رحمہ اللہ سے جوان کے ہمراہ تھے، کہا کہ آپ یہ شدت دیکھ نہیں رہے؟ انہوں نے فرمایا یہ کیا سختی ہے، سختی درحقیقت لوگوں کا محتاج ہونا ہے۔ حضرت ایوب رحمہ اللہ فرماتے ہیں مجھ سے حضرت ابو قلابہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ بازار کو اختیار رکھو کیونکہ بالادری، سلامتی سے ہے یعنی وہ لوگوں سے بے نیاز کر دیتی ہے۔

حضرت امام احمد رحمہ اللہ سے پوچھا گیا کہ جو شخص اپنے گھر یا مسجد میں بیٹھ جاتا ہے اور کہتا ہے کہ میں اس وقت تک کام نہیں کروں گا جب تک میرا رزق میرے پاس نہ آجائے؟ اس کے بارے میں آپ کیا کہتے ہیں؟

حضرت امام احمد رحمہ اللہ نے فرمایا یہ شخص علم سے ناواقف ہے کیا اس نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد

مَنْ رَزَقَ اللَّهُ جَعَلَ رِزْقَهُ تَحْتَ رُجْعِي (۱) کے ٹک اللہ تعالیٰ نے میرا رزق میرے نیزے کے سائے میں رکھا ہے۔

نیز آپ نے پرندے کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا:

تَعْدُوْكُمْ صَاوِتَرُوْكُمْ حَرِيْطَانًا۔
وہ صبح کے وقت خالی پیٹ ہوتا ہے اور شام کے وقت اس کا پیٹ بھرا ہوتا ہے۔

(۱)

تو آپ نے بتایا کہ وہ صبح کے وقت رزق کی تلاش میں نکلتا ہے۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم گئے صحابہ کرام خشکی اور سمندر میں تجارت کیا کرتے تھے اور وہ اپنے باغوں میں کام کرتے تھے اور یہ لوگ ہمارے پیشوا ہیں۔

حضرت ابو قلابہ رضی اللہ عنہ نے ایک شخص سے فرمایا میں تجھے طلب معاش میں دیکھوں یہ اس بات سے اچھا ہے کہ تجھے مسجد کے کونے میں دیکھوں۔

مردی ہے کہ حضرت اوزاعی رحمہ اللہ نے حضرت ابراہیم بن ادھم رحمہ اللہ سے ملاقات کی تو ان کی پیٹ پر پکڑیوں کا ایک گٹھا تھا انہوں نے فرمایا اسے ابواسحق! یہ کام کب تک؟ آپ کے بھائی آپ کو کفایت کرتے ہیں۔

انہوں نے فرمایا اسے ابو عمرو! چھوڑیے مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ جو شخص طلبِ حلال میں کسی ذلت کی جگہ پر کھڑا ہو اس کے لیے جنت واجب ہو جاتی ہے حضرت ابوسلیمان دارانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ہمارے نزدیک عبادت یہ نہیں کہ تم اپنے پاؤں کو ملائے رکھو اور دوسرے تمہارے لئے روزی تلاش کریں بلکہ پہلے اپنی دو روٹیوں کی فکر کرو پھر عبادت کرو۔

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں قیامت کے دن ایک سادی اعلان کرے گا کہ اللہ تعالیٰ کی زمین میں اس سے ناپسندیدہ لوگ کہاں ہیں تو وہ لوگ گھر سے ہوں گے جو مسجدوں میں مانگتے تھے۔
تو مانگنے اور دوسروں کی طرف سے کفایت پر بھروسہ کرنے کی شریعت میں یوں مذمت آئی ہے اور جس شخص کے پاس موروثی مال نہ ہو تو اسے اسی (مانگنے) سے کسب اور تجارت ہی نجات دے سکتی ہے۔

سوال:

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری طرف یہ وحی نہیں آئی کہ تم مال جمع کرو اور تاجروں میں سے ہو جاؤ بلکہ میری طرف وحی بھیجی گئی ہے کہ اپنے رب کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح بیان کرو اور سجدہ کرنے والوں میں سے ہو جاؤ اور وہ مال ایک اپنے رب کی عبادت کرو۔ (۲)

اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کہ ہمیں وصیت کیجئے تو انہوں نے فرمایا تم میں سے جو شخص حاجی، غازی

(۱) جامع الترمذی ص ۲۲۹ ابواب الزہد

(۲) الدر المنثور جلد ۴ ص ۱۰۹ تحت آیت ولقد لعن

یا مسجد تعمیر کرتے والا ہو کر دنیا سے رخصت ہو سکتا ہے تو وہ ایسا کرے لیکن تم نہ تو تاجر بن کر مرنا اور نہ خیانت کرنے والے ہو کر۔

جواب:

ان روایات میں حالات کی تفصیل کے مطابق تطبیق دی جاسکتی ہے پس ہم کہتے ہیں کہ ہمارا یہ دعویٰ نہیں کہ تجارت مطلقاً ہر عمل سے افضل ہے بلکہ تجارت کا مقصد یا تو حسب ضرورت مال حاصل کرنا ہوتا ہے یا امیر بننا مقصود ہوتا ہے یا ضرورت سے زیادہ حاصل کرنا ہوتا ہے اگر ضرورت سے زیادہ اس لیے حاصل کرتا ہے کہ مال زیادہ ہو جائے اور اسے جمع کیا جائے خیرات و صدقات میں خرچ کرنا مقصود نہ ہو تو یہ مذموم ہے کیونکہ یہ دنیا کی طرف متوجہ ہوتا ہے جس کی محبت تمام گناہوں کی اصل ہے۔ اگر اس کے ساتھ ساتھ ظالم اور فحاش بھی ہو تو یہ ظلم اور فسق ہے۔

حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے جب یہ فرمایا کہ تاجر اور فحاش ہو کر نہ مرنا تو اس کا یہی مطلب ہے اور تاجر سے ان کی مراد زیادہ مال طلب کرنے والا ہے لیکن جب اپنے آپ اور اولاد کی ضرورت کے لیے حاصل کرے اور مانگنے سے بھی بقدر کفایت اسے مل سکتا ہے تو سوال سے بچنے کے لیے تجارت کرنا افضل ہے اور اگر اسے سوال کی ضرورت نہیں پڑتی اور مانگنے کے بغیر اسے دیا جاتا ہے تو کمانا افضل ہے کیونکہ اسے اس لیے دیا جاتا ہے کہ وہ زبان حال سے سوال کرتا ہے اور فقر کے ذریعے لوگوں کے درمیان آوازیں لگاتا ہے تو سوال سے بچا اور اپنا پردہ رکھنا بیکاری سے بہتر ہے بلکہ یہ کام تو بدنی عبادات سے بھی افضل ہے۔

ترک کسب ترک کسب چار قسم کے آدمیوں کے لیے افضل ہے جو عبادات بدنیہ میں مصروف رہتا ہے یا وہ شخص جو احوال و مکاتبات کے علوم میں باطنی سیر اور قلبی عمل میں مشغول ہوتا ہے یا وہ عالم جو علم ظاہر کی تربیت کرتا ہے جس کے ذریعے لوگوں کو ان کے دین کے بارے میں نفع حاصل ہوتا ہے جیسے مفتی، مفسر، محدث وغیرہ۔ یا وہ شخص جو مسلمانوں کے معاملات میں مصروف ہوتا ہے اور اس نے ان کے کاموں کی ذمہ داری اٹھائی ہے جیسے ناڈشاہ، قاضی، اور گواہ (آج کل کے سرکاری ملازمین بھی ان میں شامل ہیں ۱۲ ہزار روپی)

یہ لوگ جب ان اموال سے کفایت کئے جائیں جو رامت مسلمہ کے (مصالح کے لیے مقرر ہے یا اوقاف کے مال سے فقراء اور علماء کو دیا جائے تو ان کے لیے مال کمانے میں مشغولیت کی نسبت یہ امور افضل ہیں اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وحی بھیجی گئی کہ آپ اپنے رب کی حمد کے ساتھ اس کی پاکیزگی بیان کریں اور سچہ کرنے والوں میں سے ہو جائیں اور آپ کی طرف یہ وحی نہیں بھیجی گئی کہ آپ تاجروں میں سے ہو جائیں۔ کیونکہ آپ میں یہ چاروں باتیں جمع تھیں بلکہ اس سے بھی زیادہ امور جو بیان سے باہر ہیں اسی لیے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو مشورہ دیا تھا کہ آپ تجارت چھوڑ دیں جب آپ مسلمانوں کے امور کے ولی بنے تھے کیوں نہ یہ عمل امت کے

مسائل کے راستے میں رکاوٹ بنتا تھا اور آپ بیت المال سے ضرورت کے مطابق لیتے تھے اور آپ نے اسی کو بہتر سمجھا پھر جب آپ کے وصال کا وقت قریب ہوا تو آپ نے یہ مال بیت المال کی طرف لوٹانے کی وصیت فرمائی لیکن ابتداء میں اسے لینا بہتر سمجھا۔

ان (مذکورہ بالا) چار قسم کے لوگوں کی دو حالتیں اور میں ان میں سے ایک یہ ہے کہ جب وہ مال نہ کمائیں اور ان کی ضروریات لوگوں کے ہاتھوں سے یعنی زکوٰۃ و صدقات وغیرہ سے پوری ہوں اور انہیں سوال کرنے کی ضرورت نہ پڑے تو ایسی صورت میں کوئی پیشہ اختیار نہ کرنا اور اپنی ذمہ داری میں مشغول ہونا زیادہ بہتر ہے کیوں کہ اس میں خیرات پر لوگوں کی مدد کرنا ہے اور ان سے وہ چیز وصول کرتا ہے جو ان پر لازم ہے اور اس کی ادائیگی ان کے حق میں افضل ہے۔

دوسری حالت سوال کی حاجت ہے اور یہ بات قابل غور ہے سوال کرنے کے بارے میں شدت اور مذمت کی جو روایات ہم نے نقل کی ہیں ان سے بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ سوال سے بچنا بہتر ہے اور اس سلسلے میں حالات اور اشخاص کا لحاظ کئے بغیر مطلق قول مشکل ہے۔

بلکہ یہ خود بندے کی سوچ اور اپنے نفس کی طرف نظر پر موقوف ہے اسے چاہے کہ ایک طرف سوال کی ذلت اور شہک عزت نیز دوسروں کے سامنے کھڑا ہونے اور منت سماجت کرنے کو رکھے اور دوسری طرف اس علم و عمل میں مشغولیت کو رکھے جس میں اس کا اپنا اور دوسروں کا فائدہ ہے اور اس طرح دونوں میں مقابلہ کرے کیونکہ بہت سے لوگ ایسے ہیں جن کی علم و عمل میں مشغولیت سے مخلوق کو اور خود ان کو بہت فائدہ پہنچتا ہے اور انہیں معمولی سوال سے بقدر کفایت رزق حاصل ہو جاتا ہے اور بعض اوقات اس کے برعکس ہوتا ہے اور بعض اوقات مطلوب و ممنوع برابر برابر ہوتے ہیں لہذا اس وقت طالب کو اپنے دل سے فتویٰ لینا چاہیے اگرچہ مفتیان کرام کوئی فیصلہ دیں کیونکہ قادی صورتوں کی تفصیل اور حالات کی باریکیوں کا احاطہ نہیں کر سکتے۔

پہلے بزرگوں میں سے ایک صاحب کے تین سونٹھ دوست تھے وہ ان میں سے ہر ایک کے پاس ایک رات مہمان بنتے اور بعض کے صرف تیس دوست تھے ہر ایک کے پاس بیٹنے میں ایک رات رہتے تھے اور خود یہ لوگ عبادت میں مشغول رہتے تھے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ ان کی خدمت کرنے والے اسے اپنے لیے سعادت سمجھتے ہیں اور ان کا ان کی خدمات کو قبول کرنا ان کی عبادت کے وجہ سے ان کے حق میں بھلائی قرار پاتا ہے لہذا اس مسئلے میں خوب غور و فکر کرے کیوں کہ لینے والے کو بھی دینے والے کی طرح اجر و ثواب ملتا ہے جب کہ لینے والا اس کے ذریعے دین پر مدد حاصل کرے اور دینے والا اسے خوش دل سے دے جو شخص ان باتوں پر مطلع ہوتا ہے وہ اپنے نفس کی حالت کو پہچان سکتا ہے اور وہ اپنی حالت اور وقت کے اعتبار سے افضل بات کو دل سے جان

لیتا ہے۔

تقویہ مال کمانے کی فضیلت ہے لیکن چونکہ وہ عقد حسن کے ذریعے آمدنی مال کمانا ہے چار چیزوں یعنی صحت، انصاف، احسان اور دین پر شفقت کا جامع ہونا چاہیے اس لیے ہم نے ان میں سے ہر ایک کے لیے ایک الگ باب باندھا ہے۔ ہم دوسرے باب میں ان معاملات کے صحیح ہونے کے اسباب ذکر کرتے ہیں۔

دوسرا باب

علم کسب

بیع، سود، بیع سلم، اجارہ، قرض اور شرکت کے ذریعے مال کمانے کے علم کے بارے میں نیز وہ تصرفات جن پر کسب کا دار و مدار ہے شریعت کے اعتبار سے ان کی صحت کا بیان۔

جان لو! اس باب کا علم حاصل کرنا ہر کمانے والے مسلمان پر واجب ہے کیوں کہ علم کی تلاش ہر مسلمان (مرد و عورت) پر فرض ہے اور یہ اس علم کی تلاش ہے جس کی ضرورت ہے کمانے والا علم کسب کا محتاج ہوتا ہے اور جب اسے اس باب کا علم حاصل ہو جاتا ہے تو وہ معاملات کو فاسد کرنے والی چیزوں سے آگاہ ہونے کی وجہ سے ان سے اجتناب کرتا ہے اور اسے جو مشکل فروغی طور پر پیش آئے گی تو، وہ اس میں توقف کرے گا یہاں تک کہ وہ اس کے بارے میں کسی سے سوال کرے کیوں کہ جب تک وہ اجمالی علم کے ذریعے اسباب فساد کو معلوم نہ کر لے تو اسے معلوم نہیں ہوگا کہ کب اس پر توقف واجب ہے اور کب پر چھٹا، اور اگر وہ کہے کہ میں علم کی طرف متوجہ نہیں ہوتا لیکن جب تک کوئی واقعہ درپیش نہ ہو صبر کروں گا اور اس وقت سیکھوں گا اور فتویٰ حاصل کروں گا۔ تو اسے کہا جائے گا کہ جب تک تمہیں عقود کے مفاسدات کا اجمالی علم نہ ہو، کسی واقعہ کے وقوع کا علم کے حاصل ہوگا، چنانچہ وہ تصرفات کرتا رہے گا اور انہیں صحیح اور جائز سمجھے گا لہذا اس کے لیے تجارت سے متعلق اس قدر علم حاصل کرنا ضروری ہے تاکہ مباح اور ممنوع میں امتیاز کر سکے اسی لیے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آپ بازار کا چکر لگاتے رہتے اور بعض تاجروں کو دُور سے سے مارنے لگتے اور فرماتے تھے کہ ہمارے بازار میں وہی تجارت کرے جسے تجارت کی سمجھ ہو ورنہ وہ سود کھاتا ہے چاہے مرضی سے ہو یا بغیر مرضی کے، عقود کسب کا علم بہت زیادہ ہے لیکن کمائی کرنے والا ان چھ عقود سے انک نہیں ہو سکتا اور وہ یہ ہیں خرید و فروخت، سود، بیع سلم، اجارہ، شرکت اور قرض دینا، پس ہم ان کی شروط کی تشریح کرتے ہیں۔

عقد اول

خرید و فروخت

اللہ تعالیٰ نے بیع (خرید و فروخت) کو حلال قرار دیا اور اس کے تین ارکان ہیں عقد کرنے والا، جس چیز پر عقد کیا جائے اور الفاظ

پہلا رکن :

عائد — تاجر کو چاہیے کہ چار قسم کے لوگوں سے سودا نہ کرے بچہ، پاگل، غلام اور اندھا۔
 کیونکہ بچہ شرعی احکام کا مکلف نہیں ہے اسی طرح مجنون بھی مکلف نہیں (لہذا ان دونوں کی بیع باطل ہے لہذا بچے کی بیع صحیح نہیں اگرچہ اس کا ولی اجازت دے یہ امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک ہے۔ اور جو آدمی ان دونوں سے لے گا تو (ضائع ہونے کی صورت میں) ان دونوں کے لیے اس پر تاوان ہوگا اور معاملہ کرتے ہوئے جو کچھ ان کے حوالے کرے گا تو اگر وہ ان کے ہاتھوں میں ضائع ہو جائے تو وہ اسی شخص کا ضائع ہوگا۔

عقلمند غلام کی خرید و فروخت اس کے مالک کی اجازت کے بغیر صحیح نہیں لہذا سبزی فروش، نان بانی اور قصاب وغیرہ کو چاہیے کہ وہ غلاموں سے معاملات نہ کریں راہِ کلی غلاموں کا سلسلہ نہیں ہے) جب تک ان کے مالک ان کے ساتھ معاملہ کرنے کی اجازت نہ دیں اور نیز (اجازت) یا تو صریح الفاظ میں سنیں یا شہر میں مشہور ہو جائے کہ فلاں غلام کو اس کے آقا کی طرف سے خرید و فروخت کی اجازت دی گئی ہے یا تو یہ بات مشہور ہو یا کوئی عادل اسے خبر دے دے اگر وہ اس کے مالک کی اجازت کے بغیر اس سے معاملہ کرے گا تو یہ عقد باطل ہوگا۔ اور اس نے اس جو کچھ لیا ہے اس کے مالک کے ہاں تاوان دے گا۔ اور جو کچھ اس کے حوالے کیا ہے اگر وہ غلام کے پاس ضائع ہو جائے تو یہ اس غلام کی گردن سے متعلق نہیں ہوگا اور نہ ہی اس کا آقا اس کا ضامن ہوگا۔ بلکہ وہ اسی وقت مطالبہ کر سکتا ہے جب وہ غلام آزاد ہو جائے۔ نابینا آدمی چونکہ ایسی چیز کا سودا کرتا ہے جسے اس نے دیکھا نہیں لہذا یہ صحیح نہیں لہذا اسے کہا جائے کہ وہ کسی کو وکیل مقرر کرے جو اس کے لیے خرید و فروخت کرے اس کا کسی کو وکیل بنانا صحیح ہے، اسی طرح اس کے وکیل کی خرید و فروخت بھی صحیح ہے اور اگر تاجر خود اس نابینا سے معاملہ کرے گا تو یہ عقد فاسد ہوگا اور اس نے اس سے جو کچھ لیا ہے وہ قیمت کے اعتبار سے اس تاجر پر تاوان ہوگا اور جو کچھ اس کے حوالے کیا ہے وہ قیمت کے اعتبار سے ملے گا۔ (مطلب یہ ہے کہ اب ان کی اپنی مقرر کردہ قیمت کا اعتبار نہیں ہوگا بلکہ بازاری قیمت کا اعتبار ہوگا)

کافر کے ساتھ معاملات جائز ہیں لیکن اس پر قرآن پاک اور مسلمان غلام نہ بیچا جائے اور اگر وہ عربی کافر تو اس پر اسلحہ بھی نہ بیچا جائے اگر کوئی شخص اسی طرح کرے گا تو یہ معاملات رد ہو جائیں گے اور وہ اللہ تعالیٰ کے ہاں گناہ گار ہوگا۔ جہاں تک ترک، ترکمانی، عربی اور کردی سپاہیوں کا تعلق ہے یا چور، فائن، شور و غور، ظالم اور وہ لوگ جو اکثر حرام مال کھاتے ہیں تو جو کچھ ان کے پاس ہے اسے اپنی ملکیت میں نہیں لانا چاہیے کیونکہ وہ حرام ہے البتہ کسی خاص معین چیز کے بارے میں علم ہو کہ وہ حلال ہے۔

اس کی تفصیل حلال و حرام کے بیان میں آئے گی۔

دوسرا رکن :

بیع کا دوسرا رکن معقود علیہ ہے یہ وہ چیز ہے جو سودا کرنے والے دو آدمیوں میں سے ایک کی طرف سے دوسرے کی طرف منتقل ہوتی ہے چاہے یہ ثمن (قیمت) ہو یا مال، اس میں چھ شرائط معتبر ہیں۔

(۱) یہ چیز نجس لعینہ (ذاتی طور پر ناپاک) نہ ہو لہذا کتے اور خنزیر کی بیع جائز نہیں اسی طرح گوبر اور پاخانے کا سودا بھی جائز نہیں۔ ہاتھی کا دانت اور اس سے بنے ہوئے برتنوں کا سودا بھی جائز نہیں کیونکہ جانور کے مرنے سے اس کی ہڈی ناپاک ہو جاتی ہے اور ہاتھی ذبح کرنے سے پاک نہیں ہوتا اور نہ اس کی ہڈی ذبح کی وجہ سے پاک ہوتی ہے شراب کی خرید و فروخت اور وہ جانور جو کھائے نہیں جائے ان کی چربی کا سودا بھی جائز نہیں اگرچہ اسے چرائے میں جلانے یا کشتیوں پر ملنے کا فائدہ حاصل ہوتا ہے پاک تیل میں اگر کوئی نجاست یا پودا وغیرہ گر جائے اور اس طرح وہ ناپاک ہو جائے تو اس سے کھانے کے علاوہ نفع حاصل کیا جاسکتا ہے اور یہ ذاتی طور پر ناپاک نہیں ہے اسی طرح میں (امام غزالی رحمہ اللہ) ریشم کے کپڑوں کی بیع میں بھی حرج نہیں سمجھتا کیوں کہ وہ ایک ایسے حیوان کی اصل میں جس سے فائدہ اٹھایا جاتا ہے اور اسے اندسے سے تشبیہ دینا جو حیوان کی اصل ہے لید کے مشابہ قرار دینے سے بہتر ہے مشک نافہ (کتوری) کی بیع جائز ہے اور اسے پاک قرار دیا جائے گا جب وہ ہرن کی زندگی میں اس سے جدا ہو۔

(ب) وہ ایسی چیز ہے جس سے نفع حاصل کیا جاسکے لہذا کپڑے مکوڑوں کی خرید و فروخت جائز نہیں اسی طرح چوہیا اور سانپ کی خرید و فروخت بھی صحیح نہیں، شعبہ بازوں کو جو سانپ سے فائدہ پہنچتا ہے اس کا کوئی اعتبار نہیں اسی طرح وہ مداری جو ڈبیہ میں سے نکال کر لوگوں کو دکھاتے ہیں ان کا اس سے نفع حاصل کرنا بھی غیر معتبر ہے غی اور شہد کی مکھی کی بیع جائز ہے، چیتے اور شیر کی خرید و فروخت بھی جائز ہے اسی طرح ہر وہ جانور جو شکار کرنے کی صلاحیت رکھتا ہے یا اس کے چمڑے سے نفع اٹھایا جاسکتا ہے اس کی بیع بھی جائز ہے، بوجھ اٹھانے کے لیے ہاتھی کی خرید و فروخت بھی جائز ہے طوطے کی خرید و فروخت جائز ہے، مور اور خوش رنگ پرندوں کی بیع بھی جائز ہے اگرچہ انہیں کھایا نہ جاتا ہو کیونکہ انکی آوازوں اور ان کی طرف دیکھ کر خوشی حاصل کرنا ایک جائز غرض اور مقصود ہے البتہ کتے کو محض خوبصورتی کی وجہ سے حاصل کرنا جائز نہیں ہے کیونکہ ہر کار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے منع فرمایا۔ (۱)

بانسری، سارنگی اور ہر وہ لید کے دوسرے آلات خریدنا اور بیچنا جائز نہیں کیوں کہ شرعی طور پر ان کا کوئی نفع نہیں۔ اسی طرح مٹی سے بنائے گئے کھلونے (پلاسٹک وغیرہ کا بھی یہی حکم ہے) جس طرح جانور کی شکلیں بنا کر بچوں کے کھیلنے کے لیے عید کے موقع پر بیچے جاتے ہیں (ان کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں) کیونکہ شرعی طور پر ان کو توڑنا واجب ہے۔ درختوں کی تصویروں میں کوئی حرج نہیں کیوں کہ وہ غیر ذی روح ہیں، جن کپڑوں اور پیلٹوں پر جانوروں کی تصویریں ہوں ان کی خرید و فروخت جائز ہے اسی طرح پردوں کا حکم ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا

سے فرمایا:

اتَّخَذِي مِنْهَا مَارِقًا (۱)

ان کے پھونے بنا لو۔

لیکن ان کو ٹکائے کے ذریعے استعمال کرنا درست نہیں بلکہ بچھایا جائے تو جب کسی نہ کسی صورت میں ان کا استعمال جائز ہے تو اس اعتبار سے ان کی خرید و فروخت بھی جائز ہوگی۔

(ج) جس چیز کا سودا ہو رہا ہے وہ سودا کرنے والے کی ملکیت ہو یا مالک کی طرف سے اسے اجازت حاصل ہو۔ غیر مالک سے اس نیت پر خریدنا جائز نہیں کہ چلو مالک اجازت دے ہی دے گا۔ بلکہ اگر وہ بعد میں راضی ہو تو نئے سرے سے سودا کرنا پڑے گا کسی شخص کا مال اس کی بیوی سے خریدنا بھی جائز نہیں اور نہ بیوی کا مال خاوند سے خریدنا جائز ہے۔ اسی طرح بیٹے کا مال باپ سے اور باپ کا مال بیٹے سے خریدنا بھی جائز نہیں یعنی یہ سوچنے کے اگر اسے معلوم ہوا تو راضی ہو جائے گا۔ کیونکہ جب تک رضامندی سودا کرنے سے پہلے نہ پائی جائے سودا جائز نہیں ہوتا۔ بازاروں میں اس قسم کی صورتیں پائی جاتی ہیں لہذا دین دار آدمی کو اس سے بچنا چاہیے۔

د۔ جس چیز کا سودا ہو رہا ہے وہ شرعی اور حسی طور پر فرقی ثانی کو سونپا جائے جس چیز کو ظاہری طور پر سونپا نہیں جاسکتا اس کا سودا جائز نہیں جیسے بھاگا ہوا غلام، پانی میں مچھلی، پیٹ میں بچہ، اور نہ جانور کو مادہ پر ڈالنا، اسی طرح جانور کی پیٹھ پر اون اور تھنوں میں دودھ کا سودا بھی جائز نہیں کیونکہ اسے سونپنا مشکل ہے اس لیے کہ جس چیز کا سودا ہو رہا ہے وہ اس چیز کے ساتھ ملی ہوئی ہے جس کا سودا نہیں ہو رہا اور جو شرعی طور پر نہ دی جاسکتی ہو اس کی بیع بھی جائز نہیں مثلاً سر میں رکھی ہوئی چیز، وقت کی ہوئی چیز اور ام ولد (ٹونڈی) کا سودا صحیح نہیں۔ ماں کو بچے کے بغیر بیچنا، جب کہ بچہ تھوڑا ہو، صحیح نہیں اسی طرح ماں کے بغیر بچے کو بیچنا بھی صحیح نہیں کیوں کہ اس کے سونپنے میں دونوں کے درمیان تفریق کرنا ہے اور یہ حرام ہے۔ لہذا سودے کے ذریعے ان میں تفریق جائز نہیں (اب انسانوں کی خرید و فروخت جائز نہیں یہ اس وقت کی بات ہے جب غلامی کا سلسلہ تھا ۱۲ ہزاروی)

۵۔ جس چیز کا سودا ہو رہا ہے وہ ذاتی طور پر معلوم ہو، نیز اس کی مقدار اور وصف بھی معلوم ہونا چاہیے اس کی ذات کا معلوم ہونا یوں ہے کہ اس کی طرف اشارہ کیا جائے اگر وہ کچھ کہے میں اسے اس رپوڑ سے ایک بکری سمجھ پر بیچاں میں جو بکری جاہوں یا جو کپڑے تیرے ساتے ہیں ان میں سے ایک کپڑا بیچا یا اس کپڑے میں سے ایک گز بیچا جس طرف سے چاہے لے لے یا اس زمین سے دس گز زمین بھی طرف سے چاہے لے لے تو یہ بیع باطل ہے، دین میں کستی کرنے والے ان تمام باتوں کے عادی ہو چکے ہیں البتہ یہ کہے کہ اس چیز کا ایک حصہ مثلاً نصف یا دسواں

حصہ بیچتا ہوں تو یہ جائز ہے۔ اگر وہ تمام کپڑے ایک جیسے ہوں تو کوئی حرج نہیں، مقدار کا علم باپ اور تول کے ذریعے یا اس کی طرف دیکھنے سے ہوتا ہے اگر کہے کہ میں تجھ پر یہ کپڑے اتنی قیمت پر بیچتا ہوں جس پر فلاں نے بیچا ہے اور وہ دونوں اس بات کا علم نہیں رکھتے تو یہ سودا باطل ہے اگر کہے کہ اس پتھر کے وزن کے مطابق بیچتا ہوں تو بھی باطل ہے جبکہ اس پتھر کا وزن معلوم نہ ہو۔ اگر کہے کہ تجھ پر گندم کا یہ ڈھیر بیچتا ہوں تو یہ بھی باطل ہے اگر کہے کہ درہموں کا یہ ڈھیر یا سونے کا یہ ٹکڑا بیچتا ہوں اور وہ اسے دیکھ رہا ہے تو بیع صحیح ہے اور مقدار کی پہچان کے لیے دیکھ کر اندازہ لگانا کافی ہے جہاں تک وصف کا تعلق ہے تو معین چیز میں دیکھنے سے معلوم ہو جاتا ہے غائب چیز کا سودا صحیح نہیں البتہ اسے پہلے دیکھا ہو اور اتنی مدت نہ گزری ہو جس میں وہ تبدیلی ہو سکتی ہے تو جائز ہے وصف، دیکھنے کے قائم مقام نہیں ہو سکتا۔ روئے ہوں میں سے ایک یہی ہے کپڑا جب کھڑی کے اوپر ہو تو اس کے نقش و نگار کا اعتبار کرتے ہوئے اس کا سودا صحیح نہیں گندم کے خوشے میں اس کا سودا صحیح نہیں اور چادروں کا چھلکا جس کے ساتھ ہی اسے ذخیرہ کیا جاتا ہے اس میں اس کا سودا صحیح ہے (یعنی وہاں کی بیع صحیح ہے) اخروٹ اور بادام کو اس کے اندرونی چھلکے کے ساتھ بیچنا جائز ہے لیکن دو چھلکوں میں جائز نہیں ضرورت کے تحت تر لوبیا چھلکے سمیت بیچنا جائز ہے کھمش کے جوس کا سودا کرنے میں چشم پوشی سے کام لیا جانا ہے کیوں پہلے لوگوں کا طریقہ چلا آیا ہے لیکن ہم اسے کسی چیز کے عوض میں جائز قرار دیتے ہیں اگر اسے بیچنے کے لیے خریدے تو قیاس یہ ہے کہ یہ باطل ہو کیونکہ وہ اپنی پیدائش کے اعتبار سے پوشیدہ نہیں رہتا۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ چشم پوشی سے کام لیا جائے کیوں کہ باہر نکالنے سے ہے وہ انار کی طرح خراب ہو جاتا ہے اور جن چیزوں کی خلقت پوشیدہ ہے ان کا یہی حکم ہے۔

(رو) جس چیز کا سودا ہوا ہے اگر معاوضہ کے ذریعے اس کی ملکیت حاصل ہوئی ہے تو اس پر قبضہ ہونا چاہیے یہ خاص شرط ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسی چیز کے سودے سے منع فرمایا جس پر قبضہ نہ کیا ہو۔ (۱)
اس میں زمین اور منقولہ اشیاء برابر ہیں لہذا قبضہ سے پہلے جس چیز کو خریدے یا بیچے اس کی بیع باطل ہوگی اور منقول چیز کا قبضہ منتقل کرنے سے ہوتا ہے جب کہ زمین کا قبضہ اس کو خالی کرنے سے ہوتا ہے اور جس چیز کو باپ کرنے کی شرط پر خریدا ہے جب تک اس کا باپ نہ کیا جائے سودا پورا نہیں ہوتا۔ میراث، وصیت اور امانت نیز وہ چیز جس کی ملکیت کسی معاوضہ سے حاصل نہیں ہوتی ان کا سودا قبضہ کرنے سے پہلے بھی جائز ہے۔

تیسرا رکن :

بیعہ کا تیسرا رکن نطق عقد ہے لہذا ایجاب اور اس کے ساتھ ہی قبول کے الفاظ جاری کرنا ضروری ہے یعنی ایسے الفاظ

لوے جو مقدمہ دلات کریں اور سمجھے جائیں یا ہے وہ صریح الفاظ ہوں یا کنایہ۔ اگر اس نے کہا کہ میں نے تجھے یہ چیز فلاں چیز کے بدلے میں دی اور یہ نہیں کہا کہ میں نے تجھ پر بیچی۔ اور دوسرے نے کہا کہ میں نے قبول کیا اگر سودے کا ارادہ ہو تو جانتے ہے کیونکہ یہ ادھار کا بھی احتمال رکھتا ہے جب دو کپڑوں یا دو جانوروں میں ہو اور نیت کی وجہ سے احتمال ختم ہو جاتا ہے اور واضح لفظ جھگڑے کو ختم کر دیتا ہے لیکن کنایہ میں جو بات اختیار کرے اس سے ملک اور حلال ہونے کا فائدہ حاصل ہوتا ہے سودا کرتے وقت ایسی شرط لگائی جائے جو تقاضہ عقد کے خلاف ہو اگر یہ شرط رکھتا ہے کہ کچھ زیادہ دینا یا بیع اس کے گھر تک پہنچا دینا تو یہ شرائط فاسد ہو جائیں گی البتہ بیچنے والے کی اجرت الگ ملے کریں اور وہ معلوم بھی ہو تو کوئی حرج نہیں۔ بعض اوقات بعض ہاتھوں ہاتھ سودا ہوتا ہے زبان سے کچھ نہیں کہا جاتا تو حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک یہ بیع بالکل واقع نہیں ہوتی جب کہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک معمولی چیزوں میں ایسی بیع واقع ہو جاتی ہے لیکن معمولی چیزوں کا شمار کرنا مشکل ہے اور اگر لوگوں کے رواج پر چھوڑ دیں تو وہ حقیر چیزوں کے ساتھ ساتھ نفیس چیزوں میں بھی ایسا کرنے لگیں گے۔ کیونکہ ایک دال کپڑا بیچنے والے کے پاس جاتا ہے اور ریشمی کپڑا دس دینار پر لے جاتا ہے اور خریدار کو دے کر اس سے دس دینار لے کر بیچنے والے کو دے دیتا ہے اور کہتا ہے کہ خریدار اس پر راضی ہے چنانچہ وہ اس سے رقم لے کر اس میں تصرف کرتا ہے اور خریدار کپڑے کو کاٹتا ہے حالانکہ ان کے درمیان ایجاب و قبول بالکل نہیں ہوا اسی طرح چند خریدار بیچنے والے کی دکان پر جمع ہو جاتے ہیں تو وہ سامان دکھاتا ہے جس کی قیمت مثلاً ایک سو دینار ہے تو ان میں سے ایک کہتا ہے یہ نوے دینار میں میرا ہوا دس روپے لگتا ہے پچانوے دینار میں میرا ہوا تیسرا کہتا ہے میں ایک سو میں خریدتا ہوں تو وہ کہتا ہے گن دو چنانچہ وہ رقم گن کر اس کے حوالے کرتا ہے اور سامان لے لیتا ہے حالانکہ ان کے درمیان ایجاب و قبول نہیں ہوا اور یہ عادت بن گئی ہے اور یہ ان مشکلات میں سے ہے جس کا کوئی علاج نہیں اس لیے کہ یہاں تین احتمال ہیں۔

پہلا احتمال

یا تو ہاتھوں ہاتھ سودے کا دروازہ معمول اور نفیس تمام چیزوں میں کھول دیا جاسے اور یہ محال ہے۔ کیوں کہ اس صورت میں کسی کی ملک کو کسی ایسے لفظ کے بغیر منتقل کرنا ہے جو اس پر دلالت کرنے والا ہو۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے بیع خرید و فروخت کو حلال قرار دیا اور بیع ایجاب و قبول کو کہتے ہیں بعض لیں دین پر بیع کا نام نہیں بولا جاتا۔ تو دونوں طرف سے ملک کو منتقل کرنے کا حکم کس طرح لگایا جائے گا۔ خصوصاً عمدہ قسم کی لونڈیوں، غلاموں اور چارہ پایوں میں نیز ان چیزوں میں جن میں جھگڑا زیادہ ہوتا ہے کیونکہ ممکن ہے سوینے والا رجوع کرے اور کہے کہ میں پشیمان ہوں اور میں اسے نہیں بیچتا کیوں کہ میں نے تو اس پر سوینا ہے اور زبان سے کچھ نہیں کہا اور یہ بیع نہیں ہے۔

دوسرا احتمال

یہ دروازہ بالکل بند کر دیا جاسے جس طرح حضرت امام شافعی رحمہ اللہ بیع کے بطلان کا قول کرتے ہیں لیکن اس میں

دو وجہ سے اشکال ہے وہ یوں کہ صحابہ کرام کے زمانے میں معمولی چیزوں میں اس کا پایا جانا درست قرار پایا اور اگر وہ سبزی فروش، نانپائی اور قصاب کے ساتھ ایجاب و قبول کے چکر میں پڑتے تو یہ عمل ان کے لیے مشکل ہو جاتا اور ان کا یہ فعل نقل و متواتر کے ساتھ نقل کیا جاتا اور کسی وقت اس عادت کے بالکل ترک کی شہرت ہوتی کیونکہ اس قسم کی باتوں میں زمانے مختلف ہوتے ہیں دوسری مشکل یہ ہے کہ لوگ اس بات میں بہت زیادہ مبتلا ہیں اور انسان کوئی بھی چیز مثلاً کھانا وغیرہ اس صورت میں خریدتا ہے جب اسے معلوم ہو کہ بیچنے والے نے اسے دیتے ہوئے مالک بنایا ہے تو جب معاملہ یوں ہے تو عقد کے لیے الفاظ بولنے کا کیا فائدہ ہے؟

تیسرا احتمال :

معمولی اور غیر معمولی چیزوں کے درمیان فرق کیا جائے جیسا کہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا اس صورت میں معمولی چیزوں کو شمار کرنا مشکل ہوگا اور یہ بھی معلوم نہیں ہوگا کہ انتقال ملک پر الفاظ کے بغیر کیا چیز دلالت کرتی ہے۔ حضرت ابن سرج نے حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے قول کو حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے قول کے مطابق کیا ہے اور یہ احتمال اعتدال کے زیادہ قریب ہے چونکہ اس کی حاجت بھی ہے اور لوگوں کے درمیان جاری بھی۔ لہذا اس کی طرف مائل ہونے میں کوئی حرج نہیں نیز غالب گمان بھی یہی ہے کہ پہلے زمانوں میں یہی طریق کار تھا۔

اس میں جو دو اشکال ہیں ان کا جواب دیتے ہوئے ہم کہتے ہیں کہ معمولی اور غیر معمولی چیزوں میں امتیاز کرنے اور ان کی تفصیل سامنے لانے کے ہم مکلف نہیں ہیں کیونکہ یہ ناممکن ہے بلکہ اس کے دو کنارے واضح ہیں کیوں کہ یہ بات مخفی نہیں کہ سبزی اور قھوڑا بہت پھل خریدنا، اسی طرح گوشت اور معدود روٹیاں خریدنا ان معمولی چیزوں میں ہیں جن کے سودے کا اتھون باقیہ بن دین کا رواج ہے اور اس سلسلے میں ایجاب و قبول کا مطالبہ کرنا محسوس ہوتا ہے اور اس کے تکلف کو بوجھ سمجھا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ فلاں آدمی ایک چھوٹی چیز کو تو لیتا ہے حالانکہ اس کی کوئی ضرورت نہیں۔

تو یہ حقارت کی جانب ہے دوسری جانب جانور غلام زمینیں اور عمدہ کپڑے ہیں اور ان میں ایجاب و قبول کے تکلف کو خدو عقل نہیں سمجھا جاتا ہے ان دونوں کے درمیان والی چیزیں ایک دوسرے کے متشابہ ہیں اور ان میں شک پایا جاتا ہے چونکہ وہ محل شک میں ہیں لہذا دین دار آدمی کو چاہیے کہ وہ ان میں احتیاط کی راہ اختیار کرے اور شریعت کے وہ تمام موانع کی پہچان رسم و رواج سے ہوتی ہے وہ دونوں واضح طرفوں اور درمیان والی مشتبہ صورتوں میں تقسیم ہوتے ہیں دوسرے اشکال یعنی ملکیت کو منتقل کرنے کے لیے سبب طلب کرنا تو ہوتا ہے لیکن دین کے فعل کو ہی سبب قرار

دیا جائے کیونکہ الفاظ اسباب معینہ نہیں ہیں بلکہ وہ اپنی دلالت کی وجہ سے سبب بنتے ہیں اور یہ عمل عرف میں ہمیشہ سے مقصود پر دلالت کرتا چلا آیا ہے پھر یہ کہ اس کی طرف حاجت بھی ہے اور اسلاف کا طریقہ بھی یہی ہے حالانکہ عرف میں تحالف کا لینا دینا ایجاب و قبول کے بغیر ہوتا ہے اور اس میں تصرف کیا جاتا ہے تو اس بات سے کوئی فرق نہیں

پڑتا کہ کوئی چیز کسی دوسری چیز کے عوض میں ہو یا عوض کے بغیر ہو کیوں کہ شبہ زائد تھا لطف میں بھی تو ملک تبدیل ہوتی ہے البتہ بزرگوں کا طریقہ معمولی اور عمدہ تھا لطف میں ایک جیسا ہے بلکہ اس سلسلے میں ایجاب و قبول کے مطالبے کو قبیح سمجھا جاتا ہے اور یہ مطالبہ کیسے ہو سکتا ہے جب کہ سودا کرنے کی صورت میں معمولی چیزوں کے علاوہ اشیاء کے سودے میں اسے برا نہیں سمجھا جاتا تو ہمارے نزدیک تینوں احتمالات میں سے یہ زیادہ اعتدال پر مبنی ہے۔

البتہ متقی پر ہیزگار آدمی کو چاہیے کہ وہ اختلاف کے شبہ راہم ابو حنیفہ اور امام شافعی کے درمیان اختلاف سے نکلنے کے لیے ایجاب و قبول کو نہ چھوڑے اسے ایسا نہیں کرنا چاہیے کہ وہ صرف اس وجہ سے ایجاب و قبول کو ترک کر دے کہ بچنے والا ایجاب و قبول کے بغیر اس کا نامک ہوا تھا لہذا میں بھی اسی طرح مالک بن جابر (کیونکہ یہ بات تحقیقی طور پر معلوم نہیں کیونکہ بعض اوقات وہ ایجاب و قبول کے ساتھ خریدتا ہے اور اگر وہ اس کے خریدنے کے وقت وہاں موجود تھا یا بائع نے خود اس بات کا اقرار کیا تو اب اس سے ترک جائے اور کسی دوسرے سے خریدے اگر وہ معمولی چیز ہو اور وہ اس کا حاجت مند بھی ہو تو ایجاب و قبول کے الفاظ استعمال کرے کیونکہ اس کے ذریعے مستقبل میں پیدا ہونے والا جھگڑا ختم ہو جاتا ہے کیونکہ لفظ صریح سے رجوع ناممکن ہوتا ہے اور فعل سے رجوع ممکن ہوتا ہے۔

سوال :

اگرچہ یہ بات خریدنے کی صورت میں ممکن ہے لیکن جب کسی ضیانت میں یا دسترخوان پر ہو تو اس صورت میں کیا کرے گا اور وہ جانتا ہے کہ اس کے ساتھی خرید و فروخت میں ہاتھوں ہاتھ لین دین پر اتفاق کرتے ہیں یا ان سے سنتا ہے یا خود اس نے یہ عمل دیکھا ہو تو کیا اس پر اس چیز کے کھانے سے رکنہ واجب ہوگا؟

جواب :

اس پر اس چیز کی خریداری سے رکنہ واجب ہے جب کہ وہ عمدہ چیز ہو اور معمولی اشیاء میں سے نہ ہو لیکن اس کے کھانے سے رکنہ واجب نہیں ہے کیونکہ میں کہتا ہوں کہ اگر ہم اس فعل کو انتقال ملک پر ولایت قرار دینے میں تردد کریں تو مناسب نہیں کہ اسے اس کی اجازت (جو از) پر ولایت قرار نہ دیں کیونکہ اجازت کا معاملہ وسیع ہے اور انتقال ملک کا معاملہ تنگ ہے تو جس کھانے میں ہاتھوں ہاتھ ایجاب و قبول کے بغیر سودا جاری ہو تو بائع کی طرف سے سوئپ دینا کھانے کی اجازت قرار پاتا ہے اور یہ بات قرینہ حال سے معلوم ہوتی ہے جیسے حمام والے کی طرف سے حمام میں داخل ہونے کی اجازت قرینہ سے معلوم ہوتی ہے اسی طرح بائع کا وہ چیز مشتری کے حوالے کرنا اس بات کی اجازت ہے کہ وہ جسے چاہے کھائے اور یہ اس کے اس قول کے قائم مقام ہے کہ میں نے تمہیں اس کے کھانے کی اجازت دے دی ہے یا تو جسے کھانا چاہے کھلا سکتا ہے تو یہ اس کے لیے جائز ہے اور اگر وہ واضح الفاظ استعمال کرتے ہوئے کہے کہ یہ کھانا کھاؤ پھر مجھے اسی کا عوض دے دینا ثواب کھانا ملے گا اور اس پر اس کا تاوان (قیمت) کھانے کے

بعد واجب ہوگی۔ میرے نزدیک یہ فقہ کے مطابق ہے لیکن جب اس کے سپرد کر دیا اور ایجاب قبول کے بغیر سودا ہو گیا تو وہ اس (بائع) کی ملک کو کھارہا ہے اور اسے ہی ضائع کر رہا ہے پس اس پر تاوان لازم ہوگا اور اس کے ذمہ واجب ہوگا اور جو ثمن (قیمت) اس نے دی ہے اگر اس کی بازاری قیمت کے مطابق ہے تو اس نے بائع کا حق سے کراپنا حق حاصل کر لیا جب کہ وہ ان لوگوں کا مطالبہ پورا کرنے سے عاجز ہو جن کا اس پر حق بنتا ہے اور اگر وہ اس کے مطالبے پر قادر ہو تو جو کچھ اس (خریدار) کی ملک سے حاصل کیا ہے اس کی ملکیت اسے حاصل نہ ہوگی۔

کیوں کہ بعض اوقات وہ (بیچنے والا) اس بات راضی نہیں ہوتا کہ یہ چیز بعینہ قرض میں صرف کی جائے لہذا اس پر رجوع کرنا لازم ہے لیکن یہاں اسے قرضے کے ساتھ اس کی رضا معلوم ہوگی۔ جب اس نے اس کے حوالے کیا لہذا فعل کو رضا پر دلالت قرار دینا کوئی بعید بات نہیں کہ جو کچھ اس کے حوالے کیا گیا ہے اس کے ذریعے اپنا حق حاصل کرے لیکن ہر صورت میں بائع کی جانب بہت دقیق ہے کیونکہ جو کچھ اس نے حاصل کیا ہے تو بعض اوقات مالک ان میں تصرف کرنا چاہتا ہے اور اس کا مالک بننا ممکن نہیں ہاں یہ کہ عین طعام کو مشتری کے ہاتھ میں ضائع کر دے پھر وہ نئے ہرے سے ملک حاصل کرنے کا محتاج ہوگا پھر ایسا بھی ہوتا ہے کہ اس نے محض بائع کی رضا سے ملکیت حاصل کی ہو اور یہ فعل کے ذریعے ہوا غلط استعمال نہ کئے ہوں لیکن کھانے وغیرہ کے سلسلے میں مشتری کی جانب یہ صورت ہے کہ وہ محض کھانا چاہتا ہے لہذا اس کی طرف سے معاملہ آسان ہے کیونکہ یہ اباحت کے ساتھ مباح ہو جاتا ہے جو قرینہ حال سے سمجھی گئی لیکن بعض اوقات اس کی مشاورت سے لازم آتا ہے کہ وہاں نے جو کچھ کھایا وہ اس کا ضامن ہے اور اس سے ضمانت اس وقت ساقط ہوگی جب بائع اس چیز کا مالک ہو جو اس نے خریدار سے حاصل کی ہے پس ضمان ساقط ہو جائے گی گویا کہ وہ اس کا قرض ادا کر رہا ہے اور اسے اپنے ذمہ لیتا ہے۔

تو ہاتھوں ہاتھ سودے کا قاعدہ بہت باریک ہے اور اللہ تعالیٰ کو اس کا علم ہے یہ احتمالات اور گمان ہیں۔ جو ہم نے ذکر کئے ہیں اور ان ہی احتمالات پر فتویٰ دینا ممکن ہے جہاں تک تقویٰ کا تعلق ہے تو اس صورت میں دل سے تقویٰ لینا چاہیے اور شبہ کے مقامات سے بچنا چاہیے۔

دوسرا عقد:

سودی کا رو بار

اللہ تعالیٰ نے سود کو حرام قرار دیا اور اس معاملے میں سخت حکم دیا ہے لہذا صرف جو سونے چاندی کا کاروبار کرتے ہیں نیز غلے کا کاروبار کرتے والوں پر اس سے بچنا واجب ہے کیوں کہ سود سونے چاندی یا غلے میں ہوتا ہے صرف پر لازم ہے کہ وہ ادھار اور کی زیادتی کے ساتھ سودے سے بچے (یعنی دونوں طرف ہونا برابر ہونا چاہیے اسی طرح چاندی

جی کیوں کہ ایک طرف کم اور دوسری طرف زیادہ ہو تو سود ہے حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک ہر وہ چیز جو لی جاتی ہو یا اس کا وزن کیا جاتا ہے دونوں طرف ایک ہی جنس ہو تو اس میں کمی زیادتی سود کھلتی ہے ۱۲ ہزار روٹی (-) جہاں تک ادھار کا تعلق ہے تو سونے چاندی میں سے جس کا بھی سودا کرے ہاتھوں ہاتھ ہونا چاہیے یعنی دونوں طرف سے قبضہ مجلس میں ہو یہ ادھار سے بچنا ہے صراف کا سونا ٹکسال میں پہلے دنیا اور پھر اسے دیار کی صورت میں زمین لینا یعنی ادھار کے طور سودا کرنا حرام ہے اور اس اعتبار سے بھی حرام ہے کہ عام طور پر اس میں کمی زیادتی ہوتی ہے بلکہ سونا ٹھپہ لگنے کے بعد اسی وزن کے مطابق واپس نہیں آتا۔

زیادتی سے بچنے کے لئے تین باتوں سے بچنا ہوگا۔

(۱) سکے کے ٹکڑے کو صحیح سکے کے ساتھ برابر برابر نیچے اور کھرے کھوٹے کا سودا بھی برابر ہر اس طرح نہ کرے کہ سونے کے بدلے میں کھوٹا خریدنے ہوئے وزن میں اس سے کم لے یا کھرے کے بدلے میں کھوٹا سکے وزن وزن میں اس سے زیادہ بیچے۔ مطلب یہ ہے کہ جب سونے کو سونے کے بدلے اور چاندی کو چاندی کے بدلے میں بیچے تو برابر ہو جانا چاہیے جب جنس مختلف ہو تو زیادہ لینے میں کوئی حرج نہیں۔

دوسری بات سونے چاندی کے مرکبات میں ہے جیسے وہ دینار جو سونے اور چاندی سے مخلوط ہیں اگر مقدار معلوم نہ ہو سودا بالکل صحیح نہیں ہوگا البتہ یہ کہ وہ سکہ شہر میں چلتا ہو ہم اس معاملے کی صحت کے سلسلے میں آسانی برتیں گے، ان کہ اس کے مقابلے میں کوئی سکہ نہیں اسی طرح جن درہموں میں تانبا ملا ہوا ہو اگر وہ شہر میں رائج نہ ہوں تو ان کے ساتھ معاملہ صحیح نہیں ہوگا کیونکہ اس سے مقصود چاندی ہے اور اس کی مقدار مجہول ہے اور اگر وہ ایسا سکہ ہے جو شہر میں چلتا ہے تو ضرورت کی وجہ سے ہم اس میں رعایت برتیں گے نیز اس صورت میں چاندی کو انگ کرنا مقصود نہیں لیکن اگر اس کے مقابلے میں اس کا سودا جائز نہیں ہوگا اسی طرح جس زیور میں سونا اور چاندی دونوں ہوں ان کو سونے اور چاندی دونوں کے ساتھ خریدنا جائز نہیں بلکہ مناسب یہ ہے کہ اسے کسی اور سامان کے بدلے خریدے اگر سونے کی مقدار معلوم ہو لیکن جب اس پر سونے کا پانی چڑھا ہوا ہو اور آگ پر پگھلنے کے بعد اس سے سونا حاصل نہ ہو گے تو اس کی مثل چاندی کے بدلے اس کا سودا جائز ہے یا دوسری جن چیز کے بدلے چاہے خرید سکتا ہے۔

صراف کے لیے، جائز نہیں کہ سونے کے بدلے ایسا مار خریدے جس میں سونا اور عتی لگے ہوئے ہوں اسی طرح اگر کاجینا بھی جائز نہیں بلکہ اس کا سودا چاندی کے عوض نقد و نقد کرے بشرطیکہ اس (زیور) میں چاندی نہ ہو جو کپڑا لٹکے کی تاروں سے بنا گی ہو اور جب اسے آگ پر رکھا جائے تو مقصود سونا حاصل ہو سکے اسے بھی سونے کے بدلے بچنا جائز نہیں البتہ چاندی وغیرہ کے بدلے میں بیچ سکتے ہیں۔

جو لوگ غلے کا کاروبار کرتے ہیں تو ان پر لازم ہے کہ مجلس میں قبضہ کریں جس غلے کا سودا ہو رہا ہے اس کی جنس

ایک ہو یا نہ اگر جنس ایک ہو تو اس میں قبضہ اور مماثلت کی رعایت ضروری ہے جانوروں کے بیوپاریوں کے درمیان کچھ معاملات جاری ہیں مثلاً وہ بکری دے کر گوشت لیتے ہیں چاہے نقد ہو یا ادھار دونوں صورتوں میں حرام ہے۔

نان بائی (روٹیاں بچتے والے) کا معاملہ کہ اسے گندم دے کر روٹی خریدی جاتی ہے یہ بھی نقد ہو یا ادھار دونوں طرح حرام ہے جو س نکالنے والے کو تاریل، تلی اور زیتون دیا جاتا ہے تاکہ اس سے تیل لین حرام ہے۔ اسی طرح دودھ والے کو دودھ دے کر پنیر گھی اور مکھن یا دودھ سے بننے والی کوئی چیز لی جاتی ہے یہ بھی حرام ہے نقد ہو یا ادھار۔ جب غلے کو دوسری جنس کے بدلے بچا جائے تو رکمی زیادتی جائز ہے لیکن سودا نقد ہو اور جنس کا جنس کے بدلے مثلاً گندم کے بدلے گندم کا، سودا ہوا نقد اور برابر ہونا ضروری ہے جو چیزیں کھائی جاتی ہیں ان سے جو کچھ بھی بنتا ہے اسے اس غلے کے مقابلے میں کسی طرح بھی بچنا اور خریدنا جائز نہیں نہ برابر برابر اور نہ کمی زیادتی کے ساتھ۔ لہذا گندم کے بدلے اس کا آٹا، روٹی، اورستو نہیں لے سکتے۔ اسی طرح انگور اور کھجور کے بدلے ہیں، شیر، سرکہ اور جوس نہیں لے سکتے، دودھ کے بدلے گھی، مکھن، کھویا اور پنیر وغیرہ کا سودا جائز نہیں یہاں برابری کا بھی کوئی فائدہ نہیں کیونکہ یہ ایک حالت پر ذخیرہ نہیں کی جا سکتیں پس تر کھجور، تر کھجور کے بدلے، انگور، انگور کے بدلے بچنا زیادتی کے ساتھ ہو یا برابر دونوں طرح ناجائز ہے اختلاف کے نزدیک یہ شرط نہیں کہ وہ چیز باقی رہتی ہو بلکہ اگر قدری اور جنسی ہو تو دونوں طرف ایک جنس ہونے کی صورت میں برابری ضروری ہے ورنہ کمی زیادتی کے ساتھ سودا ہو سکتا ہے ۱۲ ہزار روپی)

یہ چند جگہ ہیں بیع کی تعریف کے سلسلے میں تاجر کو فساد کے مقامات سے آگاہ کرنے کے لئے کافی ہیں اور اگر کبھی کہیں شک پڑ جائے تو فتویٰ لے لیا جائے اور اگر ان باتوں کا بھی علم نہیں ہوگا تو اسے یہ معلوم نہیں ہوگا کہ کسی عالم سے کیا پوچھنا ہے لہذا وہ لاعلمی میں سودی کاروبار کرتے ہوئے حرام کا مرتکب ہو جائے گا۔

نوٹ:- احناف کے نزدیک کمی زیادتی وہاں سود بنے گی جب وہ چیزیں تولی اور پالی جانے والی ہوں ورنہ کمی زیادتی سود نہیں بنتی ۱۲ ہزار روپی۔

تیسرا عقد:

بیع مسلم

(نوٹ) جس سودے میں قیمت دی جائے اس کو بیع مسلم کہتے ہیں قیمت کو رائس المال اور جس چیز کا سودا ہوتا ہے اسے مسلم فیہ کہتے ہیں۔

اس بیع میں تاجر کو دس شرائط کی رعایت کرنی چاہیے۔

۱۔ رائس المال رجوعاً مال پہلے دیا جا رہا ہے اس کی مثل معلوم ہو چکی کہ اگر مسلم فیہ رجوعاً سودا بعد میں ملے گا) کا سوچنا مشکل ہر تو رائس المال کی قیمت کی طرف رجوع ممکن ہو سکے اگر کسی نے گندم کے ایک کڑ (ایک پیانہ) کے لیے اندازے

سے مٹھی بھر درہم دیتے تو دو قولوں میں سے ایک کے مطابق ایسا کرنا صحیح نہیں۔

۲۔ راس المال، مجلس عقد میں جدا ہونے سے پہلے رباغ کے حوالے کرے اگر قبضہ سے پہلے جدا ہو گئے تو بیع مسلم نوٹ جائے گی۔

۳۔ مسلم فیہ وہ چیز ہوتی چاہیے جن کے اوصاف کی پہچان ہو سکے۔ جیسے غلہ، حیوانات، معدنیات، روئی، اُون کریشم، دودھ، گوشت، عطر و مٹوں کا سامان وغیرہ۔

مجموع اور مرکب اشیاء جن کے اجزاء مختلف چیزوں پر مشتمل ہوتے ہیں ان میں بیع مسلم صحیح نہیں جیسے کمائیں اور تیر، موزے اور جوتے وغیرہ جن کے اجزاء اور عمل مختلف ہوتا ہے جانوروں کے چمڑوں کا بھی حکم ہے۔ روئی اور وہ چیزیں جن میں کم یا زیادہ پکائے کی وجہ سے نمک کی مقدار مختلف ہوتی ہے ان کی بیع مسلم جائز ہے کیونکہ اس قسم کی بات سے چشم پوشی کی جاتی ہے۔

۴۔ جو باتیں اوصاف کے قابل ہیں انہیں اچھی طرح بیان کر دیا جائے حتیٰ کہ کوئی ایسا وصف نہ رہے جس کی وجہ سے قیمت میں بہت زیادہ فرق پڑتا ہے، اگر ایسا ہو تو اس کا ذکر کر دے کیوں کہ اس وصف کو بیان کرنا بیع کو دیکھنے کی طرح ہے۔

۵۔ اگر وہ مؤقل ہو تو اس کی مباد معلوم ہو فصل کاٹنے یا پھل پکنے تک نہ ہو بلکہ مہینوں اور دنوں کے حساب سے ہو۔ کیونکہ پھل کے پکنے میں تقدیم و تاخیر ہوتی رہتی ہے۔

۶۔ مسلم فیہ ایسی چیز ہو جسے وعدے پر دیا جاسکے اور عام طور پر اس کے معدوم ہونے کا ڈرنہ ہو، لہذا انگور میں ایسے وقت تک بیع مسلم کرنا صحیح نہیں جس میں وہ نہ پک سکے اس طرح دوسرے پھلوں کا حکم ہے اگر اس کے پائے جانے کا غائب گمان ہو اور وقت مقرر آجائے اور وہ کسی آفت کے باعث خریدار کے حوالے نہ کر سکے تو وہ چاہے تو مہلت حاصل کرے یا بیع ٹوڑ دے اور راس المال واپس کر دے۔

۷۔ اگر مکان کے اعتبار سے اغراض مختلف ہوں تو جس جگہ اس کے حوالے کرے گا اس کا ذکر کرے تاکہ جھگڑا پیدا نہ ہو۔

۸۔ کسی مقرر فصل سے مشروط نہ کرے مثلاً یہ نہ کہے کہ اس کھیتی کی گندم سے یا اس باغ کے پھل سے دوں گا اس سے مسلم فیہ کا دین (قرض) ہونا باطل ہو جائے گا۔ ہاں کسی خاص شہر یا بستی کے پھل کی طرف نسبت کرے تو اس سے کوئی نقصان نہیں ہوتا ہے۔

۹۔ مسلم فیہ ایسی چیز نہ ہو جو نہایت نفیس اور کمیاب ہو مثلاً موتیوں کے ایسے اوصاف بیان کرنا جو نہ پائے جاتے ہوں یا غیر معمولی لوندی ہو اور اس کے ساتھ کا بچہ بھی ہو یا اس کے علاوہ ایسی چیز جس کی ادائیگی عام طور پر نہیں ہو سکتی۔

۱۔ مسلم فیہ غلہ نہ ہو کیوں کہ بعض اوقات رأس المال (قیمت) غلہ ہوتا ہے وہ اس کی جنس سے ہو یا دوسری جنس سے اسی طرح اگر رأس المال سونا چاندی ہو تو مسلم فیہ سونا چاندی نہیں ہونا چاہیے ہم نے سود کے بیان میں اس کا ذکر کیا ہے۔

چوتھا عقد :

اجارہ

اجارے کے دو رکن ہیں (۱) اجرت (۲) منفعت۔

جہاں تک عاقد اور العاقد کا تعلق ہے تو اس میں وہی بات معتبر ہے جس کا ہم نے بیع کے سلسلے میں ذکر کیا ہے اجرت، ثمن (قیمت) کی طرح ہوتی ہے لہذا وہ معلوم ہو اور وہ ان تمام باتوں سے موصوف ہو جن کو بطور شرط، ہم نے بیع میں ذکر کیا۔ یہ اس وقت ہے جب وہ اجرت (معین چیز ہو اگر دین (قرض) ہو تو اس کی صفت اور قدر معلوم ہونی چاہیے۔

اجارے کے سلسلے میں ان باتوں سے بچنا چاہیے جن کا رواج ہے مثلاً گھر کو اس کی تعمیر کے بدلے میں کرایہ پر دینا یہ باطل ہے کیونکہ تعمیری اخراجات کی مقدار معلوم نہیں اور اگر کرایہ کے لیے کچھ درہم مقرر کر کے کرایہ دار پر شرط رکھ دی کہ وہ اسے تعمیر خرچ کرے تو یہ بھی جائز نہیں کیوں کہ تعمیر پر خرچ کرنے کا عمل مجہول ہے۔

ان امور میں سے جانور کی کھال اتارنے کے لیے کسی کو اجرت پر حاصل کرنا ہے کہ وہ کھال اتارنے کے بعد اسے ہی لے لے اور مردار کی کھال کسے بدلے اسے اٹھانے کا اجارہ، اجرت پر آٹا پسوانا اور اس کے بھوسہ (چھان پورا) یا کچھ آٹے کو اجرت ٹھہرانا تو یہ بھی باطل ہے اسی طرح ہر وہ اجرت جو مردار کے عمل سے حاصل ہو اسے اجرت ٹھہرانا جائز نہیں۔

ان صورتوں میں سے ایک یہ ہے کہ مکانات اور دوکانوں کا ایک مدت دراز تک کرایہ مقرر کر لیں اگر یوں کہے کہ ایک مہینے کا ایک دینار، لیکن مہینوں کی تعداد ذکر نہ کرے تو یہ مدت مجہول ہوگی اور اجارہ منعقد نہیں ہوگا۔

اجارہ کا دوسرا رکن وہ منفعت ہے جو اجارے سے مقصود ہوتی ہے اور وہ عمل ہے اگر وہ مباح بھی ہو اور معلوم بھی عمل کرنے والا اس میں تکلیف برداشت کرتا ہے اور لوگ اخلاقی طور پر ایک دوسرے کی طرف سے کر دیتے ہیں تو ایسے عمل کا اجارہ صحیح ہے۔ اجارہ کے تمام فروع اس منابطے کے تحت داخل ہیں، لیکن ہم اس کی لمبی چوڑی تشریح نہیں کرتے کیوں ہم نے فقہیات میں اسے تفصیلاً ذکر کر دیا ہے۔ ہم صرف انہی باتوں کی طرف اشارہ کریں گے جن میں لوگ عام طور پر مبتلا ہیں تو اجارہ والے عمل میں پانچ باتوں کا خیال رکھنا چاہیے۔

۱۔ اس کام کی کوئی قیمت ہو یعنی اس میں محنت اور تھکاوٹ ہو اگر دوکان کی زینت بڑھانے کے لیے کرائے پر غلہ حاصل کرتا ہے یا کپڑے خشک کرنے کے لیے درخت کرایہ پر حاصل کرتا ہے یا درہم قینا ہے تاکہ اس سے دوکان کی زینت بڑھے۔

توبہ جائز نہیں۔

کیوں کہ یہ منافع اس طرح ہے جس طرح اشیاء میں تل اور گندم کا دانا اور ان کی بیج جائز نہیں یہ ایسے ہی ہے جیسے کسی دوسرے کے شیشے میں دیکھنا یا کسی دوسرے آدمی کے کونین سے پانی پینا اس کی دیوار سے سایہ حاصل کرنا اور اس کی آگ سے فائدہ اٹھانا۔

اسی لیے اگر کسی بیچنے والے کو اس بات کی اجرت دی کہ وہ اپنے کلام کے ذریعے اس کے سامان کو رواج دے تو یہ جائز نہیں اور بیچنے والے حضرات اپنی وجاہت اور دبدبے اور اپنی بات کی قبولیت کی وجہ سے جو کچھ لیتے ہیں وہ حرام ہے کیوں کہ وہ تو صرف ایک کلمہ کہتے ہیں جس میں نہ تھکاوٹ اور نہ وہ قیمتی ہے یہ ان کے لیے اسی صورت میں حلال ہے جب بار بار یہ عمل کرنے سے تھکاوٹ پیدا ہو۔ یا اس معاملے میں نرمی پیدا کرنے کے لیے بار بار گفتگو کرنا پڑے پھر بھی مثلی اجرت کے مستحق بنتے ہیں لیکن بیچنے والوں نے جس بات پر اتفاق کر لیا ہے وہ ظلم ہے اور یہ مال حق کے ساتھ لینا نہیں ہے۔ (مثلی اجرت سے مراد یہ ہے کہ عام طور پر اس کی اجرت یہی ہوتی ہے)

۲۔ اجارہ کے ضمن میں اس مقصود چیز کو حاصل نہ کرے لہذا انگور کی پیداوار کے لیے درخت کو ٹھیکہ پر لیا یا درودھ کے لیے جانور کو کرایہ پر حاصل کیا پھلوں کے لیے باغات کا ٹھیکہ کیا تو یہ جائز نہیں۔

دودھ پلانے والی عورت کو اجرت پر حاصل کرنا جائز ہے یہاں دودھ تابع ہوگا کیوں کہ اسے الگ کرنا ممکن نہیں۔ اسی طرح کاتب کی سیاہی اور درزی کے دھاگے کو تابع قرار دیا جاتا ہے کیوں کہ یہ چیزیں مقصود نہیں ہیں۔

۳۔ وہ ایسا عمل ہو جو ظاہری طور پر بھی اور شریعت کی رو سے بھی بروٹے کا رہ لایا جاسکتا ہو۔ لہذا پورے شخص کو جو کام نہیں کر سکتا اور گونگا جو تعلیم نہیں دے سکتا، اسے اجرت پر حاصل کرنا صحیح نہیں اور جس کا کرنا حرام ہو شریعت اس کے اجارہ کو بھی منع کرتی ہے جیسے صحیح سالم دانت کو اکھاڑنے یا کسی ایسے عضو کو کاٹنے کے لیے کسی سے اجارہ کرنا جس کو کاٹنے کی اجازت نہیں، مسجد کی صفائی کے لیے حیفی والی عورت کو حاصل کرنا، جادو یا بے حیائی کی باتیں سکھانے کے لیے استاذ رکھنا، کسی دوسری عورت کو دودھ پلانے کے لیے اجرت پر رکھنا جب کہ اس کے خاوند نے اجازت نہ دی ہو، کسی مصور کو جاندار چیزوں کی تصاویر بنانے کے لیے اجرت پر حاصل کرنا برتن بنانے والے کو سونے چاندی کے برتن بنانے کے لیے اجرت دینا باطل اور ناجائز ہے سونے چاندی کے برتنوں میں کھانا پینا جائز ہے ویسے رکھے جاسکتے ہیں لہذا یہ اجارہ صحیح ہوگا۔

۴۔ وہ عمل (جس کا اجارہ ہو رہا ہے) محنت کش پروا جب نہ ہو یا وہ اجیر کا نائب نہ بننا ہو لہذا جہاد اور ان عبادات پر اجرت لینا جائز نہیں جن میں نیابت جاری نہیں ہوتی کیونکہ یہ عمل اجیر کی طرف سے ادا نہیں ہوتے بلکہ محنت کش کی طرف سے ادا ہوتے ہیں، حج کرنے میت کو غسل دینے، قبریں کھودنے، مردوں کو دفن کرنے اور جنازے اٹھانے پر

اجرت لینا جائز ہے یا نہیں کی نماز، اذان، تدریس کے فرائض اور قرآن پاک پڑھانے پر اجرت لینے کے سلسلے میں اختلاف ہے (دور حاضر میں جائز ہے کیونکہ ان امور کی پابندی کی جاتی ہے اگر اجرت نا جائز قرار دی جائے تو تمام دینی نظام ختم ہو کر رہ جائے ۱۲ ہزار روپی)

کسی خاص آدمی کو کوئی خاص مسئلہ سکھانے یا قرآن پاک کی کوئی سورت سکھانے پر اجارہ صحیح ہے۔

۵۔ کام اور نفع معلوم ہونا چاہیے درزی کو معلوم ہو کہ کپڑے میں کیا عمل کرنا ہے معلوم کو بھی علم ہونا چاہیے کہ کونسی سورت اور کتنی مقدار میں سکھانی ہے جانوروں پر بوجھ لادنے والے کو علم ہو کہ کتنا بوجھ ہے اور مسافت کتنی ہے، یعنی عرف میں جس چیز کو مہمل چھوڑنے پر جھگڑا پیدا ہوتا ہے اسے مہمل نہ چھوڑا جائے اس کی تفصیل زیادہ ہے ہم نے اسی قدر ذکر کیا تاکہ بڑے بڑے احکامات کی وضاحت ہو جائے اور جہاں اشکال وارد ہوتا ہے وہ مقامات سمجھ میں آجائیں اور ان کے بارے میں پوچھا جاسکے کیوں کہ مسائل کی چھان بین منقہ کا کام ہے عوام کا نہیں۔

پانچواں عقد :

مضاربت

نوٹ : مضاربت کا مطلب یہ ہے کہ ایک شخص کا پیسہ ہوتا ہے اور دوسرا کاروبار کرتا ہے اور منافع دونوں میں تقسیم ہوتے ہیں۔

مضاربت میں تین ارکان کی رعایت ہونی چاہیے۔

پہلا رکن اصل المال :

اور اس کی شرط یہ ہے کہ وہ نقد بھی ہو معلوم بھی اور کام کرنے والے کے حوالے بھی کیا جائے۔ لہذا پیسوں اور سامان پر مضاربت صحیح نہیں ہوگی (۱)

کیوں کہ اس میں تجارت کا راستہ تنگ ہے درہموں کی ایک تھیلی دے دی جائے کہ مضاربت کروا تو یہ بھی صحیح نہیں کیونکہ اس میں نفع واضح نہیں ہوتا اور اگر مالک (رقم والا) اپنے قبضے کی شرط رکھے تو بھی جائز نہیں کیونکہ اس صورت میں تجارت کا راستہ تنگ ہوتا ہے۔

دوسرا رکن نفع :

نفع کی چیز معلوم ہو مثلاً اس کے لیے تہائی یا نصف یا جو چاہے شرط رکھے۔ اگر یوں کہا کہ نفع میں سے ایک سو تہائی

(۱) یہاں نقد کرنے سے مراد کھرا کرنا اور پرکھنا ہے چونکہ چاندی میں کھوٹ وغیرہ بھی ہوتی ہے لہذا وہ پیسوں یعنی درہم کے کھراپن کو

واضح کر کے دے اور اسے پرکھنے سے پہلے پیسوں کی صورت میں نہ دے ۱۲ ہزار روپی

اور باقی میرا ہو گا تو یہ جائز نہیں کیونکہ بعض اوقات نفع ایک سو سے زائد نہیں ہوتا لہذا کوئی مقدار مقرر کرنا جائز نہیں بلکہ حصوں کے اعتبار سے مقرر کرے۔

تیسرا دکن عمل :

یعنی عامل جو عمل کرے گا اور اس کے لیے شرط یہ ہے کہ کسی خاص مال اور مقرر وقت کی قید نہ ہو بلکہ عام تجارت ہو، اگر وہ شرط رکھے کہ وہ اس مال سے جانور خریدے اور ان سے نسل حاصل کرے اور وہ نسل ان دونوں کے درمیان تقسیم ہو جائے یا گندم خریدے اور اس کی روٹی پکائے اور نفع ان دونوں میں تقسیم ہو تو یہ شرط صحیح نہیں ہے کیونکہ مضاربت کی اجازت تجارت میں ہے اور اس سے خرید و فروخت اور جو باتیں اس سلسلے میں ضروری ہیں وہی مراد ہیں جب کہ یہ باتیں ایک ہیں یعنی روٹی اور جانوروں کی قید لگانا۔

اور اگر وہ اس پر تنگی کرتے ہوئے یہ شرط رکھے کہ وہ صرف فلاں آدمی سے ہی خرید سکتا ہے یا صرف مہرخ ریشم میں ہی تجارت کرے یا ایسی شرط رکھے جس سے تجارت کا دروازہ تنگ ہو جاتا ہے تو عقد فاسد ہو جائے گا۔ اور جب عقد مضاربت منعقد ہو جائے تو عامل وکیل ہوتا ہے لہذا وہ اس کی بھلائی کے لیے وکلاء کی طرح تصرف کر سکتا ہے۔ اور جب مالک رجبے رب المال کہا جاتا ہے) عقد کو فسخ کرنا چاہیے تو اسے اس بات کا اختیار ہو گا اور جب وہ اس حالت میں فسخ کرے کہ پورا مال رقم کی صورت میں ہو تو تقسیم کا طریقہ متفق نہیں ہونا چاہیے اور اگر سامان ہو اور اس میں کوئی نفع نہ ہو تو وہ مال داسے کی طرف لوٹا دے مالک اسے تقدر رقم لوٹانے کی تکلیف نہیں دے سکتا کیونکہ عقد منسوخ ہو گیا اور اس نے کوئی چیز اپنے ذمہ لازم نہیں کی۔

اگر مضارب کہے کہ میں اسے بیچتا ہوں اور مالک انکار کرے تو مالک کی رائے معتبر ہوگی البتہ مضارب کو کوئی گاہک ملے جس سے اس مال پر نفع حاصل ہونے کی امید ہو تو مضارب کی بات مانی جائے گی) اور اگر نفع حاصل ہوا ہو تو عامل پر لازم ہے کہ رائس المال کے برابر اسی کی جنس کے بدلے بیچ دے کسی دوسرے کے بدلے نہ بیچے تاکہ معلوم ہو سکے کہ زائد مال نفع ہے اور وہ دونوں اس میں شریک ہوں اور مضارب پر لازم نہیں کہ رائس المال سے زائد مال کو بیچے اور سب سال کا آخر ہو تو ان پر مال کی قیمت معلوم کرنا ضروری ہے تاکہ زکوٰۃ ادا کی جاسکے اب اگر کچھ نفع بھی ظاہر ہو تو زیادہ فیس یہی ہے کہ مضارب کے حصے کی زکوٰۃ اسی پر ہوگی اور نفع ظاہر ہونے پر وہ اس کا مالک ہوگا۔

مضارب، مالک کی اجازت کے بغیر مال مضاربت کے ساتھ سفر نہیں کر سکتا لیکن اگر اس نے ایسا کر لیا تو اس کے تصرفات صحیح ہو جائیں گے لیکن جب ایسا کرے گا تو وہ مال اور قیمت دونوں کا ضامن ہوگا یعنی ہلاکت کی صورت میں تاوان بھرے گا، کیونکہ باہر لے جانے کی وجہ سے اس کی طرف سے زیادتی پائی گئی اور اگر مالک کی اجازت سے سفر کرے تو جائز ہے مال منتقل کرتے اور اس کی حفاظت کا خرچ مال مضاربت میں سے ہوگا جیسے وزن کرنے، پانے

اور اٹھا کر لے جانے کے اخراجات جو اہل تجارت میں مروج نہیں، اصل مال میں سے ہونے ہیں لیکن کپڑے (کے تھان) کو کھونا اور لپٹنا اور معمولی مروج عمل پر مال خرچ کرنا جائز نہیں۔
مضارب کا اپنا خرچ اور رہائش اسی کے ذمہ ہوگی البتہ دوکان کا کرایہ اس کے ذمہ نہیں ہوگا اور حبیب وہ مال مضارب کے لیے سفر کرے تو سفر کے اخراجات اسی مال میں سے ہوں گے لیکن واپسی پر باقی سامان سفر مثلاً لوٹا اور دسترخوان وغیرہ واپس کر دے۔

چھٹا عقد:

عقد شرکت

شرکت کی چار قسمیں ہیں جن میں سے تین باطل ہیں۔

۱۔ شرکت مفاوضت۔ دو آدمی جن کا مال الگ الگ ہو وہ یوں کہیں کہ ہم نے شرکت مفاوضت کی تاکہ تمام نفع و نقصان میں ہم شریک ہو جائیں یہ باطل ہے۔

۲۔ شرکت ابدان (جسمانی شرکت) یعنی کام کی ضروری میں شرکت کی شرط رکھیں یہ بھی باطل ہے۔

۳۔ شرکت وجوہ۔ یعنی ایک شخص کو عزت و مرتبہ حاصل ہو اور اس کی بات مانی جاتی ہو تو یہ اپنی وجاہت کی وجہ سے مال دلائے اور دوسرے کی طرف سے عمل ہو یہ بھی باطل ہے۔

۴۔ جو تھا عقد شرکت صحیح ہے اور اسے شرکت عنان کہتے ہیں اس کی صورت یہ ہے کہ دونوں کے مال یوں مل جائیں کہ تقسیم کے بغیر ان میں امتیاز نہ ہو سکے ان میں سے ہر ایک، دوسرے کو تصرف کا اختیار دے پھر اس کا حکم یہ ہے کہ نفع اور نقصان دونوں کے مال کے انداز سے پر تقسیم ہو، ان کے لیے جائز نہیں کہ اس کے علاوہ کوئی شرط رکھ کر اس حکم کو تبدیل کر دیں۔ اور جب کوئی ایک معزول کر دیا جائے تو اس کا تصرف صحیح نہیں ہوگا اور تقسیم کے ساتھ دونوں کی ملکیت جدا جدا ہو جائے گی۔

صحیح بات یہ ہے کہ خریدی گئی اشیاء پر عقد شرکت جائز ہے نقد رقم کا ہونا شرط نہیں بخلاف مضارب کے اس میں نقد مال ہونا شرط ہے، علم فقہ سے اس قدر سیکھنا سب پر واجب ہے ورنہ نادانستہ طور پر حرام میں مبتلا ہو جائے گا۔ جہاں تک قصاب، نان بانی اور سبزی فروش کے ساتھ معاملات کا تعلق ہے تو تاجر اور غیر تاجر کوئی بھی اس سے بے نیاز نہیں ہو سکتا اور اس میں تین طریقوں پر خلل واقع ہوتا ہے (۱) بیع کی شرائط مہمل ہوں (۲) بیع سلم کی شرائط کا مجھول ہونا اور (۳) ہاتھوں ہاتھ دینے پر اکتفا کرنا۔

کیوں کہ لوگوں میں یہ طریقہ رائج ہے کہ وہ ہر دن کی ضرورت کے مطابق ایک چٹ لکھ دیتے ہیں پھر ایک مدت کے

بعد حساب لگایا جاتا ہے۔

پھر جس طرح باہمی رضا مندی ہو قیمت لگادی جاتی ہے اور یہ بات ان امور میں سے ہے کہ ہم حاجت کے تحت اس کے جواز کے قائل ہیں اور ان کا عوض کے انتظار کے ساتھ روزمرہ کی چیزیں دے ڈالنا جائز سمجھا جاتا ہے پس اس کا کھانا حلال ہوتا ہے لیکن کھانے سے تاوان لازم ہوتا ہے اور جس دن وہ کھاتا ہے اس دن کی قیمت اس کے ذمہ ہوتی ہے اور وہ تمام قیمتیں اس کے ذمہ میں جمع ہو جاتی ہیں پھر جب کسی مقدار پر باہمی رضا مندی ہو جائے تو مناسب ہے کہ اس سے مطلقاً برات حاصل کی جائے تاکہ قیمتوں کی تبدیلی کا اس پر کچھ اثر نہ ہو۔

تو اس پر قناعت کرنا واجب ہے کیونکہ ہر دن ضرورت کے لیے قیمت کی ادائیگی نہایت دشوار ہے اسی طرح ایجاب قبول کا مکلف بنانا بھی۔

نیز چھوٹی چھوٹی چیزوں کی قیمت کا اندازہ لگانا مشکل ہوتا ہے لیکن جب ہر قسم کی اشیاء زیادہ ہو جائیں تو ان کی قیمت لگانا آسان ہوتا ہے۔

اللہ تعالیٰ ہی توفیق دیتے والا ہے۔

تیسرا باب

معاملات میں عدل کا قیام اور ظلم سے اجتناب

جان لو! بعض اوقات معاملہ یوں جاری ہوتا ہے کہ مفتی اس کی صحت اور انتقاد کا قوی دیتا ہے لیکن وہ ظلم پر مشتمل ہوتا ہے اور معاملہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کے غضب کو دعوت دیتا ہے کیونکہ ہر نہی فساد عقد کو نہیں چاہتی، اور اس ظلم سے مراد یہ ہے کہ اس سے دوسروں کو ضرر پہنچتا ہے پھر یہ ضرر عام بھی ہوتا ہے اور معاملہ کرنے والے کے ساتھ خاص بھی۔

پہلی قسم:

ضرر عام

اس کی کئی انواع ہیں۔

(۱) — ذخیرہ اندوزی — غلہ بیچنے والا، غلے کا ذخیرہ کر لیتا ہے اور نرخ بڑھنے کا انتظار کرتا ہے یہ عام ظلم ہے اور ایسا کرنے والے کی شریعت میں مذمت کی گئی ہے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ اخْتَلَا لَطْعَامَ اَرْبَعِيْنَ يَوْمًا ثُمَّ تَصَدَّقَ بِهٖ كَمْ تَكُنْ مَدَقَّتْهُ كَفَّارَةً
جو آدمی چالیس دن تک غلہ جمع رکھے پھر اسے صدقہ کر دے تو یہ اس کی اس ذخیرہ اندوزی کا کفارہ نہیں بن سکتا۔

یوحنا کیرہ - (۱)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا آپ نے فرمایا:

مَنْ اخْتَلَا لَطْعَامَ اَرْبَعِيْنَ يَوْمًا فَقَدْ بُدِّيَ مِنَ اللّٰهِ وَبُدِيَ اللّٰهُ مِنْهُ
جس آدمی نے چالیس دن تک غلے کا ذخیرہ کیا تو اس کا اللہ تعالیٰ سے اور اللہ تعالیٰ کا اس سے کوئی تعلق نہیں۔

(۲)

کہا گیا ہے کہ گویا اس نے سب لوگوں کو قتل کیا۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں۔

جس نے چالیس دن تک غلہ روک رکھا اس کا دل سخت ہو جاتا ہے آپ ہی سے مروی ہے کہ آپ نے ذخیرہ اندوز

(۱) تاریخ ابن عساکر جلد ۵ ص ۷۶ ترجمہ خلد

(۲) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۱۲ کتاب البیوع

کے غلہ کو آگ میں جلا دیا تھا۔

ذخیرہ اندوزی نہ کرنے کی نصیحت کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے آپ نے فرمایا،
مَنْ جَلَبَ طَعَامًا فَبَا عَهْ بِسَعْرِ يَوْمٍ مِّنْهُ فَكَانَ مَأْوًى
تَصَدَّقَ بِهِ (۱)

اور دوسری روایت میں یوں ہے کہ گویا اس نے ایک غلام آزاد کیا۔

ارشاد خداوندی ہے :

وَمَنْ يُّزِدْ فِيهِ بِالْحَدِّ يَظْلَمْ نَفْسَهُ وَنَفْسَ
عَذَابُ الْكَبِيرِ (۲)

کہا گیا ہے کہ ذخیرہ اندوزی ظلم ہے اور ڈانٹ و ٹپ میں اس آیت کے تحت داخل ہے
ایک بزرگ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ مقام واسط میں تھے انہوں نے گندم کی ایک کشتی بصرہ کی طرف بھیجی اور
اپنے وکیل کو لکھا کہ جس دن یہ غلہ بصرہ میں پہنچے اسی دن اسے بیچ دو دوسرے دن تک بھی نہ رکھنا۔ اتفاق سے وہاں نرخ سستا
تھا اور تاجروں نے اس سے کہا کہ اگر تم اسے ایک ہفتہ تک نہ بیچو تو کئی گنا نفع حاصل ہوگا چنانچہ اس نے ایک ہفتہ تاخیر کی
اور اسے کئی گنا نفع حاصل ہوا اس نے یہ بات غلے کے مالک کو لکھ بھیجی تو انہوں نے جواباً لکھا اے فلاں! ہم نے اپنے
دین کی سلامتی کے ساتھ تھوڑے نفع پر صبر کیا اور تم نے اس کی مخالفت کی ہیں کئی گنا نفع پسند نہیں جب کہ دین کا نقصان
ہو رہا ہو تم نے بہت بڑا جرم کیا ہے پس جب میرا خط تمہارے پاس پہنچے تو تمام مال بصرہ کے فقراء پر صدقہ کر دو۔ شاید یہ ذخیرہ
اندوزی کے گناہ سے برابر برائیاں نکالتا ہو اور نہ فائدہ۔

جان لو! ذخیرہ اندوزی سے ممانعت مطلق ہے لیکن اس میں وقت اور جنس کا لحاظ ہونا چاہیے۔

جنس میں ممانعت غذائی اجناس کو شامل ہے لیکن جو چیز رزق نہیں بنتی اور نہ ہی اس کی مددگار ہے مثلاً دوائیاں، بوٹیاں
اور زعفران وغیرہ تو ان سے ممانعت نہیں ہے اگرچہ یہ کھائی جاتی ہوں لیکن جو چیزیں غذا پر مددگار ہوں جیسے گوشت اور
پھل وغیرہ یا وہ چیزیں جو بعض اوقات غذا کے قائم مقام ہوتی ہیں لیکن وہ ہمیشہ غذا کا کام نہیں دیتیں وہ محل نظر ہیں بعض
علماء نے گھی، شہد، شیرے، پنیر، زیتون اور اس طرح کی دیگر اشیاء میں بھی اسے حرام قرار دیا ہے۔

جہاں تک اوقات کا تعلق ہے تو اس میں اس بات کا احتمال ہے کہ ممانعت تمام اوقات سے متعلق ہو اور اس

(۱) الذر المنثور جلد ۴ ص ۲۸۰ تحت آیت فاقربوا ما تیسرے

(۲) فرقان مجید سورہ حج آیت ۲۵

پر وہ حکایت دلاتی کرتی ہے جو ہم نے اس غلے کے بارے میں ذکر کی ہے جس کے بصرہ میں پہنچنے وقت وہاں نرخ سستا تھا اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ مماثلت (سہر وقت نہ ہو بلکہ) اس وقت سے متعلق ہو جب غلہ کم ہوا اور لوگوں کو اس کی حاجت ہوئی کہ اسے تاخیر سے پہنچنے میں لوگوں کو نقصان پہنچا ہو لیکن جب غلے کی فراوانی ہو اور لوگوں کو اس کی ضرورت نہ ہو اور اگر کسی کو خواہش بھی ہو تو وہ تھوڑی قیمت لگائے ایسی صورت میں غلے والا انتظار کرے لیکن قحط کے وقت کا منظر نہ ہو تو اس میں نقصان پہنچانا نہیں ہے اور جب قحط کا وقت ہو تو اس وقت شہد، گھی اور شیر وغیرہ کی ذخیرہ اندوزی نقصان پہنچاتی ہے لہذا مناسب یہی ہے کہ اسے حرام قرار دیا جائے۔

پس حرمت کی نفی اور اثبات کا دار و مدار نقصان پر ہے اور یہ غلے کی تخصیص سے بھی سمجھا جاتا ہے اور جب نقصان نہ ہو تو غلے کی ذخیرہ اندوزی کراہت سے خالی نہیں کیوں کہ غلے کا مالک ضرر کے آغاز کا منتظر ہوتا ہے اور وہ نرخ کا بڑھ جانا ہے، نقصان کے آغاز کا انتظار بھی ممنوع ہے جیسے نقصان کا انتظار جائز نہیں، البتہ یہ کم درجے میں ہے اسی طرح نقصان کا انتظار نقصان پہنچانے سے ہلکا ہے غرضیکہ جس درجہ کی ضرورت سانی ہوگی اسی درجے کی کراہت اور تحریم ہوگی۔ خلاصہ یہ ہے کہ غلے کی تجارت مستحب نہیں کیونکہ تجارت کا مقصد حصول نفع ہے جب غائبین انسان کے قائم رہنے کے لیے اصل ہیں اور نفع اصل پر زائد ہوتا ہے لہذا اس چیز سے نفع حاصل کرنا چاہیے جو زائد میں سے ہو اور مخلوق کو اس کی ضرورت نہ ہو اسی لیے ایک تابعی نے ایک شخص کو وصیت کرتے ہوئے فرمایا کہ اپنے بیٹے کو دو قسم کے سودوں اور دو قسم کے پیشوں میں نہ ڈالنا ایک غلے کی تجارت اور دوسری کفن کی تجارت، کیونکہ ایسا شخص ہنگامی اور لوگوں کی نوبت کی منت کرتا ہے۔ (اور پیشوں میں سے) ایک قصاب کا پیشہ ہے کہ اس سے دل سخت ہو جاتا ہے اور دوسرا زرگری کا پیشہ کہ وہ دنیا کو سونے اور چاندی سے زینت دیتا ہے۔

۲۔ نقد میں کھوٹے سکے کو رواج دینا بھی ظلم ہے کیوں کہ معاملہ کرنے والے کو اگر اس کا علم نہ ہو تو نقصان پہنچتا ہے اور اگر وہ جانتا ہے تو وہ آگے رواج دے گا۔ اسی طرح تمیز اور جوچ تھا اسی طرح یہ مختلف باتوں میں جھٹلے گا تو ضرر عام ہوگا۔ اور فساد وسیع ہو جائے گا اور اس سب کا بوجھ اور گناہ اس پہلے آدمی کی طرف ٹوٹے گا کیونکہ اسی نے دروازہ کھولا ہے۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
مَنْ سَنَّ سَنَةً سَيِّئَةً فَعَمِلَ بِهَا مَنْ يَتَعَدُّ
كَانَ عَلَيْهِ وَزْرُهَا وَمِثْلُ وَزْرِ مَنْ عَمِلَ
بِهَا لَا يَنْقُصُ مِنْ أَثَرِهَا شَيْئًا۔ (۱)

جو شخص بری طریقہ جاری کرے اور اس کے بعد وائے اس پر
عمل کریں تو اس پر اس برائی کے اجر (کا گناہ) بھی ہوگا اور
جن میں لوگوں نے عمل کیا ان کے گناہ کے برابر بھی ہوگا اور
ان کے گناہ سے کچھ کم نہ ہوگا۔

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۳۶۱ مرویات جبرین عبد اللہ

بعض بزرگوں نے فرمایا کہ ایک کھوٹا درہم خرچ کرنا ایک سو درہم چوری کرنے سے زیادہ سخت ہے کیوں کہ چوری ایک گناہ ہے اور وہ ختم ہو چکی جب کہ کھوٹا سکہ خرچ کرنا دین میں بدعت کو جاری کرنا ہے اور ایک بڑا طریقہ ہے جس پر بعد والے عمل پیرا ہو رہے ہیں تو اس کے مرنے کے بعد ایک سو یا دو سو سال تک اس پر گناہ کا بوجھ پڑتا رہے گا حتیٰ کہ وہ درہم فنا ہو جائے اور اس کے عمل سے لوگوں کا جو مالی نقصان ہوا اس پر اس کا گناہ بھی ہوگا۔ اور وہ شخص خوش قسمت ہے جس کے مرنے کے بعد اس کے گناہ بھی مری جائیں۔ اور اس آدمی کے لیے بہت لمبی خرابی ہے جو مری جائے اور اس کے گناہ ایک سو یا دو سو سال یا اس سے بھی زیادہ عرصہ تک باقی رہیں اور اسے ان کے باعث قبر میں عذاب ہوتا رہے۔ اور اس کے ختم ہونے تک اس سے باز نہیں ہوتی رہے۔

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے :

وَنُكِبْتُ مَا قَدَّمَ مَوَادًّا تَارِهَةً۔

اور ہم نکبتے ہیں جو کچھ وہ آگے بھیجتے ہیں اور جو ان کے اثرات ہیں۔

(۱)

یعنی ان کے اعمال کے وہ اثرات جو باقی رہ جاتے ہیں ہم وہ بھی نکبتے ہیں جیسے وہ اعمال نکبتے ہیں جو انہوں نے آگے بھیجے اور اسی سلسلے میں ارشاد خداوندی ہے :

يُنَبِّئُ الْاِنْسَانَ بِوَمَآ قَدَّمَ وَاٰخَرَ۔

اس دن انسان کو بتا دیا جائے گا کہ اس نے کون سے

اعمال آگے بھیجے اور کون سے پیچھے چھوڑے۔

(۲)

تو اس نے اپنے اعمال کے جو آثار چھوڑے ان میں وہ بڑا طریقہ ہے جس پر اس کے غیر نے عمل کیا۔ جتنا چاہیے کہ کھوٹے سکے کے سلسلے میں پانچ باتیں ہیں۔

۱۔ جب اس میں سے کوئی چیز اس پر لوٹائی جائے تو اسے کنویں میں ڈال دینا چاہیے جہاں کسی کا ہاتھ نہ پہنچ سکے اور اسے دوسرے سودے میں لگانے سے بچے اور اگر اسے یوں غراب کر دے کہ اب اس کے ساتھ معاملات نہ ہو سکیں تو یہ بھی جائز ہے۔

۲۔ تاجر کو روپے پیسے کے نقد کو پرکھنا چاہیے اس لیے نہیں کہ اپنے لیے پہچان کر سکے بلکہ اس لیے کہ لاعلمی میں کسی مسلمان کو کھوٹا سکہ نہ دے دے تو اس علم کے حصول میں کوتاہی کی وجہ سے گناہ گار ہوگا۔ کیونکہ ہر عمل کی بنیاد علم ہوتا ہے جس کے ذریعے مسلمانوں کی خیر خواہی مکمل ہوتی ہے لہذا اسے حاصل کرنا واجب ہے اسی مقصد کے لیے ہمارے اسلام

(۱) قرآن مجید، سورۃ یسین آیت ۱۲

(۲) قرآن مجید، سورۃ القیامتہ آیت ۱۲

نقد کی علامات سیکھتے ہیں اور ان کا مقصد دین ہوتا تھا دنیا نہیں،

۳۔ اگر اس نے اس کے خولے کر دیا اور معاملہ کرتے والے کو بتایا دیا کہ یہ کھوٹا سکہ ہے تو یہ گناہ سے نہیں نکلے گا کیوں کہ وہ اس لیے رہا ہے کہ اسے دوسروں تک پہنچائے اور انہیں اس کے بارے میں نہ بتائے۔ اگر اس کا یہ ارادہ نہ ہوتا تو وہ اس میں قطعاً دلچسپی نہ لیتا البتہ جو ضرر معاملہ کرنے والے کے ساتھ خاص ہے اس کے گناہ سے بچ جائے گا۔

۴۔ اگر وہ کھوٹا سکہ اس لیے لیتا ہے کہ سرکار و دعو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی پر عمل کرے تو وہ اس (مندرجہ ذیل) دعا کی برکت حاصل کرے گا۔

آپ نے فرمایا:

رَحِمَ اللّٰهُ اُمْرًا سَهْلًا الْبَيْعَ سَهْلًا الشِّرَاءَ
وَسَهْلًا الْقَضَاءَ سَهْلًا الْاِذْقِضَاءَ۔
اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائے جو تجارت میں آسانی
پیدا کرتا ہے خریدنے، ادائیگی قرض اور طلب قرض میں
آسانی اختیار کرتا ہے۔ (۱)

لیکن اس کا ارادہ یہ ہو کہ وہ اس کھوٹے سکے کو لے کر کنوئیں میں ڈال دے گا اور اگر اس کا ارادہ اسے معاملہ میں رواج دینے کا ہے تو یہ شر ہے جو شیطان نے اسے نیکی کی جگہ پر سمجھا دی ہے یعنی شیطان نے برائی کو اس کی نظر میں نیکی قرار دیا، لہذا وہ ان لوگوں میں شامل نہیں ہوتا جو قرض وصول میں آسانی اختیار کرتے ہیں۔

۵۔ کھوٹے سکے سے ہماری مراد وہ سکہ ہے جس میں چاندی یا نکل نہ ہو صرف اس کا پانی چڑھا ہوا ہو یا دینار ہو لیکن اس میں سونا نہ ہو لیکن جس میں چاندی ہو لیکن اس میں تانبہ وغیرہ (ملا ہوا ہو اور وہ سکہ شہر میں چلتا ہے تو اس کے ساتھ معاملہ کرنے میں علماء کرام کا اختلاف ہے تو ہماری رائے میں اس کے ذریعے معاملہ کرنا جائز ہے جب کہ وہ ملکی سکہ ہو چاندی کی مقدار معلوم ہو یا نہ اور اگر وہ سکہ شہر میں نہیں چلتا تو جائز نہیں البتہ یہ کہ چاندی کی مقدار معلوم ہو اور اگر اس کے مال میں کوئی ایسا روپیہ ہو جس میں شہر میں مروج سکے کی چاندی سے کم ہو تو اسے چاہئے کہ جس کے ساتھ معاملہ کر رہا ہے اسے بتا دے اور اسی کے ساتھ لین دین کرے جو دھوکہ دہی کے طریقے پر اسے رواج دینے کو جائز نہیں سمجھتا۔ لیکن جو آدمی اسے جائز سمجھتا ہے تو اسے دینا دراصل اسے فساد پر مسلط کرنا ہے یہ اسی طرح ہے جس طرح اس آدمی پر انگور پھینا جس کے بارے میں معلوم ہو کہ وہ اس سے شراب بنائے گا یہ ممنوع ہے، بڑائی پر نذر اور اس میں شرکت ہے۔ تجارت میں اس طریقے پر راہ حق پر چلنا نقلی عبادت کے لیے فراغت اور لیے جہد پابندی سے افضل ہے اسی لیے

بعض بزرگوں نے فرمایا:

”سچا تاجرانہ تعالیٰ کے نزدیک عبادت گزار سے بھی افضل ہے۔“

اور ہمارے اسلاف اس قسم کی صورت میں محتاط رہتے تھے حتیٰ کہ ایک مجاہد کے بارے میں مروی ہے وہ فرماتے ہیں میں اپنے گھوڑے پر سوار ہونا کہ ایک موٹے عجمی کافر کو قتل کروں مگر گھوڑے نے کوتاہی کی تو میں واپس آگیا پھر حملہ کیا حتیٰ کہ جب تیسری بار حملہ کیا تو میرا گھوڑا مجھ سے بھاگ گیا حالانکہ یہ اس کی عادت نہ تھی میں ٹمکیں ہو کر واپس آیا اب شکستہ دل کے ساتھ سر جھکا کر بیٹھ گیا کیوں کہ وہ کافر مجھ سے بچ نکلا اور گھوڑے میں وہ بات دیکھی جو پہلے نہ تھی۔ میں نے خیمے کے ستون پر سر رکھا اور گھوڑے کو کھڑا چھوڑ کر لیٹ گیا میں نے خواب میں دیکھا گویا گھوڑا مجھ سے مخاطب ہے اور کہہ رہا ہے اللہ تعالیٰ کو یاد کرو تم نے تین بار میری پیٹھ پر سوار ہو کر کافر کو بکڑنے کا ارادہ کیا حالانکہ کلی تم نے میرے لیے جو چارہ خریدا اس میں ایک کھوٹا سکہ دیا تھا، تو ایسا کبھی نہیں ہو گا وہ فرماتے ہیں میں بیدار ہوا اور چارہ بیچنے والے کے پاس گیا اور اسے دوسرا درہم دیا۔

دوسری قسم:

خاص معاملہ کرنے والے کا نقصان

ہر وہ کام جس کے ذریعے معاملہ کرنے والے کو ضرر پہنچا یا غاسے وہ ظلم ہے کیوں کہ عدل یہ ہے کہ اپنے مسلمان بھائی کو نقصان نہ پہنچائے اور اس میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ اپنے (مسلمان) بھائی کے لیے وہ چیز پسند نہ کرے جو اپنے لیے پسند نہیں کرنا، تو ہر وہ چیز کے ذریعے اس کے ساتھ معاملہ کیا جائے تو اسے تکلیف ہو اور اس کے دل پر بوجھ بڑے اس کے ذریعے دوسرے کے ساتھ بھی معاملہ نہ کرے بلکہ اس کے نزدیک اپنا اور دوسرے کا درہم برابر ہونا چاہیے بعض بزرگوں نے فرمایا جو شخص کسی آدمی پر کوئی چیز ایک درہم کے بدلے بیچے لیکن خود خریدنے کی صورت میں پانچ دانق (دانیق درہم کے چھٹے حصے) سے زیادہ قیمت مناسب نہ ہو تو اس نے اس خیر خواہی کو چھوڑ دیا معاملات کے بارے میں جس کا حکم دیا گیا ہے۔ اور اس نے اپنے بھائی کے لیے اس چیز کو پسند نہیں کیا جسے وہ اپنے لیے پسند کرتا ہے یہ اجمالی بیان ہے۔

تفصیل:

اس کی تفصیل چار امور میں ہے ایک یہ کہ سامان کی تعریف میں وہ بات بیان نہ کرے جو اس میں نہیں ہے دوسرا یہ کہ اس کے عیب نہ چھپائے اور اس کی باطنی صفات کو بھی بالکل پوشیدہ نہ رکھے اس کے وزن اور مقدار میں سے کچھ بھی نہ چھپائے اور اس کے اس بھاؤ کو نہ چھپائے کہ اگر خریدنے والے کو معلوم ہو جائے تو وہ نہ خریدے۔

اس مال کی تعریف نہ کرنا۔ اگر وہ اپنے سامان کی تعریف کرے اور وہ وصفت اس میں نہ ہو تو یہ جھوٹ ہے اگر خریدار نے

اسے قبول کر لیا تو یہ دھوکہ دہی ہو گئی اور ظلم بھی جب کہ بھوٹ بھی ہے۔
اور اگر اس نے قبول نہ کیا تو یہ بھوٹ اور بے مروتی ہے کیوں کہ جو بھوٹ رائج ہو وہ بعض اوقات مروت پر اثر انداز نہیں ہوتا اور اگر وہ وصف بیان کرے جو اس چیز میں ہے تو یہ بے مقصد گفتگو اور فضول بات ہے اور اسے اپنی گفتگو کے ہر کلمے کا حساب دینا ہوگا۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

مَا يَلْفُظُ مِنْ قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ

عَتِيدٌ (۱)

جو لفظ بھی زبان سے نکلتا ہے اس کے پاس رکھنے کے

لیے ایک نگہبان تیار ہوتا ہے۔

ابنہ سامان کا وہ وصف بیان کر دے جو نیائے بغیر خریدار کو معلوم نہیں ہوتا۔ جیسے غلاموں، لونڈیوں اور جانور کے خفیہ اوصاف بیان کرے تو کسی ہمالے کے بغیر موجود اوصاف کے بیان کرنے میں کوئی عرج نہیں لیکن اس کا مقصد یہ ہونا چاہیے کہ اپنے مسلمان بھائی کو اس کی پہچان کرانے تاکہ وہ اس میں رغبت رکھے اور اپنی حاجت کو پورا کرے لیکن سودے پر قسم کھانا کسی صورت میں مناسب نہیں کیوں کہ اگر وہ جھوٹا ہے تو وہ جھوٹی قسم لیا ہے اور یہ بہت بڑا گناہ ہے جو شہروں کے شہروں کو برباد کر کے پھوڑتا ہے اور اگر سچا ہے تو اس نے اللہ تعالیٰ کو اپنی قسموں کا نشانہ بنایا اور اس میں وہ گناہ گار ہوا کیوں کہ دنیا اس بات سے زیادہ ہلکی ہے کہ کسی ضرورت کے بغیر اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ اس ر تجارت کے رواج کا قصد کیا جائے۔

ایک حدیث شریف میں ہے۔

قِيلَ لِلتَّاجِرِ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَاللَّهُ وَ

قِيلَ لِلصَّائِعِ مِنْ غَدٍ وَبَعْدَ غَدٍ - (۲)

تاجر کے لیے قسمیں کھانے سے خرابی ہے اور کار بیگر کے لیے کل پرسوں پر ٹانے کی دھیر سے خرابی ہے۔

ایک دوسری حدیث شریف میں ہے۔

الْيَمِينُ الْكَاذِبَةُ مُنْفِقَةٌ لِثَلَاثَةِ مُمَجِّقَةٍ

لِلْبَرَكَةِ (۳)

جھوٹی قسم سے سودا تو فروخت ہو جاتا ہے لیکن یہ برکت کو مٹا دیتی ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا:

”تین قسم کے لوگ وہ ہیں کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ ان کی طرف نظر رحمت نہیں فرمائے گا فقیر، مشکر، عطیہ دے کر

(۱) قرآن مجید، سورہ ق آیت ۱۸

(۲) الاسرار المرفوعة ص ۲۶۰ حدیث ۱۰۳۲

(۳) مجمع بخاری جلد اول ص ۸۱ کتاب البیوع

احسان جانے والا اور اپنے سامان کو قسم کے ساتھ بیچنے والا۔ (۱)

تو جب بیچ کی صورت میں سامان کی تعریف کرنا مکروہ ہے کیوں کہ یہ فضول بات ہے اور رزق کو زیادہ نہیں کرتی تو قسم کے معاملے میں شدت پوشیدہ نہیں ہے۔

حضرت یونس بن علیہ جو ریشمی کپڑے کے تاجر تھے ان کے بارے میں مروی ہے کہ ان سے کسی نے ریشم خریدنے کے لیے مانگا غلام نے ریشمی کپڑے کی گھڑی کھول کر سامنے پھیلادی تو انہوں نے فرمایا۔

اے اللہ! ہمیں جنت عطا فرما، پھر غلام سے فرمایا اسے اپنی جگہ پر رکھ دو اور انہوں نے اس کا سودا نہ کیا انہیں اس بات کا خوف ہوا کہ کہیں یہ کپڑے کی تعریف کرنا نہ ہو۔ تو اس قسم کے لوگ تھے جو دنیا میں تجارت کرتے تھے لیکن انہوں نے اپنی تجارت کی وجہ سے اپنے دین کو ضائع نہیں کیا بلکہ اس بات کو جانا کہ دینی نفع کی نسبت آخرت کا نفع طلب کرنا زیادہ بہتر ہے۔

۲۔ جس چیز کو بیچ رہا ہے اس کے تمام عیب واضح کر دے وہ ظاہر ہوں یا پوشیدہ، اور ان میں سے کچھ بھی نہ چھپائے یہ واجب ہے۔ اگر چھپائے گا تو ظالم اور دھوکے باز ہوگا اور دھوکہ دینا حرام ہے اور اس طرح وہ معاملات میں خیر خواہی کا تارک ہوگا حالانکہ خیر خواہی واجب ہے اور جب وہ کپڑے کی اچھی طرف کو ظاہر کرے اور دوسری جانب کو چھپائے تو دھوکے باز ہوگا، اسی طرح جب وہ اندھیرے میں کپڑا دکھائے تو یہ بھی دھوکہ ہے، موزے اور جوتے کا اچھا پاؤں دکھائے تو بھی دھوکہ ہے، دھوکہ بازی کے حرام ہونے پر یہ روایت دلالت کرتی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک آدمی کے پاس سے گزرے جو غلہ بیچ رہا تھا آپ کو وہ پسند آیا آپ نے اس میں اپنا دست مبارک ڈالا تو وہ اندر سے تر تھا آپ نے فرمایا یہ کیا ہے؟ اس نے عرض کیا اس پر بارش ہو گئی تھی۔ آپ نے فرمایا تم نے اسے (تر سے) غلے کے ادھر کیوں نہیں کیا تاکہ لوگ اسے دیکھتے ہوئے شخص دھوکہ دیتا ہے وہ ہم میں سے نہیں۔ (۲)

چیزوں کے عیب ظاہر کرنے کے ذریعے خیر خواہی کے واجب ہونے پر یہ روایت دلالت کرتی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب حضرت جریر رضی اللہ عنہ کو اسلام پر بیعت فرمایا اور وہ واپس جانے لگے تو آپ نے ان کا کپڑا کھینچا اور ان پر ہر مسلمان کی خیر خواہی کو شرط رکھا۔ چنانچہ حضرت جریر رضی اللہ عنہ جب بھی کوئی سامان بیچنا چاہتے اس کے عیب بیان کر دیتے پھر اسے لگا ہلکے کو اختیار دیتے اور فرماتے چاہو تو لے لو اور چاہو تو چھوڑ دو ان سے عرض کیا گیا کہ جب آپ اس طرح کریں گے تو آپ کی تجارت نہیں چلے گی انہوں نے فرمایا ہم نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دست اقدس پر ہر مسلمان کی خیر خواہی کی بیعت کی ہے (۳)

حضرت وائلہ بن اثقہ رضی اللہ عنہ کھڑے تھے تو ایک شخص نے اپنی اونٹنی تین سو درہم میں بیچ دی حضرت وائلہ ادھر متوجہ نہ تھے اور وہ شخص اونٹنی لے کر چلا گیا چنانچہ آپ اس کے پیچھے دوڑے اور زور زور سے آوازیں دینے لگے کہ اسے فلاں شخص! تو نے اسے گوشت کے لئے خریدا ہے یا سواری کے لیے؟ اس نے کہا بلکہ سواری کے لیے خریدا ہے۔

آپ نے فرمایا میں نے اس کے پاؤں میں ایک سو داخ دیکھا اور وہ مسلسل نہیں چل سکتی چنانچہ وہ واپس لوٹا اور اونٹنی واپس کر دی بیچنے والے نے ایک سو درہم دیتے اور حضرت وائلہ رضی اللہ عنہ سے کہا اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے آپ نے میرا سودا خراب کر دیا۔

انہوں نے فرمایا ہم نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر ہر مسلمان کی خیر خواہی کی بیعت کی ہے، اور مزید فرمایا کہ میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا:

لَا يَحِلُّ لَوَاحِدٍ يَبْتَاعُ بَيْعًا إِلَّا أَنْ يُبَيِّنَ أَكْثَرَهُ
وَلَا يَحِلُّ لِمَنْ يَبْتَاعُ ذَلِكَ إِلَّا أَنْ يُبَيِّنَهُ
کسی سودا کرنے والے کے لیے حلال نہیں مگر یہ کہ وہ اپنے
سودے کا نقصان بیان کر دے اور جو آدمی اس کا علم
رکھتا ہے اس کے لیے بھی اس کا بیان کرنا ضروری ہے۔ (۱)

گویا اسلاف خیر خواہی کا یہی مطلب سمجھے کہ اپنے بھائی کے لیے وہ بات پسند نہ کرے مگر وہی خیر جو اپنے لیے پسند کرتا ہے۔ اور وہ لوگ اسے محض فضیلت اور بلندی درجات کی بات نہیں سمجھتے تھے بلکہ ان کا عقیدہ تھا کہ یہ اسلام کی ان شرائط میں سے ہے جو ان کی بیعت میں داخل ہیں اور یہ بات عام لوگوں کے لیے مشکل ہے اسی لیے وہ لوگوں سے الگ تھلگ ہو کر عبادت کے لیے گوشہ نشینی اختیار کرتے تھے کیونکہ لوگوں میں مل جل کر اللہ تعالیٰ کے حقوق قائم کرنا ایسا مجاہدہ ہے جسے صرف صدیقین ہی قائم کر سکتے ہیں اور انسان جب تک دو باتوں کا عقیدہ نہ رکھے یہ کام اس کے لیے آسان نہیں ہو سکتا۔

ایک یہ کہ عیب کو چھپا کر اپنے سامان کو بیچ دینے سے رزق میں اضافہ نہیں ہوتا بلکہ اس سے رزق کم ہوتا اور اس کی برکت چلی جاتی ہے اور وہ جو کچھ متفرق دھوکوں سے جمع کرتا ہے وہ ایک دفعہ ہی تباہ ہو جاتا ہے ایک حکایت میں ہے کہ ایک شخص کی گائے تھی اور وہ اس کا دودھ دھو دھا کرتا تھا پھر وہ اس میں پانی ملا کر بیچتا چنانچہ سیلاب آیا اور اس کی گائے کو بہا کر لے گیا اس کے ایک بیٹے نے کہا کہ یہ وہ پانی ہے جو ہم متفرق طور پر دودھ میں ڈالتے تھے یہ پانی جمع ہوتا رہا اور گائے کو لے گیا۔ اور یہ کیسے نہیں ہوگا۔

جب کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

دو خرید و فروخت کرنے والوں کو ان کے سودے میں برکت دی جاتی ہے جب سچ بولیں اور خیر خواہی کریں

(عیب) چھپا دیں اور جھوٹ بولیں تو برکت چلی جاتی ہے۔ (۱)

ایک دوسری حدیث میں یوں آیا ہے۔

دو شریکوں پر اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہے جب تک خیانت نہ کریں جب خیانت کریں تو اللہ تعالیٰ (کی رحمت) کا ہاتھ اٹھ جاتا ہے (۲)

تو خیانت سے مال میں اضافہ نہیں ہوتا جیسے صدقہ سے کم نہیں ہوتا اور جو آدمی کمی زیادتی کو ترازو سے ہی معلوم کرتا ہے وہ اس حدیث کی تصدیق نہیں کرے گا۔ اور جس آدمی کا یقین ہو کہ ایک درہم میں برکت دی جاتی ہے حتیٰ کہ وہ انسان کے لئے دینا اور آخرت میں سعادت کا باعث بنتا ہے اور کبھی اللہ تعالیٰ ہزاروں میں سے برکت کو نکال دیتا ہے حتیٰ کہ وہ مالک کی ہلاکت کا باعث بن جاتے ہیں اور وہ غنا کرتا ہے کہ کاش یہ ہزاروں میرے پاس نہ ہوتے اور بعض حالات میں اس بات (ہزاروں روپے نہ ہوتے) کو اپنے لیے زیادہ مناسب خیال کرتا ہے تو وہ ہمارے اس قول کا مطلب سمجھ جاتا ہے کہ خیانت سے مال میں اضافہ نہیں ہوتا اور صدقہ مال کو کم نہیں کرتا۔

دوسری بات یہ ہے کہ اسے ایسا عقیدہ رکھنا چاہیے جس کے ذریعے خیر خواہی مکمل اور آسان ہو جائے وہ یہ کہ اسے معلوم ہونا چاہیے کہ آخرت کا نفع اور بالذاری دنیوی نفع سے بہتر ہے اور دنیوی مال کے فوائد زندگی ختم ہونے کے ساتھ ہی ختم ہو جاتے ہیں جب کہ ان کی زیادتیاں اور گناہوں کے بوجھ باقی رہتے ہیں تو عقلمند آدمی اس بات کو کیسے جائز قرار دے گا کہ اعلیٰ کسب لے ادنیٰ حاصل کرے اور تمام کی تمام بھلائی دین کی سلامتی میں ہے، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

«لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ» ہمیشہ لوگوں سے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کو دور رکھتا ہے جب تک وہ اپنی دنیا کے معاملہ کو آخرت ترجیح نہ دیں (۳)

ایک دوسری حدیث میں ہے کہ جب تک وہ اس بات کی پرواہ نہ کریں کہ دین کی سلامتی سے کس قدر ان کی دنیا میں نقصان ہے جب وہ ایسا کریں اور لا الہ الا اللہ بھی پڑھیں تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تم نے جھوٹ کہا تم سچے نہیں ہو۔ (۴)

ایک دوسری حدیث شریف میں ہے۔

مَنْ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُخْلِصًا دَخَلَ الْجَنَّةَ۔ جو آدمی اخلاص سے لا الہ الا اللہ پڑھتا ہے وہ جنت میں داخل ہوگا۔

صحیح بخاری جلد اول ص ۹، کتاب البیوع

سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۲۲، کتاب البیوع

صحیح الزوائد جلد ۱ ص ۲۲، کتاب الفتن

صحیح الزوائد جلد ۱ ص ۲۲، کتاب الفتن

عرض کیا گیا اس کا اخلاص کیا ہے؟ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کے حرام کردہ کاموں سے اپنے آپ کو بچائے (۱)
آپ نے یہ بھی فرمایا:

مَا آمَنَ بِالْقُرْآنِ مَنِ اسْتَحَلَّ مَحَارِمَهُ۔ جو شخص قرآن پاک کے حرام قرار دیئے گئے کاموں کو

حلال جانتا ہے وہ قرآن پاک پر ایمان نہیں لایا۔

(۲)

جو آدمی جانتا ہو کہ یہ امور اس کے ایمان میں خرابی پیدا کرتے ہیں اور اس کا ایمان آخرت میں اس کا مال تجارت ہے تو وہ اپنے اصل مال کو جو تیار کیا گیا ہے، اس زندگی کے لیے ضائع نہیں کر سکتا، جو چند روزہ ہے۔ یعنی وہ ایسا نفع حاصل نہیں کرتا جس سے چند دن نفع حاصل کیا جائے۔

ایک تابعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں اگر میں مسجد میں داخل ہوں اور وہ نمازیوں سے بھری ہو اور مجھ سے پوچھا جائے کہ ان میں سے کون بہتر ہے؟ تو میں کہوں گا ان کے لیے زیادہ خیر خواہ کون ہے؟ جب وہ کہیں فلاں آدمی، تو میں کہوں گا یہی سب سے بہتر ہے۔

اور اگر مجھ سے پوچھا جائے کہ ان میں سے برا کون ہے؟ تو میں سوال کروں گا ان میں سے زیادہ دھوکہ دینے والا کون ہے؟ جب وہ کہیں "یہ آدمی" تو میں کہوں گا یہ سب سے برا شخص ہے۔

تو دھوکہ دینا تمام قسم کے سودوں اور صنعتوں میں حرام ہے پس کاریگر کو بھی اس قسم کی سستی نہیں کرنی چاہیے کہ اگر کوئی دوسرا اس کے ساتھ یہ معاملہ کرے تو یہ اس بات کو اپنے لیے پسند نہ کرے بلکہ اسے چاہے کہ اچھی طرح کام کرے اسے مضبوط بنائے اور پھر بھی اگر کوئی عیب ہو تو بتا دے اس طرح وہ نجات حاصل کر سکتا ہے۔

ایک سوجی نے حضرت علی بن سالم بصری رحمہ اللہ سے پوچھا کہ جو قوت کی تجارت میں کس طرح محفوظ رہ سکتا ہوں انہوں نے فرمایا دونوں طرح برابر کرنا اور دائیں کو بائیں پر فضیلت نہ دینا اور اس میں بھرتی اچھی طرح کرنا تاکہ وہ ایک ہی مکمل چیز ہو جائے ہسلائی قریب قریب کرنا اور ایک چوتھے کو دوسرے پر نہ رکھنا۔

اسی قسم کا سوال حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے کیا گیا آپ سے کپڑے میں رُف کے بارے میں پوچھا گیا، جو واضح نہ ہو تو انہوں نے فرمایا کہ بیچنے والے کے لیے اس کا چھپانا جائز نہیں البتہ جب اسے پتہ ہو کہ دوسرا شخص اسے محض جانتا چاہتا ہے یا وہ خریدنے کا ارادہ نہیں رکھتا تو نہ بتانا جائز ہے۔

سوال :

(۱) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۵ ص ۱۹۷ حدیث نمبر ۵۰

(۲) جامع الترمذی ص ۴۱۲، الباب فضائل القرآن

اگر عیب بیان کرنا ضروری ہو تو سودا کبھی نہ ہو سکے گا۔

جواب :

یہ بات نہیں ہے کیوں کہ تاجر کے لیے شرط ہے کہ وہ بیچنے کے لیے وہی چیز خریدے جو کھری ہو اور اگر وہ خود رکھنا چاہے تو اسے پسند ہو۔ پھر وہ تھوڑے نفع پر سودا کرنے پر صبر کرے تو اللہ تعالیٰ اسے برکت عطا فرمائے گا۔ اور اسے دھوکہ دینے کی ضرورت نہیں ہوگی یہ بات (عیب بیان کرنا) اس لیے مشکل ہوتی ہے کہ لوگ تھوڑے نفع پر قناعت نہیں کرتے اور زیادہ نفع دھوکے کے بغیر نہیں لیتا۔ تو جس شخص کی یہ عادت ہوگی وہ عیب کو نہیں چھپائے گا، اور اگر کبھی اس کے پاس کوئی عیب والی چیز آئے تو وہ اس کا ذکر کرے گا۔ اور اس کی قیمت پر صبر کرے گا۔ حضرت ابن سیرین رحمہ اللہ نے ایک بکری بھی اور خریدار سے فرمایا اس میں ایک عیب بھی ہے وہ یہ کہ چارے کو پاؤں سے پٹ دیتی ہے حضرت حسن بن صالح رحمہ اللہ نے ایک لونڈی بھی تو خریدار سے فرمایا اسے ہمارے ہاں ایک دفعہ ناک سے خون آیا تھا۔

تو دیندار لوگوں کا طریقہ یہ تھا جو آدمی ایسا نہ کر سکے وہ معاملات کرتا چھوڑ دے یا اپنے آپ کو آخرت کے عذاب کے لئے تیار کرے۔

۲۔ اس کی مقدار میں سے کچھ بھی نہ چھپائے اور یہ اسی صورت میں ہوگا جب ترازو برابر ہو اور اس میں احتیاط کرے اسی طرح ناپتے وقت بھی۔ تو جس طرح دوسروں سے ناپ کر لیتا ہے ان کو بھی اسی طرح ناپ کر دے۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا :

وَبَلِّغْ لِلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَلُوا عَلَى
النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَانُوا لَهُمْ أَدْرَارًا
يُخْسِرُونَ (۱)

کم تو لے والوں کے لئے خرابی ہے کہ جب وہ لوگوں سے
لیتے ہیں تو پورا پورا ناپ کرتے ہیں اور جب ان کے لیے
ناپتے یا وزن کرتے ہیں تو کمی کر دیتے ہیں۔

تو اس سے نجات کی صورت یہی ہے کہ جب دے تو زیادہ دے اور جب خود لے تو کم لے کیوں کہ عدل حقیقی کا تصور
ممکن ہے۔ تو وہ زیادتی اور کمی کے ساتھ اسے ظاہر کرے۔ کیونکہ جو شخص اپنا حق پورا پورا لینا چاہتا ہے تو ممکن ہے اس سے
زیادتی ہو جائے۔

ایک بزرگ فرماتے تھے کہ میں ایک دانے کے بدلے میں اللہ تعالیٰ سے دین (جہنم) نہیں خریدی گا تو وہ جیتے وقت نصف
دانا کم لیتے۔

اور جب دوسروں کو دیتے تو ایک دانا زیادہ دیتے اور فرماتے اس شخص کے لیے خرابی ہے جو ایک دانے کے بدلے

اس جنت کو بیچتا ہے جس کی چوڑائی آسمانوں اور زمین کے برابر ہے اور وہ آدمی کس قدر نقصانی میں ہے جو طوبیٰ رضی درخت) کو جہنم کی ایک وادی کے بدلے بیچ دیتا ہے تو ان لوگوں نے اس سلسلے میں اپنے آپ کو خوب بچایا بلکہ شبہات سے بھی محفوظ رہے کیوں کہ یہ مظالم ہیں اور ان سے توبہ ممکن نہیں اس لیے کہ وہ نہیں جانتا کہ یہ کس کس کا حق ہے کہ ان سب کو جمع کر کے دے دے یہی وجہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب کوئی چیز خریدتے تو رقم تولنے والے سے فرماتے تو انہیں اور جھکنا تو لو۔ (۱)

حضرت فضیل رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کو دیکھا کہ وہ دینار کو دھو رہا تھا کہ اسے خرچ کرنا مقصود تھا اور اس سے میل کچیل دور کر کے صاف کر رہے تھے تاکہ اس وجہ سے اس کا وزن زیادہ نہ ہو جاسے۔ انہوں نے فرمایا بیٹا! تمہارا یہ عمل دو حج اور بیس عمروں سے زیادہ فضیلت کا باعث ہے ایک بزرگ نے فرمایا کہ مجھے تاجر اور بیچنے والے پر تعجب ہے وہ کیسے نجات پائے گا۔ دن کے وقت وزن کرتے ہوئے قسم کھاتا ہے اور رات کو سو یا رہتا ہے رعبادت نہیں کرتا، حضرت سلیمان علیہ السلام نے اپنے صاحبزادے سے فرمایا اے بیٹے! جیسے دانہ دو پتھروں کے درمیان داخل ہوتا ہے اسی طرح سودا کرنے والے دو آدمیوں کے درمیان گناہ بھی داخل ہوتا ہے کسی نیک بزرگ نے ایک ہجرے کی غار میں زہر پڑھائی ان کو بتایا گیا کہ وہ فاسق تھا، تو وہ خاموش رہے دوبارہ یہی بات کہی گئی تو انہوں نے فرمایا گویا تم مجھے یہ بات بتا رہے ہو کہ اس کے پاس دو ترازو رہا ہوں، تھے ایک کے ساتھ دیتا اور دوسرے کے ساتھ لیتا تھا انہوں نے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ اس کا فسق ایک ایسا ظلم ہے جو اس کے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہے اور یہ (وزن میں کمی زیادتی) بندوں پر ظلم ہے اور اس میں چشم پوشی کرنا اور صاف کرنا دور کی بات ہے۔

یعنی ترازو کے معامے میں ستمی زیادہ بڑی ہے اور اس سے ایک دانے یا آدھے دانے کے ذریعے پھسکارا حاصل ہو جاتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی قرأت میں ہے۔

لَا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ وَأَقِيمُوا الزُّنْنَ بِاللِّسَانِ

وَلَا تَخْسِرُوا الْمِيزَانَ (۲)

کم تول کر نہ دو۔

یعنی آپ کی قرأت ”وَأَقِيمُوا الزُّنْنَ بِاللِّسَانِ“ کی جگہ ”وَأَقِيمُوا الْمِيزَانَ بِاللِّسَانِ“ ہے یعنی ترازو کی زبان۔

کیوں کمی اور زیادتی اس کے ادھر ادھر ہو جانے سے ہو جاتی ہے۔

(۱) سنن ابن ماجہ ص ۱۶۱، ابواب التجارات

(۲) قرآن مجید، سورۃ الرحمن آیت ۹۰، ۹۱ کی قرأت عبداللہ بن مسعود اس طرح ہے۔

فلا مہ یہ ہے کہ جو شخص اپنے لیے دوسروں سے انصاف چاہتا ہے اگرچہ ایک کلمہ کے ساتھ ہو لیکن جو انصاف چاہتا ہے
خود نہیں کرتا تو وہ اسی آیت کریمہ کے تحت داخل ہے۔

وَبَلِّغِ لِلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى النَّاسِ
يَسْتَوْفُونَ۔ (۱)

ان کم تولے والوں کے لیے خرابی ہے جو لوگوں سے پورا
پورا تول لیتے ہیں۔
تو یہاں ناپ کی کمی اس لیے حرام نہیں کہ وہ ناپ میں کمی ہے بلکہ اس کا مقصد یہ ہے کہ اس نے انصاف کو چھوڑ دیا اور
وہ تمام اعمال میں جاری ہوتا ہے تو نواز و والا جہنم کے خطرہ میں ہے اور ہر آدمی اپنے اعمال، اقوال اور خیالات میں وزن کرنے والا
ہے تو اس کے لیے خرابی یہ ہے کہ وہ عدل و انصاف سے پھر گیا، اور اس نے سیدھا راستہ چھوڑ دیا اگر یہ بات مشکل اور
محال نہ ہوتی تو اللہ تعالیٰ یوں ارشاد نہ فرماتا:

وَإِنْ مِنْكُمْ إِلَّا دَارِدُهَا كَانَ عَلَى رَبِّكَ
حُكْمًا مُّقْتَضِيًا۔ (۲)

اور تم میں سے کوئی ایسا نہیں جس نے دوزخ پر سے نہ
گزرنا جو یہ آپ کے رب کی طرف سے ایک مقررات ہے۔
تو کوئی شخص بھی اس میدان سے خالی نہیں یعنی حقیقی استقامت کسی میں نہیں پائی جاتی البتہ راہ حق سے دوسری طرف میدان
کے مختلف درجات ہیں اور ان میں بہت زیادہ تفاوت ہے۔ اسی لیے جہنم میں ان کے ٹھہرنے کی مدت میں بھی فرق ہے یہاں
نیک کہ چٹکارا پائیں جتنی کہ ان میں سے بعض محض قسم کے پورا ہونے کی مقدار ٹھہریں گے اور بعض ہزاروں سال رہیں گے۔ ہم
اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عرض کرتے ہیں کہ وہ ہمیں استقامت اور عدل کے قریب کرے کیوں کہ ہر اطمینان پر اس طرح
استقامت کی امید نہیں ہو سکتی کہ کسی طرف میدان نہ ہو کیونکہ وہ بال سے زیادہ باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہے۔ اگر یہ بات
نہ ہوتی تو جو شخص اس پر مستقیم ہوتا وہ اس راستے سے گزرنے کی طاقت نہ رکھتا جو جہنم کے اوپر ہے اور وہ بال سے زیادہ
باریک اور تلوار سے زیادہ تیز ہے۔

جواہری غلے میں مٹی وغیرہ ملا کر اس کو مپتا ہے وہ مپ میں کمی کرنے والوں میں شامل ہے اور ہر وہ قصاب جو گوشت
میں ہڈی ملا کر اسے تولتا ہے حالانکہ اس ہڈی کو ساتھ تولنے کا رواج نہیں ہے تو وہ وزن میں کمی کرتا ہے تمام مپ تول والی
چیزوں کو اسی پر قیاس کر دیتی کہ وہ گز جو کپڑا پہنے والا استعمال کرتا ہے جب وہ کپڑا خریدتا ہے تو ناپتے وقت کپڑے کو ڈھیلا
پھیرتا ہے اور اسے کھینچتا نہیں۔ اور جب بچتا ہے تو اسے گز کے اوپر کھینچتا ہے تاکہ مقدار میں فرق ظاہر ہو یہ تمام امور اس کی
کمرے میں شامل ہیں جس کا مرتکب جہنم میں جاتے گا۔

(۱) قرآن مجید، سورۃ مطفین آیات ۱، ۲، ۳

(۲) قرآن مجید، سورۃ مریم آیت ۱

۲۔ موجودہ نرخ سچ سچ بتائے اور اس سے کچھ بھی نہ چھپائے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے باہر سے آنے والے قافلے سے شہر سے باہر جا کر ملاقات کرنے سے منع فرمایا (۱)

نیز آپ نے محض نرخ بڑھانے کے لئے بولی دینے سے بھی منع فرمایا (۲)

قافلے سے شہر کے باہر جا کر ملنے کا مطلب یہ ہے کہ وہ باہر جا کر ان سے ملاقات کرے اور نرخ کے بارے میں جھوٹ بول کر سامان خریدے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

قافلے والوں سے رہا ہر جا کر ملاقات نہ کرو۔

لَا تَتَلَقُوا الزُّكَّانَ (۳)

اگر کوئی آدمی جا کر ملے تو سامان کے مالک کو بازار میں آنے کے بعد اختیار ہے اور یہ سودا منع ہو جائے گا۔ لیکن اگر اس کا جھوٹ ظاہر ہو جائے تو بیچنے والے کے لیے اختیار ثابت ہوگا۔ اور اگر اس نے سچ کہا ہے تو اب اختیار میں اختلاف ہے کیونکہ دھوکہ دہی کا ازالہ ہو گیا اور اس سلسلے میں روایات میں اختلاف ہے شہری کا دیہاتی کے لیے سودا کرنا بھی ممنوع ہے (۴) اور اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی دیہاتی سامان رزق وغیرہ لے کر شہر میں آئے اور وہ فوری سودے کا ارادہ رکھتا ہو تو شہری اس سے کہے کہ میرے پاس چھوڑ جاؤ میں نرخ بڑھنے کا انتظار کروں گا اور مہنگا بیچوں گا۔ رزق کے معاملے میں ایسا کرنا حرام ہے جب کہ باقی سامان میں اختلاف ہے زیادہ ظاہر یہی ہے کہ حرام ہے کیونکہ یہی عموم ہے دوسری بات یہ ہے کہ اس میں تاخیر کی وجہ سے لوگوں کو تنگی میں مبتلا کرنا ہے حالانکہ اس تنگ کرنے والے شہری کا فائدہ بھی کوئی نہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دلالتی سے بھی منع فرمایا اس کی صورت یہ ہے کہ کوئی شخص خریدنے میں رغبت رکھنے والے خریدار کے سامنے بیچنے والے سے زیادہ قیمت کے ساتھ طلب کرے حالانکہ وہ خریدنا نہیں چاہتا وہ محض خریدار کی رغبت کو متحرک کرنا چاہتا ہے اگر یہ عمل بیچنے والے کی ملی جھگت سے نہیں ہوا تو ایسا کرنے والے کی طرف سے حرام ہے اور سودا ہو جائے گا اور اگر بیچنے والے کی مرضی بھی شامل ہے تو خریدار کے لیے اختیار کے ثبوت میں اختلاف ہے کیونکہ یہ اس طرح کا دھوکہ ہے جس طرح تھنوں میں دودھ روکنے اور شہر سے باہر جا کر قافلے سے ملنے کی صورت میں دھوکہ ہوتا ہے۔ تو اس قسم کی ممانعت اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ موجودہ نرخ کو بیچنے یا خریدنے والے سے پوشیدہ رکھنا جائز نہیں اور اس سے ایسی بات کو بھی نہ چھپائے کہ اگر وہ اسے جان لیتا تو سودا نہ کرتا اس قسم کا عمل وہ دھوکہ ہے جو حرام ہے۔

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۸۹ کتاب البیوع

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۸۷ کتاب البیوع

(۳) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۸۹ کتاب البیوع

(۴) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۸۷ کتاب البیوع

اور اس خیر خواہی کے خلاف ہے جو واجب ہے ایک تابعی کے بارے میں منقول ہے کہ وہ بصرہ میں تھے اور ان کا غلام مقام شوس میں تھا وہ شکر خرید کر اس کے پاس بھیجا کرتے تھے ایک دفعہ غلام نے لکھا کہ اس سال گئے پر آنت پڑ گئی ہے تو آپ شکر خریدیں انہوں نے بہت سی شکر خرید لی جب اس کا وقت آیا تو بیس ہزار کا نفع ہوا۔ وہ گھر واپس آئے اور ساری رات سوچتے رہے اور فرمایا کہ مجھے بیس ہزار کا نفع ہوا لیکن مسلمان کی خیر خواہی میں نقصان ہوا دوسرے دن شکر بیچنے والے کے پاس چلے گئے اور اسے بیس ہزار درہم دے دیئے اور فرمایا اللہ تعالیٰ تجھے اس میں برکت عطا فرمائے اس نے کہا یہ میرے لیے کیسے ہو گئے؟ انہوں نے فرمایا کہ میں نے تم سے حقیقت حال کو چھپایا تھا اور اس وقت شکر منگی تھی اس نے کہا اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے آپ نے مجھے اب مطلع کر دیا میں نے بخوشی آپ کو دے دیا چنانچہ وہ اپنے گھر واپس آئے اور سوچتے سوچتے رات بھر جاگتے رہے اور فرمایا میں نے خیر خواہی نہیں کی ممکن ہے اس شخص نے مجھ سے جبا کرتے ہوئے یہ رقم میرے لیے چھوڑ دی ہو چنانچہ دوسرے دن سویرے سویرے تشریف لے گئے اور فرمایا اللہ تعالیٰ تجھے معاف کرے اپنا مال لو میرے دل کی خوشی اسی میں ہے چنانچہ اس نے ان سے بیس ہزار درہم لے لئے۔

تو معافیت کی یہ روایات اور حکایات اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ اس فرصت کو غنیمت سمجھ کر اور مال والے کی غفلت سے فائدہ اٹھا کر بیچنے والے یا خریدار سے زرخ چھپانا جائز نہیں اگر ایسا کرے گا تو ظالم ہوگا، اور مسلمانوں کی خیر خواہی اور انصاف کو چھوڑنے والا ہوگا اور جب نفع کے ساتھ بیچے اور یوں کہے کہ مجھے جتنے میں پڑی ہے اتنے پر بیچ رہا ہوں یا جتنے میں خریدی اتنے پر بیچ رہا ہوں تو اسے سچ بولنا چاہیے پھر اس پر یہ بھی لازم ہے کہ خریدنے کے بعد جو عیب یا نقصان پیدا ہوا اس کے بارے میں بتا دے اگر کسی مقرر وقت تک ادھار خریدی ہے تو اس کا ذکر بھی کر دے اگر اپنے کسی دوست یا اولاد سے خریدی ہو اور اس کی چھان بین میں چشم پوشی سے کام لیا ہو تو اس کا ذکر بھی ضروری ہے کیوں کہ معاملہ کرنے والے (خریدار) کو اس بات پر اعتماد ہے کہ عام طور پر آدمی چھان بین کے بعد چیز لیتا ہے لہذا جب کسی سبب سے اس عمل (چھان بین) کو چھوڑ دیا تو بتانا ضروری ہے کیونکہ وہ اس کی ایمانداری پر اعتماد کرتا ہے۔

پختہ باب

معاملات میں احسان برتنا

اللہ تعالیٰ نے عدل و احسان دونوں کا حکم دیا ہے اور عدل ہی نجات کا باعث ہے اور تجارت میں وہ مال تجارت کی طرح (ضروری) ہے اور احسان، کامیابی اور خوش بختی کا سبب ہے اور تجارت میں یہ نفع کی طرح ہے لہذا وہ آدمی عقل مند لوگوں میں شمار نہیں ہوتا جو دینی معاملات میں صرف مال پر اکتفا کرے اسی طرح آخرت کا معاملہ ہے۔ لہذا دین دار آدمی کے لیے مناسب نہیں کہ عدل قائم کرنے اور ظلم سے بچنے پر ہی اکتفا کرے اور احسان کے دروازوں کو چھوڑ دے۔

ارشاد خداوندی ہے۔

وَأَحْسِنْ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ - (۱۱)

اور احسان کرو جیسے اللہ تعالیٰ نے تم پر احسان فرمایا۔

ارشاد خداوندی ہے:

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ (۱۲)

بے شک اللہ تعالیٰ عدل اور احسان کا حکم دیتا ہے

اور ارشاد خداوندی ہے:

إِنَّ رَحْمَةَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ - (۱۳)

بے شک اللہ تعالیٰ کی رحمت احسان کرنے والوں کے

قرب ہے۔

(۱۳)

احسان سے ہماری مراد وہ فعل ہے جس سے معاملہ کرنے والے کو نفع حاصل ہوتا ہے اگرچہ یہ اس پر واجب نہیں لیکن یہ اس کی طرف سے ایک زائد عمل ہے کیونکہ واجب، انصاف کرنے اور ظلم نہ کرنے میں داخل ہے اور ہم اسے ذکر کر چکے ہیں۔

حصول احسان

مرتبہ احسان، چھ باتوں میں سے ایک سے حاصل ہوتا ہے۔

۱۔ پہلی بات کا تعلق زیادہ سینے سے ہے تو اسے چاہیے کہ اپنے مقابل سے زیادہ نہ لے البتہ اس قدر جو عرف میں پایا جاتا ہے

(۱) قرآن مجید، سورۃ قصص آیت ۷۷،

(۲) قرآن مجید، سورۃ النحل آیت ۹۰،

(۳) قرآن مجید، سورۃ اعراف آیت نمبر ۵۶

لیکن اصل غبن زیادہ لینے کی اجازت ہے کیوں کہ سودے کا مقصد نفع حاصل کرنا ہے اور یہ اس وقت تک حاصل نہیں ہوتا جب تک کچھ زیادہ نہ لے لیکن اس بات کا خیال رکھا جاتے کہ عادت کے مطابق ہو کیوں کہ خریدار جو کچھ عام نفع سے زیادہ دیتا ہے اس کی وجہ یا تو یہ ہوتی ہے کہ وہ اس چیز میں زیادہ رغبت رکھتا ہے یا اسے فوری طور پر شدید ضرورت ہوتی ہے لہذا اسے قبول کرنے سے رُکنا چاہیے یہی احسان ہے ،

اور جب دھوکہ دی نہ ہو تو زیادہ لینا ظلم نہیں لیکن بعض علماء اس طرف گئے ہیں کہ تہائی قیمت سے زیادہ نفع لینے کی صورت میں خریدار کو اختیار ہوگا لیکن یہ ہمارا موقف نہیں البتہ احسان یہ ہے کہ اس زائد رقم کو چھوڑ دے۔

ایک روایت میں ہے کہ یونس بن عبید کے پاس مختلف قیمتوں والے چلے قیمتی جوڑے تھے کوئی چار سو کا اور کوئی دو سو کا تھا وہ نماز کے لیے گئے اور اپنے بھتیجے کو دوکان پر چھوڑ گئے ایک اعرابی آیا اور اس نے چار سو کا ملہ مانگا اس نے دو سو والے جوڑوں میں سے ایک پیش کر دیا گا ہک نے اسے پسند کیا اور خوشی خوشی خرید لیا وہ اسے ہاتھ میں پکڑے لے جا رہا تھا کہ راستے میں حضرت یونس سے ملاقات ہو گئی انہوں نے اپنے چلے کو پہچان لیا اور اعرابی سے پوچھا کتنے کا خریدا ہے؟ اس نے کہا چار سو کا، انہوں نے فرمایا یہ دو سو سے زیادہ کا نہیں ہے جا کر واپس کر دو۔ اس نے کہا ہمارے شہر میں یہ بالچ سو کا ہے اور مجھے یہ پسند ہے۔ حضرت یونس نے فرمایا واپس جاؤ دین میں خیر خواہی، دنیا اور اس کے تمام مال سے بہتر ہے پھر وہ اسے دوکان پر لے آئے اور دو سو درہم واپس کر دیئے۔ اور اس سلسلے میں اپنے بھتیجے سے جھگڑا کیا اور بڑے اور فرمایا تجھے شرم نہ آئی؟ تو اللہ تعالیٰ سے نہ ڈرا تو قیمت کے برابر نفع لیتا ہے اور مسلمانوں کی خیر خواہی کو نظر انداز کر رہا ہے اس نے کہا اللہ تعالیٰ کی قسم میں نے اس کی مرضی سے یہ رقم لی ہے انہوں نے فرمایا تو تم نے اس کے لیے اس بات کو کیوں پسند نہیں کیا جسے اپنے لیے پسند کرتے ہو۔

اور اگر اس صورت میں نرخ کو چھپایا جائے اور دھوکہ دیا جائے تو یہ ظلم ہے۔ اور اس کا بیان گزر چکا ہے، حدیث شریف میں ہے:

غبن المَشْتَرِ بِمِلِّ حَرَامٍ (۱)

حضرت زبیر بن عدی رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ میں نے اٹھارہ صحابہ کرام کی زیارت کی ان میں سے ایک بھی اچھی طرح گوشت کی خریداری نہیں کر سکتے تھے تو اس قسم کے اعتماد کرنے والے اور سادہ لوح لوگوں سے زیادہ لینا ظلم ہے اور اگر دھوکہ نہ دے تو یہ احسان کو چھوڑنا ہے اور یہ عمل اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک کچھ نہ کچھ دھوکہ نہ ہو، اور موجودہ نرخ کو پوشیدہ نہ رکھا جائے احسان محض وہ ہے جو حضرت سرہی مقلی رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ انہوں نے باداموں کا ایک بورا سا ٹھ دینار

کے بدلے میں لیا اور اپنے روزنامے میں اس کا نفع تین دینار لکھ دیا گویا انہوں نے دس پر نصف دینار مناسب سمجھا اب بادام ستر درہم کے ہو گئے دلال آیا اور اس نے بادام مانگے آپ نے فرمایا لے لو اس نے کہا کتنے کے ہیں؟ فرمایا تریسٹھ درہم کے۔ دلال جو نیکو کار لوگوں میں سے تھا کہنے لگا، بادام ستر درہم کے ہو گئے ہیں حضرت ستر سقطنی خرمنے فرمایا، میں نے ایک عہد کیا اسے نہیں توڑوں گا میں تو تریسٹھ میں ہی بیچوں گا۔ دلال نے کہا میں نے بھی اللہ تعالیٰ سے وعدہ کیا ہے کہ کسی مسلمان کو دھوکہ نہیں دوں گا میں تو ستر درہم کے ہی لوں گا۔ حضرت زیر فرماتے ہیں۔ نہ دلال نے ان سے بادام خریدا اور نہ حضرت ستر سقطنی رحمہ اللہ نے بیچے، تو یہ دونوں طرف سے احسان ہے کیونکہ حقیقت حال معلوم تھی۔

حضرت محمد بن منکدر رحمہ اللہ کے بارے میں مروی ہے کہ ان کے پاس چھ تھے کچھ پانچ اور کچھ دس درہم کے تھے۔ ان کی عدم موجودگی میں غلام نے پانچ درہم قیمت دلوں میں سے ایک، دس درہم کے بدلے بیچ دیا جب انہیں علم ہوا تو وہ دن بھر اس دیہاتی خریدار کو تلاش کرتے رہے حتیٰ کہ اسے پایا اور فرمایا کہ غلام نے غلطی سے پانچ درہم والا دس درہم پر بیچ دیا ہے اس نے کہا حضرت! میں اس قیمت پر راضی ہوں انہوں نے فرمایا اگرچہ تم راضی ہو لیکن میں تمہارے لیے اسی بات کو پسند کرتا ہوں جسے اپنے لیے پسند کرتا ہوں۔

تین باتوں میں سے ایک کو اختیار کر لو یا تو دس درہم قیمت والے چھوں میں سے ایک لے لو یا پانچ درہم تمہیں واپس کرتے ہیں یا ہمارا چھنے واپس کر کے اپنی رقم لے جاؤ۔ اس نے کہا مجھے پانچ درہم دیجئے چنانچہ انہوں نے پانچ درہم واپس کر دیئے دیہاتی واپس ہوا اور وہ پوچھ رہا تھا کہ یہ بزرگ کون ہیں؟ کہا گیا کہ یہ حضرت محمد بن منکدر رحمہ اللہ ہیں اس نے کلمہ طیبہ پڑھا اور کہا کہ یہ وہ لوگ ہیں کہ ہم اپنی وادی میں قحط کی حالت میں ان کے صدقے میں بارش حاصل کرتے ہیں تو یہ احسان ہے کہ دس پر نصف یا ایک درہم سے زائد نہ لیا جائے جس طرح اس علاقے میں معروف طریقہ ہو۔

اور جو شخص تھوڑے نفع پر قناعت کرتا ہے اس کی تجارت بڑھتی ہے اور تجارت کے بڑھنے سے اسے نفع بھی زیادہ حاصل ہوتا ہے اور اسی وجہ سے برکت بھی ظاہر ہوتی ہے۔ حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ الکریم کوفے کے بازاروں میں درہ لے کر پھرتے تھے اور فرماتے تھے اسے تاجروں کے گروہ! اپنا حق لو اور دوسروں کا حق دو محفوظ ہو جاؤ گے تھوڑے نفع کو نہ لو تاؤ زیادہ سے محروم ہو جاؤ گے۔

حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا آپ کی مال داری کا سبب کیا ہے انہوں نے فرمایا تین باتیں ہیں نفع ہرگز واپس نہیں کرتا، اور جب مجھ سے کوئی جانور طلب کیا جائے تو میں اس کے سووے میں تاخیر نہیں کرتا اور میں ادھار سود نہیں دیتا کہا جاتا ہے کہ آپ نے ایک مرتبہ ایک ہزار اونٹنیاں بیچیں مگر نفع میں ان کی رسیاں ہی بیچیں انہوں نے ہر رسی ایک درہم میں بیچی تو ایک ہزار درہم نفع ہوا اور ایک ہزار درہم ان اونٹیوں کی اس دن کی خوراک سے بچ گئے۔

(یعنی دو ہزار نفع ہو گیا۔)

۲۔ زیادہ رقم برداشت کرنا، اگر خریدار کسی کمزور آدمی سے غلام خریدے یا کسی فقیر سے کوئی چیز خریدے تو عام نفع سے کچھ زیادہ رقم دینے اور اس سلسلے میں آسانی پیدا کرنے میں کوئی عرج نہیں اور وہ محسن کہلائے گا۔ اور یہ شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی کا مصداق ہوگا۔ آپ نے فرمایا:

رَحِمَ اللَّهُ أُمَّدَاءَ سَهْلَ الْبَيْعِ سَهْلَ الشِّرَاءِ۔ اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم فرمائے جو فروخت کرنے اور خریدنے میں آسانی پیدا کرتا ہے۔ (۱)

البتہ جب کسی مالدار تاجر سے خریدے اور وہ حاجت سے زیادہ نفع طلب کرے تو اس کو زیادہ رقم دینا قابل تعریف نہیں ہے۔ بلکہ کسی اجر و ثواب اور قابل تعریف بات کے بغیر مال ضائع کرنا ہے اہل بیت کے طریقے سے مروی ایک روایت میں ہے:

الْمُبْتَاعُونَ فِي الشِّرَاءِ لَا مَحْصُودَ وَلَا مَا جُوزَ۔ جو شخص خریدتے وقت نقصان اٹھائے وہ نہ تو قابل تعریف ہے اور نہ ہی اجر کا مستحق۔ (۲)

حضرت اباس بن معاویہ ابن قرہ بصرہ کے قاضی تھے اور وہ ارباب عقل تابعین میں سے تھے وہ فرماتے ہیں میں حکام نہیں ہوں اور نہ کوئی دھوکہ باز مجھے نقصان پہنچا سکتا ہے حضرت ابن سیرین کو بھی کوئی خسارہ نہیں پہنچا سکتا البتہ حضرت حسن بصری اور سیرے والد یعنی معاویہ بن قرہ کو سودے میں نقصان ہو جاتا ہے۔

کمال یہ ہے کہ نہ کسی کو خسارہ پہنچاتے اور نہ خود خسارہ اٹھاتے جس طرح بعض حضرات نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی تعریف میں ذکر کیا اور فرمایا کہ آپ اپنے کرم اور عقل کی وجہ سے دھوکہ نہیں کھاتے تھے حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین اور دوسرے بلند مرتبہ اصناف غریب و فروخت میں چھان بین سے کام لیتے تھے اس کے باوجود اچھا خاصہ مال دے دیتے تھے ان میں سے کسی سے پوچھا گیا کہ آپ ٹھوڑے سے مال کے لیے اتنی چھان بین کرتے ہیں اور پھر بہت سا مال دے دیتے ہیں اور اس کی پرواہ نہیں کرتے انہوں نے فرمایا دینے والا اپنا فضل دیتا ہے اور جسے خسارہ ہوتا ہے وہ اپنی عقل کو نقصان پہنچاتا ہے ایک بزرگ نے فرمایا کہ میں اپنی عقل اور نگاہ کو خرچ کرتا ہوں پس کوئی دوسرا میری عقل کو نقصان نہیں پہنچا سکتا۔ اور جب میں دیتا ہوں تو اللہ تعالیٰ کے لیے دیتا ہوں پس میں اس سے زیادہ کا مطالبہ نہیں کرتا۔

۳۔ قیمت اور باقی تمام قرض کی وصولی میں احسان۔ اس سلسلے میں احسان تین طریقوں سے ہوتا ہے کبھی چشم پوشی کرنے اور کبھی حصہ معاف کر دیتے سے ہوتا ہے کبھی مہلت دینے اور تاخیر سے وصول کرنے کے ذریعے ہوتا ہے اور بعض

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۸، کتاب البیوع

(۲) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۲ ص ۸۲ حدیث ۲۷۲۲

اوقات کھرا سکے طلب کرنے میں سہولت دینے کے ذریعے احسان ہوتا ہے یہ تمام باتیں مستحب ہیں اور ان کی ترغیب دی گئی ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

رَحِمَ اللَّهُ أَمْرًا سَهْلًا أَلْبَيْعَ سَهْلَ الشَّهْرِ
سَهْلَ النَّضَاءِ سَهْلَ الْوَقْتِ نَضَاءِ - (۱)

تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کو غنیمت سمجھنا چاہیے آپ نے یہ بھی فرمایا۔
اسْمَعْ يَسْمَعُ لَكَ (۲)

آپ نے ارشاد فرمایا:

مَنْ أَنْظَرَ مُعْسِرًا أَوْتَرَكَ لَهُ حَاسِبَهُ
اللَّهُ حِسَابًا يَسِيرًا (۳)

دوسرے الفاظ میں یوں ہے۔

أَظْلَهُ اللَّهُ تَحْتَ ظِلِّ عَرْشِهِ يَوْمَ
لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ (۴)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کا ذکر فرمایا جو اپنے نفس پر زیادتی کرتا تھا (یعنی گناہ کا ارتکاب) اس کا حساب کیا گیا تو کوئی نیکی نہ پائی گئی اس سے پوچھا گیا کیا تو نے کبھی نیکی بھی کی ہے؟ اس نے کہا نہیں البتہ میں لوگوں کو قرض دیا کرتا تھا تو میں اپنے ملازمین سے کہتا تھا شمال لوگوں سے چم پوشی کرو اور رنگ دستوں کو مہلت دو، دوسری روایت میں یوں ہے کہ تنگدست کو معاف کر دو۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

”ہم اس بات کا اس سے زیادہ حق رکھتے ہیں چنانچہ اللہ تعالیٰ نے اسے معاف کر دیا اور بخش دیا“ (۵)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”جو شخص ایک خاص وقت تک کے لیے ایک دینار قرض دے اسے اس وقت تک روزانہ صدقے کا ثواب ملتا ہے

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۷۱ کتاب البیوع

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد اول ص ۲۴۸ روایات ابن عباس

(۳)

(۴) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۴۱۶ کتاب الزہد

(۵) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۸ کتاب المساقات

جب مدت پوری ہو جائے اور اس کے بعد وہ اسے مزید مہلت دے تو اسے اس کی مثل صدقے کا ثواب ملے گا۔ (۱)
اسلاف میں سے ایسے لوگ بھی تھے جو اس حدیث کی وجہ سے اپنے مقروض سے قرض وصول نہیں کرتے تھے تاکہ انہیں
ہر روز اس رقم کے برابر صدقے کا ثواب ملے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
میں نے جنت کے دروازے پر لکھا ہوا دیکھا کہ صدقے کا ثواب اس کے دس گنا ملتا ہے اور قرض (میں مہلت)
کا ثواب اٹھارہ گنا ملتا ہے۔ (۲)

اس کی وجہ یہ بیان کی گئی ہے کہ صدقہ محتاج اور غیر محتاج دونوں کے ہاتھوں میں جاتا ہے اور قرض لینے کی ذلت
وہی برداشت کرتا ہے جو محتاج ہو۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو دیکھا جو قرض کی وصولی کے لیے کسی دوسرے آدمی کے پیچھے پڑا ہوا تھا آپ
نے قرض خواہ کو اشارہ فرمایا کہ اُدھا چھوڑ دو اس نے ایسا ہی کیا پھر آپ نے قرض دار سے فرمایا اٹھو اور ادا کرو۔ (۳)
جو آدمی کوئی چیز بیچے اور اس کی قیمت فی الحال وصول نہ کرے اور نہ اس کی طلب میں جلدی کرے وہ قرض دینے
والے کے حکم میں ہے۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے اپنی ایک نچر چار سو درہموں کے بدلے بیچی
جب خریدار پر قیمت لازم ہو گئی تو اسے کہا اسے ابوسعید! کچھ رعایت کریں آپ نے فرمایا میں نے ایک سو چھوڑ دیئے اس
نے کہا اسے ابوسعید! احسان فرمائیے آپ نے فرمایا میں مزید ایک سو چھوڑ دیا چنانچہ آپ نے اپنے حق سے دو سو درہموں پر
قبضہ کیا انہیں کہا گیا اسے ابوسعید! یہ تو نصف قیمت ہے انہوں نے فرمایا احسان تو اسی طرح ہوتا ہے بصورت دیگر کہیں ہوتا
ایک حدیث شریف میں ہے۔

خُذْ حَقَّكَ فِي كِفَافٍ وَعَفَافٍ وَأَبِ وَأَعْيُرْ
وَأَبِ بِحَاسِبِكَ اللَّهُ حِسَابًا لَّيْسِيًّا۔ (۴)
اپنے حق بطور کفایت اور عفت کے ساتھ لے لو پورا ہو یا نہ،
ابنہ تعالیٰ تمہارا حساب آسانی سے لے گا۔

۲۔ قرض کی ادائیگی ۱۔ اس میں احسان اچھی طرح ادائیگی کرنا ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ قرض خواہ کے پاس خود جائے
اور اسے وصولی کے لیے اپنے پاس آنے کی تکلیف نہ دے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

(۱) سنن ابن ماجہ ص ۶۹، ابواب الصدقات

(۲) سنن ابن ماجہ ص ۶۹، ابواب الصدقات

(۳) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۶۶ کتاب المنصوبات

(۴) سنن ابن ماجہ ص ۶۹، ابواب الصدقات

خَيْرُكُمْ أَحْسَنُكُمْ قَضَاءً۔ (۱)

تم میں سے بہترین انسان وہ ہے جو اچھی طرح ادائیگی کرتا ہے

اور جب بھی ادائیگی پر قادر ہو فی الفور ادا کر دے اگرچہ وقت سے پہلے ہو اور جو شرط رکھی گئی ہے اس سے عمدہ اور اچھا دے اور اگر عاجز ہو تو نیت کرے کہ جب بھی قادر ہو گا ادا کرے گا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”جو شخص قرض لے اور اسے واپس کرنے کی نیت کرے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے قرشتے مقرر کر دیتا ہے جو اس کی حفاظت کرتے ہیں اور اس کے لیے دعائیں لگتے ہیں یہاں تک کہ وہ ادا کر دے“ (۲)

اسلاف کی ایک جماعت صرف اس مقصد فرشتوں کی دعاؤں کے حصول کے لیے ضرورت کے بغیر قرض لیتی تھی اور جب قرض خواہ اس سے تلخ کلامی کرتے تو اسے برداشت کرتے اور مقابلے میں نرم گفتگو کرتے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء اسی میں ہے کیونکہ جب آپ کا قرض خواہ وقت پورا ہونے کے بعد حاضر ہوا اور آپ اس وقت ادائیگی نہیں کر سکتے تھے تو اس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سخت کلامی شروع کر دی صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے خلاف ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا:

دَعُوهُ فَإِنَّ لِصَاحِبِ الْحَقِّ مَقَالَ (۳)

اسے چھوڑ دو حق دار کو بولنے کا حق ہوتا ہے۔

اور جب قرض دار اور قرض خواہ کے درمیان گفتگو ہو تو تیسرے آدمی کو چاہیے کہ وہ زیادہ تر مقروض کی طرف داری کرے کیونکہ قرض دینے والا، مالدار ہوتا ہے اور قرض لینے والا مجبوری کی وجہ سے قرض لیتا ہے اسی طرح عام طور پر خریدار کی حمایت کی جائے کیونکہ بیچنے والا، سامان سے بے غرض ہو کر اسے بیچتا ہے اور اسے رواج دیتا ہے جب کہ خریدار اس چیز کا محتاج ہے یہ زیادہ مناسب بات ہے البتہ مقروض حد سے تجاوز کرے تو اس وقت اس کی یوں مدد کی جائے کہ اسے زیادتی سے منع کیا جائے اور دوسرے شخص کی مدد کی جائے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اپنے بھائی کی مدد کرو وہ ظالم ہو یا مظلوم، عرض کیا گیا ظالم ہونے کی صورت میں ہم اس کی کس طرح مدد کریں؟ آپ نے فرمایا اسے ظلم سے منع کرنا اس کی مدد ہے۔ (۴)

۵۔ اگر وہ سودا توڑنے چاہے تو اس کی بات مان لے۔ کیونکہ وہی شخص سودا واپس کرتا ہے جو نشان ہوتا ہے اور

(۱) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۰ کتاب المساقات

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۲، مرویات عائشہ

(۳) صحیح مسلم جلد دوم ص ۳۰ کتاب المساقات

(۴) صحیح بخاری جلد اول ص ۳۳۱، ابواب المظالم

اسے اس سوئے سے نقصان پہنچا ہے اور اس بات کو پسند کرنا مناسب نہیں کہ وہ اپنے (مسلمان) بھائی کو نقصان پہنچانے کا باعث بنے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا:

جو شخص نادم ہونے والے کا سودا واپس لے لے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی لغزشوں کو معاف فرما دے گا (۱)

یا جیسے بھی آپ نے فرمایا:

۶۔ اگر فقراء سے معاملہ کرے تو ادب وار دے اور یہ ارادہ کرے اگر انہیں میسر نہ ہو تو وہ ان سے مطالبہ نہیں کرے گا پہلے بزرگوں میں ایک بزرگ تھے جن کے پاس حساب کے دو رجسٹر تھے ان میں سے ایک جمہول تھا اس میں ان فقراء اور کمزوروں کے نام تھے جنہیں وہ جانتے نہیں تھے۔

اور وہ یوں کہ ایک فقیر کھانا یا پھل دیکھتا تو وہ اس کی خواہش کرتا اور وہ کہتا کہ مجھے (مثلاً) پانچ رطل راترہائی کلوں کی ضرورت ہے اور میرے پاس پیسے نہیں ہیں وہ فرماتے لے جاؤ اور جب پیسے ہوں گے تو دے دیتا اور اسلاف میں ایسے لوگوں کو بھی ایسا نہیں سمجھا جاتا تھا بلکہ اسے اچھے لوگوں میں شمار کیا جاتا جو فقیر کا نام رجسٹر میں بالکل نہ لکھتا اور نہ اسے قرض قرار دیتا بلکہ یوں کہتا کہ جو چاہتے ہو لے جاؤ اگر تمہیں خوش حالی حاصل ہو تو دے دینا ورنہ تمہارے لیے حلال ہے اور تمہارے لئے گنجائش ہے تو پہلے بزرگوں کی تجارت کا یہی طریقہ تھا اور یہ سٹ چکا ہے اب جو اس پر قائم ہو گیا وہ اس سنت کو زندہ کرنے والا ہے غلام یہ ہے کہ تجارت مردوں کے حق میں ایک کسوٹی ہے اور اس کے ذریعے آدمی کے دین اور تقویٰ کی آزمائش کرتی ہے اسی لیے کہا گیا ہے۔ (ترجمہ اشعار)

”مجھے کسی شخص کی قمیص میں پیوند کا لگا ہوا یا اس کی شوار کا ٹخنوں سے اوپر ہونا یا اس کی پیشانی کا چمکنا اور اس کی شان دھوکہ نہ دے بلکہ روپے پیسے کے ذریعے اس کی گمراہی اور تقویٰ کی آزمائش کرو، اسی لیے کہا جاتا ہے کہ جب گھر کے کسی شخص کے پڑوسی سفر میں اس کے ساتھ اور بازاروں میں اس سے لین دین کرنے والے اس کی تعریف کریں تو اس کی نیکی میں شک نہ کرو۔“

ایک گواہ نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس گواہی دی تو آپ نے فرمایا اپنے کسی جاننے والے کو اور وہ ایک شخص کو لے آیا جس نے اس کی تعریف کی حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا تو اس کا قریبی پڑوسی سے جو اس کے آنے جانے کی سچائی رکھتا ہے، اس نے کہا نہیں۔ آپ نے فرمایا تو اس کا رفیق سفر ہے کہ سفر میں اس کے اخلاق کا علم ہو جاتا ہے؟

اس نے کہا نہیں آپ نے فرمایا کیا تو نے اس کے ساتھ درہم و دینار کا معاملہ کیا ہے جس کے ذریعے انسان کے تقویٰ کا علم ہوتا ہے؟ اس نے کہا نہیں آپ نے فرمایا میرا خیال ہے تو نے اسے مسجد میں کھڑا دیکھا ہوگا کہ وہ قرآن پاک کو آہستہ آہستہ پڑھتا ہے کبھی سر کو جھکاتا ہے اور کبھی بلند کرتا ہے اس نے کہا جی ہاں (اسی طرح دیکھا ہے) فرمایا جاؤ تم اسے نہیں پہچانتے اور اس گواہ سے فرمایا جاؤ اور ایسے آدمی کو بلا لاؤ جو تم پہچانتا ہو۔

پانچواں باب

تاجر کا اپنے دین اور آخرت کے بارے میں ڈرنا

تاجر کے لیے مناسب نہیں کہ اس کی معیشت اسے آخرت سے غافل کر دے اور یوں اس کی عمر ضائع ہو جائے اور تجارت میں نقصان اٹھائے اس کا جو آخری نفع فوت ہو گا دنیا کا حاصل کردہ مال اس کے برابر نہیں ہو سکتا لہذا وہ ان لوگوں میں سے ہو جائے گا جو آخرت کے بدلے دنیا حاصل کرتے ہیں بلکہ عقل مند آدمی کو چاہیے کہ وہ اپنے نفس کا خوف رکھے اور نفس کا خوف یہ ہے کہ اپنے اصل مال کی حفاظت کرے اور اس کا اصل مال اس کا دین اور اس میں تجارت ہے بعض بزرگوں نے فرمایا کہ عقل مند کے لیے زیادہ مناسب وہ چیز ہے جس کی حاجت سر دست ہو اور اس کی فوری ضرورت یہ ہے کہ اس کا انجام اچھا ہو۔ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ نے اپنی وصیت میں فرمایا۔

تیرے لیے دینی حصہ ضروری ہے لیکن تو اپنے آخری حصے کا زیادہ محتاج ہے پس تو آخری حصے سے ابتدا کرتے ہوئے اسے حاصل کر دنیا کا حصہ تو تجھے مل ہی جائے گا اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

وَلَا تَنْسَ نَصِيبَكَ مِنَ الدُّنْيَا (۱)

اور دنیا سے اپنا حصہ بھول نہ جانا۔

یعنی دنیا میں سے اپنے آخرت کے حصے کو بھول نہ جانا کیونکہ یہ آخرت کی کھیتی ہے اور اس میں نیکیاں کمائی جاتی ہیں۔

سات امور:

تاجر کے لیے اپنے نفس کا خوف سات باتوں سے پورا ہوتا ہے۔

۱۔ تجارت کی ابتدا میں اچھی نیت اور عقیدے کا ہونا، پس وہ مانگنے سے بچنے، حلال مال کے ذریعے مال دار ہو کر لوگوں سے لالچ رکھنے سے بچنے، نکاتے ہوئے مال سے دین پر مدد حاصل کرنے اور اہل و عیال کی کفایت کی نیت کرے تاکہ وہ مجاہدین میں سے ہو جائے۔

اسے چاہیے کہ وہ تمام مسلمانوں کی خیر خواہی کی نیت کرے اور تمام مخلوق کے لیے وہی بات پسند کرے جو اپنے لیے پسند کرنا ہے اور اپنے معاملات میں انصاف اور احسان کے رستے پر چلنے کی نیت کرے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا ہے

(۱) قرآن مجید، سورہ قصص آیت ۷۷

بازار میں جو کچھ دیکھے اس کے بارے میں نیکی کا حکم دیتے اور برائی سے روکنے کی نیت کرے۔

جب اس کی دل میں یہ عقائد اور نیت ہوگی تو وہ راہِ آخرت پر چلنے والا ہوگا پھر اگر مال بھی حاصل ہو گیا تو یہ زائد اتمام ہے اور اگر دنیا میں نقصان ہوا تو آخرت کا نفع تو حاصل ہو گیا۔

۲۔ اپنی صنعت اور تجارت میں فرض کفایہ کو قائم کرنے کی نیت کرے کیوں کہ اگر تمام صنعتیں اور تجارتیں چھوڑ دی جائیں تو معیشت ختم ہو جائے اور اکثر لوگ ہلاک ہو جائیں لہذا تمام لوگوں کے انتظامات باہمی تعاون سے چلتے ہیں اور ہر فریق کسی ایک کام کی ذمہ داری اٹھاتا ہے۔ اگر تمام کے تمام ایک ہی کام کرتے لیکن تو باقی کام معطل ہو جائیں اور لوگ ہلاک ہو جائیں بعض محدثین نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشادِ گرامی کا یہی مطلب لیا ہے آپ نے فرمایا:

اِخْلَافٌ اَوْثَقُ رَحْمَةً (۱)

میری امت کا اختلاف رحمت ہے۔

یعنی ان کا مختلف صنعتوں اور کاموں میں مصروف ہونا رحمت ہے اور بعض صنعتیں نہایت اہم ہیں اور بعض ضروری نہیں ہیں کیونکہ وہ محض دنیوی عیاشی اور زریبِ ذریت سے تعلق رکھتی ہیں۔

لہذا ایسے عمل میں مشغول ہونا چاہیے جو اہم ہے تاکہ اس کا اس عمل میں مشغول ہونا سب لوگوں کو کفایت کرتے اور دین میں مشغولیت شمار نہ ہو۔ نقش و نگار، زرگری اور چوڑے کے ذریعے عمارت کی مضبوطی اور وہ تمام کام جو دنیوی زریبِ ذریت سے تعلق رکھتے ہیں، ان سے بچے، ان تمام کاموں کو زمیندار لوگوں نے ناپسند کیا ہے اور وہ لعب کے اکات جن کا استعمال حرام ہے ان سے بچنا، ترکِ ظلم ہے۔

ان ہی کاموں میں سے مردوں کے لیے درزی کا، مردوں کے لیے ریشمی لباس سینا ہے نیز زرگر کا، مردوں کے لیے سونے کی کاٹھی اور انگوٹھی بنانا ہے یہ تمام گناہ کے کام ہیں اور ان کی اجرت لینا حرام ہے اسی لیے ہم اس پر زکوٰۃ واجب سمجھتے ہیں اگرچہ ہم زیورات پر زکوٰۃ فرض نہیں سمجھتے مگر یہ شافعی مسلک کے مطابق ہے احاث کے نزدیک زیورات پر بھی زکوٰۃ فرض ہے اگر وہ نصاب کو پہنچتے ہوں (۱۲ ہزار روپی)

ان کاموں کا کرنا اس لئے ناجائز ہے کہ جب وہ مردوں کے لیے ارادہ کرے گا تو یہ حرام ہے اور جب تک عورتوں کے لیے تیار نہ کئے جائیں اور اس عمل کی نیت نہ کی جائے وہ جائز زیورات کا حکم حاصل نہیں کر سکتے، لہذا ان کے حکم کا دار و مدار نیت پر ہے اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ غلہ اور کفن بچنا مکروہ ہے کیونکہ اس سے لوگوں کے مرنے اور ہنگامی کی صورت میں ان کے محتاج ہونے کا انتظار رہتا ہے قصاب کا پیشہ بھی پندیدہ نہیں ہے کیوں کہ اس سے دل صنعت ہو جاتا ہے بچھنے لگانا اور خاک رو سب بننا مکروہ ہے کیونکہ ان میں نجاست کے ساتھ اختلاط رہتا ہے اسی طرح

کے دوسرے کام بھی ناپسندیدہ ہیں۔

حضرت ابن سیرین رحمہ اللہ نے دلالی کو مکروہ قرار دیا ہے حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ نے دلال کی اجرت کو مکروہ قرار دیا شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ دلال جھوٹ بولنے سے بہت کم بچتا ہے نیز وہ سامان کو برواج دینے کے لیے اس کی تعریف میں مبالغہ کرتا ہے نیز اس کا عمل متعین نہیں ہوتا کبھی کم ہو جاتا ہے اور کبھی زیادہ اور اجرت میں کام کی مقدار کو نہیں دیکھا جاتا بلکہ کپڑے کی قیمت کا اندازہ لگایا جاتا ہے یہی طریقہ جاری ہے اور یہ ظلم ہے بلکہ مناسب تو یہ ہے کہ تھکاوٹ کے اندازے کو پیش نظر رکھا جائے۔

علامہ کرام نے تجارت کے لیے جانور کی خریداری کو بھی پسند نہیں کیا کیونکہ خریدار کو اس میں حکم خداوندی پسند نہیں ہوتا ہے اور وہ جانور کا مر جانا ہے جو یقیناً واقع ہوتی ہے کما گیا ہے کہ جانور کو بیچو اور بے جان چیزیں خریدو۔ بزرگوں نے بیع صرف رسوئے چاندی کی باہم بیع (کو ناپسند فرمایا کیونکہ اس صورت میں سود کی بازیکیوں سے بچنا مشکل ہوتا ہے اور اس لیے بھی کہ یہ صفات کی باریک باتوں کو طلب کرنا ہے اور اصل سونا چاندی مطلوب نہیں ہوتا محض اس کو برواج دینے کا قصد کیا جاتا ہے اور صراف کو اسی صورت میں نفع ہوتا ہے جب اسے معلوم ہو کہ اس کے ساتھ معاملہ کرنے والا نقد کے باریک مورے ناواقف ہے لہذا وہ احتیاط کے باوجود سلامت نہیں رہ سکتا۔ صراف اور دوسرے لوگوں کے لیے مکروہ ہے کہ اثر فیہا کال دین البتہ ان کے کھرا ہونے میں شک ہو یا کوئی ضرورت ہو تو ٹھیک ہے۔

حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں صحیح روایات میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سے اس سلسلے میں ممانعت آئی ہے۔ اور میں (درہم) کو توڑنا پسند نہیں کرتا۔ وہ فرماتے ہیں دیناروں کے بدلے درہم خریدے جائیں پھر درہم کے بدلے سونا خرید کر اسے کالا جائے۔

بزرگان دین نے کپڑے کی تجارت کو پسند فرمایا حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مجھے کپڑے سے زیادہ کسی چیز کی تجارت پسند نہیں جب کہ اس میں تمہیں نہ ہوں ایک روایت میں ہے۔

خَيْرُ تِجَارَةٍ تَكُونُ الْبُرْدُ وَخَيْرُ صِنَاعَةٍ كُمُ الْحَزْرُ (۱)

تمہاری تجارتوں میں سے بہترین تجارت کپڑے کی تجارت ہے اور بہترین پیشہ موزے سپینے کا ہے۔

ایک دوسری حدیث میں ہے۔

كُونُوا تَجَرَا هَلْ الْجَنَّةُ لَا تَجْرُوا فِي الْبُرْدِ وَكُونُوا تَجَرَا هَلْ النَّارُ لَا تَجْرُوا

اگر خفی تجارت کرتے تو کپڑے کی تجارت کرتے اور اگر جہنمی تجارت کرتے تو سونے چاندی کی تجارت

کرتے۔

فِي الصَّوْتِ (۱)

ہمارے اسلاف عام طور پر دس صنعتوں میں سے کسی صنعت سے وابستہ ہوتے تھے، موزے سینا، تجارت کرنا، بوجھ اٹھانا، کپڑے سینا، جوتوں کے پلے بنانا، کپڑے دھونا، جوتے سینا، بوسے کا کام کرنا، کاتنا، خشکی اور سمندر کا شکار کرنا اور کتابت کرنا۔

حضرت عبدالوہاب کاتب فرماتے ہیں حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے مجھ سے پوچھا تم کیا کام کرتے ہو؟ میں نے کہا کتابت کرتا ہوں انہوں نے فرمایا یہ اچھا کسب ہے اگر میں بھی اپنے ہاتھ سے کوئی کام کرتا تو تمہارے والا کام کرتا پھر فرمایا کتاب لکھو تو درمیان میں نکھو اور حاشیہ چھوڑ دو اور کاغذ کی دوسری طرف نہ لکھو چار پٹے کرنے والے لوگ، کم عقلی کے ساتھ مشہور ہیں، جو لہ ہے، روٹی دھننے والے کاتنے والے اور کتب میں بچوں کو پڑھانے والے اس کی وجہ شاید یہ ہے کہ عام طور پر ان کا واسطہ عورتوں اور بچوں سے ہوتا ہے اور کم عقل لوگوں سے میل جول، عقل کو کمزور کر دیتا ہے جیسے عقلمند لوگوں کے ساتھ اٹھنا پٹھنا عقل کو بڑھاتا ہے۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ حضرت مریم علیہا السلام، حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تلاش میں نکلیں تو ایک جولا پہن کر گزر رہی تھیں انہوں نے راستہ پوچھا تو اس نے غلط راستہ بتا دیا انہوں نے فرمایا یا اللہ! ان کے کسب سے برکت لے جائی نہیں محتاج کر کے مارتا۔ اور انہیں لوگوں میں رسوا کرنا چاہتا تھا ان کی دعا قبول ہو گئی۔

بزرگوں نے ہر اس عمل پر اجرت لینے کو ناپسند کیا ہے جو عبادات میں سے ہو یا فرض کفایہ ہو جیسے مزدوں کو غسل دینا اور دفن کرنا اسی طرح اذان اور نماز تراویح پر اجرت لینا بھی۔ اگرچہ انہوں نے اس کے اجارے کو صحیح قرار دیا ہے۔ راجرت لینا جائز ہے لیکن بچا بہتر ہے، قرآن پاک کی تعلیم دینا یا شرعی احکام سکھانا بھی اسی میں شامل ہے۔ یہ وہ اعمال ہیں کہ ان میں آخرت کے لیے تجارت کرنی چاہیے اور راجرت لینا آخرت کے بدلے دینا لینا ہے اور یہ اچھی بات نہیں ہے۔

۳۔ دینوی بازار آخرت کے بازار سے نہ روکے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

رِجَالٌ لَا تُلْهِهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ
ذِكْرِ اللَّهِ وَاقَامِ الصَّلَاةَ وَآتَا
الزَّكَاةَ۔ (۲)

اور ارشاد باری تعالیٰ ہے،

(۱) الفردوس بما تورا الخطاب جلد ۳ ص ۳۴۲ حدیث ۵۱۳۲

(۲) قرآن مجید، سورہ نور آیت ۲۴

فِي بُيُوتٍ أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ وَيُذْكَرَ فِيهَا اسْمُهُ (۱) ایسے گھروں میں جن میں اللہ تعالیٰ نے اجازت دی کہ اس کا نام بلند کیا جائے اور اس کا ذکر کیا جائے۔

لہذا دن کے پہلے صبح کو باتار جانے تک آخرت کے لیے کرنا چاہیے پس مسجد میں ٹھہر کر اور اور وظائف میں مشغول ہو کر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ تاجروں سے فرمایا کرتے تھے۔ اپنے دن کے پہلے صبح کو اپنی آخرت کے لیے بناؤ اور بعد والے کو دنیا کے لیے، امت کے نیکو کار لوگ جو گزر گئے وہ دن کے اول و آخر کو آخرت کے لیے اور درمیان والے کو تجارت کے لیے بناتے تھے۔ چنانچہ صبح کے وقت ہر سپہ (جیسے آجکل حلیم اور چنے وغیرہ) اور بکری کے سری پاتے پیچے یا اہل کتاب زمی بچا کرتے تھے کیوں دوسرے مسلمان ابھی تک مساجد میں ہوتے تھے، ایک حدیث شریف میں ہے۔ جب فرشتے کسی بندے کا اعمال نامہ لے کر جاتے ہیں اور اس میں مکھا ہوتا ہے کہ اس نے دن کا اول و آخر ذکر خداوندی اور نیکی میں گزارا ہے تو درمیان والے برے اعمال (صغیرہ گناہوں) کو اللہ تعالیٰ اس سے مٹا دیتا ہے (۲) ایک دوسری روایت میں ہے۔

رات اور دن کے فرشتے طلوع فجر اور عصر کے وقت اکٹھے ہوتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ان سے پوچھتا ہے حالانکہ وہ ان سے زیادہ جانتا ہے (وہ پوچھتا ہے) تم نے میرے بندوں کو کس حالت میں چھوڑا؟ وہ عرض کرتے ہیں ہم نے انہیں چھوڑا تو وہ نماز پڑھ رہے تھے اور حیب ہم ان کے پاس گئے تو بھی وہ نماز پڑھ رہے تھے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں انہیں گواہ بناتا ہوں کہ میں نے ان کو بخش دیا (۳)

پھر جب دن کے درمیان میں ظہر کی اور اس کے بعد عصر کی اذان سنے تو وہ کام میں مشغول نہ ہو جائے بلکہ اپنی جگہ سے اٹھے اور اپنی تمام مصروفیت کو چھوڑ دے کیونکہ پہلے وقت میں امام کے ساتھ تکبیر تحریمہ کی فضیلت کا چھوٹنا دنیا اور جو کچھ اس میں ہے اس میں سے کچھ بھی اس کا ازالہ نہیں کر سکتا۔ اور جماعت میں حاضر نہ ہونے سے بعض علماء کے نزدیک گناہ گار ہو جاتا ہے۔ ہمارے اسلاف اذان کے وقت جلدی کرتے اور بازاروں کو بچوں اور زمی کافروں کے لیے چھوڑ دیتے تھے۔ وہ اوقات نماز میں دوکانوں کی حفاظت کے لیے ان کو کچھ اجرت دیتے تھے۔ اور یہ ان لوگوں (اہل ذمہ) کا ذریعہ رزق تھا۔ ارشاد خداوندی ہے۔

(۱) قرآن مجید، سورہ نور آیت ۳۶

(۲)

(۳) صیغہ بخاری جلد ۲ ص ۱۱۵ کتاب الرد علی الجہمیۃ

رِجَالٌ لَا تُلْهِيهِمْ تِجَارَةٌ وَلَا بَيْعٌ عَنْ
ذِكْرِ اللَّهِ - (۱)

وہ لوگ ہیں جن کو ان کی تجارت اور خرید و فروخت اللہ تعالیٰ کے ذکر سے نہیں روکتی۔

کی تفسیر میں ہے کہ وہ لوگ لوہار اور موچی تھے ان میں سے کوئی جب اذان سنتا اور اس نے ہتھوڑا اٹھایا ہوتا یا سوئی دبا کہ تو وہ ہتھوڑے کی ضرب نہ مارتے اور سوئی نہ نکالتے بلکہ نماز کے لیے کھڑا ہو جاتا۔
۴۔ صرف اسی عبارت پر اکتفا نہ کرے بلکہ بازار میں بھی ذکر خداوندی کو اختیار کرے اور بیچ و تہلیل میں مشغول ہو بازار میں غافل لوگوں کے درمیان اللہ تعالیٰ کا ذکر افضل ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
كَانَ اللَّهُ فِي الْعَافِيَيْنِ كَالْمُقَاتِلِ خَلْفَ
الْفَارِسِ وَكَالْحَيِّ بَيْنَ الْأَمْوَاتِ -
غافل لوگوں میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے والا ایسا ہے جیسے
میدان جنگ سے بھاگنے والوں سے پیچھے رہنے والا اور
جیسے مردوں کے درمیان زندہ۔

دوسری روایت میں یوں ہے۔

كَالشَّجَرَةِ الْخَضِرَاءِ بَيْنَ الْهَشِيمِ -

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

”جو شخص بازار میں داخل ہونے کے بعد درج ذیل الفاظ پڑھے اس کے لیے دس لاکھ نیکیاں بھی جاتی ہے۔ وہ الفاظ

یہ ہیں۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ
الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ حَيٌّ
يَمُوتُ بَيِّدٌ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ - (۲)

اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ ایک ہے اس کا کوئی
شریک نہیں اسی کی بادشاہی ہے اور وہی لائق حمد

ہے۔

وہ زندہ رکھتا اور مارتا ہے وہ خود زندہ ہے اس کے لیے موت نہیں اسی کے اختیار میں بیدار ہے اور وہ ہر چیز پر

قادر ہے۔

حضرت ابن عمر حضرت سالم بن عبد اللہ اور محمد بن واسع رضی اللہ عنہم اسی ذکر کی فضیلت حاصل کرنے کے لیے بازار میں
داخل ہوتے تھے۔

(۱) قرآن مجید سورۃ نور آیت ۳۷

(۲) جامع ترمذی ص ۴۹ باب الدعوات

حضرت حسن بھری رحمہ اللہ فرماتے ہیں بازار میں اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے والا قیامت کے دن اس طرح آئے گا کہ اس کی چمک، چاند کی چمک کی طرح ہوگی، اور اس کی برہان رحمت، سورج کی حجت کی طرح ہے اور جو آدمی بازار میں اللہ تعالیٰ سے بخشش طلب کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے گھر والوں کی تعداد کے مطابق اسے بخش دیتا ہے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ جب بازار میں داخل ہوتے تو یہ کلمات پڑھتے۔

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنَ الْكُفْرِ وَ
الْفُسُوقِ وَمِنْ شَرِّ مَا أَخَاطَتْ بِهِ السُّوءُ
اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ يَمِينٍ فَاجِرَةٍ
وَصَفْقَةٍ خَاسِرَةٍ۔

اے اللہ! میں، کفر، نافرمانی اور ہر اس چیز کے شر سے
تیری پناہ چاہتا ہوں جو بازار میں پائی جاتی ہے یا اللہ
میں جھوٹی قسم اور نقصان وہ سودے سے تیری پناہ کا
طالب ہوں۔

حضرت ابو جعفر فرغانی فرماتے ہیں ایک دن ہم حضرت جنید رحمہ اللہ کے پاس تھے تو ان لوگوں کا تذکرہ ہونے لگا جو مساجد میں بیٹھتے ہیں اور صوفیا کرام سے مشابہت اختیار کرتے ہیں اور مساجد میں بیٹھنے کے حق کے سلسلے میں جو کچھ ان پر واجب ہے اس میں کوتاہی خیال کرتے ہیں اور بازار میں جانے والوں پر اعتراض کرتے ہیں حضرت جنید رحمہ اللہ نے فرمایا بازار والوں میں کتنے ہی لوگ ایسے ہیں جن کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ مسجد میں داخل ہوں اور مسجد میں موجود بعض لوگوں کے کان پکڑ کر باہر نکالیں اور ان کی جگہ بیٹھ جائیں اور میں ایک شخص کو جانتا ہوں جو بازار میں جاتا ہے اور وہ روزانہ تین سو رکعات اور تیس ہزار تسبیحات پڑھتا ہے حضرت ابو جعفر فرغانی فرماتے ہیں میرے ذہن میں یہ بات آئی کہ اس سے وہ خود مراد ہیں۔

تو جو لوگ ضرورت کے تحت تجارت کرتے تھے عیاشی کے لیے نہیں ان کی تجارت اسی طرح ہوتی تھی کیونکہ جو آدمی دنیا کو آخرت پر مدد کے لیے حاصل کرتا ہے وہ خودی نفع کو کیسے چھوڑ سکتا ہے۔ بازار، مسجد اور گھر کا ایک ہی حکم ہے اور نجات کا دار و مدار تقویٰ پر ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِنِّي أَلْقَى اللَّهَ حَيِّثُ كُنْتُ۔ (۱۱)

اللہ تعالیٰ سے ڈرو تم جہاں بھی ہو۔

تو تقویٰ کا وظیفہ دیندار لوگوں سے نہیں چھوڑتا ان پر جو بھی حالات آئیں ان کی زندگی اور عیش کا باعث یہی چیز ہے کیونکہ وہ اسی میں اپنی تجارت اور نفع دیکھتے ہیں کہا گیا ہے کہ جو آدمی آخرت کو پسند کرتا ہے وہ زندہ رہتا ہے اور جو دنیا سے محبت کرتا ہے وہ عقل کھو بیٹھتا ہے۔

بیوقوف آدمی صبح و شام باطل میں رہتا ہے اور عقل مند آدمی اپنے نفس کے عیب ڈھونڈتا رہتا ہے۔

۵۔ بازار اور تجارت پر زیادہ حرص نہیں ہونی چاہیے اس طرح کہ سب سے پہلے جاتے اور سب سے آخر میں آتے یہ حرص ہے (نیز تجارت کے لیے سمندر کا سفر کرے یہ دونوں باتیں مکروہ ہیں کہا جاتا ہے کہ جو آدمی سمندر کا سفر کرتا ہے وہ طلب رزق میں حد سے بڑھتا ہے۔

ایک حدیث شریف میں ہے۔

لَا بُدَّكَ الْبَحْرُ إِلَّا بِخَيْرٍ أَوْ عُمَرَةٍ أَوْ عَنَّا (۱) سمندر کا سفر حج، عمرہ یا جہاد کے علاوہ نہ کیا جائے۔
حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما فرماتے تھے بازار میں سب سے پہلے داخل ہونے والے اور سب سے آخر میں نکلنے والے نہ ہو جاؤ کیوں کہ اس میں شیطان اندھے اور نیچے دیتا ہے (مطلب یہ ہے کہ بازار کوئی اچھی جگہ نہیں لہذا ضرورت کے بغیر وہاں نہ جاؤ) حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ شیطان اپنے رُط کے زینبور سے کہتا ہے کہ تو اپنے لشکر کو بازار والوں کے پاس لے جا اور ان کے لیے جھوٹا تم، دھوکہ اور مکر و خیانت کو مزین کر دے اور پہلے داخل ہونے اور آخر میں نکلنے والے کے ساتھ ہو جاؤ۔ ایک روایت میں ہے۔
سُرُّ الْبَقَاعِ إِلَّا سَوَاقُ وَمَشْرَأُ هَلِهَا
أَوَّلُهُمْ وَخَوَلَا وَآخِرُهُمْ خُرُوجُهَا۔
بدترین جگہ بازار میں اور بازار والوں میں سے برے وہ
لوگ ہیں جو بازار میں سب سے پہلے جاتے اور سب سے

آخر میں واپس ہوتے ہیں۔ (۲)

کمل طور پر بچاؤ کہ صورت یہ ہے کہ آدمی اپنے گزیرہ اوقات کا خیال رکھے جب اسے وقتی ضرورت حاصل ہو جائے واپس ہو جائے اور اخروی تجارت میں مشغول ہو جائے پہلے بزرگوں کا طریقہ یہی تھا۔ ان میں سے ایسے لوگ بھی تھے کہ جب انہیں ایک دانق درہم کا چھٹا حصہ حاصل ہو جاتا تو واپس آ جاتے اور اسی پر قناعت کرتے، حضرت حماد بن سلمہ، ریشمی کپڑے کا جامہ وان سامنے رکھ کر بیٹھتے جب جو کے دانے کے برابر چاندی کا نفع ہو جاتا تو واپس آ جاتے۔ حضرت ابراہیم بن ہار فرماتے ہیں میں نے حضرت ابراہیم بن ادھم رحمہ اللہ سے کہا کہ آج میں جا کر گارے کا کام کروں گا۔ انہوں نے فرمایا کہ ابن ہار تو طالب بھی ہے مطلوب بھی۔ تجھے وہ طلب کرتا ہے جس سے تونچ نہیں سکتا اور تو وہ چیز طلب کرتا ہے جس سے تجھے کفایت کی گئی۔ کہا تو نے حرص والے کو محروم اور کمزور کو رزق والا نہیں دیکھا (فرماتے ہیں) میں نے عرض کیا میرا ایک دانق درہم کا چھٹا حصہ سبزی فروش کے پاس ہے انہوں نے فرمایا یہ بات تجھے اور زیادہ گراں معلوم ہوئی کہ تم ایک دانق کے مالک ہو کر کام کرتے ہو۔

(۱) سنن ابی داؤد جلد اول ص ۳۳۴ کتاب الجہاد

(۲) مشکوٰۃ المصابیح ص ۱۷ باب المساجد فصل ثانی

ان بزرگوں میں سے بعض حضرات ظہر کے بعد واپس آ جاتے تھے اور بعض عصر کے بعد، بعض وہ تھے جو ہفتے میں ایک یا دو دن کام کرتے تھے اور اسی پر اکتفا کرتے تھے۔

۶۔ صرف حرام سے بچنے پر ہی اکتفا نہ کرے بلکہ شبہات کے مقامات سے بھی بچے فتاویٰ کی طرف نہ دیکھے بلکہ اپنے دل سے فتویٰ بانگے جب اس میں کسی قسم کی غلطی پائے تو اجتناب کرے اور جب اس کے پاس کوئی ایسا سامان آئے جس میں اسے شبہ ہو تو اس کے بارے میں پوچھ گچھ کرے یہاں تک کہ اس کی معرفت حاصل ہو جائے۔ ورنہ شبہ والی چیز کھاتے گا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس دودھ لایا گیا تو آپ نے پوچھا تمہارے پاس یہ کہاں سے آیا ہے؟ انہوں نے عرض کیا بکری کا دودھ ہے آپ نے پوچھا تمہارے پاس بکری کہاں سے آئی ہے؟ عرض کیا گیا فلاں جگہ سے اس پر آپ نے وہ دودھ نوش فرمایا۔

پھر فرمایا ہم گروہ انبیاء کو حکم دیا گیا ہے کہ ہم صرف پاکیزہ چیز کھائیں اور اچھے کام کریں (۱) آپ نے ارشاد فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو اسی بات کا حکم دیا ہے جس کا انبیاء کرام کو حکم دیا (۲) ارشاد خداوندی ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن حَلَالِ مَا رَزَقْنَاكُمْ (۳)

اے ایمان والو! ان پاکیزہ چیزوں سے کھاؤ جو ہم نے تمہیں عطا کی ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک چیز کی اصل اور اس اصل کی اصل کے بارے میں سوال کیا اس سے زیادہ کے بارے میں استفسار نہیں فرمایا کیونکہ اس سے اوپر رکے بارے میں معلومات کا حصول مشکل ہے۔ اس سوال کے وجوب کا مقام ہم ان شاء اللہ حلال و حرام کے بیان میں ذکر کریں گے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے پاس آتی والی ہر چیز کے بارے میں سوال نہیں کرتے تھے (۴)

تاجر پر واجب ہے کہ جس آدمی سے معاملہ کر رہا ہے اسے دیکھے اور جو آدمی ظلم، خیانت، چوری یا سود کے ساتھ معروف ہو اس سے معاملہ نہ کرے اسی طرح لشکریوں اور ظالم لوگوں کے ساتھ بھی مین دین نہ کرے اسی طرح ان کے دوستوں اور معاونین کے ساتھ بھی نہ کرے کیونکہ اس طرح وہ ظلم پر مدد کرنے والا ہوگا۔

(۱) صحیح مسلم جلد اول ص ۳۲۶ کتاب الزکوٰۃ

(۲) قرآن مجید، سورہ بقرہ آیت ۱۷۲

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۳۵۱ مرویات جابر بن عبد اللہ

ایک بزرگ مکے بارے میں منقول ہے کہ وہ کسی قلعے کی تعمیر پر مامور ہوئے وہ فرماتے ہیں اس سے میرے دل میں کچھ تردد پیدا ہوا اگرچہ یہ نیکی کا کام تھا، بلکہ اسلامی فرائض میں سے تھا لیکن جس امیر کی نگرانی تھی وہ ظالموں میں سے تھا۔ وہ فرماتے ہیں میں نے حضرت سفیان رضی اللہ عنہ سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا کہ تھوڑے یا زیادہ کسی کام پر ان کے مددگار نہ بننا میں نے عرض کیا یہ دیوار تو اللہ تعالیٰ کے راستے میں مسلمانوں کے لیے بن رہی ہے؟ انہوں نے فرمایا یہ ٹھیک ہے لیکن کم از کم بات یہ ہے کہ تم ان لوگوں کی بقا کو پسند کرو گے تاکہ وہ تمہیں اجرت دیتے رہیں تو اس طرح تم اس شخص کا باقی رہنا پسند کرو گے جو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتا ہے۔

حدیث شریف میں ہے۔

جو آدمی کسی ظالم کے باقی رہنے کی دعا کرتا ہے وہ اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی زمین میں اس کی نافرمانی کی جائے۔

مَنْ دَعَا لظَالِمٍ بِاَلْبَقَاءِ فَقَدْ أَحَبَّ اَنْ يُعْصَى اللّٰهُ فِيْ اَرْضِهِ

(۱)

ایک دوسرے حدیث شریف میں ہے۔

جب کسی فاسق کی تعریف کی جائے تو اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ كَيُغْضِبُ اِذَا مَدِحَ الْفَاسِقُ۔ (۲)

ایک اور حدیث شریف میں ہے۔

جو شخص کسی فاسق کی عزت کرتا ہے وہ اسلام کی بنیاد کو گرائے پر مدد کرتا ہے۔

مَنْ اَعَزَّمَ فَاسِقًا فَقَدْ اَعَانَ عَلٰى مَقْدَمِ الدِّسْلَامِ۔ (۳)

حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ، مہدی کے پاس تشریف لے گئے اس کے ہاتھ میں سفید کاغذ تھا اس نے کہا اے سفیان مجھے روایت دیجیے تاکہ میں لکھوں انہوں نے فرمایا مجھے بتاؤ کیا لکھو گے اگر وہ حق ہے تو میں تمہیں روایت دوں گا۔ کسی امیر کے پاس کچھ علماء قید میں تھے اس نے ان میں سے ایک سے گیلی مٹی مانگی تاکہ اس کے ہاتھ خط کو مہر لگائے انہوں نے فرمایا پہلے مجھے خط دو تاکہ میں دیکھوں کہ اس میں کیا ہے تو یہ لوگ اس طرح ظالم کی معاونت سے بچتے تھے اور معاملات میں تو بہت زیادہ مدد ہوتی ہے لہذا دیندار لوگ جب تک بچ سکیں انہیں بچنا چاہیے خلاصہ یہ ہے کہ تاجر کو چاہیے کہ وہ لوگوں کو دو قسموں میں تقسیم کرے ایک وہ جن سے معاملہ کرے اور دوسرے وہ جن سے معاملہ نہ کرے اس زمانے میں

(۱) الاسرار المرفوعة ص ۲۳۱ حدیث ۹۰۷

(۲) شعب الایمان جلد ۲ ص ۲۳۰ حدیث ۸۸۵

(۳) مشکوٰۃ المصابیح ص ۳۱ باب الاعتصام بالکتاب والسنة فصل ثالث

کم لوگوں سے معاملہ کرنا چاہیے بعض بزرگ فرماتے ہیں لوگوں پر ایسا زمانہ آیا تھا کہ ایک شخص بازار میں جا کر پوچھتا کہ تمہارے خیال میں کس شخص سے معاملہ کرنا مناسب ہے تو وہ فرماتے جس سے چاہو معاملہ کرو پھر دوسرا زمانہ آیا تو وہ کہتے تھے کہ جس سے چاہو معاملہ کرو لیکن فلاں فلاں سے نہ کرو پھر ایک اور زمانہ آیا تو کہا جاتا تھا کہ فلاں فلاں کے علاوہ کسی سے معاملہ نہ کرنا اور مجھے ڈر ہے کہ ایسا وقت آئے جب یہ بات بھی نہ رہے گویا وہ جس بات سے ڈرتے تھے وہ آج موجود ہے۔ (اللہ فرماتا الیہ راجعون)

۴۔ جن لوگوں کے ساتھ معاملات اختیار کرے تو اپنے تمام حالات کی نگرانی کرے کیوں کہ وہ نگران اور محاسب ہے لہذا وہ حساب اور عذاب کے دن کے لیے جواب تیار کرے کیونکہ ہر قول و فعل کے بارے میں پوچھا جائے گا کہ وہ کیوں کیا اور کس کے لیے کیا؟ کہا جاتا ہے کہ قیامت کے دن تاجر کو ہر اس شخص کے ساتھ کھڑا کیا جائے جس پر اس نے کوئی چیز بیچی اور اس سے حساب لیا جائے گا اور یہ ان لوگوں کی تعداد کے مطابق ہوگا جن سے اس نے معاملہ کیا ہوگا۔ ایک بزرگ فرماتے ہیں میں نے خواب میں ایک تاجر کو دیکھا تو پوچھا اللہ تعالیٰ نے تیرے ساتھ کیا سلوک کیا؟ اس نے کہا اللہ تعالیٰ نے میرے سامنے پچاس ہزار اعمال نامے کھول کر رکھ دیئے ہیں میں نے پوچھا کیا یہ سب گناہ ہیں فرمایا یہ لوگوں کے ساتھ کئے گئے معاملات ہیں اور یہ ان لوگوں کی تعداد کے مطابق ہیں جن سے تو نے دنیا میں معاملہ کیا ہے۔ ہر انسان کے لیے الگ نامہ اعمال تھا جو میرے اور اسی کے درمیان شروع سے آخر تک معاملہ ہوا۔

تو مال کمانے والے پر اپنے عمل میں جو عدل، احسان اور دین پر شفقت لازم ہے اس کا یہ بیان تھا۔ اگر صرف عدل کرے تو نیکو کار لوگوں میں سے ہوگا اگر اس کے ساتھ احسان بھی ملاوے تو مقربین لوگوں میں سے ہوگا اور اگر اس کے ساتھ ساتھ دینی ذمہ داریوں کا بھی لحاظ رکھے جیسا کہ پانچویں باب میں ذکر کیا گیا تو صدیقین میں سے ہوگا، واللہ اعلم بالصواب اللہ تعالیٰ کی حمد و احسان سے آداب کسب کا بیان مکمل ہو گیا۔

حلال و حرام کا بیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس نے انسان کو چمکتی، بجتی خشک مٹی (رگڑے) سے پیدا فرمایا، پھر نہایت اچھے ڈھانچے میں اس کی شکل و صورت کو مرکب فرمایا اسے نہایت اعتدال پر رکھا بعد ازاں اس کی ابتدائی نشوونما اس دودھ سے کی جسے گوبر اور خون کے درمیان میں سے نکالا اور وہ پانی کی طرح آسانی کے ساتھ خلق سے اترتا ہے پھر اسے پاکیزہ رزق عطا کر کے کمزوری اور ٹوٹنے سے محفوظ فرمایا، اس کے بعد اس کی دشمن شہوت کو اس پر غلبہ کرنے سے روکتے ہوئے، قید میں رکھا اور اس پر رزقِ حلال کی تلاش فرض کر کے اس کے ذریعے شہوت کو قابو میں رکھا اور اسے ٹوڑتے ہوئے شیطانی لشکر کو جو گمراہ کرنے کے لیے متعدد رشتے بھگا رہا، شیطان انسانوں میں خون کی طرح گردش کرتا ہے پس حلال کی عزت نے اس کے راستوں کو تنگ کر دیا کیونکہ رگوں کی گمراہیوں میں اسے وہ شہوت ہی پھیلانی ہے جو غلبہ اور بے تکلفی کی طرف مائل ہوتی ہے پس جب اسے حلال کی نگام ڈالی گئی تو وہ (شیطان) ذلیل و رسوا ہو گیا نہ اس کا کوئی مددگار رہے اور نہ حمایتی، حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمت ہو جو گمراہی سے ہدایت دینے والے میں نیز آپ کی بہترین اہل پر بھی رحمت ہو اور بہت زیادہ سلام ہو۔

حمد و صلوة کے بعد — نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

طَلَبُ الْحَلَالِ مِنْ مَسْلَمٍ عَلَى كُلِّ مَسْلَمٍ (۱)

طلبِ حلال ہر مسلمان پر فرض ہے۔

اس حدیث کو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے تمام فرائض میں سے اس فرض کو سمجھتا عقل کے لیے نہایت مشکل ہے اور اسی طرح اس کی بجا آوری اعضا پر بھاری ہوتی ہے اسی لیے یہ علم و عمل کے اعتبار سے بالکل مٹ چکا ہے۔ اور اس کے علم کے دقیق ہونے کی وجہ سے عمل بالکل مٹ گیا کیوں کہ جاہل لوگوں کا خیال ہے کہ حلال مفقود ہے اور اس تک رسائی کے تمام راستے مسدود ہیں اور پاکیزہ چیزوں سے صرف ہنروں کے پانی اور غیر مملوکہ زمین کے گھاس باقی رہ گئے ہیں۔ ان کے علاوہ جو کچھ ہے وہ ظالموں کے ہاتھوں اور معاملات فاسدہ کی وجہ سے خراب ہو چکا ہے تو جب سبیلوں میں سے صرف گھاس پر قناعت کرنا مشکل ہے تو حرام چیزوں سے وسیع فائدہ اٹھانے کے سوا کوئی چارہ کار نہیں تو انہوں نے

دین کی اس مہم بنیاد کو بالکل چھوڑ دیا اور انہوں نے مالوں کے درمیان کوئی امتیاز نہ کیا حالانکہ ایسا نہیں بلکہ حلال بھی واضح ہے اور حرام بھی، اور ان دونوں کے درمیان کچھ شیعے والی چیزیں ہیں اور حالات جو بھی رُخ اختیار کریں یہ تینوں باہم ملے رہیں گے تو جب اس بدعت کا نقصان دین میں عام ہے اور اس کی چٹکاریاں تمام مخلوق میں پھیل گئی ہیں تو اس کی خرابی سے پردہ اٹھانا ضروری ہے اور وہ اس طرح کہ حلال و حرام اور شبہات کے درمیان فرق کے سلسلے میں تحقیقی بیان کے ذریعے راہنمائی کی جائے اور جمع کرنا ممکن ہے۔ — ہم اس مضمون کو نسبت بابوں میں واضح کرتے ہیں۔

پہلا باب :- طلب حلال کی فضیلت اور حرام کی برائی نیز حلال و حرام کے درجات

دوسرا باب :- شبہات کے مراتب اور ان کے نکلنے کے مقامات

تیسرا باب :- حلال و حرام کے مقامات اور ان کے بارے میں بحث و سوال۔

چوتھا باب :- مالی جرائم سے توبہ کرنے والا کس طرح بری الذمہ ہو سکتا ہے۔

پانچواں باب :- بادشاہوں کے وظائف و انعامات اور ان میں سے کیا حلال ہے اور کیا حرام؟

چھٹا باب :- بادشاہوں کے پاس آمد و رفت اور ان سے میل جول۔

ساتواں باب :- متفرق مسائل۔

پہلا باب

حلال کی فضیلت، حرام کی برائی، حلال اور حرام کے درجہ اور ان میں تقویٰ کے مراتب

حلال کی فضیلت اور حرام کی برائی | اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا (۱)

اللہ تعالیٰ نے عمل سے پہلے پاکیزہ چیزیں کھانے کا حکم دیا اور کہا گیا ہے کہ اس سے حلال مراد ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

وَرَبَّكَ كُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ (۲)

ارشاد خداوندی ہے:

إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا (۳)

بے شک وہ لوگ جو یتیموں کا مال ظلم کے طور پر کھاتے ہیں

(۳)

ارشاد خداوندی ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ

مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ (۴)

اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور جو سود باقی ہے اسے چھوڑ دو اگر تم مومن ہو۔

پھر ارشاد فرمایا:

فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ

وَرَسُولِهِ (۵)

پس اگر ایسا نہ کرو (باز نہ آؤ) تو اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے لڑائی کے لیے تیار ہو جاؤ۔

(۱) قرآن مجید، سورہ بقرہ آیت ۱۸۸

(۱) قرآن مجید، سورہ مومنون آیت ۵۱

(۲) قرآن مجید، سورہ النساء آیت ۱۰

(۳) قرآن مجید، سورہ بقرہ آیت ۲۷۸

(۴) قرآن مجید، سورہ بقرہ آیت ۲۷۹

اس کے بعد ارشاد فرمایا:

وَأَنْ تَبْتَغُوا لَكُمْ رُزُقًا مِنْ أَمْوَالِكُمْ - (۱)

اور اگر تم توبہ کر لو تو تمہارے لیے تمہارے اصل مال ہیں۔

اس کے بعد فرمایا:

وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ

اور جو لوٹ آئے (دوبارہ سو دیکھائے) وہ لوگ جہنمی ہیں

مِنْهَا خَالِدُونَ (۲)

وہ اس میں ہمیشہ رہیں گے۔

اللہ تعالیٰ نے سو دیکھانے والوں کو سب سے پہلے اپنے ساتھ لڑائی کا اعلان کیا اور آخر میں جہنم پر پیش ہونے والے

قرار دیا۔ حلال و حرام کے سلسلے میں وارد آیات بے شمار ہیں۔

احادیث:

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا آپ نے فرمایا۔

طَلَبُ الْحَلَالِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ - (۳) حلال (رزق) کی تلاش ہر مسلمان پر فرض ہے۔

جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا:

طَلَبُ الْعِلْمِ فَرِيضَةٌ عَلَى كُلِّ مُسْلِمٍ (۴) طلب علم ہر مسلمان پر فرض ہے۔

تو بعض علماء کرام نے فرمایا کہ اس سے حلال و حرام کا علم مراد ہے۔ اور انہوں نے دونوں حدیثوں کی مراد کو ایک ہی

قرار دیا یعنی حلال و حرام کے علم کی تلاش،

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جو آدمی حلال مال سے اپنے اہل و عیال کے لیے کوشش کرتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کرتے والے

کی طرح ہے اور جو آدمی مانگنے سے بچنے کے لیے حلال دنیا تلاش کرتا ہے وہ شہداء کے درجے میں ہوتا ہے (۵)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

جو آدمی چالیس دن حلال رزق کھائے اللہ تعالیٰ اس کے دل کو روشن کر دیتا ہے اور اس کے دل سے حکمت

(۱) قرآن مجید، سورہ بقرہ آیت نمبر ۲۷۹

(۲) قرآن مجید، سورہ بقرہ آیت نمبر ۲۷۵

(۳) الکامل لابن عذی جلد ۲ ص ۷۹، ترجمہ حسان بن سیاہ

(۴) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۱ ص ۲۴۰ حدیث ۱۰۴۳۹

(۵) تاریخ بغداد جلد ۸ ص ۱۶۱ ترجمہ ۲۲۷

کے چشمے اس کی زبان پر جاری کر دیتا ہے (۱)

ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اسے دنیا سے بے رغبت کر دیتا ہے ایک روایت میں ہے حضرت سعید رضی اللہ عنہ نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ آپ بارگاہ خداوندی میں عرض کریں کہ مجھے مقبول اللہ عابنا دے آپ نے فرمایا اپنے کھاتے کو پاکیزہ بناؤ تمہاری دعا قبول ہوگی۔ (۲)

جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دنیا کی حرص کرنے والے کا ذکر کیا تو فرمایا کئی مرتبہ ایک بکھرے ہوئے بالوں اور گرد آلود چہرے والا آدمی جو سفر کی مشقت برداشت کرتا ہے لیکن اس کا کھانا حرام سے اور لباس بھی حرام سے ہوتا ہے اور اس نے حرام سے غذا پائی ہے اپنے ہاتھ اٹھا کر کہتا ہے اے میرے رب اے میرے رب! تو اس کی دعا کیسے قبول ہو۔ (۳)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت میں ہے وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ بہت المقدس پر مقرر ہے وہ ہر رات بکارتا ہے کہ جو شخص حرام کھاتا ہے اس کے فرض اور نفل کچھ بھی قبول نہیں ہوتے۔ (۴)

کہا گیا کہ لفظ "صرت" سے نفل اور لفظ "عدل" سے فرائض مراد ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جو آدمی دس درہم کے بدلے ایک کپڑا خریدے اور ان میں ایک درہم حرام کا ہو تو جب تک اس پر یہ کپڑا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی نماز کو قبول نہیں کرتا (۵)

آپ نے فرمایا:

جو گوشت (حیوان) حرام سے پروان چڑھتا ہے وہ جہنم کا زیادہ مستحق ہے۔ (۶)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

(۱) المقامد الحسنہ ص ۳۹۵ حدیث ۱۰۵۴

(۲) مجمع الزوائد جلد ۱۰ ص ۲۹۵ کتاب الزاویہ

(۳) صیغ مسلم جلد اول ص ۳۲۶ کتاب الزکوۃ

(۴) الفردوس بآثار الخطاب جلد ۳ ص ۵۹۱ حدیث ۵۸۵۳

(۵) مستد امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۹۸ روایات ابن عمر

المعجم الصغير للطبرانی جلد اول ص ۳۲۵ من اسمعہ عبد اللہ

جو آدمی اس بات کی پرواہ نہ کرے کہ اس نے کہاں سے کیا تو اللہ تعالیٰ کو اس بات کی پرواہ نہیں کہ وہ اسے جہنم کے کس دروازے سے داخل کرے۔ (۱)

آپ نے ارشاد فرمایا:-

الْبَنَادَةُ عَشْرَةُ أَجْزَاءٍ تَسَعُ مِنْهَا فِي طَلَبِ الْحَلَالِ - (۲)

عبادت کے دس جز ہیں جن میں سے نو، طلب حلال سے متعلق ہیں۔

یہ حدیث بعض صحابہ کرام سے مرفوعاً اور موقوفاً دونوں طرح مروی ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ آمَشَى دَانِيَا مِنْ طَلَبِ الْحَلَالِ بَاتَ مَغْفُورًا وَاصْبَحَ وَاللَّهِ عَنْهُ رَاحِلٌ - (۳)

جو آدمی نذوق حلال کی طلب سے تھک کر شام کرے وہ رات یوں گزارتا ہے کہ اس کی بخشش ہو جاتی ہے اور صبح یوں کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہوتا ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جو آدمی گناہ کے ذریعے مال حاصل کرے اس کے ذریعے صلہ رحمی کرتا ہے یا صدقہ کرتا ہے یا اللہ تعالیٰ کے راستے میں خرچ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سب کو جمع کر کے جہنم میں ڈال دے گا۔ (۴)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

خَيْرُ دِينِكُمْ كَرَمٌ - (۵)

تمہارا بہترین دین پرہیزگاری ہے

آپ نے ارشاد فرمایا:

مَنْ لَقِيَ اللَّهَ وَرَعَا عِطَاءَ اللَّهِ ثَوَابَ الْإِسْلَامِ كَلِمَةً - (۶)

جو آدمی اللہ تعالیٰ سے پرہیزگاری کی حالت میں ملاقات کرے گا اللہ تعالیٰ اسے تمام اسلام کا ثواب عطا فرمائے گا۔

ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی (نازل کردہ) کسی کتاب میں لکھا ہے کہ مجھے پرہیزگار لوگوں سے حساب لیتے

(۱) کنز العمال جلد ۴ ص ۱۶ حدیث ۹۲۷۱

(۲) الفردوس بمأثور الخطاب جلد ۳ ص ۷۹ حدیث ۴۲۲۲

(۳) مجمع الزوائد جلد ۴ ص ۶۳ کتاب البیوع

(۴) کنز العمال جلد ۴ ص ۱۵۱ حدیث ۹۲۶۵

(۵) مجمع الزوائد جلد اول ص ۱۲ کتاب العلم (۶)

ہوتے جاتا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

رُحْمٌ مِّنْ رَبِّاٍّ اَسَدٌ عِنْدَ اللّٰهِ مِثْلُ ثَلَاثِيْنَ

زُيْنَةٍ فِي الدُّسْلَامِ (۱)

سود کا ایک درہم اللہ تعالیٰ کے نزدیک اسلام کی حالت میں

تیس زنا سے زیادہ سخت (گناہ) ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے کہ معذہ بدن کا حوض ہے اور رگیں اس کے پاس پیاس بجھانے جاتی ہیں جب معذہ صحیح ہوگا تو رگیں صحت کے ساتھ لوٹیں گی اور جب وہ بیمار ہوگا تو وہ بیماری کی حالت میں ہوں گی۔ (۲)

دین میں ایک لقمہ اس طرح ہے جس طرح عمارت کی بنیاد ہوتی ہے جب بنیاد موجود اور مضبوط ہو تو عمارت سیدھی اور بلند ہوگی۔ اور جب بنیاد کمزور ہوگی تو عمارت ٹیڑھی ہوگی اور گر پڑے گی۔

اللہ تعالیٰ نسا رشا فرمایا:

اَفَمَنْ اَسْسَنَ بُنْيَانَهُ عَلٰی تَقْوٰی

مِنَ اللّٰهِ -

تو کیا وہ شخص جس نے اس مسجد (مسجد قبا) کو اللہ تعالیٰ

کے خوف اور رضا پر استوار کیا (وہ بہتر ہے یا جس کی بنیاد گرے

والے کنارے پر رکھی گئی) (مسجد ضرار)

(۳)

حدیث شریف میں ہے کہ جو آدمی حرام مال کھاتا ہے اگر وہ اس میں سے صدقہ دے تو اللہ تعالیٰ اسے قبول نہیں کرتا اور اگر وہ اسے اپنے پیچھے چھوڑ جاتا ہے تو وہ اس کے لیے جہنم کا سامان ہے (۴)

ہم نے آداب کسب کے بیان میں کچھ روایات ذکر کی ہیں جو کسبِ حلال کی فضیلت کو واضح کرتی ہیں۔

آثار

روایت میں ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اپنے غلام کی کمائی سے دودھ نوش فرمایا پھر غلام سے پوچھا تو اس نے کہا میں نے ایک آدمی کے لیے کھانت کی تھی رنجومیوں کی طرح جھوٹی خبریں بتانا کھانت ہے (تو انہوں نے مجھے دبا ہے ریس کر) آپ تھے اپنی انگلی کو منہ میں ڈال کر تے کر دی (۵) (راوی کہتے ہیں) حتیٰ کہ میں نے خیال کیا کہ ان کی جان نکل جائے گی

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۲۲۵ روایات عبد اللہ بن حنظلہ

(۲) کتاب الموضوعات جلد ۲ ص ۲۸۲ کتاب الاطعمہ

(۳) قرآن مجید، سورۃ توبہ آیت ۱۰۹

(۴) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۴ ص ۸۴ کتاب الزکوٰۃ

(۵) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۴۲ باب بیان الکعبۃ

پھر بارگاہِ خداوندی میں عرض کیا یا اللہ! جو کچھ لوگوں نے اٹھایا اور آنتوں کے ساتھ مل گیا میں اس سے تیری بارگاہ میں عذر پیش کرتا ہوں۔

بعض روایات میں ہے کہ یہ بات رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بتائی گئی تو آپ نے فرمایا کیا تم نہیں جانتے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اپنے پیٹ میں پاکیزہ چیز کے علاوہ کچھ داخل نہیں کرتے۔

اسی طرح حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے غلطی سے مدرقے کی ادرمٹی کا درودھ پی لیا تو ہاتھ ڈال کر اسے تے کر دیا۔

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں تم افضل عبادت سے غافل ہو اور وہ پرہیزگاری ہے (حرام سے بچنا ہے)۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا اگر تم نماز پڑھتے پڑھتے کمان کی طرح جھک جاؤ اور روہ رکھتے رکھتے چپہر کمان کی مانند کی طرح ر کمزور ہو جاؤ تو یہ اسی صورت میں قبول ہوگا جب تم پرہیزگار ہو اور حرام سے بچنے والے۔

حضرت ابراہیم بن ادھم رحمہ فرماتے ہیں جس کو جو رکمال (ملا اس طرح ملا کہ اس نے جو کچھ پیٹ میں ڈالا سمجھ کر ڈالا۔

حضرت فضیل رحمہ اللہ فرماتے ہیں آدمی کو یہ معلوم ہو کہ پیٹ میں کیا ڈالنا ہے اللہ تعالیٰ اسے صدیق (سچا) لکھ دیتا ہے

نوائے مسکین! تمہیں دیکھنا چاہیے کہ تم کس کے پاس افطار کر رہے ہو۔

حضرت ابراہیم بن ادھم رحمہ اللہ سے پوچھا گیا کہ آپ اب زمرم سے کیوں نہیں پیتے؟ تو انہوں نے فرمایا اگر میرے پاس (پینا) ڈول ہوتا تو پیتا۔ (اس زمانے میں اب زمرم ڈول سے نکالتے تھے آج کل ایسا نہیں ہے۔ ہزاروی)

حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں جو شخص حرام مال میں سے اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں خرچ کرتا ہے وہ اس خرچ سے جیسے کوئی شخص پیشاب کے ساتھ ناپاک کپڑے کو دھوتا ہے ناپاک کپڑے کو صرف پانی پاک کر سکتا ہے اور گناہ کو صرف حلال مال زائل کر سکتا ہے۔

حضرت یحییٰ بن معاذ رحمہ اللہ فرماتے ہیں اطاعت اللہ تعالیٰ کے خزانوں میں سے ایک خزانہ ہے مگر اس کی چابی دعا و درانت حلال لغو ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ اس آدمی کی نماز قبول نہیں کرتا جس کے پیٹ میں حرام (غذا) ہو۔

حضرت سہیل تستری رحمہ اللہ فرماتے ہیں جب تک بندے میں چار خصلتیں نہ ہوں وہ حقیقت ایمان تک نہیں پہنچ سکتا،

فرائض کو سنت کے مطابق ادا کرنا، رزق حلال تقویٰ کے ساتھ کھانا، ظاہر و باطن میں ممنوعات شرعیہ سے بچنا اور ان باتوں پر موت تک صبر و استقامت اختیار کرنا اور انہوں نے فرمایا جو آدمی چاہتا ہے کہ اس پر سچے لوگوں کی علامات مشکف ہوں وہ صرف حلال کھائے اور سنت اور ضروری کاموں کے علاوہ کوئی کام نہ کرے۔

کہا جاتا ہے کہ جو شخص چالیس دن شیعے والی چیز کھاتا ہے اس کا دل تاریک ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد

کَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِم مَّا كَانُوا
يَكْسِبُونَ (۱)

ہرگز نہیں بلکہ ان کے دلوں پر ان کی زحام اکائی کا رنگ
چڑھ گیا۔

حضرت ابن مبارک رحمہ اللہ فرماتے ہیں شبھے والا ایک درہم واپس لوٹنا مجھے ایک لاکھ درہم سے چھ لاکھ درہم تک صدقہ کرنے سے زیادہ پسند ہے بعض بزرگ فرماتے ہیں کہ بندہ ایک لقمہ کھاتا ہے تو اس سے اس کا دل بگڑ جاتا ہے جس طرح چمڑہ بگڑتا ہے اور وہ کبھی بھی اپنی حالت کی طرف نہیں لوٹتا۔

حضرت سہل رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں جو شخص حرام کھاتا ہے اس کے اعضا و گناہ میں مبتلا ہوتے ہیں وہ چاہے یا نہ اسے علم ہو یا نہ، اور جس کا کھانا حلال ہو اس کے اعضا و عبادت میں مشغول ہوتے ہیں اور انہیں نیکیوں کی توفیق دی جاتی ہے۔ ایک بزرگ نے فرمایا کہ ایک لقمہ جسے بندہ حلال مال سے کھاتا ہے وہ اس کے تمام گزشتہ گناہوں کی مغفرت کا باعث بن جاتا ہے اور جو آدمی طلب حلال کئے لیے رسوائی کے مقام پر جاتا ہے اس کے گناہ درخت کے پتوں کی طرح گرتے ہیں۔

پہلے بزرگوں کی روایات میں ہے کہ جب کوئی واعظ، وعظ کرنے بیٹھا تو علماء فرماتے اس میں تین باتیں نہیں ہونی چاہیں اگر وہ بدعت کا عقیدہ رکھتا ہے تو اس کے پاس نہ بیٹھو (۲) کیونکہ وہ شیطان کی زبان سے بولتا ہے اور اگر اس کا کھانا ٹھیک نہیں تو وہ خواہشات سے بولتا ہے اور اگر اس کی عقل پکی نہ ہو تو اس کے کلام میں درستگی کے مقابلے میں خرابی زیادہ ہوگی لہذا اس کے پاس بھی نہ بیٹھو۔

مشہور روایات میں حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ اور دوسرے بزرگوں سے مروی ہے کہ دنیا حلال ہے ہو تو اس کا حساب ہوتا ہے حرام سے ہو تو اس کا عذاب ہوگا اور دوسروں نے اضافہ کیا کہ شبھے وال چیزوں سے بھڑک ہوگی منقول ہے کہ ایک نیک شخص نے ابدال میں سے ایک بزرگ کو کھانا پیش کیا تو انہوں نے نہ کھایا اس نے ان سے پوچھا تو انہوں نے فرمایا ہم صرف حلال کھاتے ہیں اسی لیے ہمارے دل سیدھے رہتے ہیں ہماری حالت کو دوام حاصل ہوتا ہے ہم عالم ملکوت کی سیر کرتے اور آخرت کا مشاہدہ کرتے ہیں اگر ہم تین دن بھی وہ کچھ کھائیں جو تم کھاتے ہو تو علم یقین میں سے کسی چیز کی طرف نہ لوٹیں اور ہمارے دلوں سے خوف اور مشاہدہ ختم ہو جائے گا ان سے ایک شخص نے عرض کیا کہ میں ہمیشہ

(۱) قرآن مجید، سورۃ مطفین آیت ۳۱

(۲) بدعت کے بارے میں پہلے بھی بیان ہو چکا ہے کہ ہر ایسا کام جو سنت کے خلاف ہو یا دین میں اس کی اصل نہ ہو وہ بدعت سے جس طرح آج کل دیوبندی دہائی حضرات نے ہر اچھے کام کو بھی بدعت بدعت کہہ کر لوگوں کو اس سے روکنا شروع کر دیا ہے یہ غلط ہے ۱۲ ہزار روپی -

روزہ رکھتا ہوں اور میرے میں نپس بار قرآن پاک ختم کرتا ہوں تو اس بزرگ نے فرمایا کہ یہ مشروب جو تم دیکھ رہے ہو جسے میں رات کو پیتا ہوں مجھے تمہارے اعمال سے تین سو رکعات میں تیس بار قرآن پاک ختم کرنے سے زیادہ پسند ہے اور ان کا مشروب جھکی ہرن کا دودھ تھا۔ (رزق حلال کی اہمیت بیان فرمائی)

حضرت امام احمد بن حنبل اور حضرت یحییٰ بن معین کے درمیان ایک طویل صحبت تھی جب حضرت امام احمد بن حنبل نے ان سے سنا کہ وہ فرماتے ہیں میں کسی سے کچھ نہیں مانگتا اور اگر مجھے شیطان بھی کوئی چیز دے دے تو کھا لیتا ہوں تو حضرت امام نے ان سے علیحدگی اختیار کر لی حتیٰ کہ حضرت یحییٰ بن معین نے معذرت پیش کی۔ اور فرمایا کہ میں تو مزاج کر رہا تھا۔ انہوں نے فریادین کے ساتھ مزاج کرتے ہو کیا تم نہیں جانتے کہ (کھانا) کھانا دین سے ہے اللہ تعالیٰ نے اس کو اعمال صالحہ پر مقدم فرمایا۔

ارشاد خداوندی ہے:

كُلُوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاعْمَلُوا صَالِحًا۔ پاکیزہ چیزوں سے کھاؤ اور نیک اعمال کرو۔

ایک روایت میں ہے کہ تورات میں لکھا ہوا ہے جو شخص اس بات کی پرواہ نہ کرے کہ اس کا کھانا کہاں سے آیا تو اللہ تعالیٰ کو بھی اس بات کی پرواہ نہیں کہ وہ اسے جہنم کے کس دروازے سے داخل کرے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ وہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شہادت اور دار الخلافہ کے ٹک جانے کے بعد وہی کھانا کھاتے جس پر آپ کی مہر ہوتی آپ شبیہ سے بچنے کے لیے ایسا کرتے تھے۔

حضرت فضیل بن عیاض، ابن عیینہ اور ابن مبارک رحمہم اللہ مکرمہ میں حضرت وہیب بن ورد رحمہ اللہ کے پاس جمع ہوئے انہوں نے تر کھجور کا ذکر کیا حضرت وہیب نے فرمایا وہ مجھے تمام کھانوں سے زیادہ پسند ہے لیکن میں اسے نہیں کھاتا کیونکہ اگر مکرمہ کی کھجوریں زبیدہ وغیرہ باطنوں سے مل گئی ہیں حضرت ابن مبارک رحمہم اللہ نے فرمایا اگر تم ایسی باتیں دیکھو گے تو تم پر روٹی کھانا دشوار ہو جائے گی۔ انہوں نے پوچھا اس کی کیا وجہ ہے؟ فرمایا اصل زمینیں ادھر ادھر کی زمینوں سے مل چکی ہیں یہ سن کر حضرت وہیب پر بیہوشی طاری ہو گئی حضرت سفیان نے فرمایا آپ نے اس شخص کو ہلاک کر دیا حضرت ابن مبارک نے فرمایا میں نے تو ان پر آسانی پیدا کرنے کا ارادہ کیا تھا جب انہیں ہوش آیا تو فرمایا اللہ تعالیٰ کے لیے مجھ پر لازم ہے کہ میں کبھی بھی روٹی نہ کھاؤں حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ سے ملاقات کروں۔ وہ فرماتے ہیں کہ اس کے بعد وہ دودھ پیا کرتے تھے۔ ایک بار ان کی والدہ ان کے پاس دودھ لے کر آئیں تو انہوں نے استغفار کیا ان نے کہا یہ فلاں قبیلے کی بکری کا دودھ ہے انہوں نے اس کی قیمت کے بارے میں پوچھا نیز یہ کہ ان کے پاس یہ کہاں سے آئی ماں نے بتا دیا جب دودھ

(قرآن مجید، سورہ مومنون آیت ۱۱)

منہ کے قریب لے گئے تو فرمایا ایک بات رہ گئی وہ کہاں چرتی ہے؟ ماں خاموش رہی تو انہوں نے دودھ نہ پیا کیوں کہ وہ اس جگہ چرتی تھی جس میں مسلمانوں کا حق تھا۔ ماں نے کہا پیو اللہ تعالیٰ تمہاری مغفرت فرمائے حضرت وہیب نے فرمایا مجھے یہ بات پسند نہیں کہ میں اس کو پیوؤں اور میری بخشش ہو اس طرح میں گناہ کے ذریعے اس کی بخشش حاصل کروں۔

حضرت بشر حاضی رحمہ اللہ پر ہنر گار لوگوں میں سے تھے ان سے پوچھا گیا آپ کہاں سے کھاتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا۔ جہاں سے تم کھاتے ہو لیکن جو کھاتے اور روتا جاتے وہ اس جیسا نہیں جو ہشتے ہوئے کھائے نیز فرمایا میرا ہاتھ دوسروں کے ہاتھ کی نسبت چھوٹا ہے اور میرا لقمہ بھی دوسروں کے لقمے سے چھوٹا ہے تو وہ لوگ مجھے والی چیزوں سے اس طرح بچا کرتے تھے۔

حلال کی اقسام اور مقامات | جان لو! حلال و حرام کی تفصیل کا بیان فقہ کی کتب میں ہوتا ہے اگر مرید کا کھانا مقرر ہو فتویٰ کے ذریعے اس کا حلال ہونا معلوم ہو اور اس کے علاوہ سے نہ کھائے تو اسے طویل بحث کی ضرورت نہیں لیکن جو شخص مختلف طریقوں سے کھانے میں وسعت رکھتا ہے وہ حلال و حرام کے مکمل علم کا حاجتمند ہے جیسا کہ ہم نے اسے کتب فقہ میں تفصیل سے بیان کیا ہے اب ہم تقسیم کی صورت میں ان تمام امور کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ وہ یہ کہ مال یا تو ایسی وجہ سے حرام ہوتا ہے جو اس کی ذات میں پائی جاتی ہے یا کھانے میں پائے جانے والے کسی خلل کی وجہ سے حرام ہوتا ہے۔

پہلی قسم:

مال کسی ایسی خرابی کی وجہ سے حرام ہوتا ہے جو اس کی ذات میں پائی جاتی ہے جیسے شراب اور خنزیر وغیرہ اس کی تفصیل یہ ہے کہ زمین پر پائی جانے والے وہ اشیاء جو کھائی جاتی ہیں وہ تین اقسام سے زائد نہیں ہیں۔

- ۱۔ یا تو وہ معدنیات سے متعلق ہوں گی جیسے نمک اور مٹی وغیرہ۔
- ۲۔ یا سبزیاں ہوں گی (۳) یا حیوانات ہوں گے۔

جہاں تک معدنیات کا تعلق ہے تو وہ زمین کے اجزاء اور وہ تمام چیزیں ہیں جو زمین سے نکلتی ہیں تو صرف اس لیے ان کا کھانا حرام ہے کہ ان سے کھانے والے کو نقصان پہنچتا ہے اور بعض تو زہر کی طرح ہیں اگر روٹی بھی مضر ہو تو اس کا کھانا بھی حرام ہوتا۔ وہ مٹی جسے کھانے کی بعض لوگوں کو عادت ہوتی ہے وہ اس لیے حرام ہے کہ اس کا کھانا نقصان دہ ہے ہمارا یہ کہنا کہ باوجود اس کے نہ کھائے جانے کے وہ حرام نہیں اس کا فائدہ یہ ہوا کہ اگر ان میں سے کوئی چیز شوربے یا سیال کھانے میں پڑ جائے تو وہ اس کی وجہ سے حرام نہیں ہوگا۔

جہاں تک سبزیوں کا تعلق ہے تو ان میں سے وہی حرام ہیں جو عقل کو زائل کر دیتی ہیں یا ان سے زندگی یا صحت ضائع جاتی ہے تو عقل کو زائل کرنے والی چیز بھنگ اور دیگر تمام نشہ آور سبزیاں ہیں زندگی کو ختم کرنے والی چیز زہر اور صحت

کو زائل کرتے والی وہ دوائیاں ہیں جو بے وقت استعمال کی جائیں، ان تمام کا مجموعہ ضرر کا باعث ہے البتہ شراب رانگور کا کچا ریس جسے خمر کہا جاتا ہے، اور دیگر نشہ دینے والی چیزیں اگرچہ نشہ نہ دیں (یعنی کم ہوں) تب بھی حرام ہیں وہ قلیل ہونے کے باوجود حرام ہیں اس لیے کہ ایک تو وہ ذاتی طور پر ناپاک ہیں دوسرا یہ کہ ان میں زیادہ سرور پیدا کرنے کا وصف پایا جاتا ہے۔

نوٹ: احناف کے نزدیک خمر رانگور کا کچا ریس جب جھاگ چھوڑ دے (مطلقاً حرام ہے تھوڑا ہو یا زیادہ) لیکن باقی شرابیں اس وقت حرام ہوتی ہیں جب نشہ دینے کی مقدار کو پہنچ جائیں اگرچہ کم سے پچھا بھی مستحب ہے ۱۲ ہزار روپی جہاں تک زہر کا تعلق ہے تو اگر وہ نقصان دہ نہ رہے یعنی تھوڑا ہو یا دوسری چیز کے ساتھ ملا دیا جائے تو وہ حرام نہ ہوگا۔

حیوانات کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جن کا گوشت کھایا جاتا ہے اور دوسری قسم میں وہ ہے جانور شامل ہیں جن کا گوشت کھایا نہیں جاتا۔ اس کی تفصیل کھانوں کے بیان میں ہے اور اسے مفصل بیان کرنا ایک طویل بحث ہے۔ بالخصوص سب وغریب قسم کے پرندے اور خشکی اور سمندر کے جانور۔

اور ان جانوروں میں سے جن کا کھانا حلال ہے وہ بھی اسی صورت میں حلال ہوتے ہیں جب انہیں شرعی طریقے پر ذبح کیا جائے اس میں ذبح کرنے والے، آلہ ذبح اور ذبح کرنے کی جگہ سے متعلق شرائط کا لحاظ کیا گیا ہے اور یہ تمام میں شکار اور ذبیحہ کے بیان میں مذکور ہیں۔ جو جانور شرعی طور پر ذبح نہ کیا جائے یا ویسے ہی مر جائے تو وہ حرام ہے ذبح کے بغیر مرنے والے جانوروں میں سے صرف دو چیزیں مچھلی اور مٹھی حلال ہیں وہ کپڑے بھی ان کے حکم میں ہیں جو غذا سے بن جاتے ہیں مثلاً سیب، سرکہ اور پنیر کے کپڑے، کیوں کہ ان سے پچھتا ناممکن ہوتا ہے لیکن جب انہیں کھانے کے کھایا جائے تو ان کا حکم وہی ہے جو کھئی، گبریے اور بچھوکا حکم ہے۔ اور جس میں بہنے والا خون نہیں اس حرمت کا سبب طبعی نفرت ہے اگر یہ نہ ہوتی تو وہ مکروہ نہ ہوتے اگر کوئی ایسا شخص ہو جسے ان سے گھن نہ آتی ہو تو خاص اس کی طبیعت کا اعتبار نہیں کیا جائے گا (یعنی اس کے باوجود وہ حرام ہوں گے) کیونکہ عام نفرت کی وجہ سے اس چیز کو ناپاک چیزوں سے ملا دیا گیا لہذا اس کا کھانا مکروہ ہے جس طرح تھوک اور ریشم کو جمع کر کے کھالینا مکروہ ہے اور یہ کراہت اس کی نجاست کی وجہ سے نہیں کیونکہ صحیح بات یہ ہے کہ یہ چیزیں مرنے سے ناپاک نہیں ہوتیں۔ کیوں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ جب کھانے میں کھس پڑ جائے تو اسے ڈبو دیا جائے (۱) اور بعض کھانا گرم ہوتا ہے اور وہ اس کے مرنے کا باعث ہوتا ہے اور اگر چوٹی یا کھس ہانڈی میں ڈوب جائے تو اسے بہانا واجب نہیں کیوں کہ

مکروہ صرف اس کا جسم ہے جب اس کا جسم باقی رہے اور وہ ناپاک نہیں کہ ناپاکی کی وجہ سے حرام ہو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ اس کی حرمت گھن آنے کی وجہ سے ہے اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ اگر کسی مردہ آدمی کے جسم کا کوئی حصہ ہانڈی میں پڑ جائے، اگرچہ ایک دانق اور ہم کے چھٹے حصے کے برابر ہو تو وہ تمام ناپاک ہو جاتی ہے لیکن نجاست کی وجہ سے نہیں کیوں کہ صحیح بات یہ ہے کہ آدمی مرتے سے ناپاک نہیں ہوتا لیکن اس کا کھانا احترام کے طور پر حرام ہے گھن آنے کی وجہ سے نہیں۔ وہ حیوانات جن کا گوشت کھایا جاتا ہے جب وہ شریعت کی شرائط کے مطابق ذبح کئے جائیں تو بھی ان کے تمام اجزا حلال نہیں ہوتے بلکہ ان میں سے خون اور گوشت حرام ہیں بلکہ ان میں سے ہر وہ چیز جو ناپاک ہو (حرام ہے) بلکہ نجاست کا کھانا تو مطلقاً حرام ہے لیکن حیوانات کے علاوہ کوئی حرام چیز ناپاک نہیں ہوتی چیزوں میں سے صرف نشہ آور ہیں ناپاک ہیں وہ چیزیں نہیں جو عقل کو زائل کریں لیکن نشہ نہ چڑھے، جیسے بھنگ ہے۔

نشہ آور چیز کی نجاست اس سے روکنے کے لیے جھڑک کے طور پر ہے کیونکہ وہ سرور پیدا کرتی ہے جب نجاست کا ایک قطرہ یا جامد نجاست کا ایک جز شور یے یا کھانے یا تیل میں مل جائے تو اس سب کا کھانا حرام ہو جاتا ہے البتہ کھانے کے علاوہ نفع اٹھانا حرام نہیں ہے ناپاک تیل سے چراغ جلانا، اسے کشتیوں یا جانوروں وغیرہ پر ملنا جائز ہے۔
تو یہ وہ چیزیں ہیں جو اپنی ذات میں پائی جانے والے کسی وصف کے باعث حرام ہیں۔

دوسری قسم

وہ حرمت جو ثبوت قبضہ میں خصل کی وجہ سے پیدا ہوتی ہے اس کی بحث بہت وسیع ہے۔ پس ہم کہتے ہیں کہ کسی مال کا حصول یا تو مالک کے اختیار سے ہوتا ہے یا اس کے اختیار کے بغیر، جو اختیار کے بغیر ہوتا ہے اس کی مثال مال وراثت ہے اور جو اس کے اپنے اختیار سے ہوتا ہے تو وہ کسی مالک سے حاصل نہیں ہوتا (یعنی اس کا کوئی مالک نہیں ہوتا) جیسے کانوں سے معدنیات حاصل کرنا یا کسی مالک سے حاصل کیا جاتا ہے پھر جو مال کسی مالک سے حاصل کیا جائے وہ زبردستی یا جالب یا باہم رضامندی سے، جو مال زبردستی لیا جائے تو وہ بیوں ہوگا کہ اس سے مالک کی عصمت زائل ہوگئی تھی جیسے مال غنیمت یا اسے لینے کا حق تھا جیسے نہ دینے والوں سے زکوٰۃ اور دیگر واجبات وصول کرنا، جو مال باہمی رضامندی سے لیا جاتا ہے وہ کسی چیز کا عوض ہوگا جیسے سودے کی قیمت، عورت کا حق مہر اور اجرت یا کسی عوض کے بغیر ہوگا جیسے مہر اور وصیت، تو اس تقسیم سے چھ اقسام حاصل ہوئیں۔

۱۔ غیر مالک سے حاصل کرنا۔ جیسے معدنیات نکالنا، بیخیز مینوں کو آباد کرنا، شکار کرنا، (جنگل سے) لکڑیاں لانا، نہروں سے پانی لانا اور گھاس کا ٹھاد یہ حلال ہے لیکن شرط یہ ہے کہ جو کچھ لیا گیا وہ کسی آدمی کی ملک نہ ہو، جب اس کی ملک کسی کے ساتھ خاص نہ رہے تو اسے لے سکتا ہے اس کی تفصیل غیر آباد مینوں کو آباد کرنے کے بیان میں مذکور ہے۔
۲۔ کوئی چیز غیب سے حاصل کرنا اور وہ کسی کی ملک میں نہ ہو جیسے مال غنیمت نیز کفار اور کفار کے مالوں کے

تمام مال، یہ مسلمانوں کے لیے حلال ہیں جب اس میں سے پانچواں حصہ نکال دیں اور باقی مال مستحقین کے درمیان انصاف کے ساتھ تقسیم کریں لیکن جس کافر کی حریت اور امان اور معاہدہ ہو اس سے نہ لیں زبانی جو کافر مسلمانوں کے ملک میں رہتے ہیں اور ذمی کہلاتے ہیں ان سے ہمارا عہد و پیمان ہے ان کا مال اسی طرح محترم ہے جس طرح مسلمانوں کا اور اسی طرح جو کافر امن حاصل کر کے ہمارے ملک میں آتے ہیں جیسے آجکل ویزے کے ساتھ آتے ہیں تو ان کا مال بھی محترم ہے ہزاروی ان شرائط کی تفصیل کتاب السیر میں ہے جو فتنے اور غنیمت کے ضمن میں مذکور ہے نیز جزیہ کے پیمان میں ذکر کر سکتی گئی ہے۔

۳۔ وہ مال جو استحقاق کی بنیاد پر زبردستی لیا گیا یعنی جس پر واجب تھا جب اس نے دینے سے انکار کیا تو اب اس کی مرضی کے بغیر لیا جائے گا یہ بھی حلال ہے جب استحقاق کا سبب پورا ہو، اور مستحق میں وصف استحقاق کامل ہو اور واجب مقدار پر انکار کرے اور وہی وصول کرے جسے وصول کا حق ہے جیسے قاضی، بادشاہ یا مستحق۔ اس کی تفصیل صدقات کی تفریق کے بیان میں نیز کتاب الوقف اور کتاب النفقات کے بیان میں مذکور ہے کیوں کہ اس میں زکوٰۃ، وقف اور نفقہ وغیرہ حقوق کے مستحقین کے بارے میں بحث ہوتی ہے جب شرائط پوری ہو جائیں تو جو کچھ لیا وہ حلال ہوگا۔

۴۔ وہ مال جو یا بھی رضامندی سے کسی چیز کے عوض میں لیا جائے یہ بھی حلال ہے جب دونوں عوضوں کی شرط، عاقدین کی شرط اور الفاظ کی شرط کا لحاظ رکھا جائے الفاظ سے مراد ایجاب و قبول ہیں اس کے علاوہ شریعت کے احکامات کی پابندی ہو یعنی فاسد شرائط سے اجتناب کیا جائے، اس کا بیان مطلق بیع، بیع سلم، اجارہ، حوالہ، ضمان، مضاربت، شرکت، مساقات، شفعہ، صلح، خلع اور کتابت مہر اور باقی معاوضات کے ذکر میں ہوتا ہے۔

۵۔ جو مال رضامندی سے لیکن بلا عوض لیا جائے وہ بھی حلال ہے جب اس معقود علیہ (جس چیز پر عقد ہوا) کی شرط، عاقدین اور عقد کی شرائط کا خیال رکھا جائے اور کسی وارث وغیرہ کو نقصان نہ پہنچایا جائے اس کا ذکر مہر، وصیت اور صدقات کے بیان میں ہے۔

۶۔ وہ مال جو اختیار کے بغیر حاصل ہوتا ہے جیسے مال وراثت، یہ بھی حلال ہے جب کہ مورث (جس کی وراثت ہے) نے وہ مال (مذکورہ بالا) پانچ جہتوں سے حلال طریقے پر حاصل کیا ہو پھر اس کے بعد قرض ادا کرنا ہے اور وصیتوں کو پورا کرنا ہے نیز وراثت کے درمیان تقسیم میں انصاف سے کام لینا ہے نیز اس سے زکوٰۃ نکالنا، حج کرنا اور کفارہ ادا کرنا ہے اگر واجب ہو یہ تمام باتیں وصال اور فرائض کے بیان میں مذکور ہیں۔

توبہ حلال و حرام کے راستے ہیں ہم نے ان تمام کی طرف اشارہ کیا ہے تاکہ براہِ حق کے مرید کو معلوم ہو جائے کہ اگر اس کا کھانا متفرق ذرائع سے ہو کوئی جہت متعین نہ ہو تو وہ ان امور کے علم سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ تو وہ ان

ذرائع میں سے کسی ذریعے سے بھی کھانے اس کے لیے مناسب ہے کہ اس میں اہل علم سے فتویٰ حاصل کر لے جہالت کے ساتھ آگے نہ بڑھے کیونکہ جس طرح عالم سے پوچھا جائے گا کہ تو نے اپنے علم کے خلاف کیوں کیا اسی طرح جاہل سے بھی پوچھا جائے گا کہ تو نے کیوں جہالت کو اختیار کئے رکھا اور علم حاصل نہ کیا جب کہ تجھے کہا گیا کہ ہر مسلمان پر حصول علم فرض ہے۔

حلال و حرام کے درجات | یہ بات جانتی چاہیے کہ حرام تمام کا تمام خبیث ہے لیکن بعض، دوسرے بعض کی نسبت زیادہ خبیث ہے اسی طرح حلال پورے کا پورا پاک ہے لیکن ایک حلال

دوسرے حلال کی نسبت زیادہ پاک اور صاف ہوتا ہے اور جس طرح حکیم ہر بیٹھی چیز کو گرم کہتے ہیں لیکن وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ بعض گرم چیزیں پہلے درجہ میں ہیں جیسے شکر بعض دوسرے درجہ میں گرم ہیں جیسے گڑ، بعض تیسرے درجہ میں گرم ہیں جیسے پکا ہوا گاڑھا شیرہ اور بعض چوتھے درجہ میں گرم ہیں جیسے ٹھنڈا، اسی طرح حرام چیزوں میں سے بعض پہلے درجہ کی خبیث ہیں بعض دوسرے، بعض تیسرے اور کچھ چوتھے درجے میں ہیں یوں ہی حلال چیزیں اپنی صفات اور پاکیزگی میں مختلف درجات میں منقسم ہیں پھر ہر درجے میں بے شمار درجات ہیں کیونکہ شکر میں بھی بعض شکر، دوسری کی نسبت زیادہ گرم ہوتی ہے۔

حرام سے بہتر کے درجات | اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ حرام سے بہتر کے چار درجات ہیں۔

۱۔ عادل لوگوں کا بچنا، یہ وہ درجہ ہے کہ آدمی اس میں مبتلا ہونے سے فاسق ہو جاتا اور اس کا عادل ہونا جاتا رہتا ہے، اس کی وجہ سے گناہ ثابت ہوتا ہے اور وہ جہنم کا مستحق ہوتا ہے یہ ان امور سے پرہیز گاری ہے جن کو فقہاء کرام کے فتاویٰ میں حرام کہا گیا ہے۔

۲۔ نیکو کار لوگوں کا تقویٰ — یعنی ہر اس چیز سے بچنا جس میں حرام ہونے کا احتمال ہو لیکن متقی نے ظاہر کی بنیاد پر سے کھانے کی اجازت دی ہو یہ شبہ کے مقامات ہیں ہم اسے پرہیز گاروں کا تقویٰ کہتے ہیں اور یہ دوسرا درجہ ہے۔

۳۔ وہ چیز جسے فتویٰ کی رو سے حرام نہیں کہا جاتا اور اس کے حلال ہونے میں شبہ بھی نہیں لیکن اس کی وجہ سے حرام کے ارتکاب کا ڈر ہوتا ہے اور یہ ایسی چیز کو چھوڑنا ہے جس میں کوئی حرج نہیں صرف اس وجہ سے کہ حرج والی چیز میں نہ پڑ جائے یہ متقی لوگوں کا پرہیز ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ دَرَجَةً الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ مَا لَا يَأْسِيهِ فَخَافَةَ مَا بَاسَ بِهِ۔

بندہ، متقی لوگوں کے درجہ تک اس وقت تک نہیں پہنچتا جب تک وہ حرج والے امور میں پڑنے کے ڈر سے ان امور کو نہ چھوڑے جن میں حرج نہیں ہے۔

(۱)

(۱) سنن ابن ماجہ ص ۲۲۱، الباب الزہد

۴۔ وہ امور جن میں بالکل کوئی حرج نہیں اور نہ ان کی وجہ سے حرج والے امور میں پڑنے کا ڈر ہوتا ہے لیکن غیر خدا کے لیے حاصل کئے جاتے ہیں نیز ان کے حصول سے عبادت خداوندی پر قوت حاصل کرنا مقصود نہ ہو، یا وہ چیز جن اسباب سے حاصل ہوئی ہے ان میں کسی قسم کی کراہیت یا گناہ ہو تو ایسی چیزوں کو چھوڑنا صدیقین کی پرہیزگاری ہے۔

تو یہ حلال کے درجات ہیں ہم مثالوں اور شواہد کے ساتھ ان کی تفصیل بیان کرتے ہیں۔

وہ حرام جن کا ہم نے پہلے درجے میں ذکر کیا ہے اور یہ، وہ ہے کہ اس سے اجتناب کی وجہ سے حالت قائم رہتی ہے اور وہ شخص فاسق نہیں کہلاتا خباثت میں اس کے بھی کئی درجات ہیں۔ عقد فاسد کے ساتھ جو کچھ لیا گیا مثلاً جو سودا راہیجاب و قبول کے بغیر محض ہاتھوں سے دینے لینے کی وجہ سے حرام ہوتا اس میں ایجاب و قبول نہ کرنا اور لین دین کر لینا حرام ہے لیکن یہ اس درجہ میں (حرام) نہیں ہے جس میں کسی سے زبردستی چھیننا حرام ہے۔ بلکہ چھیننا زیادہ سخت ہے کیونکہ اس صورت میں مال کمانے کا شرعی طریقہ چھوڑ دیا جاتا ہے نیز دوسرے کو ایذا بھی پہنچاتا ہے جبکہ ہاتھوں ہاتھ سودے میں دوسرے کو تکلیف پہنچاتا نہیں ہے اس میں محض شرعی طریقے کو چھوڑنا ہے پھر اس طریقے پر سودے میں ترک شریعت، سود کے مقابلے میں کم درجے پر ہے اس فرق کا علم یوں ہوتا ہے کہ جن طریقوں کے بارے میں شریعت میں زیادہ سخت، عذاب کا ذکر اور ممانعت کی زیادہ تاکید ہے ان کا اختیار کرنا زیادہ سخت ہے جیسا کہ توبہ کے باب میں اس کا بیان ہوگا جہاں کبیرہ اور صغیرہ گناہ کے درمیان فرق بیان کیا جائے گا۔ بلکہ کسی فقیر، نیک آدمی، یا یتیم سے ظلم کے طور پر مال لینا، کس مضبوط، مالدار یا فاسق سے لینے کے مقابلے میں زیادہ برا اور بڑا گناہ ہے۔ کیونکہ ایذا رسیدہ لوگوں کے درجات کے اختلاف کے اعتبار سے ایذا کے درجات بھی مختلف ہوتے ہیں تو غیبت چیزوں کی تفصیل کے سلسلے میں یہ باریک باتیں ہیں ان سے تعلقت نہیں رہتی چاہیے اگر گناہ کار کے مختلف مراتب نہ ہوتے تو جہنم کے درجات بھی مختلف نہ ہوتے تو جب ظلم سختی کے مراکز کو پہچان چکے تو اب انہیں تین یا چار درجات میں بند کرنے کی ضرورت نہیں ہے کیونکہ یہ زبردستی ہے اور اس چیز کو بند کرنا ہے جو بند نہیں ہو سکتی خباثت میں حرام کے درجات کے اختلاف پر وہ بات دلالت کرتی ہے جو عنقریب ذکر کی جائے گی اور وہ ممنوعات کا باہم قارض ہے نیز بعض کو بعض پر ترجیح ہے حتیٰ کہ جب کوئی شخص مردار کھائے یا کسی دوسرے کا مال یا حرم شریف کا شکار کھائے پر مجبور ہو جائے تو ان میں سے بعض کو بعض پر مقدم کریں گے۔

پرہیزگاری کے چار درجات کی مثالیں | پہلا درجہ جو عدل والے لوگوں کی پرہیزگاری ہے یہ ہر وہ چیز ہے جو فتویٰ

کی رو سے حرام ہوتی ہے اور یہ ان چھ راستوں میں داخل ہے جو ہم نے حرام کے سلسلے میں ذکر کئے ہیں کیوں کہ اس میں کوئی نہ کوئی شرط مقصود ہوتی ہے یہ مطلق حرام ہے اور ان کا مرتکب فاسق اور گناہ کار شمار ہوتا ہے حرام مطلق سے ہماری یہ مراد ہے اور اس کی مثالوں اور شواہد کی ضرورت نہیں ہے دوسرے درجہ کی مثالوں میں وہ چیزیں شامل ہیں جن میں شبہ پایا جاتا ہے اور ہم ان سے اجتناب کو واجب قرار نہیں دیتے البتہ ان سے بچنا مستحب ہے جیسے شبہات کے باب میں آئے گا کیونکہ بعض شبہات وہ ہیں جن سے بچنا واجب ہے اور

وہ حرام سے ملتی ہے بعض شبہات سے بچنا مکروہ ہے تو ان سے پرہیز کرنا ان لوگوں کی پرہیزگاری ہے جو دوسو سوں کا شکار ہیں جیسے وہ شخص جو شکار سے اس خوف کی بنیاد پر روکتا ہے کہ شاید یہ کسی انسان سے چھوٹ کر آیا ہو یعنی اس نے اس کو پکڑ کر اپنی ملک بنایا ہو، اور یہ شخص دوسو سہ ہے بعض مشتبہ چیزیں ایسی ہیں جن سے بچنا مستحب ہے لیکن واجب نہیں ہے ان کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی ہے۔

دَعُ مَا يُدْرِيكَ إِلَى مَا لَا يُدْرِيكَ - (۱)

شک والی چیز کو چھوڑ کر غیر مشکوک کو اپناؤ۔

ہم اسے نہیں تنزیہی پر محمول کرتے ہیں اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔

كُلْ مَا أَصْمَيْتَ وَدَعُ مَا أَنْعَيْتَ -

جو شکار تمہارے سامنے مرے اسے کھاؤ اور جو تیرے کھانے

کے بعد غائب ہو جائے اسے چھوڑ دو۔

(۲)

انما کا مطلب یہ ہے کہ شکار رضی ہو کہ غائب ہو جائے پھر وہ مردہ پایا جائے۔

کیوں کہ ممکن ہے وہ گرنے کی وجہ سے مرا ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ کسی اور وجہ سے مرا ہو اور ہمارے نزدیک مختار بات یہ ہے جیسے آگے آ رہا ہے کہ یہ حرام نہیں ہے لیکن اسے چھوڑنا نیک لوگوں کی پرہیزگاری ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی کہ شک والی چیز کو چھوڑ دو تنزیہی امر ہے (یعنی حرام نہیں) کیونکہ بعض روایات میں آیا ہے کہ اس سے کھاؤ اگرچہ تم سے غائب ہو جائے جب تک اس میں تمہارے تیر کے علاوہ کسی چیز کا اثر نہ ہو اسی لیے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شکاری کتے کے بارے میں حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ "اگر وہ کھائے تو تم نہ کھاؤ کیونکہ مجھے ڈر ہے کہ اس نے اپنے لیے روک رکھا ہو" تو ہو سکتا ہے آپ نے یہ بات خوف کی وجہ سے تنزیہی طور پر فرمائی ہو۔

کیوں کہ آپ نے حضرت ابو ثعلبہ خشتی رضی اللہ عنہ سے فرمایا اس سے کھاؤ انہوں نے پوچھا اگرچہ وہ اس سے کھائے؟ آپ نے فرمایا (ہاں) اگرچہ وہ اس سے کھائے (۳) یہ اس لیے کہ حضرت ابو ثعلبہ رضی اللہ عنہ کی حالت یہ تھی کہ وہ فقیر محنت کش تھے وہ اس قسم کی پرہیزگاری کو برداشت نہیں کر سکتے تھے جب کہ حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ کی حالت اسے برداشت کر سکتی تھی۔

حضرت ابن سیرین رحمہ اللہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے اپنے ایک شریک کے لیے چار ہزار درہم چھوڑ دیئے تھے کیونکہ ان کے دل میں کچھ کھٹکتا تھا اگرچہ علماء کا اتفاق ہے کہ اس میں کوئی مضائقہ نہیں۔ ہم اس درجے کی مثالیں

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۷۵ کتاب البیوت

(۲) المعجم الكبير للطبرانی جلد ۲ ص ۲۷۰ حدیث ۱۲۳۷۰

(۳) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۲ کتاب الذبائح

درجاتِ شہادت کے ضمن میں ذکر کریں گے تو ہر وہ شبہ جس سے بچنا واجب نہ ہو وہ اس درجے کی مثال ہے۔
تیسرا درجہ جو متقی لوگوں کی پرہیزگاری ہے اس پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی گواہ ہے۔

آپ نے فرمایا:

لَا يَبْلُغُ الْعَبْدُ دَرَجَةً الْمُتَّقِينَ حَتَّى يَدَعَ
مَا لَا بَأْسَ بِهِ مَخَافَةَ مَا بَأْسَ بِهِ۔
بندہ، متقی لوگوں کے درجہ کو اس وقت تک نہیں پہنچ
سکتا جب تک وہ حرج والی چیز سے ڈرتے ہوئے اس
چیز کو نہ چھوڑے جس میں کوئی حرج نہیں۔

(۱)

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہم حلال چیز کے دس میں سے نو حصے حرام میں پڑنے کے خوف سے چھوڑ
دیتے تھے۔ کہا گیا کہ یہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا قول ہے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں تقویٰ کی تکمیل میں
سے یہ بات بھی ہے کہ انسان ایک ذرت سے کے برابر سے بھی بچے، حتیٰ کہ وہ بعض چیزیں جنہیں وہ حلال سمجھتا ہے حرام ہونے
کے خوف سے چھوڑ دے تاکہ وہ اس کے فاجر جہنم کے درمیان حجاب بن جائے۔ یہی وجہ ہے کہ ایک بزرگ کے کسی
کے ذمہ ایک سو درہم تھے وہ نے کر حاضر ہوا تو انہوں نے ننانوے درہم لے لیے اور زیادہ کے خوف سے تمام درہم
لینے سے پرہیز کیا۔ اور کچھ ایسے بزرگ تھے کہ وہ پرہیز کرتے ہوئے جو کچھ وصول کرتے جو کے دانے کے برابر کم کر کے
لینے اور حبیب دینے تو ایک جو کے دانے کے برابر زیادہ دیتے، تاکہ وہ جہنم کے راستے میں رکاوٹ بن جائے۔

اسی درجے سے متعلق وہ چیز بھی ہے جو لوگ ایک دوسرے کو چشم پوشی کے طور پر چھوڑ دیتے ہیں جب کہ فتویٰ کی رو
سے وہ حلال ہوتی ہے، لیکن وہ اس بات سے ڈرتے ہیں کہ اگر یہ دروازہ بھول دیا جائے تو یہ آگے کو بڑھے گا۔ اور
نفس سستی کرتے ہوئے پرہیزگاری کو چھوڑ دے گا۔ اسی سلسلے میں حضرت علی بن معبد سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں میں
ایک کرائے کے مکان میں رہتا تھا میں نے ایک خط لکھا تو دیوار کی مٹی سے اسے خشک کرنے کا ارادہ کیا پھر میں نے سوچا
کہ دیوار تو میری نہیں ہے میرے دل نے کہا دیوار کی کس قدر مٹی لے لو گے؟ چنانچہ میں نے ضرورت کے مطابق مٹی
لے لی جب رات کو سو یا تو دیکھا کہ ایک شخص کھڑا کھڑا رہا ہے اسے علی بن معبد اکل کے دن اس شخص کو معلوم ہو جائے گا
جو کہتا ہے کہ دیوار کی اس قدر مٹی کی کیا حیثیت ہے شاید اس کا مطلب یہ تھا کہ وہ دیکھ لے گا کہ اس کو اپنے مقام سے
کس قدر گرایا جاتا ہے کیوں کہ تقویٰ کا ایک درجہ ایسا ہے جو متقی لوگوں کی پرہیزگاری باقی نہ رہنے سے فوت ہو جاتا ہے۔
اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ اپنے اسی عمل کی وجہ سے عذاب کے مستحق ہو گئے۔

اسی سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بارے مروی روایت ہے کہ آپ کے پاس بحرین سے کتوری آئی

تو انہوں نے فرمایا میں چاہتا ہوں کہ کوئی خاتون اس کا وزن کرے اور میں اسے مسلمانوں میں تقسیم کر دوں۔ آپ کی زوجہ حضرت عائکہ نے عرض کیا کہ میں اچھی طرح وزن کر سکتی ہوں آپ خاموش رہے پھر وہ بات ارشاد فرمائی انہوں نے دوبارہ جواب دیا۔ آپ نے فرمایا میں نہیں چاہتا کہ تم اسے اپنی ہتھیلی میں رکھو پھر تم اس کے غبار کو اپنی گردن پر مل لو اور اس طرح مجھے دوسرے مسلمانوں سے زیادہ حاصل ہو۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ کے سامنے مسلمانوں کی کستوری کا وزن کیا جا رہا تھا تو انہوں نے اپنا ناک پکڑ لیا تاکہ انہیں خوشبو نہ پہنچے جب لوگوں نے یہ بات محسوس کی تو آپ نے فرمایا اس سے خوشبو حاصل ہوتی ہے (اور میں لوگوں سے زیادہ نفع حاصل کرتا نہیں چاہتا)

حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ نے بچپن کے زمانے میں حدیث کی کھجوروں میں سے ایک کھجور لی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”کج کج“ یعنی اسے پھینک دو (۱) اسی سلسلے میں ایک بزرگ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ قریب الموت تھے اور اسی رات ان کا وصال ہوا انہوں نے فرمایا چراغ بجھا دو۔

اب تیل میں ورثہ کا حق آچکا ہے۔

حضرت سلیمان تیمی نے حضرت نعیمہ عطار سے روایت کیا وہ فرماتی ہیں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ مسلمانوں کی خوشبو میں سے کچھ اپنی زوجہ کو بیچنے کے لیے دیتے انہوں نے اسے مجھ پر بیچ دیا تو بڑھانے گھٹانے ہوئے دانتوں سے ٹوٹتی تھیں اس طرح ان کی انگلیوں کے ساتھ کچھ لگی رہی (حضرت نعیمہ عطار نے انگلی سے اشارہ کرتے ہوئے بتایا) پھر انہوں نے اسے اپنے دوپٹے سے پونچھ لیا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ تشریف لائے تو فرمایا یہ کیسی خوشبو ہے انہوں نے بتایا تو آپ نے فرمایا تم نے مسلمانوں کی خوشبو لے لی؟ انہوں نے ان کے سر سے دوپٹہ اتارا اور پانی کا گھڑا لے کر اس پر ڈالنا شروع کر دیا پھر اسے مٹی میں ملنے اور سو گھنٹے پھر پانی ڈال کر مٹی میں ملنے اور سو گھنٹے حتیٰ کہ خوشبو نہ رہی راویہ فرماتی ہیں میں دوسری بار حاضر ہوئی جب انہوں نے وزن کیا تو اس سے کچھ ان کے ہاتھ کے ساتھ لگ گئی انہوں نے اپنی انگلی منہ میں ڈال اور پھر اسے مٹی سے پونچھ دیا تو یہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا تقویٰ تھا کیونکہ آپ کو خوشبو تھا کہ یہ کسی دوسری طرف نہ پہنچا دے ورنہ دوپٹہ دھوئے سے خوشبو مسلمانوں تک نہیں پہنچ سکتی تھی لیکن انہوں نے ان کو اپنی زوجہ کو ڈانٹتے ہوئے اور باز رکھنے کے لیے اسے ضائع کر دیا نیز آپ نے اس بات سے ڈرتے تھے کہ کہیں غلام دوزخ تک نہ پہنچ جائے۔

اسی سلسلے کی ایک مثال یہ ہے کہ حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے ایک شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو ایسی

مسجد میں ہو جس میں بعض بادشاہوں کے لئے انگلیٹھی میں عود خوشبو سلگاتی جاتی ہے جیسے آجکل اگر تہی جلائی جاتی ہے اور مسجد میں وہ خوشبو بھیل جاتی ہے انہوں نے فرمایا اسے مسجد سے نکل آنا چاہیے کیوں کہ عود سے تو صرف خوشبو کا نفع ہی حاصل کیا جاتا ہے اور یہ حرام کے قریب ہے کیوں کہ جس قدر خوشبو اس کے کپڑوں میں لگے گی کچھ اس کے مالک کی طرف سے اجازت ہوتی ہے اور کبھی وہ بخیل ہوتا ہے معلوم وہ اس سے چشم پوشی کرتا ہے یا نہیں۔

حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے پوچھا گیا کہ ایک شخص سے کوئی کاغذ گر جاتا ہے جس میں احادیث لکھی ہوتی ہیں تو کیا اسے پائے والا اس سے احادیث نقل کر کے اسے واپس کر سکتا ہے؟ انہوں نے فرمایا نہیں، بلکہ وہ اجازت لے کر لکھے۔ کیونکہ اس میں بھی شک ہوتا ہے کہ پتہ نہیں اس کا مالک اس رکھنے پر راضی ہو گا یا نہیں لہذا جو چیز شک کے مقام پر ہو اور اصل کے اعتبار سے حرام ہو وہ بھی حرام ہونی ہے اور اسے چھوڑنا پہلے درجے میں شمار ہوتا ہے۔

اس کی ایک مثال زینت اختیار کرنے میں پرہیز کرنا ہے کیونکہ اس سے کسی گناہ کی طرف جانے کا ڈر ہوتا ہے اگرچہ زینت ذاتی طور پر جائز ہے حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے نسبتی (نوکر والے) جوتے کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا میں تو استعمال نہیں کرتا لیکن اگر کچھڑ کی وجہ سے ہو تو کوئی حرج نہیں لیکن زینت کا ارادہ نہیں ہونا چاہیے۔ اسی سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہے کہ جب آپ مسلمانوں کے امیر بنے تو آپ کی ایک زوجہ تھیں آپ نے اس ڈر سے انہیں طلاق دے دی کہ ہیں وہ ناجائز کام میں سفارش نہ کر دے پس وہ اس کی خوشی کے لیے اس کی بات مان لیں تو یہ اس چیز کو چھوڑنا ہے جس کو اختیار کرنے میں کوئی حرج نہیں لیکن حرج والی چیز میں پڑنے کے خوف سے چھوڑا جاتا ہے لیکن مباح رجائز کام ممنوعات کی طرف لے جاتے ہیں حتیٰ کہ زیادہ کھانے کی طلب، اور غیر شادی شدہ کا خوشبو لگانا شہوت کو حرکت دینے کا باعث ہوتا ہے پھر شہوت سوچنے پر مجبور کرتی ہے سوچ دیکھنے تک پہنچاتی ہے اور دیکھنا کسی اور کام کی طرف لے جاتا ہے اسی طرح مالدار لوگوں کے گھر اور ان کی زینت کو دیکھنا جائز ہے لیکن اس سے عرصہ پیدا ہوتی ہے اور اس کی مثل کی دعوت دیتا ہے پھر اس کو حاصل کرنے کے لیے حرام امور کا ازسکاب کرنا پڑتا ہے تمام مباح اور رجائز امور کا یہی حال ہے اگر دو باتوں کا خیال نہ رکھا جائے تو اس کا انجام خطرے سے خالی نہیں ایک یہ کہ اسے (مباح چیز کو) ضرورت کے وقت اور ضرورت کے مطابق لیا جائے نیز اس کی آفات کو جان کر ان سے پرہیز کیا جائے۔ دوسرا یہ کہ ان آفات سے ہمیشہ بچتے رہیں اسی طرح جو چیز خواہش کے مطابق لی جاتی ہے وہ بھی خطرے سے خالی نہیں ہوتی حتیٰ کہ حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے دیواروں پر قلعی کرنے کو ناپسند فرمایا وہ فرماتے ہیں زمین پر پانی کرنے سے گرد وغبار نہیں اٹھتی دیواروں پر قلعی کا کیا فائدہ ہے حتیٰ کہ انہوں نے مساجد کو قلعی کرنے اور زینت اختیار کرنے پر بھی اعتراض کیا انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس روایت سے استدلال کیا آپ سے پوچھا گیا کہ مسجد کی چھت پر کچن لگائیں؟ آپ نے فرمایا نہیں حضرت موسیٰ کی چھت کی طرح بنتا میں محض سایہ دار ہونا کافی ہے، سرے کی طرح

کی ایک چیز جس کو کسی جگہ ملا جاتا ہے یا لگایا جاتا ہے۔

تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی اجازت نہ دی۔

پہلے بزرگوں نے باریک کپڑے کو ناپسند فرمایا اور فرمایا کہ میں کے کپڑے باریک ہوں اس کا دین پتلا ہوتا ہے اور

یہ سب کچھ اس بات کے خوف سے تھا کہ کہیں

جائز کاموں میں خواہشات کی اتباع نہ جائز کاموں تک نہ پہنچا دے کیوں کہ نفس کی شہوت ممنوع اور جائز کام

دونوں میں ایک جیسی ہوتی ہے۔ اور حیب خواہش میں حشیم پوشی کی عادت ہو جائے تو وہ آگے کو بڑھتی ہے لہذا خوف کا تقاضا

یہ ہے کہ ان تمام چیزوں سے پرہیز کیا جائے۔

تو جو حلال اس خوف سے خالی ہو وہ حلال پاکیزہ ہے اور تیسرے درجہ میں ہے اور یہ ہر وہ کام ہے جس کی ادائیگی

سے گناہ میں پڑنے کا خطرہ بالکل نہیں ہوتا چوتھا درجہ جو متقی لوگوں کی پرہیزگاری سے تو ان کے نزدیک ہر وہ چیز حلال ہے

جس کے اسباب میں کوئی گناہ نہ ہو اور اس کے ذریعے گناہ پر مدد حاصل نہ ہو اور نہ اس سے اپنی حاجت کو پورا کرنا

مقصود ہونے فی الحال اور نہ مستقبل میں، بلکہ صرف اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی اس کی عبادت پر قوت کے حصول اور مقرر وقت تک

زندگی کو باقی رکھنے کے لیے کھائے۔

یہ وہ لوگ ہیں جو ہر اس چیز کو حرام سمجھتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے لیے نہ ہو۔

کیونکہ ارشاد خداوندی ہے:

قُلِ اللّٰهُ تَعَدَّ رُحْمَهُ فِیْ خَوْفِهِمْ

اے فرما دیجئے اللہ تعالیٰ ہے پھر ان کو چھوڑ دیں اپنی

بیہودگیوں میں کھلتے ہیں۔

یٰلَیْیُوْنَ۔ (۱)

یہ ان لوگوں کا مرتبہ ہے جو توحید کو مانتے والے ہیں اور اپنی نفسانی خواہشات سے الگ تھلک رہتے ہیں۔ اور وہ صرف

اور صرف اللہ تعالیٰ کی رضا چاہتے ہیں اور اس بات میں کوئی شک نہیں کہ جو شخص اس چیز سے بچتا ہے جو اسے گناہ تک پہنچاتی

ہے یا اس پر مددگار ثابت ہوتی ہے اس آدمی کو اس چیز سے بھی اجتناب کرنا چاہیے جس کے کمانے سے گناہ ہوتا ہے یا کم

از کم وہ مکروہ ہے۔

حضرت سید بن کثیر رحمہ اللہ کے بارے میں ایک روایت اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے وہ یہ کہ انہوں نے دوائی پی

توان کی بیوی نے کہا اگر آپ گھر میں تھوڑا سا چلین تو اچھا ہے تاکہ دوا اپنا عمل کرے۔ انہوں نے فرمایا میں اس چلنے

کو نہیں جانتا اور میں تیس سال سے اپنے نفس کا محاسبہ کر رہا ہوں گویا ان کے لیے اس چلنے میں ایسی نیت ظاہر نہیں ہوتی

جو دین سے متعلق ہو لہذا انہوں نے اس کو جائز نہ سمجھا۔

حضرت سری سقطی رحمہ اللہ کے بارے میں منقول ہے انہوں نے فرمایا کہ میں پہاڑ میں ایک سبزی تک پہنچا وہاں سے پانی بھی نکلتا تھا تو میں سبزی کھائی اور پانی بھی پیچھا میں نے دل میں کہا کہ اگر تو نے آج حلال اور پاکیزہ چیز کھائی ہے تو وہ یہ ہے اتنے میں ایک غیبی آواز آئی کہ جس قوت نے تجھے یہاں تک پہنچایا وہ کہاں سے حاصل ہوئی، فرماتے ہیں میں واپس لوٹا اور شرمندہ ہوا۔

اسی سلسلے میں حضرت ذوالنون مصری رحمہ اللہ کا واقعہ ہے کہ آپ بھوکے تھے اور قید میں تھے ایک نیک عورت جیل کے داروغہ کے ہاتھ ان کے لیے کھانا بھیجا تو انہوں نے نہ کھایا پھر عذر پیش کرتے ہوئے فرمایا کہ یہ ظالم تھاں سے آیا تھا یعنی جس قوت نے مجھے یہ کھانا پہنچایا وہ پاک نہ تھی تو پرہیزگاری میں یہ انتہائی درجہ ہے۔

حضرت بشر رحمہ اللہ کا یہ عمل بھی اسی سلسلے کی ایک مثال ہے کہ وہ ان نہروں سے پانی نہیں پیتے تھے جن کو حکمرانوں نے کھدوایا تھا کیونکہ نہر پانی کے جاری ہونے اور اس تک پہنچنے کا سبب ہے اگرچہ پانی اپنی ذات میں مباح تھا۔ گویا وہ اس نہر سے نفع حاصل کر رہے ہوں جو مزدوری کرنے والوں نے کھودی اور انہیں حرام مال سے مزدوری دی گئی۔ اسی لیے بعض بزرگوں نے حلال انگور سے بھی پرہیز کیا اور اس کے مالک سے فرمایا کہ تم نے اسے ان نہروں کا پانی دے کر خطاب کر دیا جن کو ظالموں نے کھودا تھا۔ تو پانی پینے کی وجہ سے جو ظلم ہو سکتا تھا یا اس سے دور رہنا ہے کیوں کہ یہ اس پانی سے انگور کو نفع پہنچانے سے بچنا ہے بعض بزرگ حج کے لیے جاتے ہوئے ان حوضوں وغیرہ سے پانی نہیں پیتے تھے جنہیں ظالموں نے تباہ کیا تھا حالانکہ پانی مباح تھا لیکن وہ اپنے آپ کو اس حوض سے محفوظ رکھتے تھے جو حرام مال سے تباہ کیا گیا۔ گویا کہ اسی سے نفع حاصل کرنا ہے۔

حضرت ذوالنون رحمہ اللہ کا جیل کے داروغہ سے کھانا نہ لینا ان تمام سے بڑی پرہیزگاری ہے کیونکہ اس کا ہاتھ حرام کے ساتھ موصوف نہیں ہوتا بخلاف اس کے کہ غصہ کئے ہوئے تھاں میں کھانا دیا جائے لیکن وہ اس قوت کے ذریعے ان تک پہنچا جو حرام غذا کے ذریعے حاصل کی گئی تھی اسی لیے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے دودھ کی تھے کر دی کیوں کہ آپ کو ڈر تھا کہ کہیں اس میں حرام نے قوت پیدا نہ کر دی ہو حالانکہ لاعلمی میں نوش فرما رہے تھے، اور آپ پر اس کا رمنہ سے نکالنا واجب بھی نہ تھا لیکن حبیبیت چیز سے پیٹ کو خالی رکھنا صدیقین کی پرہیزگاری ہے۔

درزی کی وہ کمائی جو اس نے مسجد میں سلائی کر کے حاصل کی اس سے بچنا بھی اسی قسم کی پرہیزگاری ہے حضرت امام احمد رحمہ اللہ نے درزیوں کا مسجد میں بیٹھا رہیٹھ کر کپڑے سینا) تاپستہ فرمایا ہے ایک کاتنے والا بارش کے ڈر سے خستہ ان کے ایک قبے میں بیٹھ جاتا حضرت امام احمد رحمہ اللہ سے اس بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا یہ (قبرستان) کے آگے سے ہے۔ اور آپ نے وہاں بیٹھنا پسند نہ کیا۔

ایک بزرگ نے اپنا چراغ اس لیے بجھا دیا کہ ان کے غلام نے ایسی قوم (کے چراغ) سے اسے روشن کیا جن کا مال مکروہ تھا، اور وہ اسے تیز کر دئی کے لیے گرم کرنے سے رک گئے جس میں مکروہ مکرہ کی کوئی چنگاری باقی رہ گئی اور ایک بزرگ نے بادشاہ کی مشعل کی روشنی میں جوتے کا قسمہ باندھنا پسند نہیں فرمایا۔

تو آخرت کے راستے پر چلنے والوں کی پرہیزگاری کی یہ باریک باتیں ہیں۔ اور اس میں تحقیق یہ ہے کہ پرہیزگاری کی ایک ابتدا ہے اور وہ اس چیز سے رکن ہے جو تقویٰ کی رُوح سے حرام ہے اور یہ عادل (غیر فاسق) لوگوں کی پرہیزگاری ہے اور ایک اس کی انتہا ہے اور یہ صدیقین کا تقویٰ ہے اور یہ ہر اس کام سے بچنا ہے جو اللہ تعالیٰ کے لیے نہ ہو یعنی خواہش کے تحت کیا جائے یا کسی مکروہ طریقے پر اس تک پہنچے یا اس کے ذریعے کسی مکروہ کا ترکیب ہو یا پڑے ان دونوں کے درمیان احتیاط کے درجات ہیں۔

تو جب انسان اپنے نفس پر زیادہ سختی نہیں کرتا تو قیامت کے دن اس کا بوجھ بھی ہلکا ہوگا اور وہ پل صراط پر تیزی سے گزرے گا اور اس کے گناہوں کا پلڑہ نیکی کے پلڑے پر بھاری نہیں ہوگا۔ تقویٰ کے ان درجات کے تفاوت کی وجہ سے آخرت کی منازل میں بھی فرق ہے جس طرح خباثت میں حرام کے درجات مختلف ہونے کی وجہ سے ظالموں کے حق میں جہنم کے درجات مختلف ہیں۔ جب حقیقت حال تم پر واضح ہو گئی تو تمہیں اختیار ہے اگر چاہو تو زیادہ احتیاط کرو اور اگر چاہو تو رخصت پر عمل کرو۔

اگر احتیاط پر تو گئے تو تمہارا اپنا فائدہ ہے اور اگر رخصت سے فائدہ اٹھاؤ گے تو تمہارا اپنا نقصان ہوگا۔ والسلام

دوسرا باب

شبہات کے مراتب اور حلال و حرام سے ان کا امتیاز

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

حلال بھی واضح ہے اور حرام بھی، اور ان دونوں کے درمیان کچھ مشتبہ چیزیں ہیں جنہیں اکثر لوگ نہیں جانتے پس انی شبہات سے بچا اس نے اپنی عزت اور دین کو محفوظ کر لیا اور جو آدمی مشتبہ امور میں پڑا (گویا) حرام میں پڑ گیا جس کی جڑ باجوہ سرکاری (ممنوع) چراگاہ کے گرد چراتا ہے تو قریب ہے کہ وہ اس میں چلا جائے۔ (۱)

یہ حدیث تین اقسام کو ثابت کرنے میں واضح نص ہے، ان میں سے درمیان والی قسم مشکل ہے اسے عام لوگ جانتے اور یہ شبہ ہے لہذا اس کا بیان ضروری ہے تاکہ پردہ ہٹ جائے کیونکہ جس چیز کو زیادہ لوگ نہیں جانتے اسے تھوڑے لوگ جانتے ہیں۔ پس ہم کہتے ہیں:

مطلق حلال | مطلق حلال وہ چیز ہے جس کی ذات میں وہ صفات نہ پائی جائیں جو اس کو ذاتی طور پر حرام کرتی ہوں اور اس کے اسباب میں بھی وہ بات نہ پائی جائے جو اسے حرام یا مکروہ بنا دے اس مثال وہ پانی ہے جسے آدمی بارش سے حاصل کرتا ہے اس سے پہلے کہ وہ کسی کی ملک میں آئے نیز وہ جمع ہونے کے منظر جائے اسی طرح وہ اسے فضا سے اپنی ملک میں لے یا کسی میاں زمین سے حاصل کرے۔

حرام محض وہ ہے جس میں کوئی حرام کرنے والی صفت پائی جائے اور اس میں کسی قسم کا شبہ نہ ہو جیسے خمر (شراب) میں شدید قسم کا نشہ یا پشاب کی نجاست، یا وہ ایسے سبب سے حاصل ہو جو قطعی طور پر ممنوع ہے جیسے ظلم اور سورد وغیرہ

اور یہ حاصل کرنا یہ دونوں (حلال و حرام) کا رے ہیں جو واضح ہیں۔

ان دونوں کے ساتھ وہ چیز ملتی ہے جس کا حکم متعین ہو چکا لیکن اس میں غیر کا بھی احتمال ہو اور اس احتمال پر مت کرنے والوں کو سبب نہ پایا جاتا ہو۔ مثلاً خشکی اور سمندر کا شکار حلال ہے اب جو آدمی ہرن کو پکڑتا ہے تو یہ بھی اس سے کہ کوئی شکاری اس کا مالک بنا ہو پھر وہ اس سے بھاگ نکلی ہو اسی طرح مچھلی کے بارے میں احتمال ہے کہ وہ شکاری سے گھسک گئی ہو یعنی پہلے اس کے ہاتھ یا جال میں پھنسی ہو بارش کے پانی میں اس قسم کے احتمالات کی کوئی

گنجائش نہیں یعنی جب وہ فضا سے براہ راست حاصل کیا جائے لیکن یہ (شکار) بارش کے پانی کے حکم میں ہے اور اس سے بچنا محض وسوسے کی بنیاد پر ہے اور ہم اسے وسوسہ والوں کی پرہیزگاری کہتے ہیں تاکہ ہم اس کی مثالیں اس کے ساتھ ملا دیں کیونکہ یہ محض وہم ہے جس پر کوئی دلالت نہیں پائی جاتی ہاں اگر اس پر کوئی دلیل دلالت کرتی ہو تو دیکھیں گے یا تو وہ دلیل قطعی ہوگی جیسے مچھلی کے کان میں کوئی کیڑا وغیرہ ہو یا اس میں بھی احتمال ہوگا جیسے ہرن پر کوئی زخم پایا گیا جس میں احتمال ہے کہ وہ داغ لگایا ہو اور یہ شکار کے بعد ہی ہو سکتا ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ زخم ہو تو یہ پرہیزگاری کا مقام ہے اور جب کسی قسم کی دلالت نہ پائی جاتی ہو تو احتمال کا نہ ہونا تو اس کی دلیل ہے جیسا کہ اس کی ذات میں احتمال معدوم ہو۔ اسی جنس سے ہے کہ الگ شخص کسی سے بطور ادھار مکان لیتا ہے اب ادھار دینے والا اس سے غائب ہو جاتا ہے اور یہ شخص باہر آکر کہتا ہے کہ شاید وہ مر گیا ہو اور یہ وارث کا حق بن گیا ہو تو یہ محض وسوسہ ہے۔ کیونکہ اس کی موت پر کوئی قطعی یا مشکوک دلیل نہیں ہے کیوں کہ ممنوعہ شہدہ شک سے پیدا نہیں ہوتا اور شک ایسے دو عقیدوں کا نام ہے جو ایک دوسرے کے مقابل ہوتے ہیں اور وہ دو سببوں سے پیدا ہوتے ہیں لہذا جس کا کوئی سبب نہیں ہوگا اس کا عقیدہ نفس میں ثابت نہیں ہوگا تاکہ وہ اپنے مقابل نظر لیے کے برابر ہو جائے اور شک قرار پائے۔ اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ جس آدمی کو شک ہو کہ اس نے تین رکعات پڑھی ہیں یا چار؟ تو وہ تین کو اختیار کرے کیونکہ اصل زیادہ کا نہ ہونا ہے۔ اور اگر کسی انسان سے پوچھا جائے کہ اس نے آج سے دس سال قبل جو ظہر کے نماز پڑھی تھی وہ تین رکعات تھیں یا چار؟ تو وہ قطعی طور پر نہیں کہہ سکتا کہ چار تھیں جب قطعی طور پر نہیں کہہ سکتا تو چار سے کہہ دے کہ وہ تین ہوں اور یہ جواز شک نہیں کہلاتا کیوں کہ یہاں کوئی ایسا سبب نہیں پایا جاتا جو اس اعتقاد کو واجب کرے کہ وہ تین رکعات تھیں تو نہیں حقیقت شک کو معلوم کرنا چاہیے تاکہ کسی سبب کے بغیر وہم اور تجویز متحقق نہ ہو تو یہ مطلق حلال کے ساتھ مل جاتا ہے۔ اور حرام مطلق کے ساتھ وہ ملتا ہے جس کا حرام ہونا ثابت ہو۔ اگرچہ کسی حلال کرنے والی چیز کا آنا ممکن ہے لیکن اس پر کوئی سبب دلالت نہیں کرتا جیسے کسی شخص کے ہاتھ میں اس مورث کا کھانا ہو جس کا اس کے سوا کوئی وارث نہ ہو پھر وہ مورث غائب ہو جائے اور یہ کہے کہ شاید وہ مر گیا ہو اور یہ ملکیت میری طرف منتقل ہو گئی پس میں اسے کھاتا ہوں تو اس کا یہ اقدام محض حرام کی طرف بڑھنا ہے کیونکہ اس احتمال کی کوئی سند نہیں لہذا اس طریقے کو شبہات کی اقسام میں شمار میں کیا جاسکتا ہے بے شک شبہ یعنی کسی بات کا معاملہ ہم پر پوشیدہ ہو جائے وہ یہ ہے کہ ہمارے لیے اس میں دو قسم کے عقیدے ایک دوسرے سے ٹکرائیں اور ان دونوں کے دو الگ الگ سبب ہوں جو ان اعتقادات کو چاہتے ہوں شبہ پیدا ہونے کے پانچ مقامات ہیں۔ جو یہ ہیں۔

حلال اور حرام کرنے والے سبب میں شبہ دونوں احتمال یا تو ایک دوسرے کے برابر ہوں گے یا ایک احتمال دوسرے پر غالب ہوگا اگر دونوں برابر ہوں تو حکم پہلے سے معلوم

شبہ کا پہلا منبع

صورت کے مطابق ہوگا جسے استصحاب کہتے ہیں اور شک کو چھوڑا نہیں جائے گا اور اگر ایک احتمال غالب ہو مثلاً وہ معتبر دلائل سے پیدا ہو تو غالب کے غالب کے مطابق حکم ہوگا اور اس بات کی وضاحت مثالوں اور شواہد کے ذریعے ہو سکتی ہے پس ہم اس کو چار قسموں میں تقسیم کرتے ہیں۔

پہلی قسم :- اس سے پہلے اس کا حرام ہونا معلوم ہو پھر حلال کرنے والے سبب میں شک ہو یہ وہ شبہ ہے جس سے اجتناب ضروری ہے اور اس کی طرف بڑھنا حرام ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ شکار پر تیر پھینک کر اسے زخمی کر دے اب وہ پانی میں گر جائے اور مر رہا ہو لیکن معلوم نہیں کہ وہ ڈوبنے سے مر یا زخم سے تو یہ شکار حرام ہے کیوں اصل حرام ہونا ہے۔

ایسا کہ وہ کسی معین طریقے پر مرے اور مرنے کے طریقے میں اختلاف ہو تو اب یقین بر شک کے ساتھ زائل نہیں ہوگا جیسے حدیث، نجاست اور نماز کی رکعات وغیرہ کے بارے میں ہوتا ہے کہ یقین کو شک سے زائل نہیں کیا جاتا ہے (۱) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت عدی بن حاتم کو یہ فرمانا کہ اسے نہ کھاؤ ممکن ہے تمہارے کتے کے علاوہ (کسی دوسرے کتے) نے اسے ہلاک کیا ہو (۲) سے یہی مراد ہے اور یہی وجہ ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کوئی ایسی چیز آئی جس میں شبہ ہوتا کہ شاید یہ صدقہ ہے یا ہدیہ تو آپ اس کے بارے میں سوال کرتے حتیٰ کہ آپ کو معلوم ہو جاتا کہ وہ کیا ہے۔ (۳)

ایک روایت میں ہے کہ ایک رات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چین رہے تو آپ کی کسی زود نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ کو نیند نہیں آئی آپ نے فرمایا ہاں میں نے ایک کھجور پائی تو مجھے ڈر ہوا کہ شاید یہ صدقہ سے ہو (۴) ایک روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا میں نے اسے کھایا اور مجھے ڈر ہے کہ شاید وہ صدقہ سے ہو اسی سلسلے میں ایک صحابی سے مروی ہے وہ فرماتے ہیں ہم ایک سفر میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ تھے ہمیں بھوک محسوس ہوئی تو ہم ایک منزل پر اترے جہاں گاوہ بہت زیادہ تھیں اس دوران (گوہوں) کے ساتھ ہڈیاں جو ش مار رہی تھیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نبی اسرائیل کی ایک جماعت کی شکلیں بگاڑی گئی تھیں مجھے ڈر ہے کہ یہ وہی ہوں (۵) چنانچہ ہم نے ہڈیاں انڈیل دیں پھر اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے آپ کو بتایا کہ اس نے جن کی شکلیں بگاڑی ہیں

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۷۶ کتاب البیوع

(۲) صحیح مسلم جلد اول ص ۵۴ کتاب الزکوٰۃ

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۱۹۳ مرویات عمرو بن شعیب

(۴) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۱۹ ابوسعید خدری

ان کی نسل کو باقی نہیں رکھا۔ (۱) تو آپ کا شروع میں اس سے رکنا اس لیے تھا کہ اصل میں وہ حلال نہ تھی اور آپ کو اس بارے میں شک تھا کہ کیا اس کو ذبح کرنا اس کو حلال کر سکتا ہے اس کے باوجود حضور علیہ السلام خود نہیں تناول فرماتے تھے اور ارشاد فرماتے کہ یہ میری قوم کی زمین میں نہیں پائی جاتی،

دوسری قسم یہ ہے کہ حلت معلوم ہو اور حرام ہونے میں شک ہو تو اصل حلال ہونا ہے اور اسی کے لیے حکم ہوتا ہے جیسے دو آدمی دو عورتوں سے نکاح کریں اور ایک پرندہ اڑے تو ان میں سے ایک کہے اگر یہ کوا ہوا تو میری بیوی کو طلاق ہے اور دوسرا کہے کہ اگر یہ کوا نہ ہوا تو میری بیوی کو طلاق ہے اب پرندے کا معاملہ مشتبہ ہو جائے تو ان میں سے کسی ایک عورت کے بھی حرام ہونے کا حکم نہیں دیا جاسکتا ہے گا اور نہ ان سے بچنا لازم ہوگا۔ البتہ تقویٰ یہ ہے کہ انہیں چھوڑ دیں اور طلاق دے دیں تاکہ وہ دوسروں کے لیے حلال ہو جائیں۔ حضرت بحول رحمہ اللہ نے اس مسئلے میں اجتناب کا فتویٰ دیا ہے۔

دو آدمیوں کے درمیان جھگڑا ہو گیا ایک نے دوسرے سے کہا کہ تم بہت حاسد ہو دوسرے نے کہا ہم میں سے جو زیادہ حاسد ہے اس کی بیوی کو طلاق ہے پہلے نے کہا ہاں ٹھیک ہے، اب معاملہ مشکل ہو گیا تو حضرت شبی رحمہ اللہ نے اجتناب کا فتویٰ دیا۔ یہ اس صورت میں ہے جب تقویٰ کی بنیاد پر بچنا مقصود ہو اور اگر قطعی حرمت کا ارادہ ہو تو اس کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ کیونکہ پانی، نجاستوں، اُحداثِ ربیہ و صوفیہ یا غسل کا فرض ہونا حادث کہلاتا ہے، اور غاروں کے بارے میں ثابت ہے کہ شک کی بنیاد پر اسے چھوڑا نہیں جاسکتا اور یہ بھی اسی معنی میں ہے۔

اگر تم کہو کہ اس میں اور ان کے درمیان کیا مناسبت ہے؟ تو جان لو کہ مناسبت کی ضرورت نہیں ہے یہ اس کے بغیر بھی بعض صورتوں میں لازم ہے کیونکہ جب پانی کے پاک ہونے کا یقین ہو پھر اس کے ناپاک ہونے میں شک ہو تو اس سے وضو کرنا جائز ہے تو اب اس سے پینا کیسے جائز نہ ہوگا اور جب پینا جائز نہ ہو تو مان لیا گیا کہ شک کے ساتھ یقین زائل نہیں ہوتا البتہ یہاں ایک نہایت باریک بات ہے وہ یہ کہ پانی کے ساتھ یہ مثال تب صحیح ہوتی جب وہ اس بات میں شک کرتا کہ آیا اس نے اپنی بیوی کو طلاق دی ہے یا نہیں پس کہا جاتا کہ اصل یہ ہے کہ اس نے طلاق نہیں دی،

لیکن پرندے والے مسئلہ کو اس پر تیس کرنا صحیح نہیں اس کی مثال یہ ہو سکتی ہے کہ دو برتنوں میں سے ایک کے ناپاک ہونے کا یقین ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ وہ کونسا ہے تو اجتماع کے بغیر کسی ایک کو بھی استعمال نہ کرے کیوں کہ اب نجاست کا یقین، طہارت کے یقین کے مقابل آگیا۔ لہذا استصحاب (پہلی حالت پر ہونا) باطل ہو گیا اسی طرح یہاں بھی ایک عورت کا مطلقہ ہونا یقینی ہے البتہ اس کے تعین میں التباس ہے۔

تو ہم کہتے ہیں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے اصحاب نے دو برتنوں کے سلسلے میں تین طریقوں پر اختلاف کیا ہے بعض نے کہا کسی اجتہاد کے بغیر پہلے والی صورت (استصحاب) پر عمل کیا جائے دوسرے حضرات نے فرمایا کہ جب یقینی طہارت کے مقابلے میں یقینی نجاست آگئی تو اب اجتناب واجب ہے اور اجتہاد کی ضرورت نہیں جب کہ اعتدال کی راہ اختیار کرنے والوں نے فرمایا کہ اجتہاد کیا جاتے۔ اور یہی صیح بات ہے لیکن یہ مثال کہ کسی کی دو بیویاں ہوں اور وہ کہے کہ اگر یہ پرندہ کو اسے تو زینب کو طلاق ہے اور اگر کوئی نہیں ہے تو عمرہ کو طلاق ہے تو اب پہلی حالت (رحلت) کی وجہ سے اس کے لیے جائز نہیں کہ ان میں سے کسی ایک سے جماع کرے اور نہ اجتہاد ہو سکتا ہے کیونکہ یہاں کوئی علامت نہیں۔ اور ہم اس پر ان دونوں کو اس لئے حرام قرار دیتے ہیں کہ اگر وہ ان دونوں سے وطی کرے تو حرام کا مرتکب ہوگا اور اگر ایک سے وطی کرے اور کہے کہ میں اسی پر اکتفا کرتا ہوں تو وہ کسی ترجیح کے بغیر یقین کرنے والا ہوگا تو اس طرح ایک آدمی اور دو آدمیوں کے حکم میں فرق معلوم ہوگی یعنی دو کی بیویاں ہوں تو ایک حکم ہے اور اگر ایک آدمی کی دو بیویاں ہوں تو ایک حکم ہے (کیونکہ ایک آدمی پر حرام ہونے کا حکم ثابت ہے جب کہ دو آدمیوں کے بارے میں ایسا نہیں ہے کیونکہ ہر ایک کو اپنے اوپر عورت کے حرام ہونے کے بارے میں شک ہے۔ اگر کہا جائے کہ اگر دو برتن دو آدمیوں کے ہوں تو مناسب ہے کہ یہاں بھی اجتہاد کی ضرورت نہ ہو اور ہر ایک اپنے برتن سے وضو کرے کیونکہ اسے اپنے برتن کے پاک ہونے کا یقین تھا اور اب شک پیدا ہوا۔ ہم کہتے ہیں فقہ میں اس کا احتمال ہے لیکن میرے خیال میں اس سے منع کیا جانا چاہیے اور یہاں شخصیات کا متعدد ہونا ایک کی طرح ہے۔ کیونکہ وضو کا صحیح ہونا ملک کا تقاضا نہیں کرتا کہ پانی اپنی ملک ہی ہو بلکہ حدیث کو زور کرنے کے لیے کسی دوسرے کے پانی سے وضو کرنا اپنے پانی سے وضو کرنے کی طرح ہے لہذا اپنی ملک کا ہونا دوسرے کی ملکیت ایک ہی بات ہے لیکن دوسرے آدمی کی بیوی سے جماع کرنا جائز نہیں ہے نیز علامات کا نجاستوں میں دخل ہوتا ہے اور ان میں اجتہاد ممکن ہے جب کہ طلاق کا حکم اس طرح نہیں ہے لہذا پانی میں استصحاب (پہلی حالت) کی تقویت کسی علامت کے ساتھ ضروری ہے تاکہ اس کے ذریعے اس یقینی نجاست کی قوت نازل ہو جائے جو یقینی طہارت کے مقابلے میں ہے استصحاب اور ترجیحات کے ابواب فقہ کی گہرائیوں اور باریکیوں میں سے ہیں ہم نے کتب فقہ میں ان پر مکمل بحث کی ہے یہاں ہم صرف قواعد کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔

تیسری قسم یہ ہے کہ اصل حرمت ہو لیکن اس پر ایسا حکم طاری ہوگی جو غالب گمان کے مطابق اس کی عدت کو واجب کرتا ہے تو یہ چیز مشکوک ہے اور غالب یہی ہے کہ حلال ہو لہذا اس میں غور کیا جائے اگر غالب گمان کسی ایسے سبب کی طرف منسوب ہے جو شرعی طور پر معتبر ہے تو ہمارے نزدیک مختار قول یہ ہے کہ وہ حلال ہے اور اس سے بچنا تقویٰ ہے۔ اس کی مثال یہ ہے کہ شکار کی طرت تیر پھینکا جاتے پھر وہ شکار غائب ہو جاتے اس کے بعد مرا ہوا ملے اور اس پر تیر کے نشان کے علاوہ کوئی نشان نہ پایا جائے لیکن یہ بھی احتمال ہو کہ وہ گرنے کی وجہ سے یا کسی اور سبب سے مرزا ہو اگر اس پر

کسی صدمہ یا کسی اور زخم کا نشان ہو تو اسے پہلی قسم کے ساتھ ملایا جائے گا اور اس قسم میں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے مختلف اقوال ہیں اور مختار قول یہ ہے کہ وہ حلال ہے اور ضابطہ یہ ہے کہ اس پر کوئی دوسری بات ظاہری نہیں ہوتی لہذا اس دوسری بات کا ظاہری ہونا مشکوک ہوا اور یقین کو شک سے زائل نہیں کیا جاسکتا۔

سوال

اگر کہا جائے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: کہ اگر وہ تمہارے لیے چھوڑے تو اسے کھاؤ اور اگر وہ غائب ہو کر مرے تو نہ کھاؤ۔ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے کہ ایک شخص رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ایک خرگوش لے کر حاضر ہوا اور عرض کیا کہ یہ میرے تیر سے ملا ہے میں اس میں اپنے تیر کو پھیلتا ہوں آپ نے فرمایا کیا وہ تیر لگنے کے بعد سامنے ہی گر گیا یا غائب ہو گیا تھا؟ اس نے عرض کیا غائب ہو گیا تھا آپ نے فرمایا: رات اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے ایک مخلوق ہے اس کا اندازہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں کر سکتا جو اس کا خالق ہے ممکن ہے اس مارنے پر کسی دوسری چیز نے مدد کی ہو (۱)

اسی طرح آپ نے سکھائے گئے کتے کے پارے میں حضرت عدی بن حاتم رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ اگر اس نے کھایا ہے تو تم نہ کھاؤ مجھے ڈر ہے کہ کہیں اس نے اپنے لیے نہ روکا ہو۔ (۲)

اور غالب یہ ہے کہ شکاری کتا اپنی عادت نہیں بھولتا اور وہ اپنے مالک کے لیے ہی روک کر رکھتا ہے اس کے باوجود آپ نے منع فرمایا اور یہ تحقیق ہے یعنی حلت تب متحقق ہوتی ہے جب اس کا سبب پورا ہو جائے اور سبب کی تکمیل اس طرح ہوتی ہے کہ وہ موت کی طرف یوں جائے کہ دوسری بات اس پر طاری نہ ہوتی ہو حالانکہ اس میں شک کیا گیا اور یہ شک تکمیل سبب میں ہے حتیٰ کہ اس کی موت کا حلت یا حرمت پر ہونا مستتب ہو گیا تو اس کے حکم میں نہیں جس کی موت اسی وقت حلت پر واقع ہوئی۔ اور پھر اس بات میں شک ہوا جو اس پر طاری ہوئی۔

جواب

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہی اور اسی طرح رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مانعت تقویٰ اور کراہت تنزیہی پر محمول ہے اس کی دلیل بعض روایات میں مروی سیات ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
كُلْ مِنْهُ وَإِنْ عَابَ مَا لَمْ تَجِدْ فِيهِ
اَثَرَ غَيْرِ سَهْمِكَ (۳)
اس سے کھاؤ اگرچہ وہ غائب ہو جائے جب تک اس میں اپنے تیر کے علاوہ کوئی اثر نہ پاؤ۔

(۱) اسنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۹ ص ۲۴۱ کتاب الصيد۔

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۲۴۱ کتاب الذبائح۔

(۳) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۲۴۱ کتاب الذبائح۔

اور یہ اس بات پر تنبیہ ہے جو ہم سے ذکر کی ہے وہ یہ کہ اگر کوئی دوسرا اثر پائے تو اب تعارض ظن کی وجہ سے دو سبب باہم متعارض ہوں گے اور اگر اس کے اپنے لگائے ہوتے زخم کے علاوہ کوئی نہ ہو تو غلبہ ظن حاصل ہو جائے گا۔ اب اس کی وجہ سے استصحاب پر حکم لاگو ہوگا جس طرح خبر واحد کی بنا پر استصحاب کے مطابق فیصلہ کیا جاتا ہے اسی طرح ظنی قیاس اور عمومی حالت وغیرہ کے وقت استصحاب کے مطابق فیصلہ ہوتا ہے۔

جہاں تک معترض کی اس بات کا تعلق ہے کہ فی الفور اس کی موت علت پر نہیں پائی گئی تو وہ اس طرح نہیں بلکہ سبب تو متحقق ہوگی کیوں کہ زخم موت کا سبب ہے پس غیر کا جریان ہونا باعث شک ہے اور اس بات کے صحیح ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس بات پر اجماع ہو چکا ہے کہ جو شخص کسی کو زخمی کرے پھر وہ (زخمی) غائب ہو جائے اور مر رہا ہو اسے تو زخمی کرنے والے پر قصاص ہوگا بلکہ اگر وہ غائب نہ ہو تو اس بات کا احتمال ہے کہ کسی اندرون گریز کی وجہ سے اس کی موت واقع ہوئی ہو جیسے انسان اچانک مر جاتا ہے پس مناسب تو یہ ہے کہ قصاص اسی صورت میں واجب ہو جب گردن کاٹ جائے نیز ایسا زخم ہو جو جلدی اثر کرنے والا ہے کیوں کہ موت کے باطنی اسباب سے بے خوف نہیں ہو سکتے اسی وجہ سے صحیح آدمی اچانک مر جاتا ہے حالانکہ وہاں کوئی قاتل نہیں ہوتا اس کے باوجود قصاص کی بنیاد وہ کتبہ ہے۔ اسی طرح ذبح کئے گئے جانور کے پیٹ سے نکلنے والا بچہ بھی حلال ہوتا ہے حالانکہ ممکن ہے کہ وہ اصل راس بچے کی ماں کو ذبح کرنے سے پہلے مر رہا ہو۔ اس جانور کو ذبح کرنے کی وجہ سے نہیں۔ یا اس میں زورح ہی نہ پھونکی گئی ہو جنین (پیٹ کے بچے) کا تاوان واجب ہے حالانکہ ممکن ہے اس میں جان نہ پڑی ہو یا ہو سکتا ہے وہ حیثیت (جرم) سے پہلے کسی اور سبب سے مر رہا ہو لیکن یہ ظاہری اسباب پر مبنی ہے اور دوسرا احتمال جب کسی ایسی دلیل کی طرف منسوب نہ ہو جو اس پر دلالت کرتی ہے تو وہ دھم اور دوسروں سے مل جاتا ہے تو یہ بھی اسی طرح ہے۔

جہاں تک نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی کا تعلق ہے کہ ”مجھے ڈر ہے شاید اس نے اسے اپنے لیے روک رکھا ہو تو اس صورت میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دو قول ہیں اور ہمارا مختار قول یہ ہے کہ یہ حرام ہے کیونکہ سبب میں تعارض ہے کیونکہ سکھایا ہوا (شکاری) کتا اگر روکیل کی طرح ہے وہ اپنے مالک کے لیے روکے تو حلال ہے اور اگر وہ خود بخود جا کر پکڑ لے تو حلال نہیں ہوگا کیوں کہ ممکن ہے اس نے اپنے لیے شکار کیا ہو اور اگر وہ اس کے اشارے پر چلے پھر کھائے تو ابتدائی طور پر اس کا اٹھنا اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ وہ مالک کے لیے آکر ہے اور وہ اس کے روکیل اور نائب کے طور پر کوشش کرتا ہے اور اب اس کا کھانا اس بات کی دلیل ہے کہ اس نے اپنے لیے شکار کیا مالک کے لیے نہیں۔ اور بعض اوقات دلالت کرنے والے سبب میں تعارض ہوتا ہے لہذا احتمال متعارض ہوگا اور اصل حرام ہونا ہے لہذا اصل (استصحاب) پر عمل کیا جائے گا اور نہ شک کے ساتھ زائل نہیں ہوگا یہ اسی طرح ہے جیسے کسی شخص کسی کو روکیل بناتا ہے کہ وہ اس کے لیے نوڈی خریدے اس نے نوڈی خریدی اور اس بات کی وضاحت

کرنے سے پہلے وہ مرگیا کہ آیا اس نے یہ لونڈی اپنے لیے خریدی ہے یا اپنے موکل کے لیے؟ تو اب موکل کے لیے اس سے وٹلی کرنا جائز نہیں کیوں کہ وکیل اپنے لیے بھی خرید سکتا ہے اور موکل کے لیے بھی، اور کسی ایک بات کی ترجیح پر کوئی دلیل نہیں ہے جب کہ اصل اس کی حرمت ہے تو اسے پہلی قسم کے ساتھ ملایا جائے گا تیسری قسم کے ساتھ نہیں۔

چوتھی قسم: حلال ہونا معلوم ہو لیکن غالب گمان کے مطابق اس پر کوئی حرام کرنے والی چیز داخل ہو گئی ہو یعنی کوئی ایسا سبب پایا گیا جو غالب گمان کے سلسلے میں شرعاً معتبر ہو، اب استصحاب (اصل حالت) ختم ہو جائے گی اور حرام ہونے کا حکم دیا جائے گا کیوں کہ ہمارے لیے ظاہر ہو گیا کہ استصحاب ضعیف ہے اور غالب گمان کی صورت میں اس کا حکم باقی نہیں رہتا۔

اس کی مثال یہ ہے کہ اس کا اجتہاد دو برتنوں میں سے ایک کی نجاست تک پہنچتا ہے یعنی کوئی ایسی معتد علامت پائی جاتی ہے جس سے وہ معین ہوتی ہے اور غلبہ ظن کو واجب کرتی ہے پس اس کا پینا حرام ہوگا جس طرح اس غلبہ ظن کی وجہ سے اس کے ساتھ وضو کرنا ممنوع ہے۔

اسی طرح جب کسی شخص نے کہا کہ اگر زید، عمر کو قتل کر دے یا زید، شکار کو ہلاک کر دے اور وہ اس عمل میں ایکلا ہو ہو تو میری بیوی کو طلاق ہے، چنانچہ زید نے اسے زخمی کیا پھر وہ (عمر) غائب ہو گیا اور اس کے بعد مردہ پایا گیا تو اس (زید) کی بیوی حرام ہو جائے گی کیونکہ ظاہراً وہ قتل کرنے میں تھا ہے جیسے پہلے گزر چکا ہے حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے بیان فرمایا کہ جو شخص تالابوں میں ایسا پانی پائے جس کا رنگ بدل گیا ہو تو اس بات کا احتمال ہے کہ زیادہ ٹھہرنے کی وجہ سے یا نجاست کی وجہ سے بدلا ہو تو وہ اسے استعمال کرے اور اگر اس نے دیکھا کہ ہرن نے اس میں پیشاب کیا ہے پھر اسے تبدیل شدہ پایا اب بھی یہ احتمال ہے کہ یہ تبدیلی زیادہ ٹھہرنے کی وجہ سے ہوئی ہو یا پیشاب کی وجہ سے، تو اس صورت میں اس کا استعمال جائز نہیں کیونکہ پیشاب جس کا مشاہدہ ہوا ایسی دلالت ہے جو نجاست کے احتمال کو غالب کر رہی ہے اور یہی مثال ہم نے ذکر کی ہے یہ اس غلبہ ظن کی صورت میں ہے جو کسی ایسی علامت کی طرف منسوب ہو جو معین چیز سے متعلق ہے اور اگر غلبہ ظن کسی ایسی علامت کی جہت سے نہ ہو جو معین چیز سے متعلق ہے تو اس میں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے اقوال مختلف ہیں یعنی کیا اصل حالت اس کے ساتھ زائل ہو جائے گی کیونکہ مشرکین کے برتنوں اور عادی شہزادی کے برتنوں سے وضو کرنے نیز کھودی گئی قبروں میں نماز پڑھنے اور راستے کے کچھڑ کے ساتھ نماز پڑھنے میں ان کے قول میں اختلاف ہے کچھڑ سے مراد وہ مقدار ہے جو اس مقدار سے زیادہ ہو جس سے بچنا مشکل ہے حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے شاگردوں نے ان کی طرف سے اس کی وضاحت یوں کی ہے کہ جب اصل اور غالب میں تضاد ہو تو کس کا اعتبار ہوگا؟ اور یہ منابہ عادی شہزادی اور مشرکین کے برتنوں میں پانی پینے کی علت میں جاری ہوتا ہے کیوں کہ ناپاک چیز کا پینا جائز نہیں اب نجاست اور علت کا ماخذ ایک ہو گیا لہذا ایک میں سوچ بچار، دوسرے میں سوچ بچار کو واجب

کرتی ہے اور میرا مختار قول یہ ہے کہ اصل ہی مستبر ہے اور علامت جب عین اس چیز سے متعلق نہ ہو جس کو کھایا جا رہا ہے تو اس سے اصل ختم نہیں ہوگا اس کا بیان اور دلیل دوسرے ماخذ کے بیان میں آٹے کی اور وہ اختلاط میں مشبہ ہے۔
تو اس سے اس حلال کا صم واضح ہو گیا جس پر کوئی حرام کرنے والی دلیل داخل ہو جائے یا حرام ہونے کا گمان ہو، اور اس گمان میں جو کسی معین چیز کی طرف منسوب ہو اور جو اس کی طرف منسوب نہ ہو دونوں کے درمیان فرق ظاہر ہو گیا ان چاروں اقسام میں ہم نے جن چیزوں کو صلال قرار دیا ہے وہ پہلے درجے میں حلال ہیں لیکن ان کو چھوڑنے میں احتیاط ہے لہذا ان کی طرف بڑھنے والا متقی اور صلح لوگوں کی جماعت میں شمار نہیں ہوگا بلکہ وہ ان عادل لوگوں میں شمار ہوگا کہ شرعی فتویٰ ان کے فتنہ گناہ اور استحقاق عذاب کا فیصلہ نہیں کرتا البتہ جن کو ہم نے دوسروں کے مرتبہ کے ساتھ ملا دیا ہے اس سے بچنا بالکل تقویٰ نہیں ہے۔

دوسرا مقام مشبہ

حرام و حلال کے اختلاط سے پیدا ہونے والا مشبہ

اس کی صورت یہ ہے کہ حرام اور حلال مخلوط ہو جائیں اور معاملہ مشتبہ ہو جانے کی وجہ سے تمیز نہ ہو سکے، باہم ملنا یا ایسی تعداد کے ساتھ ہوگا جو دونوں طرف سے یا ایک طرف سے شمار ہی نہیں آتی یا وہ تعداد شمار میں آ سکتی ہے اگر محدود تعداد ہو تو دو حال سے خالی نہیں یا تو اس قدر مل جل گئے ہوں گے کہ ان میں اشارے کے ساتھ تمیز نہ ہو سکے جس طرح مائع رہنے والی چیزوں کا باہم مل جانا یا وہ اختلاط ابہام کے ساتھ ہوگا لیکن ان اشیاء میں تمیز ہو سکتی ہے جیسے غلاموں، مکانات اور گھوڑوں کا مل جل جانا اور سو اختلاط ابہام کے طور پر ہوتا ہے وہ یا ان اشیاء میں ہوگا جو ذاتی طور پر مقصود ہوتی ہیں جیسے سامان یا وہ مقصود نہیں ہوتی جیسے روپیہ پیسہ تو اس تقسیم سے تین اقسام نکلتی ہیں۔

پہلی قسم

چند چیزیں ہیں مل جائیں کہ ان میں ابہام ہو جس طرح مردار، ذبح کئے ہوئے ایک جانور یا دس جانوروں سے مل جائے یا ایک دودھ پلانے والی عورت دوسری دس عورتوں میں مخلوط ہو جائے یا دو بہنوں میں سے ایک سے نکاح کرے پھر مشبہ پیدا ہو جائے۔ تو یہ وہ مشبہ ہے جس سے پہنچا ہوا اتفاق ضروری ہے کیونکہ یہاں اجتہاد اور علامات کی کوئی گنجائش نہیں اور جب شمار میں آنے والی تعداد میں اختلاط ہو تو وہ ایک شے کی طرح ہوجاتی ہیں تو اس میں یقینی حرمت، یقینی حلت کے مقابلے میں آتی ہے اور اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا کہ حلت ثابت ہو پھر وہ حرام سے مل جاتے جیسے پرندے والے مسئلے میں دو بیویوں میں سے ایک پر طلاق واقع کی رہے مثال گزر چکی ہے یا اس کی حلت ثابت ہونے سے پہلے ان میں اختلاط ہوا جیسے دودھ پلانے والی عورت کسی اجنبی عورت کے ساتھ مل جل گئی اب وہ ان میں سے ایک کو حلال کرنا چاہتا ہے تو یہ

دونوں عورتیں ایک جیسی ہیں البتہ حرام کے طاری ہونے میں شکل بڑھتی ہے جیسے دو بیویوں میں سے ایک کو طلاق دینا جس طرح پہلے استصحاب کے سلسلے میں بیان ہو چکا ہے ہم نے وہاں جواب کی طرف بھی اشارہ کر دیا ہے وہ یہ کہ حرام ہونے کا یقین، حلت کے یقین کے مقابل میں ہے لہذا استصحاب کمزور ہو گیا اور شریعت کی نگاہ میں ممانعت کی جہت زیادہ غالب ہے اسی لیے اس کو ترجیح ہوتی ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب معدود حلال معدود حرام سے مل جائے اگر معدود حلال غیر معدود حرام سے مل جائے تو اس میں کوئی پوشیدگی نہیں کہ اجتناب کا واجب ہونا اولیٰ ہے۔

دوسری قسم :

معدود و محصور حرام، غیر معدود و حلال سے مل جائے جیسے ایک دودھ پلانے والی یا دس دودھ پلانے والی عورتیں ایک بہت بڑے شہر کی عورتیں مل چکی جائیں تو اب اس شہر کی عورتوں سے نکاح کرنے سے اجتناب ضروری نہ ہو گا بلکہ وہ ان میں سے جس سے چاہے نکاح کر سکتا ہے اس قسم میں کثرت حلال کو علت ٹھہرانا صحیح نہیں کیونکہ اس طرح لازم آئے گا کہ جب ایک حرام عورت، تو حلال عورتوں میں مخلوط ہو جائے تو نکاح جائز ہو جائے اس بات کا کوئی بھی قائل نہیں بلکہ علت غلیبہ اور حاجت دونوں باتیں ہیں اس لیے کہ جس کا دودھ بھائی یا قریبی رشتہ یا سسرال کی طرف سے حرام ہونے والا رشتہ دار ہو یا کسی دوسرے سبب سے حرام ہوئے والا مخلوط ہو جائے تو نکاح کا دروازہ بند کرنا ممکن نہیں اسی طرح جس آدمی کو معلوم ہو کہ دینی مال میں قطعی حرام مال مل گیا ہے تو اس پر خرید و فروخت کو چھوڑنا لازم نہیں کیونکہ اس میں حرج جبکہ دین میں حرج نہیں ہے اور اس بات کا علم اس طرح حاصل ہوتا ہے کہ جب ہر کار و دعاء عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک ڈھال چوری ہو گئی۔ (۱)

اور ایک شخص نے بآل غنیمت سے ایک کوٹ لے لیا تھا (۲) تو کسی کو بھی دنیا میں ڈھال یا کوٹ کی خرید و فروخت سے منع نہیں کیا گیا اسی طرح ہر اس چیز کا حکم ہے جو چوری ہو جائے اسی طرح یہ بھی معلوم تھا کہ بعض لوگ سولے چاندی میں سو دی کاروبار کرتے ہیں لیکن اس وجہ سے (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے درہم و دینار کو بالکل چھوڑ نہیں دیا۔ خلاصہ یہ ہے کہ حرام کی وجہ سے دنیا کو اس وقت چھوڑا جاتا ہے جب سب لوگ گناہ سے معصوم ہوں اور یہ محال ہے تو جب یہ بات دنیا میں شرط نہیں تو ایک شہر میں بھی شرط نہیں ہوگی البتہ یہ کہ معدود لوگوں کی ایک جماعت میں اختلاط واقع ہو ہاں اس سے بچنا و سوسہ والوں کی پرہیزگاری ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے کسی صحابی سے یہ بات منقول نہیں ہے۔ اور نہ ہی کسی دین یا زمانے میں اس بات کو پورا کرنے کا تصور کیا جاسکتا ہے۔

سوال :

اللہ تعالیٰ کسے علم میں ہر گنتی، محصور و معدود ہے تو محصور کی حد کیا ہے؟ اور اگر کوئی انسان کسی شہر کے باشندوں

(۱) صحیح مسلم، جلد ۱ ص ۶۳ کتاب الحدود

(۲) سنن ابن ماجہ ص ۲۰۹ باب الجہاد

کا شمار کرنا چاہیے تو کر سکتا ہے اگر وہ اس پر قادر ہو اور جان لو کہ ان امور کی مثالوں کی حد بندی ممکن نہیں ہے اسے تقریباً تقریباً کے انداز پر ضبط میں لایا جاتا ہے۔

جواب:

اگر غیر محدود تعداد ایک میدان میں جمع ہو جائے تو دیکھنے والے کے لیے محض دیکھنے سے ان کا شمار کرنا مشکل ہو گا جیسے ہزار دو ہزار ہوں تو اسے بے شمار رگنتی میں نہ آنے والے کہیں گے اور جس کو گنتا آسان ہو مثلاً دس بیس تو وہ محدود ہوں گے۔ اور ان دونوں کناروں کے درمیان گنتی متشابہ ہے جو دونوں میں سے کسی بھی کنارے سے مل سکتی ہے اور جہاں شک واقع ہو وہاں دل سے فتویٰ لے لیا جائے۔ کیونکہ گناہ کا کھٹکا دل پر ہوتا ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی اسی قسم کے مقام سے متعلق ہے آپ نے فرمایا۔

وَاسْتَفْتِ قَلْبَكَ فَإِنْ أَفْتَوَكَ وَثَاقٌ
أَفْتَوَكَ وَإِنْ أَفْتَوَكَ ۝ (۱)

اور اپنے دل سے پوچھو اگرچہ لوگ تمہیں فتویٰ دیں رد و مری
بات تین بار فرمائی

اسی طرح ان چار قسموں میں بھی کنارے ایک دوسرے کے مقابلے میں ہوتے ہیں جن اقسام کا ذکر ہم نے شبہ کے پہلے مقام میں کیا ہے وہ نفی اور اثبات میں واضح ہیں اسی طرح درمیان میں کچھ مشابہات ہیں تو مفتی اپنے گمان کے مطابق فتویٰ دیتا ہے لہذا فتویٰ لینے والے کو اپنے دل سے فتویٰ لینا چاہیے کیوں کہ اگر دل میں کوئی بات کھٹکتی ہوگی تو غلام تو گناہ گار ہوگا لہذا آخرت میں مفتی کا فتویٰ نجات نہیں دے گا کیونکہ وہ ظاہر کے مطابق فتویٰ دیتا ہے اور اللہ تعالیٰ دلوں کا مالک ہے۔

تیسری قسم:

غیر محصور حلال، غیر محصور حلال کے ساتھ مل جائے جیسا کہ ہمارے زمانے کے مالوں کا حکم ہے تو جو لوگ مختلف صورتوں سے احکام حاصل کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ غیر محصور کو غیر محصور سے نسبت اس طرح ہے جس طرح محصور کو محصور سے ہوتی ہے اور ہم نے وہاں حرام ہونے کا حکم لگایا ہے تو یہاں بھی یہی فیصلہ کرنا چاہیے لیکن ہم اس کے خلاف کو پسند کرتے ہیں یعنی اس اختلاف کی وجہ سے کوئی معین چیز حرام نہیں ہوتی بلکہ اس میں حرام و حلال دونوں باتوں کا احتمال ہوتا ہے البتہ یہ کہ اس معین چیز کے ساتھ کوئی علامت مل جائے جو اس کے حرام ہونے پر دلالت کرے۔

اور اگر اس معین چیز پر کوئی علامت نہ ہو جو اس کی حرمت پر دلالت کرتی ہو تو اس سے چھوڑنا پرہیز گاری ہے اور اختیار کرنا حلال ہے اسے کھانے والا فاسق نہیں ہوتا علامات یہ ہیں کہ مثلاً اسے ظالم بادشاہ کے قبضے سے لیا ہو اور اس طرح

کی دوسری علامات جن کا ذکر آگے آئے گا اس پر روایت و قیاس دلائل کرتے ہیں۔

روایت یہ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور آپ کے بعد خلفائے راشدین کے زمانے میں جب شرابوں کی قیمتیں اور سود کے درہم جو ذمی لوگوں کے ہاتھوں سے وصول ہو کر دوسرے مالوں میں مل جاتے تھے اسی طرح مالوں میں خیانت نیز غنیمت میں خیانت ہوتی تھی اور جب آپ نے سود سے منع فرمایا اور ارشاد فرمایا:

أَوَّلُ رِيَا أَصْعَدَ زِيَا الْعِبَاسِ - (۱)

سب سے پہلا سود جیسے میں چھوڑتا ہوں۔

وہ حضرت عباس رضی اللہ عنہ کا سود ہے تو اس وقت تمام لوگوں نے سود کا لین دین ترک نہیں کیا تھا جس طرح انہوں نے شراب نوشی اور دوسرے گناہوں کو ترک نہیں کیا تھا حتیٰ کہ روایت میں آتا ہے کسی صحابی نے شراب بھی تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ فلاں پر لعنت بھیجے وہ پہلا شخص ہے جس نے شراب فروخت کرنے کا طریقہ جاری کیا، انہوں نے اس لیے فروخت کی کہ انہوں نے شراب کی حرمت سے اس کی قیمت کا حرام ہونا نہیں سمجھا تھا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

بے شک فلاں آدمی جہنم میں وہ عبا کوٹ (کھینچ رہا ہے جو اس نے بطور خیانت لی تھی)۔ (۲)

ایک شخص قتل ہو گیا انہوں نے اس کا سامان دیکھا تو اس میں یہودیوں کے ٹمنوں میں سے ایک کچھ ٹشکے (موتی یا نگینے) تھے جو درہم کے برابر ہیں نہ تھے اس نے خیانت کی تھی (۳)

اسی طرح صحابہ کرام نے ظالم بادشاہوں کو پایا لیکن ان میں سے کوئی بھی بازار میں خرید و فروخت سے اس وجہ سے نہ رکا کہ کہیں یہ چیز مدینہ طیبہ سے ٹوٹ مار کر کے نہ لی گئی ہو۔ اور یزید کے ساتھیوں (لشکریوں) نے تین دن تک ٹوٹ مار کی تھی۔ اب جو آدمی ان احوال سے بچتا تھا تقویٰ کے سلسلے میں اس کی طرف اشارہ کیا جاتا تھا، لیکن اکثر لوگ نہیں رکتے تھے خالان کہ مال ملا جلا تھا اور ظالم کے دور میں ٹوٹ مار کے مال کی کثرت تھی اور جو آدمی اس بات کو واجب کرتا ہے جسے صالح اسلاف نے واجب نہیں کیا اور وہ خیال کرتا ہے کہ اسے شریعت کے سلسلے میں اس بات کی سمجھ آئی ہے جس کی سمجھ ان لوگوں کو نہ تھی تو وہ دوسروں کا شکار ہے اور اس کی عقل میں خرابی ہے۔ اگر اس کی مثالوں میں ان لوگوں سے بڑھ کر کوئی بات کی جاسکتی تو ان مسائل میں ان کی مخالفت جائز ہوتی جن میں ان کے اتفاق کے سوا کوئی دلیل نہیں جیسے وہ فرماتے ہیں کہ حرام ہونے میں دادی، مال کی طرح ہے، پوتا بیٹے کی طرح ہے اور خنزیر کے بال اور چربی اس کے گوشت کی طرح ہے

(۱) سنن ابن ماجہ ص ۲۲۸، ابواب المناک

(۲) مستدرک امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۷۷، روایات عبد اللہ بن شعیب

(۳) سنن نسائی جلد اول ص ۲۲۵ کتاب الجنائز

جس کا حرام ہونا قرآن پاک میں مذکور ہے اور سود چھ چیزوں کے علاوہ میں بھی جاری ہوتا ہے تو ان مسائل میں ان کی مخالفت کرنا محال اور باطل ہے کیوں کہ وہ لوگ دوسروں کی نسبت شریعت کو زیادہ سمجھتے تھے۔

جہاں تک قیاس سے دلیل کا ثابت ہونا ہے تو وہ اس طرح ہے کہ اگر یہ دروازہ حلال کو حرام سمجھنا، کھول دیا گیا تو تمام تصرفات کا دروازہ بند ہو جاتے گا اور نظام عالم بگڑ جائے گا کیونکہ لوگوں میں فسق غالب ہے اور وہ اس کے باعث سودوں میں شریعت کی شرائط میں سستی سے کام لیتے ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ بات مالوں کے اختلاط تک پہنچاتی ہے۔

سوال:

تم نے نقل کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گوہ رکے کھانے سے اجتناب فرمایا اور فرمایا مجھے ڈر ہے کہ کہیں یہ ان (لوگوں) میں سے نہ ہو جن کی شکلیں اللہ تعالیٰ نے بگاڑی تھیں اور وہ غیر معدود چیزوں میں مخلوط تھیں۔

جواب:

ہم کہتے ہیں اس بات کو مکروہ تنزیہی اور تقویٰ پر محمول کیا جائے گا یا ہم کہتے ہیں کہ گوہ ایک عجیب شکل کا جانور ہے بعض اوقات معلوم ہوتا ہے کہ یہ ان میں سے ہے جن کی شکلیں بگاڑی گئی تھیں تو اس صورت میں نفس شے میں حرمت پر دلالت پائی جاتی ہے۔

سوال:

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کے زمانے میں تو یہ بات معلوم تھی کہ یہ اختلاط سود، چوری، لوٹ مار اور غنیمت میں خیانت کی وجہ سے تھا لیکن یہ حلال کے مقابلے میں کم تھا تو ہمارے زمانے میں آپ کیا فرماتے ہیں جب کہ لوگوں کے ہاتھوں میں حرام زیادہ ہے کیوں کہ معاملات میں فساد آگیا اور شرائط کو نظر انداز کر دیا گیا نیز ظالم بادشاہوں کے مال اور سود بہت زیادہ ہے تو جو آدمی ایسا مال لیتا ہے جس کی ذاتی حرمت پر کوئی معین علامت نہیں پائی جاتی تو کیا وہ حرام ہوگا یا نہیں؟

جواب:

میں کہتا ہوں یہ حرام نہیں ہوگا پر ہنرگاری تو اس کے چھوڑنے میں ہے اور قلیل کے مقابلے میں اس میں پسمنیزگاری زیادہ ہوگی لیکن اس کا جواب یہ ہے کہ کسی آدمی کا یہ کہنا کہ ہمارے زمانے میں زیادہ مال حرام میں یہ محض غلط ہے اور اس سوچ کی بنیاد زیادہ اور بہت زیادہ میں فرق نہ کرنا ہے اکثر لوگ بلکہ اکثر فقہاء کرام کا خیال ہے کہ جو کیا بہت نہ ہو وہ اکثر ہوتا ہے اور ان کی سوچ یہ ہے کہ یہ دونوں (کیا بہت اور اکثر) دو مقابلے کی قسمیں ہیں ان کے درمیان کوئی تیسری قسم نہیں ہے حالانکہ یہ بات نہیں بلکہ تین اقسام ہیں۔

۱۔ قلیل جو نادر و نایاب ہے (۲) کثیر (۳) اکثر

اس کی مثال یہ ہے کہ مخلوق کے درمیان خشتی (بجڑے) کم پائے جاتے ہیں لیکن جب ان کے مقابلے میں مریض

کو دیکھا جائے تو بیمار زیادہ ہوں گے اسی طرح سفر ہے کہا جاتا ہے بیماری اور سفر عام عذر ہیں اور استخاضہ (کا خون) نادر عذروں میں سے ہے حالانکہ یہ بات معلوم ہے کہ بیماری نادر نہیں ہے اور نہ ہی اکثر ہے بلکہ وہ کثیر ہے فقیہ جب سستی سے کام لیتے ہوئے کہے کہ سفر اور مرض غالب ہیں اور یہ عذر عام ہے تو اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ وہ نادر نہیں ہے۔ اور اگر اس کی مراد یہ نہ ہو تو اس کا قول غلط ہوگا اور صحیح و مقیم لوگ بہت زیادہ ہیں اور مسافر و مرضی زیادہ ہیں جب کہ استخاضہ والی عورتیں اور بچے نادر ہیں۔

جب یہ بات معلوم ہو گئی تو اب ہم کہتے ہیں کہ حرام کے لیے اکثر کا قول کرنا باطل ہے کیونکہ اس کی دلیل یہ ہے کہ ظالم اور لشکری زیادہ ہیں یا سود اور معاملات فاسدہ زیادہ ہیں یا آج کے دور میں موجود مالوں میں اسلام کے آغاز سے ہمارے زمانے تک بہت سے ہاتھ بدلتے آئے ہیں۔ جہاں تک پہلی بات کا تعلق ہے تو یہ باطل ہے کیونکہ ظالم کثیر ہیں اکثر نہیں اور وہ پولیس والے ہیں کیونکہ ظلم وہی کرتا ہے جسے غلبہ اور شوکت حاصل ہو اور جب تمام دنیا کے مقابلے میں ان کو دیکھا جائے تو وہ ان کے عشر عشیر بھی نہیں ہیں مثلاً جس بادشاہ کی فوج ایک لاکھ ہو تو اس کے ملک میں دس لاکھ یا اس سے زیادہ باشندے ہوں گے اور ایسا بھی ممکن ہے کہ اس کے ملک کے کسی شہر کے لوگ اس کے سپاہیوں سے زیادہ ہوں اور اگر بادشاہوں کی تعداد رعایا کی تعداد سے زیادہ ہو تو سب لوگ ہلاک ہو جائیں گے کیونکہ رعایا میں سے ہر فرد پر لازم ہوگا کہ وہ دس بادشاہوں کی خدمت کرے جب کہ وہ عیش و عشرت کی زندگی گزارتے ہیں اور یہ بات تصور میں نہیں آ سکتی بلکہ ان میں سے ایک رعایا میں سے ایک ہزار بھی کفایت نہیں کرتا۔ اسی طرح چوروں کا معاملہ ہے کہ ایک بڑے شہر میں وہ بھی تھوڑے ہوتے ہیں جہاں تک دوسری دلیل کا تعلق ہے یعنی سود اور معاملات فاسدہ کا زیادہ ہونا تو یہ بھی کثیر ہیں اکثر نہیں ہیں کیونکہ مسلمانوں کی اکثریت شریعت کی شرائط کے مطابق معاملہ کرتی ہے تو ان کی تعداد اکثر ہے اور جو لوگ سودی معاملات یا اس طرح کے دوسرے معاملات کرتے ہیں اگر ان کے معاملات کو ہی دیکھا جائے تو ان کے اپنے معاملات فاسدہ کے مقابلے میں زیادہ صحیح ہوتے ہیں۔

البتہ اگر شہر میں کوئی ایسا آدمی فرض کر لیا جائے جو خیاث اور بے دینی کے ساتھ خاص ہو اور یوں تصور کیا جائے کہ اس کے اکثر معاملات فاسدہ ہوتے ہیں تو اس قسم کے مخصوص لوگ نادر ہوتے ہیں اور اگر کثیر بھی ہوں تو اکثر پھر بھی نہیں ہوتے اگر اس کے تمام معاملات فاسدہ ہوں اور یہ کیسے ہو سکتا ہے جب کہ وہ صحیح معاملات سے خالی نہیں ہوتا جو معاملات فاسدہ کے برابر یا ان سے زیادہ ہوتے ہیں جو آدمی اس سلسلے میں غور کرتا ہے اسے اس بات کا یقین ہو جاتا ہے لیکن چوں کہ دلوں میں فساد کی کثرت اور عظمت بھی ہوتی ہے اس لیے دل میں یہ خیال غالب ہوتا ہے اگرچہ فساد نادر ہوتی ہے کہ بعض اوقات گمان کیا جاتا ہے کہ زنا اور شراب نوشی حرام کی طرح عام ہو چکے ہیں اور خیال کیا جاتا ہے کہ یہ لوگ اکثر ہیں حالانکہ یہ غلط سوچ ہے کیونکہ ایسے لوگ سب سے کم شمار ہوتے ہیں اگرچہ ان کی کثرت ہو۔

جہاں تک تیسری دلیل کا تعلق ہے تو وہ قیاس کے زیادہ مطابقی ہے وہ یوں کہ کہا جائے مال و معدنیات، سبز یوں اور حیوانات کے ذریعے حاصل ہوتے ہیں اور سبزیاں اور جانور نسل بڑھانے سے حاصل ہوتے ہیں مثلاً جب ہم بکری کو دیکھتے ہیں تو وہ ہر سال بچے پیدا کرتی ہے تو ان کی اصل سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے تک تقریباً پانچ سو ہوگی اور یقیناً ان میں سے کسی اصل میں غصہ یا فاسد معاملے کا دخل ہوا ہوگا تو کیسے اندازہ لگایا جائے کہ وہ ہمارے زمانے تک باطل نصرت سے محفوظ رہا اسی طرح غلے اور پھلوں کے بیجوں کا معاملہ ہے وہ بھی پانچ سو اصول یا مثلاً ایک ہزار کے محتاج ہوں گے اور یہ شروع زمانے تک ہوگا اور یہ اس وقت تک حلال نہیں ہوگا جب تک اس کی اصل اور اس اصل کی اصل اول زمانہ نبوت تک حلال نہ ہو۔

جہاں تک معدنیات کا تعلق ہے تو ان کو ابتداءً حاصل کرنا ممکن ہے اور یہ سب سے کم مال ہے اور ان میں سے درہم اور دینار زیادہ استعمال ہوتے ہیں، اور یہ ٹکسال میں بنتی ہیں اور کانوں کی طرح ٹکسال بھی ظالموں کے قبضے میں ہیں وہ لوگوں کو وہاں سے روکتے ہیں اور فقراء پر زبردستی کر کے کھدواتے ہیں پھر ان سے چھین کر لیتے ہیں جب اس بات کو دیکھا جائے تو معلوم ہوگا کہ کوئی ایک دینار بھی ایسا نہیں ہوگا جس میں عقد فاسد نہ ہو اور یہی وقت ظلم نہ کیا گیا ہو، اسی طرح ٹکسال میں بنائے وقت بھی ظلم ہوا ہوگا اور بعد میں بیع صرف (سوئے چاندی کی باہم بیع کو بیع صرف کہا جاتا ہے) اور سود کے ذریعے اس کے عقد میں خرابی ہوئی ہوگی خرابی کا نہ ہونا نادر ہے یا محال۔ اب صرف شکار اور لاوارث زمین یا جنگلی کا گھاس اور مباح لکڑیاں باقی رہ جاتی ہیں پھر جو آدمی اسے حاصل کرتا ہے وہ اس کے کھانے پر قادر نہیں ہوتا پس وہ غلہ حیوانات خریدنے کے محتاج ہوتا جو والد و تناسل کے ذریعے حاصل ہوتے ہیں تو اس طرح بعض اوقات وہ حرام کے مقابلے میں حلال خرچ کرتا ہے اور حرمت کی یہ وجہ زیادہ سخت ہے۔

جواب

یہ ظاہر اس حرام کی کثرت سے پیدا نہیں ہوتا جو حلال کے ساتھ مخلوط ہے پس یہ اس قسم سے خارج ہوگا جس میں ہم گفتگو کر رہے ہیں اور یہ اس کے ساتھ مل گیا جس کا ہم پہلے ذکر کیا ہے اور یہ اصل اور غالب کے درمیان تعارض ہے، کیونکہ ان مالوں میں اصل ان کو تصرفات کے لیے قبول کرنا اور اس پر رونا مندی کا جائز ہوتا ہے اور بعض اوقات کوئی سبب غالب اس کے مقابلے میں آتا ہے جو اس کی صلاحیت کو باقی نہیں چھوڑتا۔ پس یہ نجاستوں کے بارے میں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ علیہ کے درقولوں کے مشابہ ہو گیا اور ہمارے نزدیک صحیح یہ ہے کہ راستوں پر جب نجاست نہ ہو تو وہاں نماز پڑھنا جائز ہے کیونکہ راستوں کا کھینچنا یا کھینچنا ہے اور مشرکین کے برتنوں سے وضو کرنا جائز ہے اسی طرح اکھاڑی گئی قبروں میں نماز پڑھنا بھی جائز ہے پہلے یہ بات ثابت ہو گئی پھر اس پر موضوع زیر بحث کو قیاس کرتے ہیں اور اس بات پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا مشرکین کے توشہ دان (برتن) سے وضو کرنا دلالت کرتا ہے نیز حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ

نے ایک نصرانیہ کے گھر سے وضو فرمایا حالانکہ وہ لوگ شراب پیتے اور حرام کھاتا تھے اور جس چیز کو ہماری شریعت ناپاک قرار دیتی ہے وہ اس سے اجتناب نہیں کرتے تھے تو ان کے برتن ان کے ہاتھوں سے کیسے محفوظ رہ سکتے تھے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ ہمیں قطعی طور پر معلوم ہے کہ ہمارے بزرگ و بابت دینے ہوئے چمڑے کی پوستیں اور رنگے ہوئے نیز دھلے ہوئے کپڑے پہنتے تھے اور جو آدمی و بابت دینے والوں اور بیویوں اور رنگے والوں کے حالات کے بارے میں غور و فکر کرتا ہے اسے معلوم ہو جاتا ہے کہ ان پر نجاست غالب ہوتی ہے اور ان کپڑوں میں طہارت محال یا نادر (کیا ب) ہوتی ہے بلکہ ہم تو کہتے ہیں کہ وہ لوگ کندم اور جو کی روٹی کھاتے تھے اور اسے دھوتے نہیں تھے حالانکہ اسے گائے اور دیگر جانوروں کے ذریعے گاہا جاتا تھا اور وہ اس پر پشیاں اور گوبر کرتے تھے اور وہ بہت کم اس سے محفوظ رہتا تھا اسی طرح وہ جانوروں پر سوار ہوتے اور انہیں پسینہ کیا ہوتا تھا لیکن وہ ان کی پٹھوں کو دھوتے تھے حالانکہ وہ جانور نجاستوں میں لوٹ پوٹ ہوتے تھے بلکہ ہر جانور اپنی ماں کے پیٹ سے اسی طرح نکلتا ہے کہ اس پر نجاست کی رطوبتیں ہوتی ہیں بعض اوقات بارش انہیں زائل کرتی ہے اور کبھی دھو نہیں کرتی اور اس سے اجتناب نہیں کیا جاتا تھا۔ اسی طرح وہ لوگ راستوں میں ننگے پاؤں بھی چلتے تھے اور جوتے پہن کر بھی لیکن اسی طرح نماز پڑھ لیتے وہ مٹی پر بیٹھے اور کچھ پر چلتے حالانکہ اس کی ضرورت بھی نہ ہوتی۔ لیکن وہ پشیاں اور پاخانہ پر نہیں چلتے تھے اور نہ ان پر بیٹھتے بلکہ ان سے دور رہتے اور راستے نجاستوں سے کیسے پاک رہ سکتے ہیں جب کہ کتوں کی کثرت تھی اور وہ پشیاں کرتے تھے اسی طرح دیگر جانور بھی زیادہ تھے اور وہ بھی راستے پر گوبر کرتے تھے اور یہ خیال کرنا مناسب نہیں کہ زمانے اور شہروں کا حال جدا جدا ہے یہاں تک کہ یہ گمان کیا جائے کہ ان کے زمانے میں راستے دھوئے جاتے ہوں گے یا وہ جانوروں سے محفوظ رہتے ہوں گے ایسا نہیں ہے کیوں کہ عادات اس کا محال ہونا معلوم ہے تو یہ اس بات پر دلالت ہے کہ ہمارے اسلاف اسی نجاست سے بچتے تھے جو نظر آتی تھی یا اس پر کوئی علامت موجود ہو،

لیکن جہاں تک ظن غالب کا تعلق ہے جو ہم کو حالات پر دوڑانے سے پیدا ہوتا ہے تو وہ اس کا اعتبار نہیں کرتے تھے یہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کا مسلک ہے ان کا خیال ہے کہ تھوڑا پانی ایسی نجاست کرنے کے بغیر ناپاک نہیں ہوتا جو اس کے اوصاف کو بدل دے کیونکہ صحابہ کرام حماموں میں جاتے اور حوضوں سے وضو کرتے تھے اور ان میں پانی تھوڑا ہوتا تھا۔ اور ان میں طرح طرح کے ہاتھ دالے جاتے تھے اور اس غرض میں یہ قطعی بات ہے کہ نجاست نصرانیہ عورت کے گھر سے وضو کرنا ثابت ہوا تو اس کے پینے کا جواز بھی ثابت ہو گیا اور حلال ہونے کا حکم نجاست سے مل گیا (یعنی دونوں کا ایک حکم ہو گیا)

سوال:

حالت کو نجاست پر قیاس نہیں کیا جاسکتا کیونکہ وہ حضرات طہارتوں کے سلسلے میں چشم پوشی سے کام لیتے تھے

لیکن حرام کے شبہ سے بھی بچتے تھے اور یہ انتہائی درجے کی پرہیزگاری ہے تو اسے (حلت) کو نجاست پر کیسے تیا س کیا جا سکتا ہے؟

جواب:

اگر اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ نجاست کے ساتھ ہی نماز پڑھ لیتے تھے حالانکہ نجاست کے ساتھ نماز پڑھنا گناہ ہے اور نماز دین کا ستون ہے تو یہ خیال (نجاست کے باوجود نماز پڑھنا) بدگمانی ہے بلکہ ہم پر یہ عقیدہ رکھنا واجب ہے کہ اسات ہر اس نجاست سے پرہیز کرتے تھے جس سے بچنا واجب ہے وہ اس صورت میں چشم پوشی سے کام لیتے جب بچنا واجب نہ ہوتا تو ان کی چشم پوشی کا محل یہ صورت ہوتی تھی جس میں اصل اور غالب باہم متعارض ہوتے تھے تو اس سے ظاہر ہوا کہ وہ ظن غالب جس کی کوئی علامت نہ ہو جو اس متعین چیز سے متعلق ہے جس میں غور و فکر ہو رہا ہے تو اس ظن کو چھوڑ دیا جائے گا۔ لیکن حلال میں ان کی پرہیزگاری تقویٰ کی بنیاد پر تھی اور یہ حرج والی چیز میں پڑنے کے ڈر سے غیر حرج والی چیز کو چھوڑنا ہے، کیونکہ اموال کا معاملہ خطرناک ہے اگر نفس کو کنٹرول نہ کیا جائے تو وہ اُدھر مائل ہو جاتا ہے جب کہ طہارت کا معاملہ ایسا نہیں۔ اسلاف میں سے ایک گروہ حلال چیز سے محض اس لیے اجتناب کرتا تھا کہ انہیں اس میں دل کی مشغولیت کا ڈر تھا ان میں سے ایک بزرگ کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے دریا کے پانی سے وضو کرنے سے پرہیز کیا حالانکہ وہ محض پاک ہوتا ہے تو اس سلسلے میں دونوں رحلت اور نجاست کے حکم کا جدا جدا ہونا ہماری اس غرض کے خلاف نہیں ہے۔ علاوہ اس کے ہم اس کا جواب اس طرح بھی دے سکتے ہیں جس طرح پہلی دو دلیلوں کا جواب دیا ہے اور جو کچھ انہوں نے ذکر کیا اکثر حرام ہی ہوتا ہے ہم اس بات کو تسلیم نہیں کرتے کیونکہ مال کے اصول اگرچہ زیادہ ہیں لیکن اس کے اصول میں حرام کا ہونا ضروری نہیں بلکہ اس وقت جو مال موجود ہیں یہ ان اموال میں سے ہیں جن میں سے بعض کے اصول تک نظم پہنچا اور بعض تک نہیں پہنچا۔ اور جس طرح آج کوئی مال غصب کی گیا ہو وہ غیر مسروق مال کے مقابلے میں کم ہوتا ہے، اسی طرح ہر زمانے کے ہر مال کا حکم یہی ہے اور ہر ایک کے لیے ایک اصل ہے لہذا ہر زمانے میں جو دنیوی مال چھینا گیا یا نثار کے ذریعے کھایا گیا وہ دوسرے مال کے مقابلے میں کم ہوتا ہے اور ہمیں معلوم نہیں کہ یہ معین فرع کس قسم سے تعلق رکھتی ہے لہذا ہم اس بات کو تسلیم نہیں کرتے کہ حرام ہونے کا حکم غالب ہوگا کیونکہ چھینا ہوا مال تو والد و تناسل سے بڑھتا ہے جو نہیں چھینا گیا وہ بھی بڑھتا ہے لہذا اکثر کی فرع ہر زمانے میں اکثر ہی ہوگی بلکہ عام طور پر غصب کیا ہوا (چھینا ہوا) غلہ کھانے کے لیے غصب کیا جاتا ہے بیج ڈالنے کے لیے نہیں (لہذا اس کی فرع نہ ہوگی) اسی طرح غصب کئے ہوئے جانور اکثر کھاتے جاتے ہیں اور ان کو نسل بڑھانے کے لیے نہیں رکھا جاتا۔ لہذا کس طرح کہا جائے گا کہ حرام کی فروع اکثر ہیں حالانکہ ہمیشہ حلال کے اصول، حرام کے اصول سے زیادہ رہے ہیں تو راہ ہدایت پر چلنے والے کو اس طریقے پر اکثر کی پہچان حاصل کرنی چاہیے کیونکہ یہاں قدم پھیلنے ہیں اور اس میں اکثر علماء مغالطے میں پڑ جاتے ہیں عوام کیسے مغالطہ آمیز لوگوں کا

شکار نہیں ہوں گے تو یہ بات حیوانات اور غلہ سے پیدا ہونے والی اشیاء کے بارے میں ہے۔

جہاں تک معدنیات کا تعلق ہے تو وہ مباح متروکہ ہوتے ہیں ترکی وغیرہ میں جو چاہتا ہے لے جاتا ہے لیکن بعض اوقات ان میں سے کچھ کو بادشاہ نے جاتے ہیں یا کم از کم پر تو وہ قبضہ کر لیتے ہیں اگرچہ اکثر پرہیزگری اور جس کاں پر بادشاہ قبضہ کر لے تو وہ لوگوں کو اس سے منع کرنے کی صورت میں ظلم کرتا ہے لیکن جو آدمی بادشاہ سے لیتا ہے تو وہ اجرت پر لیتا ہے۔ اور صحیح بات یہ ہے کہ مباح چیزوں پر قبضہ کرنا اس میں ملک ثابت ہونا اور اسے ٹھیکے پر لینا جائز ہے جو آدمی پانی لانے پر اجارہ کرتا ہے جب وہ پانی اکٹھا کر لیتا ہے تو جس کے لیے پانی لایا گیا وہ اس کی ملک میں داخل ہو جاتا ہے۔ اور یہ شخص اجرت کا مستحق ہو جاتا ہے اسی طرح معدنیات کا پانا ہے جب ہم نے اس کو اس (پانی والے) مسئلہ پر متفرع کیا تو ہونا ذاتی طور پر حرام نہیں ہوگا البتہ یہ کہ اس کے ظلم کا کام کی اجرت سے اندازہ لگایا جائے اور اس صورت میں وہ قلیل سے پھر یہ سونے کو ذاتی طور پر حرام نہیں کرتا بلکہ وہ اس لیے ظالم ہوتا ہے کہ اجرت اس کے ذمہ باقی ہوتی ہے۔ جہاں تک ٹکسال کا تعلق ہے تو بعینہ وہ سونا نہیں جو بادشاہ نے چھین کر لیا اور اس کے ذریعے لوگوں پر ظلم کیا بلکہ باہر ان کے پاس ڈھالا ہوا سونا یا کھوٹے سکے لے کر جاتے ہیں اور وہ ان کے ڈھانے اور سکے بنانے کی اجرت لے کر اس وزن کے برابر لیتے ہیں جس قدر انہوں نے ان کو دیا تھا البتہ تھوڑا سا مزدوری کے طور پر چھوڑ دیتے ہیں اور یہ جائز ہے اگر فرض کیا جائے کہ بادشاہ کے دنیاویوں سے بھی آگے دینا رہنا ہے جاتے ہیں تو تاجروں کی مال کی نسبت یہ بہت کم ہے، ہاں بادشاہ ٹکسال کے مزدوروں پر ظلم کرتے ہیں کہ ان سے یہ کام کرواتے ہیں کیونکہ انہوں نے ان کو باقی لوگوں سے منتخب کیا حتیٰ کہ بادشاہ کی حشمت اور دیدار کے واسطے ان کے پاس مال زیادہ ہو جاتا ہے اب بادشاہ جو کچھ لیتا ہے وہ اپنے دیدار اور حشمت کے عوض لیتا ہے اور یہ بھی ایک قسم کا ظلم ہے اور یہ اس کے مقابلے میں کم ہے جو ٹکسال سے نکلتا ہے پس ٹکسال والوں اور بادشاہ کو اس تمام آمدنی میں سے ایک سو میں سے ایک بھی نہیں دیا جاتا اور یہ بہت معمولی ہے تو یہ کس طرح اکثر ہو جائے گا۔ تو یہ مغالطے ہیں جو وہ ہم کے ذریعے دلوں میں پیدا ہوتے ہیں کچھ کمزور دین والوں نے اس کو بڑھا چڑھا کر پیش کیا حتیٰ کہ پرہیزگاری کو برا جانا اور اس کا دروازہ بند کر دیا اور جو آدمی مختلف مالوں کے درمیان امتیاز کرتا ہے انہوں نے اسے بھی ناپسند کیا اور یہ بدعت و گمراہی ہے۔

سوال :

اگر غلبہ حرام فرض کیا جائے اور غیر محدود، غیر محدود سے مل جائے تو اس وقت تم کیا کہو گے کیوں کہ اب کھائی جانے والی چیزیں کوئی علامت نہیں پائی جاتی۔

جواب :

ہمارے خیال میں اسے چھوڑنا پرہیزگاری ہے اور اسے اختیار کرنا حرام ہے کیونکہ اصل حدیث ہے اور یہ اس وقت

تک ختم نہیں ہوتی جب تک کوئی معین علامت نہ پائی جائے جس طرح راستوں کا کیچڑ اور اس جیسی دوسری مثالیں ہیں بلکہ اس سے بھی بڑھ کر ہم کہتے ہیں کہ اگر حرام تمام دنیا کو ڈھانپ کے حتیٰ کہ یقین سے معلوم ہو جائے کہ دنیا میں حلال کا نشان بھی باقی نہیں رہا تو میں کہوں گا کہ ہم اس وقت اپنے زمانے کے مطابق از سر نو شرائط مرتب کریں گے اور جو گزر گیا اسے چھوڑ دیں گے اور ہم کہیں گے کہ جو چیز اپنی حد سے تجاوز کر جائے وہ اپنی ضد کی طرف بدل جاتی ہے تو جب سب کچھ حرام ہو جائے اس وقت سب حلال ہو جائے گا۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ جب اس قسم کا واقعہ رونما ہوا تو پانچ قسم کی احتمالات ہوں گے۔ ۱۔ یا تو کہا جائے کہ لوگ کھانا چھوڑ دیں اور سب مر جائیں۔

۲۔ وہ صرف ضرورت اور زندگی باقی رکھنے کی مقدار پر اکتفا کریں۔ اور موت تک اسی طرح زندگی گزاریں۔

۳۔ یوں کہاں جائے کہ ضرورت کے مطابق جس طرح چاہیں کھائیں چاہے چوری یا غضب ہو اور مال اور اس کی جہت کا امتیاز چھوڑ دیں اور اس تمیز کے بغیر ہی راضی ہو جائیں۔

۴۔ شریعت کی شرائط پر چلیں اور حاجت پر اکتفا کرنے کی بجائے نئے سرے سے قواعد بنائیں۔

۵۔ شرائط شریعت کے مطابق ضرورت پر اکتفا کریں۔

جہاں تک پہلی بات کا تعلق ہے تو اس کا باطل ہونا پوشیدہ نہیں ہے اور دوسرا احتمال بھی قطعی طور پر باطل ہے کیوں کہ جب لوگ محض زندگی بچانے پر اکتفا کریں گے اور زندگی کے دن کمزوری پر کاٹیں گے تو ان میں موت پھیل جائے گی اور تمام کام اور صنعتیں باطل ہو جائیں گی اور یوں دنیا بالکل ہی برباد ہو جائے گی اور دنیا کی خرابی میں دین کی خرابی ہے کیونکہ وہ آخرت کی کھیتی ہے خلافت و قضا اور سیاست کی احکام بلکہ فقہ کے اکثر احکام کا مقصد دینی مصالح کی حفاظت ہے یا کہ اس کے ذریعے دینی مصالح کی تکمیل ہو۔

جہاں تک تیسرے احتمال کا تعلق ہے اور وہ حاجت کے انداز سے پر اکتفا کرنا ہے اس سے زائد نہیں اور مالوں کا حکم بھی ایک جیسا ہو یعنی غضب کے ذریعے ہو یا چوری کے ذریعے یا جس طرح بھی ہو یا ہم رضا مندی سے ہو، تو یہ فساد ہی لوگوں کے لیے شریعت کی اس رکاوٹ کو ختم کرتا ہے جو ان کے اور فساد کی مختلف انواع کے درمیان کھڑی ہے اس طرح لوگوں کے ہاتھ غضب، چوری اور ظلم کے دوسرے طریقوں کے ساتھ آگے بڑھیں گے اور انہیں روکنا ممکن نہ ہو گا۔ کیوں وہ کہیں گے فالص کا ہاتھ ہم سے زیادہ استحقاق نہیں رکھتا اس لیے کہ یہ ہم پر بھی حرام ہے اور اس پر بھی اور قبضہ رائے کے لیے صرف حاجت کے مطابق ہے اور اگر وہ محتاج ہے تو یہ بھی محتاج ہیں اور اگر میں نے چوری کے ذریعے اپنا محتاجیت سے زائد لیا ہے تو یہ اس مال میں سے لیا ہے جو اس کی یہ میرہ حاجت سے زیادہ ہے اور جب اس نے ایک دن اور مال کی حاجت کا اندازہ نہیں لگایا تو ہم کتنی مقدار کا اندازہ لگائیں اور اسے کیسے شمار میں لائیں اور یہ بات شریعت کو فساد پراختیاری ہے۔

لہذا اب صرف چوتھا احتمال باقی رہ گیا یعنی یوں کہا جائے کہ جس کے پاس جو کچھ ہے وہ اس کا زیادہ حق رکھتا ہے اس سے چوری یا غصب کے ذریعے لینا جائز نہیں بلکہ اس کی مرضی سے لیا جاتے اور رضا مندی ہی شرعی طریقہ ہے اور جب مرضی کے بغیر لینا جائز نہیں تو اس رضا مندی کے لیے بھی شریعت نے بنیاد قائم کی ہے جس کے ساتھ مصلحتیں متعلق ہیں اگر ان کا اعتبار نہ کیا جائے تو اصل رضا مندی کا تعین نہیں ہوگا اور اس کی تفصیل معطل ہو جائے گی۔

پانچویں احتمال کی صورت یہ ہے کہ حاجت کی مقدار پر قناعت کرے اور مال جن لوگوں کے قبضے میں ہے ان سے شرعی طریقے کے مطابق حاصل کرے جو آدمی آخرت کے راستے پر چلتا ہے ہمارے نزدیک اس کے لینے پر ہیزگاری کے زیادہ لائق یہی طریقہ ہے۔ لیکن اسے سب لوگوں پر واجب نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہم اسے عام فتویٰ میں داخل کر سکتے ہیں کیوں کہ ظالموں کے ہاتھ اس مال کی طرف بڑھیں گے جو لوگوں کے پاس حاجت سے زیادہ ہے اسی طرح چور بھی دست درازی کریں گے اور جو غالب ہوگا وہ چھین لے گا۔ اور جسے موقع ملے گا وہ چوری کرے گا اور بے گاہ اسے تو ضرورت کے مطابق حق حاصل ہے اور یہی محتاج ہوں اب بادشاہ پر لازم ہوگا کہ اہل قبضہ سے زائد از ضرورت چیز لے کر حاجتمندوں کو دے دے اور ہر ایک کے لیے یومیہ یا سالانہ وظیفہ مقرر کر دے اس میں بہت زیادہ تکلیف اور مالوں کو ضائع کرنا ہے۔

زیادہ تکلیف اس طرح ہے کہ مخلوق کی کثرت کی وجہ سے بادشاہ یہ نظام قائم نہیں کر سکتا بلکہ اس کا بالکل تصور نہیں ہو سکتا۔

اور مال کو ضائع کرنا یوں ہے کہ جو غلہ، گوشت اور پھل ضرورت سے زائد ہوں گے انہیں دریا میں پھینکنا مناسب ہوگا اور اگر چھوڑ دیں تو بدبو پھیلے گی کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے پھل اور غلہ لوگوں کی خوشحالی اور وسعت سے بھی زیادہ پیدا کیا ہے تو یہاں مقدار حاجت کی کیا صورت ہو سکتی ہے۔

پھر اس سے حج، زکوٰۃ اور تمام مالی کفار سے اور وہ تمام عبادات ساقط ہو جائیں گی جن کا مالدار ہی سے تعلق ہے اور یہ نہایت قبیح بات ہے بلکہ میں کہتا ہوں کہ اگر بغرض محال اس زمانے میں کوئی نبی آجائے تو اس پر واجب ہوگا کہ نئے سرے سے کام شروع کرے اور ملکیتوں کے اسباب کا نئے سرے سے تعین کرے چاہے باہمی رضا مندی سے ملکیت حاصل ہوتی ہو یا کسی اور طریقے سے۔ اور وہ اس صورت کے مطابق عمل کرے کہ اگر وہ تمام مال کو کسی فرق کے بغیر حلال پاتا تو جو عمل کرتا۔

میں نے جو یہ کہا کہ اس پر واجب ہوتا اس کا مطلب یہ ہے کہ اگر وہ نبی ان لوگوں سے ہوتا جو مخلوق کی دینی اور دنیوی مصلحتوں کے لیے مبعوث ہوئے۔ کیونکہ مصلحت اس بات سے پوری نہیں ہوتی کہ تمام لوگوں کو ضرورت و حاجت کے مطابق دیا جائے اور اگر وہ اصلاح احوال کے لیے مبعوث نہیں ہوتا تو اس پر واجب نہیں اور ہمارے نزدیک یہ بات جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ کوئی ایسا سبب مقرر فرما دے جس کے ذریعے تمام لوگوں کو ہلاک کر دے اس طرح ان کی دنیا ختم ہو جائے

اور وہ دینی اعتبار سے بھی گمراہ رہیں کیوں کہ وہ جسے چاہتا ہے سگمراہ کرتا ہے اور جسے چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے جسے چاہے موت دیتا ہے اور جسے چاہے زندہ رکھتا ہے لیکن ہم اللہ تعالیٰ کے جاری طریقے کے مطابق ہی خیال کرتے ہیں کہ وہ انبیاء کرام کو دین و دنیا کی اصلاح کے لیے بھیجتا ہے۔

اور مجھے یہ بات فرض کرنے کی ضرورت بھی نہیں کیوں کہ میں جو کچھ فرض کروں گا وہ وقوع پذیر ہو گیا ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے رسولوں کی آمد بند ہونے کے بعد مبعوث فرمایا اس وقت حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت کو گزرے ہوئے چھ سو سال کے قریب عرصہ گزر چکا تھا اور لوگ تقسیم ہو چکے تھے یہودی اور بت پرست آپ کو جھٹلاتے تھے اور کچھ لوگ آپ کی تصدیق کرتے تھے لیکن ان میں فسق و فجور اس طرح عام ہو گیا تھا جس طرح ہمارے زمانے میں پھیل گیا ہے۔ اور کفار بھی شریعت کے فروعات (احکامات) کے مخاطب ہوتے ہیں اور اس وقت مال، جھٹلا، نئے والوں کے پاس بھی تھے اور تصدیق کرنے والوں کے پاس بھی جھٹلا نئے والے شریعت عیسوی کے بغیر عمل کرتے تھے اور تصدیق کرنے والے تصدیق کے باوجود سستی سے کام لیتے تھے جیسا کہ آج کل مسلمان سستی کا مظاہرہ کرتے ہیں حالانکہ زمانہ نبوت زیادہ قریب ہے تو اس وقت تمام مال یا ان میں سے اکثر یا کثیر حرام تھے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے گزشتہ معاف فرمایا اور اسے نہیں چھیڑا بلکہ جن لوگوں کا قبضہ تھا اسے ان ہی کا مال قرار دے کر شریعت کا آغاز فرمایا اور شریعت میں جس چیز کا حرام ہونا ثابت ہو جائے وہ بہت رسول کی وجہ سے حلال نہیں ہو جاتا اور جس کے قبضے میں حرام مال ہو اس کے اسلام لانے سے بھی وہ حلال نہیں ہوتا ہم، ذمی لوگوں سے جزیہ میں وہ مال نہیں لیتے جس کے بارے میں تعین کے ساتھ ہمیں معلوم ہے کہ یہ شراب کی قیمت ہے یا سودی مال ہے۔ اس زمانے میں ان لوگوں کے مال اس طرح تھے جس طرح آج کل ہمارے مال ہیں، اور عربوں کا معاملہ بہت سخت تھا کیونکہ ان میں کوٹ مار زیادہ تھی۔

تو ظاہر ہوا کہ قوی کے لیے جو تھا احتمال متعین ہے جب کہ پانچواں احتمال پر ہیز گاری کا راستہ ہے بلکہ کمال تقویٰ تو یہ ہے کہ حاجت کے مطابق مباح چیز پر اکتفا کیا جائے اور دنیا میں فراوانی اور کشادگی کو بالکل چھوڑ دیا جائے یہی آخرت کا راستہ ہے اب ہم اس فقہ میں گفتگو کرتے ہیں جس پر مخلوق کی مصلحتوں کا دار و مدار ہے اور ظاہری قوی کے لیے مصلحتوں کے تقاضے کے مطابق ایک حکم اور راستہ ہے اور دین کے راستے پر تو خال خال لوگ چلتے ہیں اگر تمام لوگ آخرت کا راستہ اختیار کر لیں تو دنیا کا نظام باطل ہو جائے اور تمام جہاں خرابی کا شکار ہو جائے کیوں کہ آخرت کے راستے پر چلنا وہاں کی بڑی سلطنت کو طلب کرنا ہے جس طرح دنیا کی سلطنت تمام لوگوں کی مطلوب ہو جائے اور لوگ ادنیٰ کاموں اور خبیث صنعتوں کو چھوڑ دیں تو نظام باطل ہو جائے پھر اس کے باطل ہونے سے بادشاہی بھی ٹوٹ پھوٹ جائے کاریگر لوگ اس لیے مسخر ہیں اور کام میں لگے ہوئے ہیں کہ بادشاہوں کی بادشاہی چلتی رہے اسی طرح جو لوگ دنیا کی طرف متوجہ ہیں تو وہ اس لیے مسخر ہیں کہ دین دار لوگوں کے لیے دین کا راستہ محفوظ ہو جائے اور یہ آخرت کی بادشاہی ہے

اگر یہ بات نہ ہوتی تو دہندار لوگوں کے لیے ان کا دین بھی محفوظ نہ ہوتا تو ان کے لیے دین کی سلامتی کی شرط یہ ہے کہ اکثر لوگ ان کے راستے سے منہ پھریں اور امور دنیا میں مصروف رہیں یہ وہ تقسیم ہے جو ازل میں اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی میں اسی بات کی طرف اشارہ ہے۔

نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ
الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ
لِّيَتَّخِذَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ سُلْطَانًا

(۱)

ہم نے ان کے درمیان ان کی روزی کو دنیا کی زندگی میں تقسیم کر دیا ہے اور ان میں سے بعض کو بعض پر درجات میں بلندی عطا فرمائی تاکہ وہ ایک دوسرے کے لیے مسخر ہو جائیں۔

سوال

بیات فرض کرنے کی ضرورت نہیں ہے کہ حرام عام ہو جائے اور حلال ختم ہو جائے کیونکہ یہ بات واقع نہیں ہوتی یہ بات معلوم ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ بعض مال حرام ہیں یہ کم ہیں یا زیادہ یہ بات محل نظر ہے اور جو کچھ آپ نے ذکر کیا کہ کُل کی نسبت سے یہ بہت کم ہیں، واضح بات ہے لیکن اس پر کوئی دلیل ہونی چاہیے کہ یہ مصالحِ مرسلہ سے نہیں ہے آپ نے جو تقسیمات ذکر کی ہیں وہ تمام مصالحِ مرسلہ ہیں لہذا اس پر کوئی معینِ نظیر پیش کرنی چاہیے جس پر قیاس کیا جاسکے تاکہ دلیل بالاتفاق قبول ہو کیوں کہ بعض علماء و مصالحِ مرسلہ کو تسلیم نہیں کرتے۔

جواب

اگر یہ بات مان لی جائے کہ حرام بہت کم ہے تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کا زمانہ ہمارے لیے بطور دلیل کافی ہے حالانکہ اس میں سود، چوری، خیانت اور لوٹ مار تھی اور اگر ایسا زمانہ فرض کیا جائے جس میں حرام بہت زیادہ ہو تو بھی اس کا لینا جائز ہوگا اس کی دلیل تین باتیں ہیں۔

۱۔ وہ تقسیم جو ہم نے ذکر کی ہے اور ان میں سے چار کو باطل کر کے پانچویں قسم کو ثابت کیا ہے جب یہ قسم اس صورت میں جاری ہوتی ہے جب تمام مال حرام ہو تو جس میں بہت زیادہ یا بہت کم مال حرام ہو وہاں اس کا جاری ہونا زیادہ مناسب ہے اور کسی کلمے والے کا اسے فرضی قرار دینا محض ہوس ہے کیونکہ فرضی صورت تو ان امور میں ہوتی ہے جن میں ظن پایا جاتا ہو نہ تو قطعی بات ہے کیوں کہ اس میں شک نہیں کہ دین و دنیا کی بھلائی شریعت کی مراد ہے اور یہ بات بدیہی طور پر معلوم ہے محض ظن نہیں ہے اور اس میں بھی کوئی شک نہیں کہ لوگوں کو ضرورت یا حاجت کی مقدار یا گھاس اور شکار کی طرف پھرنے پہلے دنیا کو اور پھر اس کے واسطے دین کو خراب کرنا ہے تو جس بات میں شک نہ ہو وہ کسی ایسی دلیل کی محتاج نہیں ہوتی جو اس پر گواہی

(۱) قرآن مجید، سورہ زخرف آیت ۳۱

دے گا ہی تو ان خیالات پر لائی جاتی ہے جو محض ظن پر مبنی ہوں اور خاص خاص انسان سے متعلق ہوں۔

۲۔ اس کی علت ایسا تحریر قیاس ہو جس کو ایسے اصل کی طرف پھرا جائے کہ جزئیات قیاسیہ سے مانوس تمام فقہاء کرام اس پر متفق ہوں اگرچہ ارباب تحصیل کے نزدیک یہ جزئیات اس امر کی کے مقابلے میں حقیر محسوس ہوں جس کا ہم نے ذکر کیا کہ اگر بالفرض حرام ہو جائے اور کسی نبی کی ضرورت پڑ جائے حتیٰ کہ اگر وہ بھی اس کے خلاف حکم کرے تو نظام عالم خراب ہو جائے قیاس جزئی کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ جن محدود امور سے معینہ علامات منقطع ہو جائیں ان میں اصل اور غالب کے درمیان تعارض ہو جائے تو اصل پر حکم لگایا جاتا ہے غالب پر نہیں اور یہ راستوں کے کیچڑ، نصرانی عورت کے گھڑے اور مشرکین کے برتنوں پر قیاس کر کے ہوتا ہے اور ہم نے اس کو اس سے پہلے صحابہ کرام کے عمل سے ثابت کیا ہے۔ ہمارا یہ کہنا کہ علامات معینہ ختم ہو جائیں یہ ان برتنوں سے احتراز ہے جن میں اجتہاد کیا جاسکتا ہے اور ہم نے جو کہا کہ وہ محدود ہوں یہ مردار اور ذبح کئے ہوئے نیرودہ پلانے والی عورت اور اجنبیہ عورت کے اختلاط والی صورتوں سے احتراز ہے۔

سوال

پانی کا پاک ہونا یقینی ہے اور یہی اصل ہے اور اس بات کو کون تسلیم کرتا ہے کہ مانوں کی اصل، حلال ہونا ہے بلکہ ان کی اصل تو حرام ہونا ہے۔

جواب

وہ چیزیں جو شراب اور خنزیر کی طرح ذاتی صفت کی وجہ سے حرام نہیں ہیں وہ ایسی صفت پر پیدا کی گئی ہیں جو باہم رضامندی کے ساتھ کئے گئے معاملات کو قبول کرنے کی صلاحیت رکھتی ہیں۔ جیسے پانی میں وضو کی استعداد پیدا کی گئی اور کبھی ان سے استعداد کے باطل ہو جائے کا شک ہوتا ہے تو دونوں باتوں میں کوئی فرق نہیں کیوں کہ وہ ظلم کی وجہ سے باہمی رضامندی سے معاملات کو قبول کرنے کی صلاحیت سے نکل جاتا ہے جیسا کہ نجاست پرلنے کی وجہ سے پانی میں وضو کی استعداد باقی نہیں رہتی اور ان دونوں باتوں میں فرق نہیں۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ قبضہ، ملکیت پر دلالت ظاہر ہے یہ استصحاب (اصل) کے قائم مقام ہے بلکہ اس سے زیادہ مضبوط ہے کیوں کہ شریعت نے اس کو اس کے ساتھ جوڑا ہے کیونکہ جس آدمی پر قرض کا دعویٰ کیا جائے تو اس کا قول معتبر ہوتا ہے کیوں کہ اصل اپنی ذمہ داری سے عہدہ براہوتی ہے اور یہ استصحاب ہے۔ اور جس آدمی کے قبضے میں کرٹی چیز ہو اور اس پر کوئی ملکیت کا دعویٰ کرے تو اس (قابض) کی بات معتبر ہوگی کیوں کہ قبضہ استصحاب کے قائم مقام ہے تو ان کے قبضے میں جو چیز پائی جائے اصل یہ ہے کہ وہ اس کا ملک ہے جب تک اس کے خلاف کوئی معین دلیل نہ پائی جائے (مثلاً آدمی گواہ پیش کر دے تو اب یہ بدعی کو دی جائے گی۔)

۳۔ جو چیز جنس غیر محدود پر دلالت کرے اور معین چیز پر دلالت نہ کرے اس کا اعتبار نہیں ہوتا اگرچہ قطعی ہو تو

جب ظن کی صورت میں دلالت کرے تو بدرجہ اولیٰ غیر معتبر ہوگی۔ اس کی تفصیل اس طرح ہے کہ مثلاً جس چیز کے بارے میں معلوم ہوا کہ وہ زبرد کی ملکیت ہے تو اب اس میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف نہیں ہو سکتا اور اگر یہ بات معلوم ہو کہ دنیا میں اس کا کوئی مالک ہے لیکن اس سے آگاہی سے یا یو سی ہو چکی ہو اور نہ اس کے وارثوں کا علم ہو وہ مال مسلمانوں کی بھلائی کے لیے رکھا جائے گا اور اس میں مصلحت کے تحت تصرف جائز ہوگا۔

اور اگر معلوم ہو کہ اس کا کوئی مالک ہے اور وہ دس میں آدمیوں کے درمیان ہے تو مصلحت کے تحت اس میں تصرف جائز نہ ہوگا اور جس کے بارے میں شک ہو کہ اس کا بعض کے علاوہ کوئی اس کا مالک ہے یا نہیں تو وہ اس سے زائد حکم نہیں رکھتا جو یقینی ہے یعنی اس کا کوئی مالک ہے لیکن وہ معلوم نہیں تو اب مصلحت کے تحت اس میں تصرف ہو سکتا ہے۔ اور مصلحت وہ ہے جس کا ذکر ہم نے پانچ قسموں میں کیا ہے تو یہ اصل اس کے لیے شاہد ہے اور کیسے نہیں ہوگا جب کہ ہر وہ مال جو ضائع ہو سکتا ہو اور اس کا مالک گم ہو تو بادشاہ مسلمانوں کی بہتری میں اسے صرف کرتا ہے اور فقراء وغیرہ ان مصالح میں شامل ہیں۔ اب اگر اسے فقیر پر خرچ کیا جائے تو وہ اس کا مالک بن جائے گا اور اس میں اس کا تصرف نافذ ہوگا۔ اور اگر کوئی چور اس سے چوری کرے تو اس کا ہاتھ کاٹا جائے گا۔ تو غیر کی ملک میں اس کا تصرف کیسے نافذ ہوگا تو یہ بات اسی صورت میں صحیح ہو سکتی ہے جب ہم فیصلہ کریں کہ مصلحت کے تحت ملک اس کی طرف منتقل ہونی چاہیے اور یہ اس کے لیے حلال ہو تو ہم مصلحت کے مطابق فیصلہ کرتے ہیں۔

سوال:

یہ تصرف بادشاہ کے ساتھ خاص ہے (دوسروں کے لیے نہیں)

جواب:

بادشاہ بھی کسی دوسرے شخص کی ملک میں اس کی اجازت کے بغیر تصرف نہیں کر سکتا لہذا اس کا سبب مصلحت ہے۔ اور مصلحت یہ ہے کہ اگر اسے چھوڑ دیا جائے تو وہ ضائع ہو جائے گا تو اب یہ دو باتوں کے درمیان ہے یا تو اسے ضائع ہونے دیا جائے یا کسی اہم کام میں خرچ کر دیا جائے اور ضائع کرنے کی بجائے ضروری جگہ پر خرچ کرنا زیادہ بہتر ہے لہذا اس کی طرف رجوع کیا جائے گا۔ جس میں شک ہو اور اس کا حرام ہونا معلوم نہ ہو تو اس میں مصلحت یہ ہے کہ فیصلہ کی دلالت کے مطابق فیصلہ کیا جائے اور قابضین کے پاس ہی چھوڑ دیا جائے۔ کیوں کہ شک کی بنیاد پر ان سے لے لینا اور انہیں حاجت پر اکتفا کا مکلف بنانا اس نقصان تک پہنچاتا ہے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے اور مصلحت کی جہات مختلف ہیں بعض اوقات بادشاہ دیکھتا ہے کہ اس مال سے کچل بنا کر بہتر ہے کبھی اسلامی لشکر پر خرچ کرنا مناسب سمجھتا ہے بعض اوقات فقراء پر خرچ کرنے میں مصلحت ہوتی ہے لہذا وہ مصلحت کے مطابق تصرف کرتا ہے اس قسم کی صورت میں قویٰ یہی ہے کہ مصلحت کے مطابق خرچ کیا جائے اس سے نتیجہ یہ نکلا کہ جن مالوں میں کسی دلالت کے بغیر محض ظن

پایا جائے یعنی کسی خاص معین اگر جی کی ملک پر کوئی دلالت نہ ہو اس پر لوگوں کا مواخذہ نہیں ہوتا جیسے بادشاہ اور فقراء جو اس مال سے لیتے ہیں ان سے مواخذہ نہیں ہوگا، حالانکہ وہ جانتے ہیں کہ اس کا کوئی مالک ہے لیکن اس کا کوئی معین مالک نہیں جس کی طرف اشارہ کیا جائے تو اس معنی کے اعتبار سے ذات مالک اور ذات مال میں کوئی فرق نہیں ہوگا۔

تو یہ اختلاف کے باعث پیدا ہونے والے شبہ کا بیان ہے اب ایک بات رہ گئی وہ یہ کہ جب اپنے والی چیزیں روپے پیسے اور سامان ایک آدمی کے قبضے میں مخلوط ہو جائے تو اس میں غور و فکر کرنا ضروری ہے تو اس کا بیان مقام سے نکلنے کے طریقوں کے ضمن میں آئے گا۔

شبہ کا تیسرا مقام:

حلال کرنے والے سبب میں گناہ کامل جانا

یہ گناہ یا تو اس کے قرائن میں ہو گیا یا اس سے ملنے والی چیزوں میں یا اس کے مقدمات میں اور یا اس کے عرض میں شامل ہوگا۔ لیکن یہ گناہ ایسا نہ ہو جس سے عقد فاسد اور حلال کرنے والا سبب باطل ہو جاتا ہے قرائن میں معصیت کے اختلاف کی مثالیں یہ ہیں۔

جمعة المبارک کے دن اذان کے وقت خرید و فروخت، غصب کی ہوئی چھری کے ساتھ ذبح کرنا، چھینی ہوئی کلہاڑی سے سے لکڑیاں کاٹنا، دوسرے کے سودے پر سودا کرنا اور دوسرے کی بولی پر بولی دینا۔

سودوں کے سلسلے میں وارد ہونے والی نہیں جو فساد عقد پر دلالت نہ کرتی ہو اس سے بچنا تقویٰ ہے اگرچہ اس پر حرام ہونے کا حکم نہیں لگایا جاتا اس قسم کا نام شبہ رکھنے میں بھی چوک (بھول) ہے کیوں کہ عام طور پر شبہ اس جگہ ہوتا ہے جہاں اشتباہ اور حیالت ہو جب کہ اشتباہ نہیں ہے بلکہ یہ بات معلوم ہے کہ کسی دوسرے کی چھری سے ذبح کرنا گناہ ہے اسی طرح ذبیحہ کا حلال ہونا بھی معلوم ہے لیکن شبہ، مشابہت سے مشتق ہے اور اس قسم کے امور سے کراہت پیدا ہوتی ہے اور کراہت حرمت کے مشابہ ہوتی ہے لہذا اگر شبہ سے یہ مراد ہے تو اسے شبہ کہنے کی کوئی وجہ ہو سکتی ہے ورنہ مناسب یہ ہے کہ اس کا نام ایسی کراہت رکھا جائے جس میں کوئی شبہ نہیں اور جب معنی معلوم ہو گیا تو ناموں پر کوئی اعتراض نہیں ہو سکتا کیونکہ نام رکھنے میں فقہاء کرام تسامح و ریمت پوشی سے کام لیتے ہیں۔

پھر جان لو کہ کراہت کے تین درجے ہیں۔

درجات کراہت

پہلا درجہ حرام کے قریب ہے اور اس سے بچنا بہت ضروری ہے اور آخری درجہ میں ایک گناہ مبالغہ ہوتا ہے قریب ہے کہ وہ دوسرے میں پڑنے والوں کی پرہیزگاری سے مل جائے۔ اور ان کے درمیان متوسطہ درجات ہیں جو دونوں طرفوں سے مل جاتے ہیں کسی سے چھپے ہوئے کتے سے شکار کرنا چھینی ہوئی چھری سے ذبح کرنے

اور چھینے ہوئے تیر سے شکار کرنے کی نسبت زیادہ مکروہ ہے کیوں کہ کتے کو اختیار ہوتا ہے۔
 اس سلسلے میں اختلاف ہے کہ اس قسم کے کتے کا شکار کتے کے مالک کا ہو گا یا شکار کرنے والے کا غضب کی ہوئی زمین
 میں ہوئے ہوئے بیج کا شبہ بھی اس سے ملحق ہے کیونکہ کھیتی بیج کے مالک کی ہے لیکن اس میں شبہ ہے اور اگر ہم ثابت
 کریں کہ زمین کے مالک کے لیے روکنے کا حق حاصل ہے تو یہ حرام قیمت کی طرح ہو گا۔ لیکن زیادہ مناسب بات یہ ہے کہ اس
 کے لیے روکنے کا حق ثابت نہ کیا جائے۔ جیسے کوئی شخص غضب کی ہوئی چکی سے آٹا پیسے یا غضب کئے ہوئے جال کے ساتھ
 شکار کرے۔ کیوں کہ اس شکار میں جال کے مالک کا کوئی حق نہیں غضب کی ہوئی کلہاڑی سے لکڑیاں کاٹنا بھی اس کے قریب
 قریب ہے کراہت کا اس سے نچلا درجہ یہ ہے کہ اپنی ذاتی ملکیت کو غضب کی ہوئی چھری سے ذبح کرے کیونکہ کوئی بھی اس
 ذبیحہ کے حرام ہونے کا قائل نہیں۔ جمعہ کی اذان کے وقت خرید و فروخت بھی اس سے ملحق ہے کیوں کہ مقصود عقد بیع سے اس
 کا تعلق ضعیف ہے اگرچہ بعض حضرات کے نزدیک یہ عقد فاسد ہو جاتا ہے (عقد ناسد نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ اس میں
 صرف اتنی خرابی ہے کہ وہ دوسرے واجبہ جمعہ کے لیے سعی کو چھوڑ کر خرید و فروخت میں مشغول ہو گیا۔ اگر اس قسم کی
 صورت سے بیع فاسد ہوتی تو ہر اس شخص کی بیع فاسد ہوتی جس کے ذمے زکوٰۃ کا ایک درہم باقی ہے یا ایسی قوت شدہ نماز
 اس کے ذمہ ہے جس کی ادائیگی فوری طور پر ضروری ہے یا اس کے ذمہ ایک دانق (درہم کا چٹا حصہ) کسی کے حق کے
 طور پر واجب ہو کیوں کہ (اس وقت) خرید و فروخت میں مشغولیت اسے واجبات کے قیام سے روکتی ہے اور اذان کے
 بعد جمعہ کی نماز بھی واجب ہوتی ہے۔ یہ بات یہاں تک پہنچاتی ہے کہ ظالم لوگوں کی اولاد اور ان لوگوں کا نکاح صحیح نہ ہو جن
 کے ذمہ ایک درہم ہو کیونکہ وہ واجب کو چھوڑ کر نکاح میں مشغول ہوئے لیکن چونکہ جمعہ المبارک کے سلسلے میں خاص طور پر یہی
 وارد ہوئی ہے لہذا ذہنوں میں اس کی خصوصیت کا تصور فوری طور پر آتا ہے لہذا اس کی کراہت زیادہ سخت ہے اور اس
 سے بچتے ہیں کوئی حرج نہیں لیکن اس سے وسوسے پیدا ہوتے ہیں حتیٰ کہ ظالم لوگوں کی بیٹیوں سے نکاح کرنے اور ان کے
 ساتھ دیگر معاملات میں حرج سمجھا جاتا ہے۔

ان اسلاف میں سے ایک کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے ایک شخص سے کوئی چیز خریدی پھر سنا کہ اس
 شخص نے اسے جمعہ کے دن خریدا تھا تو اس خوف سے واپس کر دی کہ شاید اذان جمعہ کے وقت خریدی ہو۔ یہ انتہائی درجہ
 کا مبالغہ ہے کیوں کہ انہوں نے شک کی بنیاد پر رد کر دیا۔ اگر منہیات اور مفسدات میں اس طرح کا وہم کیا جائے تو ہفتہ
 اور دیگر دنوں سے یہ وہم دور نہ ہو گا (یعنی یہ خدشہ تمام دنوں کے بارے میں ہو گا، پر ہنگامی چیز ہے اور اس
 سلسلے میں مبالغہ نہایت اچھا ہے لیکن ایک معلوم حد تک۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: **مَنْ بَلَغَ الْوَسْوَ**
هَ الْوَسْوَ (۱)

تو اس قسم کے مبالغوں سے بچنا چاہیے کیوں کہ یہ مبالغہ اگرچہ اس مبالغہ کرنے والے کو نقصان نہیں پہنچتا لیکن بعض اوقات دوسرے لوگوں کو یہ وہم ہوتا ہے کہ یہ اہم بات ہے پھر وہ اس سے آسمان بات سے عاجز ہو کر اصل پر ہنر گاری کو چھوڑ دیتے ہیں۔ اور ہمارے زمانے میں اکثر لوگ اس بات کو دلیل بناتے ہیں کیوں کہ ان پر راستہ تنگ ہوتا ہے تو وہ اسے قائم کرنے سے مایوس ہو جاتے ہیں چنانچہ وہ اس حلال کے راستے کو چھوڑ دیتے ہیں تو جس طرح طہارت کے سلسلے میں دوسو سے کاشتکار بعض اوقات طہارت سے عاجز آ کر اسے چھوڑ دیتا ہے اسی طرح حلال مال میں دوسو نہ کرنے والے بعض لوگوں کا یہ وہم ہوتا ہے کہ دنیا کا تمام مال حرام ہے پس وہ وسیع راستہ اختیار کرتے ہیں اور یوں وہ (حلال و حرام کی) تمیز چھوڑ دیتے ہیں اور یہ عین گمراہی ہے۔

نواحی کی مثال ہر وہ تصرف ہے جو گناہ کی طرف لے جاتا ہے اس سلسلے میں سب سے اہم شراب بنانے والے لوگوں پر انگور بیچنا اور ایسے لوگوں سے غلام خریدنا ہے جو بچوں کے ساتھ گناہوں میں مصروف رہتے ہیں اسی طرح ڈاکوؤں پر تلوار بیچنا ہے اس سود کے صحیح ہونے اور اس کی قیمت کے حلال ہونے میں علماء کرام کا اختلاف ہے لیکن زیادہ مناسب یہی ہے کہ یہ بیع صحیح ہے اور اس کی قیمت حلال ہے البتہ وہ شخص اس سود کی وجہ سے گناہ گار ہوتا ہے جیسے غضب کی ہوئی چھری سے ذبح کرنے کی وجہ سے گناہ گار ہوتا ہے جب کہ وہ ذبیحہ (جانور) حلال ہوتا ہے لیکن اسے گناہ پر روکے باعث گناہ ہوتا ہے کیونکہ یہ بات عین عقد سے متعلق نہیں ہے لہذا اس سود کے کی بنیاد پر جو قیمت لی ہے وہ سخت مکروہ ہے اور اسے چھوڑنا اہم درجہ کی پرہیزگاری ہے لیکن یہ کام حرام نہیں ہے اس سے ملحق مرتبہ شراب پینے والے پر انگور بیچنا ہے جب کہ وہ شراب بنانا نہ ہو اور جو آدمی جہاد میں کرتا ہو اور ظلم بھی کرتا ہو تو ایسے شخص پر تلوار بیچنا بھی اسی زمرے میں آتا ہے کیوں کہ احتمال میں تعارض ہے پہلے بزرگوں نے فتنے کے وقت اس خوف سے تلوار بیچنے کو ناپسند کیا ہے کہ شاید کوئی ظالم اسے خریدے تو یہ پہلے درجہ سے اوپر کی پرہیزگاری ہے اور اس میں براہیت کم ہے اس سے ملحق وہ ہے جس میں مبالغہ کیا جاتا ہے اور قریب ہے کہ وہ دوسوئوں سے مل جائے اور یہ ایک جماعت کا قول ہے کہ کاشتکار لوگوں سے آلات زراعت کا سودا کرنا جائز نہیں کیوں کہ وہ ان کے ذریعے کھیتی باڑی پر مدد حاصل کرتے ہیں اور ظالم لوگوں پر غلبہ جیتے ہیں اور گائے ہل اور کاشتکاری کے آلات ان پر نہ بیچے جائیں تو یہ دوسو سے کی پرہیزگاری ہے کیوں کہ اس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ کاشتکار پر غلبہ نہ پیدا جائے کیوں کہ وہ اس کے ذریعے زراعت پر تقویت حاصل کرتا ہے اور نہ اسے عام بانی دیا جائے اور خیال آہستہ آہستہ اس مبالغہ تک پہنچائے گا جس سے منع کیا گیا ہے اور جو شخص نیک نیتی سے کسی کام کی طرف متوجہ ہوتا ہے اگر علم محقق اسے نہ روکے تو وہ صرف حد سے تجاوز کرتا ہے اور بعض اوقات وہ کام کر بیٹھتا ہے جو دین میں بدعت ہے اور اس سے بعد والے لوگوں کو نقصان پہنچتا ہے حالانکہ وہ یہ سمجھتا ہے کہ وہ نیکی میں مشغول ہے اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَقْصِي عَلَى ادْنَى
رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي ۝
عالم کو عابد پر اس طرح فضیلت حاصل ہے جسے مجھے اپنے
ادنیٰ صحابی پر فضیلت حاصل ہے۔

اور ”مُشْتَطِعُونَ“ مبالغہ کرنے والے وہ لوگ ہیں جن کے بارے میں خوف ہے کہ شاید یہ ارشاد خداوندی ان کے
بارے میں ہو۔

الَّذِينَ ضَلَّ سَعْيُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَهُمْ يَحْسِرُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ۝
وہ لوگ کہ دنیا کی زندگی میں ان کی محنت رائیگانہ گئی اور
وہ خیال کرتے ہیں کہ اچھا کام کر رہے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ انسان کو رہنمائی کی باریکیوں میں نہیں پڑنا چاہیے جب تک کسی بڑے اور قابل اعتماد عالم سے معلوم
نہ کر لے کیوں کہ جب وہ مقررہ حد سے تجاوز کرے اور کسی عالم سے) سے بغیر محض اپنے ذہن سے تصرف کرے گا تو اصلاح
کی بجائے فساد زیادہ ہوگا۔

حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ انہوں نے انگور کا باغ جلا دیا تھا کیوں کہ انہیں خوف
تھا کہ شاید انگور، شراب پیچنے والوں پر بیچے جائیں، اور اس قسم کے عمل کے لیے ہیں کوئی وجہ معلوم نہیں ہے۔ ہو سکتا ہے
ان کے سامنے کوئی اور سبب ہو جس کی وجہ سے جلانا واجب ہو کیوں کہ جو صحابہ کرام آپ سے زیادہ قدر و منزلت والے تھے
انہوں نے اپنے باغ کو نہیں جلا دیا، اگر یہ بات جائز ہوتی تو زنا میں پڑنے کے خوف سے اکثر تذاہل کو کاٹنا اور جھوٹ کے
خوف سے زبان کو کاٹنا جائز ہوتا اس کے علاوہ اور کئی چیزوں کو ضائع کرنا جائز ہوتا۔ جہاں تک مقدمات رہیں گناہ کے
لمنے کا تعلق ہے تو اس میں گناہ کے اختلاط کے تین درجے ہیں۔

سب سے بڑا درجہ جس میں کراہت زیادہ سخت ہے یہ ہے کہ اس کا اثر اس چیز میں باقی ہو جو حاصل کی گئی ہے
جیسے اس بکری کا گوشت کھانا جسے چھینے ہوئے گھاس سے چارہ دیا گیا یا وہ حرام چراگاہ میں چرتی رہی۔ کیوں کہ یہ گناہ ہے
اور یہ اس کے باقی رہنے کا سبب ہے۔ اور ہو سکتا ہے کہ اس کا خون، گوشت اور دوسرے اجزاء جو باقی ہیں اسی گھاس
سے ہوں یہ اہم درجے کی پرہیزگاری ہے اگرچہ واجب نہیں ہے اور یہ بزرگوں کی ایک جماعت سے منقول ہے
حضرت ابو عبد اللہ محمد سی تزدغندی کے پاس ایک بکری تھی وہ روزانہ اسے اپنے کاندھے پر اٹھا کر صحرائیں لے جاتے
وہاں چرتی رہتی اور آپ نماز پڑھتے آپ اس کا دودھ نوش فرماتے تھے۔ کچھ دیر کے لیے وہ اس سے غافل ہوئے تو وہ
ایک باغ کے کنارے سے انگور کے پتے کھانے لگی چنانچہ آپ نے اسے وہیں چھوڑ دیا اور اسے لانا حلال نہ جانا۔

(۱) المعجم الکبیر للخبزانی جلد ۸ ص ۲۷۸ حدیث ۱۱۹۰

(۲) قرآن مجید، سورہ کہف آیت ۱۰۴

سوال :

حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے کچھ اونٹ خریدے اور سرکاری چراگاہ کی طرف بھیج دیئے وہ وہاں چرتے رہے حتیٰ کہ موٹے تازے ہو گئے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے پوچھا کیا تم نے سرکاری چراگاہ میں ان کو چرایا ہے؟ انہوں نے عرض کیا جی ہاں۔ تو آپ نے ان سے نصف اونٹ لے لیے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک اس گھاس کی وجہ سے حاصل ہونے والا گوشت، گھاس کے مالک کا تھا تو یہ بات حرمت کو واجب کرتی ہے۔

جواب :

یہ بات اس طرح نہیں ہے کیونکہ کھانے کی وجہ سے گھاس ختم ہو جاتی ہے اور گوشت ایک نئی پیدائش ہے یہ عین گھاس نہیں ہے لہذا گھاس کے مالک کے لیے شرعی طور پر کوئی شرکت نہیں ہے۔

لیکن حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے بطور تادان ان سے گھاس کی قیمت وصول کی اور یہ نصف اونٹوں کے برابر خیال فرمائی لہذا اجتہاد کے طور پر نصف اونٹ لئے جس طرح حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ جب کوفہ سے آئے تو ان سے بھی نصف مال لے لیا اسی طرح حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے بھی لیا کیونکہ آپ سمجھتے تھے کہ عامل اس سب کا مستحق نہیں ہے اور آپ ان کے عمل کے مطابق نصف کو کافی سمجھتے تھے۔ اور نصف کا اندازہ لگانا بطور اجتہاد تھا۔

درمیانہ درجہ وہ ہے جو حضرت بشر بن حارث رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ انہوں نے اس نہر سے پانی نہ لیا ہے ظالموں نے کھڑ دیا تھا کیونکہ نہر کے ذریعے ان تک پانی پہنچا تھا اور اس کے ٹھونڈنے میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی گئی۔ اسی طرح ایک دوسرے بزرگ نے اس انگور سے نہ کھایا جسے اسی نہر کا پانی پہنچا تھا جو ظلم کھودی گئی تھی۔ یہ اس پینے درجہ سے زیادہ بلند اور پرہیزگاری میں زیادہ مبالغہ ہے اسی طرح ایک دوسرے بزرگ نے بادشاہوں کی جانب سے راستوں میں بنائے گئے کمزوں سے پانی نہ لیا اور اس سے بھی بلند حضرت دو النون مصری رحمہ اللہ کی پرہیزگاری ہے کہ انہوں نے جیل کے داروغہ کے ہاتھوں سے پیچھے وائے کھانے سے اجتناب فرمایا اور فرمایا کہ یہ ایک ظالم کے ہاتھ سے آیا ہے ان مراتب کے درجات بے شمار ہیں۔

تیسرا درجہ وہ ہے جو سبوں اور مبالغہ کے قریب ہے یعنی وہ ایسی حلال چیز ہے پرہیز کرے جو اس آدمی کے ہاتھ سے پہنچی ہو جس نے زنا یا الزام تراشی کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی ہے۔ لیکن یہ نافرمانی حرام کھانے والوں کے گناہ جیسی نہیں ہے کیونکہ اس صورت میں وہ قوت پیما رہی ہے جو حرام غذا سے حاصل ہوتی ہے جب کہ زنا اور کسی پرزنا کا الزام ایسی قوت کو لازم نہیں کرتا جس کے ذریعے کھانے جانے پر مدد حاصل کی جائے بلکہ کافر کے ہاتھوں سے پیچھے والی حلال چیز سے مرکب محض و سوسہ ہے بخلاف حرام کھانے کے، کیونکہ کفر کھانا اٹھانے سے متعلق نہیں ہوتا بلکہ اس کا نتیجہ یہ نکلے گا کہ کسی ایسے شخص کے ہاتھ سے نہ لے جس نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی ہو چاہے وہ غنیمت کے ذریعے ہو یا جھوٹ بولنے

سے۔ یہ انتہائی درجے کا مبالغہ اور حد سے تجاوز ہے بلکہ تقویٰ میں وہ بات یاد رکھنی چاہیے جو حضرت زوالنون مصری اور حضرت بشر رحمہما اللہ کے عمل سے معلوم ہوئی یعنی وہ سبب جو پنچا نے والا ہے اس میں گناہ ہو جیسے نہر اور اس ہاتھ کی قوت جس نے حرام غذا سے فائدہ حاصل کیا ہے لیکن اگر وہ کوزے سے پانی نہ پیئے کہ کوزہ بنانے والے کہار نے اپنی دن کسی شخص کو مانے یا گالی دینے کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی تھی تو یہ وسوسہ ہے اور بکری کا گوشت اس لیے نہ کھاتے کہ اسے حرام کھانے والے نے ہانکا ہے تو یہ بات داروغہ و جیل کے ہاتھ والے مسئلہ سے زیادہ بعید ہے کیوں کہ کھانے کو داروغے کا ہاتھ لگے پنچا تا ہے اور بکری خود چل کر جاتی ہے اور چلائے والا اس کو صرف راستے سے ادھر ادھر ہونے سے روکتا ہے تو یہ وسوسے کے قریب ہے تو دیکھو ہم نے کس طرح ان باتوں کو درجہ وار بیان کیا جو ان امور کی مقتضی ہیں۔

جان لو! یہ تمام باتیں علمائے ظاہر کے فتویٰ سے خارج ہیں کیونکہ فقیہ کا فتویٰ پہلے درجہ کے ساتھ خاص ہے جس کا عام مخلوق کو مکلف بنایا جاسکتا ہے اور اگر وہ سب اس پر جمع ہو جائیں (عمل پیرا ہوں) تو دنیا میں خرابی نہ ہو اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ متقی اور صالح لوگوں کی پرہیزگاری ہے اور اس سلسلے میں فتویٰ وہ ہے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت وابصہ رضی اللہ عنہ کو بتایا کہ آپ نے فرمایا۔ اپنے دل سے پوچھ لو اگرچہ (فتویٰ دینے والے) تمہیں فتویٰ دین لڑتین بار فرمایا اور اس کی پہچان کرائی جب فرمایا:

أَلَيْسَ حَزَازًا لِّقُلُوبٍ - (۱)

گناہ دلوں کا کھٹکا ہے۔

اور مرید کے دل میں ان اسباب میں سے جو بات کھٹکے تو اگر وہ اس کھٹکے کے باوجود اس کا اقدام کرے تو نقصان اٹھائے گا اور جس قدر وہ کھٹکا پاتا ہے اسی قدر اپنے دل پر ظلم کرتا ہے بلکہ اگر وہ ایسا کام کرے جو اللہ تعالیٰ کے علم میں حرام ہے اور وہ اسے حلال خیال کرتا ہے تو یہ اس کے دل کی سختی میں موثر نہیں ہوگی اور اگر وہ اس چیز کو اختیار کرے جو علمائے ظاہر کے فتویٰ کے مطابق حلال ہے لیکن اس کے دل میں کچھ کھٹکا ہو تو یہ عمل نقصان دہ ہے ہم نے مبالغہ سے ممانعت کے سلسلے میں جو کچھ ذکر کیا ہے اس سے ہماری مراد وہ صاف اور معتدل دل ہے جو اس قسم کے امور میں کھٹکا نہیں پاتا اور اگر کسی وسوسہ کرنے والے کا دل راہ اعتدال سے ہٹ جائے اور وہ کھٹکا محسوس کرے اور اپنے دل میں جو کچھ پائے اس عمل پر اسے تو یہ اسے نقصان دے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے درمیان جو معاملات ہیں ان کے بارے میں وہ اپنے دل کے فتویٰ میں ماخوذ ہوگا۔ اسی طرح جس شخص کو وسوسہ رہتا ہو طہارت اور نماز کی نیت کے سلسلے میں اس پر سختی کی گئی ہے جب اس کے دل میں غالب بات ہو کہ تین مرتبہ وضو کرنے سے پانی اس کے تمام اجزاء

(۱) کثر العمال جلد ۱۰ ص ۲۵۰ حدیث ۲۹۲۳۹

(۲) شعب الایمان جلد ۲ ص ۲۶۷ حدیث ۵۲۳۳

پر نہیں پہنچا اور یہ محض دوسو سے کی وجہ سے ہو تو اس پر واجب ہے کہ چوتھی بار استعمال کرے اور یہ حکم خاص اس کے حق میں ہے اگرچہ حقیقت میں وہ غلطی پر ہو ہی وجہ سے کہ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قوم نے گائے کے بارے میں زیادہ سوالات کئے تو ان پر سختی کی گئی اگر وہ شروع میں ہی لفظ بقوہ لگائے کے عموم پر عمل کرتے اور جس پر لفظ گائے صادق آتا ہے اسے اپنا تے تو انہیں کفایت کرتا۔ تو تمہیں ان باریک باتوں سے غافل نہیں ہونا چاہیے جو ہم نے نفی اور اثبات کے طور پر ذکر کی ہیں کیوں کہ جو شخص کلام کی گہرائی تک نہ پہنچے اور اس کے معانی سے واقف نہ ہو سکے تو قریب ہے کہ وہ اپنے مقاصد کو پانے میں لغزش کا شکار ہو جائے۔

عوض میں گناہ کے بھی کئی درجات ہیں۔

عوض میں گناہ

سب سے بڑا درجہ جس میں کراہیت زیادہ ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ کوئی چیز ادھار خریدے اور اس کی قیمت غصب یا حرام کے مال سے ادا کرے پس دیکھا جائے گا اگر بائع نے قیمت پر قبضہ کرنے سے پہلے وہ غلہ خوشی خوشی اس کے حوالے کر دیا اور اس نے قیمت ادا کرنے سے پہلے اسے کھایا تو یہ (کھانا) حلال ہے اور قیمت ادا کرنے سے پہلے اسے چھوڑنا بالاتفاق واجب نہیں ہے اور نہ یہ اس پر ہیزگاری سے ہے جس کی تاکید کی گئی ہے۔

اب اگر وہ اسے کھانے کے بعد حرام مال سے قیمت ادا کرے تو گویا اس نے قیمت ادا نہیں کی اور اگر وہ حقیقت میں قیمت ادا نہ کرتا تو وہ ظلم کرنے والا ہوتا کیونکہ اس طرح وہ بائع کا وہ حق ادا نہ کرتا جو اس کے ذمہ ہے لیکن یہ حرام نہیں ہو گا۔ اور اگر وہ حرام مال سے قیمت ادا کرے اور بائع یہ جانتے ہوئے کہ یہ حرام ہے بری الذمہ قرار دے تو اس کی ذمہ داری پوری ہو جائے گی اب اس کے ذمہ صرف یہ گناہ رہ جائے گا کہ اس نے بائع کو حرام مال دیتے ہوئے حرام درہموں میں تصرف کیا اور اگر بائع یہ سمجھتے ہوئے کہ یہ حلال مال ہے اسے بری الذمہ قرار دیتا ہے تو یہ برائت حاصل نہ ہوگی کیوں کہ وہ تو اسے یوں بری الذمہ قرار دے رہا ہے کہ اس نے اپنا حق وصول کر لیا حالانکہ یہ مال ادائیگی حق کے لائق نہیں ہے تو خریدنے والے کا حکم اس غلے سے کھانے اور جو کچھ اس کے ذمہ ہے اس کا یہ (مذکورہ بالا) حکم ہے۔

اور اگر بائع نے اسے یہ چیز خوشی سے نہیں دی بلکہ اس نے خود حاصل کی تو اب اس (خریدار) کے لیے اس کا کھانا حرام ہے حرام مال سے قیمت ادا کرنے سے پہلے کھائے یا بعد میں کیونکہ اس سلسلے میں فتویٰ سے اس بات کی طرف اشارہ ہوتا ہے کہ بائع کو روکنے کا حق ہے یہاں تک کہ وہ قیمت پر قبضہ کر کے اپنی ملک ثابت کرے جیسے خریدار کی ملک منتقل ہوئی ہے بائع کو جو روکنے کا حق حاصل ہے وہ دو صورتوں میں باطل ہوتا ہے ایک یہ کہ وہ خریدار کو معاف کر دے دوسرا یہ کہ قیمت وصول کرے اور یہاں دونوں میں سے ایک بات بھی نہیں پائی گئی لیکن اس نے اپنی ملکیت نیچے کھائی ہے اور اسے اسی طرح گناہ ہو گا جس طرح رہن رکھنے والا مرتہن (جس کے پاس رہن رکھا) کے مال سے اس کی اجازت کے بغیر کھائے اس کے لیے اور غیر کا مال کھانے میں فرق ہے لیکن اصل حرمت ہے جو ان سب کو شامل ہے۔ یعنی اس

وقت جب ثمن ادا کرنے سے پہلے اس چیز قبضہ کرے چاہے بیچنے والے کی خوش دلی سے ہو یا بد دلی سے۔

اور اگر پہلے حرام مال سے قیمت ادا کرے پھر قبضہ کرے تو دیکھا جائے گا اگر بائع کو علم ہے کہ قیمت حرام مال سے ہے اور اس کے باوجود وہ اس چیز کا قبضہ دے دیتا ہے تو اب اس کے روکنے کا حق باطل ہو جائے گا اور قیمت خریدار کے ذمہ باقی ہوگی کیوں کہ کچھ اس نے لیا ہے وہ قیمت نہیں ہے اور قیمت باقی رہنے کی وجہ سے بیچ کا کھانا حرام ہوگا۔

لیکن اگر اسے اس مال کے حرام ہونے کا علم نہ ہو اور اس کی حالت یہ ہے کہ اگر اسے معلوم ہوتا تو وہ اس پر راضی نہ ہوتا اور نہ بیع کا قبضہ دیتا تو اس دھوکہ بازی سے روکنے کا حق باطل نہیں ہوگا۔ پس اس کا کھانا اسی طرح حرام ہے جیسے رہن رکھا ہو مال کھانا، یہاں تک کہ وہ اسے معاف کر دے یا خریدار حلال مال سے قیمت ادا کرے یا بائع حرام مال پر راضی ہو جائے اور اسے معاف کر دے تو اس کا معاف کرنا صحیح ہوگا لیکن حرام پر راضی ہونا درست نہ ہوگا۔

یہ فقہ کا تقاضا ہے اور پہلے درجہ میں حلال و حرام کا بیان ہے لیکن اس سے رکن اہم تقویٰ ہے کیونکہ جب کسی چیز تک پہنچانے والے سبب میں گناہ آجائے تو اس میں کراہیت سخت ہوتی ہے جیسے گزر چکا ہے، اور ان میں سے زیادہ مضبوط سبب قیمت ہے اگر یہ حرام قیمت نہ ہوتی تو بائع وہ چیز اس کے حوالے کرنے پر راضی نہ ہوتا تو اس کا راضی ہونا اس کو سخت کراہیت سے خارج نہیں کرتا۔

لیکن اس کی وجہ اس شخص کی عدالت ختم نہیں ہوتی بلکہ اس سے تقویٰ اور پہنچاری کا درجہ زائل ہو جاتا ہے مثلاً اگر کوئی بادشاہ کپڑا یا زمین خریدے اور قیمت ادا کرنے سے پہلے بائع کی مرضی سے اس پر قبضہ کر لے اور کسی عالم کو بطور صلہ رحمی یا تحفہ کے طور پر دے دے اور اسے شک ہو کہ معلوم اس کی قیمت حلال مال سے ادا کرے گا یا حرام سے، تو کم درجہ کی کراہیت ہے کیوں کہ اس کو قیمت میں گناہ کے داخل ہونے کا شک ہو اور اس کی کراہیت کا خفیف ہونا اس بادشاہ کے مال میں حرام کی قلت اور کثرت کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے یا غلبہ ظن سے معلوم ہوگا۔ اور اس کا بعض، دوسرے بعض سے زیادہ سخت ہے اور اس سلسلے میں دل کی خلش کی طرف رجوع کرنا چاہیے۔

درمیانہ درجہ | درمیانہ درجہ یہ ہے کہ (بیع کا) عوض نہ چھینا ہو مال ہو اور نہ حرام، لیکن اسے گناہ کئے لیے تیار کیا جاتا ہو جیسے قیمت میں انگوڑے دے دے اور لینے والا شراب نوش ہو، یا عوض میں تلوار دے اور

وہ لینے والا ڈاکو ہو تو اس سے اس بیع میں حرمت نہیں آتی جو بطور ادھار لی ہے لیکن اس میں کراہیت ہے جو غضب کی کراہیت سے کم ہے۔ اس رتبہ میں درجات مختلف ہیں جیسے قیمت پر قبضہ کرنے والے پر گناہ کے غلبہ یا گناہ نہ ہونے کے احتمال میں تفاوت ہے جب عوض حرام ہوگا تو اس کا خرچ کرنا بھی حرام ہوگا اور اگر اس کے حرام ہونے کا احتمال ہو لیکن جائز ہونے کا گمان بھی ہو تو اسے خرچ کرنا مکروہ ہوگا۔ اور میرے خیال میں سبکی لگانے والے کی کمائی سے ممانعت اور

اس کی کراہیت اسی وجہ سے ہے کیوں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی بار منع فرمایا۔ (۱)

پھر حکم دیا کہ اس سے اپنے پانی لانے والے اونٹ کو چارہ کھلا دے۔ (۲)

اور یہ جو دھم کیا جاتا ہے کہ اس کا سبب نجاست اور گندگی سے موت ہوتا ہے تو یہ وہم فاسد ہے کیوں کہ اگر یہ بات ہوتی تو چمڑا رنگنے والے اور جھاڑو دینے والے کے سب میں بھی کراہت ہوتی، اور اس کا کوئی بھی قائل نہیں اور اگر یہ قول کیا جائے تو قصاب کی کمائی میں یہ قول نہیں چل سکے گا کیوں اس کا سبب کیسے مکروہ ہوگا حالانکہ وہ گوشت کا بدلہ ہے اور گوشت ذاتی طور پر مکروہ نہیں ہے حالانکہ پھینے لگانے والے اور سینگی لگانے کی نسبت قصاب کا نجاست سے زیادہ تعلق ہوتا ہے کیوں کہ سینگی لگانے والا سینگی لگانے کے آلے سے خون نکالتا اور روئی سے صاف کرتا ہے لیکن سبب ہے کہ سینگی اور پھینے لگانے میں حیوان کی بنیاد کو خراب کرنا اور خون نکالنا ہے حالانکہ اس سے اس کی زندگی قائم رہتی ہے اور اس میں اصل حرمت ہے اور یہ ضرورت کے تحت حلال ہے اور حاجت و ضرورت کا علم اندازے اور اجتہاد سے ہوتا ہے اور بعض اوقات اسے نفع بخش سمجھا جاتا ہے لیکن وہ نقصان دہ ہوتا ہے لہذا وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک حرام ہوگا۔ لیکن اندازے سے اس کے حلال ہونے کا حکم لگایا جائے گا۔

یہی وجہ ہے کہ پھینے لگانے والے کے لیے جائز نہیں کہ وہ کسی بچے، غلام اور سیویش آدمی کو اس کے ولی کی اجازت اور ڈاکٹر کی ہدایت کے بغیر پھینے لگائے اگر ظاہر ایہ حلال نہ ہوتی تو سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سینگی لگانے والے کو اجرت نہ دیتے اور اگر اس حرام ہونے کا احتمال نہ ہوتا تو اس سے منع نہ کیا جاتا تو اجرت دینے اور اس سے معافیت کو اسی علت کے تحت جمع کیا جاسکتا ہے۔

اور مناسب یہ تھا کہ ہم اس بات کو ان قرائن کے تحت ذکر کرتے جو اسباب سے ملے ہوئے ہیں کیوں کہ یہ ان کے زیادہ قریب ہے۔

سب سے کم مرتبہ | یہ دوسرے کرنے والوں کا درجہ ہے اس کی صورت یہ ہے کہ مثلاً کوئی شخص قسم کھائے کہ وہ انہماں کا کاتا ہوا کپڑا نہیں لے گا پھر وہ اس کا کاتا ہوا دھاگہ بیچ کر اس سے کپڑا خریدے تو اس میں کراہیت نہیں اور اس سے بچنا محض وسوسہ ہے۔

حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے اس قسم کی صورت کے بارے میں عدم جواز کا فتویٰ دیا ہے اور یہ دلیل پیش کی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

(۱) سنن ابن ماجہ ص ۷۷، ابواب التجارات۔

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۴۴، کتاب الاطعمات۔

لَعَنَ اللَّهُ الْيَهُودَ حَرَمَتْ عَلَيْهِمُ الْخُمُورُ
فَبَاعُوهَا وَآكَلُوا أَمْثَلَهَا (۱)

اللہ تعالیٰ یہودیوں پر لعنت بھیجے ان پر شراب حرام تھی تو انہوں نے اسے بیچ کر اس کی قیمت کھالی راستعال کر لی

اور یہ بات واقعی غلط ہے کیوں کہ شراب کا سودا کرنا باطل ہے کیونکہ شریعت میں شراب کے لیے منفعت باقی نہیں رہتی اور بیع باطل کی قیمت حرام ہے جب کہ یہ مذکورہ بالا مثال اس طرح نہیں ہے بلکہ اس کی مثال اس طرح ہے جیسے کوئی شخص کسی لونڈی کا مالک ہو جائے اور وہ اس کی رضاعی بہن ہو اور اسے کسی اجنبیہ لونڈی کے بدلے میں بیچ دیا جائے کسی شخص کے لیے یہاں پر ہنگامی کی ضرورت نہیں ہے اور اسے شراب بیچنے سے تشبیہ دینا نہایت درجہ کی زیادتی ہے تحقیق ہم نے اس سلسلے میں تمام درجات اور ان میں تدریج کی کیفیت کو جان لیا اگرچہ ان درجات کا تفاوت تین یا چار یا اس سے زیادہ تعداد میں منحصر نہیں ہے بلکہ تعداد اور حد بندی سے مقصود بات کو سمجھنا ہے۔

سوال:

اگر کہا جائے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
مَنْ اشْتَرَى تَوْبًا بِعَشْرَةِ دَرَاهِمَ فِيمَا
دَرَاهِمُ حَرَامٌ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ صَلَاتَهُ مَا
كَانَ عَلَيْهِ - (۲)

جو شخص دس درہم کا کپڑا خریدے اور ان میں ایک درہم حرام ہو تو جب تک وہ کپڑا اس کے اوپر ہو گا اللہ تعالیٰ اس کی نماز قبول نہیں کرے گا۔

پھر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اپنی انگلیاں اپنے کانوں میں ڈال کر فرمایا اگر میں نے یہ بات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے نہیں سنی تو میرے یہ کان بہرے ہو جائیں۔

جواب:

یہ اس بات پر محمول ہے جب معتین درہموں کے بدلے خریدا ہوا دہار نہ ہو اور جب ادھار خریدے تو ہم نے اکثر صورتوں میں حرمت کا فتویٰ دیا ہے پس اسی پر محمول کیا جائے پھر کئی ایسی ملکیتیں ہیں جن کے سبب میں گناہ پائے جانے کی وجہ سے نماز قبول نہ ہونے کی وجہ سے اگرچہ اس سے فساد عقلا لازم لازم نہیں آتا، جس طرح جمعۃ المبارک کی اذان کے وقت خریدنے والا ہے۔

شک کا چوتھا مقام: دلائل میں اختلاف

یہ اختلاف، سبب میں اختلاف کی طرح ہے کیونکہ سبب، علت و حرمت کے حکم کا سبب ہے اور دلیل علت و حرمت

(۱) مجمع بخاری جلد اول ص ۲۹۱ کتاب الانبیاء

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۹۸ مرویات ابن عمر

کی پہچان کا سبب ہے پس وہ معرفت کے حق میں سبب ہے اور جو چیز غیر کی معرفت میں ثابت نہ ہوتی واثم اس کے ثبوت کا کیا فائدہ ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ کے علم میں اس کا سبب جاری ہو۔

یہ اختلاف یا تو دلائل شرع کے درمیان تعارض کی وجہ سے ہو گا یا ان علامات کے تعارض کی وجہ سے ہو گا جو ان پر دلالت کرتی ہیں یا مشابہت کے تعارض کی وجہ سے ہو گا۔

پہلی قسم:

دلائل شرع میں تعارض کی مثال یہ ہے کہ قرآن پاک کی دو آیات یا دو حدیثیں جن میں عمومی حکم ہو یا ہم متعارض ہوں یا دو قیاس یا ہم ٹکراتے ہوں یا ایک قیاس اور ایک عام آیت (یا حدیث) میں تعارض ہو، ان تمام سے شک پیدا ہوتا ہے۔ اور اس صورت میں استصحاب (اصل) کی طرف لوٹنا ہوتا ہے۔

یا ترجیح نہ ہونے کی صورت میں اس اصل کی طرف لوٹتے ہیں جو پہلے سے معلوم ہے اگر ممانعت کی جانب ترجیح ظاہر ہو تو اسے اختیار کرنا واجب ہے اور اگر حلت کی جانب ترجیح ظاہر ہو تو اسے اختیار کرنا جائز ہے لیکن تقویٰ چھوڑنے میں ہے اور منفی اور مقلد کے لیے اختلافی مقامات سے بچنا تقویٰ میں اہم ہے اگرچہ مقلد کے لیے جائز ہے کہ اپنے شہر میں جس کو سب سے افضل عالم سمجھتا ہے اس کے فتویٰ پر عمل کرے اور یہ بات سننے سے معلوم ہوتی ہے جس طرح شہر کے سب سے بڑے ڈاکٹر کی معرفت لوگوں سے سننے سنانے اور قرائن کی ذریعے ہوتی ہے اگرچہ وہ اچھی طرح علاج نہ کر سکتا ہو۔ فتویٰ لینے والے کے لیے جائز نہیں کہ وہ مذاہب میں سے جس میں زیادہ وسعت پائے اسے چھانٹ لے بلکہ چھان بین کرتا ہے حتیٰ کہ اسے افضل کے بارے میں ظن غالب ہو جائے پھر اس کی اتباع کرے اور اس کی مخالفت ہرگز نہ کرے ہاں اگر اس کا امام کسی بات پر فتویٰ دے اور اس میں کسی دوسرے امام کا اختلاف پایا جاتا ہو تو اختلاف سے بچتے ہوئے اتباع کی طرف جانا مؤکد پرہیزگاری ہے اسی طرح جب مجتہد کے ہاں دلائل میں تعارض ہو اور اندازہ اور گمان سے حلت کی جانب کو ترجیح حاصل ہو تو بچنے میں تقویٰ ہے یقیناً کرام بعض اشیاء کے حلال ہونے کا فتویٰ دیتے تھے لیکن اس میں شبہ سے بچنے کی بنیاد پر خود اس پر عمل نہیں کرتے تھے۔ ہم اسے بھی تین مراتب پر تقسیم کرتے ہیں۔

پہلا مرتبہ:

اس سے بچنا نہایت درجے کا استجاب ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب مخالفت کی دلیل قوی ہو اور دوسرے مذاہب کی وجہ ترجیح دقیق ہو، شکاری کی جب اپنے شکار کو خود کھانے لگے تو اس سے بچنا اہم تقویٰ ہے اگرچہ منفی اس کے حلال ہونے کا فتویٰ دے کیوں کہ اس میں ترجیح نہایت باریک و دقیق ہے اور ہم نے اس کے حرام ہونے کو اختیار کیا اور یہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے ایک قول کے مطابق ہے اور جن صورت میں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کا جید قول حضرت امام ابو حنیفہ یا کسی دوسرے امام رحمہم اللہ کے مذاہب کے موافق ہو تو اس میں پرہیز کرنا اہم ہے

اگرچہ مفتی دوسرے قول پر قوی دے۔

اسی سے ہے بسم اللہ نہ پڑھنے سے بچنا اگرچہ اس میں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کا قول مختلف ہے کیوں کہ آیت اسے واجب کرتے ہیں ظاہر ہے اور اس سلسلے میں احادیث متواتر ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے جس نے شکار کے بارے میں سوال کیا آپ نے اس سے فرمایا:

إِذَا ارْسَلْتَ كَلْبَكَ الْمَعْلَمَ وَذَكَرْتَ عَلَيْهِ
اسْمَ اللَّهِ فَكُلْ - (۱)

جب تم اپنے شکاری کتے کو چھوڑو اور اس پر اللہ تعالیٰ کا نام ذکر کرو ہوا تو راتے کھاو۔

اور یہ ارشاد گرامی تکرار کے ساتھ منقول ہوا ہے اور بسم اللہ پڑھنی ذبح کرنا مشہور ہے (۲)

لیکن جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی

الْمُؤْمِنُ يَذْبَحُ عَلَى اسْمِ اللَّهِ تَعَالَى
سَمِيَّ أَوْ لَمْ يُسَمَّ - (۳)

مومن اللہ تعالیٰ کے نام پر ذبح کرتا ہے وہ بسم اللہ پڑھے یا نہ پڑھے۔

میں اس بات کا احتمال ہے کہ یہ عام ہوا اور آیت کریمہ اور تمام روایات کو ظاہر سے پھیرنے والا ہوا اور یہ بھی احتمال ہے کہ یہ بھولنے والے کے ساتھ خاص ہوا اور آیت کریمہ اور دیگر روایات اپنے ظاہر میں ان میں کوئی تاویل نہ ہوا اور اسے بھولنے والے سے خاص کرنا ممکن بھی ہے کیوں کہ اسے بھول کر چھوڑنے کا عذر لاحق ہے اور اسے عام رکھنا اور آیت کریمہ کی تاویل کرنا بھی ممکن ہے بلکہ زیادہ قریب ہے تو ہم نے اسے ترجیح دی اور ہم اس کے مقابل احتمال کا انکار بھی نہیں کرتے تو اس قسم کے جانور سے پرہیز کرنا اہم ہے اور پہلے درجہ میں واقع ہے۔

دوسرا مرتبہ:

یہ وسوسہ والے درجہ سے مزاحم ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ انسان اس بچے کے کھانے سے پرہیز کرے جو ذبح کے لہوئے جانور کے پیٹ میں پایا جاتے اور اسی طرح گوشت کے کھانے سے بھی پرہیز کرے۔ صحیح احادیث کی کتب میں ایک حدیث صحیح ثابت ہے کہ جنین (جانور کے پیٹ میں پاتے جانے والے بچے) کا ذبح اس کی ماں ہی کا ذبح ہے (یعنی اسے انگ ذبح کرنے کی ضرورت نہیں) یہ حدیث اس قدر صحیح ہے کہ اس کے متن میں کوئی احتمال اور سہم نہیں

(۱) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۲ کتاب الذبائح

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۲ کتاب الذبائح

(۳) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۵ ص ۲۴ کتاب الصيد

(۴) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۳۵ کتاب الفضایا۔

کوئی کمزوری نہیں اسی طرح صحیح حدیث سے ثابت ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دسترخوان پر گوہ کھائی گئی۔ (۱)
اور یہ حدیث صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں منقول ہے اور میرا خیال ہے حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تک یہ حدیث نہیں
پہنچی۔ (۲) اور اگر ان تک پہنچتی تو وہ بھی اس کے قائل ہوتے اگر انصاف سے کام لیتے۔ اور اگر کوئی منصف اس سلسلے
میں انصاف نہ کرے تو اس کا اختلاف غلط ہے جس کا کوئی اعتبار نہیں اور نہ اس سے کوئی شبہ پیدا ہوتا ہے
جیسا کہ اگر اس کی مخالفت نہ ہوتی اور کوئی چیز خبر واحد سے ثابت ہوتی۔

تیسرا محرم تبہ :

مسئلہ میں اختلاف بالکل مشہور نہ ہوا لیکن اس کی علت خبر واحد سے معلوم ہو پس کوئی شخص کہے کہ لوگوں نے خبر واحد
میں اختلاف کیا پس ان میں سے کوئی قبول نہیں کرتا لہذا میں پرہیزگاری اختیار کرتا ہوں کیوں کہ نقل کرنے والے اگرچہ عادل
ہوں پھر بھی ان سے غلطی کا امکان ہے اور کسی مخفی غرض کے لیے جھوٹ جائز ہے کیونکہ عادل آدمی بھی کبھی جھوٹ بولتا ہے
اور ان سے وہم کا پایا جانا بھی ممکن ہے کیونکہ بعض اوقات ان کے کانوں میں کہنے والے کی بات کے خلاف سنائی دیتا ہے۔
اسی طرح ان کی سمجھ میں بھی وہ بات نہیں آتی اس قسم کی پرہیزگاری صحابہ کرام سے منقول نہیں بلکہ جب وہ کسی عادل سے
کوئی بات سنتے تو انہیں اس پر اطمینان ہوتا تھا۔ البتہ جب کسی خاص سبب یا دلالت معینہ سے راوی کے حق میں شبہ پیدا
ہو تو توقف کرنے کی وجہ ظاہر ہے اگرچہ عادل ہو اور جو شخص اخبارِ آحاد کی مخالفت کرے اس کا اعتبار نہیں اور یہ
ایسے ہی جیسے نظام نے اصل جماع سے اختلاف کرتے ہوئے کہا کہ یہ حجت نہیں ہے اگر اس قسم کی پرہیزگاری جائز
ہوئی تو یہ بھی پرہیزگاری ہوتی کہ انسان اپنے دادا کی وراثت لینے سے اجتناب کرتا اور کہتا کہ قرآن پاک میں صرف بیٹوں
کا ذکر ہے (پوتوں کا نہیں) جب کہ پوتے کو بیٹے کے ساتھ ملانا صحابہ کرام کے اجماع سے ثابت ہے اور وہ معصوم نہ تھے
ان سے غلطی کا امکان بھی ہے تو نظام کا اس سلسلے میں اختلاف محض ہوس ہے اور اس کا مطلب تو یہ ہے کہ جو کچھ قرآن
پاک کے عمومی الفاظ سے ثابت ہے اسے چھوڑ دیا جائے۔ کیوں کہ بعض مشککین کا خیال ہے کہ عموم کا کوئی صیغہ نہیں ہوتا اور ان
میں سے جو بات صحابہ کرام نے قرآن اور دلائل کے ساتھ دیکھی ہے وہی حجت ہے تو یہ سب دوسرے ہیں۔

تو نتیجہ یہ ہوا کہ شبہات کی کسی جانب کو لے لیں اس میں زیادتی اور تجاوز ہی ہے اسے سمجھو۔ اور جب ان میں سے کسی بات
میں اشکال پاؤ تو اپنے دل سے پوچھ لو اور پرہیزگاری کے مطابق مشکوک بات کو چھوڑ کر غیر مشکوک کو اختیار کیا جائے دل کے

(۱) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۱۸ کذب الاطعمہ

(۲) حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے بارے میں یہ تصور صحیح نہیں بلکہ آپ نے اس سلسلے میں ساری تمام احادیث کو سامنے رکھتے ہوئے گوہ کا
کھانا مکروہ قرار دیا تفصیل کے لیے شرح معانی الآثار کا مطالعہ کیجیے ۱۲ سہ ماہی

کھٹکے اور دل کے دوسروں کو چھوڑ دیا جائے اور یہ بات شخصیات اور واقعات کے اعتبار سے مختلف ہے لیکن اپنے دل کو دوسرے پیدا کرنے والے امور سے محفوظ رکھنا چاہیے۔ تاکہ وہ حق کے ساتھ ہی فیصلہ کرے اور جہاں دوسروں کا گمان ہو وہاں دل ہی کوئی خلش پیدا نہ ہو اور کراہت کے مقام پر کھٹکے سے خالی نہ ہو۔ اور اس قسم کا دل بہت کم پایا جاتا ہے اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر شخص کو دل کے فتویٰ کی طرف متوجہ نہیں فرمایا یہ بات حضرت والید رضی اللہ عنہ سے فرمائی اور آپ کو ان کے دل کی حالت معلوم تھی۔

دوسری قسم :

حالت و حرمت پر دلالت کرنے والی علامات میں تعارض ہے بعض اوقات سامان کی کوئی قسم ٹوٹ لی جاتی ہے اور اس قسم کی چیز ٹوٹنے کے بغیر بہت کمی ملتی ہے اب وہ چیز کسی نیک آدمی کے ہاتھوں دکھائی دے تو اس کی نیکی اس بات کی دلیل ہے کہ یہ حلال ہے لیکن اس کا کیا ہونا اور ٹوٹ مار کے بغیر اس کا نہ ملنا حرام ہونے کی دلیل ہے تو یہاں دونوں میں تعارض پیدا ہو گیا اسی طرح ایک عادل غیر دیتا ہے کہ یہ حرام ہے اور دوسرا کہتا ہے کہ حلال ہے۔ یا دو فاسق آدمیوں کی گواہی میں تعارض پیدا ہو گیا یا بچے اور بالغ آدمی کے قول میں تعارض ہو اگر ترجیح ظاہر ہو تو اس کے ساتھ فیصلہ کر دیا جائے اور اگر ترجیح ظاہر نہ ہو تو توقف واجب ہو گا۔ اس کی تفصیل عنقریب تعریف و پہچان کی بحث اور سوال کے بیان میں آئے گی۔

تیسری قسم :

شبہات کا تعارض ان صفات میں ہوجا سکتا ہے کہ کسی مال کی وصیت فقہار کے لیے کی جائے تو یہ بات معلوم ہے کہ جو شخص فقہ میں فاضل ہے وہ وصیت میں داخل ہے اور جس نے ابھی اسی دن یا ایک مہینہ پہلے علم حاصل کرنا شروع کیا وہ اس میں داخل نہیں اور ان دونوں کے درمیان بے شمار درجات ہیں جن میں شک واقع ہوتا ہے تو مفتی اپنے ظن کے مطابق فتویٰ دیتا ہے جب کہ تقویٰ کا تقاضا یہ ہے کہ اجتناب کیا جائے یہ مقامات شبہ میں سے سب سے گہرا اور باریک ہے۔

کیونکہ اس میں کچھ ایسی صورتیں ہیں جن میں مفتی حیران رہ جاتا ہے اور کوئی تدبیر نہیں پاتا کیوں کہ جو شخص ان دو مقابلے کے درجات کے درمیان میں کسی صفت سے منصف ہوتا ہے تو کسی ایک طرف میلان کی صورت واضح نہیں ہوتی اسی طرح جو صدقہ دو محتاج آدمیوں کو دیا جائے تو جس کے پاس کچھ بھی نہ ہو اس کا محتاج ہونا واضح ہے اور جس کے پاس بہت زیادہ مال ہو اس کا مالدار ہونا معلوم ہے اور ان دونوں کے درمیان بہت سے باریک مسائل ہیں جیسے کسی شخص کے پاس مکان بھی ہو، ساز و سامان کپڑے اور کتا بھی ہوں تو اگر یہ چیزیں حاجت کے مطابق ہیں تو اسے زکوٰۃ دینے میں رکاوٹ نہیں اور اگر زائد ہوں تو نہیں دے سکتے اور حاجت کی کوئی حد نہیں یہ معنی انداز سے معلوم ہوتی ہے اور اس میں مکان

کی کشادگی، عمارت اور اس کی قیمت کو سامنے رکھا جاتا ہے کہ وہ شہر کے درمیان ہے اور صرف ایک مکان پر اکتفا کرنا، اسی طرح گھر کے ساز و سامان کی اقسام کو دیکھا جاتا ہے جب کہ وہ سونے یا پتلے کے ہوں مٹی کے نہیں پھر ان کی تعداد پر نظر دوڑائی جاتی ہے اور ان کی قیمت کو دیکھا جاتا ہے۔ علاوہ ازیں ہر روز کی حاجت کیا ہے اور کونسی چیز اسے سال میں صرف سردیوں کے موسم میں کام آتی ہے اور کونسی چیز ایسی ہے جس کی سالوں کے بعد ضرورت پڑتی ہے، اور ان میں سے کسی چیز کی کوئی حد نہیں اور اس سلسلے میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث ہی راستہ نئی کرتی ہے کہ آپ نے فرمایا:

دَعَا مَا يُرِيكَ إِلَى مَا لَا يُرِيكَ
جو چیز تمہیں شک میں ڈالے اسے چھوڑ کر شک سے پاک چیز کو اختیار کرو۔

یہ سب چیزیں محلِ شک ہیں اگر مفتی اس موقع پر توقف کرے تو توقف کے بغیر چارہ کار نہیں اور اگر وہ گمان اور انداز سے قنوی و سے ثواب تقویٰ کا تقاضا ہے کہ پرہیز کیا جائے۔ اسی طرح قریبی رشتہ داروں کے نفقہ اور بیویوں کے لباس سے متعلق بقدر کفایت جو کچھ واجب ہے ادبیت المال میں سے علماء اور فقہاء کے لیے جو کچھ کافی ہے اس میں دو طرفیں ہیں یہ بات معلوم ہے کہ ان میں سے ایک کم ہے اور دوسری زائد ہے اور ان دونوں کے درمیان مشتبہ امور ہیں جو شخصیات اور حالات کے بدلنے سے بدلتے رہتے ہیں۔ اور حاجات پر اطلاع تو صرف اللہ تعالیٰ کو ہے ان کی حدود سے انسان واقف نہیں ہو سکتا کی رطل آدھ سینا ایک موٹے شخص کی یومیہ حاجت سے کم ہے اور تین رطل سے زیادہ قدر کفایت سے زائد ہے اور اس کے درمیان جو کچھ ہے اس کے لیے کوئی حد ثابت نہیں ہو سکتی۔ تو پرہیزگاری کا تقاضا ہے کہ شک والی چیز کو چھوڑ کر غیر مشکوک کو اختیار کرے۔ یہ قاعدہ ہر اس حکم میں جاری ہوتا ہے جس کا کسی سبب پر دائر مدار اور یہ سبب عربی الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کیونکہ اہل عرب بلکہ تمام زبانوں والوں نے لغات کے مشمولات کو حدود سے محدود نہیں کیا کہ ان کے اطراف ان کے مقابلے سے منقطع ہو جائیں جسے لفظ سِتَّةٌ (چھ) ہے یہ اپنے سے کم اور زیادہ کا احتمال نہیں رکھتا۔ حساب اور مقدار کے تمام الفاظ کا یہی حکم ہے جب کہ لغوی الفاظ اس طرح نہیں ہیں۔ قرآن پاک اور سنت میں جتنے الفاظ ہیں ان کے مقتضی میں درمیانہ رتیبہ میں شک واقع ہوتا ہے جو دونوں طرفوں کے درمیان واقع ہوتا ہے تو وصیتوں اور اوقاف میں اس فن کی بہت زیادہ ضرورت ہے مثلاً صوفیاء پر وقف کیا جائے تو یہ درست ہے لیکن اس لفظ سے جو کچھ واجب ہوتا ہے وہ کون کون ہیں؟ یہ باریک باتیں ہیں باقی تمام الفاظ کی حالت بھی یہی ہے۔ ہم مقترب اس بات کی طرف اشارہ کریں گے کہ لفظ صوفیاء کا مقتضی کیا ہے تاکہ اس کے ذریعے الفاظ میں تصرف کا

طریقہ معلوم ہو ورنہ تمام الفاظ کا ذکر ناممکن ہے۔ یہ شبہات متعارض علامات سے پیدا ہوتے ہیں اور دو مقابل جانوں کی طرف کھینچے جاتے ہیں جب حدت کی جانب کو غلبہ ملے یا استصحاب (سابقہ حالت) کے ذریعے ترجیح حاصل نہ ہو تو ان شبہات سے بچنا واجب ہے کیوں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا شک والی بات کو چھوڑ کر اسے اپناؤ جس میں شک نہ ہو۔ اسی طرح ان تمام دلائل کا تقاضا بھی یہی ہے جو ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں۔

تو یہ شبہات پیدا ہونے کے مقامات میں ان میں سے بعض دوسروں سے زیادہ سخت ہیں اور ایک چیز میں کمی شبہات آجائیں تو معاملہ بہت زیادہ سخت ہوگا مثلاً کوئی شخص جمعہ کی اذان کے بعد شراب فروش سے انگور کے بدلے ایسا کھانا خریدتا ہے جس میں اختلاف اور پیچھے والے نے اپنے مالی میں حرام کو بھی ملا یا ہوا ہو اگرچہ زیادہ مال حرام نہ ہو لیکن یہ اس کی وجہ سے مشتبہ ہو گیا اور بعض اوقات شبہات کا جمع ہونا اس کام پر اقدام کے دشوار ہونے تک پہنچاتا ہے یہ مراتب ہیں کہ ہم نے ان پر واقف ہونے کے طریقے کو پہچان لیا لیکن انسان ان کو شمار نہیں کر سکتا اس وضاحت سے جو کچھ واضح ہوا اسے اختیار کیا جائے اور جس میں التباس ہو اسے چھوڑ دیا جائے کیوں کہ گناہ دل میں کھٹکتا ہے اور ہم نے جہاں دل سے پوچھنے کی بات کی ہے تو اس سے ہماری مراد یہ ہے کہ جسے مفتی نے جائز قرار دیا ہو لیکن جسے حرام قرار دیا اس سے بچنا ہوگا پھر اس میں ہر دل کا اعتبار نہیں کیوں کہ بعض دوسرے کا شکار لوگ ہر چیز سے بھاگتے ہیں اور بعض نہایت حریف لوگ سستی سے کام لیتے ہوئے ہر چیز پر مطمئن ہو جاتے ہیں (دل سے فتویٰ لینے میں) اس عالم کے دل کا اعتبار ہے جسے توفیق دی گئی اور وہ باریک حالات کی حفاظت کرتا ہے یہ وہ معیار ہے جس کے ساتھ مخفی امور کی آزمائش ہوتی ہے۔ اور اس قسم کا دل کس قدر معزز ہے اور جس آدمی کو اپنے دل پر یقین نہ ہو تو وہ اس صفت سے موصوف دل سے نور حاصل کرے اور اس کے سامنے اپنا حال پیش کرے۔ زیور میں ہے اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ آپ بنی اسرائیل سے فرمادیں کہ میں تمہاری نمازوں اور روزوں کو نہیں دیکھتا ہوں بلکہ میں اس شخص کو دیکھتا ہوں جسے کسی چیز میں شک ہو تو وہ اسے میری وجہ سے چھوڑ دیتا ہے تو میں اسے دیکھتا ہوں اور انبیاء سے اس کی مدد کرتا ہوں اور فرشتوں کے سامنے اس پر فخر کرتا ہوں۔

تیسرا باب

چھان بین، سوال، هجوم، ترک تفتیش اور ان امور کے مقامات

جان لو! جو شخص تمہیں کھانا یا کوئی تحفہ بھیجے یا تم اس سے کچھ خریدنا چاہو یا سہہ میں لینا چاہو تو تمہیں اس کی چھان بین اور اس کے بارے میں پوچھنے کا حق نہیں اور تم یوں کہو کہ چوں کہ میں نے اس کے حلال ہونے کی تحقیق نہیں کی پس میں اسے نہیں لیتا بلکہ تفتیش کروں گا اور یہ بھی نہیں کہ تم بحث مباحثہ کو چھوڑ دو اور جن چیزوں کی حرمت یقینی نہیں انہیں لے لو بلکہ کبھی سوال کرنا واجب ہوتا ہے، کبھی حرام، کبھی مستحب اور کبھی مکروہ پس اس کی تفصیل ضروری ہے۔

اس سلسلے میں قول شافعی یہ ہے کہ سوال وہاں کیا جائے جہاں شک کا مقام ہو، اور شک کی بنیاد یا تو ایسی بات ہوتی ہے جو مال سے متعلق ہوتی ہے یا مال والے کے ساتھ۔

پہلی بنیاد

مالک کے حالات | تمہاری معرفت کے اعتبار سے مالک کی تین حالتیں ہوتی ہیں یا وہ مجہول ہوگا یا مشکوک ہوگا یا کسی طرح کے ظن سے معلوم ہو یعنی کوئی دلالت پائی جاتی ہو۔

پہلی حالت۔ یعنی جب مالک مجہول ہو اس کا مطلب یہ ہے کہ کوئی قرینہ اس کے فساد اور ظلم پر دلالت کرنے والا نہ ہو جیسے سپاہیوں کا لباس، اور نہ اس کے صحیح ہونے پر کوئی علامت ہو جیسے تصوف والوں، تاجروں اور اہل علم کے کپڑے اور نہ کوئی اور علامت ہو۔ جب تم کسی ایسی بستی میں جاؤ جس کی حالت سے تا وقت ہو وہاں کسی شخص کو دیکھو جس کی حالت سے تم خبردار نہیں ہو اور نہ اس پر کوئی علامت ہو جس سے پتہ چلے کہ یہ شخص فساد کرنے والوں میں سے ہے یا نیک لوگوں میں سے، تو یہ مجہول ہے اور جب کسی اجنبی شہر میں جاؤ اور بازار میں داخل ہو جاؤ وہاں روٹیاں بکاتے والے یا قصاب وغیرہ کو دیکھو اور اس پر کوئی ایسی علامت نہ ہو جس سے اس کا مشکوک یا بدویانت ہونا معلوم ہو اور نہ اس کی نفی پر دلالت پائی جاتی ہو تو وہ مجہول ہے اس کی حالت کا علم نہیں ہم یہ نہیں کہتے کہ وہ مشکوک ہے کیوں کہ شک، دو باہم مقابل عقیدوں کی صورت میں ہوتا ہے جب ان کے دو سبب ہوں اور ایک دوسرے سے ٹکراتے ہوں اور اکثر فقہاء اس بات میں فرق نہیں کرتے کہ جس کی حالت معلوم نہ ہو وہ اور ہوتا ہے اور جو مشکوک ہو وہ اور ہوتا ہے اور آپ اس کے پہلے معلوم کر چکے ہیں کہ جس کے بارے میں علم نہ ہو اسے چھوڑنا پرہیزگاری ہے۔

حضرت یوسف بن اسباط رحمہ اللہ فرماتے ہیں تیس سال سے جو بات میرے دل میں کھٹکتی ہے میں اسے چھوڑ دیتا ہوں ایک جماعت نے سب سے مشکل بات میں گفتگو کی تو فرمایا یہ تقویٰ ہے، حضرت حسان بن ابی سنان نے ان سے فرمایا میرے لیے تقویٰ سے بڑھ کر کوئی چیز آسان نہیں کیونکہ میرے دل میں جب کوئی چیز کھٹکتی ہے تو میں اسے چھوڑ دیتا ہوں۔

تو یہ تقویٰ کی شرط تھی اب ہم ظاہر حکم بیان کرتے ہوئے کہتے ہیں۔ اس حالت کا حکم یہ ہے کہ جب کوئی معمول شخص تمہارے سامنے کھانا رکھے یا تجھے ہدیہ پیش کرنے یا تم اس کی دکان سے کوئی چیز خریدنا چاہو تو تم پر پوچھنا لازم نہیں بلکہ اس کا قبضہ اور اس کا مسلمان ہونا اسے لینے کے لیے کافی ہے۔ اور تمہیں یہ کہنے کا حق نہیں کہ فساد اور ظلم لوگوں پر غالب ہے کیونکہ یہ وسوسہ اور اس معین مسلمان پر بدگمانی ہے اور بعض گمان گاہ ہوتے ہیں اور چونکہ یہ شخص مسلمان ہے لہذا اس کا حق ہے کہ تم اس کے بارے میں بدگمانی نہ کرو اور جب دوسروں میں خرابی دیکھ کر اس شخص کے بارے میں بدگمانی کرو گے تو تم مجرم ٹھہرو گے اور کسی شک کے بغیر تم فوراً گناہ گار ہو جاؤ گے اور اگر تم مال سے لوگے تو زیادہ سے زیادہ یہی ہو گا کہ یہ مشکوک حرام ہے (قطعی نہیں) اور اس پر یہ بات دلالت کرتی ہے کہ ہم جانتے ہیں صحابہ کرام اپنے غزوات اور سفروں میں دیہات میں اترتے تھے اور مہمان نوازی کو رد نہیں کرتے تھے اور وہ شہروں میں داخل ہوتے لیکن بازاروں سے اجتناب نہیں کرتے تھے۔ حالانکہ ان کے زمانے میں بھی حرام موجود تھا اور ان سے صرف شک والی چیز کے بارے میں سوال منقول ہے کیونکہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہر اس چیز کے بارے میں سوال نہیں کرتے تھے جو آپ کی خدمت میں پیش کی جاتی بلکہ جب آپ شروع شروع میں مدینہ طیبہ تشریف لائے تو جو کچھ پیش کیا جاتا آپ پوچھتے کیا یہ صدقہ ہے یا ہدیہ (۱)؟ کیوں کہ اس وقت قرنیہ حال اسی طرح تھا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ مہاجرین صحابہ کرام مدینہ طیبہ میں داخل ہوئے تو فقراء تھے لہذا غالب گمان یہ تھا کہ انہیں جو کچھ دیا جاتا تھا وہ صدقہ ہوتا تھا پھر دینے والے کا مسلمان ہونا اور اس کا قبضہ اس بات پر دلالت نہیں کرتے تھے کہ یہ صدقہ ہے اور آپ کو دعوتوں پر بلایا جاتا تو قبول فرماتے اور یہ نہ پوچھتے کہ صدقہ ہے یا نہیں؟ (۲) کیونکہ صدقہ کے مال سے مہمان نوازی کا رواج نہ تھا یہی وجہ ہے کہ آپ کو حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا نے دعوت دی (۳) اور ایک درزی نے بھی دعوت دی جیسا کہ حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے اور آپ کی خدمت میں کدو پیش کئے۔ (۴)

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۳۵۴ مرویات پریدہ

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۱۰ کتاب الاطعمہ

(۳) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۱۰ کتاب الاطعمہ

(۴) ایضاً

ایک فارسی آدمی نے آپ کی دعوت کی تو حضور علیہ السلام نے پوچھا میں اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا انہوں نے عرض کیا نہیں تو آپ نے فرمایا مجھے قبول نہیں پھر آپ نے دعوت قبول فرمائی اور آپ اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا شریف لے گئے آپ ایک دوسرے کے پیچھے چل رہے تھے را، دونوں کے سامنے پرانی چربی رکھی لیکن روایات میں منقول نہیں کہ آپ نے اس مسئلے میں کوئی سوال کیا ہو۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو جب اپنے غلام کی کمانی میں شک ہوا تو آپ نے اس کے بارے میں سوال کیا، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو شک ہوا تو آپ نے صدقہ کی ادائیگیوں کا دودھ پلانے والے سے سوال کیا اور آپ کو یہ دودھ زیادہ پسند تھا۔ آپ کو اس لیے شک ہوا کہ آپ جیسا دودھ پیا کرتے تھے اس کا ذائقہ اس طرح کا نہ تھا اور یہ شک کے اسباب ہیں اور اگر مجہول الحال شخص دعوت کرے تو تفتیش کے بغیر اسے قبول کرنے میں کوئی حرج نہیں بلکہ اگر اس کے گھر میں زینت و زینت مال دیکھے تو اسے یہ کہنے کا حق نہیں کہ حلال مال تو بیت کم ہے اور یہ زیادہ ہے تو حلال میں اس قدر کیسے اکٹھا ہو گیا کیونکہ اس شخص نے وراثت میں یا کمانے کے ذریعے مال حاصل کیا ہے تو یہ شخصی طور پر اس کے بارے میں اچھا گمان ہونا چاہیے بلکہ ہم تو اس سے بھی بڑھ کر یہ کہتے ہیں کہ اس سے سوال کرنے کا حق نہیں اگر وہ پرہیزگاری اختیار کرتے ہوئے اپنے پیٹ میں وہی چیز ڈالتا ہو جس کا پتہ ہو کہ وہ کہاں سے آئی ہے یہ اچھی بات ہے لہذا نہایت اچھے طریقے سے اسے چھوڑ دے اور اگر کھانا ضروری ہو تو پوچھے بغیر کھائے کیوں کہ پوچھنے سے دوسرے آدمی کو تکلیف پہنچتی ہے، اس کا پردہ فاش ہوتا ہے اور وہ پریشان ہوتا ہے اور یقیناً یہ کام حرام ہے۔

سوال:

ممکن ہے اسے اس سوال سے ایذا نہ پہنچے۔

جواب:

ممکن ہے اسے ایذا پہنچے تو اس امکان سے بچتے ہوئے تم سوال کرنا چھوڑ دو اگر شاید یہی عمل کرنا ہے تو شاید اس کا مال حلال ہو اور مسلمان کو ایذا پہنچانے کا گناہ شبہ دہی چیز اور حرام چیز کھانے کے گناہ سے کم نہیں ہے اور عام طور پر چھان بین سے انسان پریشان ہوتا ہے اور اس کے بارے میں کسی دوسرے سے بھی اس طرح نہ پوچھے کہ اس کو علم ہو جائے کیوں کہ اس میں زیادہ اذیت پہنچا ہے اور اگر یوں پوچھے کہ اس کو خبر نہ ہو تو یہ بدگمانی اور پردہ فاش کرنا ہے۔ اور اس میں تحس بھی ہے اور غیبت کا ارتکاب ہے اگرچہ وہ صریح نہ ہو اور ایک آیت کریمہ میں ان تمام باتوں سے منع کیا گیا ہے ارشاد خداوندی ہے۔

زیادہ گمانوں سے جو کیونکہ بعض گمان گناہ ہیں اور جس
نہ کر اور نہ تم میں سے بعض بعض کی غیبت کریں۔

اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ
الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبِ
بَعْضُكُم بَعْضًا۔ (۱)

اور کتنے ہی جاہل زیادہ میں جو چھان بین کے ذریعے لوگوں کے دلوں میں وحشت پیدا کرنے میں اور نہایت ہنٹ ایذا دینے
والی گفتگو کرتے ہیں اور شیطان یہ بات اس کے لیے اچھی قرار دیتا ہے تاکہ اسے حلال کھاتے کے ساتھ شہرت حاصل ہو اور
اگر دینداری کی وجہ سے ایسا ہوتا تو غیر معلوم چیز کو اپنے پیٹ میں ڈالنے کے خوف سے مسلمان کے دل کو تکلیف پہنچانے
کا خوف زیادہ ہوتا اور جس چیز کا اسے علم نہیں اس کے بارے میں اس سے مواخذہ نہیں ہوگا کیوں کہ وہاں کوئی ایسی علامت
نہیں جس کی وجہ سے بچنا واجب ہوتا۔

تو جاننا چاہیے کہ تقویٰ کا طریقہ اسے چھوڑنا ہے چھان بین نہیں اور جب کھانا ضروری ہو تو تقویٰ یہ ہے کہ اسے
کھائے اور محسن ظن سے کام لے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا یہی طریقہ تھا اور جو شخص ان سے زیادہ پرہیزگاری کا دعویٰ کرتا
ہے وہ گمراہ بدعتی ہے ان کی اتباع کرنے والا نہیں کیونکہ کوئی شخص تمام زمین میں جو کچھ ہے، خرچ کر دے تب بھی ان کے ایک
سیر یا نصف کو نہیں پہنچ سکتا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بریرہ رضی اللہ عنہا کا کھانا تناول فرمایا آپ سے عرض
کیا گیا یہ صدقہ ہے تو آپ نے فرمایا وہ ان کے لیے صدقہ ہے اور ہمارے لیے تحفہ ہے (۲) آپ صدقہ دینے والے کو نہیں
جانتے تھے لیکن اس کے باوجود آپ کھانے سے باز نہ رہے۔

دوسری حالت یہ ہے کہ مالک میں کسی وجہ سے شک پیدا ہوگی تو ہم شک کی صورت اور اس کا حکم بیان کرتے ہیں دھوکے
کی صورت یہ ہے کہ اس کے پاس جو کچھ ہے اس کے حرام ہونے پر اس شخص کی شکلی صورت یا لباس اور کپڑے یا کوئی
فعل اور قول دلالت کرے مثلاً وہ ترکیبوں اور دیہاتیوں کی شکلی پر ہو یا ان لوگوں جیسی شکلی ہو جو ظلم اور دھوکے کے ساتھ
مشہور ہیں اور اس کی موچیں لمبی لمبی ہوں یا اس کے سر پر بال فساد یا لوگوں کی زلفوں کی صورت میں ہوں اور لباس جسے
بجہ، لٹوی اور ظالم سپاہیوں کی طرح ہو فعل اور قول سے مراد یہ ہے کہ وہ ایسا اقدام کرنا دکھائی دے جو حلال نہیں ہے تو یہ
باتیں اس پر دلالت کرتی ہیں کہ وہ مال کے معاملے میں بھی سستی کرتا ہوگا اور حرام مال لیتا ہوگا تو یہ مقام شک ہے۔
پس جب کوئی شخص اس قسم کے آدمی سے کوئی چیز خریدنا چاہے یا تحفہ کے طور پر اسے یا اس کی ضیافت کو قبول کرے
اور وہ اجنبی ہو اور یہ اسے بد جانتا ہو اور اس کے ہاں صرف یہی علامات پائی گئی ہوں تو اس بات کا احتمال ہے کہ کہا جائے کہ

(۱) قرآن مجید سورہ حجرات آیت ۱۲۔

(۲) صیغہ بخاری جلد اول ص ۲۸۲ کتاب الزکوٰۃ

قیضہ ملکیت کی دلیل ہے اور یہ دلائل کمزور ہیں لہذا یہ اقدام جائز ہو گا۔ لیکن چھوڑنا پیر ہنر گاری ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ کہا جائے قیضہ کمزور دلائل ہے اور اس کے مقابلے یہ دلائل پائی جاتی ہیں جن کی وجہ سے شبہ پیدا ہو گیا پس یہ اقدام درست نہ ہو گا ہم اسی بات کو پسند کرتے ہیں اور یہی فتویٰ دیتے ہیں کیوں کہ حضور علیہ السلام نے فرمایا:

دَعَا مَا يَرِيكَ إِلَى مَا لَا يَرِيكَ
جو چیز تمہیں شک میں ڈالے اسے چھوڑ دو اور غیر مشکوک چیز اختیار کر لو۔

اس حدیث کے ظاہر کے مطابق حکم دیا جا رہا ہے اگرچہ مستحب ہونے کا بھی احتمال ہے کیوں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا گناہ دل کے کھٹکے کا نام ہے (۲) اور اس سے دل میں جو بات پیدا ہوتی ہے اس کا کوئی انکار نہیں کرتا نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ صدقہ ہے یا ہدیہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے غلام سے پوچھا، اسی طرح حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے بھی سوال کیا اور یہ تمام سوالات شک کے مقام تھے اسے تقویٰ قرار دینا اگرچہ صحیح ہے لیکن قیاس حکمی کے بغیر اس پر محمول نہیں کیا جاسکتا اور قیاس اس کے بدل ہونے کی گواہی نہیں دیتا کیوں کہ قیضہ اور اسلام کی دلالت کے مقابلے میں دلائل ہیں جو شک پیدا کرتی ہیں جب دونوں ایک دوسرے کے مقابل ہیں تو حلال سمجھنا بلا دلیل ہو گا اور قیضہ اور استصحاب کا حکم کسی ایسے شک کی وجہ سے چھوڑا نہیں جاسکتا جس پر کوئی دلیل نہ ہو۔ جیسے ہم کوئی پانی پائیں جس میں تبدیلی آگئی ہو تو یہ احتمال ہے کہ زیادہ دیر ٹھہرنے کی وجہ سے ایسا ہوا ہو اور اگر ہم دیکھیں کہ کسی ہرن نے اس میں پتیاں کچھرائیں اس کی وجہ سے تبدیلی کا احتمال ہو تو پہلی حالت کو چھوڑ دیں گے۔ اور یہ صورت بھی اس کے قریب ہے لیکن ان دلائلوں میں فرق ہے مثلاً بڑی بڑی موٹھوں والا ہوتا اور ظالموں جیسا پہننا اور شکریوں جیسی شکلی بنانا اس بات پر دلالت ہے کہ مال ظلم سے لیا ہو گا۔

قول و فعل جو شریعت کے مخالف ہوں اگر مال کے ظلم سے متعلق ہوں تو یہ بھی ظاہر دلیل ہے جیسے کسی سے سنے کہ وہ چھیننے یا ظلم کا حکم دیتا ہے یا سود کا معاملہ کرتا ہے تو یہ باتیں مال سے متعلق ہیں۔ لیکن جب دیکھیں کہ غصے کی حالت میں دوسرے کو گالی دیتا یا گزرتے والی عورت کو گھوڑ گھوڑ کر دیکھتا ہے تو کمزور دلائل ہے کیوں کہ کتنے ہی انسان ہیں جو طلب مال میں لگی ہوا شت کرتے ہیں لیکن عدل ہی کہتے ہیں لیکن اس کے باوجود وہ غصے اور شہوت کی شدت کے وقت اپنے نفس پر قابو نہیں پاسکتے لہذا اس قسم کے تفاوت کا خیال رکھنا چاہیے اور اس کی کوئی حد نہیں جس کا احاطہ ہو سکے لہذا اس قسم کی صورت میں بندے کو اپنے دل سے نفرت کا لینا چاہیے۔

(۱) مجمع بخاری جلد اول ص ۵، کتاب البیوع

(۲) منتخب الامان جلد ۴ ص ۲۶۰ حدیث نمبر ۵۴۲

میں کہتا ہوں کہ حکم اس صورت میں ہے جب کسی نامعلوم آدمی سے دیکھے اور کسی ایسے آدمی سے دیکھے جو طہارت نماز اور قرأت قرآن کے ساتھ معروف ہے تو اس کا حکم دوسرا ہے جب مال کی طرف اضافت کرتے ہوئے دونوں دلائل ملے مگر کہ کالعدم قرار پائیں اور وہ شخص نامعلوم کی طرح قرار پائے کیونکہ دونوں دلائل میں سے ایک خاص طور پر مال سے مناسبت نہیں رکھتی کیوں کہ کتنے ہی لوگ ایسے ہیں جو مال کے معاملے میں حرج سمجھتے ہیں لیکن دوسرے معاملات میں حرج نہیں سمجھتے اور کتنے ہی لوگ ایسے ہیں جو اچھی طرح نماز پڑھتے ہیں نیز وضو اور قرأت میں بھی اچھا طریقہ اختیار کرتے ہیں لیکن جہاں سے ملے کھا لیتے ہیں تو اس قسم کی صورتوں میں حکم وہی ہوگا جس کی طرف دل مائل ہو کیونکہ یہ معاملہ بند ہے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہے تو بعید نہیں کہ اس کا دار و مدار کسی پوشیدہ سبب پر ہو جس پر اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی مطلع نہ ہو اور دل کے کھٹکے کا یہی حکم ہے پھر ایک دوسری باریک بات سے خبردار ہونا چاہیے وہ یہ کہ دلالت ایسی ہونی چاہیے جو اس پر دلالت کرے کہ اس کا اکثر مال حرام ہے مثلاً وہ سپاہی ہو یا بادشاہ کی طرف سے مقرر کردہ عامل ہو یا پیشہ ور رونے پینے والی عورت ہو یا گانے بجانے والی ہو۔ اور اگر اس بات پر دلالت ہو کہ اس کے مال میں ٹھوڑا مال حرام ہے تو سوال واجب نہ ہوگا بلکہ سوال کا تعلق تقویٰ سے ہوگا۔

تیسری حالت: مالک کا حال کسی تجربہ وغیرہ کے ذریعے معلوم ہو کہ مال کی صلت اور حرمت میں ظن واجب ہو مثلاً ظاہری طور پر اس شخص کا نیک، عادل اور دیانت دار ہونا معلوم ہو اور ممکن ہے باطن اس کے خلاف ہو تو اس صورت میں سوال واجب نہیں ہوگا اور مجہول کی طرح جائز بھی نہ ہوگا تو یہ اقدام بہتر ہوگا اور یہ اقدام اس شبہ سے زیادہ بعید ہے جو مجہول کھانے کے اقدام سے پیدا ہوتا ہے۔ اور یہ تقویٰ سے زیادہ دور ہے اگرچہ حرام نہیں ہے لیکن نیک لوگوں کا کھانا، کھانا انبیاء و کرام اور اولیاء عظام کا طریقہ ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَوْ تَأْكُلُ إِلَّا طَعَامَ تَقِيٍّ وَلَا يَأْكُلُ طَعَامَكَ إِلَّا تَقِيٌّ۔ (۱)

تم صرف متقی لوگوں کا کھانا کھاؤ اور تمہارا کھانا بھی متقی لوگ ہی کھائیں۔

اور اگر تجربے سے معلوم ہو جائے کہ وہ لشکر ہے یا گانا گانے والا یا سود خور ہے اور شکل و صورت اور کمپٹوں وغیرہ سے استدلال کی ضرورت نہ ہو تو یہاں یقیناً سوال واجب ہوگا جیسے شک کے مقام پر ہوتا ہے بلکہ یہاں اولیٰ ہے۔

اس میں شک مال کے سبب میں ہوتا مالک کی حالت میں نہیں

اس کی صورت یہ ہے کہ حلال مال حرام میں مل جائے جیسے بازار میں چھینے ہوئے غلے کے کچھ پوچھ آئیں اور بازار والے انہیں خرید لیں تو اس شہر اور بازار میں خریدنے والے پر واجب نہیں کہ وہ پوچھے کہ تم نے اسے کہاں سے خریدا ہاں جب یہ بات ظاہر ہو جائے کہ ان کے قبضے میں جو مال ہے اس میں زیادہ حرام سے ہے اس وقت سوال واجب ہوگا اور اگر حرام مال زیادہ نہ ہو تو جستجو محض تقویٰ ہے واجب نہیں ہے اور بڑے بازار کا حکم ایک شہر کا حکم ہوتا ہے زیادہ مال حرام نہ ہونے کی صورت میں سوال اور تفتیش کے واجب نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بازاروں میں خریداری سے نہیں رکتے تھے حالانکہ وہاں سود اور غنیمت میں خیانت کے درہم ہوتے تھے اور وہ ہر سودے کے بارے میں نہیں پوچھتے تھے اور ان میں سے بعض شخصیات سے بعض احوال میں انفرادی طور پر سوال منقول ہے۔ اور یہ اس خاص شخص کے حق میں شک کے مقامات تھے۔ اسی طرح وہ لوگ ان کفار سے مال غنیمت لیتے تھے جو مسلمانوں سے لڑ چکے تھے اور بعض اوقات وہ ان (مسلمانوں) کے مال بھی لیتے تھے تو ان غنیمتوں میں احتمال ہوتا تھا کہ شاید یہ ان مالوں میں سے ہوں جو انہوں نے مسلمانوں سے لیا۔ اور اسے مفت میں لینا بالاتفاق جائز نہیں بلکہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک اسے اس کے مالک کی طرف لوٹا یا جائے اور حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے نزدیک اس کا مالک اس کی قیمت کا زیادہ حق رکھتا ہے اور اس سلسلے میں تحقیق و جستجو کا کہیں بھی ذکر نہیں۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے آذربائیجان والوں کی طرف لکھا کہ تم ایسے علاقے میں ہو جہاں مردار کے چمڑے سکھائے جاتے ہیں لہذا ذبیحہ اور مردار کا فرق کر لیا کرو آپ نے اس سلسلے میں تحقیق کا حکم دیا لیکن ان چمڑوں کی قیمت کے بارے میں سوال کا حکم نہیں دیا۔ کیوں کہ ان کے عام درآمد چمڑوں کی قیمت سے نہیں ہوتے تھے اگرچہ انہیں بھی بیچا جاتا تھا وہاں عام چمڑوں کی یہی حالت تھی، اسی طرح حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم ایسے علاقے میں ہو جہاں زیادہ قصاب آتش پرست ہیں تو ذبح کئے ہوئے جانور اور مردار میں فرق کر لیا کرو یعنی شریعت کے مطابق ذبح ہوا یا نہیں؟ تو سوال کا حکم وہاں دیا جہاں وہ لوگ زیادہ تھے اس بات کے مقصود کی وضاحت اس وقت تک نہیں ہوگی جب تک ایسے مسائل کی کچھ فرمیں صورتیں ذکر نہ کی جائیں جو عام طور پر واقع ہوتے ہیں۔

مسئلہ

ایک شخص معین کے مال میں حرام مل گیا مثلاً ایک دوکان پر غصیب یا لوٹ مار کا مال بکتا ہے یا قاضی، رئیس اور عامل کو عطا کر کے اس کی طرف سے وظیفہ ملتا ہے لیکن اس کے پاس موردی مال بھی ہے یا وہ کاشتکاری کرتا ہے یا تجارت بھی کرتا ہے یا

ایک تاجر ہے جو صحیح معاملات بھی کرتا ہے اور سود بھی کھاتا ہے اگر اس کے مال میں زیادہ حرام ہے تو اس کے ہاں ضیافت کھانا جائز نہیں نہ اس کا ہدیہ قبول کرنا جائز ہے اور نہ ہی صدقہ۔ البتہ پہلے تحقیق کر لی جائے اگر ظاہر ہو کہ یہ ضیافت حلال مال سے ہے تو ٹھیک ہے قبول کر لے ورنہ چھوڑ دے اور اگر حرام کم ہو اور جو کچھ اس نے لیا وہ مشکوک ہو تو یہ قابل غور ہے کیوں کہ یہ دو درجوں کے درمیان ہے اس لیے کہ ہم نے فیصلہ کیا کہ اگر دس مردار بکریوں میں شرعی طور پر ذبح کی گئی ایک بکری مشتبہ ہو جائے تو تمام سے اجتناب واجب ہے اور یہ ایک صورت میں اس مال کے مشابہ ہے کہ ایک شخص کا مال محصور (محدود) مال کی طرح ہے خاص طور پر جب وہ بادشاہ کی طرح زیادہ مال والا نہ ہو لیکن ایک طرح سے یہ اس کے خدات ہے کیوں کہ مردار کا اس وقت پایا جانا یقینی طور پر معلوم ہے اور وہ حرام جو اس کے مال میں مل گیا اس میں احتمال ہے کہ شاید وہ اس کے ہاتھوں سے نکل گیا ہو اور اس وقت موجود نہ ہو اور اگر مال کم ہو اور قطعی طور پر معلوم ہو کہ فی الحال حرام موجود ہے تو اب یہ مسئلہ اور بکری کے مل جانے والا مسئلہ ایک ہی ہیں۔ اور اگر مال زیادہ ہو اور اس بات کا احتمال ہو کہ حرام اس وقت موجود نہیں ہے تو یہ اسی سے کم درجے میں ہے لیکن غیر محدود میں مل جانے کے اعتبار سے اس کے مشابہ ہے جیسا کہ بازاروں اور شہروں میں ہوتا ہے، لیکن چونکہ ایک آدمی کے ساتھ خاص ہے لہذا اس کا حکم زیادہ سخت ہے۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اس پر اقدام تقویٰ سے بہت دور ہے۔

لیکن دیکھنا یہ ہے کہ کیا یہ فسق ہے جو عدالت کے خلاف ہوتا ہے تو یہ بات عقلی طور پر بھی بہت دقیق ہے کیوں کہ شبہات میں ادھر ادھر کی چیزیں ہوتی ہیں اور عقلی طور پر بھی نہایت مشکل ہے کیوں کہ اس قسم کی صورت میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین کی طرف سے اجتناب منقول نہیں ہے، جسے تقویٰ پر محمول کرنا ممکن ہو۔ اور یہاں حرام ہونے پر کوئی شخص بھی نہیں ہے اور یہ جو منقول ہے کہ وہ کھاتے تھے مثلاً حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا کھانا کھایا اگر فرض کیا جائے تاکہ جو کچھ ان کے ہاتھ میں تھا اس میں حرام بھی تھا تو بھی اس بات کا احتمال ہے کہ انہوں نے تحقیق و جستجو کے بعد جو کچھ کھا رہے ہیں یہ جائز طریقے سے حاصل ہوا ہے، کھانے کا اقدام کیا ہو۔

تو اس سلسلے میں افعال کی دلالت کمزور ہے اور بعد والے علماء کے مذاہب مختلف ہیں حتیٰ کہ ان میں سے بعض نے فرمایا اگر بادشاہ مجھے کچھ دے دے تو میں نے بول گا اور جس صورت میں اکثر مال حرام ہو اس میں انہوں نے اباحت کو عام رکھا ہے جب تک اس معین چیز کے بارے میں معلوم نہ ہو جو انہوں نے لی ہے۔ اور اس کے حلال ہونے کا احتمال بھی ہوا انہوں نے اس بات سے استدلال کیا کہ بعض اسلاف بادشاہوں سے وظائف لیتے تھے جیسا کہ بادشاہوں کے مالوں سے متعلق بیان میں آئے گا۔

اور اگر حرام زیادہ کم ہو اور یہ بھی احتمال ہو کہ وہ (حرام) اس وقت موجود نہ ہو تو کھانا حرام نہ ہو گا اور اگر فی الحال اس کا پایا جانا ثابت ہو جیسا کہ مردار بکریوں کے ساتھ حلال بکری کا مشتبہ ہوتا ہے یہ وہ بات ہے جس کے بارے میں میں

نہیں جانتا کہ کیا کہوں اور یہ ان متشابہات میں سے ہے جس کے بارے میں فتویٰ دینے والے بھی حیران رہ جاتے ہیں کیونکہ یہ محدود اور غیر محدود مشابہت کے درمیان تردد رہے (یعنی معلوم نہیں ہوتا ہے کہ اس میں عموم ہے یا یہ محدود ہے) اور جب دودھ پلانے والی کسی بستی میں دس عورتوں میں مشتبہ جائے تو اجتناب ضروری ہے اور اگر اس شہر میں دس ہزار عورتیں ہوں تو واجب نہیں اور ان دونوں کے درمیان بہت عداوتیں اگر ان کے بارے میں مجھ سے پوچھا جائے تو مجھے معلوم نہیں ہیں کیا کہوں گا علماء کرام نے ان مسائل میں توقف فرمایا جو اس سے زیادہ واضح تھے۔

حضرت امام احمد رحمہ اللہ سے ایسے شخص کے بارے میں پوچھا گیا جو شکار پر تیر چلتا ہے اور وہ دوسرے کی ملک میں جاگرتا ہے تو کیا یہ شکار تیر انداز کے لیے ہوگا یا زمین کے مالک کے لیے؟ انہوں نے فرمایا مجھے معلوم نہیں۔ اس سلسلے میں ان سے بار بار رجوع کیا گیا تو انہوں نے یہی فرمایا کہ میں نہیں جانتا ہم نے علم کے بیان میں اس قسم کی بہت سے مثالیں بزرگوں سے نقل کی ہیں تو مفتی کو تمام صورتوں کے بارے میں قطعی حکم معلوم ہونے کی لالچ نہیں کرنی چاہیے۔

حضرت عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ کے کسی بصری شاگرد نے ان سے ان لوگوں کے بارے میں پوچھا جو بادشاہوں کے ساتھ معاملات کرتے ہیں تو انہوں نے فرمایا اگر وہ صرف بادشاہوں سے معاملہ کرتے ہیں تو تم ایسے لوگوں سے معاملات نہ کرو اور اگر بادشاہ کے علاوہ دوسرے لوگوں سے بھی معاملات کرتے ہیں تو ان سے معاملہ کر سکتے ہو تو یہ قول کم تعداد کے سلسلے میں چشم پوشی اختیار کرنے پر دلالت کرتا ہے زیادہ میں چشم پوشی کا احتمال بھی رکھتا ہے خواصہ یہ ہے کہ صحابہ کرام سے منقول نہیں کہ انہوں نے قصاب، نانباٹی اور تاجروں وغیرہ سے معاملہ کرنا صرف اس لیے چھوڑ دیا کہ ایک بار اس نے عقد فاسد کیا یا بادشاہ سے معاملہ کیا تھا۔ اس میں معاملات کی تعداد مقرر کرنا بعید بات ہے اور مسئلہ ذاتی طور پر مشکل ہے۔

سوال

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ انہوں نے اس سلسلے میں اجازت دی ہے اور فرمایا جو کچھ انہیں سلطان دے وہ لے لیں کہ وہ حلال ہے دیتا ہے اور وہ حرام کی نسبت حلال مال زیادہ دیتا ہے۔ اور اس سلسلے میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا اور پوچھنے والے نے کہا میرا ایک پڑوسی ہے اور میرے علم کے مطابق وہ خبیث ہے وہ ہمیں دعوت دیتا ہے یا ہمیں ضرورت ہوتی ہے تو ہم اس سے قرض لیتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا وہ دعوت دے تو قبول کرو اور جب ضرورت ہو تو قرض بھی لے لیا کرو تمہاری لئے ٹھیک ہے وہ خود گناہ کار ہوگا حضرت سلمان رضی اللہ عنہ نے بھی اسی قسم کا فتویٰ دیا۔ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے کثرت مال کو علت ٹھہرایا اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے اشارے کے طور پر بیان فرمایا کہ اس پر گناہ ہوگا کیونکہ اسے حال معلوم ہے اور تیرے لیے ٹھیک ہے کیونکہ تم نہیں جانتے۔ ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ

سے عرض کیا کہ میرا ایک پڑوسی ہے جو سود کھاتا ہے اور وہ ہیں کھانے کی دعوت بھی دیتا ہے تو کیا ہم اس کے پاس جا سکتے ہیں؟ آپ نے فرمایا ہاں جا سکتے ہو۔

اس سلسلے میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے بہت سی مختلف روایات منقول ہیں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ اور حضرت مالک رحمہما اللہ نے خلفاء اور سلاطین سے وظائف لیے ہیں حالانکہ وہ جانتے تھے کہ ان کے مال میں حرام شامل ہوتا ہے۔

جواب:

جو کچھ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا گیا تو ان کے تقویٰ کے بارے میں جو کچھ مشہور ہے وہ اس کے خلاف پر دلالت کرتا ہے آپ بیت المال کے مال سے اجتناب فرماتے تھے حتیٰ کہ آپ تلواریں بیچ دیتے تھے اور غیل کے دانت آپ کے پاس صرف ایک قمیص ہوتی تھی اس بات سے انکار نہیں کرتا کہ جواز کے بارے میں ان کی شخصیت صریح ہے اور آپ کے فعل میں تقویٰ کا احتمال ہے اور اگر یہ قول صحیح ثابت ہو تو بادشاہ کے مال کے لیے دوسرا حکم ہے کیوں کہ کثرت کی وجہ سے وہ غیر محصور مال سے مل جاتا ہے۔ اور مقترب اس کا بیان آئے گا اسی طرح حضرت امام شافعی اور حضرت امام مالک رحمہما اللہ کا عمل بھی بادشاہ کے مال سے متعلق ہے اور مقترب اس کا حکم آئے گا۔ ہماری گفتگو عام لوگوں کے بارے میں ہے اور ان کے مال محدود مال کے قریب ہوتے ہیں۔

چارہ؟ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول کا تعلق ہے تو کیا گیا ہے کہ اسے خواب میں نبی نے نقل کیا ہے اور اس کا حافظہ کمزور ہے آپ سے جوابات مشہور ہے وہ شبہات سے اجتناب پر دلالت کرتی ہے۔ کیونکہ آپ نے فرمایا کوئی شخص یہ نہ کہے کہ میں دیتا ہوں اور امید بھی رکھتا ہوں کیونکہ حلال بھی واضح ہے اور حرام بھی۔ اور ان کے درمیان مشتبہات ہیں لہذا شک دالی چیز کو چھوڑ کر غیر مشکوک کو اختیار کرو۔ اور اگر آپ نے فرمایا جن باتوں میں خلش و اضطراب ہو ان سے بچ کر کیونکہ ان میں گناہ ہے۔

سوال:

تم نے کہا کہ جب حرام مال زیادہ ہو تو لینا جائز نہیں حالانکہ جو مال لیا گیا خاص اس میں حرام ہونے کی کوئی دلیل نہیں جب کہ قبضہ ملکیت کی علامت ہے حتیٰ کہ جو شخص اس قسم کے آدمی کا مال چوری کرے اس کا ہاتھ کاٹا جاتا ہے اور مال کی کثرت سے بھی ایک گمان ہوتا ہے جو کسی معین چیز سے متعلق نہیں ہوتا تو یہ حکم راستے کے کچھڑے کے بارے میں ظن غالب کی طرح ہے اور جب غیر محصور میں اختلاط ہو تو حرام کے زیادہ ہونے کی صورت میں ہی غالب گمان ہوتا ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی ”شک دالی چیز کو چھوڑ کر غیر مشکوک کو اختیار کرو“ کے عموم سے اس پر استدلال صحیح نہیں کیوں کہ وہ بالاتفاق بعض مقامات سے مخصوص ہے یعنی عین ملک میں کسی علامت کی وجہ سے۔

شک نہ کرے کیونکہ قلیل، غیر محصور میں مل گیا اس سے شک پیدا ہوتا ہے اس کے باوجود تم قطعی طور پر کہتے ہو کہ یہ حرام نہیں

جواب:

استصحاب کی طرح قیضہ بھی کمزور دلائل سے یہ اس وقت مؤثر ہوتا ہے جب اس کے مقابلے میں کوئی مضبوط حجت نہ ہو جب اختلاف ثابت ہو گیا اور یہ بات بھی ثابت ہو گئی کہ حرام تو اس میں ملا ہوا اس وقت بھی موجود ہے اور مال اس سے خالی نہیں اور یہ بھی ثابت ہو گیا کہ اکثر حرام ہے اور نہ کسی معین شخص کے حق میں ہے جس کا مال محصور کے قریب ہوتا ہے تو قیضہ کے تقاضے سے اعراض کرنا واجب ہے اگر حضور علیہ السلام کے ارشاد گرامی کہ شک دالی چیز کو چھوڑ کر غیر مشکوک کو اختیار کرو، کو اس پر محمول نہ کیا جائے تو پھر اس کا کوئی نسخہ مل ہو گا۔ کیوں کہ اسے اس صورت پر محمول نہیں کیا جاسکتا جب غیر محصور حلال مال میں تھوڑا حرام مل جائے کیونکہ یہ آپ کے زمانے میں موجود تھا اور آپ اسے چھوڑتے نہیں تھے اسے جس جگہ پر محمول کیا جائے یہ اپنے معنی پر ہوگی اور اسے مکروہ تنزیہی پر محمول کرنا قیاس کے بغیر ظاہر سے پھیرنا ہے کیوں کہ اس کا حرام ہونا علامات اور استصحاب (اصل حالت) کے قیاس سے بعید نہیں ہے اور کثرت کی وجہ سے ظن کو ثابت کرنے میں بھی تاثیر ہے اسی طرح اس کا محدود ہونا بھی تاثیر رکھتا ہے اور یہ دونوں باتیں جمع ہو گئیں حتیٰ کہ حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر زیادہ برتن پاک ہوں اور تھوڑے ناپاک، تو ان میں غور و فکر کرے تو آپ نے علامات اور قوت کثرت کے ساتھ استصحاب اور اجتہاد کا جمع ہونا شرط قرار دیا ہے اور جس نے کہا کہ جو برتن چاہے کسی سوچ و سچار کے بغیر لے لے یعنی محض استصحاب پر عمل کرے تو انہوں نے پتہ بھی جائز قرار دیا تو یہاں صرف قیضہ کی وجہ سے جائز قرار دیا یہ ضابطہ اس پیشاب میں جاری نہیں ہوتا جو پانی کے ساتھ مشتبہ ہو گیا کیونکہ وہاں کوئی اصل حکم نہیں اسی طرح ہم یہ حکم اس مردار میں بھی جاری نہیں کرتے جو مذبحہ جانور سے مشتبہ ہو گیا کیونکہ مردار میں اصل حکم نہیں ہے اور قیضہ کی دلالت اس کے مردار نہ ہونے پر دلالت نہیں کرتی اور مباح کھانے میں اس کے ملوک ہونے پر دلالت کرتا ہے یہاں چار تعلقات ہیں۔

(۱) استصحاب (اصل حکم کا باقی رہنا) (۲) مخلوط چیز میں قلت یا کثرت (۳) مخلوط چیز کا محصور یا غیر محصور ہونا۔ (۴) کسی معین چیز میں خاص علامت جس سے اجتہاد متعلق ہو تو جو آدمی ان چار کے مجموعہ سے غافل ہو وہ بعض اوقات غلطی میں مبتلا ہوتا ہے تو اس طرح وہ بعض مسائل کو ان کے مشابہ کر دیتا ہے جن کے مشابہ وہ نہیں ہیں۔

تو جو کچھ ہم نے ذکر کیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ ایک شخص کی ملک میں جو مخلوط چیز ہو یا اس کا اکثر حصہ حرام ہو گا یا بہت کم، اور ہر شخص یا تو یقین کے ساتھ جانتا ہے یا کسی علامت کی بنیاد پر ظن کے ذریعے یا دھم کی بنیاد پر جانتا ہے تو وہ جگہوں پر سوال واجب ہوتا ہے ایک یہ کہ حرام یقین یا ظن کی بنیاد پر زیادہ ہو جیسے اگر تم کسی نامعلوم ترکی کو دیکھو تو یہ احتمال بھی ہو گا کہ اس کا تمام مال غنیمت سے ہو اور اگر کم مال یقین سے معلوم ہو تو وہ مقام توقف ہے اور اکثر بزرگوں کی سیرت اور

حالات کی ضرورت کا میلان رخصت کی طرف ہے اور باقی تین اقسام میں سوال بالکل واجب نہیں ہے۔

مسئلہ:

جب کسی آدمی کا کھانا حاضر ہو اور اسے معلوم ہو کہ کسی سرکاری وظیفہ کے ذریعے یا کسی دوسری وجہ سے اس کے پاس حرام مال آیا ہے لیکن یہ معلوم نہیں کہ وہ اب تک باقی بھی ہے یا نہیں تو وہ اس سے کھا سکتا ہے اور اس پر چھان بین ضروری نہیں البتہ تحقیق کرنا تقویٰ ہے اور اگر اسے معلوم ہو کہ اس میں سے کچھ باقی ہے لیکن یہ معلوم نہ ہو کہ وہ اقل ہے یا اکثر؟ تو وہ اسے اقل سمجھ کر لے لے اور یہ بات گزر چکی ہے کہ اقل کا مسئلہ مشکل ہے اور یہ اس کے قریب ہے۔

مسئلہ:

جب خیرات، اوقاف یا وصیتوں کے متولی کے قبضے میں دو مال ہوں اور ایک شخص ان میں سے ایک کا مستحق ہو لیکن دوسرے کا مستحق نہ ہو کیونکہ وہ مال اس صفت (استحقاق) سے موصوف نہیں تو کیا کوئی شخص اس مال کو لے سکتا ہے جو اس صاحب وقف نے اسے دیا ہے تو دیکھا جائے اگر یہ صفت ظاہر ہو جسے متولی بھی جانتا ہے اور متولی کی عدالت واضح ہو تو وہ کسی بحث کے بغیر لے سکتا ہے کیونکہ ولی کے بارے میں یہی گمان ہے کہ وہ اسے مال سے دے گا جس کا وہ مستحق ہے اور اگر صفت پوشیدہ ہو تو پھر دیکھیں گے اگر ولی کی حالت یوں معلوم ہے کہ وہ پرواہ نہیں کرتا بلکہ غلط ملط کر دیتا ہے تو اب سوال کر کے کیوں یہاں نہ تو قبضہ ہے اور نہ اصل حکم جس کی طرف رجوع کیا جائے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا بدلہ اور صدقہ کے بارے میں سوال کی صورت یہی تھی کہ دونوں میں تردد تھا۔ کیونکہ قبضہ اور استعجاب حدیث کو صدقہ سے خاص نہیں کرتا لہذا اس سے نجات کا راستہ صرف پوچھنا ہے کیوں کہ مجنوں میں جہاں ہم نے سوال کو ساقط کیا ہے تو قبضہ اور اسلام کی وجہ سے ساقط کیا ہے حتیٰ کہ اگر اس کا مسلمان ہونا معلوم نہ ہو اور کوئی شخص اس سے اس کے ذبیحہ کا گوشت لینا چاہے اور احتمال ہو کہ وہ مجوسی ہے تو جب تک اس کا مسلمان ہونا معلوم نہ ہو گوشت لینا جائز نہیں۔ کیونکہ قبضے کی بردار پر کوئی دلالت نہیں ہوتی اور نہ شکل و صورت اس کے مسلمان ہونے پر دلالت کرتی ہے البتہ شہر کے اکثر باشندے مسلمان ہوں تو اس صورت میں جس آدمی پر کفر کی علامت نہ ہو اسے مسلمان سمجھنا جائز ہے اگرچہ اس میں غلطی کا امکان ہوتا ہے تو اسے ان مقامات کو جہاں قبضے اور حالت کی دلالت گواہی دیتی ہے اس میں نہیں ملانا چاہیے جہاں یہ گواہی نہیں ہے۔

مسئلہ:

شہر کا کوئی مکان خریدنا جائز ہے اگرچہ یہ معلوم ہو کہ اس شہر میں مغموبہ مکانات بھی ہیں کیونکہ یہ غیر محصور کے ساتھ اختلاط ہے لیکن احتیاط اور تقویٰ کا تقاضا ہے کہ سوال کرے اور اگر کسی گلی میں دس مکان ہوں اور ان میں ایک غصب کیا ہوا یا وقف کا ہو تو جب تک امتیاز نہ ہو جائے تا جائز نہیں اور اس سلسلے میں بحث واجب ہے اور جو آدمی کسی

شہر میں داخل ہوا اور اس میں مخصوص سرائیں ہوں جو مختلف مذاہب کے لوگوں کے لیے وقف ہیں اور یہ ان مذاہب میں سے کسی ایک مذہب سے تعلق رکھتا ہے تو اسے بہت نہیں کہیں سرائے میں چاہے رہے اور اس کے وقف سے کھاتے بلکہ اپنے مذہب والوں کی سرائے کے بارے میں پوچھے کیونکہ یہ اختلاف محصور ہے، لہذا امتیاز ضروری ہے ابہام کے ساتھ اقدام کرنا جائز نہیں کیونکہ شہر میں سرائیں اور مدارس محدود ہوتے ہیں۔

مسئلہ

جہاں ہم نے سوال کرنا تقویٰ سے قرار دیا ہے تو اگر کھانے اور مال کے مالک کے بارے میں پوچھنے پر اسے غصہ آئے گا تو خود اس سے سوال نہ کرے بلکہ کسی اور سے پوچھے اور سوال اس وقت واجب ہوگا جب اس کا اکثر مال حرام سے ہو اس وقت اس کے غصے کی پرواہ نہ کرے کیونکہ ظالم کو تو اس سے زیادہ ایذا دینا ضروری ہے عام طور پر اس قسم کے لوگ سوال پر غصہ نہیں کرتے ہاں اگر اپنے وکیل یا غلام یا شاگرد یا گھر کے کسی فرد سے لے جو اس کے ماتحت ہے تو شک کی صورت میں سوال کرے کیوں کہ وہ اس کے سوال سے غصہ نہیں کرتے۔ دوسرا یہ کہ اس پر سوال کرنا لازم ہے تاکہ وہ ان کو حلال کا طریقہ سکھا دے اسی لیے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے غلام سے سوال کیا اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اس سے سوال کیا جس نے صدقہ کے اونٹوں سے پلایا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کے پاس جب زیادہ مال آیا تو انہوں نے بھی سوال کیا اور فرمایا اللہ تم پر رحم کرے کیا یہ سب مال پاک ہے۔ کیوں کہ آپ کو اس کے زیادہ ہونے پر تعجب ہوا تھا اور وہ شخص آپ کا ماتحت تھا اور خاص طور پر جب آپ نے سوال بھی نرمی کے ساتھ کیا اسی طرح حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ کو حاکم کی نرمی سے کوئی چیز زیادہ پسند نہیں اور اس کے ظلم و ستم سے زیادہ ناپسندیدہ چیز کوئی نہیں۔

مسئلہ

حضرت عاتق عباسی رحمہ اللہ فرماتے ہیں اگر کسی شخص کا دوست یا بھائی ہو اور سوال کی صورت میں اسے اس کے غصے کا ڈر نہ ہو تو محض تقویٰ کی خاطر سوال نہ کرے کیونکہ بعض اوقات اس کے سامنے وہ چیز ظاہر ہوتی ہے جو اس سے پوشیدہ تھی تو گویا یہی اس کی پردہ دری کا باعث ہوا پھر اس کی وجہ سے دشمنی پیدا ہوتی ہے۔ حضرت عاتق نے جو کچھ ذکر کیا ہے یہ اچھی بات ہے کیونکہ جب سوال کرنا محض تقویٰ ہو واجب نہ ہو تو اس قسم کی صورتوں میں پردہ دری اور دشمنی سے بچنا ہی تقویٰ ہے انہوں نے اس پر اضافہ کرتے ہوئے فرمایا کہ اگر اس میں کچھ شک ہو تب بھی سوال نہ کرے اور یہ گمان کرے کہ وہ اسے پاک مال سے کھلا رہا ہے اور ناپاک مال سے بچا رہا ہے اگر اس کا دل مطمئن نہ ہو تو نہایت اچھے طریقے سے اجتناب کرے اور سوال کرے اس کی پردہ دری نہ کرے وہ فرماتے ہیں یہ اس لیے کہ میں نے کسی عالم کو ایسا کرتے نہیں دیکھا، حالانکہ وہ تقویٰ کے ساتھ مشہور ہیں اس کے باوجود ان کا یہ فرمانا اس بات پر دلالت

ہے کہ اس قسم کی صورتوں میں چشم پوشی سے کام لیا جائے یعنی جب مال میں تھوڑا حرام مل جائے لیکن یہ اس وقت ہے جب محض وہم ہو تحقیق نہ ہو کیوں کہ لفظ شک و ہم پر دلالت کرتا ہے اور اس پر دلالت پائی جاتی ہے یہ یقین کو واجب نہیں کرتا تو سوال کے سلسلے میں ان باریک باتوں کا خیال رکھنا چاہیے۔

مسئلہ

بعض اوقات کوئی شخص کہتا ہے کہ جس شخص کا بعض مال حرام ہے اس سے سوال کرنے کا کیا فائدہ ہے اور جو آدمی حرام مال کو حلال کہتا ہے وہ بعض اوقات جھوٹ بولتا ہے اگر اس کی امانت پر یقین ہے تو حلال مال کے سلسلے میں اس کی ریمانٹ پر بھی یقین ہونا چاہیے۔ تو میں کہتا ہوں جب یہ معلوم ہو کہ کسی انسان کے مال میں حرام ملا ہوا ہے۔ اور اگر تم اس کی ضیافت میں جاؤ یا اس کا ہدیہ قبول کرو تو اس سے اس کی کوئی غرض متعلق ہوتی ہے تو اس شخص کی بات پر یقین نہیں ہو سکتا تو اس سے سوال کرنے کا کوئی فائدہ نہیں لہذا کسی دوسرے آدمی سے پوچھے اسی طرح اگر وہ سوداگر ہے اور وہ نفع حاصل کرنے کے لیے سودے میں رغبت رکھتا ہے تو اس کا یہ کہنا کہ یہ حلال ہے معتبر نہ ہوگا لیکن اس سے سوال کرنے کا کوئی فائدہ نہیں لہذا کسی دوسرے سے سوال کر کے قبضہ والے سے اس وقت سوال کیا جاتا ہے جب اس پر کوئی تہمت نہ ہو جیسا کہ متولی سے اس مال کے بارے میں پوچھا جاتا ہے جو وہ کسی کے حوالے کرتا ہے کہ یہ کس جہت سے ہے۔ اور جیسے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدیہ اور صدقہ کے بارے میں پوچھا۔ کیوں کہ یہ ازیت ناک نہیں اور نہ اس میں قائل پر کوئی تہمت لگائی جاتی ہے اسی طرح جب اس پر یہ تہمت ہو کہ وہ حلال کمائی کا طریقہ نہیں جانتا تو جب صحیح طریقے پر خبر دی جائے تو اس پر تہمت نہ لگائی جائے۔ اسی طرح وہ اپنے غلام اور خادم سے بھی سوال کر سکتا ہے تاکہ اسے کمائی کا طریقہ معلوم ہو جائے تو یہاں سوال کا فائدہ ہے اور اگر صاحب مال پر کوئی تہمت نہ ہو تو کسی اور سے سوال کرے اگر اسے کوئی ایک عادل خبر دے تو اسے قبول کرے اور اگر کوئی فاسق اسے خبر دے لیکن اس کی حالت سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ جھوٹ نہیں بولتا کیونکہ اسے کوئی غرض نہیں تو اس کو قبول کرنا جائز ہے کیوں کہ یہ معاملہ اللہ تعالیٰ اور اس کے درمیان ہے اور مقصود تو اطمینان قلبی ہے اور بعض اوقات فاسق کے قول سے وہ اطمینان حاصل ہوتا ہے جو بعض حالات میں کسی عادل کی بات سے حاصل نہیں ہوتا۔ اور ہر فاسق جھوٹ نہیں بولتا اور ہر وہ شخص جو بظاہر عادل (غیر فاسق) ہو ضروری نہیں کہ سچ بھی بولے فیصلے کی ضرورت کے تحت شہادت کا دار و مدار عدالت پر ہے کیوں کہ دلوں پر کسی کو اطلاع نہیں ہوتی۔

حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ نے فاسق کی شہادت کو قبول کیا کتنے ہی ایسے لوگ ہیں جنہیں تم جانتے ہو اور تم یہ بھی جانتے ہو کہ وہ گناہوں کا از نکاب کرتے ہیں پھر جب وہ تمہیں کوئی خبر دیتے ہیں تو تم اس پر یقین کر لیتے ہو اسی طرح جب کوئی سمجھدار سچے جس پر تمہیں اعتماد ہو خبر دیتا ہے تو اس کے قول سے اطمینان حاصل ہوتا ہے پس اس پر اعتماد جائز ہوتا ہے لیکن جب کوئی مجھول الحال آدمی خبر دے جس کی حالت کے بارے میں کچھ بھی معلوم نہ ہو تو ہم نے اس کے ہاتھ سے کھانے

کو جائز قرار دیا ہے۔ کیونکہ اس کا قبضہ اس کی ملکیت پر ظاہری دلالت ہے اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ اس کا اسلام اس کی صداقت پر ظاہری دلالت ہے اور یہ قابل غور ہے اور اس کی بات کا دل پر کچھ نہ سمجھا اثر تو ہوتا ہے حتیٰ کہ اگر ایسے کئی آدمی جمع ہو جائیں تو ظن قوی کا فائدہ حاصل ہوتا ہے لیکن اس سلسلے میں ایک آدمی کی بات کا اثر کمزور ہوتا ہے تو دل میں اس کی تاثیر کی حد کو دیکھنا چاہیے کیونکہ ایسی صورت میں فتویٰ دل ہی تو دیتا ہے اور دل کی پوشیدہ قرائن کی طرف توجہ ہوتی ہے جو زبان پر نہیں آسکتی پس اس میں غور کرنا چاہیے۔

اس کی طرف توجہ کے وجوب پر حضرت عقبہ بن حارث رضی اللہ عنہ کی روایت دلالت کرتی ہے کہ وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ میں نے ایک عورت سے نکاح کیا تو ایک سیاہ فام عورت آئی اس کا خیال ہے کہ اس نے ہم دونوں کو دودھ پلایا ہے اور وہ جھوٹ بولتی ہے آپ نے فرمایا اس (بیوی) کو چھوڑ دو! انہوں نے عرض کیا وہ عورت سیاہ فام ذلیل ہے آپ نے فرمایا تم اسے کیسے نہیں چھوڑتے حالانکہ تمہارا خیال ہے کہ اس نے تم دونوں کو دودھ پلایا ہے اس زوجہ میں تمہارے لیے کوئی بھلائی نہیں اسے چھوڑ دو! ایک دوسری روایت میں ہے کہ تم اسے کیسے رکھو گے جب کہ یہ بات کہی گئی (۱)۔

اور بعض اوقات مجہول الحال شخص کا جھوٹ معلوم نہیں ہوتا اور اس کی کسی عرض کی علامت ظاہر نہیں ہوتی۔ تو اس کی بات کا دل پر اثر ضرور ہوتا ہے اسی لیے اس سے بچنے کا حکم تاکید کے ساتھ دیا جاتا ہے اگر اس کے قول پر اطمینان ہو جائے تو بچنا واجب ہوگا۔

مسئلہ:

جہاں سوال واجب ہو جاتا ہے وہاں اگر عادل آدمیوں کے قول آپس میں ٹکرا جائیں تو وہ ساقط ہو جائیں گے۔ اسی طرح دو فاسقوں کا قول بھی ساقط ہو جاتا ہے اور یہ بھی جائز ہے کہ اس کے دل میں دو عادلوں یا دو فاسقوں کے قولوں میں سے ایک قول کو ترجیح حاصل ہو جائے اور یہ بھی جائز ہے کہ کثرت یا تجربہ کی بنیاد پر کسی ایک طرف کو ترجیح دے۔ اس مسئلہ کی صورتیں اکثر پیش آتی ہیں۔

مسئلہ:

اگر مخصوص سامان لوٹ لیا جائے اور اس قیم کا سامان کسی آدمی کے پاس پایا جائے اور کوئی شخص اسے خریدنا چاہتا ہو اور یہ بھی احتمال ہو کہ وہ غصب کئے ہوئے مال میں سے نہیں ہے اگر یہ شخص ملکی کے ساتھ مشہور ہے تو اس سے خریدنا جائز ہے لیکن تقویٰ یہ ہے کہ نہ خریدے اور اگر اس شخص کی حالت مجہول ہو اس کے بارے میں کچھ بھی معلوم نہ ہو تو

دیکھا جائے اگر اس قسم کی چیز لوٹ مار کے علاوہ بھی عام ملتی ہے تو اسے خرید سکتا ہے اور اس سرزمین میں یہ چیز بہت کم ملتی ہے اور لوٹ مار کی وجہ سے اس کی فراوانی ہوئی ہے تو اب اس کے حلال ہونے پر صرف قبضہ دلیل ہے اور اس کے مقابل ایک خاص علامت آگئی ہے اور وہ اس چیز کی شکل اور قسم ہے تو اس قسم کی چیز خریدنے سے بچنا تقویٰ ہے لیکن اس میں غور و فکر کرنا واجب ہے کیوں کہ علامت میں ٹکراؤ ہے اور میں اس سلسلے میں کوئی حکم نہیں لگا سکتا البتہ یہ کہ اسے فتویٰ لینے والے کے دل کی طرف لوٹا دولا تا کہ وہ دیکھے کہ اس کے دل میں کیا چیز زیادہ قوی ہے اگر اس کے منصوب ہونے کے بارے میں زیادہ قوی خیال ہو تو اسے چھوڑنا ضروری ہے ورنہ اسے خریدنا جائز ہے۔

اس قسم کے واقعات میں عام طور پر شبہ پڑ جاتا ہے اور یہ ان مشابہات میں سے ہے جنہیں زیادہ لوگ نہیں جانتے ہیں جو ان سے بچتا ہے وہ اپنی عزت اور دین کو بچا لیتا ہے اور جو ان میں پڑ جاتا ہے وہ ممنوعہ چراگاہ کے گرد پہنچ گیا اور اپنے آپ کو خطرے میں ڈال دیا۔

مسئلہ:

اگر کوئی شخص کہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دودھ کے بارے میں پوچھا جو آپ کو پیش کیا گیا تو بتایا گیا کہ یہ بکری کا دودھ ہے آپ نے بکری کے بارے میں پوچھا کہ وہ کہاں سے آئی جب بتایا گیا تو آپ خاموش ہو گئے

تو کیا اصلی مال کے بارے میں سوال واجب ہے یا نہیں؟ اگر واجب ہے تو ایک اصل کے بارے میں یا دو باتیں کے بارے میں؟ تو اس میں ضابطہ کیا ہے؟

لوہیں کہتا ہوں اس میں کوئی ضابطہ یا طریقہ مقرر نہیں بلکہ اس شک کو دیکھا جاتے جس کی وجہ سے سوال ہوتا ہے تو کبھی وہ سوال واجب ہوتا ہے اور کبھی محض تقویٰ اور پرہیزگاری کے طور پر ہوتا ہے تو سوال کی کوئی انتہا نہیں جہاں شک ختم ہوتا ہے وہاں سوال بھی ختم ہو جاتا ہے اور یہ حالات کے اختلاف کے مطابق مختلف ہوتا ہے اگر قیمت کی صورت یہ ہے کہ جس کا قبضہ ہے اسے حلال کمانے کا طریقہ معلوم نہیں اگر وہ کہے کہ میں نے خریدا ہے تو سوال ختم ہو جائے گا اور اگر کہے کہ یہ تیری بکری کا دودھ ہے تو اب بکری میں شک ہو گا جب وہ کہے کہ میں نے اسے خریدا ہے تو سوال ختم ہو جائے گا اور اگر شک ظلم کے بارے میں ہو یعنی وہ چیز جو عربوں کے ہاتھ میں ہے اور ان کے پاس چھینی ہوئی چیز کی نسل بڑھتی ہے تو اب یہ کہنے سے شک ختم نہیں ہو گا کہ یہ میری بکری کا دودھ ہے یا اس بکری کو میری بکری نے جانا ہے اور اگر اسے وہ باپ کی طرف منسوب کرے اور اس کے باپ کی حالت معلوم نہ ہو تو سوال ختم ہو جائے گا اور اگر اسے معلوم ہو کہ اس کے باپ کا تمام مال حرام ہے تو حرمت ظاہر ہوگی اور اگر اسے معلوم ہو کہ اس کا زیادہ مال حرام ہے تو اس کی نسل کے زیادہ ہونے زمانے کے خراب ہونے اور وراثت جاری ہونے سے اس کا حکم نہیں بدلے گا، تو ان معانی میں غور کرنا چاہیے۔

مسئلہ :

معاذ اللہ صوفیہ میں مقیم ایک جماعت کے بارے میں سوال کیا گیا کہ ان کا جو متولی ان کو کھانا دیتا ہے اس کے پاس ایک وقف وہ ہے جو اس خانقاہ کے لیے وقف ہے اور دوسرا وقف کسی اور جہت سے ہے اور وہ دوسرے لوگوں کے لیے ہے اور وہ سب کو ملا کر ان پر بھی خرچ کرتا ہے اور ان پر بھی، تو کیا اسے کھانا حلال ہے یا حرام یا مشتبہ ہے، تو میں نے اس کے جواب میں کہا کہ یہاں بات اصول پیش نظر ہوں گے۔

پہلا اصل :

وہ کھانا جو ان کے سامنے پیش کیا جاتا ہے عام طور پر دست بدست خریدتا ہے اور ہمارا مختار مذہب یہ ہے کہ ایجاب و قبول کے بغیر ہاتھوں ہاتھ خریدنا یا انھیں کھانے کی اشیاء اور معمولی چیزوں میں جائز ہے اس میں محض اختلاف کاشبہ ہے۔

دوسرا اصل :

اس بات کو دیکھا جائے کہ اس چیز کو عین حرام چیز کے بدلے میں خریدا ہے یا بطور ادھار خریدا ہے اگر عین حرام کے ساتھ خریدا ہے تو وہ حرام ہے اور اگر معلوم نہ ہو تو غالب گمان یہ ہوگا کہ ادھار خریدا ہے اور غالب کو اختیار کرنا جائز ہے اور اس سے حرمت پیدا نہیں ہوتی بلکہ احتمال بعید کاشبہ ہوتا ہے یعنی ہو سکتا ہے کہ حرام مال سے خریدا ہو۔

تیسرا اصل :

کہاں سے خریدا ہے اگر اس آدمی سے خریدا جس کا زیادہ مال حرام ہے تو کھانا جائز نہیں اور اگر اس کا کم مال حرام ہے تو اس میں غور و فکر کی ضرورت ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے اور جب اسے معلوم نہ ہو تو یہاں جائز ہے اس خیال سے کہ اس نے اس آدمی سے خریدا جس کا مال حلال ہے یا وہ ایسا شخص ہے جس کا مال خریدار کو یقین سے معلوم نہیں جیسا کہ مجہول الحال شخص ہوتا ہے اور اس سے پہلے بیان ہوا کہ مجہول الحال شخص سے لینا جائز ہے کیوں کہ یہی غالب ہے لہذا اس سے حرمت نہیں بلکہ احتمال کاشبہ پیدا ہوتا ہے۔

چوتھا اصل :

اپنے لیے یا جماعت کے لیے خریدے کیونکہ متولی اور خادم، نائب کی طرح ہوتے ہیں اور وہ اپنے لیے بھی اور قوم کے لیے بھی خرید سکتا ہے لیکن یہ کام نیت یا صریح الفاظ کے ساتھ ہونا چاہیے اور اگر دست بدست خرید و فروخت کا رواج ہو تو الفاظ جاری نہیں ہوتے اور غالب یہ ہے کہ ہاتھوں ہاتھ سودے میں نیت نہیں کی جاتی ہوگی اور قصاب نانہائی اور دوسرے معاملہ کرنے والے اسی پر اعتماد کرتے ہوں گے اور اسی پر بیچتے ہوں گے ان لوگوں پر جو حاضر نہیں ہیں وہ بیچ اسی متولی کی طرف سے جاری ہوتی ہوگی اور اسی کی ملک میں داخل ہوتی ہوگی اس اصل (ضابطے)

ہیں نہ حرمت ہے اور نہ تشبہ، لیکن یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ وہ خادم کی ملکیت سے کھاتے ہیں۔

پانچواں اصل:

خادم انہیں کھانا پیش کرتا ہے پس اسے ضیافت یا عوض کے بغیر ہدیہ قرار نہیں دیا جاسکتا کیوں کہ اس متولی کا اس پر راضی نہیں ہوگا وہ ان کے سامنے اس اعتماد پر کھانا رکھتا ہے کہ اسے وقف میں سے عوض ملے گا تو یہ درحقیقت معاوضہ ہوا لیکن یہ بیچنا اور قرض دینا نہیں ہے اس لیے کہ اگر وہ ان سے قرض مانگنا شروع کر دے تو یہ بات اچھی نہیں سمجھی جائے گی اور قرینہ حال اس پر دلالت نہیں کرتا تو اس حالت میں ثواب کی شرط یہ ہدیہ ہوگا یعنی یہ وہ ہدیہ ہے جس میں ہدیہ دینے والے نے کوئی لفظ نہیں کہا جس سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ اسے ثواب کا لالچ ہے اور یہ صحیح ہے اور ثواب لازم ہے۔ اور یہاں خادم کو ثواب کا کوئی لالچ نہیں بلکہ وہ وقف سے ان کا حق لینا چاہتا ہے تاکہ اس کے ساتھ نانہائی، قصاب اور سبزی فروش کا قرض ادا کرے اور اس میں کوئی تشبہ نہیں کیونکہ ہدیہ اور کھانا پیش کرنے میں کوئی لفظ نہیں شرط نہیں ہے اگرچہ ثواب کا انتظار ہو۔ اور جو لوگ ثواب کی لالچ میں ہدیہ دینے کو صحیح قرار نہیں دیتے ان کے قول کی پرواہ نہیں کرنی چاہیے۔

چھٹا اصل:

اس صورت میں جو عوض لازم ہوگا اس سلسلے میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ ادنیٰ مال جتنا ہو بعض نے کہا کہ قیمت کے مطابق ہونا چاہیے اور بعض حضرات کہتے ہیں کہ جتنے پر منہ کرنے والا راضی ہو یہاں تک کہ اسے حق ہے کہ وہ قیمت بڑھانے پر راضی نہ ہو صحیح یہی ہے کہ وہ اس کی اتباع کرے اگر وہ راضی نہ ہو تو لوٹا دے اور یہاں خادم اس چیز پر راضی ہے جو وقف میں سے ان رہائش پذیر لوگوں کے حق سے وصول کرتا ہے اگر ان کا حق اسی قدر ہے جتنا وہ کھاتے ہیں تو معاملہ پورا ہوگا اور اگر کم ہوا اور خادم راضی ہو جائے تب بھی صحیح ہے اور اگر معلوم ہو کہ خادم راضی نہ ہوگا اگر اس کے پاس کوئی دوسرا وقف نہ ہو تو جو جسے وہ ان رہائش پذیر لوگوں کے رزق کے لیے حاصل کرتا تو گویا وہ عوض میں ایسی مقدار پر راضی ہوا جس کا بعض حلال اور بعض حرام ہے اور حرام ان رہنے والوں کے ہاتھ میں نہیں آتا تو یہ ایسا خلل ہے جو قیمت میں واقع ہوا اور اس کا حکم ہم اس سے پہلے ذکر کر چکے ہیں اور یہ بھی بتا چکے ہیں کہ یہ کب حرمت کو چاہتا ہے اور کب تشبہ کو؟ اور جیسا کہ ہم نے بیان کیا یہ حرمت کو نہیں چاہتا لہذا ہدیہ کے توسل سے ہدیہ دینے والے کے حرام تک پہنچنے کی وجہ سے ہدیہ حرام نہیں ہوگا۔

ساتواں اصل:

وہ شخص (خادم) دونوں وقفوں کی آمدنی سے نانہائی، قصاب اور سبزی فروش کا قرض ادا کرتا ہے پس اگر وہ مال جو ان کے حق میں لیا گیا وہ ان کے کھانے کی قیمت کے برابر ہو تو معاملہ صحیح ہو جائے گا اور اگر کم ہو کیونکہ قصاب

اور ثاباتی کو قیمت میں جو بھی دیا جائے وہ اس پر راضی ہو جائیں چاہے وہ حلال سے ہو یا حرام سے تو یہ ایک ایسا غلطی ہے جو کھانے کی قیمت میں داخل ہو گیا لہذا اس بات کی طرف توجہ کرنا چاہیے جو ہم نے ادھر خریدنے کے سلسلے میں پہلے ذکر کی ہے کہ ادھر خریدا اور پھر حرام مال سے قیمت ادا کی۔ اور یہ اس صورت میں ہے جب معلوم ہو کہ حرام مال سے ادا کیا ہے اگر اس کا احتمال ہو اور اس کے غیر کا بھی تو شبہ کم ہو گا۔

اس تمام بحث کا خلاصہ یہ ہوا کہ ضوابط کرام کے لیے اس کا کھانا حرام نہیں بلکہ شبہ والی چیز کو کھانا ہے اور یہ تقویٰ سے بعید ہے کیونکہ جب یہ اصول زیادہ ہو جائیں اور ہر ایک میں احتمال پیدا ہو جائے تو اس کثرت کی وجہ سے حرام کا احتمال نفس میں زیادہ مضبوط ہو جائے گا جس طرح کسی خبر کی سند طویل ہو جائے تو چھوٹی سند والی خبر کی نسبت اس میں جھوٹ اور غلطی کا احتمال زیادہ ہو جاتا ہے تو اس واقعہ کا یہ حکم ہے اس کا تعلق فتویٰ سے ہے ہم نے اسے اس لیے ذکر کیا ہے تاکہ مشتبہ واقعات کا حکم نکالنے کا طریقہ معلوم ہو جائے نیز انہیں اصول کی طرف کیسے پھیرا جائے کیونکہ اکثر مفتی حضرات اس سے عاجز ہیں۔

چوتھا باب

مالی منظام سے توبہ کا طریقہ

جان لو کہ جو شخص توبہ کرے اور اس کے قبضے میں مخلوط مال ہو تو اس پر لازم ہے کہ حرام کو الگ کرے اور دوسری ذمہ دار کیا ہے کہ اس نکالے ہوئے مال کو خرچ کرے لہذا ان دونوں مسئلوں میں غور کرنا چاہیے۔

پہلی بحث:

حرام مال کو علیحدہ کرنا

جو شخص توبہ کرے اور اس کے پاس حرام مال ہو جو معتین معلوم ہو کسی سے چھینا ہوا ہو یا امانت کا مال ہو یا کسی دوسرے طریقے سے لیا ہو، تو اس کا معاملہ آسان ہے اس پر حرام کو الگ کرنا لازم ہے اور اگر دوسرے مال میں مخلوط ہے تو دیکھا جائے اگر وہ ایسے مال میں ہے جو ریشلی ہے جیسے غلہ، روپے پیسے اور ریشلی وغیرہ یا وہ ایسی چیزوں میں ہے جو ایک جیسی ریشلی نہیں ہوتی جیسے غلام، مکانات اور لباس، اگر وہ ریشلی چیزوں میں ہے یا تمام مال میں ملتا ہوا ہے جیسے کسی نے تجارت کے ذریعے مال کمایا اور وہ جانتا ہے کہ بعض سودے میں نفع کے سلسلے میں اس نے جھوٹ بولا ہے اور بعض میں سچ کہا ہے، یا کسی نے تیل غصب کر کے اپنے ذاتی میل میں ملا لیا یا اس نے غلے اور روپے پیسے میں ایسا کام کیا تو اب دیکھیں گے اس کی مقدار معلوم ہے یا مجھول؟ اگر اس کی مقدار معلوم ہو مثلاً کل مال کا نصف حرام ہے تو نصف کو الگ کر دے، اگر مقدار معلوم نہ ہو تو اس کے دو طریقے ہیں ایک یہ کہ یقین پر عمل کرے اور دوسرا یہ کہ ظن غالب پر عمل کرے نماز کی رکعات میں اشتباہ کی صورت میں علماء کرام نے یہ دونوں قول کئے ہیں اور ہم امام غزالی رحمہ اللہ نماز کے سلسلے میں صرف یقین پر عمل کے قائل نہیں کیونکہ اصل یہ ہے کہ وہ ذمہ داری کو پورا کرے لہذا اصل پر عمل کرے اور حیب تک کوئی قوی دلیل نہ ہو اس میں تبدیلی نہ کرے اور رکعات کی تعداد میں کوئی ایسی علامات نہیں ہیں جن پر یقین کیا جاسکے اور یہاں یہ نہیں کہہ سکتے کہ اصل یہ ہے کہ جو کچھ اس کے قبضے میں ہے وہ حرام ہے بلکہ یہ مشتبہ ہے لہذا بطور اجتہاد غالب گمان پر عمل کرے لیکن یقین پر عمل کرنا تقویٰ ہے اگر تقویٰ کا ارادہ کرے تو سوچ و سچا کی صورت یہ ہوگی کہ صرف وہی مقدار باقی رہے جس کے حلال ہونے کا یقین ہو اور اگر گمان کے ساتھ لینے کا ارادہ کرے تو اس کا طریقہ یہ ہے مثلاً اس کے پاس تجارت کا مال ہو جس میں سے

بعض حرام ہو تو یہ یقین کرے کہ نصف حلال ہے اور مثلاً تیسرا حصہ حرام ہے اور چھٹا حصہ باقی رہ گیا جو مشتبہ ہے تو اس میں غالب گمان پر عمل کرے سارے مال میں اسی طرح سوچ بچار کرے یعنی دونوں طرفوں (حلال و حرام) کو مانگ کر دے اور جتنی مقدار میں مشتبہ ہے اگر اس کے گمان میں وہ حرام ہے تو اسے مانگ کر دے اور اگر یہ گمان ہو کہ حلال ہے تو اسے روک جائز ہے لیکن تقویٰ یہ ہے کہ اسے مانگ کر دے اور اس تقویٰ کی زیادہ تاکید ہے کیونکہ یہ مشکوک ہے اور قبضہ پر اعتماد کرنے ہوئے اسے روکنا بھی جائز ہے کیوں کہ قبضہ کی صورت میں حلت غالب ہوتی ہے لیکن اب اس میں حرام کے اختلاط کا یقین ہونے کی وجہ سے یہ گمان کمزور ہو گیا اور یہ بھی احتمال ہے کہ کہا جائے اصل عزت ہے لہذا وہی مال ہے جس کے حلال ہونے کا غالب گمان ہو۔ اور کوئی ایک جانب اولیٰ نہیں ہوگی اور میرے لیے فی الحال ترجیح کی صورت واضح نہیں ہو رہی یہ مشکل مسائل میں سے ہے۔

سوال:

یہ ٹھیک ہے کہ اس نے یقین کے ساتھ لیکن اس نے جو کچھ نکالا ہے بعینہ اس کے حرام ہونے کا علم نہیں ہے ممکن ہے حرام وہ ہو جو اس کے پاس ہے لہذا یہ اقدام کیسے صحیح ہو گا اور اگر یہ جائز ہوتا تو یہ کہنا بھی جائز ہوتا کہ جب ایک مردار نو مذبحہ جانوروں میں مل جائے تو یہ کل کا دسواں حصہ ہوا تو ان میں کسی ایک کو چھوڑ سکتا ہے جسے چھوڑنا چاہیے اور باقی کو رکھ لے یہ اس کے لیے حلال ہیں لیکن کہا جاسکتا ہے کہ مرداران میں ہو جن کو اس نے اپنے پاس رکھا ہے بلکہ اگر وہ نو کو چھوڑ دے اور ایک کو رکھ لے تو یہ بھی حلال ہو گا کیوں کہ اس کے حرام ہونے کا احتمال ہے۔

جواب:

ان دونوں مسئلوں میں موازنہ تب صحیح ہوتا جب یہ بات نہ ہوتی کہ وہ مال معاوضہ نکالنے کے بعد حلال ہو جاتا ہے کیونکہ اس میں معاوضہ جاری ہوتا ہے لیکن مردار کا معاملہ مانگ ہے کیوں کہ اس میں معاوضہ جاری نہیں ہوتا تو اس اشکال کو دور کرنے کے لیے ہم فرض کرتے ہیں کہ ایک معین درہم ایک دوسرے درہم سے مشتبہ ہو گیا یعنی ایک شخص کے پاس دو درہم ہیں اور ان میں سے ایک حرام ہے لیکن اس کا یقین نہیں ہو سکتا۔

حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے اس قسم کا مسئلہ پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا جب تک وضاحت نہ ہو تمام درہموں کو چھوڑ دے آپ نے ایک برتن زمین رکھا جب آپ نے قرض ادا کر دیا تو مرتہن نے آپ کو دو برتن دیئے اور کہا کہ مجھے معلوم نہیں آپ کا کونسا برتن ہے چنانچہ انہوں نے دونوں کو چھوڑ دیا اب مرتہن نے کہا آپ کا برتن یہ ہے میں اسے آپ کی آرائش کر رہا تھا تو انہوں نے قرض واپس کر دیا لیکن زمین رکھا ہوا برتن واپس نہ لیا تو یہ تقویٰ ہے لیکن ہم اسے واجب قرار نہیں دیتے۔

ہم اس مسئلہ میں فرض کرتے ہیں کہ ایک درہم کا مالک معین حاضر ہے پس ہم کہتے ہیں جب اس نے دو میں سے

ایک درہم ٹوٹا یا اور وہ حقیقت حال جاننے کے باوجود اس پر راضی ہو گیا تو اس (پہلے) شخص کے لئے دوسرا درہم حلال ہے کیوں کہ یہاں دو صورتیں ہو سکتی ہیں ایک یہ کہ جو درہم ٹوٹا یا ہے علم الہی کے مطابق یہی درہم لیا ہو تو مقصود حاصل ہو گیا اور اگر اس کے علاوہ کوئی دوسرا درہم ہے تو ہر ایک کا درہم دوسرے کے ہاتھ میں چل گیا تو احتیاط کا تقاضا ہے کہ الفاظ کے ذریعے ایک دوسرے سے سودا کریں اور اگر ایسا نہ کریں تب بھی محض ہاتھوں ہاتھ لینے سے ایک دوسرے کا حق مجروح ہو گیا اور اگر غاصب کے ہاتھ میں مقصوب منہ (جس سے غضب کیا ہے) کا درہم ضائع ہو گیا اور بعینہ اس تک پہنچا مشکل ہو گیا اور وہ ضمان کا مستحق ہو گیا تو جب وہ اس سے لے گا تو محض قبضہ کرنے سے ضمان کی ادائیگی ہو جائے گی۔ اور اس کی جانب یہ بات واضح ہے کیوں کہ جس کے لیے ضمان ہے وہ کچھ الفاظ پر لے بغیر محض قبضہ سے ضمان کا مالک ہو جائے گا۔ لیکن دوسری طرف اشکال ہے کہ وہ اس کی ملک میں داخل نہیں ہوتا۔

تو ہم کہتے ہیں کہ اگر اس نے اپنا خاص درہم لے لیا تو اس کا درہم بھی دوسرے کے ہاتھ میں چل گیا جس کی وصول ممکن نہیں۔ تو یہ غائب کی طرح ہے لہذا اگر معاملہ اسی طرح ہے تو وہ علم الہی میں اس درہم کا بدل ہو جائے گا۔ اور اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ ایک دوسرے درہم کا بدل ہو جائے گا۔ اور اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ ایک دوسرے کا بدل ہو جائے گا جس طرح دو آدمی ایک دوسرے کا درہم ضائع کریں تو وہ ایک دوسرے کی طرف سے ادا ہو جاتا ہے بلکہ اسی طرح کا مسئلہ ہے کہ دونوں کے ہاتھ میں جو کچھ ہے اگر وہ اس کو دریا میں ڈال دیں یا جلا دیں تو ایسے ہی ہے جیسے ضائع کر دیا اور ایک دوسرے کو کچھ نہیں دینا پڑے گا اسی طرح اگر ضائع نہ کریں تو بھی حکم ہوتا ہے تو یہ قول اس بات سے بہتر ہے کہ کہا جائے کہ جو شخص ایک درہم لے کر دوسرے آدمی کے ایک لاکھ درہم میں ڈال دے تو وہ تمام مال اس سے لیے ممنوع ہو گا اور اس کے لیے اس میں تصرف کرنا جائز نہیں۔

اور یہ مذہب اس بات کی طرف پہنچا رہا ہے تو اس میں جس قدر دوری ہے اسے دیکھو اور ہم نے جو کچھ ذکر کیا ہے یعنی ایک دوسرے کو محرک کر دینا (اس میں فقط الفاظ کو چھوڑا گیا ہے اور ہاتھوں ہاتھ دینا سودا ہی ہوتا ہے اور جو لوگ اسے سودا قرار نہیں دیتے تو وہ اس صورت میں ہے جب اس میں احتمال ہو کیوں کہ عمل اس کی دلالت کو کمزور کر دیتا ہے اور وہاں بھی یہ سودا نہیں بنے گا جہاں تلفظ ممکن ہو اور یہاں ایک دوسرے کو سو فیصد قطعاً قطعی طور پر تبادلہ کے لیے ہے اور بیع ناممکن ہے کیونکہ بیع کی طرف اشارہ نہیں کیا گیا اور نہ وہ بعینہ معلوم ہے اور بعض اوقات وہ بیع کو قبول نہیں کرتا جیسے کسی ایک آدمی کا ایک رطل لادھ سیراگٹا دوسرے آدمی کے ہزار رطل آٹے میں مل جائے اسی طرح خشک اور تر کھجوروں کو ملا یا جائے نیز ہر اس چیز کا یہی حکم ہے جس کا کچھ حصہ بعض کے بدلے میں بیع نہیں کئے

سوال:

اپنے اس صورت میں اس دوسرے آدمی کا حق سوچتے کو جائز قرار دیا اور اسے دوسرے سے تعبیر کیا ہے؟

جواب:

ہم اس کو سودا قرار نہیں دیتے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ جو کچھ اس کے ہاتھ میں ضائع ہوا یہ اس کا بدلہ ہے لہذا وہ اس کا اس طرح مالک ہوگا جس طرح وہ شخص مالک ہوتا ہے جس کی بھجوریں ضائع ہوئیں اور اس نے اس کی مثل لے لیں۔ یہ اس صورت میں ہے جب مال کا مالک اس کی موافقت کرے اور اگر وہ اس کی موافقت نہ کرے بلکہ اسی پر اصرار کرے اور کہے کہ میں تو صرف اپنے والا درہم ہی لوں گا۔ اگر وہ مل جُل گیا ہے تو میں اسے چھوڑتا ہوں لیکن تجھے یہ نہیں کرتا بلکہ میں تیرے مال کو ضائع کر دوں گا۔

تو میں کہتا ہوں اس صورت میں قاضی اس کا نائب بن کر قبضہ کرے تاکہ اس شخص کا باقی مال اس کے لیے حلال ہو جائے۔ بیچوں کہ یہ تو محض ہٹ دھرمی اور دوسرے کو تنگ کرنا ہے اور شریعت اس کی اجازت نہیں دیتی ہے اور اگر قاضی دستیاب نہ ہو تو کسی دیندار آدمی کو مقرر کرے کہ وہ اس کی طرف سے قبضہ کرے اگر ایسا آدمی بھی نہ ملے تو خود منولی بن کر اس کا حق اس نیت سے الگ کر دے کہ اس کو دوسرے دوں گا اب یہ اس دوسرے شخص کے لیے متعین ہو جائے گا اور اس شخص کے لیے باقی مال پاک ہوگا اور یہ بات پہنے والی چیزوں کے باہم مل جانے کی صورت میں زیادہ لازم ہے۔

سوال:

ایسی صورت میں اس کے لیے لینا جائز ہونا چاہیے اور حق اس کے ذمہ ادا ہونا چاہیے تو اب اسے پہلے الگ کرنے اور پھر باقی میں تصرف کی کیا ضرورت ہے۔

جواب:

کچھ لوگ کہتے ہیں کہ جب تک حرام کی مقدار باقی ہو، اس کے لیے لینا جائز ہے لیکن تمام مال لینا جائز نہیں اور اگر لے گا تو یہ جائز نہ ہوگا جب کہ بعض حضرات کہتے ہیں کہ جب تک توبہ یا بدلے کی نیت سے حرام کی مقدار کو الگ نہ کر دے اس کے لیے لینا جائز نہیں۔ کچھ دوسرے حضرات نے کہا کہ لینے والے کے لیے لینا جائز ہے لیکن اس کے لیے دنیا جائز نہیں اگر دوسرے کا توبہ گناہ کا ہو گا لینے والا نہیں اور کسی نے بھی پورے مال کا لینا جائز قرار نہیں دیا۔ یہ اس لیے کہ اگر مالک مل جائے تو اس کے لیے جائز ہے کہ کل مال میں سے اپنا حق لے لے۔ کیوں کہ وہ کہہ سکتا ہے کہ جو کچھ مجھے ملے گا شاید یہ میرا حق ہو اور جب وہ متعین ہو جائے اور غیر کے حق کو الگ کر کے ممتاز کر لیا جائے تو یہ احتمال ختم ہو جائے گا۔ اور اس احتمال کی وجہ سے یہ مال دوسرے مال پر ترجیح پائے گا اور جو حق کے زیادہ قریب ہو وہ مقدم ہوتا ہے جیسے

کسی چیز کی مثل، قیمت پر مقدم ہوتی ہے اور جو کچھ لیا ہے بعینہ اس کی واپسی مثل پر مقدم ہوتی ہے اسی طرح جس چیز میں مثل کے ٹوٹانے کا احتمال ہو وہ اس پر مقدم ہوتی ہے جس میں قیمت کے ذریعے ٹوٹانے کا احتمال ہو اور جس صورت میں عین تھے کو ٹوٹانے کا احتمال ہو وہ اس صورت میں مقدم ہے جس میں مثل کو ٹوٹانے کا احتمال ہوتا ہے اگر بالفرض قابض کے لیے یہ بات کہنا درست ہو تو دوسرے درہم کے مالک کے لئے جائز ہوگا کہ وہ درہم لے اور ان میں تصرف کرے اور کہے کہ مجھ پر تمہارے حق کی ادائیگی دوسری جگہ سے لازم ہے کیونکہ دونوں طرف سے احتلاط ہے اور دونوں میں سے ایک کے حق کو فوت کرنا ترجیح بلا مرجح ہے۔

البتہ یہ کہ اس میں سے کم کو دیکھا جائے اور فرض کیا جائے کہ یہی دوسرے میں مل گیا جو زیادہ ہے یا اسے دیکھا جائے جس نے ملایا ہے اور اس کے عمل کو دوسرے کے حق کو فوت کرنے والا قرار دیا جائے اور یہ دونوں باتیں ماننے سے بہت بعید ہیں یہ بات مثلی چیزوں میں واضح ہے کیونکہ مثلی چیزیں کسی کا مال ضائع کرنے کی صورت میں کسی عقد کے بغیر عوض بن جاتی ہیں۔

اگر کوئی مکان دوسرے مکانات میں، یا غلام دوسرے غلاموں میں مشتبہ ہو جائے تو مصالحت اور باہمی رضامندی کے علاوہ کوئی صورت نہیں اگر وہ بعینہ اپنا حق ہی لینا چاہئے اور یہ شخص اس پر قادر نہ ہو جب کہ دوسرا آدمی اس پر اس کی تمام ملک برباد کرنا چاہتا ہو اگر تمام قیمت میں برابر ہوں تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ قاضی تمام مکانات کو بیع دے قیمت سب پر متناسب طریقے پر تقسیم کر دے اگر قیمت مختلف ہو جو آدمی بیچنے کا مطالبہ کرتا ہے اس سے سب سے اعلیٰ مکان کی قیمت وصول کر کے بیع کا انکار کرتے والے کو ادنیٰ مکان کی قیمت دے دے اور جو کچھ ان دونوں کے درمیان ہے اسی میں ردعی کے) بیان ردونوں کی) صلح تک توقف کرے کیونکہ یہ مشکل مسئلہ ہے اگر قاضی نہ ملے تو جو شخص حرام سے بچنا چاہتا ہے اور کل مال پر قابض ہے وہ خود ذمہ داری اٹھائے یہی مسلت ہے اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ کمزور احتمالات ہیں ہم انہیں اختیار نہیں کرتے اور جو کچھ گزر گیا وہ علت پر تنبیہ ہے گندم میں یہ بات ظاہر ہے اور نقدی میں اس سے کم اور سامان میں زیادہ دقیق ہے کیونکہ بعض بعض کا بدل نہیں ہو سکتا اسی لیے بیع کی ضرورت ہوتی ہے ہم کچھ مسائل بیان کرتے ہیں اس کے ساتھ اس اصل کا بیان مکمل ہو جائے گا۔

مسئلہ

ایک شخص کچھ دوسرے لوگوں کے ساتھ وارث ہوا اور بادشاہ نے ان کے مورث کی زمین غصب کی تھی اب اس نے زمین کا ایک خاص ٹکڑا واپس کیا تو یہ تمام ورثا کا ہوگا اور اگر اس زمین کا نصف واپس کیا تو اس کے حصہ کے مطابق ہوگا اور اس میں بھی تمام وارث شریک ہوں گے کیونکہ اس کا نصف ممتاز نہیں کہا جائے کہ صرف اسی کا حق واپس ہوا ہے اور باقی مال مقصور ہے اور اگر بادشاہ اپنے ارادے اور نیت سے دوسروں کے حصے کو غصب میں منحصر کر دے تو بھی یہ ممتاز نہیں ہوگا۔

مسئلہ:

جب کسی آدمی کے پاس غلام بادشاہ سے مال آیا پھر اس نے توبہ کر لی اور وہ مال زمین سے ہے اور اس سے آمدنی بھی حاصل ہوتی ہو تو اسے چاہیے کہ اس مدت کے مطابق اس کی اجرت کی مثل کا شمار کر کے مالک کو دے اسی طرح ہر معصوب جس سے کوئی نفع یا آمدنی حاصل ہوتی ہو تو جب تک اس معصوب کا کرایہ مالک کو نہ دے اس کی توبہ صحیح نہ ہوگی۔ غلام، کپڑوں اور برتنوں یا ان کی طرح کی دوسری اشیاء جن کی اجرت کا ردواج نہیں ہے یہ نہایت مشکل مسئلہ ہے اور یہ اجتہاد اور انداز سے معلوم ہوسکتا ہے، اسی طرح تمام قیمتوں کا اندازہ سوچ بچار سے ہوگا۔

نوٹ :- احناف کے نزدیک منافع کی ضمان نہیں ہوتی یعنی جو نفع اٹھایا ہے اس کی ضمان نہیں ہوتی۔ ۱۲ ہزار روپیہ اور تقویٰ کا تقاضا یہ ہے کہ کم از کم اجرت وصول کرے اور اگر اس نے ادھار اشیاء لے کر سودا کیا اور یوں مال معصوب سے نفع حاصل کیا اور اسی سے قیمت ادا کی تو یہ چیزیں اس کی ملک ہوں گی لیکن اس میں شبہ ہو گیا کیونکہ اس نے حرام مال سے قیمت ادا کی ہے جیسے پہلے گزر چکا ہے اور اگر بعینہ معصوب مال سے قیمت ادا کرے تو یہ بیع فاسد ہوگی اور کہا گیا ہے جس کا مال غصب کیا ہے وہ اجازت دے دے تو یہ بیع صحیح ہوگی کیونکہ یہ مصلحت کا تقاضا ہے اور اب یہ اشیاء مالک کی ہوں گی غاصب کی نہ ہوں گی قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اس قسم کے سودے توڑ دیے جائیں اور قیمت واپس لے کر وہ اشیاء بیچتے والے کو لوٹا دی جائیں اور اگر زیادہ ہونے کی وجہ سے اس سے عاجز ہو تو یہ حرام مال نہیں جو اس کے قبضے میں آتے ہیں تو معصوب منہ جس کا مال ہے) کے لیے اصل مال کے مطابق ہوگا اور زائد حرام ہوگا اور اسے الگ کرنا ضروری ہوگا تاکہ صدقہ کر دے۔ یہ مال غاصب اور مالک دونوں میں سے کسی کے لیے حلال نہیں ہوگا بلکہ اس کا حکم وہی ہے جو ہر اس حرام مال کا ہونا ہے جو کسی آدمی کے ہاتھ آجائے۔

مسئلہ:

کوئی شخص کسی مال کا وارث بنے اور اسے معلوم نہ ہو کہ اس کے مورث نے یہ مال کہاں سے کیا اور کیا یہ حلال سے ہے یا حرام؟ اور وہاں کوئی علامت بھی نہ ہو تو اس پر علماء کا اتفاق ہے کہ یہ حلال ہے اور اگر معلوم ہو جائے کہ اس میں حرام بھی ہے لیکن اس کی مقدار میں شک ہو تو سوچ بچار کر کے حرام مقدار نکال دے اگر حرام ہونا معلوم نہ ہو لیکن یہ بات ہو کہ اس کا مورث بادشاہوں کے ہاں کام کرتا تھا اور یہ بھی احتمال ہو کہ وہ اپنے کام پر کچھ نہیں لیتا تھا پالیتا تھا لیکن مدت دراز گزر جانے کی وجہ سے وہ اس کے پاس باقی نہیں رہا تو اس شبہ کی وجہ سے پرہیز کرنا اچھا ہے لیکن واجب نہیں ہے۔

اور اگر معلوم ہو کہ مال کا کچھ حصہ ظلماً حاصل ہوا تو سوچ بچار کر کے اتنی مقدار نکالنا لازم ہے بعض علماء فرماتے ہیں اس پر یہ مال علیحدہ کرنا لازم نہیں اور مورث کے گھر کا ہوگا انہوں نے اس روایت سے استدلال کیا ہے کہ ایک

شخص جو بادشاہ کے کارندوں میں تھا انتقال کر گیا تو ایک صحابی رضی اللہ عنہ نے فرمایا اب اس کا مال اس کے وارث کے لیے پاک ہو گیا لیکن یہ روایت ضعیف ہے کیوں کہ انہوں نے صحابی کا نام نہیں لیا اور ہو سکتا ہے اس صحابی نے تساہل سے کام لیا ہو اور صحابہ کرام میں سے بعض اس طرح کرتے تھے لیکن صحابیت کے احترام میں ہم ان کا ذکر نہیں کرتے۔ اور کسی شخص کی موت اس مال کو کیسے حلال کرے گی جس کے بارے میں یقین ہے کہ اس میں حرام ملا ہوا ہے اور یہ مسئلہ کہاں سے لیا جائے گا؟ ہاں اگر نفیق نہ ہو تو جائز ہے کہ کہا جائے اسے جس بات کا علم نہیں اس پر اس کا مواخذہ نہیں ہوگا لہذا جس وارث کو یقین سے معلوم نہ ہو اس کے لیے یہ مال حلال ہوگا۔

دوسری بحث :

مصرف کے بیان میں

جب حرام مال کو انکس کرے تو اس کی تین حالتیں ہیں۔

۱۔ یا تو اس کا کوئی خاص مالک ہے تو اسے دے دے یا اس کے وارث کو دے اگر وہ غالب ہو تو اس کے آنے کا انتظار کرے یا اس تک پہنچائے اور اگر وہ چیز بڑھی ہے یا اس سے نفع حاصل ہوا ہے تو اس کے آنے تک نفع کو جمع کر رکھے۔

۲۔ یا اس کا مالک غیر معین ہوگا اور خاص مالک کی واقفیت سے ایسے ہو گیا اور یہ بھی معلوم نہیں کہ وہ کسی وارث کو چھوڑ کر مرے یا نہیں؟ تو اس صورت میں مالک کی طرف لوٹنا ممکن نہیں لہذا جب تک معاملہ واضح نہ ہو جائے توقف کرے اور بعض اوقات مالکوں کی کثرت کی وجہ سے لوٹنا ناممکن نہیں ہوتا جیسے مال غنیمت خیانت کی گئی تو مجاہدین کے بکھر جانے کے بعد انہیں جمع کرنے پر کیسے قادر ہوگا اور اس پر قادر بھی ہو جائے تو ایک دینار کو (مثلاً) ایک یا دو ہزار پر کیسے تقسیم کرے گا تو یہ مال صدقہ کرنا مناسب ہے۔

۳۔ یا وہ مال، مال فنی سے ہوگا یا اس مال سے جو مسلمانوں کے مصالح پر خرچ کرنے کے لیے ہوتا ہے تو اسے پلوں، مساجد اور سراؤں پر خرچ کیا جائے یا نہ مکرمہ کے راستے میں چشموں پر خرچ کیا جائے۔ یا اس طرح کے مشترک امور پر خرچ کیا جائے تاکہ عام مسلمان فائدہ اٹھائیں پہلی قسم کے حکم میں کوئی شبہ نہیں یا تو صدقہ کر دے اور پل بنادے تو یہ کام قاضی کو کرنا چاہیے لہذا یہ شخص وہ مال قاضی کے حوالے کر دے اگر دیانت دار قاضی مل جائے اور اگر قاضی حرام کو حلال قرار دینے والا ہو تو اب اسے دینے کی وجہ سے یہ شخص اس صورت میں بھی ضامن ہوتا ہے جب وہ اسے ابتداءً وہ چیز دے جو قابل ضمان نہیں اور جب وہ اسے اس پر مسلط کر دے تو ضمان کیسے ساقط ہوگی بلکہ شہر کے کسی دیانت دار عالم کو اس کام کی ذمہ داری سونپے کیونکہ اسے مقرر کرنا اکیلے فیصلہ کرنے سے بہتر ہے اور اگر وہ نہ ملے تو خود یہ کام کرنے کیوں کہ مقصود تو اس مال کو

صرف کرنا ہے اور کسی خاص صورت کرتے والے کو ہم اس لیے تلاش کرتے ہیں کہ مصالح پر اس کو صرف کرنے کا معاملہ نہایت
 دقیق ہے لیکن ایسا آدمی نہ ملنے کی وجہ سے صرف کرنا چھوڑ دے کیونکہ اگر وہ مل جاتا تو زیادہ سے زیادہ بہتر ہی ہوتا۔ اگر
 کہا جائے کہ حرام مال کو صدقہ کرنے کی دلیل کیا ہے اور جس چیز کا وہ مالک نہیں اسے کیسے صدقہ کر سکتا ہے؟ اور ایک جماعت
 نے اسے ناجائز قرار دیا ہے کیوں کہ یہ حرام ہے حضرت فضیل رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ ان کے پاس دو درہم آئے جب
 انہیں معلوم ہوا کہ یہ ناجائز طریقے سے آئے ہیں تو انہوں نے پتھروں میں پھینک دیا اور فرمایا میں پاک مال ہی صدقہ کروں گا
 اور میں جس چیز کو اپنے لیے پسند نہیں کرتا دوسرے کے لیے بھی پسند نہیں کرتا۔ تو اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں
 ہاں اس کی ایک وجہ اور احتمال ہے لیکن ہم نے حدیث، اقوال صحابہ اور قیاس کی وجہ سے اس کے خلاف موقف اختیار
 کیا ہے۔

حدیث یہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بکری کو صدقہ کرنے کا حکم دیا جو بھٹی ہوئی آپ کے سامنے پیش
 کی گئی اور اس نے آپ سے کلام کرتے ہوئے کہا کہ وہ حرام ہے تو آپ نے فرمایا یہ قیدیوں کو کھلا دو (۱)
 اور جب یہ آیت کریمہ نازل ہوئی۔

اَلَمْ يَغْلِبَ الْمُؤْمِنُوْنَ فِي الْاَرْضِ
 وَهُمْ مِنْ بَعْدِ عَلَيْهِمْ سَيِّئَاتُہُمْ (۲)

تو اس آیت کے نازل ہونے پر مشرکین نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جھٹلایا اور صحابہ کرام سے کہا کیا دیکھتے نہیں
 تمہارے ساتھی کیا کہہ رہے ہیں؟ ان کا خیال ہے کہ رومی عنقریب غالب آئیں گے تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے
 آپ کی اجازت سے شرط رکھی جب اللہ تعالیٰ نے آپ کو سچا کر دیا تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ وہ چیزیں لائے جو آپ
 نے کھارے شرط کے طور پر مقرر کی تھیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ حرام ہے چنانچہ اسے صدقہ کر دیا (۳)
 اور مسلمان اللہ تعالیٰ کی مدد پر پر خوش ہوئے اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو کفار
 سے شرط رکھنے کی اجازت دینے کے بعد جوئے کی حرمت نازل ہوئی۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے ایک لونڈی خریدی جب اس کا مالک نہ ملا کہ اسے قیمت
 ادا کرتے تو اسے بہت تلاش کی لیکن کہیں بھی نہ ملا تو آپ نے قیمت صدقہ کر دی اور بارگاہ

اقوال صحابہ و تابعین

(۱) مستدرک امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۲۹۳ مرویات ابوالسوار علی خالہ۔

(۲) قرآن مجید، سورہ روم آیت ۲۰، ۲۱۔

(۳) جامع الترمذی ص ۵۹ ابواب التفسیر

خداوندی میں عرض کیا یا اللہ! یہ اس شخص کی طرف سے ہے اگر وہ راضی ہو ورنہ مجھے ثواب عطا فرما۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے اس شخص کی توبہ کے بارے میں سوال کیا گیا حوال غنیمت میں خیانت کرتا ہے شکر کے منتشر ہونے کے بعد اس سے جو کچھ وصول کیا جاتا ہے اسے کہاں خرچ کیا جائے تو انہوں نے فرمایا اسے صدقہ کر دیا جائے۔

ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص کے دل نے اسے ورغلا یا تو اس نے غنیمت کے ایک سو دینار چوری کئے پھر اپنے امیر کے پاس آیا تاکہ واپس کر دے اس نے لینے سے انکار کر دیا اور کہا کہ لوگ تو منتشر ہو گئے ہیں وہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس آیا تو انہوں نے بھی لینے سے انکار کر دیا تو وہ ایک عابد کے پاس آیا تو اس نے کہا اس کا پانچواں حصہ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ رحمہ اللہ کے حکمران تھے کر دے دو اور باقی صدقہ کر دو یہ بات حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ تک پہنچی تو افسوس کا اظہار کیا کہ ان کے دل میں یہ بات نہ آئی حضرت امام احمد بن حنبل، حضرت حارس محاسبی اور متقی لوگوں کی ایک جماعت کا یہی موقف ہے۔

قیاس:

یوں کہا جائے کہ اس مال کو یا تو ضائع کر دیا جائے یا کسی اچھے کام پر خرچ کیا جائے کیونکہ اس کے مالک کی امید باقی نہیں ہے اور یہ بات واضح ہے کہ اسے دریا میں ڈالنے کی نسبت اچھی جگہ خرچ کرنا زیادہ بہتر ہے اگر ہم اسے دریا میں ڈال دیتے ہیں تو ہم نے اپنا نقصان بھی کیا اور مالک کا بھی اور اس سے کوئی فائدہ بھی حاصل نہ ہوا اور اگر ہم اسے کسی فقیر کے حوالے کر دیں تو وہ اس کے مالک کے لیے دعا مانگے گا مالک کو اس کی دعا کی برکت حاصل ہوگی اور فقیر کی حاجت بھی پوری ہوگی اور مالک کو اس کے اختیار کے بغیر صدقہ کا ثواب ملنا ایسی بات ہے جس کا انکار کرنا مناسب نہیں صحیح حدیث شریف میں ہے۔

إِنَّ لِلزَّارِعِ وَالْعَادِمِ أَجْرًا فِ كُلِّ مَا
يُصِيبُهُ النَّاسُ وَالطَّيُّورُ مِنَ ثَمَرِهِ وَزَرْعِهِ
کھیتی باڑی کرے والے اور درخت لگالے والے کو اس
کا ثواب ملتا جو اس کے پھل یا کھیتی سے لوگوں اور پرندوں
تک پہنچتا ہے۔ (۱)

جان تک اس بات کا تعلق ہے کہ صدقہ تو دل کی خوشی سے ہوتا ہے اور یہ اس صورت میں ہے جب ہم اپنے لیے ثواب طلب کریں اور اس وقت ہم گناہ سے چھٹکارا حاصل کرنا چاہتے ہیں ابھر نہیں اور ہمیں تڑپ دے کہ ہم اس کو ضائع کر دیں یا صدقہ کریں، تو ہم نے ضائع کرنے پر صدقہ کرنے کو ترجیح دی۔

اور یہ کہنا کہ ہم جو کچھ اپنے لیے پسند نہیں کرتے دوسرے کے لیے بھی پسند نہ کریں تو یہ بات ٹھیک ہے لیکن چونکہ ہمیں ضرورت نہیں لہذا یہ مال ہمارے لیے حرام ہے اور فقیر کے لیے حلال ہے کیوں کہ شرعی دلیل نے اس کے لیے حلال قرار دیا۔ اور جب مصلحت کا تقاضا ہو کہ اسے حلال قرار دیا جائے تو اسے حلال ہی قرار دینا چاہیے جب فقیر کے لیے حلال ہوا تو ہم اس کے لیے حلال چیز پر راضی ہوئے اور ہم کہتے ہیں کہ اگر وہ فقیر ہو تو وہ اپنے آپ پر اور اہل و عیال پر خرچ کرے۔ جہاں تک اس کے اہل و عیال کا تعلق ہے تو یہ بات محقق نہیں کیوں کہ وہ اس کے اہل و عیال میں لہذا وہ بھی فقیر نہیں بلکہ وہ صدقہ کے زیادہ مستحق ہیں اور وہ بھی حاجت کے مطابق لے سکتا ہے کیوں کہ وہ بھی فقیر ہے اگر وہ کسی فقیر کو صدقہ دے دے تو جائز ہے تو اسی طرح خود فقیر ہو تو وہ بھی لے سکتا ہے اس ضابطے کے مطابق ہم کچھ مسائل ذکر کرتے ہیں۔

مسئلہ:

جب کسی شخص کے پاس بادشاہ کی طرف سے مال آئے تو ایک جماعت کا خیال ہے کہ اسے بادشاہ کی طرف لوٹا دے کیونکہ وہ جانتا ہے کہ اسے کہاں خرچ کرنا ہے لہذا صدقہ کرنے کے مقابلے میں واپس کرنا زیادہ بہتر ہے حضرت عارض محاسبی نے اسی بات کو اختیار کیا ہے اور فرمایا کہ وہ اسے کیسے صدقہ کر سکتا ہے؟ ہو سکتا ہے کہ اس کا کوئی خاص مالک ہو اگر یہ بات جائز ہوتی تو یہ بھی جائز ہوتا کہ وہ بادشاہ سے پوری کر کے اسے صدقہ کر دے ایک جماعت کا خیال ہے کہ اگر اسے معلوم ہو کہ بادشاہ اسے مالک تک نہیں پہنچائے گا تو واپس نہ کرے کیوں کہ یہ ظلم پر مدد کرنا ہے اور اس کے ظلم کے اسباب کو بڑھانا ہے لہذا اسے واپس دینا مالک کے حق کو ضائع کرنا ہے۔

مختار بات یہ ہے کہ اگر اسے بادشاہ کی عادت معلوم ہو کہ وہ مالک کی طرف نہیں لوٹاتا تو مالک کی طرف سے صدقہ کر دے کیونکہ یہ مالک کے حق میں بہتر ہے یہ اس صورت میں ہے جب مالک معین ہو بادشاہ کی طرف لوٹانے سے یہ بات بہتر ہے کیوں کہ بعض اوقات مالک معین نہیں ہوتا اور یہ مسلمانوں کا حق ہوتا ہے تو اس صورت میں بادشاہ کو دنیا مسلمانوں کے حق کو ضائع کرنا ہے اگر اس کا مالک معین ہو تو بادشاہ کی طرف لوٹانا مال کو ضائع کرنا اور ظالم بادشاہ کی مدد کرنا ہے۔ نیز اس طرح مالک فقیر کی دعا کی برکت سے محروم ہو جاتا ہے اور یہ ظالم ہے اور خبیث اس کے پاس وراثت کا مال آئے اور اس نے بادشاہ سے لینے میں کوئی زیادتی نہیں کی تو یہ گمشدہ مال کے مشابہ ہے جس کے مالک کی پہچان سے مایوسی ہو گئی کیونکہ اس رگشہ مال جو کسی کو ملا کو مالک کی طرف سے صدقہ نہیں کر سکتے البتہ وہ اس کا مالک بن سکتا ہے۔

اگرچہ وہ مالدار ہے یعنی جب جائز طریقے پر حاصل کی ہو مگر پڑی ہوئی چیز اٹھائی لیکن یہاں جائز طریقے پر مال حاصل نہیں ہوا لہذا مالک بننے کی نسبت صدقہ کرنے کو ترجیح حاصل ہوگی۔

مسئلہ:

جب اسے ایسا مال حاصل ہو جس کا کوئی مالک نہ ہو تو ہم اس کی محتاجی کی بنیاد پر ضرورت کے مطابق لینا جائز قرار

دیتے ہیں اور حاجت کی مقدار میں بحث ہے جسے ہم نے امر از زکوٰۃ کے بیان میں ذکر کیا ہے ایک جماعت کہتی ہے کہ وہ اپنی اور گھر والوں کی سال بھر کفایت کے مطابق لے لے۔ اگر وہ اس سے کوئی زمین خرید سکے یا تجارت کر سکے جس کے ذریعے اہل و عیال کے گزر اوقات کا سامان کر سکے تو ایسا کرے حضرت محاسبی نے اسی بات کو اختیار کیا ہے لیکن انہوں نے فرمایا کہ اگر وہ توکل کر سکتا ہے تو بہتر یہ ہے کہ اس سب مال کو صدقہ کر دے اور حلال مال کے لیے اللہ تعالیٰ کے لطف و کرم کا منتظر رہے اور اگر وہ توکل نہ کر سکا تو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ زمین خریدے یا اصل مال سے مناسب طریقے پر گزر اوقات کرے اور جس دن حلال مال حاصل ہوا اس دن اس سے رک جائے اور جب ختم ہو جائے تو دوبارہ اس کی طرف رجوع کرے اور جب معین و مقرر حلال مال حاصل ہو تو اس سے پہلے جو کچھ خرچ کیا اس قدر صدقہ کر دے اور اگر یہ اس کے ذمہ قرض رہے گا اگر ممکن ہو تو اس سے روٹی کھائے اور گوشت نہ کھائے ورنہ گوشت کھا سکتا ہے لیکن عیاشی کے طور پر نہ کھائے۔ یہ جو کچھ محاسبی نے ذکر کیا اس پر کچھ اضافہ نہیں کیا اس پر کچھ اضافہ نہیں کیا جاسکتا لیکن اس نے جو کچھ خرچ کیا اسے قرض قرار دینا قابل غور ہے یقیناً تقویٰ کے مطابق اسے قرض قرار دیا جاسکتا ہے لیکن جب اس فقیر پر یہ واجب نہیں ہے قرض دیا گیا تو جب اس شخص نے فقیر کی وجہ سے لیا ہے تو اس پر قرض کیوں ہو گا خاص طور پر جب مال وراثت سے اس کے پاس آیا ہو اور اس نے غصب اور کمانے میں کسی پر ظلم نہیں کیا کہ اس پر اس معاملے میں سختی کی جائے۔

مسئلہ:

جب کسی آدمی کے پاس حلال و حرام جمع ہو یا حلال کے ساتھ مشتبہ مال بھی ہو اور یہ سب اس کی حاجت سے زائد نہ ہو پس اگر اس کے اہل و عیال بھی ہوں تو اپنے آپ کو حلال تک محدود رکھے کیوں کہ اس کے غلام، گھر والوں اور چھوٹے بچوں کی نسبت خود اس کی اپنی ذات کے بارے میں باندہ پرہیز زیادہ ہوگی، اور بالغ اولاد کو بھی حرام سے بچائے اگر اس سے بڑھ کسی بات تک تربیت نہ پہنچی ہو اگر زیادہ خرابی تک لے جائے تو انہیں ضرورت کے مطابق کھلائے خلاصہ یہ کہ جو بات دوسروں کے حق میں ممنوع ہے وہ اس کے حق میں زیادہ ممنوع ہے یعنی علم کے باوجود اسے کھانا ہے جب کہ اولاد بعض اوقات لاعلمی کی وجہ سے معذور سمجھی جاتی ہے کیونکہ یہ ان کے اختیار میں نہیں تو آدمی کو چاہیے کہ پہلے خود حلال کھائے پھر گھر والوں کو کھلائے۔

جب اپنی ذات سے متعلق رزق اور لباس اور دوسرے اخراجات مثلاً حجام، رنگرز، دھوئی، بوجھ اٹھانے والے کی اجرت، چونا اور تیل کا استعمال، مکان کی تعمیر، جانور کا چارہ وغیرہ تو گرم کرانا، بکڑیوں کی قیمت اور چراغ کے تیل وغیرہ کی قیمت میں تردد ہو تو حلال مال کو اپنے رزق اور لباس پر خرچ کرے کیونکہ جو کچھ اس کے بدن سے متعلق ہے

اس کا پاک ہونا بہتر ہے اور جب روزی اور لباس کے درمیان تردد ہو تو کہا جاسکتا ہے کہ حلال مال کو روزی کے ساتھ خاص کرے کیوں کہ وہ اس کے گوشت اور خون کے ساتھ مل جاتا ہے اور جو گوشت حرام سے بنے وہ آگ کے زیادہ لائق ہے جہاں تک لباس کا تعلق ہے تو اس کا فائدہ شرمگاہ کو ڈھانپنا اور اپنے جسم کو گرمی سردی اور لوگوں کے دیکھنے سے بچانا ہے میرے نزدیک زیادہ طاہرات یہی ہے اور حضرت عارت محاسبی فرماتے ہیں لباس کو مقدم رکھا جائے کیونکہ وہ ایک عرصہ تک باقی رہتا ہے جب کہ کھانا باقی نہیں رہتا اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے،

آپ نے فرمایا:

لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ مَنْ عَلَيْهِ ثَوْبٌ
اِسْتَرَكَ بِعَشْرَةِ دَرَاهِمٍ فِيهَا دِرْهَمٌ
حَرَامٌ (۱)

اللہ تعالیٰ اس شخص کی نماز قبول نہیں کرتا جس نے ایسا
کپڑا پہن رکھا ہو جو دس درہموں سے خریدا اور ان میں
ایک درہم حرام کا تھا۔

یہ ایک احتمال ہے لیکن اس قسم کی احادیث ان لوگوں کے بارے میں آئی ہیں جن کے پیٹوں میں حرام مال جاتا ہے اور ان کا گوشت حرام سے پروان چڑھتا ہے (۲) اور گوشت اور ہڈی کا حلال مال سے بڑھنا اولیٰ ہے اسی لئے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے بے خبری میں جو دو درہم پیا تھا اسے فٹے کر دیا تاکہ اس سے ایسا گوشت پیدا نہ ہو جو پائیدار اور باقی رہنے والا ہے۔

سوال :-

جب سب مال اپنے مقاصد میں خرچ کرتا ہے تو اپنے اور غیر میں کیا فرق ہے نیز ایک جہت اور دوسری کے درمیان کیا فرق ہے نیز یہ فرق کہاں سے معلوم ہوا؟

جواب :-

یہ بات ایک روایت سے معلوم ہوتی ہے وہ یہ کہ حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ عنہ کا انتقال ہو گیا اور انہوں نے ایک پانی لانے والا اونٹ اور ایک سینگی لگانے والا غلام چھوڑا اس سلسلے میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا تو آپ نے سینگی لگانے والے کی کمائی سے منع فرمادیا (۳)

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۹۸ روایت ابن عمر۔

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۳۹۹ روایت جابر بن عبد اللہ

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۱۳۱ روایت رافع بن خدیج

آپ سے کئی مرتبہ رجوع کیا گیا تو آپ نے منع فرمایا آپ سے عرض کیا گیا کہ ان کے یتیم بچے ہیں (۱) آپ نے فرمایا پھر اس مال سے اونٹ کو چارہ کھلا دو تو حدیث آدمی کے اپنے کھانے اور جانور کے کھانے میں فرق پر دلالت کرتی ہے جب فرق کا راستہ واضح ہو گیا تو جو تفصیل ہم نے ذکر کی ہے اسے اس پر قیاس کیجئے۔

مسئلہ :

جو حرام مال کسی آدمی کے ہاتھ میں ہو اور وہ اسے فقرا پر صدقہ کرے تو اس میں کثادگی اختیار کرے اور جب اپنے اوپر خرچ کرے تو تنگی اختیار کرے اور جو کچھ اپنے اہل و عیال پر خرچ کرے اس میں میانہ روی سے کام لے تو فراخی اور تنگی کے درمیان معاملہ ہونا چاہیے اور یوں اس معاملے کے تین مرتبے ہوں گے یعنی اگر اس کے پاس کوئی مہمان آئے اور وہ مفلس ہو تو اس پر فراخی سے خرچ کرے اور اگر وہ مالدار ہو تو اسے کچھ نہ کھلائے البتہ اگر وہ جنگلی میں ہو ورنہ مال کھانے کو کچھ نہیں ملتا) یا رات کے وقت آئے اور اسے کوئی چیز میسر نہ ہو تو اس وقت وہ فقیر ہے اور اگر وہ آنے والا فقیر مہمان متقی ہو اور اگر اسے یہ بات معلوم ہو (کہ یہ کھانا ایسا ہے) تو وہ اس سے پرہیز کرے تو کھانا بھی پیش کرے اور صورت حال بھی واضح کر دے تاکہ حق صیافت بھی ادا ہو جائے اور دھوکہ دہی بھی نہ ہو۔

اپنے (مسلمان) بھائی کی تواضع ایسی چیز کے ساتھ نہیں ہونی چاہیے جسے خود ناپسند کرتا ہو اور یہ خیال نہ کرے کہ اسے تو علم نہیں لہذا اسے کیا نقصان ہوگا۔ کیوں کہ جب معدے میں حرام چیز جاتی ہے تو وہ دل کی سختی میں اثر کرتی ہے اگرچہ کھانے والا نہ جانتا ہو اسی لئے حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما نے قے کر دی حالانکہ انہوں نے لاعلمی میں پیا تھا اگرچہ ہم نے اس قسم کے کھانے کو فقرا کے لیے حلال قرار دیا ہے لیکن حاجت کی بنیاد پر حلال ہونے کا فتویٰ دیا ہے تو یہ خنصر برادر شراب کی طرح ہے جب ہم انہیں ضرورت کے تحت حلال قرار دیں لہذا اسے پاک چیزوں کے ساتھ نہیں ملایا جاسکتا۔

مسئلہ :

جب حرام یا مشتبہ چیز اس کے مال باپ کے پاس ہو تو ان کے کھانے سے پرہیز کرے اور اگر وہ ناراض ہوتے ہوں تو بھی محض حرام پر ان کی موافقت نہ کرے بلکہ ان کو روکے کیونکہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں مخلوق کی اطاعت نہیں ہو سکتی اور اگر شبہ والی چیز ہو اور اس کا رکنا تقویٰ کی بنیاد پر ہو تو اس کے مقابلے میں یہ بات ہے کہ مال باپ کی رضا ہو بھی تقویٰ ہے بلکہ یہ واجب ہے لہذا رکنے میں مناسب اور نرمی کا طریقہ اختیار کرے اور اگر ایسا نہ کر سکے تو ان کی موافقت کرے لیکن تھوڑا کھائے یعنی چھوٹے چھوٹے لقمے لے اور دیر تک چباتا رہے زیادہ کثادگی سے نہ کھائے کیوں کہ

یہ زیادتی ہے۔ بھائی اور بہن بھی اس کے قریب قریب ہیں کیونکہ ان کے حق کی بھی زیادہ تاکید کی گئی ہے اسی طرح جب اس کی ماں اسے شبہ کے مال سے لباس پہنائے اور واپس کرنے پر ناراض ہوتی ہو تو قبول کرے اور اس کے سامنے بہن سے لیکن جب انک ہو تو اتار دے اور کوشش کرے کہ ان کپڑوں میں نماز نہ پڑھے البتہ جب ماں کے سامنے ہو تو مجبوری کے تحت پڑھ لے اور جب تقویٰ کے اسباب باہم ٹکرا جائیں تو ان باریک باتوں کی تلاش کر کے ان پر عمل کرے۔

حضرت بشر رحمہ اللہ کے بارے میں منقول ہے کہ ان کی والدہ نے ان کو مجبور دی اور فرمایا کہ تمہیں میرے حق کی قسم اسے کھاؤ اور ونا پسند کرتے تھے انہوں نے کھائی پھر بالا خانے پر تشریف لے گئے ان کی ماں بھی پیچھے پیچھے گئیں انہوں نے دیکھا کہ وہ قے کر رہے ہیں انہوں نے اس لیے ایسا کیا کہ وہ ماں کی رضا اور مدرسے کی حفاظت دونوں باتیں چاہتے تھے حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ کو بتایا گیا کہ حضرت بشر رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا کہ کیا شبہ والی چیزیں ماں باپ کے حکم ماننا چاہیے؟ انہوں نے فرمایا نہیں حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ نے فرمایا یہ سخت حکم ہے ان سے کہا گیا کہ حضرت محمد بن مقاتل عبادانی رحمہ اللہ سے اس بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا ماں باپ سے اچھا سلوک کرو تو آپ کیا فرماتے ہیں؟ انہوں نے سوال کرنے والے سے فرمایا تم دونوں کی بات سن چکے ہو پس مجھے معاف رکھو پھر فرمایا بہتر یہ ہے کہ دونوں باتوں کا خیال رکھو ماں باپ کی اطاعت بھی اور شبہ سے احتراز بھی (احقر ازہی)

مسئلہ

جس شخص کے پاس حرام مال ہو اس پر نہ حج فرض ہے اور نہ مالی کفارے، کیونکہ وہ مفلس ہے اور اس پر نہ زکوٰۃ بھی فرض نہیں ہے کیونکہ زکوٰۃ کا مفہوم یہ ہے کہ چالیسواں حصہ نکالا جائے اور اس پر تمام مال نکالنا واجب ہے یا تو مالک کی طرف ٹوٹا ہے اگر اس کے بارے میں علم ہو اور اگر اس کے بارے میں معلوم نہ ہو تو فقرا پر خرچ کرے۔ اور اگر مال میں شبہ ہو اور حلال کا بھی احتمال ہو تو جب تک وہ اسے نہ نکالے حج فرض ہوگا کیونکہ اس کا حلال ہونا ممکن ہے اور حج، فقر کی وجہ سے ساقط ہوتا ہے جب کہ اس کا فقر متحقق نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حِجْرُ الْبَيْتِ مَنِ

اَسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَبِيْلًا (۱)

اور اللہ تعالیٰ کے لیے ان لوگوں پر بیت اللہ شریف کا حج

فرض ہے جو اس کی طرف جانے کی طاقت رکھتے ہوں۔

اور جب اس پر فرض ہے کہ حاجت سے زائد صدقہ کر دے جب اسے اس کے حرام ہونے کا غالب گمان ہو تو

(۱) قرآن مجید، سورہ آل عمران آیت ۹۷

زکوٰۃ کی ادائیگی بدرجہ اولیٰ واجب ہوگی اور اگر اس پر کفارہ لازم ہو تو روزے اور غلام کی آزادی کو جمع کرے تاکہ یقین کے ساتھ ادائیگی ہو۔ ایک جماعت کہتی ہے کہ اس پر روزہ لازم ہے کھانا کھلانا نہیں کیونکہ اسے یقینی طور پر فراخی مال نہیں حضرت محاسبی فرماتے ہیں اسے کھانا کھلانا کفایت کرتا ہے اور ہمارا مختار قول یہ ہے کہ ہر وہ شبہ کہ ہم نے اس سے بچنا واجب قرار دیا ہے اور اسے اپنے قبضے سے نکالنے کا حکم دیا کیوں کہ اس میں حرام ہونے کا احتمال غالب ہے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا تو ایسی صورت میں روزے اور کھانا کھلانا کو جمع کرنا واجب ہے روزہ اس لیے کہ وہ حکماً مفلس ہے اور کھانا کھلانا اس لیے کہ جب اس پر تمام مال صدقہ کرنا لازم ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ وہ مال اس کا اپنا ہو تو یہ لزوم، کفارہ کے طور پر ہوگا۔

مسئلہ :

جس شخص کے پاس حرام مال ہو جسے اس نے ضرورت کے لیے رکھ چھوڑا ہو اب وہ نفلی حج کرنا چاہتا ہے ہیں اگر وہ پیدل جاتا ہے تو کوئی حرج نہیں کیونکہ عنقریب وہ یہ مال غیر عبادت میں کھائے گا تو عبادت کے موقع پر کھانا اولیٰ ہے اور اگر پیدل چلنے پر قادر نہ ہو سواری کا محتاج ہو تو راستے میں ایسی حاجت کے لیے کینا جائز نہیں جیسے شہر کے اندر اس مال سے سواری خریدنا جائز نہیں اور اگر اسے توقع ہو کہ کچھ دن ٹھہرنے سے حلال مال مل جائے گا اور وہ باقی حرام مال سے بے نیاز ہو جائے گا تو حرام مالی کے ساتھ پیدل حج کرنے سے یہ انتظار بہتر ہے۔

مسئلہ :

جو شخص فرض حج کے لیے ایسے مال کے ساتھ گیا جس میں شبہ تھا تو وہ کوشش کرے کہ اس کا کھانا حلال مال سے ہو اگر اس پر قادر نہ ہو تو احرام باندھنے کے وقت سے احرام کھولنے تک ہو، اگر اس کی طاقت بھی نہ ہو تو نویں ذوالحجہ (یوم عرفات) کو ایسے وقت میں اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑا نہ ہو اور نہ دعا مانگے جب اس کا کھانا اور لباس حرام مال سے ہو تو کوشش کرنی چاہیے کہ پیٹ میں حرام کھانا نہ جاتے اور نہ اس کی پیٹ پر حرام (لباس) ہو ہم نے اگرچہ حاجت کی وجہ سے اسے جائز قرار دیا ہے لیکن یہ ایک قسم کی ضرورت ہے اور ہم نے اسے پاک چیزوں کے ساتھ نہیں ملایا اگر اس پر قادر نہ ہو تو اپنے دل میں خوف اور غم اختیار کرے کہ وہ غیر پاک کھانا کھانے پر مجبور ہو اقرب ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کی طرف نظر رحمت فرمائے اور اس کے غم، خوف اور ناپسندیدگی کے سبب اس سے درگزر فرمائے۔

مسئلہ :

حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے سوال کیا گیا سائل نے کہا کہ میرے والد کا انتقال ہو گیا ہے اور اس نے مال چھوڑا ہے اور وہ ایسے لوگوں سے معاملات کرتا رہا ہے جن سے معاملہ کرنا مکروہ ہے انہوں نے فرمایا نفع کی مقدار چھوڑ دو اس نے کہا اس کا دوسروں پر اور دوسروں کا اس پر قرض بھی ہے فرمایا اس کے ذمے کا قرض ادا کر دو

اور جو دوسروں کے ذمہ ہے وہ وصول کروا اس نے پوچھا کیا آپ اسے جائز سمجھتے ہیں؟ فرمایا کیا تم اسے قرض میں پھنسا ہوا دیکھنا چاہتے ہو؟ حضرت امام احمد رحمہ اللہ کا یہ جواب صیح ہے اور یہ اس بات پر دلالت ہے کہ انہوں نے حرام مقدار نکالنے کے لیے غور و فکر کو جائز قرار دیا۔ کیوں کہ آپ نے فرمایا تفع کی مقدار نکال دے نیز آپ کے نزدیک اصل مال کا وہ مالک ہو جاتے گا کیونکہ اس نے فائدہ معاملات میں جو عوض دیا اور بعض اوقات تصرفات زیادہ ہوتے ہیں اور مال واپس لوٹنا مشکل ہوتا ہے لہذا یہ ان کے بدلے میں مجرا ہو گیا اور قرض کی ادائیگی میں انہوں نے اس پر یقین کیا لہذا شبہ کی بنیاد پر اس مال کو چھوڑا نہیں جائے گا۔

پانچواں باب

بادشاہوں کے وظائف اور انعامات میں کونسے حلال اور کونسے حرام

جان لو کہ جو شخص بادشاہ سے مال لیتا ہے اسے تین باتوں کا خیال رکھنا چاہیے (۱) وہ مال بادشاہ کے پاس کس آمدنی کے ذریعے آیا (۲) یہ خود کسی طریقے پر اسے لینے کا مقدار ہوا (۳) وہ جتنی مقدار لیتا ہے اگر اسے اس کی حالت کی نسبت یا استحقاق میں اس کے ساتھ دوسرے شریکوں کی حالت کی نسبت سے دیکھا جائے تو کیا وہ اس کا مستحق بنتا ہے۔

پہلی بحث:

بادشاہ کی آمدنی کے ذرائع

غیر آباد زمین کو آباد کرنے کے علاوہ جو کچھ بادشاہ کے لیے حلال ہے اور اس میں رعایا شریک ہے اس کی دو قسمیں ہیں۔

(۱) کفار سے حاصل کیا گیا، اور یہ مال غنیمت ہے جو غلے کے طور پر بیایا گیا اور مال سے جو لڑائی کے بغیر کفار کے مال سے حاصل ہوتا ہے اس کے علاوہ جزیہ اور مال مصالحت یعنی وہ مال جو مشروط اور معاہدات کے ذریعے حاصل ہوتا ہے۔
(۲) وہ مال جو مسلمانوں سے لیا گیا اس سے دو قسمیں حلال ہیں ایک مال وراثت اور اس کے علاوہ وہ زمینیں جن کا کوئی مالک متعین نہ ہو دوسرا مال اوقاف جس کا کوئی متولی نہیں ہمارے زمانے میں صدقات نہیں پاتے جاتے اس کے علاوہ وہ خراج (ٹیکس) جو مسلمانوں پر مقرر کیا گیا یا غنڈہ گردی سے لیا گیا اور علاوہ ازیں رشوت کی تمام صورتیں حرام ہیں۔
جب بادشاہ کسی عالم یا کسی دوسرے شخص کے لئے کسی وجہ سے انعام یا صلہ یا خلعت وغیرہ لکھے تو وہ آٹھ حالتوں سے خالی نہیں ہے۔ یا تو جزیہ کی آمدنی پر لکھے گا یا مال وراثت پر یا اوقاف پر یا ایسی ملکیت پر جسے بادشاہ نے زندہ کیا یا جسے اس نے خریدا یا مسلمانوں کا خراج وصول کرنے والے پر یا کسی تاجر پر یا خزانہ خاص پر لکھے گا۔

(۱) جزیہ — جس کے چار خمس مسلمانوں کے مصالح کے لیے ہیں اور پانچواں خمس خاص اور معینہ مصارف کے لیے ہے پس جو کچھ ان مصارف کے خمس پر لکھے یا ان چار خمسوں پر لکھے جن میں مسلمانوں کی بہتری ہے اور اس کی مقدار میں احتیاط برتی جائے تو یہ جائز ہے لیکن شرط یہ ہے کہ جزیہ شرعی طریقے پر مقرر کیا گیا ہو وہ ایک دینار یا چار دیناروں (سالانہ) سے زیادہ نہ ہو اور یہ بھی محل اجتہاد میں ہے اور جس بات میں اختلاف ہو وہاں بادشاہ کو اختیار ہوتا ہے۔

اور یہ بھی شرط ہے کہ جس ذمی سے جزیہ لیا جائے وہ ایسے طریقے پر کمانے والا ہو جو اس کے علم کے مطابق حرام نہیں ہے بادشاہ کا عامل ظالم نہ ہو نہ شراب پیتا ہو نہ بچہ ہوا اور نہ عورت کیوں کہ ان دونوں پر جزیہ نہیں۔ جزیہ مقرر کرنے کی کیفیت سے متعلق ان امور کی رعایت ضروری ہے جن کو دیا جائے اس کا وصف معلوم ہو نیز جس قدر دیا جائے تو ان تمام امور کو سامنے رکھنا ضروری ہے۔

۳۔ میراث اور لا وارث اموال۔ یہ مسلمانوں کے مفاد عامہ کے لیے ہوتے ہیں تو دیکھنا چاہیے کہ جس شخص نے مال چھوڑا ہے کیا اس کا تمام مال حرام ہے یا اکثر یا کمتر مال حرام ہے اور اس کا حکم گزر چکا ہے۔ اگر وہ حرام نہ ہو تو اب صرف اس شخص کی صفت کو دیکھنا باقی ہے جس کو دیا جا رہا ہے کہ اسے دینے میں کوئی بھلائی ہے؛ پھر جو کچھ دیا ہے اس کی مقدار کو بھی دیکھا جائے۔

۴۔ اوقاف۔ جس طرح مال وراثت میں دیکھا جاتا ہے اس میں بھی دیکھنا ضروری ہے لیکن یہاں ایک بات کا اضافہ ہے اور وہ وقف کرنے والے کی شرط ہے تاکہ جو کچھ لیا گیا وہ سب واقف کی شرائط کے موافق ہو۔

۵۔ جس زمین کو بادشاہ نے آباد کیا۔ اس میں کوئی شرط نہیں کیونکہ بادشاہ اپنی ذاتی ملکیت میں جو چاہے جس قدر چاہے جس کو چاہے دے سکتا ہے البتہ یہ بات دیکھنا ہوگی کہ بادشاہ نے مزدوروں کو زبردستی پکڑ کر تو اسے آباد نہیں کیا یا نہیں حرام مال سے تو اجرت نہیں دی کیوں کہ زمین کو آباد کرنے کے لیے نہریں کھودی جاتی ہیں دیواریں بنائی جاتی ہیں اور زمین کو برابر کیا جاتا ہے اور یہ تمام کام بادشاہ خود نہیں کرتا اگر ان لوگوں کو اس کام پر مجبور کیا گیا تھا تو بادشاہ اس زمین کا مالک نہیں ہے اور یہ حرام ہے اور اگر انہیں اجرت پر حاصل کر کے حرام مال سے اجرت دی ہو تو اس سے شبہ پیدا ہوتا ہے جس کے بارے میں ہم نے معاوضات میں کرامت سے متعلق بحث میں لکھ دیا ہے۔

۶۔ بادشاہ نے جو زمین، کپڑے، خلعت اور گھوڑے وغیرہ ادماء خریدے ہوں وہ اس کی ملک ہیں اور اسے ان میں نفرت کا حق ہے لیکن اگر ان کی قیمت حرام مال سے دے گا تو اس سے بعض اوقات حرمت ثابت ہوتی ہے اور کبھی شبہ پیدا ہوتا ہے اور اس کی تفصیل گزر چکی ہے۔

۷۔ عامل جو مسلمانوں سے غراج وصول کرتا ہے یا وہ جو مال غنیمت لیتا ہے یا جو غنہ گردی کے ذریعے لیتا ہے اگر ان لوگوں کو لکھو دے تو یہ مال حرام محض ہے جس میں کوئی شبہ نہیں آج کل کی اکثر جاگیریں ایسی ہی ہیں البتہ عراق کی زمینیں ایسی نہیں ہیں۔ حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ کے نزدیک یہ مسلمانوں کے مصالح کے لیے وقف کی گئی ہیں۔

۸۔ ایسے تاجر کے نام لکھے جو خود بادشاہ سے معاملہ کرتا ہے اگر وہ کسی اور سے معاملہ نہیں کرتا تو اس کا مال شاہی غزانے کے مال کی طرح ہے اگر بادشاہوں کے علاوہ لوگوں سے زیادہ معاملات کرتا ہے تو جو کچھ وہ بادشاہ کے لکھنے پر اسے گا وہ بادشاہ پر قرض ہوگا اور وہ اسے خزانے سے وصول کرے گا تو یوں اس کے عوض میں خلل آگیا۔

اور حرام قیمت کا حکم گزر چکا ہے۔

۸۔ خزانہ خاص کو یا ایسے عامل کو لکھے جس کے پاس حلال و حرام جمع ہوتا ہے اگر بادشاہ کی آمدنی حرام ہی سے معروف ہو تو وہ محض حرام ہے اور اگر یقینی طور پر معلوم ہو کہ خزانہ حلال مال اور حرام مال دونوں پر مشتمل ہے اور اس بات کا احتمال ہو کہ جو کچھ اس کے حوالے کیا گیا وہ بعینہ حلال مال سے ہے اور دل اس احتمال کو قبول کرتا ہو اور یہ بھی احتمال ہو کہ یہ حرام سے ہے اور عام طور پر اسی طرح ہوتا ہے کیونکہ اس زمانے میں بادشاہوں کے عام مال حرام ہوتے ہیں اور حلال مال ان کے پاس یا تو بالکل نہیں ہوتا یا نامور ہوتا ہے تو اس میں اختلاف ہے ایک جماعت کہتی ہے کہ ہمیں جس چیز کے حرام ہونے کا یقین نہ ہو ہم اسے لے سکتے ہیں جب کہ دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ جب تک حلال ہونے کا یقین نہ ہو اس کا لینا جائز نہیں کیوں کہ شبہ بھی حلال نہیں ہوتا اور یہ دونوں قول حسد سے بڑھتا ہے اور اعتدال وہ ہے جو ہم نے اس سے پہلے ذکر کیا ہے وہ یہ کہ جب زیادہ حرام ہو تو یہ حرام ہوگا اور اگر زیادہ حلال ہو لیکن حرام ہونے کا بھی یقین ہو تو اس مقام پر ہم نے توقف کیا ہے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے۔

جن لوگوں نے بادشاہ کے اس مال کا لینا جائز قرار دیا ہے جس میں حرام بھی ہو اور حلال بھی، اور حیب تک اس خاص لیے گئے مال کا حرام ہونا ثابت نہ ہوا انہوں نے صحابہ کرام کی ایک جماعت سے متعلق روایت سے استدلال کیا ہے کہ انہوں نے ظالم بادشاہوں کا زمانہ پایا اور ان سے مال لیا ان میں حضرت ابو ہریرہ، ابوسعید خدری، زید بن ثابت، ابوالیوب انصاری، جریر بن عبداللہ، حضرت جابر انصاری بن مالک، اور حضرت مسور بن مخرمہ رضی اللہ عنہم شامل ہیں۔

حضرت ابوسعید خدری اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما نے مروان اور زید بن عبد الملک سے مال لیا حضرت ابن عمر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم نے حجاج بن یوسف سے مال لیا اور بیت سے تابعین نے یا ان میں حضرت شعبی، حضرت ابداہیم، حضرت حسن بصری اور ابن ابی لیلیٰ رحمہم اللہ شامل ہیں حضرت امام شافعی نے ایک دفعہ ہارون الرشید سے ایک ہزار دینار لیے اور حضرت امام مالک رحمہ اللہ نے خلفاء سے بہت مال لیا۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں بادشاہ جو کچھ ہمیں دے لے لو کیوں کہ وہ ہمیں حلال مال سے دیتا ہے اور جو کچھ اسے حلال کے ذریعے ملتا ہے وہ زیادہ ہے جن حضرات نے بادشاہوں کے عطیات نہیں لیے تو انہوں نے تقویٰ کی بنیاد پر ایسا کیا ہے انہیں اپنے دین پر اس بات کا خوف ہوا کہ کہیں اسے حرام چیز نہ دے دی جائے کہا تم حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کا قول نہیں دیکھتے ہو انہوں نے حضرت اخف بن قیس سے فرمایا کہ جب تک دل مانے عطیہ قبول کرو، اور جب تمہارے دین کی قیمت بن جائے تو چھوڑ دو۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جب میں دیا جاتا ہے تو ہم قبول کرتے ہیں اور حیب نہیں دیا جاتا تو مانگتے نہیں۔ حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ جب حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ، حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ

کو عطیہ دیتے تو وہ خاموش ہو جاتے اور اگر نہ دیتے تو کچھ کہا کرتے تھے اور حضرت شعبی، حضرت مسروق رضی اللہ عنہ سے نقل کرتے ہیں عطیہ لینے والے ہمیشہ عطیہ لیتے رہیں گے حتیٰ کہ وہ اسے جہنم میں داخل کر دے گا یعنی یہ اسے حرام پر مجبور کرے گا یہ مطلب نہیں کہ یہ عطیہ لینا حرام ہے۔

حضرت نافع، حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ مختار انہیں عطیات بھیجا کرتا تھا اور وہ قبول کرتے تھے پھر فرماتے ہیں نہ تو کسی سے سوال کرتا ہوں اور نہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ملنے والے رزق کو رد کرتا ہوں وہ آپ کو اذیت کا تحفہ دیتا تو آپ قبول فرماتے اور اسے مختار کی اذیت کہا جاتا۔ لیکن یہ روایت اس روایت کے خلاف جس میں منقول ہے کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما مختار کے تحفہ کے علاوہ کسی دوسرے کا تحفہ نہ دہیں کرتے تھے مختار کا تحفہ رد کرنے کے سلسلے میں جو روایت ہے وہ زیادہ ثابت ہے۔

حضرت نافع سے مروی ہے فرماتے ہیں ابن عمر نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس ساٹھ ہزار (درہم یا دینار) بھیجے تو آپ نے لوگوں میں تقسیم کر دیئے آپ کے پاس ایک سائل آیا تو آپ نے جن لوگوں کو عطیہ دیا تھا ان میں سے ایک سے قرص ملے کر سائل کو دے دیا۔

جب حضرت حسن بن علی رضی اللہ عنہما حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لے گئے تو انہوں نے فرمایا میں آپ کو ایسا انعام پیش کرتا ہوں جو میں نے آپ سے پہلے کسی عربی کو نہیں دیا۔ اور نہ آپ کے بعد کسی عربی کو دوں گا پھر انہوں نے آپ کو چار لاکھ درہم دیئے اور آپ نے لے لیے۔

حضرت حبیب بن ابی ثابت رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں میں نے دیکھا کہ مختار، حضرت ابن عمر اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کو عطیات دیتا اور وہ قبول فرماتے پوچھا گیا وہ کی عطیہ ہوتا؟ فرمایا مال اور لباس حضرت زبیر بن عدی رحمہ اللہ فرماتے ہیں حضرت سلمان فرماتے ہیں جب تمہارا کوئی دوست عامل یا تاجر ہو اور وہ سود کا لین دین کرتا ہو اور تمہیں کھانے وغیرہ کی دعوت دے یا کوئی چیز دے تو قبول کر لو کیوں کہ تمہارے لیے وہ بہتر ہے اور اس پر گناہ ہوگا، جب سود والے کی دعوت قبول کرنے کا حواز ثابت ہو تو ظالم کا بھی یہی حکم ہے۔

حضرت جعفر رضی اللہ عنہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت امام حسن اور حضرت امام حسین رضی اللہ عنہما، حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کا عطیہ قبول فرماتے تھے۔ حضرت حکیم بن جبیر فرماتے ہیں ہم حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کے پاس سے گزرتے اور وہ فرات کے پچھلے علاقے پر عامل مقرر کئے گئے تھے انہوں نے عشر و مول کرنے والوں کے پاس انعام بھیجا کہ جو کچھ تمہارے پاس ہے اس میں سے ہمیں بھی کھلاؤ۔ انہوں نے کھانا بھیجا تو حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ نے بھی اسے کھایا اور ہم نے بھی ان کے ہمراہ کھایا۔

حضرت علاء بن زہیر ازادی فرماتے ہیں حضرت ابراہیم بن محمد میرے والد کے پاس آئے وہ اس وقت حلوان پر عامل تھے

انہوں نے انہیں عطیہ دیا تو انہوں نے قبول کر لیا حضرت ابراہیم نخعی فرماتے ہیں عالمین کا عطیہ قبول کرتے ہیں کوئی عرج نہیں کیونکہ وہ محنت کر کے رزق حاصل کرتے ہیں اور ان کے گھر میں حلال اور حرام دونوں طرح کا مال ہوتا ہے پس وہ جو کچھ نہیں دیتا ہے وہ حلال مال سے دیتا ہے تو ان تمام حضرات نے ظالم حکمرانوں کے عطیات وصول کئے اور ان سب نے ان لوگوں کی مذمت رکھی کی ہے جو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں ان بادشاہوں کی اطاعت کرتے تھے۔

اس جماعت کا خیال ہے کہ اسلاف کی ایک جماعت جو ان عطیات سے پرہیز کرتی تھی تو یہ ان کے حرام ہونے کی دلیل نہیں بلکہ یہ ان کا تقویٰ تھا۔ جیسے خلفاء راشدین حضرت ابوذر غفاری اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم جو مقام زہد پر فائز تھے ان لوگوں نے زہد کی بنیاد پر مطلق حلال سے بھی پرہیز کیا ہے اور تقویٰ کے طور پر اس حلال سے بھی اجتناب کیا جس سے منوع چیز تک پہنچنے کا ڈر تھا تو ان لوگوں کا عطیات لینا جواز پر دلالت ہے اور نہ لینا حرام ہونے کی دلیل نہیں ہے حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کے بارے میں جو کچھ منقول ہے کہ انہوں نے عطیات لینا جواز پر دلالت ہے اور نہ لینا حرام ہونے کی دلیل نہیں ہے حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کے بارے میں جو کچھ منقول ہے کہ انہوں نے عطیات بیت المال میں جمع کر دیئے حتیٰ کہ وہ تیس ہزار سے کچھ زائد ہو گئے اور وہ جو حضرت حسن رضی اللہ عنہ کے بارے میں منقول ہے انہوں نے فرمایا میں زرگر کے پانی سے وضو نہیں کروں گا اگرچہ نماز کا وقت تنگ ہو جائے کیونکہ مجھے اس کے مال کی اصل کا پتہ نہیں، تو یہ سب تقویٰ ہے جس کا انکار نہیں کیا جاسکتا تو اس سلسلے میں ان کی اتباع واضح اجازت کی نسبت بہتر ہے لیکن عموم جواز میں ان کی اتباع بھی حرام نہیں تو یہ ان لوگوں کا شبہ ہے جو ظالم بادشاہ سے مال لینا جائز قرار دیتے ہیں۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ جو کچھ ان لوگوں کے بارے میں نقل کیا گیا کہ وہ عطیات لیتے تھے یہ محدود اور قلیل ہے جب کہ اس کے مقابلے میں ان کا رد کرنا اور نہ لینا زیادہ ہے اگر ان کا انکار تقویٰ پر مبنی ہو سکتا ہے تو جن لوگوں نے لیا ہے ان کے لینے میں تین احتمال ہو سکتے ہیں جن کے درجات مختلف ہیں کیونکہ تقویٰ کے درجات مختلف ہیں اس لیے کہ بادشاہوں کے حق میں تقویٰ کے چار درجات ہیں۔

پہلا درجہ:

ان کے مال سے کچھ بھی نہ لے جیسا کہ ان میں سے پرہیزگار لوگ کرتے ہیں اور جیسے خلفاء راشدین نے کیا حتیٰ کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اس مال کا حساب لگایا جو بیت المال سے لیا تھا تو وہ چھ ہزار درہم نکلے تو آپ نے بیت المال کو دلوادے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ایک دن بیت المال کا مال تقسیم فرما رہے تھے کہ آپ کی صاحبزادی حاضر ہوئیں اور اس مال میں سے ایک درہم لے لیا آپ اس کو پکڑنے کے لیے اس تیزی کے ساتھ اٹھے کہ آپ کے ایک کاندھے

سے چادر اتر گئی بھی روتی ہوئی گھر کے اندر چلی گئی اور درہم اپنے منہ میں ڈال لیا۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ہاتھ ڈال کر وہ درہم نکال لیا اور خراج - مال میں ڈال دیا اور فرمایا اسے لوگو! حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور آپ کی اولاد کے لیے اس میں اسی قدر ہے جتنا قریب یا دور کے مسلمانوں کے لیے ہے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے بیت المال میں چھارہ دو دیا تو ایک درہم پایا وہاں سے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا ایک بچہ گزر رہا تھا تو انہوں نے وہ درہم بچے کو دے دیا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے بچہ کے ہاتھ میں درہم دیکھ کر استفسار فرمایا تو بچے نے کہا یہ مجھے حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے دیا ہے آپ نے فرمایا اسے ابو موسیٰ! تمہیں مدینہ طیبہ میں حضرت عمرؓ کے گھر سے زیادہ حقیر گھر نظر نہیں آیا تم چاہتے ہو کہ حضور علیہ السلام کی امت میں سے کوئی آدمی باقی نہ رہے جو ہم سے اپنا حق طلب نہ کرے اور آپ نے وہ درہم بیت المال میں لوٹا دیا اس کے باوجود کہ یہ مال حلال تھا لیکن آپ کو خوف تھا کہ شاید اس کے مستحق نہ ہوں لہذا آپ اپنے دین کی حفاظت فرماتے ہوئے بیت کم پر اکتفا فرماتے تھے اور یوں آپ، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی پر عمل کرتے تھے کہ مشکوک چیز کو چھوڑ کر اسے اختیار کرو جس میں شک نہ ہو۔ (۱)

میرزا آپ کا ارشاد گرامی ہے کہ جس نے مشتبہ چیز کو چھوڑ دیا، اس نے اپنی عزت اور دین کو بچا لیا (۲) نیز آپ نے سلطان مالوں کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سخت باتیں سنی تھیں حتیٰ کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبادہ بن ثامت رضی اللہ عنہ کو صدقہ لینے بھیجا تو فرمایا۔

اے ابوالریدہ! اللہ تعالیٰ سے ڈرنا قیامت کے دن یوں نہ آنا کہ اونٹ تمہاری گردن پر سوار ہو اور وہ آواز نکال رہا ہو یا اٹے ہو جو بول رہی ہو یا بکری ہو جو آواز دے رہی ہو انہوں نے عرض کیا یا رسول اس طرح ہوگا؟ آپ نے فرمایا اس بات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اسی طرح ہوگا البتہ جس پر اللہ تعالیٰ رحم فرمائے انہوں نے عرض کیا اس بات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا میں آئندہ کوئی ذمہ داری نہیں اٹھاؤں گا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مجھے اس بات کا ڈر نہیں کہ تم میرے بعد شرک کرو گے بلکہ مجھے اس بات کا خوف ہے کہ مال کی حرص میں ایک

اِنْ لَّا اَخَافُ عَلَيْكُمْ اَنْ تَشْرِكُوْا
بَعْدِيْ اِنْكُمْ اَخَافُ عَلَيْكُمْ اَنْ

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۵، کتاب البیوع

(۲) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۸ کتاب المساقات

(۳) تاریخ ابن عساکر جلد ۱ ص ۲۳ ذکر من اسمہ عبادہ

ایک روایت میں ہے کہ حضرت طاؤس کے لڑکے نے ان کی طرف سے ایک جھلی خط بنا کر حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کو دیا تو انہوں نے اسے تین سو دینار دے دیے چنانچہ حضرت طاؤس نے اپنی زمین بیچ کر اس کی قیمت سے تین سو دینار حضرت عمر بن عبد العزیز کے پاس بھیجے۔ تو حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ جیسے متقی حکمران کی موجودگی میں یہ عمل تقویٰ کا اعلیٰ درجہ ہے۔

حالانکہ آپ ان سب سے زیادہ بادشاہوں کے مالوں سے انکار کرتے والے اور سب سے زیادہ مذمت کرنے والے تھے۔ چنانچہ ایک مرتبہ لوگ ابن عامر کے پاس جمع ہوئے وہ بیمار تھے اور اس بات سے ڈرتے تھے کہ کہیں اللہ تعالیٰ ان کی گرفت نہ فرمائے انہوں نے کہا ہم آپ کے لیے بہتری کے امیدوار ہیں آپ نے کنویں کھودے اور حایوں کو پانی پلایا اور فلاں فلاں کام کئے حضرت ابن عمرؓ خاموش بیٹھے تھے انہوں نے فرمایا میں کہتا ہوں یہ اس وقت سے جب کئی نیک ہو اور نفقہ پاکیزہ ہو عنقریب تم جا کر دیکھ لو گے۔ دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ انہوں نے فرمایا حرام مال، حرام کافارہ نہیں بن سکتا۔ ہمیں بصرہ کا والی مقرر کیا گیا اور میرا خیال ہے کہ تم نے اس سے برائی ہی کئی ہے ابن عامر نے کہا کیا آپ میرے لیے دعا نہیں کرتے؟

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ فرماتے تھے
لَا يَقْبَلُ اللَّهُ صَلَاةَ بَغِيرِ طَهْوٍ وَلَا
اللہ تعالیٰ طہارت کے بغیر نماز کو اور خیانت کے مال

سے صدقہ قبول نہیں فرماتا۔

صدقۃ من غلول (۱)
اور تم بصرہ کے حکمران مقرر ہوئے۔

تو حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کا قول اس مال کے بارے میں تھا جو ابن عامر نے خیرات میں خرچ کیا۔
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے حج کے دنوں میں فرمایا کہ جب سے دارالخلافہ
لوٹا گیا اس دن سے آج تک میں نے کبھی سیر ہو کر کھانا نہیں کھایا۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ ان کے پاس ایک سزمہ زرتین میں ستون تھے اور آپ
ان سے پیتے تھے آپ سے پوچھا گیا کہ عراق میں کھانے پینے کی اشیاء کی فراوانی ہے پھر آپ ایسا کیوں کرتے ہیں؟ آپ
نے فرمایا میں بخل رکھنوسی کے طور پر اسے سزمہ نہیں کرتا لیکن مجھے یہ بات تاپند ہے کہ اس میں وہ چیز ڈال دی
جائے جو اس سے نہ ہو اور مجھے یہ بات بھی پسند نہیں کہ میرے پیٹ میں کوئی ناپاک چیز داخل ہو۔ تو ان لوگوں سے یہ
بات معروف تھی۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو جب کوئی چیز اچھی معلوم ہوتی تو اسے اپنی ملک سے خارج کر دیتے ان سے حضرت نافع
رضی اللہ عنہ راکب کے غلام انیس ہزار میں مانگے گئے تو آپ نے فرمایا مجھے ڈر ہے کہ ابن عامر کے درہم مجھے فتنے میں نہ
ڈال دیں اور یہ مطالبہ ابن عامر نے ہی کیا تھا چنانچہ آپ نے حضرت نافع رضی اللہ عنہ کو آزاد کر دیا۔ حضرت ابوسعید خدری
رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہم میں سے ہر آدمی دنیا کی طرف مائل ہو گیا لیکن حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما مائل نہیں ہوئے۔
تو اس سے واضح ہوا کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما اور ان کے منصب کے دوسرے لوگوں کے بارے میں
یہ گمان نہیں کیا جاسکتا کہ انہوں نے وہ مال لیا جس کے بارے میں انہیں معلوم نہ تھا کہ وہ حلال ہے۔

تیسرا درجہ:

جو کچھ بادشاہ سے لیتا ہے وہ اس لیے کہ اسے صدقہ کر دے یا مستحقین میں تقسیم کر دے کیونکہ جس چیز کا مالک
متعین نہ ہو اس کا شرعی حکم یہ ہے اور اگر یہ بادشاہ سے نہ لیتا تو وہ خود تقسیم نہ کرتا اور اس مال کے ذریعے ظلم و پرہیز
حاصل کرتا تو ہم کہتے ہیں کہ اس مال کو لے کر تقسیم کر دینا بادشاہ کے ہاتھ میں چھوڑنے سے زیادہ بہتر ہے بعض علماء کرام کی
یہی رائے ہے اور اس کی وجہ آگے بیان ہوگی۔ اور ان (اسلاف) میں سے اکثر نے جو کچھ لیا اسے اسی حکم پر محمول کیا
جاسکتا ہے۔

اسی لیے حضرت ابن مبارک رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جو لوگ کج کے زمانے میں شاہی عطیات لیتے ہیں اور حضرت ابن عمر

(۱) صبح مسلم جلد اول ص ۱۱۱ کتاب الطہارۃ۔

اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے عمل سے استدلال کرتے ہیں وہ ان حضرات کی اقتدا نہیں کر رہے کیوں کہ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے جو کچھ لیا اسے تقسیم کر دیا حتیٰ کہ اسی مجلس میں آپ کو قرض لینا پڑا جس میں آپ نے ساٹھ ہزار درہم تقسیم کئے تھے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے بھی اسی طرح کیا حضرت جابر بن زید رضی اللہ عنہ کے پاس مال آیا تو انہوں نے بھی تقسیم کر دیا اور فرمایا کہ میرے خیال میں ان لوگوں سے لے کر تقسیم کر دینا ان کے ہاتھوں میں چھوڑ دیتے سے بہتر ہے۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے جو کچھ ہارون الرشید سے قبول کیا اسے چند دنوں میں ہی تقسیم کر دیا حتیٰ کہ اپنے لیے ایک دانہ بھی نہ چھوڑا۔

بیوقوفانہ درجہ:

اس کا حلال ہونا ثابت نہ ہوا اور وہ اسے تقسیم بھی نہ کرے بلکہ اپنے پاس رکھے لیکن ایسے بادشاہ سے لے جس کا اکثر مال حلال ہو خلفائے راشدین کے بعد صحابہ کرام اور تابعین کے زمانے کے خلفاء اسی طرح کے تھے اور ان کا زیادہ مال حرام نہیں ہوتا تھا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا ارشاد گرامی کہ بادشاہ جو کچھ حاصل کرتا ہے اس کا اکثر حلال ہوتا ہے اس بات کی دلیل ہے۔ علماء کرام کی ایک جماعت نے اسے جائز قرار دیا کیونکہ انہوں نے اکثر پر اعتماد کیا ہم نے اس سلسلے میں عام لوگوں کے مال میں توقف کیا ہے کیونکہ یہ مال محدود ہوتا ہے، اور بادشاہ کا مال حد سے خارج معلوم ہوتا ہے یعنی محدود نہیں ہے (تو بعید نہیں کہ کسی مجتہد کا اجتہاد اس بات کی طرف جائے کہ جب تک اس کے حرام ہونے کا یقین نہ ہو اسے لینا جائز ہے اور یہ زیادہ غالب پر اعتماد ہے، ہم تو اس صورت میں منع کرتے ہیں جب اکثر مال حرام ہو۔

جب ہم نے ان درجات کو سمجھ لیا تو ثابت ہو گیا کہ ہمارے زمانے میں ظالم حکمرانوں کے عطیات ان عطیات کے قائم مقام نہیں ہو سکتے یہ عطیات دو قطعی وجہ سے ان سے جدا ہیں۔

۱) ہمارے زمانے میں بادشاہوں کے تمام مال یا زیادہ حصہ حرام ہوتا ہے اور یہ کیسے حرام نہیں ہوگا جب کہ حلال مال تو صدقات، مال فے اور مال غنیمت ہے اور ان کا وجود نہیں اور ان میں سے کوئی چیز بادشاہوں کے پاس نہیں ہوتی۔ اب تو صرف جزیہ رہ گیا ہے اور وہ اس قسم کے مظالم کے ساتھ لیا جاتا ہے جن کے ساتھ اس کا لینا جائز نہیں کیوں کہ وہ جو کچھ لیتے ہیں اور جس سے لیتے ہیں دونوں کے بارے میں شرعی حدود سے بڑھ جاتے ہیں اور شرائط کو بھی پورا نہیں کرتے پھر جب اس کی نسبت اس خراج کی طرف کی جائے جو وہ مسلمانوں پر ڈالتے ہیں یا غنیمتہ گردی اور رشوت بلکہ ظلم کی مختلف صورتوں کے ذریعے لیتے ہیں تو یہ (جزیہ) ان کا عشر عشر بھی نہیں ہوتا۔

۲۔ پہلے دور میں خلفائے راشدین کے زمانے سے قرب کی وجہ سے حکمران اپنے ظلم کا شعور رکھتے تھے اور صحابہ کرام اور تابعین کے دلوں کو اپنی طرف مائل کرنے کا شوق بھی رکھتے تھے اور اس بات کے عرصے تھے کہ

وہ ان کے عطیات وغیرہ کو قبول کریں اور وہ ان کے مانگنے اور رسوائی اٹھانے کے بغیر ہی ان کے پاس بھیج دیتے تھے بلکہ ان کے قبول کرنے پر وہ ان کے احسان مند ہوتے اور خوش ہوتے تھے اور وہ اصحاب کرام اور تابعین (۱) ان سے لے کر تقسیم کر دیتے نیز وہ بادشاہوں کی اغراض کو تسلیم نہیں کرتے تھے نہ ان کی مجالس میں جاتے تھے اور نہ اس کی جماعت میں اضافے کا باعث بنتے تھے نہ ان حکمرانوں کے باقی رہنے کو پسند کرتے تھے بلکہ ان کے خلاف دعا کرتے تھے ان کی مذمت کرتے اور جو برائیاں ان میں دیکھتے ان کا رد کرتے تھے تو ان سے اس بات کا ڈر نہ تھا کہ جس قدر دینی مال وہ لیں گے اس قدر اپنا دین ضائع کر دیں گے تو اس بنیاد پر وہ لینے میں حرج نہیں سمجھتے تھے لیکن اب تو بادشاہ اسے ہی عطیات دینے کی طرف مائل ہوتے ہیں جس سے یہ لالچ ہو کہ وہ ان کی خدمت کرے گا ان کی جماعت کے بڑھنے کا باعث بنے گا ان کے مقاصد کو پورا کرنے میں مددگار ہو گا ان کی مجالس میں شامل ہو کر ان کی رونق کو بڑھائے گا اور ہمیشہ ان کے حق میں دعا کرے گا، تعریف کرے گا، پاکیزگی بیان کرے گا اور سامنے بھل اور پیٹھ پیچھے بھی تعریف کے پل باندھے گا۔

(۱) اگر عطیات وصول کرنے والا مانگنے کے ذریعے اپنے آپ کو ذلیل و رسوا نہ کرے (۲) پھر اس کی خدمت میں مصروف بھی نہ ہو (۳) اس کی تعریف نہ کرے اور نہ اس کے لیے راس وجہ سے دعا مانگے اور (۴) نہ ہی اس کے مقاصد میں مدد کرے (۵) مجلس اور خلوس کے وقت ان کی تعداد بڑھانے کا موجب نہ بنے (۶) ان کے دشمنوں کے سامنے ان (بادشاہوں) سے محبت اور ان کی مدد کا اظہار نہ کرے اور (۷) نہ ان کے مظالم اور برے اعمال پر پردہ ڈالے تو وہ اسے ایک درم بھی نہ دیں اگرچہ وہ (مثالی کے طور پر) حضرت امام شافعی رحمہ اللہ جیسی فضیلت رکھتا ہو۔ تو اس صورت میں اس زمانے میں ان سے حلال مال بھی لینا جائز نہیں کیونکہ اس سے ان (مذکورہ بالا) امور کی طرف جانا پڑتا ہے تو جب معلوم ہوا کہ یہ حرام مال ہے یا اس میں شک ہو تو اس وقت میں لینا کیسے جائز ہو گا۔ اب جو آدمی ان لوگوں کے مال پر حیرات کرے اور اپنے آپ کو صاحب کرام اور تابعین کے مشابہ قرار دے اس نے لوہاروں کو فرشتوں پر قیاس کیا۔ اگر ان سے مال لیا جائے تو ان سے میل جول رکھنا پڑے گا ان کی رعایت کرنا ہوگی ان کے افسردہ کی خدمت کرنا ہوگی اور ذلت کا بھی احتمال ہوگا پھر ان کی تعریف کرنا اور بار بار ان کے دروازے پر جانا بھی پڑے گا اور یہ تمام کام گناہ ہیں جیسا کہ ہم آئندہ باب میں بیان کریں گے جب گذشتہ بحث سے ان (حکمرانوں) کی آمدنی کے ذرائع معلوم ہو گئے اور یہ کہ ان میں سے کونسا مال حلال ہے اور کونسا حلال نہیں ہے تو اب فرض کیجئے کہ کسی انسان کو اس کے استحقاق کے مطابق حلال مال میں سے گھر بیٹھے بٹھائے مل جائے اور اسے عاملوں کی خوشامد کی ضرورت نہ پڑے، نہ ان کی خدمت کرنی پڑے اور نہ ہی تعریف و توصیف کی ضرورت ہو تو لینا حرام نہ ہو گا لیکن ان امور کی وجہ سے حرام ہو گا جن کا ذکر ہم آئندہ باب میں کریں گے۔

کس قدر مال لیا جائے اور لینے والا کیسا ہو

ہم ان اموال کی بات کرتے ہیں جو مصالح کے اموال میں سے ہیں جیسے مال فقیہ کے چار خمس اور میراث کے مال کیونکہ جو مال ان کے علاوہ ہیں ان کے مستحقین بعض اوقات معین ہوتے ہیں جیسے وقف یا صدقہ ہو یا مال فقیہ اور مال غنیمت کا خمس یا پنجواں حصہ ہو۔

جو مال بادشاہ کی ملکیت ہے مثلاً بنجر زمین کو آباد کیا یا کوئی چیز خریدی تو وہ اس میں سے جسے چاہے جتنا چاہے لے سکتا ہے اس لیے ہم ان اموال میں بحث کرتے ہیں جو مسلمانوں کے مفاد کے لیے ہیں جن کا اوپر ذکر ہوا تو ایسا مال وہاں ہی صرف ہو سکتا ہے جس میں مصلحت عامہ ہو یا کوئی ایسا شخص اس کا محتاج ہو جو کما لے سے عاجز ہے۔ لیکن مال دار آدمی کو دیتے ہیں اگر بہتری نہ ہو تو بیت المال کا مال اسے دنیا جائز نہیں صحیح بات یہ ہے اگرچہ علماء کا اس میں اختلاف ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کا کلام اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ بیت المال میں ہر مسلمان کا حق ہے کیونکہ وہ مسلمان ہے اور اس کے ذریعے مسلمانوں کی جماعت بڑھتی ہے لیکن اس قول کے باوجود آپ بیت المال کا مال عام مسلمانوں پر تقسیم نہیں کرتے تھے بلکہ ان لوگوں کو دیتے تھے جو کچھ صفات کے ساتھ مخصوص تھے۔

جب یہ بات ثابت ہو گئی تو ہر وہ شخص جو ایسے کام پر مقرر ہوتا ہے جس کا فائدہ مسلمانوں کو پہنچتا ہے اور اگر وہ کمانے میں مشغول ہو جائے تو وہ کام معطل ہو جائے تو اس شخص کو بقدر کفایت بیت المال سے دیا جاسکتا ہے اس میں تمام علماء شامل ہیں اس سے مراد وہ علماء ہیں جو مصالح دین سے متعلق ہیں جیسے علم فقہ، حدیث تفسیر اور قرأت، حتیٰ کہ اس میں معلمین اور موزن بھی شامل ہیں اور ان علوم کے طلباء بھی شامل ہیں کیونکہ اگر ان کی ضرورتوں کو پورا نہ کیا جائے تو وہ علم حاصل نہیں کر سکیں گے۔ اس میں وہ سرکاری کارندے بھی شامل ہیں جن کے عمل سے دینی مصالح وابستہ ہیں اور یہ وظیفہ خوارش کر ہے جو تلواروں کے ذریعے مملکت کو دشمنوں، باغیوں اور اہل اسلام سے محفوظ رکھتے ہیں اور ان لوگوں میں کاتب (منشی) حساب دان اور دکاندار امانت دار جن کے پاس مال رکھا جائے، اور ہر وہ شخص شامل ہے کہ دفتر خارج کے لیے اس کی ضرورت ہو یعنی حلال مال پر کام کرنے والے نہ کہ حرام پر کیونکہ یہ حلال مال لوگوں کے مصالح کے لیے ہے اور مصلحت یا تو دین سے متعلق ہوتی ہے یا دنیا سے علماء کے ذریعے دین کی حفاظت کی جاتی ہے اور فوج کے ذریعے دنیا کی، جب کہ دین اور ملک جڑواں ہیں لہذا ان میں سے ایک دوسرے سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔

ڈاکٹر اور علیم، اگرچہ اپنے علم سے کوئی دینی کام نہیں کرتا لیکن اس پر جسمانی صحت کا دار و مدار ہے اور دین صحت کے تابع ہوتا ہے لہذا جائز ہے کہ اس علم (علم طب) اور اس طرح کے دوسرے علوم جو اس کے قائم مقام ہوں کہ ان پر جسمانی بھلائی یا ملکی بھلائی کا دار و مدار ہو، ان (علوم) کے لیے ان اموال میں سے روزینہ مقرر ہونا چاہیے تاکہ وہ مسلمانوں کے علاج کے لیے فائز ہوں اور اس سے مراد یہ ہے کہ جو مفت علاج کرانا چاہے وہ کراسکے۔ ان لوگوں کا محتاج ہونا شرط نہیں بلکہ مالداروں کے باوجود انہیں دینا جائز ہے خلفائے راشدین ہذا جرحین والنصار کو عطا فرماتے تھے اور ان کی حاجات کو نہیں جانتے تھے اور اس کی کوئی مقدار مقرر نہیں، بلکہ یہ حاکم کے اجتہاد پر مبنی ہے وہ اتنا زیادہ دے سکتا ہے جس سے وہ غنی ہو جائے اور وقت کی مصلحت اور مال کی گنجائش کے مطابق بقدر کفایت بھی دے سکتا ہے حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ سے ایک وقت میں چار لاکھ درہم وصول فرمائے اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ایک جماعت کو سالانہ بارہ ہزار درہم دیتے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کا اسم گرامی بھی اسی فہرست میں تھا ایک گروہ کو دس ہزار اور ایک کو چھ ہزار درہم دیے تھے اسی طرح ترتیب سے دیا جاتا تھا، تو یہ ان لوگوں کا مال ہے لہذا ان پر تقسیم کیا جاتے حتیٰ کہ اس میں سے کچھ باقی نہ رہے۔ اور اگر ان میں سے ایک کو خاص کرتے ہوئے بہت سال دے تو بھی کوئی عرج نہیں، اسی طرح حکمران کو یہ حق بھی پہنچتا ہے کہ وہ اس میں سے کچھ مال خاص لوگوں کی خلعتوں اور انعامات کے لیے مخصوص کر دے ماسلات میں ایسا عمل ہوتا تھا لیکن مناسب یہ ہے کہ مصلحت کو دیکھا جائے جب کسی عالم اور یہاں شخص کو کسی صلہ کے ساتھ خاص کیا جائے گا تو اس میں لوگوں کے لیے ترغیب ہوگی اور وہ اس میں مشغولیت اور ان جیسا بننے کا شوق رکھیں گے۔

تو خلعتیں اور انعامات وغیرہ دینے اور کچھ شخصیات کو خاص کرنے کا یہ قاعدہ ہے اور یہ سب کچھ سلطان کی سوچ پر منحصر ہے ظالم بادشاہوں کے سلسلے میں دو باتیں پیش نظر رکھنی چاہیں۔

۱۔ ظالم بادشاہ کو اس کی ولایت سے روکنا لازم ہے اور اس کی صورت یہ ہے کہ یا تو وہ معزول ہے کہ اس کو معزول کرنا واجب ہے لہذا جب وہ حقیقتاً سلطان ہی نہیں تو اس سے کچھ لینا کیسے جائز ہوگا۔

۲۔ وہ تمام مستحقین کو مال نہیں دیتا تو انفرادی طور پر اس سے لینا کیسے جائز ہوگا۔

اب رہا یہ مسئلہ کہ کیا اپنے حصے کے مطابق ان سے لے سکتے ہیں یا بالکل لینا جائز نہیں یا جیسے وہ دیں اس کے لیے لینا جائز ہے پہلی صورت میں ہماری رائے یہ ہے کہ اپنا حق لینے سے منع نہ کیا جائے کیونکہ ظالم عادل بادشاہ کو جب شوکت و بدرجہ حاصل ہے اور اسے اتارنا مشکل ہے اور ان کو بدلنے میں ایک ناقابل برداشت فتنے کا خوف ہے تو اسے (اسی حالت پر) چھوڑنا واجب ہے اور اس کی اطاعت واجب ہے جیسے امرار کی اطاعت واجب ہوتی ہے کیونکہ

حدیث شریف میں امرار کی اطاعت کا حکم آیا ہے (۱) تیزان کے تعاون سے ہاتھ کھینچنے سے ممانعت آئی ہے (۲) اس سلسلے میں متعدد امر اور نہی وارد ہیں اور ہمارا خیال یہ ہے کہ جو عباس میں سے کوئی شخص یہ ذمہ داری اٹھاتا ہے تو خلافت منعقد ہو جائے گی۔

اور مختلف علاقوں کے جن سلاطین نے خلیفہ سے عہد کر لیا وہاں ان کی حکومت نافذ ہے ہم امام غزالی رحمہ اللہ نے اسے کتاب المظہری میں ذکر کیا ہے یہ کتاب قاضی ابوالطیب کی کتاب "کشف الاسرار و ہتک الاستار" سے اخذ کی گئی ہے جو شیعہ باطنیہ کے رد میں ہے۔ کتاب مظہری میں ہم نے ایسی بات ذکر کی ہے جو اس مصلحت کی طرف اشارہ کرتی ہے مختصر بات یہ ہے کہ ہم بادشاہوں میں صفات اور شروط کا لحاظ اس لیے کرتے ہیں کہ اس میں مصلحت کی زیادہ توقع ہوتی ہے اگر ہم اس وقت ولایت کو باطل قرار دیں تو مصالح بالکل ختم ہو جائیں گے۔ تو نفع کی طلب میں اصل مال کو کیسے ہلاک کیا جاسکتا ہے بلکہ اس وقت تو حکومتیں، شوکت اور بددہ کی مرہون منت ہیں ارباب شوکت جس کی بیعت کریں وہی خلیفہ ہے اور جس کی شوکت مستقل ہو اور وہ اصل خطبہ اور سکہ میں خلیفہ کا حکم مانتا ہو وہ سلطان ہے اور اطراف و اکناف میں اس کا حکم اور فیصلہ نافذ ہوتا ہے ہم نے اس مسئلہ کی تحقیق اتفاق میں اعتدال کے ضمن میں اہمیت کا ذکر کرتے ہوئے بیان کی ہے۔ لہذا اب ہم اس مسئلہ کو طول دینا نہیں چاہتے۔

دوسرا اشکال یہ ہے کہ جب سلطان تمام مستحقین کو عطیات نہ دے تو کیا کسی ایک ایک کے لیے جائز ہے کہ اس سے وصول کرے اس سلسلے میں علماء کرام کے چار مختلف اقوال ہیں بعض نے مبالغہ سے کام لیتے ہوئے کہا کہ وہ جتنا مال لیتا ہے تمام مسلمان اس میں شریک ہیں اور اسے معلوم نہیں کہ اس کا حصہ ایک دانق (درہم کا چھٹا حصہ) ہے یا ایک دانہ ہے لہذا وہ کل مال کو چھوڑ دے۔

ایک جماعت نے کہا کہ صرف ایک دن کے رزق کے برابر لے کیونکہ اسے باقی مسلمانوں پر اسی مقدار کا استحقاق حاصل ہے۔

ایک دوسرے گروہ نے کہا کہ ایک سال کی رواری (مقدار) لے سکتا ہے کیوں کہ ہر دن کی کفایت کے حساب سے لینا مشکل ہو جاتا ہے اور اس مال میں اس کا حق ہے تو وہ اسے کیسے چھوڑ سکتا ہے ایک اور جماعت نے کہا کہ اسے جتنا دیا جاتے اتنا ہی لے اور باقی لوگ مظلوم ہوں گے قیاس یہی ہے۔ کیونکہ مال مسلمانوں کے درمیان مشترک نہیں جس طرح مال غنیمت مسلمانوں کے درمیان مشترک ہوتا ہے اور نہ مال میراث کی طرح ہے جو ورثاء کے درمیان

(۱) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۴ کتاب الامارۃ

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۵۶ کتاب الاحکام

مشترک ہوتی ہے کیونکہ وہ ان کی ملک بن جاتی ہے اور یہ مال اگر تقسیم نہ کیا جائے حتیٰ کہ یہ لوگ مر جائیں تو ان کے وارثوں پر بطور وراثت تقسیم کرنا واجب نہیں بلکہ یہ حق، غیر متعین ہے اور قبضہ سے متعین ہوتا ہے بلکہ وہ صدقات کی طرح ہے اور مال صدقہ جب فقراء کو دیا جاتے اس وقت وہ ان کی ملکیت بنتا ہے اور مال کا مالک ظلم کرتے ہوئے دوسرے لوگوں یعنی مسافروں، مساکین اور قرضداروں کو نہ دے اور ان کا حق روک لے تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ اس وجہ سے فقراء کو ملک حاصل نہ ہوگی۔ اور یہ اس صورت میں ہے جب اسے کل مال نہ دیا جائے بلکہ اسے صرف اتنا مال دیا جائے اگر دوسروں کو مال دیتے ہوئے اسے اس زائد مال کے ساتھ ترجیح دی جاتی تو اس کے لیے لینا جائز ہوتا۔ اور عطیات میں کسی کو فضیلت دینا جائز ہے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے برابر دیا تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ان کی طرف رجوع کیا تو انہوں نے جواباً فرمایا اللہ تعالیٰ کے ہاں ان لوگوں کی فضیلت ہے لیکن دنیا تو بقدر کفایت ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانے میں فضیلت دی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو بارہ ہزار اور حضرت زینب رضی اللہ عنہا کو دس ہزار درہم دیے حضرت جویریہ رضی اللہ عنہا اور اسی طرح حضرت حبیہہ رضی اللہ عنہا کو بھی چھ چھ ہزار دیے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حضرت علی المرتضیٰ کے لیے ایک قطعہ زمین مختص کیا اسی طرح حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے بھی عراق کی زمین سے ان کے لیے پانچ باغ خاص کر دیے اور حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو اس سلسلے میں ترجیح دی اور انہوں نے اسے قبول فرمایا اور کوئی اعتراض نہیں کیا۔ اور یہ تمام باتیں اجتہاد کی صورت میں جائز ہیں اور یہ ان اجتہادی مسائل میں سے ہیں جن کے بارے میں ہم کہتا ہوں کہ ہر مجتہد صحیح نتیجے پر پہنچا ہے اور یہ ہر اس مسئلے میں ہوتا ہے جس میں بعینہا کوئی نص نہ ہو۔ اور نہ ان کے قریب کسی مسئلے پر نص ہو کہ وہ بھی قیاس جلی کے اعتبار سے اس کے حکم میں ہو جاتا ہے جیسے یہ مسئلہ اور شراب نوشی کی سزا کا مسئلہ کہ انہوں نے چالیس کوڑے بھی مارے اور اسٹی بھی اور دونوں باتیں سنت اور حق ہیں اور صحابہ کرام کے اتفاق کے باعث حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما دونوں کی سوچ صحیح تھی کیونکہ جس کو فضیلت حاصل نہیں ہے اس نے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کے زمانے میں جو کچھ لیا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے زمانے میں وہ چیز افضل کی طرف لوٹا۔ اور فضیلت والے نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے زمانے میں زائد مال لینے سے انکار کیا اور اس سلسلے میں تمام صحابہ کرام مشترک ہیں اور ان کا اعتقاد تھا کہ یہ دونوں رائے صحیح ہیں لہذا اس قسم کی بات کو ان اختلافات میں دستور بنا لیا جاتے جن میں ہر مجتہد کو درست قرار دیا جاتا ہے اور یہ وہ مسئلہ جس میں نص تھی یا قیاس جلی تھا اور اور مجتہد نے غفلت یا غلط رائے کی وجہ سے خلاف قیاس بات کی یا نص کو چھوڑ دیا حالانکہ اس نص یا قیاس جلی میں اتنی قوت تھی کہ اس کے ذریعے مجتہد کا حکم ٹوٹ جاتا تو اس صورت میں ہم یہ بات نہیں کہتے کہ ہر مجتہد درست کہتا ہے بلکہ اس کی بات درست ہوگی جو نص یا اس کے معنی کے مطابق کہے۔

اس تمام گفتگو کا خلاصہ یہ ہوا کہ جو شخص خاص لوگوں سے ہو جو ایسی صفت سے موصوف ہوتے ہیں جس (صفت) کے ساتھ دین یا دنیا کے مصالح متعلق ہیں اور وہ بادشاہ سے کوئی خلعت یا وظیفہ مال میراث یا جزیہ سے لے کر وہ محض لینے سے فاسق نہیں ہوگا بلکہ وہ ان (حکمرانوں) کی خدمت اور ان کی معاونت نیز ان کے پاس جانے اور ان کی قصیدہ گوئی کی وجہ سے یا ان امور کو اختیار کرنے کی وجہ سے فاسق ہوگا جن کے بغیر عام طور پر بادشاہ مال نہیں دیتے۔ جیسا کہ ہم بیان کریں گے۔

بہشتیاب

بادشاہوں کی مجالس میں اٹھنا بیٹھنا اور ان کا احترام کرنا

جان لو! امراء، عمال، حکمران اور ظالم قسم کے لوگوں کے ساتھ تمہارا رویہ تین طرح کا ہو سکتا ہے پہلی حالت یہ ہے کہ تم ان کے پاس جاؤ اور یہ سب سے بری حالت ہے یا دوسری حالت اس سے فدا کم بری ہے وہ یہ کہ وہ تمہارے پاس آئیں اور دوسری حالت محفوظ ترین حالت ہے وہ یہ کہ تم ان سے الگ رہو نہ تم ان کو دیکھو اور نہ وہ تمہیں دیکھیں۔

پہلی حالت:

ان کے پاس جانا شریعت میں نہایت درجہ مذموم ہے اور اس سلسلے میں سخت تنبیہات آئی ہیں جو روایات و آثار میں منقول ہیں ہم انہیں نقل کرتے ہیں تاکہ تمہیں معلوم ہو جائے کہ شریعت نے اس بات کی مذمت کی ہے پھر ہم بتائیں گے کہ اس سلسلے میں عوام صورت کون سی ہے، مباح کونسی اور مکروہ صورت کون سی ہے جیسے ظاہر علم کے فتویٰ کا تقاضا ہے۔

احادیث:

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ظالم امراء کی وضاحت فرمائی تو ارشاد فرمایا:

مَنْ نَادَاهُمْ بِجَادِمٍ اَعْتَزَلَهُمْ سَلَمٌ
اَوْ كَاذِبَانِ يَسْلَمُوْا مِنْ وَقَعٍ مَعَهُمْ
فِي دِيَارِهِمْ فَهُوَ مِنْهُمْ (۱)

جو آدمی ان سے مقابلہ کرے گا وہ نجات پائے گا اور
جو ان سے الگ رہا وہ محفوظ ہوا یا عنقریب محفوظ ہو
جائے گا اور جس نے ان کے ساتھ میل جول رکھا وہ ان

ہی میں سے ہے۔

یہ اس لیے کہ جو شخص ان سے الگ رہتا ہے وہ ان کے گناہوں سے بچ جاتا ہے لیکن اگر ان پر عذاب نازل ہو
تو جو شخص ان سے الگ نہیں ہوتا وہ بھی اس عذاب کی لپیٹ میں آجائے گا۔

اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

سَيَكُوْنُ مِنْ بَعْدِي اَمْرٌ يُكْبِدُ كَثُوْرَتَ
عَنْقَرِيْبٍ مِثْرَ اَيْسَ عَمْرَانٍ هُوْنَ كَعِ
جُوْجُوْطٍ بُوْلِيْسٍ

وَيُظْلَمُونَ فَمَنْ صَدَّقَهُمْ يَكْذِبُهُمْ
وَأَعَانَهُمْ عَلَى ظُلْمِهِمْ فَلَيْسَ مِنْتِ
رَكْسَتُ مِنْهُ وَلَمْ يَرِدْ عَلَى الْحَوْضِ-

(۱)

اور ظلم کریں گے جو آدمی ان کے جھوٹ کے باوجود ان
کی تصدیق کرے اور ان کے ظلم پر ان کی مدد کرے اس
کا مجھ سے اور میرا اس سے کوئی تعلق نہیں اور نہ
ہی وہ حوضِ امیر کو حوضِ کثر پر آسکے گا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
ابْعَثُ الْقُرَّاءَ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى الذِّنِّ
يَزُودُونَ الْأُمَرَ- (۲)

اللہ تعالیٰ کے ہاں سب سے زیادہ ناپسندیدہ وہ قاری
ر (عالم) ہیں جو حکمرانوں سے ملاقات کرتے ہیں

ایک دوسری حدیث میں ہے۔
خَيْرُ الْأُمَرَاءِ الَّذِينَ يَأْتُونَ الْعُلَمَاءَ وَشَرُّ
الْعُلَمَاءِ الَّذِينَ يَأْتُونَ الْأُمَرَ- (۳)

بہترین حکمران وہ ہیں جو علماء کے پاس جاتے ہیں اور
بدترین علماء وہ ہیں جو حکمرانوں کے ہاں جاتے ہیں

ایک دوسری روایت میں یوں آیا ہے
الْعُلَمَاءُ أُمَمٌ أُرْسِلَ عَلَى عِبَادِ اللَّهِ مَا كُمْ
يَخَاطَبُوا السُّلْطَانَ فَإِذَا قَعَلُوا ذَلِكَ
فَقَدْ خَانُوا الرُّسُلَ فَأُخْذُوا بِهِمْ
وَأُغْتِزِلُوا بِهِمْ- (۴)

علماء اللہ تعالیٰ کے بندوں پر رسولوں کے امین ہیں جب
ہمک بادشاہ سے میل جول نہ رکھیں جب انہوں نے
ایسا کیا تو انہوں نے رسولوں سے خیانت کی پس ان
سے بچو اور انکے سے بچو۔

اس حدیث کو حضرت انس رضی اللہ عنہ نے روایت کیا ہے۔
اقوال صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہ

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا اپنے آپ کو فتنوں کی جگہوں سے بچاؤ پوچھا گیا وہ کہیں فرمایا حکمرانوں کے
دروازے میں تم میں سے ایک حکمران کے پاس جاتا ہے اور اس کے جھوٹ کی تصدیق کرتا ہے اور وہ بات کہتا ہے
جو اس میں نہیں پائی جاتی۔

(۱) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۲ ص ۶۵ کتاب قتال اہل البغی

(۲) کنز العمال جلد ۱۰ ص ۱۸۸ حدیث ۲۸۹۸۵

(۳) الفردوس باثور الخطاب جلد اول ص ۵۵ حدیث ۵۶۲

(۴) کنز العمال جلد ۱۰ ص ۱۸۳ حدیث ۲۸۹۵۲

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے حضرت سلمہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا اسے سلمہ بادشاہوں کے دروازوں پر مت جاؤ تمہیں ان کی دنیا سے کچھ نہیں ملے گا لیکن وہ تمہارے دین سے وہ بات لے لیں گے جو اس دنیا سے افضل ہے۔

حضرت سفیان رحمہ اللہ فرماتے ہیں جہنم میں ایک وادی ہے جس میں صرف وہ قاری حضرات رہیں گے جو بادشاہوں سے بار بار ملاقاتیں کرتے ہیں۔ (اس میں علماء و قراء و نوں داخل ہیں)

حضرت اوزاعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ کے ہاں اس عالم سے زیادہ ناپسندیدہ شخص کوئی نہیں جو کسی عال (سرکاری کارندے) کے پاس جاتا ہے۔

حضرت سمون رحمہ اللہ فرماتے ہیں وہ عالم کتنا بڑا ہے کہ کوئی اس کی مجلس میں آئے اور اسے نہ پاتے ہوئے اس کے بارے میں پوچھے تو کہا جائے کہ وہ تو حکمران کے پاس ہے اور میں کتنا تھا کہا جانا کہ جب تم کسی عالم کو دیکھو کہ وہ دنیا سے محبت کرتا ہے تو اسے اس کے دین پر تہمت زدہ کرو اب میں نے خود اس بات کا تجربہ کر لیا ہے کیونکہ میں جب بھی اس حکمران کے پاس جانا ہوں تو باہر آنے کے بعد اپنا محاسبہ کرتا ہوں تو میں اس پر میل پاتا ہوں حالانکہ میں ان کی خواہشات کے خلاف ان کے منہ پر سخت لہجے میں بولتا ہوں۔

حضرت عبادہ بن حامت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں عبادت گزار قاری (عالم) کا امر اور سے محبت کرنا منافقت ہے اور اس کا دولت مند لوگوں سے محبت کرنا ریاکاری ہے۔

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جو شخص کسی قوم کی تعداد کو بڑھاتا ہے وہ ان ہی میں سے ہے یعنی جو ظالم لوگوں کی جماعت کو زیادہ کرتا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ایک شخص اپنے دین کے ساتھ بادشاہ کے پاس جاتا ہے پھر حبس نکلتا ہے تو اس کے ساتھ اس کا دین نہیں ہوتا۔ پوچھا گیا کیوں؟ فرمایا اس لیے کہ وہ بادشاہ کو ایسی باتوں سے خوش کرتا ہے جن سے اللہ تعالیٰ ناراض ہوتا ہے۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو ایک خرمہ داری سونپی آپ کو بتایا گیا کہ وہ حجاج بن یوسف کا عامل رہا ہے تو آپ نے اسے معزول کر دیا اس شخص نے کہا میں نے تو حجاج کے لیے تھوڑا سا کام کیا تھا حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا اس کے ساتھ ایک دن یا اس سے بھی کم کی صحبت تیری بدسختی اور برائی کیلئے کافی ہے۔ حضرت فضیل رحمہ اللہ فرماتے ہیں جو شخص بادشاہ کا قرب اختیار کرتا ہے وہ اللہ تعالیٰ سے بہت دور ہو جاتا ہے۔ حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ زینوں کی تجارت کیا کرتے تھے اور فرماتے اس کے ذریعے مجھے بادشاہوں سے نجات حاصل ہوتی ہے حضرت وہیب رحمہ اللہ نے فرمایا جو لوگ بادشاہوں کے پاس جاتے ہیں وہ امت کے لیے جوار لوہے سے بھی زیادہ نقصان دہ ہیں۔

حضرت محمد بن سلمہ رحمہ اللہ نے فرمایا گندگی پر کبھی اس قاری (اور عالم) سے بہتر ہے جو ان حکمرانوں کے

دروازے پر جاتا ہے۔

جب حضرت زہری رحمہ اللہ کا بادشاہ سے میل جول ہوا تو ان کے ایک دینی بھائی نے انہیں لکھا اے ابو بکر! ان کی کنیت تھی) اللہ تعالیٰ تجھے اور ہمیں فتنے سے بچائے جو اسی حالت میں مبتلا ہو چکا ہے کہ تجھے پہچاننے والوں کو چاہیے کہ وہ تیرے لیے اللہ تعالیٰ سے رحمت کی دعا مانگیں تم ایک بوڑھے بزرگ ہو اور تمہیں اللہ تعالیٰ کی نعمتوں نے بوہل بنا دیا ہے اللہ تعالیٰ نے تمہیں اپنی کتاب کی سمجھ عطا کی اپنے نبی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کا علم عطا فرمایا تو کہا اللہ تعالیٰ نے علماء سے وعدہ نہیں لیا کہ

لَتُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْمُمُونَهُ

کہ تم اسے ضرور بضرور لوگوں سے بیان کرنا اور اسے نہ چھپانا۔

(۱)

جان لو کہ تم نے کم از کم جو کام لیا اور جو ملکا سا بوجھ اٹھایا وہ یہ ہے کہ بادشاہ کی وحشت کو ذائل کر دیا اور تم نے بادشاہ کے قریب ہو کر اس شخص پر بغاوت کا راستہ آسان کر دیا جس نے نہ کبھی حق ادا کیا اور نہ باطل کو چھوڑا۔ انہوں نے تمہیں مرکز بنایا اب ان کے ظلم کی چکی تمہارے گرد گھومتی ہے اور تمہیں پل بنایا کہ وہ اپنی معیشتیں تمہارے ذریعے عبور کرتے ہیں اور تم ان کی سیڑھی بن گئے جس کے ذریعے وہ گمراہی کی طرف بڑھتے ہیں اور وہ تمہارے ذریعے علماء پر شک ڈالیں گے تمہارے ذریعے وہ جابلوں کے دلوں کو شکار کریں گے تو انہوں نے جس قدر تمہیں بگاڑا اس کے مقابلے میں فائدہ کچھ بھی نہیں اور انہوں نے تمہارے دین کو نقصان پہنچا کر تم سے بہت کچھ لے لیا تو کی تمہیں اس آیت کا مصداق بننے کا خوف نہیں؟

پھر ان کے بعد کچھ ناخلف آئے جنہوں نے نساہ کو ضائع کر دیا۔

فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ - (۲)

تم ایسے شخص کے ساتھ معاملہ کر رہے ہو جو تمہارے مرتبے سے ناواقف نہیں اور تمہارے اعمال کے محافظ وہ لوگ ہیں جو غافل نہیں پس اپنے دین کا علاج کرو کیونکہ اس میں بیماری آگئی ہے اپنے سامان کو درست کرو کہ دور کا سفر درپیش ہے۔

ارشاد خداوندی ہے۔

وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ

اللہ تعالیٰ پر زمین و آسمان کی کوئی چیز پوشیدہ

(۱) قرآن مجید سورۃ آل عمران آیت ۱۸۷

(۲) قرآن مجید سورۃ مزیم آیت ۵۹

یہ روایات و آثار ان مختلف قسم کے قتلوں اور فسادات پر دلالت کرتے ہیں جو بادشاہوں سے میل جول کی وجہ سے پیدا ہوتے ہیں لیکن ہم فقہی اعتبار سے اس کی تفصیل بیان کرتے ہیں تاکہ حرام میل جول مباح اور مکروہ سے ممتاز ہو جائے۔ پس ہم کہتے ہیں۔

بادشاہ کے پاس جانے والا اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے لیے پیش کرتا ہے چاہے وہ نافرمانی عملی طور پر ہو یا خاموش رہتے ہوئے یا گفتگو کے ذریعے ہو یا اعتقاد کے ذریعے ان میں کوئی نہ کوئی بات پائی جائے گی۔

عملی اور فعلی صورت یہ ہے کہ ان کے پاس جانے والے عام طور پر غضب کئے ہوئے مکانات میں جاتے ہیں اور ان مکانات کے مالکان کی اجازت کے بغیر وہاں سے گزرنا اور داخل ہونا حرام ہے اور کسی قائل کے اس قول سے تمہیں دھوکہ نہیں ہونا چاہیے کہ اس قسم کے امور میں لوگ چشم پوشی سے کام لیتے ہیں جیسے ایک کھجور یا روٹی کا ٹکڑا اٹھانے میں کوئی عرج نہیں کیونکہ یہ بات ان چیزوں میں صحیح ہوتی ہے جو غضب شدہ نہ ہوں مقصود مال میں نہیں یہی حکم گزرنے کا ہے اگر اسے جائز سمجھا جائے تو ہر ایک کے لیے یہی حکم ہوگا اور سب پر نافذ ہوگا اور غضب سب کے فعل میں پورا ہوا چشم پوشی وہاں ہوتی ہے جہاں انفرادی مسئلہ ہو کیوں کہ اس صورت میں بعض اوقات مالک جاننے کے باوجود ناپسند نہیں کرتا لیکن جب سب حضرات مشترک طور پر اس پر عمل پیرا ہو جائیں تو حرمت کا حکم ان سب پر لاگو ہوگا لہذا کسی کی ملکیت کو راستہ بنانا جائز نہیں اور یہ خیال نہیں کرنا چاہیے کہ ہر شخص ایک قدم رکھتا ہے اس سے کیا نقصان ہوتا ہے کیوں کہ ان علم کا مجموعہ ملک کو نقصان پہنچاتا ہے جیسے تعلیم کے سلسلے میں ملکی سزا جائز ہے لیکن شرط یہ ہے کہ ایک آدمی مارے اگر ایک جماعت مل کر مارنا شروع کر دے تو قتل ہو جائے گا جس کی وجہ سے ان سب پر قصاص لازم ہوگا حالانکہ ان میں سے ہر ضرب کو الگ دیکھا جائے تو قصاص واجب نہیں ہوتا اگر فرض کیا جائے کہ ظالم کسی مقصود زمین میں نہیں ہے مثلاً کسی غیر آباد جگہ میں ہے پس اگر وہ خیرہ وغیرہ کے نیچے ہو تو بھی اس کے پاس جانا حرام ہے کیونکہ وہ حرام مال سے ہے کیوں کہ اس طرح حرام مال سے نفع اٹھانا اور اس کا سایہ حاصل کرنا ہے اگر فرض کیا جائے کہ یہ سب چیزیں حلال مال سے ہیں تو محض داخل ہونے یا سلام کرنے سے گناہ گار نہیں ہوگا لیکن اگر وہ سجدہ کرے یا جھکے یا سلام اور اطاعت کے لیے کھڑا رہے گا تو یہ اس ظالم کی حکومت کی وجہ سے اس کی تعظیم ہے اور یہ حکومت ظلم کا ذریعہ ہے اور ظالم کے لئے تواضع کرنا گناہ ہے بلکہ جو شخص کسی ایسے مال دار کے لیے تواضع کرے جو ظالم نہیں لیکن اس کی مالداری پیش نظر ہو تو اس کا دو تہائی دین چلا جاتا ہے تو سب کسی ظالم کے لیے عاجزی اختیار کرے تو کیسے ہوگا لہذا صرف سلام کرنا جائز ہے اس کے ہاتھ چومنا اور اس کے

ادب واحترام میں جھکنا گناہ ہے البتہ اس کا خوف ہو یا وہ انصاف کرنے والا ہو یا عالم ہو یا کسی دینی وجہ سے اس عزائم کا مستحق ہو تو جائز ہے حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ نے جب حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے شام میں ملاقات کی تو آپ کے ہاتھ کو چومنا اور آپ نے اس پر کوئی اعتراض نہیں فرمایا۔

بعض علماء نے شدت سے کام لیتے ہوئے ان کے سلام کا جواب دینے سے منع فرمایا اور ان کی حقارت ظاہر کرنے کے لیے ان سے منہ پھیرنے کا حکم دیا ہے اور اس بات کو عبادت کے حسن میں سے قرار دیا ہے جہاں تک کہ سلام کے جواب کا مسئلہ ہے تو یہ قابل غور ہے کیونکہ یہ واجب ہے لہذا کسی کے ظلم کی وجہ سے یہ ساقط نہیں ہو سکتا۔

اب حکمرانوں کے پاس جانے والا باقی تمام کام چھوڑ دے اور سلام پر اکتفا کرے تو ان کے بھونوں پر بیٹھنا ہی پڑتا ہے اور جب ان کے زیادہ مال حرام سے ہیں تو ان کے بھونوں پر بیٹھنا جائز نہیں ہوگا۔ یہ صورت عمل کے اعتبار سے ہے۔ جہاں تک خاموشی کا تعلق ہے تو یہ شخص ان کی مجالس میں ریشمی بھونے اور چاندی کے برتن نیز ان کے اور ان کے بچوں کے ریشمی لباس دیکھتا ہے جو حرام ہیں اور جو آدمی سرائی دیکھ کر اس پر خاموش رہے وہ اس گناہ میں شریک ہوتا ہے بلکہ وہ ان کی گفتگو سنتا ہے جو بے حیائی اور جھوٹ نیز گالی گلوچ اور ایذا رسانی پر مشتمل ہوتی ہے اور ان تمام باتوں پر خاموش رہنا حرام ہے بلکہ وہ دیکھتا ہے کہ انہوں نے حرام لباس پہنا ہوا ہے اور وہ حرام کھانا کھاتے ہیں نیز جو کچھ ان کے پاس ہے وہ حرام ہے اور ان باتوں پر خاموشی جائز نہیں اس پر لازم ہے کہ وہ اپنی زبان سے نیکی کا حکم دے اور بری باتوں سے روکے اگر عملاً ایسا نہیں کر سکتا۔

سوال:

چونکہ اسے اپنی جان کا خطرہ ہوتا ہے لہذا وہ خاموشی پر مجبور ہوتا ہے۔

جواب:

یہ ٹھیک ہے لیکن وہ ایسا تو کر سکتا ہے کہ وہاں جائے غیر منباح کام کا ارتکاب صرف عذر کی بنیاد پر جائز ہوتا ہے اگر وہ وہاں نہ جاتا اور ان تمام باتوں کا مشاہدہ نہ کرتا تو اسے شرعی خطاب نہ ہوتا اور یوں وہ معذور سمجھا جاتا۔ اس بنیاد پر میں کہتا ہوں کہ جس شخص کو کسی جگہ فساد کے بارے میں معلوم ہو اور وہ جانتا ہو کہ وہ اس کا ازالہ نہیں کر سکتا تو اس کے لیے جائز نہیں کہ وہ وہاں جائے اور یہ سب کچھ اس کے سامنے ہو اور وہ دیکھ کر خاموشی اختیار کرے بلکہ اسے اس کے دیکھنے سے بچنا چاہیے۔

زبانی طور پر (ظالموں کا تعاون) یہ ہے کہ وہ ظالم کے لیے دعا مانگتا ہے یا اس کی تعریف کرتا ہے یا اس کے جھوٹے قول کی صراحتاً تصدیق کرتا ہے مثلاً زبان سے اس کو سچا قرار دیتا ہے یا سہرا دیتا ہے یا اس کے چہرے پر مسرت ظاہر ہوتی ہے یا وہ اس شخص سے محبت، دوستی ظاہر کرتا ہے اور اس سے ملاقات کا شوق رکھتا ہے۔ اس کی عمر میں اضافہ

اور اس کے بقا کی حرص رکھتا ہے تو یہ شخص عام طور پر حضرت سلام ہی نہیں کرتا بلکہ کچھ بولتا بھی ہے اور وہ اسی قسم کا کلام ہوتا ہے اس شخص کے لیے دعا مانگنا جائز نہیں البتہ یوں کہہ سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے راہِ راست پر لائے اللہ تعالیٰ تجھے نیکی کی توفیق دے یا اللہ تعالیٰ اپنی عبادت میں تیری عمر کو بڑھائے یا اس قسم کے دوسرے الفاظ ہوں لیکن اسے مولیٰ کہتے ہوئے اس کی حفاظت اور لمبی زندگی نیز نعمتوں کی تکمیل اور اس طرح کی دوسری دعائیں مانگنا جائز نہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ دَعَا لِمِ بِلَا بَقَاءٍ فَقَدْ أَحَبَّ آثَ
يُبْعَثُ اللَّهُ فِي آرْحِهِ (۱)

جو آدمی کسی ظالم کے باقی رہنے کی دعا کرتا ہے وہ اس بات کو پسند کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی زمین میں اس کی نافرمانی کی جائے۔

اور اگر دعا کے ساتھ تعریفی کلمات بھی ہوں اور وہ ان باتوں کا ذکر کرے جو اس میں نہیں ہیں تو یہ شخص جھوٹا، منافق اور ظالم کا اعزاز کرنے والا ہے اور یہ تین گناہ ہیں۔
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ كَيِّفُضِبُ إِذَا مَدِحَ الْفَاسِقُ (۱)

اللہ تعالیٰ، فاسق کی تعریف پر ناراض ہوتا ہے۔

ایک دوسری حدیث میں ہے۔
مَنْ أَكْبَرَهُ قَاسِقًا فَقَدْ أَثَلْتُ عَلَى هَذِهِ
إِلَ شَلَا (۲)

جس نے فاسق کی عزت کی اس نے اسلام کو ختم کرنے کا اعلان کیا۔

اور اگر اس کے ساتھ ساتھ وہ اس کی باتوں کی تصدیق بھی کرے اور اس کے کاموں کی تعریف کرے اس کی پاکیزگی بیان کرے تو اس تصدیق اور اعانت کی وجہ سے گناہ گار ہو گا کیونکہ تزکیہ اور تعریف گناہ پر مدد کرتا ہے اور اس میں رغبت کی تحریک ہے جیسے اس کو جھٹلانا، مذمت کرنا، برا بھلا کہنا، اسے روکنا اور گناہ کے اسباب کو کمزور کرتا ہے اور گناہ پر مدد کرنا بھی گناہ ہے اگرچہ نصف کلمہ کے ساتھ ہو۔

حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ سے ایسے ظالم کے بارے میں پوچھا گیا جو کسی جنگل میں ہلاک ہو رہا ہو کہ کیا اسے پانی پلایا جائے؟ انہوں نے فرمایا اسے اسی طرح چھوڑ دو یہاں تک کہ وہ مرجائے کیونکہ یہ (پانی پلانا) اس کی مدد کرتا ہے

(۱) الاسرار المرفوعة ص ۲۳۱ حدیث ۹۰۷

(۲) شعب الایمان جلد ۳ ص ۲۳۰ حدیث ۲۸۸۵

(۳) مشکوٰۃ المصابیح ص ۱۸۱ باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ فصل ثالث

جب کہ دوسرے حضرات نے فرمایا کہ اسے پانی پلایا جائے یہاں تک کہ اس کے دم میں دم آجائے پھر اسے چھوڑ دیا جائے اور اگر اس سے بھی شجاور کرتے ہوئے اس سے محبت، اس سے ملاقات کے شوق اور اس کی زندگی کے بقا کا اظہار کرے تو دیکھیں گے اگر یہ شخص ان باتوں میں جھوٹا ہے تو اس نے جھوٹ اور منافقت کا گناہ کیا اور اگر سچا ہے تو ظالم کے باقی رہنے کی تمنا کی وجہ سے گناہ گار ہوگا حالانکہ اس پر لازم تھا کہ اللہ تعالیٰ کے لیے اس سے ناراضگی اختیار کرتا کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے اس سے نفرت کرنا واجب ہے جب کہ گناہ گار سے محبت کرنے والا اور اس پر راضی ہونے والا گناہ گار ہوتا ہے جو آدمی کسی ظالم سے محبت کرتا ہے اگر وہ اس کے ظلم کی وجہ سے اسے پسند کرتا ہے تو اس محبت کی وجہ سے یہ گناہ گار ہوگا اور اگر کسی اور وجہ سے محبت کرتا ہے تو اس لیے گناہ گار ہوگا اور اگر کسی اور وجہ سے محبت کرتا ہے تو اس لیے گناہ گار ہوگا کہ وہ اس سے نفرت کیوں نہیں کرتا حالانکہ اس پر واجب ہے کہ اس سے دشمنی رکھے۔

اگر کسی آدمی میں اچھائی اور برائی جمع ہو جائیں تو اس بھلائی کی وجہ سے اس سے محبت کرنا اور برائی کی وجہ سے نفرت کرنا واجب ہے یہاں چارے اور اللہ تعالیٰ کے لیے ایک دوسرے سے محبت کرنے کے باب میں نفرت و محبت کو جمع کی صورت بیان ہوگی۔

اگر ان تمام باتوں سے بچ بھی جاتے جب کہ ایسا ناممکن ہے تو دل کے اس کی طرف میلان کی وجہ سے جو فساد آتا ہے اس سے بچ نہیں سکتا کیوں کہ وہ اس کے پاس نعمتوں کی فراوانی اور اپنے پاس کمی دیکھے گا تو اس صورت میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے منع کردہ کام کا مرتکب ہوگا۔

آپ نے فرمایا:

يَا مَعْشَرَ الْمُهَاجِرِينَ لَا تَدْخُلُوا عَلَى
أَهْلِ الدُّنْيَا فَإِنَّهُمْ مَسْخُطَةٌ لِلرِّزْقِ۔ (۱)

اس کے علاوہ یہ غرابی بھی ہے کہ اس کے وہاں جانے کی وجہ سے دوسرے لوگ اس کی اقتدا کریں گے ظالموں کی جماعت بڑھے گی اور اگر وہ اس کو اپنی رزوق کا باعث سمجھتے ہیں تو اس کے جانے سے ان کی رزوق بڑھے گی اور یہ تمام باتیں مکروہ ہیں یا ممنوع۔

حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ کو عبدالملک بن مروان کے بیٹوں ولید اور سلیمان کی بیعت کے لیے بلایا گیا تو انہوں نے فرمایا جب تک رات دن بدلتے ہیں میں دو کی بیعت نہیں کروں گا کیوں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم

نے دو بیعتوں سے منع فرمایا (۱) تو لوگوں نے کہا آپ ایک دروازے سے داخل ہو کر دوسرے دروازے سے نکل جائیں، انہوں نے فرمایا نہیں اس کی قسم میں ایسا نہیں کروں گا کہ کہیں کوئی شخص میری اقتدار نہ کرے چنانچہ آپ کو سو کوڑے مارے گئے اور ٹاٹ کا لباس پہنا یا گیا۔

حکمرانوں کے پاس دو عذروں کے بغیر جانا جائز نہیں ایک یہ کہ ان کی طرف سے ضروری حکم ہو محض اعزازی حکم نہ ہو اور اسے معلوم ہو کہ اگر وہ نہ گیا تو اسے اذیت دی جائے گی یا رعایا کی فرمانبرداری میں خرابی پیدا ہو جائے گی اور نظام سیاست بگڑ جائے گا لہذا اس پر حکم کی تعمیل واجب ہے لیکن ان کی اطاعت کے طور پر نہیں بلکہ لوگوں کی مصلحت کا خیال رکھتے ہوئے تاکہ حکومت میں گڑبڑ پیدا نہ ہو دوسرا عذر یہ کسی مسلمان سے ظلم کو دور کرے یا اپنے آپ سے ظلم کو دور کرنے کی نیت ہو یا تو سمجھانے کے طور پر یا گزارش کے ذریعے ظلم کو دور کروائے اس کی اجازت ہے لیکن شرط یہ ہے کہ نہ جھوٹ بولے، نہ اس کی تعریف کرے اور نہ نصیحت کرنا چھوڑے اگر اس کی قبولیت کی توقع ہو تو یہ ان حکمرانوں کے پاس چالے کا حکم ہے (جو بیان ہوا)

دوسری حالت

دوسری حالت یہ ہے کہ ظالم بادشاہ خود تمہاری ملاقات کے لیے تمہارے پاس آئے تو اب سلام کا جواب دنیا تو ضروری ہے چنانچہ کھڑا ہونا اور تعظیم کرنا ہے تو یہ بھی حرام نہیں کیوں کہ اس نے اس کی تعظیم کر کے دراصل علم اور دین کی تعظیم کی ہے اور اس طرح وہ تعریف کا مستحق ہو گیا جس طرح وہ ظلم کی وجہ سے دوسری کامستحق ہوتا ہے تو عزت کرنا، عزت کرنے کے بدلے میں اور سلام کا جواب، سلام کے بدلے میں ہوگا لیکن اگر وہ علیحدگی میں آئے تو بہتر یہ ہے کہ کھڑا نہ ہوتا کہ اس عمل کے ذریعے اسے دین کی عزت اور ظلم کی حقارت معلوم ہو جائے اور اسے یہ بھی معلوم ہو کہ یہ اس سے دین کی وجہ سے ناراض ہے اور اس لیے منہ پھیر رہا ہے کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے منہ پھیرتا ہے یہ بھی اس کی طرف توجہ نہیں کرتا تو گویا اللہ تعالیٰ نے اسے اس ظالم سے پھیر دیا ہے اور اگر وہ کچھ لوگوں کے ہمراہ آئے تو رعایا کے سامنے ارباب حکومت کی حشمت و عزت کا خیال رکھنا ضروری ہے تو اس نیت سے کھڑا ہونے میں کوئی عرج نہیں اور اگر معلوم ہو کہ اس کی وجہ سے رعایا کو کوئی فرق نہیں پڑے گا اور نہ اس شخص کے غصے سے اسے کوئی تکلیف پہنچے گی تو قیام کے ذریعے اس کی عزت افزائی کو ترک کر دینا زیادہ بہتر ہے پھر جب ملاقات ہو تو اس کو نصیحت کرنا واجب ہے اور اگر وہ ایسے کام کا مرتکب ہو رہا ہے جس کے حرام ہونے کا اسے علم نہیں ہے اور اسے معلوم ہے کہ جب اسے معلوم ہوگا تو جھوڑ دے گا تو اسے بتا دینا چاہیے کیوں کہ یہ واجب ہے لیکن جن چیزوں کی حرمت سے وہ واقف ہے مثلاً ظلم و

زیادتی، تو اس کے بتانے میں کوئی فائدہ نہیں بلکہ وہ جن گناہوں میں مبتلا ہے ان سے اسے ڈرائے جب یہ گمان ہو کہ
ڈرانا موثر ہو گا اور اس پر لازم ہے کہ اسے مصلحت کی راہ کی طرف بلائے اگر کوئی راستہ شریعت کے مطابق جانتا ہو
کیونکہ اس طرح ظالم کو کسی گناہ کے بغیر مقصد حاصل ہو جائے گا اس طرح وہ اسے ظلم کے ذریعے غرض کے حصول سے
روک دے گا۔ لہذا جو بات بادشاہ کو معلوم نہ ہو اسے بتادے اور جس کام پر وہ جبراً کر رہا ہے اس سے ڈرائے
اور جس کام سے وہ غافل ہے جان لکے وہ اسے ظلم سے بچا سکتا ہے تو اس کے بارے میں اس کی راہنمائی کرے جب
گفتگو کے موثر ہونے کی توقع ہو تو یہ تین باتیں لازم ہیں اسی طرح ہر وہ شخص جو کسی عذر یا عذر کے بغیر بادشاہ کے پاس جاتا
ہے اس پر بھی یہ تین باتیں لازم ہیں۔

حضرت محمد بن صالح رحمہ اللہ سے مروی ہے فرماتے ہیں میں حماد بن سلمہ رحمہ اللہ کے پاس تھا اور اس وقت گھر میں
صرف ایک چٹائی تھی اور وہ اس پر بیٹھے قرآن پڑھ رہے تھے ایک بستہ تھا جس میں کتابیں تھیں اور ایک ٹوٹا تھا جس
کے ساتھ وہ وضو کرتے تھے جس وقت میں ان کے پاس تھا ایک شخص نے دروازہ کھٹکھٹایا دیکھا تو وہ محمد بن سلیمان
تھا انہوں نے اجازت دے دی وہ داخل ہوا اور ان کے سامنے بیٹھ گیا پھر کہا کیا وجہ ہے کہ جب میں آپ کو دیکھتا
ہوں تو مجھ پر عرب طاری ہو جاتا ہے حضرت حماد بن سلمہ رحمہ اللہ نے فرمایا اس لیے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا:

إِنَّ الْعَالِمَ إِذَا أَرَادَ يَعْلَمُهُ وَجْهَ اللَّهِ
هَابَ كُلُّ شَيْءٍ وَكَانَ أَرَادَ أَنْ يَكُنْزَ
بِإِذْنِ الْكُتُبِ هَابَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ -

(۱۱)

جب عالم اپنے علم سے اللہ تعالیٰ کی رضا چاہتا ہے
تو اس سے ہر چیز ڈرتی ہے اور جب وہ اس کے
ذریعے دولت جمع کرتا چاہتا ہے تو وہ ہر چیز سے
ڈرتا ہے۔

پھر محمد بن سلیمان نے انہیں چالیس ہزار درہم پیش کئے اور کہا لے لیجئے اور ان سے مدد حاصل کریں انہوں نے فرمایا
انہیں ان لوگوں کو واپس کر دو جن پر تم نے ظلم کیا ہے اس نے کہا اللہ کی قسم میں نے آپ کو مال وراثت سے دیا ہے
انہوں نے فرمایا مجھے اس کی حاجت نہیں اس نے کہا لے کر تقسیم کر دیں انہوں نے فرمایا مجھے اس بات کا ڈر ہے
کہ اگر میں نے تقسیم میں انصاف کیا تو مجھے نہیں ملے گا وہ کہے گا کہ تقسیم میں انصاف نہیں کیا اس طرح وہ گناہ گار ہو گا
لہذا اسے مجھ سے علیحدہ رکھو۔

تیسری حالت: حکمرانوں سے دور رہنے نہ وہ انہیں دیکھے اور نہ وہ اسے دیکھیں یہی واجب ہے کیونکہ

سلامتی اسی میں ہے اس پر لازم ہے کہ ان کے ظلم کی وجہ سے ان سے نفرت کا عقیدہ رکھے اور ان کا باقی رہنا پسند نہ کرے اور نہ ان کی تعریف کرے اور نہ ہی ان کے حالات معلوم کرے جو لوگ ان کے قریب ہیں ان کے قریب بھی نہ جائے۔ ان سے علیحدگی کی وجہ سے جو نقصان ہوا اس پر افسوس نہ کرے اور یہ اس وقت ہے جب اس کے دل میں ان کا دھیان گزرے اور اگر ان سے غافل ہو تو یہ زیادہ اچھا ہے اور جب اس کے دل میں یہ خیال گزرے کہ ان لوگوں کے پاس بہت مال ہے تو اس وقت حضرت حاتم اہم رحمہ اللہ کی بات یاد کرے وہ فرماتے ہیں میرے اور بادشاہوں کے درمیان ایک دن کافرق ہے کیونکہ وہ کل رکزشتہ کی لذت نہیں پاتے اور آئندہ (قیامت) میں اور وہ دونوں خون زدہ ہوں گے لہذا آج کا دن ہی رہ گیا اور ایک دن میں کیا ہو سکتا ہے اور حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کی بات یاد رکھنی چاہیے آپ نے فرمایا مال والے بھی کھانا کھاتے ہیں اور ہم بھی کھاتے ہیں وہ بھی پانی پیتے ہیں اور ہم بھی پیتے ہیں وہ بھی لباس پہنتے ہیں اور ہم بھی۔ اور ان کے پاس نہ اند مال ہوتا ہے وہ اس طرف دیکھتے ہیں اور ہم بھی ان کے ساتھ اس کی طرف دیکھتے ہیں ان لوگوں کے ذمہ اس مال کا حساب ہے لیکن ہم اس سے بری الذمہ ہیں اور جو آدمی کسی ظالم کے ظلم اور گناہ گار کے گناہ سے آگاہ ہونا چاہے تو مناسب یہی ہے کہ یہ اس کے دل میں اس شخص کے درجہ کو گھٹا دے یہ اس پر واجب ہے کیونکہ جب کسی آدمی سے ناپسندیدہ بات ظاہر ہو تو یہ بات اس شخص کو دل سے نکال باہر کرتی ہے۔

گناہ سے نفرت ہونی چاہیے کیوں کہ یا تو اس سے غفلت ہوتی ہے یا وہ اس پر راضی ہوتا ہے یا ناپسند کرتا ہے، ظلم کے ساتھ غفلت نہیں ہو سکتی رضا مندی کی کوئی وجہ نہیں لہذا ناپسندیدگی ضروری ہے پس جو شخص اللہ تعالیٰ کے حق میں کوتاہی کرتا ہے اسے اپنے حق میں کوتاہی کرنے والے کی طرح جانے۔

سوال :

ناپسند کرنا اختیاری بات نہیں ہے تو واجب کیسے ہوگی ؟

جواب :

بات اس طرح نہیں ہے بلکہ محب طبعی طور پر اس چیز کو ناپسند کرتا ہے جسے اس کا محبوب ناپسند کرتا ہے اور اس کی مخالفت کرتا ہے کیونکہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کو ناپسند نہیں کرتا وہ اللہ تعالیٰ سے محبت نہیں کرتا اور جو اس کو بیپشتا نہیں وہ بھی اس سے محبت نہیں کر سکتا اس کی پہچان واجب ہے اور اللہ تعالیٰ سے محبت کرنا بھی واجب ہے اور جب اس سے محبت کرے گا تو جسے وہ ناپسند کرتا ہے یہ بھی ناپسند کرے گا۔ اور جسے وہ پسند کرتا ہے یہ بھی پسند کرے گا اس کی تحقیق عنقریب محبت و رفا کے بیان میں آئے گی۔

سوال :

پہلے زمانے میں علماء کرام بادشاہوں کے پاس جایا کرتے تھے۔

جواب :

میں کہتا ہوں ٹھیک ہے پہلے ان سے جانے کا طریقہ سیکھ لو پھر جاؤ جیسا کہ ہشام بن عبد الملک کے بارے میں منقول ہے کہ وہ حج کرنے مکہ مکرمہ آیا جب وہاں داخل ہوا تو کہا کسی صحابی رسول کو میرے پاس لاؤ، کہا گیا اسے امیر المومنین! وہ تو انتقال کر گئے ہیں اس نے کہا تا بعین میں سے کسی کو لاؤ تو حضرت طاؤس یعنی رحمہ اللہ کو لایا گیا جب آپ داخل ہوئے تو مجتہد فرس کے ایک کنارے پر اتارا اور امیر المومنین کہہ کر سلام نہ کیا بلکہ یوں کہا اسے ہشام! تم پر سلامتی ہو اس کی کنیت بھی ذکر نہ کی اور اس کے سامنے بیٹھ گئے پوچھا اسے ہشام! تمہارا کیا حال ہے؟ اس پر ہشام کو بیت خضہ آیا حتیٰ کہ انہیں قتل کرنے کا ارادہ کیا اسے بتایا گیا کہ تم اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے حرم میں ہو اور یہاں قتل کرنا ممکن نہیں اس نے کہا اسے طاؤس! تم نے یہ کام کیوں کیا؟ آپ نے پوچھا میں نے کیا کیا ہے؟ اس پر اس کا عقدہ مزید تیز ہو گیا اس نے کہا آپ نے اپنا جوتا میرے فرش کے کنارے پر اتارا میرے ہاتھ کو بوسہ نہ دیا مجھے امیر المومنین کہہ کر سلام نہ کیا اور نہ میری کنیت ذکر کی اور میری اجازت کے بغیر میرے سامنے بیٹھ گیا اور پوچھا کہ اسے ہشام! تمہارا کیا حال ہے؟

انہوں نے فرمایا جہاں تک تمہارے بچھوٹے کے کنارے پر جوتا اتارنے کا تعلق ہے تو میں دن میں پانچ مرتبہ اپنے رب کے سامنے جوتا اتارتا ہوں لیکن وہ آج تک مجھ سے ناراض نہیں ہوا اور نہ مجھے جھٹکا۔ اور تمہارا یہ کہنا کہ میں نے تمہارے ہاتھوں کو بوسہ نہیں دیا تو میں نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو فراتے ہوئے سنا کہ کسی شخص کے لیے جائز نہیں کہ وہ کسی کے ہاتھوں کو بوسہ دے البتہ اپنی بیوی کے ہاتھوں کو شہوت کے طور پر اور بچوں کو رحمت کے طور پر بوسہ دے سکتا ہے۔ (۱)

اور تمہارا یہ کہنا کہ میں نے تمہیں امیر المومنین کہہ کر سلام نہیں کیا تو تمام لوگ تمہاری حکمرانی پر راضی نہیں تو مجھے جھوٹ بولنا ناپسند ہے مجھے تیری کنیت سے نہ پکارتے کی وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کرام علیہم السلام کے نام لیے ہیں اسے داؤدا سے سچپی! اسے عیسیٰ! (علیہم السلام) اور اپنے دشمنوں کو کنیت سے پکارا فرمایا "ثبت ید ابی لہب"۔ ابو لہب کے ہاتھ تباہ ہوں اور میں تیرے سامنے اس لیے بیٹھا کہ میں نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے سنا آپ نے فرمایا جب تم کسی جہنمی کو دیکھنا

(۱) کسی شخص کے دینی منصب یا روحانی مقام کی وجہ سے اس کے ہاتھوں کو بوسہ دینا جائز ہے اس کی حکمرانی یا دولت کی وجہ سے نہیں اتفاقاً

میں اس کا ذکر ہے مشکوٰۃ شریف میں یہ باب ملاحظہ کیجئے ۱۲ ہزاروی

پا ہو تو اس آدمی کو دیکھو جو بیٹھا ہوا اور لوگ اس کے گرد کھڑے ہوں، شام نے کہا مجھے کوئی نصیحت فرمائی انہوں نے فرمایا میں نے حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ سے سنا آپ نے فرمایا جہنم میں پیارٹوں کی چوٹیوں کی طرح کے سانپ ہیں اور خچروں کے برابر بچھو ہیں وہ ہر اس حکمران کو کاٹیں گے جو رعایا کے ساتھ انصاف نہیں کرتا یہ سن کر شام اٹھا اور وہاں سے جلدی جلدی چل دیا۔

حضرت سفیان ثوری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں متلی میں مجھے ابو جعفر منصور کے پاس لے جایا گیا تو اس نے کہا اپنا کوئی کام بتائیے میں نے کہا اللہ تعالیٰ سے ڈرتم نے زمین کو ظلم و زیادتی سے بھر دیا ہے فرمایا اس نے اپنا سر جھکایا پھر اٹھایا تو کہا اپنی حاجت بتائیے میں نے کہا تمہیں یہ مقام ہاجرین و انصار کی تلواروں کے طفیل ملا ہے اور ان کی اولاد بھوکے مر رہی ہے اللہ تعالیٰ سے ڈرا اور ان کے حقوق ادا کر اس نے پھر سر جھکایا اور جب اٹھایا تو کہا اپنی حاجت بتائیے میں نے کہا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے حج کیا تو اپنے قازن سے پوچھا کتنا خرچ کیا ہے؟ اس نے کہا دس درہم سے کچھ اور، اور میں اور یہاں میں اثنا مال دیکھ رہا ہوں جس کو کوئی اونٹ اٹھا نہیں سکتے یہ کہہ کر آپ تشریف لے آئے۔

تو وہ بزرگ اس طرح بادشاہوں کے پاس جایا کرتے تھے وہ بھی اس وقت جب انہیں مجبور آجانا پڑتا اور اللہ تعالیٰ کے لیے ان کے مظالم کا بدلہ لیتے کے لیے اپنی جان جو کھوں میں ڈال دیتے تھے۔

حضرت ابن ابی شیبہ، عبد الملک بن مروان کے پاس تشریف لے گئے تو اس نے کہا کچھ بیان کریں انہوں نے فرمایا یتیم کے دن اس کی سختیوں اور تباہیوں کو دیکھنے سے وہی لوگ بچیں گے جنہوں نے اپنے نفس کو راضی کر کے اللہ تعالیٰ کو راضی کیا ہو گا۔ (یہ سن کر) عبد الملک رو پڑا اور کہا کہ میں جب تک زندہ رہوں گا اس کلمہ کو اپنی آنکھوں کے سامنے رکھوں گا جب حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ نے حضرت عبد اللہ بن عامر کو عامل بنایا تو صحابہ کرام ان کے پاس آئے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ دیر سے تشریف لائے اور وہ ان کے دوست تھے انہوں نے ناراضگی کا اظہار کیا تو حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا۔
 اِنَّ الدَّجَلَ اِذَا دَوِيَ وَلَوِيَّةٌ تَبَاعَدُ
 اللہ عنہ۔ (۱)
 جب کوئی شخص کوئی منصب حکومت سنبھالتا ہے تو وہ اللہ تعالیٰ سے دور ہو جاتا ہے۔

حضرت مالک بن دینار رحمہ اللہ، امیر بصروہ کے پاس تشریف لے گئے تو فرمایا اسے امیر امیں نے بعض کتب میں لکھا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ بادشاہ سے زیادہ کوئی قوت نہیں، میری نافرمانی کرنے والے سے بڑھ کر کوئی جاہل نہیں اور جو شخص میری اطاعت کرتا ہے اس سے بڑھ کر کوئی معزز نہیں اسے برے چرواہے ہیں نے تمہیں مولیٰ نازی اور

تندرست بکریاں دی تھیں تو ٹوٹنے (ان کا) گوشت کھالیا، اُون پہن لی اور محض ہڈیاں چھوڑ دیں جن سے آواز آتی ہے،
والی بصرہ نے ان سے کہا کیا آپ کو معلوم ہے کہ آپ ہم پر کیوں دلیر ہیں اور ہم سے دُور کیوں رہتے ہیں؟
انہوں نے فرمایا نہیں اس نے کہا اس لیے کہ آپ ہم سے بہت کم طمع رکھتے ہیں اور جو کچھ ہمارے پاس ہے
اس کا اہتمام نہیں کرتے رہا اسے جمع نہیں کرتے)

حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ، سلیمان بن عبد الملک کے ساتھ کھڑے تھے تو سلمان سجلی کی آواز سن کر
ڈر گیا اور اپنا سینہ کجاوے کے اگلے حصے پر رکھ دیا حضرت عمر بن عبد العزیز نے فرمایا یہ تو اس کی رحمت کی آواز ہے
جب تو اس کے عذاب کی آواز سننے کا تو پھر کیا ہوگا؟ پھر سلیمان نے لوگوں کی طرف دیکھا اور کہا کہ کتنے زیادہ لوگ ہیں،
حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ نے فرمایا: اے امیر المؤمنین یہ سب تمہارے دشمن (تجھ پر اپنے حقوق کا دعویٰ کرنے والے ہیں)
اس پر سلیمان نے کہا اللہ تعالیٰ تمہیں ان کے ساتھ آزمائش میں ڈالے۔

منقول ہے کہ سلیمان بن عبد الملک مکہ مکرمہ جاتے ہوئے مدینہ طیبہ آیا اور اس نے ابو حازم کو بلا یا جب وہ داخل ہوئے
تو سلیمان نے کہا اے ابو حازم! ہم موت کو ناپسند کیوں کرتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا اس لیے کہ تم نے اپنی آخرت کو خراب
کیا اور دنیا کو آباد کیا تو تم آباد کو چھوڑ کر خراب اور ویران جگہ کی طرف جانا پسند نہیں کرتے اس نے کہا اے ابو حازم! اللہ
تعالیٰ کے سامنے حاضری کس طرح ہوگی انہوں نے فرمایا اے امیر المؤمنین! نیکو کار آدمی یوں حاضر ہوگا جیسے کوئی مسافر اپنے گھر
والوں کے پاس آتا ہے اور گناہ گار اس بھاگے ہوئے غلام کی طرح حاضر ہوگا جو اپنے مالک کے پاس آتا ہے۔ یہ سن
کر سلیمان رو پڑا اور کہا کاش میں معلوم ہوتا کہ ہم کیسے حاضر ہوں گے حضرت ابو حازم رحمہ اللہ نے فرمایا اپنے آپ کو کتاب اللہ
پر پیش کرو اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

إِنَّ الْاَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ وَإِنَّ الْفُجَّارَ

لَفِي جَحِيمٍ۔ (۱)

سلیمان نے کہا اللہ تعالیٰ کی رحمت کہاں ہوگی؟ فرمایا وہ مومنوں کے قریب ہوگی پھر سلیمان نے کہا اے ابو حازم! اللہ تعالیٰ
کا کوئی تائبندہ زیادہ معزز ہے؟ آپ نے فرمایا نیکی اور تقویٰ کو اختیار کرنے والا، اس نے پوچھا کوئی ناسا عمل افضل ہے؟
آپ نے فرمایا حرام سے بچے ہوئے قرائض کی ادائیگی، اس نے کہا کوئی ناسا کلام اچھا ہے؟ فرمایا جس آدمی سے دُرا اور
امید ہو اس کے پاس سچی بات کہنا اس نے پوچھا کوئی ناسا مومن زیادہ عقلمند ہے؟ فرمایا وہ شخص جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت
کرتا ہے اور لوگوں کو بھی اس کی دعوت دیتا ہے اس نے پوچھا کوئی ناسا مسلمان زیادہ نقصان میں ہے؟ فرمایا وہ شخص جو

اپنے ظالم بھائی کی خواہش پر چلے اور دوسرے کی دنیا کے لیے اپنی آخرت بیچ دے، سلیمان نے کہا ہمارے اعمال کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟ انہوں نے فرمایا جاتے دو رہو پوچھو اس نے کہا نہیں یہ ضروری ہے یہ ایک نصیحت ہے جو آپ کی طرف سے مجھے ملے گی۔ آپ نے فرمایا اسے امیر المومنین! آپ کے اباؤ اجداد نے تلوار کے ذریعے لوگوں کو قابو کیا اور یہ ملک زیر دست کیا اس میں مسلمانوں کا مشورہ یا رضامندی نہیں ہے حتیٰ کہ ان میں سے بہت لوگوں کو قتل کر کے چلے گئے کاش تمہیں معلوم ہوتا کہ انہوں نے کیا کہا اور انہیں کیا جواب دیا گیا، اس پر مجلس میں بیٹھے ہوئے ایک شخص نے کہا کہ آپ نے اچھی بات نہیں کہی۔

حضرت ابو حازم رحمہ اللہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے علماء سے وعدہ لیا ہے کہ وہ لوگوں کے سامنے اسے بیان کریں اور نہ چھپائیں۔

سلیمان نے عرض کیا کہ ہم اس خرابی کو کیسے دور کریں؟ حضرت ابو حازم رحمہ اللہ نے فرمایا خیال طریقے پر حاصل کر کے اس کے مقام تک پہنچاؤ سلیمان نے کہا اس پر کون قادر ہو سکتا ہے؟ آپ نے فرمایا جو جنت کو طلب کرے اور جہنم سے ڈرتے سلیمان نے کہا میرے لیے دعا فرمائی آپ نے دعا مانگی "اے اللہ! اگر سلیمان تیرا دوست ہے تو دنیا اور آخرت کی بھلائی اس کے لیے آسان کر دے اور اگر تیرا دشمن ہے تو اس کو پکڑ کر اپنی پسندیدہ اور محبوب چیز کی طرف پھیر دے۔"

سلیمان نے کہا کوئی وصیت کریں آپ نے فرمایا میں تجھے مختصر وصیت کرتا ہوں اپنے رب کی عظمت اور پاکیزگی اس طریقے پر سامنے رکھو کہ اس سے جس جگہ سے منع فرمایا ہے وہ نہیں وہاں نہ دیکھے یا جہاں جانے کا حکم دیا وہاں غیر حاضر نہ پائے۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے حضرت ابو حازم سے فرمایا مجھے بھی نصیحت فرمائیں فرمایا جب لیٹ جاؤ تو موت کو اپنے سر کے پاس رکھو پھر دیکھو کہ اس وقت تمہیں کیا چیز پسند آتی ہے اسے اختیار کر لو اور اس وقت جس بات کا اپنے اندر پانا پسند ہو اسے چھوڑ دو کیوں کہ ہو سکتا ہے یہی آخری وقت ہو۔

ایک دیہاتی، سلیمان بن عبدالملک کے پاس آیا تو اس نے کہا اعرابی! گفتگو کرو اس نے کہا اے امیر المومنین! میں کچھ کہتا ہوں لیکن اسے برداشت کرنا اگرچہ تمہیں ناپسند ہو کیوں کہ اس کے بعد وہ بھی ہوگا جسے تم پسند کرتے ہو بشرطیکہ اسے قبول کرو اس نے کہا اے اعرابی! ہمارا طرف اتنا وسیع ہے کہ جس شخص سے ہمیں نصیحت کی توقع نہیں ہوتی ہم اس کی بات بھی قبول کرتے ہیں حالانکہ ہم اس کے دھوکے سے بے خوف نہیں ہوتے تو جس کے دھوکے سے ہم بے خوف ہوں اور اس سے نصیحت کی امید رکھیں اس کی بات قبول کیونکہ ہم نہیں کریں گے۔

اعرابی نے کہا اے امیر المومنین! آپ کے گرد ایسے لوگ بھی ہیں جنہوں نے اپنے نفسوں کے لیے برائی

اختیار کی اور اپنے دین کے بدلے دنیا اور تیری رضا کے بدلے اپنے رب کی نافرمانی خرید لی۔ وہ اللہ تعالیٰ کے حق میں تجھ سے ڈرتے ہیں اور تیرے حق میں اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتے انہوں نے آخرت سے لڑائی کی اور دنیا سے صلح کر لی لہذا اللہ تعالیٰ نے تجھے جو امانت دی ہے وہ ان کے سپرد نہ کرو۔ کیونکہ وہ امانت کو ضائع کرنے اور امت کی تباہی میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہیں کریں گے انہوں نے جو عمل کیا اس کی باز پرس تم سے ہوگی۔ لیکن تمہارے اعمال کے بارے میں ان سے سوال نہیں ہوگا لہذا تو ان کی دنیا کو ٹھیک کرنے کے لیے اپنی آخرت کو خراب نہ کرے کیونکہ سب سے زیادہ خسار اسے ہوتا ہے جو دوسروں کی دنیا کے لیے اپنی آخرت کا سودا کر دے۔ سلیمان نے اس سے کہا اسے اعرابی تیری زبان کی تلوار تو تیری تلوار سے بھی زیادہ کاٹتی ہے اس نے کہا امیر المومنین! یہ ٹھیک ہے لیکن اس میں تمہارا فائدہ ہے نقصان نہیں۔

بیان کیا گیا ہے کہ حضرت ابو بکر، حضرت معاویہ (رضی اللہ عنہما) کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا اے معاویہ! اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور جان لو کہ ہر دن جو گزر رہا ہے اور ہر رات جو آتی ہے دنیا سے دوری اور آخرت سے قریب ہو رہا ہے اور آپ کے پیچھے ایک متلاشی موت ہے جس سے آپ بچ نہیں سکتے اور تمہارے لیے ایک حد مقرر کی گئی ہے جس سے آگے نہیں گزر سکتے تم بہت جلد اس تک پہنچنا چاہتے ہو اور وہ تمہارا متلاشی تمہیں آپ پکڑتا ہے ہم اور جس میں ہم ہیں سب فانی ہے اور جس کی طرف ہم جا رہے ہیں وہ باقی ہے اگر بھلائی کا بدلہ ہے تو بہتر ہے اور اگر برائی کی ہے تو وہ بھی برا ہے۔ تو اسی طرح اہل علم بادشاہوں کے پاس جایا کرتے تھے اس سے مراد آخرت والے علماء ہیں جہاں تک علمائے دنیا کا تعلق ہے تو وہ صرف اس لیے داخل ہوتے ہیں کہ ان کا قرب حاصل ہو وہ ان کو شریعت میں آسانیاں بتاتے ہیں۔ اور ان کی اغراض کے مطابق نہایت دقیق چلے گھڑتے ہیں اور اگر وہ وعظ کے دوران اس قسم کی باتیں بھی کہیں جو ہم نے ذکر کی ہیں تو بھی ان کا مقصد اصلاح نہیں ہوتا بلکہ ان (بادشاہوں) کے ہاں جان و مرتبہ اور مقبولیت حاصل کرنا ہوتا ہے اور اس میں دو طرح کا دھوکہ ہے جس میں بے وقوف لوگ مبتلا ہوتے ہیں۔

۱۔ وہ یہ ظاہر کرتے ہیں کہ وہ ان لوگوں کے پاس اس لیے جا رہے ہیں کہ وعظ و نصیحت کے ذریعے ان کی اصلاح کریں اور بعض اوقات ان کے دل میں یہ بات نہیں ہوتی بلکہ وہ صرف اس لیے جاتے ہیں کہ ان کے دل میں شہرت کے خواہش پوشیدہ ہوتی ہے نیز وہ ان کے ہاں پہچان حاصل کرتے ہیں طلب اصلاح میں سچا ہونے کی علامت یہ ہے کہ اگر کوئی دوسرا عالم جو اس کا ہم عصر ہو، وعظ و نصیحت کی اس ذمہ داری کو اختیار کرے اور قبولیت کا امکان بھی ہو اور اصلاح کے آثار بھی ظاہر ہوں تو اسے اس پر خوش ہونا چاہیے اور خدا کا شکر ادا کرنا چاہیے کہ جس کام کو وہ کرتا چاہتا تھا وہ دوسرے کے ہاتھوں پورا ہو گیا، جیسے ایک شخص پر کسی لاعلاج مریض کا علاج واجب ہو اور کوئی دوسرا علاج اس کا علاج کرے تو وہ اس پر بہت خوش ہوتا ہے اور اگر وہ اپنے دل میں اپنے کلام کو دوسرے کے کلام پر ترجیح دے تو وہ دھوکے

میں ہے۔

۲۔ وہ یہ خیال کرے کہ میں کسی مسلمان سے ظلم کو دور کرنا چاہتا ہوں یہ بھی ایک قریب ہے اور اس کا معیار وہ ہے جو ہم پہلے ذکر کر چکے ہیں۔

اب جب بادشاہوں کے پاس جانے کا طریقہ ظاہر ہو گیا تو ہم بادشاہوں کے ساتھ میل جول اور ان کا مال لینے کے سلسلے میں جو عوارض پیش آتے ہیں ان کا ذکر کرتے ہیں۔

مسئلہ :

جب بادشاہ تمہارے پاس مال بھیجتے تاکہ تم قیروں میں تقسیم کرو تو اگر اس کا مالک کوئی معین شخص ہے تو اسے لینا جائز نہیں اور اگر اس کا کوئی معین مالک نہیں بلکہ اس کا حکم یہ ہے کہ اسے مساکین پر صدقہ کر دیا جائے جیسا کہ پہلے گزر چکا ہے تو تم لے سکتے ہو اور اب تم تقسیم کرنے کے ذمہ دار ہو اور اس طرح لینے سے تم گناہ گار نہیں ہو گے لیکن بعض علماء نے اس سے منع کیا ہے تو اس صورت میں بہتر بات کو دیکھا جائے تو ہم کہتے ہیں اگر تم تین قسم کے خطرات سے محفوظ ہو تو بے لینا چاہیے۔

پہلا خطرہ :

تمہارے مال لینے کی وجہ سے بادشاہ یہ سمجھے کہ اس کا مال پاک ہے اور اگر وہ پاک نہ ہو تو تم اس کی طرف ہاتھ نہ بڑھاتے اور اپنی ممانعت میں داخل نہ کرتے اگر یہ صورت حال ہے تو نہ لویہ ممنوع ہے کیوں کہ تمہارے تقسیم کرنے سے جو بھلائی پیدا ہوگی وہ اس برائی سے کم ہوگی جو سلطان کے حرام کمانے پر جرات کرنے سے پیدا ہوگی۔

دوسرا خطرہ :

دوسرا یہ کہ علماء اور جاہل لوگ نہیں دیکھیں گے اور یہ اعتقاد رکھیں گے کہ یہ حلال ہے اور تمہاری پیروی کرتے ہوئے وہ بھی لیں گے اور اس کے جواز پر اسے دلیل بنائیں گے اور پھر وہ تقسیم نہیں کریں گے یہ پہلے خطرے سے بڑا خطرہ ہے کیونکہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے مال لینے کو بعض لوگ اس پر جواز کی دلیل کے طور پر پیش کرتے ہیں اور اس بات سے غفلت اختیار کرتے ہیں کہ انہوں نے اسے تقسیم کیا تھا اور اسی نیت سے لیا۔

لہذا ایسا شخص جس کی اقتدا کی جاتی ہے اور لوگ اس سے اختیار کرتے ہیں اسے اس سے اتہائی درجہ احتراز کرنا چاہیے کیونکہ اس کا عمل بہت زیادہ لوگوں کی گمراہی کا سبب بنے گا۔

حضرت وہب بن منبہ کہتے ہیں کہ ایک شخص لوگوں کی موجودگی میں بادشاہ کے پاس لایا گیا کہ وہ اسے خنزیر کا گوشت کھانے پر مجبور کرے لیکن اسی نے نہ کھایا اس کے سامنے بکری کا گوشت رکھا گیا اور تلوار کے ذریعے مجبور کیا گیا لیکن اس نے نہ کھایا اس سلسلے میں اس سے پوچھا گیا تو اس نے کہا لوگوں کو یقین ہو گیا تھا کہ مجھ سے خنزیر کا

گوشت کھانے کا مطالبہ کیا گیا اب جب صبح سالم باہر آؤں اور کچھ کھایا بھی ہو تو لوگوں کو معلوم نہ ہو گا کہ میں نے کیا کھایا ہے تو اس طرح وہ گمراہ ہو جائیں گے۔

حضرت وہب بن منبہ اور حضرت طاؤس (دونوں) حجاج کے بھائی محمد بن یوسف کے پاس تشریف لے گئے اور وہ کسی عداقت کا عامل تھا سردی کی صبح تھی اور وہ ایک کھلی مجلس میں بیٹھا تھا اس نے غلام سے کہا ایک چادر لاکر ابو عبد الرحمن (حضرت طاؤس) کو اوڑھادو وہ کرسی پر بیٹھے ہوئے تھے وہ مسلسل اپنے کاندھوں کو ملاتے رہے حتیٰ کہ اپنے آپ سے چادر کو گرا دیا محمد بن یوسف کو غصہ آیا تو حضرت وہب نے فرمایا اگر آپ اس چادر کو لے کر صدقہ کر دیتے تو اس کے غصے سے بچ جاتے انہوں نے فرمایا ہاں ٹھیک ہے اگر مجھے ڈرنہ ہوتا کہ میرے بعد کہا جائے گا کہ طاؤس نے چادر لے لی تھی اور جو کچھ میں کرتا وہ کچھ نہ کہا جاتا تو میں لے لیتا۔

تیسرا خطرہ :

تمہارے دل میں اس کی محبت کے لیے حرکت پیدا ہو کیونکہ اس نے یہ مال تجھے دے کر تیری تخصیص کی اور تجھے ترجیح دی۔ اگر معاملہ یوں ہو تو قبول نہ کیا جائے کیونکہ یہ زیر قاتل ہے اور یہ تشیدہ بیماری ہے مطلب یہ ہے کہ تمہارے دل میں ان ظالموں کی محبت آجائے کیونکہ تو جس سے محبت کرے گا لازماً اس کی حرص بھی رکھے گا اور اس سلسلے میں منافقت سے کام لے گا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ محسن سے محبت انسان کی فطرت ہے اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

اللَّهُمَّ زِدْ قُلُوبَنَا لِعَاجِزٍ عَشْدَى يَدًا فَيُحِبُّهُ قَلْبِي۔ (۱)

یا اللہ! مجھے کسی عاجز کا احسان مند نہ بنا اس طرح میرے دل میں اس کی محبت پیدا ہو جائے گی۔

تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے واضح فرمایا کہ دل کو اس سے روکا نہیں جاسکتا۔ بیان کیا گیا ہے کہ کسی حکمران نے حضرت مالک بن دینار رحمہ اللہ کے پاس دس ہزار درہم بھیجے تو انہوں نے تمام تقسیم کر دیئے حضرت محمد بن واسع ان کے پاس آئے اور پوچھا کہ اسی مخلوق (حکمران) نے آپ کے پاس جو کچھ بھیجا تھا اسے کیا کیا؟ انہوں نے فرمایا میرے دوستوں سے پوچھ لیں۔ انہوں نے بتایا کہ وہ سارا مال تقسیم کر دیا ہے انہوں نے فرمایا میں آپ کو اللہ تعالیٰ کی قسم دے کر پوچھتا ہوں یہاں تک کہ اس کی محبت آپ کے دل میں یہ رقم آنے سے پہلے کے مقابلے میں زیادہ ہے یا پہلے زیادہ تھی؟ انہوں نے فرمایا اب زیادہ ہے حضرت محمد بن واسع نے فرمایا مجھے اسی بات کا ڈر تھا اور

انہوں نے سچ فرمایا کیونکہ جب بندہ اس سے محبت کرے گا تو اس کا باقی رہنا پسند ہوگا جب کہ اس کی معزولی اور ذلت اور موت ناپسند ہوگی نیز وہ خواہش رکھے گا کہ اس کی حکومت اور مال بہت وسیع ہو اور یہ تمام امور اسباب ظلم سے محبت میں اور یہ مذموم ہے۔

حضرت سلمان اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہما نے فرمایا جو شخص کسی کام پر راضی ہو اگرچہ وہ اس سے غائب ہو وہ موجود تصور کیا جاتا ہے۔

ارشاد خداوندی ہے :

وَلَا تَزْكُمُوا إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا۔ (۱۱)

اور ظالموں کی طرف مائل نہ ہو۔

کہا گیا ہے کہ اس کا مطلب ہے ان کے اعمال کو پسند نہ کرو۔ اور اگر تم اس قدر مضبوط ہو کہ اس مال کے لینے سے ان کی محبت نہیں بڑھے گی تو کوئی عرج نہیں۔

بصرہ کے ایک عبادت گزار بزرگ کے بارے میں بیان کیا گیا ہے کہ وہ مال کے تقسیم کر دیا کرتے تھے ان سے پوچھا گیا کہ آپ کو ان لوگوں سے رجن سے مال لے رہے ہیں (محبت کا خوف نہیں انہوں نے فرمایا اگر کوئی شخص میرا ہاتھ پکڑ کر مجھے جنت میں داخل کر دے پھر اپنے رب کی نافرمانی کرے تو میرے دل میں اس کی محبت نہیں ہوگی کیونکہ جس ذات نے اسے میرا ہاتھ پکڑنے پر مستحق کیا میں اسی کی خاطر اس سے نفرت کرتا ہوں تاکہ اس طرح اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کروں کی اس نے اسے میرے لیے مستحق کیا تھا۔

اس سے واضح ہو گیا کہ اب ان لوگوں سے مال لینا ممنوع و مذموم ہے اگرچہ وہ مال کسی طریقے پر حلال ہو کیونکہ وہ ان خطرات سے خالی نہیں۔

مسئلہ :

اگر کوئی شخص کہے کہ جب اس (سلطان) سے مال کے تقسیم کرنا جائز ہے تو کیا اس کا مال چوری بھی کیا جاسکتا ہے؟ یا اس کی امانت کو چھپا کر انکار کر دیا جائے اور اسے لوگوں پر تقسیم کر دیا جائے؟ تو ہم کہتے ہیں کہ یہ ناجائز ہے کیوں کہ بعض اوقات اس کا مالک معین ہوتا ہے اور وہ (سلطان) اسے واپس کرتا چاہتا ہے اور جو مال وہ خود تمہاری طرف بھیجے اس کی صورت مختلف ہے۔ کیونکہ ہر کوئی عقل مند اس کے بارے میں یہ گمان نہیں کرتا کہ وہ جس مال کے مالک کو جانتا ہے اسے صدقہ کرے گا تو اس کا یہ مال تمہارے حوالے کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ اس کے مالک کے بارے میں کچھ نہیں جانتا اور اگر بادشاہ ایسا ہو کہ اس قسم کے حالات اس پر مشتبہ رہتے ہوں تو

اس سے غیر معروف مال لینا جائز نہیں تو چوری کرنا کیسے جائز ہوگا؟ کیوں کہ یہ بھی احتمال ہے کہ اس نے وہ مال ادھار خریدا ہو اور اب وہ اس کا مالک ہو کیونکہ قبضہ ملکیت کی دلیل ہے لہذا چوری کی کوئی صورت نہیں بلکہ اگر گری پڑی چیز مل جائے اور ظاہر میں معلوم ہو کہ یہ کسی سپاہی کی ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس نے یہ چیز ادھار لی ہو جس کی رقم اس کے یا کسی دوسرے کے ذمہ ہو تو ٹوٹا نا واجب ہے تو ان (سلاطین) کا مال چوری کرنا جائز نہیں نہ خود ان سے اور نہ ان سے جن کے پاس امانت رکھا گیا اگر امانت رکھا گیا ہو تو اس کا انکار کرنا بھی جائز نہیں اور جو آدمی ان کا مال چوری کرے گا اسے سزا دی جائے گی البتہ جب چوری یہ دعویٰ کرے کہ یہ ان کا نہیں تو اس دعویٰ کی وجہ سے حد رہا تھ کاٹنے کی سزا ساقط ہو جائے گی۔

مسئلہ :

ان لوگوں کے ساتھ معاملات حرام ہیں کیونکہ ان کا اکثر مال حرام ہوتا ہے تو جو عوض لیا جائے گا وہ حرام ہوگا۔ اگر وہ قیمت ایسی جگہ سے دیں جس کا حلال ہونا معلوم ہو تو اب جو کچھ ان کو دیا جا رہا ہے اس میں نظر کرنا باقی ہے اگر معلوم ہو جائے کہ وہ اس میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے مرتکب ہوں گے جیسے ان پر ریشمی کپڑا بیچنا ہے وہ جانتا ہے کہ وہ (سلاطین) اسے پہنیں گے تو یہ حرام ہے جیسے شراب بنانے والے پرانگو بیچنا حرام ہے اختلاف اس صورت میں ہے کہ سودا صحیح ہے یا نہیں اگر یہ بھی احتمال ہو کہ وہ خود پہنے گا اور یہ بھی کہ وہ اپنی خواتین کو پہنائے گا تو یہ مکروہ شہ ہے یہ ان چیزوں کے بارے میں ہے جن میں خود گناہ ہے اور اسی کے حکم میں ان پر گھوڑا بیچنا بھی ہے بالخصوص جب وہ اس پر سوار ہو کر مسلمانوں سے رطائی کریں۔ یا ان (مسلمانوں) کے مالوں کا خراج وصول کرنے جائیں تو یہ گھوڑے کے ذریعے ان کی مدد ہے اور یہ ممنوع ہے لیکن ان پر درہم و دینار بیچنا یا وہ چیز جس کی ذات میں کوئی گناہ نہیں بلکہ وہ گناہ تک پہنچاتی ہے تو اس کا بیچنا مکروہ ہے کیونکہ اس میں ظلم پران کی مدد کرنا ہے اس لیے کہ وہ لوگ اپنے مالوں، جانوروں اور باقی تمام اسباب کے ساتھ ظلم پر مدد حاصل کرتے ہیں اور یہ کراہیت ان کو ان چیزوں کا تحفہ دینے اور اجرت کے بغیر ان کا کام کرنے کی صورت میں ہے حتیٰ کہ ان کو اور ان کی اولاد کو کتابت اور حساب و کتاب سکھانے میں بھی کراہیت ہے البتہ قرآن پاک سکھانا مکروہ نہیں بشرطیکہ اجرت نہ لے کیونکہ یہ حرام ہے البتہ اس کا حلال ہونا قطعی طور پر معلوم ہو تو ٹھیک ہے کیونکہ وہ حرام مال سے اجرت دیتے ہیں) اگر وہ (بادشاہ) کسی کو وکیل مقرر کرے کہ وہ بازار سے کسی اجرت کے بغیر اس کے لیے خرید و فروخت کرے تو یہ مکروہ ہے کیوں کہ اس میں اس کی مدد کرنا ہے اور اگر وہ ان (بادشاہوں) کے لیے وہ چیز خریدے جس کے بارے میں علم ہو کہ وہ اس سے گناہ کا قصد کریں گے جیسے غلام، بچھونے یا لباس کے لیے ریشمی کپڑا اور ظلم و قتل کے لیے سوار ہو کر جانے کی خاطر گھوڑا تو یہ حرام ہے۔ اور جب اس خریدی گئی چیز کے ساتھ گناہ کا ارادہ کیا جائے تو حرمت آجائے گی اور جہاں یہ ارادہ ظاہر نہ ہو لیکن اس پر حالت یا کوئی دلالت گواہی دیتی ہو تو کراہیت ہوگی۔

مسئلہ :

جن بازاروں کو انہوں نے حرام مال سے بنایا ہے ان میں تجارت بھی حرام ہے اور ان میں ٹھہرنا بھی جائز نہیں اگر کوئی تاجر وہاں سکونت اختیار کرے اور شرعی طریقے پر مال کمائے تو اس کا کسب حرام نہیں ہوگا۔

البتہ وہ وہاں ٹھہرنے کی وجہ سے گناہ گار ہو گا اور لوگوں کو اس بات کا حق حاصل ہے کہ ان سے خرید و فروخت کریں لیکن اگر کوئی دوسرا بازار میسر ہو تو وہاں سے خریدنا زیادہ بہتر ہے کیونکہ یہ وہاں رہنے والوں کی مدد کرنا اور ان کی دکانوں کے کرایوں کو بڑھانا ہے اسی طرح وہ بازار جس پر بادشاہ کی طرف سے خراج مقرر نہیں ہے وہ اس بازار میں معاملہ کرتے سے بہتر ہے جس پر خراج (ٹیکس) مقرر کیا ہے۔ ایک جماعت نے تو اس سلسلے میں مبالغہ سے کام لیا ہے حتیٰ کہ انہوں نے ان کاشتکاروں اور زمینداروں سے معاملہ کرنے سے بھی پرہیز کیا جن پر ان (بادشاہوں) کی طرف سے خراج ہوتا ہے کیونکہ بعض اوقات وہ حاصل شدہ مال کو خراج پر صرف کرتے ہیں تو اس طرح ان لوگوں (بادشاہوں) کی مدد ہو جاتی ہے لیکن یہ دین میں زیادتی ہے اور مسلمانوں کو حرج میں ڈالنا ہے کیونکہ خراج سب زمینوں پر ہو گیا اور لوگ زمین کی پیداوار کے بغیر نہیں رہ سکتے اور ان کو روکنے کی بھی کوئی وجہ نہیں، اور اگر یہ بات جائز ہوتی تو مالک زمین پر کھیتی باڑی حرام ہوتی کہ اس سے خراج نہ مانگا جائے اس طرح تو بات بڑھتے بڑھتے معاش کا دروازہ ہی بند ہو جائے گا۔

مسئلہ:

ان مسلمانوں کے قاضیوں، خدام اور عالموں سے معاملہ کرنا ان کے ساتھ معاملہ کرنے کی طرح ہے بلکہ اس سے بھی زیادہ سخت ہے جہاں تک قاضیوں کا تعلق ہے تو وہ اس لیے کہ یہ لوگ ان حکمرانوں کے مالوں سے واضح حرام لیتے ہیں ان کی جماعت کو بڑھاتے ہیں اور اپنے لباس سے لوگوں کو دھوکہ دیتے ہیں کیونکہ یہ علماء کے لباس میں ہوتے ہیں اور ان سے میل جول رکھتے اور مال حاصل کرتے ہیں۔ اور فطرت کا تقاضا ہے کہ جاہ و شہمت والوں سے مشابہت اختیار کی جاتی ہے اور ان کی اقتدا کی جاتی ہے تو یہ لوگوں کو ان کی طرف کھینچنے کا سبب ہے اور جہاں تک خدام وغیرہ کا تعلق ہے تو ان کا اکثر مال چھینا ہوا ہوتا ہے اور ان کے پاس میراث یا جزیہ یا مسلمانوں کی بہبود کا مال نہیں ہوتا اور اس کے حلال ہونے کی بھی کوئی وجہ نہیں کہ ان کے مال میں حلال کا شبہ بڑھ جائے حضرت طاؤس فرماتے ہیں میں ان کے پاس گواہی نہیں دیتا اگرچہ سچی ہو کیونکہ مجھے ڈر ہے کہ میں جس کے خلاف گواہی دوں وہ اس پر زیادتی کریں۔

خلاصہ یہ کہ بادشاہوں کی خرابی سے رعایا میں فساد اٹھتا ہے اور بادشاہ کی خرابی، علماء کی خرابی کی وجہ سے ہوتی ہے۔ اگر برے قاضی اور برے علماء ہوتے تو بادشاہوں کا فساد کم ہوتا کیونکہ اعتراض کا خوف ہوتا اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَا تَزَالُ هَذِهِ الْأُمَّةُ تَحْتَ بَيْدِ اللَّهِ وَكَفِّهِ
مَا لَمْ تُمَآئِ قُرَاؤُهَا أَمْرًا هَا -
یہ امت ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی پناہ اور حفاظت میں رہے گی
جب تک اس کے علماء و حکمرانوں کی موافقت اور اطاعت
نہیں کریں گے۔

(۱) یہاں لفظ قاری ارشاد فرمایا کیونکہ وہ علماء ہوتے تھے۔ اس وقت ان کا علم قرآن پاک اور سنت سے اس کے معانی
کا مفہوم ہی ہوتا تھا باقی علوم تو بعد میں پیدا ہوئے۔

حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ نے فرمایا بادشاہ سے بھی میل جول نہ رکھو اور ان لوگوں سے بھی جو ان سے ملتے ہیں اور
فرمایا ریاست کا قلم اٹھانے والا دوات اٹھانے والا، کاغذ اور صوف اٹھانے والا سب ایک دوسرے کے شریک ہیں،
اور انہوں نے سچ فرمایا کیونکہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کے سسلے میں دس آدمیوں پر لعنت فرمائی ہے حتیٰ کہ
اسے کشید کرنے والا اور کشید کرانے والا بھی اس لعنت میں شامل ہیں (۲)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔
سود کھانے والا، کھلانے والا، اس کے گواہ اور کاتب ان سب پر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے
لعنت بھیجی گئی ہے (۳)

اسی طرح حضرت جابر اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما نے بھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا ہے (۴)۔
حضرت ابن سیرین رحمہ اللہ فرماتے ہیں بادشاہ کا خط اس وقت تک نہ لے جایا جائے جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ اس
میں کیا لکھا ہوا ہے حضرت سفیان رحمہ اللہ نے اپنے زمانے میں خلیفہ کو دوات اٹھا کر دینے سے انکار کر دیا تھا۔ اور فرمایا
جب تک مجھے یہ علم نہ ہو کہ اس میں کیا لکھا جائے گا میں نہیں اٹھاؤں گا بادشاہوں کے ارد گرد جتنے خدام وغیرہ ہیں یہ سب
ان کی طرح ظالم ہیں اور ان سے اللہ تعالیٰ کے لیے بغض رکھنا واجب ہے۔

حضرت عثمان بن زائد رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ ایک فوجی نے ان سے پوچھا کہ راستہ کدھر ہے؟ وہ خاموش رہے
گویا کہ بہرے ہیں انہیں اس بات کا ڈر تھا کہ کہیں یہ ظلم کرنے نہ جا رہا ہو، اور وہ راستہ دکھانے کی وجہ سے اس ظلم پر
مددگار ہوں گے اسلاف کا بادشاہوں کے ساتھ یہ میلان فاسقوں تابعوں، جواہروں پچھنے لگانے والوں، حمام والوں

(۱) الفردوس بمأثور الخطاب جلد ۵ ص ۱۰۰ حدیث ۵۹۵

(۲) سنن ابن ماجہ ص ۲۵۰ ابواب الاطعمۃ

(۳) جامع الترمذی ص ۱۹۴، ابواب البیوع

(۴) مجمع مسلم جلد ۲ ص ۲۷ کتاب المساقات

ظَالِمِيْ أَنْفُسِهِمْ (۱)

اپنے نفسوں پر ظلم کرنے والے ہیں۔

ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یوشع بن نون علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ میں آپ کی امت میں سے چالیس ہزار نیکو کار اور ساٹھ ہزار بدکار لوگوں کو ہلاک کروں گا انہوں نے عرض کیا یا اللہ! نیک لوگوں کو کس وجہ سے ہلاک فرمائے گا؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جب میں کسی پر غضب تک ہوتا ہوں تو انہیں ان لوگوں پر غصہ نہیں آتا بلکہ وہ ان کے ساتھ کھٹاتے پیتے ہیں۔

اس سے ظاہر ہوا کہ ظالم لوگوں سے نفرت کرنا اور اللہ تعالیٰ کے لئے ان پر غضب تک ہونا واجب ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ عُلَمَاءَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ خَالَطُوا
الظَّالِمِينَ فِي مَعَا سِهِمْ (۲)

اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل کے علماء پر لعنت بھیجی کہ وہ ظالموں کی معیشت میں ان کے ساتھ میل جول رکھتے ہیں۔

مسئلہ:

وہ جگہیں جو ظالم لوگوں نے تعمیر کی ہیں جیسے پل، سرائے، مساجد، پانی کی سیلیں وغیرہ ان میں بھی احتیاط مناسب ہے جہاں تک پل کل تعلق ہے تو ضرورت کے تحت اس کے اوپر سے گزرنا جائز ہے لیکن جس قدر ممکن ہو بچنا چاہیے یہ تقویٰ ہے اور اگر اس کو چھوڑا جاسکتا ہو تو تقویٰ زیادہ تاکید ہو گا ہم نے اسے عبور کرنا جائز قرار دیا ہے اگرچہ متبادل راستہ ہو کیونکہ جب ان خاص چیزوں کا مالک معلوم نہ ہو تو ان کا حکم یہ ہے کہ انہیں خیرات میں خرچ کیا جائے یہ بہتر ہے اور اگر معلوم ہو کہ اس کی اینٹیں اور پتھر فلاں معلوم مقام سے شقل ہوئی ہیں یا کوئی مسجد اور مقبرہ معین ہو تو ضرورت کے بغیر اس سے گزرنا بالکل جائز نہیں کیونکہ ایسی صورت میں ضرورت کے وقت وغیرہ کا مال بھی حلال ہو جاتا ہے پھر اس پر لازم ہے کہ اس کے مالک سے جسے وہ جانتا ہے اسے اپنے لئے حلال کروائے۔

جہاں تک مسجد کا تعلق ہے تو اگر مغبوبہ زمین میں بنائی گئی ہو یا کسی دوسری مسجد سے اینٹیں چھین کر اس میں لگائی گئی ہوں یا کسی کی ذاتی ملکیت سے غضب کی گئی ہوں تو اس میں داخل ہونا بالکل جائز نہیں بلکہ جمعۃ المبارک کے لیے جانا بھی جائز نہیں۔ بلکہ اگر امام اس میں کھڑا ہو تو یہ امام کے پیچھے مسجد سے باہر کھڑا ہو کیونکہ مغبوبہ زمین میں نماز پڑھنے سے فرضیت ساقط ہو جاتی ہے اور اقتداء کے حق میں نماز منعقد ہو جاتی ہے اسی لیے ہم نے مقتدی کے لیے اس شخص کی اقتداء جائز قرار دی ہے جو مغبوبہ زمین میں نماز پڑھتا ہے اگرچہ وہ غضب والے مقام پر کھڑا ہونے کی وجہ سے گناہ گار ہوتا ہے

(۱) قرآن مجید، سورۃ التبارکیت، ۹

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد اول ص ۲۱۱ مرویات عبداللہ

اور اگر وہ ایسے مال سے بنائی گئی ہو جن کا مالک معلوم نہ ہو تو تقویٰ یہی ہے کہ دوسری مسجد میں جائے اگر دوسری مسجد ہو اور اگر کوئی دوسری مسجد نہ ملے تو جمعہ اور جماعت نہ چھوڑے کیونکہ اس بات کا بھی احتمال ہے کہ شاید بنانے والے نے اپنے ذاتی مال سے بنائی ہو اگرچہ یہ احتمال بعید ہے اگر اس کا مالک معین نہ ہو تو یہ مسلمانوں کے مصالح کے لیے ہے اور اگر بڑی مسجد میں کچھ حصہ ظالم بادشاہ نے بنایا ہو تو اب وہاں نماز پڑھنے والے کے لیے کوئی عذر نہیں کیوں کہ مسجد و شیع ہے مطلب یہ ہے کہ تقویٰ کے اعتبار سے عذر نہیں۔

حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سے پوچھا گیا کہ آپ جماعت کے ساتھ نماز کے لیے باہر نہیں نکلتے حالانکہ ہم شکر میں ہیں تو آپ کی دلیل کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا میری دلیل یہ ہے کہ حضرت حسن بصری اور ابراہیم تیمی رحمہما اللہ کو یہ ڈرتھا کہ حجاج بن یوسف ان کو فتنے میں نہ ڈالے تو میں کسی فتنے میں مبتلا ہونے سے ڈرتا ہوں لیکن مسجد کی رنگ سازی اور چونا وغیرہ وہاں داخل ہونے میں رکاوٹ نہیں کیونکہ نماز میں ان چیزوں سے نفع نہیں اٹھایا جاتا وہ محض زینت ہے اور بہتر یہ ہے کہ ادھر نہ دیکھے اور مسجد میں جو چٹائیاں ڈالی جاتی ہیں اگر ان کا مالک معین ہو تو ان پر بیٹھنا حرام ہے ورنہ مصلحت عامہ کے لیے تیار کئے جانے کی وجہ سے اب ان کو بچھانا جائز ہے البتہ پرہیزگاری یہی ہے کہ ان سے دور رہے کیونکہ یہ مقام شنیع ہے۔

ٹینکیوں کا بھی وہی حکم ہے جو ہم نے ذکر کیا ان سے پانی پینا اور وضو کرنا پرہیزگاری کے خلاف ہے اسی طرح ان کی طرف جانا بھی، البتہ جب نماز کے نکل جانے کا خطرہ ہو تو وضو کرے مگر مکرہ کے راستوں کا بھی یہی حکم ہے۔ سرائیں اور مدرس اگر معصوبہ زمین میں بنائے گئے ہوں یا اینٹیں کسی معین جگہ سے اٹھا کر لائی گئی ہوں اور اس کے مستحق کی طرف لوٹانا ممکن ہو تو وہاں داخل ہونے کی اجازت نہیں اور اگر مالک کا حال مشتبہ ہو تو اچھے کام میں استعمال ہونے کی وجہ سے کوئی حرج نہیں لیکن تقویٰ یہی ہے کہ اجتناب کیا جائے البتہ وہاں داخل ہونے سے آدمی فاسق نہیں ہو جاتا۔ اگر یہ عمارتیں بادشاہوں کے خدام نے بنائی ہوں تو اس کا حکم زیادہ سخت ہے کیوں کہ انہیں اس بات کا حق نہیں کہ وہ لاوارث مال کو مصالح پر خرچ کریں نیز ان کے مال عام طور پر حرام ہوتے ہیں کیونکہ لوگوں کے مصالح کے لیے رکھا گیا مال ان کے لیے لینا جائز نہیں یہ مال ارباب حکومت ہی لے سکتے ہیں۔

مسئلہ ۲

اگر معصوبہ زمین کو سڑک بنا دیا جائے تو اس میں سے گزرتا قطعاً جائز نہیں اور اگر اس کا مالک معین نہ ہو تو جائز ہے لیکن تقویٰ یہی ہے کہ میں قدر ممکن ہو اجتناب کیا جائے اور اگر سڑک مباح ہو اور اس کے اوپر چھت پڑی ہو تو وہاں سے گزرتا بھی جائز ہے اور اس چھت کے نیچے اس طرح بیٹھنا بھی جائز ہے کہ چھت کی ضرورت نہ پڑے جس طرح عام کھل جگہ پر کسی کام کے لیے بیٹھ جاتے ہیں اور اگر گرمی یا بارش سے بچنے کے لیے چھت سے نفع اٹھاتے تو یہ حرام ہے کیونکہ چھت

کا مقصد تو یہی ہے جو شخص اسی مسجد میں داخل ہو جس کی چھت یا چار دیواری غصب سے ہو اس کا بھی یہی حکم ہے وہ محض گزرنے سے دیواروں یا چھت سے نفع اندوز شمار نہیں ہوتا البتہ جب اسے دیواروں اور چھت سے گرمی یا سردی یا کسی سے پوشیدہ ہونے کے اعتبار سے فائدہ ہو رہا ہو تو یہ حرام ہے کیونکہ حرام سے نفع اٹھانا ہے غصب کی گئی زمین پر بیٹھنا اس لیے حرام نہیں کہ اس سے جنم چھو جاتا ہے بلکہ نفع حاصل کرنے کی وجہ سے حرام ہے اور زمین پر استقرار مقصود ہوتا ہے جب کہ چھت سے سایہ حاصل کرنا ہوتا ہے لہذا دونوں میں کوئی فرق نہیں۔

سائل و جواب

متفرق ضروری مسائل و فتاویٰ

صوفیا کرام کا ایک خادم بازار جاتا ہے وہاں سے کھانا جمع کرتا ہے یا پیسے اکٹھے کر کے ان سے کھانا خریدتا ہے تو اس کھانے سے کون کون لوگ کھا سکتے ہیں؟ اور کیا یہ کھانا ان صوفیاء کے ساتھ خاص ہے یا نہیں؟

تو میں امام غزالی رحمہ اللہ کہتا ہوں کہ صوفیا کرام کے کھانے میں تو کوئی مشبہ نہیں لیکن دوسرے لوگ اسی صورت میں کھا سکتے ہیں جب وہ خادم رمضان ہو لیکن مشبہ سے پھر بھی خالی نہیں ہلال ہوگی وجہ یہ ہے کہ صوفیاء کے خادم کو جو کچھ دیا جاتا ہے وہ صوفیاء کی وجہ سے دیا جاتا ہے لیکن دیا تو اسے ہی جاتا ہے صوفیاء کو نہیں دیا جاتا جیسے کسی عیالدار شخص کو اس کے بچوں کے سبب سے دیا جاتا ہے کیونکہ وہ ان کا کفیل ہے۔ اور وہ جو کچھ لیتا ہے وہ اس کی ملک ہے بچوں کی نہیں لہذا وہ بچوں کے علاوہ کسی اور کو بھی کھلا سکتا ہے کیونکہ یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ دینے والے کی ملک سے نہیں نکلا اور نہ یہ کہ خادم اس میں کوئی تصرف نہیں کر سکتا کیونکہ اس کا مطلب یہ ہوگا کہ ہاتھوں ہاتھ دین دین کافی نہیں اور یہ بات ضعیف ہے اور خاص طور پر صدقات و خیرات میں تو لینا دینا ہی ہوتا (ایجاب و قبول نہیں ہوتا) یہ بھی نہیں کہا جاسکتا کہ وہ صوفیوں کی ملک میں آگیا ہے جو سوال کے وقت خانقاہ میں تھے کیونکہ اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ ان کے بعد جو آئے خادم اسے بھی کھلا سکتا ہے اور اگر وہ تمام یا ان میں سے کوئی ایک مر جائے تو اس کا خصلہ اس کے وارثوں کو نہیں دیا جاتا۔ یہ بھی نہیں کہا جاسکتا ہے کہ یہ تصوف کی بنیاد پر دیا گیا ہے اور اس کا مستحق متعین نہیں کیونکہ اس ملک کا کسی جنس کی طرف منتقل ہونا اس بات کا موجب نہیں کہ چند افراد کو اس پر مسلط کر دیا جائے کیونکہ اس میں بے شمار لوگ داخل ہوتے ہیں بلکہ وہ بھی شامل ہوتے ہیں جو قیامت تک پیدا ہوں گے لہذا یہی کہا جاسکتا ہے کہ یہ اس خادم کی ملک ہے اور وہ صوفیا کرام کو ان کے تصوف اور مروت کی بنیاد پر دیتا ہے اور اگر وہ ان سے روک لے تو وہ بھی اسے منع کر دیں گے کہ ہمارے نام پر مت لو اور اس طرح اس کے ساتھ یہ سلوک نہیں کریں گے جس طرح کسی کے بچے فوت ہو جائیں تو اب لوگ بچوں کے نام پر نہیں دیتے۔

مسئلہ

صوفیاء کے لئے ایک مال کی وصیت کی گئی تو اسے کس کس پر صرف کیا جاسکتا ہے؟

میں امام غزالی رحمہ اللہ کہتا ہوں کہ تصوف ایک باطنی معاملہ ہے اس پر اطلاع نہیں ہو سکتی اور اس کی حقیقت

پر کوئی حکم بھی نہیں لگایا جاسکتا، بلکہ عرف میں کچھ ظاہری امور کی بنیاد پر لفظ صوفی استعمال کیا جاتا ہے اس سلسلے میں قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ جو شخص ایسی صفت پر ہو کہ جب وہ صوفیا کی خانقاہ میں جائے تو وہ اس کے وہاں آئے اور ان سے میل جول کو تاپتہ نہ کریں تو یہ شخص ان کے زمرے میں داخل ہوگا تفصیل یہ ہے کہ اس میں پانچ صفات دیکھی جائیں۔

علامات صوفی :

تفصیل یہ ہے کہ اس شخص میں پانچ صفات دیکھی جائیں حالت کی درستگی، فقر، صوفیا کا لباس، کسی کام میں عدم مشغولیت اور خانقاہ میں بطور سکونت ان لوگوں کے ساتھ بجا جلا رہنا۔

پھر ان میں سے بعض امور کا زائل ہونا اس نام کے زوال کا باعث بنتا ہے، اور بعض صفات دوسری صفات کی جگہ کفایت کرتی ہیں مثلاً فسق اس استحقاق کو ختم کر دیتا ہے کیونکہ صوفی ایک ایسے شخص کو کہا جاتا ہے جو مخصوص صفت کے ساتھ نیکو کار لوگوں میں سے ہو تو جس شخص کا فسق ظاہر ہو اگرچہ وہ صوفیا کے لباس میں ہو، اس وصیت کا مستحق نہیں ہوگا جو صوفیا کے لیے کی گئی ہو۔ اور ہم اس میں صغیر گناہوں کو شمار نہیں کرتے۔

کسی پیشے یا کسب میں مشغولیت بھی اس استحقاق کو منع کرتی ہے پس کسان، عامل، تاجر اور اپنی دکان یا گھر پر کوئی چیز بنانے والا، اجرت پر کام کرنے والا، یہ سب لوگ اس چیز کے حقدار نہیں ہیں جس کی وصیت صوفیا کے لیے کی گئی ہے، اور یہ کمی لباس اور صوفیا کے ساتھ میل جول سے پوری نہیں ہوتی۔

البتہ کتابت یا سلائی اس قسم کے دوسرے کام جو صوفیا کے لائق ہوں استحقاق سے مانع نہیں ہیں اگر وہ ان کاموں کو دکان میں نہ کرے اور نہ بطور پیشہ کرے تو استحقاق حاصل ہوگا اور اس کا باقی صفات کے ساتھ ان لوگوں کے ساتھ رہیں ہیں اس کی کو پورا کر دیتا ہے۔ اور اگر مختلف پیشوں پر قادر ہو لیکن ان پر عمل پیرا نہ ہو تو یہ مانع استحقاق نہیں۔ وعظ و تدریس، اسم تصوف کے منافی نہیں ہے جب باقی خصلتیں پائی جائیں یعنی صوفیا کا لباس، ان کے ساتھ رہیں سہن اور فقر پایا جائے کیوں کہ صوفی قاری، صوفی واعظ، صوفی عالم یا مدرس میں کوئی تناقض نہیں البتہ کاشتکار صوفی، تاجر صوفی اور عامل صوفی کہنا مناسب نہیں۔

جہاں تک فقر کا تعلق ہے کہ اگر اس کے پاس اتنا مال ہو کہ لوگ اسے صاحب ثروت کہیں تو اس صورت میں صوفیا کے لیے کمی گئی وصیت کا مال لینا جائز نہیں اور اگر اس کے پاس مال ہو لیکن اس کی آمدن، اخراجات کو پورا نہ کرتی ہو تو اس کا حق باطل نہیں ہوگا اسی طرح اگر اس کا مال وجوب زکوٰۃ سے کم ہو اگرچہ اس کا خرچ کچھ نہ ہو۔ یہ وہ امور ہیں جن پر صرف غافلان ہی دلیل ہیں۔

صوفیا کے ساتھ میل جول اور رہیں سہن کا اثر ہوتا ہے لیکن جو آدمی ان کے ساتھ نہ رہتا ہو بلکہ اپنے گھر میں ہو یا مسجد میں ہو اور ان کے لباس میں ہو ان کے اخلاق سے متصف ہو وہ ان کے حصے میں شریک ہوگا۔ اور ان کے ساتھ میل جول

نہ ہونے کی کمی کو لباس پورا کر دیتا ہے۔ اور اگر وہ ان کے لباس میں نہ ہو اور اس میں باقی صفات پائی جائیں تو وہ اسی صورت میں مستحق ہو گا جب وہ ان کے ساتھ سرائے میں رہائش پذیر ہو۔ تو ان کے تابع بنائے ہوتے اس پر یہ حکم لگایا جائے گا۔ پس میل جول اور لباس ایک دوسرے کے قائم مقام ہو جاتے ہیں جو فقیہ ان کے لباس میں نہ ہو اس کا یہی حکم ہے اگر وہ ان کے ساتھ خائفان نہیں رہتا تو صوفیا میں شمار نہیں ہوگا۔ اور اگر وہ ان کے ساتھ رہتا ہو اور باقی صفات بھی پائی جائیں تو اس پر بالیقین یہ حکم لگانا بعید نہیں۔

ان کے مشائخ میں سے کسی شیخ کے ہاتھوں سے فرقہ پنہا استحقاق کی شرط نہیں ہے اور حجب دوسری شرائط پائی جائیں تو اس کا نہ پایا جانا نقصان نہیں دیتا۔ اور جو شخص شادی شدہ ہو اور وہ کبھی گھر میں اور کبھی خانقاہ میں رہتا ہو تو وہ ان کے زمرے سے خارج نہیں ہوگا۔

مسئلہ :

جو کچھ صوفیا کی خائنا اور وہاں کے رہنے والوں پر وقف کیا جاتا وصیت کی جاتی ہے اس کا معاملہ اس سے زیادہ وسیع ہے جس کی ان (صوفیا) کیلئے وصیت کی جاتی ہے کیونکہ وقف کا مطلب یہ ہے کہ ان کی بھائی کے لیے خرچ کیا جائے تو ان صوفیا کی مرضی سے ان کے دسترخوان پر دوسرے لوگ بھی ایک یا دو مرتبہ کھا سکتے ہیں کیونکہ کھانوں کے معاملے میں کشادہ دلی کا اظہار کیا جاتا ہے حتیٰ کہ مشترکہ مال غنیمت سے ایک آدمی کے لیے کھانا جائز ہے اور صوفیوں کے ساتھ ان کے مال وقف میں سے قوال بھی کھا سکتے ہیں کیونکہ یہ مال ان کے مصالح سے شمار ہوتا ہے۔

اور جس مال کی ان صوفیا کے لئے وصیت کی جائے وہ صوفیا کے قوالوں پر خرچ نہیں کیا جاسکتا۔ لیکن وقف کا حکم الگ ہے۔ اسی طرح جو عامل، تاجر، قاضی اور فقہاء جو وہاں موجود ہوں جو صوفیا کے دلوں کو اپنی طرف متوجہ کرنا چاہتے ہوں وہ بھی ان (صوفیا) کی مرضی سے کھا سکتے ہیں کیونکہ وقف کرنے والا اسی طریقے پر وقف کرتا ہے جو صوفیا کے درمیان جاری ہے لہذا یہ عرف کے مطابق ہوتا ہے لیکن یہ کھانا ہمیشہ کے لیے نہیں لہذا جو لوگ صوفی نہیں ہیں ان کا ان (صوفیا) کرام کے ساتھ مستقل ٹھہرنا اور ان کے ساتھ کھانا جائز نہیں اگرچہ وہ اس پر راضی ہوں کیونکہ دوسرے لوگوں کو اپنے ساتھ شریک کر کے وقف کرنے والے کی شرط کو بدلنے کے مجاز نہیں ہیں۔

جہاں تک فقیہ کا تعلق ہے تو اگر وہ ان کے لباس اور اخلاق سے متصف ہے تو وہ ان کے پاس جاسکتا ہے اور اس کا فقیہ ہونا، صوفی ہونے کے منافی نہیں ہے اور جو لوگ تصوف کو جانتے ہیں ان کے لئے صوفی کا حاصل ہونا شرط نہیں اور بعض بیوقوفوں کی اس بات کی طرف توجہ نہ کی جائے کہ علم حجاب ہے کیونکہ حجاب تو جہالت ہے ہم نے کتاب اللہ میں اس جملے کا مفہوم بیان کیا ہے اور حجاب وہ علم ہے جو قابل مذمت ہے نہ وہ علم جو قابل تعریف ہے اس کی وضاحت بھی ہم نے ذکر دی ہے ہم نے محمود و مذموم علوم دونوں کا ذکر وضاحت سے کیا ہے۔

فقیر جب ان کے لباس اور اخلاق پر نہ ہو تو وہ اسے اپنے پاس آنے سے منع کر سکتے ہیں اور اگر وہ اس کے یہاں جانے پر راضی ہوں تو اس کے لیے ان کے تابع ہو کر کھانا جائز ہے لباس کے نہ ہونے کی کمی ہم سکونت ہونے سے پوری ہو جاتی ہے لیکن ان لوگوں کی رضا سے ایسا ہو سکتا ہے یہ وہ امور ہیں جن پر عادات گواہ ہیں اور ان میں کچھ امور ایسے ہیں جو ان کے مقابلے میں ہیں اور نفی و اثبات میں ان کے اطراف پوشیدہ نہیں اور ان کے درمیان جو کچھ ہے متشابہ ہے تو جو شخص شبہات کے مقامات سے بچتا ہے وہ اپنے دین کو بچا لیتا ہے جیسا کہ ہم نے شبہات کے بیان میں اس سے آگاہ کیا ہے۔

مسئلہ:

رشتہ اور بدیہ میں فرق کے بارے میں سوال کیا گیا حالانکہ دونوں مرضی سے ہوتے ہیں اور کوئی نہ کوئی غرض بھی ہوتی ہے حالانکہ ان میں سے ایک حرام ہے اور دوسرا حرام نہیں۔ میں اس کے جواب میں کہتا ہوں کہ مال خرچ کرنے والا کسی غرض کے تحت خرچ کرتا ہے لیکن غرض یا تو اخروی ہوتی ہے جیسے ثواب اور یا فوری غرض ہوتی ہے اور فوری غرض یا تو مال ہوتا ہے یا وہ فعل اور معین مقصود پر اعانت ہوتی ہے یا جسے تحفہ دیا جاتا ہے اس کی محبت حاصل کر کے اس کے دل میں قرب حاصل کرتا ہے یا تو محض محبت مقصود ہوتی ہے یا اس محبت کے ذریعے کسی اور غرض تک پہنچتا ہوتا ہے اس سے پانچ قسمیں حاصل ہوتی ہیں۔

پہلی قسم:

آخرت میں ثواب حاصل کرنا مطلوب ہو اور یہ اللہ کی طرح کی جس کو بدیہ دے رہا ہے وہ محتاج ہو یا عالم ہو یا عالی نسب ہو یا فی نفسہ نیک و دیندار ہو۔ اگر لیتے والے کو معلوم ہو کہ وہ اسے حاجت مند سمجھ کر دے رہا ہے تو اگر وہ محتاج نہیں تو اس کے لیے لینا جائز نہیں اور اگر لینے والے کو معلوم ہو کہ اسے اس کی شرافت نسب کی وجہ سے دیا جا رہا ہے تو اس کے لیے لینا جائز نہیں جب اسے معلوم ہو کہ وہ دعویٰ نسب میں جھوٹا ہے اور اگر اسے علم کی وجہ سے دیا جا رہا ہو تو اس کے لیے لینا جائز نہیں جب تک وہ علم میں اسی مرتبہ پر نہ ہو جس کا اعتقاد دینے والے کو حاصل ہے اگر وہ اس خیال سے دیتا ہے کہ یہ علم میں درجہ کمال رکھتا ہے اور وہ ثواب کی نیت سے دے رہا ہے اور وہ کامل فی العلم نہیں ہے تو اس کے لیے لینا جائز نہیں اور اگر اس کو دیندار اور نیک سمجھ کر دیا جا رہا ہے لیکن وہ باطنی طور پر فاسق ہے یہاں تک کہ اگر دینے والے کو اس کے فتنے باطنی کا علم ہو جائے تو وہ اسے نہ دے تو اس صورت میں لینا جائز نہیں اور بہت کم نیک لوگ ایسے ہوتے ہیں کہ اگر ان کا باطن ظاہر ہو جائے تو لوگ اس کی طرف مائل رہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ نہایت اچھی طرح پردہ پوشی فرماتا ہے وہی ذات ہے جس نے مخلوق کو مخلوق کا محبوب بنایا، پرہیزگار لوگ غریب و فردخت میں ان لوگوں کو وکیل بناتے تھے جن کے بارے میں لوگوں کو معلوم نہیں ہوتا تھا کہ یہ ان ریزگوں کا وکیل ہے تاکہ لوگ سودے میں چشم پوشی سے کام نہ لیں

وہ اس بات سے ڈرتے تھے کہ کہیں وہ دین کی قیمت نہ کھائیں کیونکہ یہ خطرناک بات ہے اور تقویٰ پر شیدہ بات ہے وہ علم، نسب اور فقر کی طرح نہیں لہذا دین کی وجہ سے لینے میں حتی الامکان اجتناب کرنا چاہیے۔

دوسری قسم:

عظیمہ دیتے نہ کسی کوئی فوری غرض مطلوب ہو جیسے فقیر، مالدار کو عطیہ دیتا ہے تاکہ اسے خلعت سے نوازے تو یہ ہمہ عوض کی شرط پر ہے جس کا حکم مخفی نہیں یہ اس وقت حلال ہوگا جب وہ اجر دیا جائے جس کا طمع کیا گیا اور اسی طرح جب عقد کی تمام شرائط پائی جائیں۔

تیسری قسم:

کسی خاص فعل کے ساتھ مدد کرنا ہو جیسے کسی شخص کو بادشاہ تک کام ہو اور وہ بادشاہ کے وکیل اور اس کے خاص اور مقرب لوگوں کو ہدیہ دے تو اس کا مقصد حصول عوض ہے جو قرینہ حال سے معلوم ہوتا ہے تو اس عمل کو دیکھنا چاہیے جو اس کے عوض میں ہے اگر وہ کام حرام ہے جیسے حرام روزینہ جاری کرانے کے لیے کوشش کرنا یا کسی انسان پر ظلم ہو تو اس صورت میں یہ ہدیہ وصول کرنا حرام ہے۔

اور اگر وہ عوض واجب ہو جیسے خاص ظلم کو دور کرنا کہ جس کو اس کی طاقت ہو اس پر واجب ہے یا خاص گواہی دینا تو اس صورت میں بھی ہدیہ لینا حرام ہے اور یہ برثوث ہے جس کے حرام ہونے میں کوئی شک نہیں اور اگر وہ کام مباح ہے نہ حرام ہے اور یہی واجب اور اس میں مشقت بھی ہو کہ عرف میں اس پر اجرت لینا صحیح ہو تو اس صورت میں وہ ہدیہ لینا جائز ہے جب وہ اس شخص کی غرض کو پورا کر سکے اور یہ اجرت کے قائم مقام ہے جیسے کوئی کہے کہ یہ بات بادشاہ یا فلاں تک پہنچا دو تمہیں ایک دینار ملے گا اور اس میں مشقت اور قیمت والے عمل کی ضرورت پڑتی ہو یا کہ فلاں سے درخواست کرو کہ فلاں کام میں میری مدد کرے یا مجھے فلاں چیز دے اور اس کی یہ بات پہنچانے میں کافی طویل گفتگو کی ضرورت ہو تو یہ اجرت ہے جیسے وکیل قاضی کے سامنے مقدمے کی پیروی کرتے ہوئے لیتا ہے یہ حرام نہیں ہے کیونکہ وہ حرام کی کوشش نہیں کرتا اگرچہ اس کا مقصد ایسے کلمہ سے حاصل ہو جاتا ہے جس میں کوئی مشقت نہیں لیکن یہ کلمہ اسی آدمی کی طرف سے فائدہ دیتا ہے جو جاہ و مرتبہ والا ہو جیسے دربار کے کہہ دیا جائے کہ اس شخص پر بادشاہ کا دروازہ بند نہ کرنا یا صرف بادشاہ کے سامنے درخواست پیش کرنا تو یہ ہدیہ حرام ہے کیونکہ یہ اپنے مرتبہ کی قیمت وصول کرنا ہے اور شریعت میں اس کا جواز ثابت نہیں ہے بلکہ ایسی بات ثابت ہے جو اس سے ممانعت پر دلالت کرتی ہے۔ جیسا کہ بادشاہوں کے مخالف کے سلسلے میں آئے گا شفعہ چھوڑنے، عیب کی وجہ سے کسی چیز کے واپس کرنے اور درخت کی شاخیں جو وہاں پھیلی ہیں اور وہ بادشاہ کی ملک ہے ان باتوں کی اجرت لینا جائز نہیں جب کہ یہ مقصود ہیں تو جاہ و مرتبہ کی اجرت و عوض لینا کیسے جائز ہو گا۔

کسی طبیب کا کسی کو دوائی بتانا جس کے بارے میں صرف وہی معرفت رکھتا ہے اور اس کے بدلے میں کوئی چیز لینا بھی اس کے قریب ہے جیسے کسی آدمی کو معلوم ہو کہ فلاں بھائی کے ساتھ بواسیر ختم ہو جاتی ہے اور یہ نسخہ صرف اسی کو معلوم ہو اور وہ عوض لے بغیر نہ بتائے تو یہ جائز نہیں کیونکہ زبان کو تھوڑا سا حرکت دینا کوئی قیمتی چیز نہیں جیسے تل کے ایک دانے کی کوئی قیمت نہیں اسی طرح علم پر اجرت لینا بھی جائز نہیں کیونکہ اس کا علم دوسرے آدمی تک منتقل نہیں ہوتا بلکہ دوسرے کو اس کی طرح علم حاصل ہو جاتا ہے اور اس کا علم بھی باقی رہتا ہے اور اس سے کم اس شخص کی اجرت ہے جو کسی کام میں ماہر ہو مثلاً وہ رنگ دور کرتا ہے وہ اتنا ماہر ہے کہ ایک بار رگڑنے سے تلوار یا شیشے کی میل کو دور کر دیتا ہے تو اس کی اجرت میں کوئی عرج نہیں کیونکہ اس سے بعض اوقات تلوار اور شیشے کی قیمت میں اضافہ ہو جاتا ہے اور یہ شخص اس فن کو سیکھنے میں مشقت برداشت کرتا ہے تاکہ اس کے ذریعے مال کمائے اور اپنے آپ سے عمل کی کثرت کو کم کر دے۔

چوتھی قسم :

جیسے تحفہ دیا جا رہا ہے اس کی محبت حاصل کرنا مقصود ہو کوئی دوسری غرض نہ ہو بلکہ صرف اُس اور تاکید صحبت اور دلوں کی باہمی محبت پیش نظر ہو تو یہ بات عقلمند لوگوں کا مقصود بنے اور شریعت میں اس کی دعوت دی گئی ہے ۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

تَهَادُوا تَحَابُّوا (۱)

ایک دوسرے کو تحفہ دو اس سے محبت بڑھتی ہے۔

اگرچہ انسان دوسرے سے محبت بھی کسی غرض کے تحت ہی کرتا ہے محض محبت مقصود نہیں ہوتی لیکن جب وہ فائدہ متبعین نہ ہو اور دل میں کوئی خاص غرض بھی جاگزیں نہ ہو جو اسے فی الحال یا آئندہ فائدہ دے تو اسے ہدیہ کیا جاتا ہے اور اس کا لینا حلال ہے۔

پانچویں قسم :

وہ اس کا قرب اور محبت حاصل کرنا چاہے لیکن مقصد یہ نہ ہو کہ وہ اس سے محض مال و سس ہونا چاہتا ہے بلکہ وہ اس کے چاہ و مرتبہ کو وسیلہ بنا کر کچھ محدود مقاصد حاصل کرنا چاہتا ہے لیکن وہ متبعین نہیں ہیں اور اگر یہ شخص اس منصب اور مرتبے پر فائز نہ ہوتا تو وہ اسے تحفہ پیش نہ کرتا۔ اور اگر اس کا مرتبہ علم یا خاندانی عظمت کی وجہ سے ہے تو یہ معاملہ ذرا ہلکا ہے اور اس وقت تحفہ لینا مکروہ ہے کیونکہ اس میں رشوت سے مشابہت ہے لیکن ظاہر میں یہ ہدیہ ہے اور اگر اس کا مرتبہ و مقام قاضی یا حکمران ہونے کی وجہ سے ہے یا وہ صدقہ وغیرہ یعنی سرکاری ذمہ داروں پر فائز ہے مثلاً اوقاف کا متولی ہے اور اگر یہ ولایت نہ ہوتی تو وہ اسے ہدیہ نہ دیتا تو یہ رشوت ہے جو تحفہ بنا کر پیش کی گئی کیوں کہ فی الحال

اس کا قرب اور محبت حاصل کرنا مقصد ہے لیکن کسی ایسی غرض کے لیے ہے جس کی جتنی محدود ہے کیوں کہ اس تک پہنچنے کے لیے حکومت کا ہونا ضروری ہے یہ بات پوشیدہ نہیں ہے اور وہ صرف محبت کا متلاشی نہیں اس کی نشانی یہ ہے کہ اگر اس وقت کوئی دوسرا حاکم ہوتا تو یہ اس کو تحفہ دیتا یہ عمل بالاتفاق سخت مکروہ ہے۔

البتہ اس کے حرام ہونے میں اختلاف ہے اور اس کے مفہوم میں تعارض ہے کیونکہ یہ محض ہدیہ اور اس رشتہ کے درمیان ہے جو کسی معین غرض کے لیے محض مرتبہ حاصل کرنے کے لیے دی جاتی ہے اور حسب قیاسی مشابہت میں تعارض ہوا ہے روایات و آثار ان میں سے ایک کی تائید کریں تو اس کی طرف میلان متعین ہوگا اور اس معاملے کی شدت پر روایات دلالت کرتی ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ زَمَانٌ يُسْتَعَلُّ فِيهِ
السُّحْتُ بِالْهَكَيَّةِ وَالْقَتْلُ بِالْمَوْعِظَةِ
يُقْتَلُ الْبَرُّ لِيَتَوَعَّظَ بِهِ الْعَامَّةُ۔

لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا جس میں حرام کو ہدیہ کے نام پر حلال سمجھا جائے گا اور عبرت کے لیے قتل کے بجائے گے ایک بے گناہ کو قتل کیا جائے گا تاکہ عام لوگ عبرت حاصل کریں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے سخت حرام کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا کہ ایک شخص کسی کا کام کرے گا تو اس کے پاس ہدیہ بھیجا جائے گا شاید کام کرنے سے آپ کی مراد یہ ہے کہ اس کی معمولی بات سے کام ہو جائے اور اسے کوئی مشقت اٹھانا نہیں پڑے گی یا اس نے اجرت حاصل کرنے کی نیت کے بغیر محض اپنی طرف سے کام کیا ہو تو اب اس کے لیے جائز نہیں کہ اس کے بعد بطور عوض کوئی چیز لے۔

حضرت مسروق رضی اللہ عنہ نے کسی کی سفارش کی تو اس شخص نے آپ کو بطور تحفہ ایک لونڈی پیش کی آپ غصے میں آ گئے اور اسے واپس کرتے ہوئے فرمایا اگر مجھے معلوم ہوتا کہ تیرے دل میں کیا ہے تو میں تیرے کام کی سفارش نہ کرتا اور جس قدر حاجت باقی ہے اس کے بارے میں میں کوئی گفتگو نہیں کر دوں گا۔

حضرت طاؤس رحمہ اللہ سے بادشاہ کے عطیات کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا حرام ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کے دو بیٹوں نے جو مال بیت المال سے بطور قرض لیا تھا آپ نے ان سے اس کا نفع لے لیا اور فرمایا تمہیں یہ مال میرے مقام و مرتبہ کی وجہ سے ملا ہے کیونکہ آپ کو معلوم تھا کہ انہیں یہ مال آپ کی حکومت کی وجہ سے ملا ہے۔

حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ کی زوجہ نے ملکہ روم کے پاس خوشبو بھیجی تو اس نے بدے میں موتی بھیجے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ان سے وہ موتی لے کر بیچ دیئے اور ان کی خوشبو کے برابر قیمت عطا فرما کر باقی مال، مسلمانوں کے بیت المال میں جمع کرا دیا۔

حضرت جابر اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں "بادشاہوں کے تحفے خیانت کا مال ہے۔ جب حضرت عمر بن عبدالعزیز رضی اللہ عنہ نے تحفہ رد کر دیا تو ان سے کہا گیا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بھی تحائف قبول فرمایا کرتے تھے (۱) تو آپ نے فرمایا وہ آپ کے لیے ہدیہ تھا اور ہمارے لیے رشوت ہے مطلب یہ کہ آپ کی نبوت کی وجہ سے آپ کا قرب حاصل کیا جاتا تھا حکومت کی وجہ سے نہیں۔ اور ہمیں تو اقتدار کی وجہ سے دیا جاتا ہے اس سے بڑی بات وہ ہے جو حضرت ابو حمید ساعدی رضی اللہ عنہ نے روایت کی ہے وہ یہ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مقام ازد کے صدقات پر ایک والی کو بھیجا جب وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو کچھ مال اپنے پاس رکھ لیا اور عرض کیا کہ یہ آپ لوگوں کے لیے ہے اور یہ میرے لیے ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

تم اپنے باپ اور اپنی ماں کے گھر میں کیوں نہیں بیٹھ گئے کہ تمہارے پاس تحفہ آتا اگر تم سچے ہو۔ اس کے بعد آپ نے فرمایا مجھے کیا ہے کہ میں تم میں سے ایک شخص کو عامل مقرر کرتا ہوں تو وہ کہتا ہے کہ یہ تمہارے لیے ہے اور یہ میرے لیے ہے تو وہ اپنی ماں کے گھر میں نہیں بیٹھ جاتا کہ اسے تحفہ دیا جائے اس ذات کی قسم جن کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے جو شخص ناحق طور پر کوئی چیز لے گا تو وہ اللہ تعالیٰ کے پاس یوں آئے گا کہ اسے اٹھائے ہوئے ہو گا تو تم میں سے کوئی ایک قیامت کے دن اس طرح نہ آئے کہ اس پر اونٹ بٹلارہا ہو یا گائے آواز نکال رہی ہو یا بکری میاتی ہو۔

اس کے بعد آپ نے ہاتھ مبارک بلند کئے حتیٰ کہ آپ کی مبارک ہاتھوں کی سفیدی دکھائی دینے لگی پھر فرمایا یا اللہ! میں نے پہنچا یا کہ نہیں؟ (۲)

جب اس قسم کی سختیاں ثابت ہیں تو قاضی اور حکمران کو چاہیے کہ وہ اپنے آپ کو خانہ نشین فرض کر لے کیونکہ جو کچھ معزول ہونے کے بعد دیا جاتا ہے وہ خانہ نشین کی صورت میں ہوتا ہے وہ مال حکومت کے دوران میں لے سکتا ہے اور جن مال کے بارے میں معلوم ہو کہ وہ اقتدار کی وجہ سے دیا جاتا ہے اس کا لینا حرام ہے اور دوستوں کے جن تحائف کے بارے میں فیصلہ مشکل ہو کہ کیا وہ معزول ہونے کے بعد بھی اسے دیں گے تو یہ شبہ ہے اس سے بچنا چاہیے۔

الحمد للہ! توفیق خداوندی سے حلال و حرام کا بیان مکمل ہوا۔

(واللہ اعلم)

(۱) مجمع بخاری جلد اول ص ۵۲ کتاب البیئۃ

(۲) مجمع بخاری جلد اول ص ۵۲ کتاب البیئۃ

الفت اور بھائی چارے کا بیان

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس نے اپنے خاص بندوں کو فضل و کرم کی چادر سے ڈھانپ لیا اور ان کے دلوں میں محبت ڈال دی حتیٰ کہ وہ اس کی نعمت سے بھائی بھائی بن گئے اور ان کے دلوں سے کینہ نکال باہر کیا چنانچہ وہ دنیا میں ایک دوسرے کے دوست اور آخرت میں رفیق و خلیل ہوں گے۔

اور رحمت کاملہ حضرت محمد مصطفیٰ (صلی اللہ علیہ وسلم) پر اور آپ کے آل و اصحاب پر جو جنہوں نے قول و فعل اور عدل و احسان میں آپ کی اتباع کی۔

حمد و صلوة کے بعد اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے باہمی محبت اور دین کے اعتبار سے بھائی چارہ قرب خداوندی کا بہترین ذریعہ اور عبادت کا نہایت عمدہ نتیجہ ہے اور اس کے لیے کچھ شرائط ہیں جن کی ادائیگی سے باہم دوستی کرنے والے اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرنے والوں میں شمار ہوتے ہیں اور کچھ حقوق ہیں جن کی رعایت کرنے سے بھائی چارہ شیطانی اثرات اور دیگر غرابیوں سے پاک صاف رہتا ہے اور ان حقوق کی ادائیگی سے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہوتا ہے اور ان کی حفاظت سے اعلیٰ درجات حاصل ہوتے ہیں۔ ہم اس بیان کے مقاصد کو تین بابوں میں بیان کریں گے۔

پہلا باب :- اللہ تعالیٰ کے لیے محبت اور بھائی چارے کی فضیلت اس کی شرائط درجات اور فوائد۔

دوسرا باب :- محبت کے حقوق، آداب اور حقیقت و لوازمات۔

تیسرا باب :- مسلمانوں، رشتہ داروں، پڑوسیوں اور عقلموں کے حقوق اور ان کے ساتھ سلوک کی کیفیت اور اس کے اسباب و غیرہ۔

پہلا باب

محبت و اخوت اس کی شرائط، درجات اور فوائد کا بیان

محبت و اخوت کی فضیلت | جان لو! باہم محبت، اچھے اخلاق اور اخلاق بد اخلاقی کا نتیجہ ہے اچھے اخلاق باہم محبت، الفت اور موافقت کا باعث ہیں اور برے اخلاق سے بغض و عناد اور حسد اور ایک دوسرے سے پیٹھ پھیرنے جیسی برائیاں پیدا ہوتی ہیں جب درخت اچھا ہو تو اس کا پھل بھی عمدہ ہوتا ہے ورنہ میں اچھے اخلاق کی فضیلت کوئی پوشیدہ بات نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اس بات پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یوں تعریف کی ہے۔

اور بے شک آپ خلق عظیم کے مالک ہیں۔

وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ (۱)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

أَكْثَرُ مَا يَدْخُلُ النَّاسُ الْجَنَّةَ تَقْوَىٰ
اللَّهِ وَحَسَنُ الْخَلْقِ - (۲)

تقویٰ اور اچھے اخلاق کے باعث زیادہ لوگ جنت میں داخل ہوں گے۔

حضرت اسامہ بن شریک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! انسان کو کونسی اچھی بات عطا کی گئی ہے؟ آپ نے فرمایا: ”اچھے اخلاق“ (۳)

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ مَكَارِمَ مَا لَا خَلْقَ - (۴)

مجھے اچھے اخلاق کی تکمیل کے لیے بھیجا گیا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔

أَفْضَلُ مَا يُوضَعُ فِي الْمِيزَانِ خَيْرٌ

میزان میں جو سب سے زیادہ وزنی چیز رکھی جائے گی وہ

(۱) قرآن مجید، سورۃ القلم آیت ۴

(۲) جامع ترمذی ص ۴۹۲ الباب البر والصلة

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۴ ص ۲۴۸ مرویات امامہ بن شریک

(۴) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۱ ص ۱۹۲ کتاب الشہادات

اچھے اخلاق ہیں۔

کَسْبُ (۱)

اور آپ نے ارشاد فرمایا:

مَا كَسَنَ اللَّهُ خُلُقَ امْرِئٍ وَخُلُقُهُ قِطْعِمُهُ النَّارُ۔ (۲)

اللہ تعالیٰ نے جس کی صورت و سیرت کو اچھا بنایا اسے آگ نہیں جلائے گی۔

اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی ارشاد گرامی ہے۔

يَا اَبَا هُرَيْرَةَ عَلَيْكَ بِحُسْنِ الْخُلُقِ۔

اے ابو ہریرہ! تم پر اچھے اخلاق کو اپنانا لازم ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! حسن خلق کیا ہے؟

آپ نے فرمایا۔

تَصِلُ مَنْ قَطْعَكَ وَتَعْقُو عَمَّنْ ظَلَمَكَ

جو تم سے قطع رحمی کرے تم اس سے صلہ رحمی کرو، جو تم پر

وَتَمْلِكُ مَنْ حَرَمَكَ۔ (۳)

ظلم کرے اسے معاف کر دو اور جو تمہیں نہ دے تم اسے دو۔

اور یہ بات پوشیدہ نہیں کہ اچھے اخلاق کا نتیجہ محبت کا پیدا ہونا اور وحشت کا خاتمہ ہے اور جب پھل دینے والا درخت

اچھا ہو تو پھل بھی اچھا ہوتا ہے اور یہ کہیں نہیں ہوگا جب کہ نفسِ الفت کی تعریف کی گئی ہے خصوصاً جب کہ تقویٰ، دین اور

اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کی بنیاد پر رابطہ ہو اس سلسلے میں آیات، احادیث اور آثار اس قدر وارد ہیں جو اس کی فضیلت

کے لیے کافی ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے مخلوق پر اپنا بہت بڑا احسان ظاہر کرتے ہوئے نعمتِ الفت کا ذکر فرمایا ارشاد خداوندی ہے۔

اگر آپ وہ تمام کچھ خرچ کرتے جو زمین میں ہے تو ان

کے دنوں کو جوڑ سکتے لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کے

درمیان الفت پیدا فرمائی۔

لَوْ اَنْفَقْتُ مَا فِي الْاَرْضِ جَمِيعًا مَا اَلْفَتَ

بَيْنَ قُلُوْبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ اَلَفَ

بَيْنَهُمْ۔ (۴)

اور ارشاد فرمایا:

فَاَصْبَحَتْ بَيْنَهُمْ اِخْوَانًا۔ (۵)

پس تم اس کی نعمت سے بھائی بھائی بن گئے۔

(۱) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۲۰۵ کتاب الادب

(۲) شعب الایمان جلد ۶ ص ۲۲۹ حدیث ۱۰۳۸

(۳) شعب الایمان جلد ۶ ص ۲۶۱ حدیث ۱۰۸۱

(۴) قرآن مجید، سورہ انفال آیت ۶۳ (۵) قرآن مجید، سورہ آل عمران آیت ۱۰۳

اس سے الفت مراد ہے۔

پھر تفرقہ بازی کی مذمت کرتے ہوئے اس سے یوں منع فرمایا۔

اور اللہ تعالیٰ کی رسی (دین اسلام) کو سب مل کر مضبوطی سے پکڑو اور جدا جدا نہ ہو جاؤ اور اپنے اوپر اللہ تعالیٰ کی نعمت کو یاد کرو جب تم ایک دوسرے کے دشمن تھے تو اس نے تمہارے دلوں میں محبت ڈال دی پس تم اس کی نعمت سے بھائی بھائی بن گئے اور تم جہنم کے گڑھے کے کنارے پر پہنچ گئے تھے تو اس نے تمہیں اس سے بچایا۔ اسی طرح اللہ تعالیٰ اپنی آیات بیان کرتا ہے تاکہ تم ہدایت پاؤ۔

وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا
وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ
أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ
بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ
مِّنَ النَّارِ فَأَنقَذَكُم مِّنْهَا كَذَلِكَ
يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ
تَهْتَدُونَ۔ (۱)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا۔

إِنَّ أَقْرَبَكُمْ مِنِّي مَجْلِسًا أَحْسَنُكُمْ
أَخْلَاقًا أَلْمُوطُونَ أَلْنَاكَ الَّذِينَ يَالِقُونَ
وَيُؤْلَفُونَ۔ (۲)

تم میں سے وہ شخص مجلس میں میرے زیادہ قریب ہے جس کے اخلاق سب سے اچھے ہوں جو اپنے پہلوؤں کو جھکا دیتے ہیں وہ دوسروں سے محبت کرتے اور دوسرے ان سے محبت کرتے ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

الْمُؤْمِنُ الْفُ مَالُوفٌ وَبِخَيْرٍ فِيمَنْ
لَوْ يَالِفٌ وَلَا يُؤْلَفُ (۳)

مومن محبت کرنے والا ہوتا ہے اور اس سے محبت کی جاتی ہے۔ جو لوگ دوسروں سے محبت نہیں کرتے اور نہ ان سے محبت کی جاتی ہو ان میں کوئی بھلائی نہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دی اخوت کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا،

مَنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا رَزَقَهُ اللَّهُ
خَلِيلًا صَالِحًا لِّئَلَّا تَسِيَ ذِكْرَهُ

اللہ تعالیٰ جس شخص کے ساتھ بھلائی کا ارادہ فرماتا ہے اسے اچھا دوست عطا کر دیتا ہے اگر یہ بھول جائے تو وہ اسے

(۱) قرآن مجید سورۃ آل عمران آیت ۱۰۳

(۲) شعب الایمان جلد ۶ ص ۲۳۲ حدیث ۸۹۸۸

(۳) تاریخ ابن عساکر جلد ۲ ص ۲۲ من اسماء السامعین

کَانَ ذَكَرَ آعَاتِهِ (۱) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جب دو بھائیوں کی باہم ملاقات ہوتی ہے تو وہ دونوں ہاتھوں کی طرح ہوتے ہیں کہ ان میں سے ایک دوسرے کو دھوتا ہے اور جب بھی دو مومن ملاقات کرتے ہیں اللہ تعالیٰ انہیں ایک دوسرے سے قائدہ پہنچاتا ہے۔ (۲)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کے لیے بھائی چارے کی ترغیب دیتے ہوئے ارشاد فرمایا:

مَنْ آخَى أَخَاهُ فِي اللَّهِ رَفَعَهُ اللَّهُ دَرَجَةً
فِي الْجَنَّةِ لِحُبِّهِ بَشَىٰ بَشَىٰ

جو آدمی کسی شخص کو اللہ تعالیٰ کے لیے اپنا بھائی بناتا ہے
اللہ تعالیٰ جنت میں اس کا ایک درجہ بلند کرے گا جس
تک وہ کسی دوسرے عمل کے ذریعے نہیں پہنچ سکتا۔ (۳)

حضرت ابو ادريس خولانی رضی اللہ عنہ نے حضرت معاذ رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ میں آپ سے اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرتا ہوں۔ انہوں نے فرمایا تمہیں خوشخبری ہو اور دوبار فرمایا، کیونکہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا:

قیامت کے دن لوگوں کی ایک جماعت کے لیے عرش کے گرد کرسیاں رکھی جائیں گی ان لوگوں کے چہرے چودھویں رات کے چاند کی طرح ہوں گے اور وہ خوفزدہ نہیں ہوں گے حالانکہ لوگ خوفزدہ ہوں گے ان لوگوں کو کوئی ڈر نہیں ہوگا اور یہ اللہ تعالیٰ کے درست ہیں جن پر نہ کوئی خوف ہوگا اور نہ کوئی غم۔ عرض کیا یا رسول اللہ! (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ کون لوگ ہیں؟ آپ نے فرمایا یہ وہ لوگ ہیں جو ایک دوسرے سے خدا کے لیے محبت کرتے ہیں۔ (۴)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں ہے آپ نے فرمایا بے شک عرش کے گرد نور کے منبر ہوں گے ان پر کچھ لوگ ہوں گے جن کے لباس نورانی اور چہرے بھی روشن ہوں گے وہ انبیاء و شہداء ہیں ہوں گے، لیکن انبیاء کرام اور شہداء ان پر رشک کریں گے ان لوگوں کے مقام کی عظمت کا بیان ہے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! ہم سے ان کا وصف بیان فرمائیں آپ نے فرمایا یہ وہ لوگ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے لیے ایک دوسرے سے محبت کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ کی خاطر ایک دوسرے کی مجلس اختیار کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر ایک دوسرے سے ملاقات کرتے ہیں (۵)

(۱) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۵۱ کتاب الخراج

(۲) الفردوس بما ثور الخطاب جلد ۴ ص ۱۳۲ حدیث ۶۴۱

(۳) فیض القدیر جلد ۵ ص ۴۱۲ حدیث ۷۸۹

(۴) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۳۳۸ روایات عبادہ بن صامت

(۵) مشکوٰۃ شریف ص ۳۶ کتاب الآداب فضل ثمانی

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جب دو آدمی آپس میں اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرتے ہیں تو ان میں سے جو شخص دوسرے سے زیادہ محبت کرتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب ہوتا ہے (۱)۔

کہا گیا ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ کے لیے بھائی چارہ قائم کرنے والے دو بھائیوں میں سے ایک بلند مقام پر فائز ہو تو وہ دوسرے کو بھی اٹھا کر اپنے ساتھ کر لیتا ہے اور وہ اس کے ساتھ اس طرح مل جاتا ہے جس طرح اولاد اپنے ماں باپ کے ساتھ لاحق ہو جاتی ہے اور رشتہ دار ایک دوسرے سے مل جاتے ہیں کیونکہ جب اللہ تعالیٰ کے لیے بھائی چارہ ہو تو وہ کسی اتوت سے کم نہیں ہوتا۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

الْحَقُّنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا آتَيْنَاهُمْ

مِنْ عَمَلٍ لَهُمْ مِنْ شَيْءٍ - (۲)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے کہ میری محبت ان لوگوں کے لیے ثابت ہو گئی جو میرے لیے ایک دوسرے سے ملاقات کرتے ہیں، میری محبت ان لوگوں کے لیے ثابت ہو گئی جو میرے لیے ایک دوسرے سے محبت کرتے ہیں، میری محبت ان لوگوں کے لیے ثابت ہو گئی جو میرے لیے ایک دوسرے پر خرچ کرتے ہیں اور میری محبت ان لوگوں کے لیے ثابت ہو گئی جو میرے لیے ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں۔ (۳)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اللہ تعالیٰ قیامت کے دن فرمائے گا وہ لوگ کہاں ہیں جو میرے جلال کی خاطر ایک دوسرے سے محبت کرتے ہیں آج میں ان کو اپنے سائے میں جگہ دوں گا جب کہ میرے سائے کے علاوہ کوئی سایہ نہیں (۴)۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

سات قسم کے آدمیوں کو دن اللہ تعالیٰ سایہ عطا فرمائے گا جس دن اس کے سائے کے علاوہ کوئی سایہ نہ ہو گا انصاف کرنے والا حکمران، وہ نوجوان جو اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری میں پروان چڑھا، وہ شخص جو مسجد سے نکلے تو واپسی تک اس کا دل مسجد سے

(۱) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۱۱، کتاب البر والصلۃ

(۲) قرآن مجید، سورہ طور آیت ۲۱

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۳۲۸ بروایۃ عمار بن مامت

(۴) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۱۰ ص ۲۳۲ کتاب الشهادات

ہی متعلق رہے، وہ دوز آدمی جو اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرتے ہیں اسی پر اکٹھے ہوتے ہیں اور اسی پر جلا ہوتے ہیں، وہ شخص جو علیحدگی میں اللہ تعالیٰ کو یاد کرتا ہے تو اس کی آنکھوں سے آنسو جاری ہوتے ہیں، وہ مرد جسے کوئی خوبصورت اور فائدہ مند عورت (گناہ کی طرف) بلاتی ہے تو وہ کہتا ہے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہوں اور وہ آدمی جو صدقہ دیتا ہے تو اسے اس طرح چھپا کر دیتا ہے کہ اسی کے بائیں ہاتھ کو بھی معلوم نہیں ہوتا کہ دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا ہے (۱)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جو شخص اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر کسی دوسرے شخص سے اس کی ملاقات کا شوق اور رغبت کرتے ہوئے اس سے ملاقات کرتا ہے تو اس کے پیچھے سے ایک فرشتہ آواز دیتا ہے کہ تو پاک ہوا، تیرا چلنا پاک ہے اور تیرے لیے پاکیزہ جنت ہے (۲)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ایک شخص اپنے ایک دینی بھائی سے ملاقات کے لیے گیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے رستے میں ایک فرشتہ بٹھا دیا اس نے پوچھا کہاں جا رہے ہو؟ اس نے جواب دیا فلاں بھائی سے ملاقات کے لیے جا رہا ہوں اس نے پوچھا اس تک کوئی کام ہے اس نے جواب دیا نہیں، فرشتے نے پوچھا تمہارے درمیان کوئی رشتہ داری ہے؟ اس نے کہا نہیں، پوچھا اس نے تم پر کوئی احسان کیا ہے؟ اس نے جواب دیا نہیں۔ اس نے پوچھا تو پھر کیوں اس سے ملاقات کر رہے ہو؟ اس نے کہا اللہ تعالیٰ کے لیے اس سے محبت کرتا ہوں۔ فرشتے نے کہا اللہ تعالیٰ نے مجھے تمہاری طرف بھیجا ہے اور وہ تمہیں مطلع کرتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ تم سے محبت کرتا ہے اور اس نے تمہارے لیے جنت واجب کر دی ہے۔ (۳)

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

أَذْنُ عَدُوِّ الدِّيمَانِ الْحُبُّ فِي اللَّهِ

ایمان کی رسیوں میں سے سب سے زیادہ مضبوط رسی

وَالْبُغْضُ فِي اللَّهِ (۴)

اللہ تعالیٰ کے لیے محبت اور اللہ تعالیٰ کے لیے نفرت کرنا ہے۔

اسی لیے واجب ہے کہ آدمی کے کچھ دشمن ہوئے چاہیں جن سے وہ اللہ تعالیٰ کے لیے دشمنی رکھتا ہو جیسے اس کے دوست اور بھائی ہوتے ہیں جن سے اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرتا ہے۔

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۹۱ کتاب الزکوٰۃ

(۲) جامع ترمذی ص ۲۹۲ ابواب البر

(۳) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۷۱ کتاب البر

(۴) مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۱ ص ۲۸ حدیث ۱۰۴۹۲

ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک نبی کی طرف وحی بھیجی کہ تم نے دنیا میں جو نہ بد و تقویٰ اختیار کیا اس کا فوری بدلہ آرام کی صورت میں مل گیا تم نے لوگوں سے قطع تعلق کر کے مجھ سے تعلق جوڑا تو میری وجہ سے تم معزز ہو گئے لیکن کیا تم نے میری وجہ سے کسی سے دشمنی بھی کی ہے؟ اور کیا میری خاطر کسی سے دوستی بھی لگائی ہے؟

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اللَّهُمَّ رَجْعِلْ لِفَاجِرٍ عَلَى مِنَّةٍ فَتَرْجَاهُ
مِنِّي مَحَبَّةً۔ (۱)

یا اللہ! مجھے کسی فاجر کا احسان مند نہ کرنا کہ تو اسے میری محبت عطا کر دے۔

ایک روایت میں ہے اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ اگر آپ تمام آسمانوں اور زمین والوں کی عبادت کے برابر عبادت کریں لیکن اللہ تعالیٰ کے لیے کسی سے محبت اور اللہ تعالیٰ کے دشمنی نہ رکھیں تو یہ عبادت آپ کو کچھ فائدہ نہ دے گی۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا نافرمان لوگوں سے دشمنی کے ذریعے اللہ تعالیٰ کی محبت حاصل کرو ان سے دُوری کے ذریعے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرو اور ان سے ناراضگی کے باعث اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرو۔ انہوں نے عرض کیا اسے روح اللہ! ہم کس کی مجلس اختیار کریں؟ آپ نے فرمایا ان لوگوں کے ہمیشہ بنو جن کو دیکھنے سے اللہ تعالیٰ یاد آجائے اور ان کی گفتگو سے تمہارے ائمال میں اضافہ ہو نیز ان کے عمل سے آخرت کی رغبت پیدا ہو۔

گذشتہ خبروں میں مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی فرمایا اسے ابن عمران! بیدار ہو شیار رہو، اور اپنے پیے دوست طلب کرو اور جو دوست اور ساتھی میری خوشی پر تمہارا موافق نہ ہو وہ تمہارا دشمن ہے۔ اللہ تعالیٰ نے حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ اے داؤد! کیا بات ہے کہ میں آپ کو الگ تھلاک دیکھتا ہوں؟ انہوں نے عرض کیا یا اللہ! میں نے تیری خاطر مخلوق کو چھوڑ دیا ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے داؤد علیہ السلام، ہوشیار رہیں اور اپنے آپ کے لیے دوست تلاش کریں اور جو دوست نبیری مسرت پر آپ کی موافقت نہ کرے اس سے دوستی نہ لگائیں وہ آپ کا دشمن ہے وہ آپ کے دل کو سخت کر دے گا اور آپ کو مجھ سے دور کر دے گا۔

حضرت داؤد علیہ السلام کے واقعات میں ہی ہے انہوں نے عرض کیا اے میرے رب! کس طرح ہو گا کہ سب لوگ مجھ سے محبت کریں اور میرے ساتھ معاملہ بھی سلامت رہے؟

اللہ تعالیٰ نے فرمایا لوگوں کے ساتھ اچھے اخلاق سے پیش آؤ اور میرے ساتھ معاملے کو بھی اچھا رکھو، بعض روایات میں ہے فرمایا دنیا والوں سے دنیوی طور طریقے اپناؤ اور آخرت والوں سے آخرت کے طریقوں کو اپناؤ۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
 بے شک اللہ تعالیٰ کے لئے ان تم میں سے سب سے زیادہ محبوب وہ لوگ ہیں جو دوسروں سے محبت کرتے اور وہ ان
 سے محبت کرتے ہیں اور سب سے زیادہ برے لوگ وہ ہیں جو چیل خور ہیں اور مسلمان بھائیوں کے درمیان تفریق ڈالتے ہیں^(۱)
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

اللہ تعالیٰ کا ایک فرشتہ ہے جس کا نصف آگ سے اور نصف برف سے بنا ہوا ہے وہ کہتا ہے یا اللہ! جس طرح
 تو نے برف اور آگ میں الفت پیدا کی ہے اسی طرح اپنے نیک بندوں کے دلوں کو بھی جوڑ دے (۲)
 نیز آپ نے ارشاد فرمایا :

”جو شخص اللہ تعالیٰ کے لیے کسی کو بھائی بنانا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت میں ایک درجہ بنانا ہے (۳)
 آپ نے فرمایا :

بام محبت کرنے والے سرخ یا قوت کے ایک ستون پر ہوں گے اور اس ستون کے سرے پر مئزر ہزار کھڑکیاں ہوں گی
 وہ اہل جنت کی طرف جھانکیں گے تو ان سے جنتی اس طرح روشن ہوں گے جس طرح اہل دنیا سورج سے روشنی حاصل کرتے ہیں،
 چنانچہ جنتی کہیں گے ہمیں بے چلتا کہ ہم ان لوگوں کو دیکھیں جو اللہ تعالیٰ کے لیے ایک دوسرے سے محبت کرتے ہیں تو
 اب ان سے جنتیوں کو اس طرح چمک حاصل ہوگی جس طرح سورج کی روشنی ہوتی ہے، ان پر سبز ریشمی لباس ہوگا اور ان
 کی پیشانیوں پر کھاسرگا کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے لیے ایک دوسرے سے محبت کرتے تھے۔ (۴)

اقوال صحابہ و تابعین :

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں تمہیں (اسلامی) بھائی بنانے چاہیں وہ دنیا میں بھی تمہارے کام آئیں گے اور آخرت
 میں بھی، کیونکہ تم نے جنابیوں کی بات نہیں سنی وہ کہیں گے۔

پس ہمارے لیے نہ تو کوئی سفارش ہے اور نہ کوئی گہرا
 دوست۔
 حَمِيم (۵)

(۱) الترغیب والترہیب جلد ۲ ص ۱۰۰ کتاب الادب

(۲) سنن الترمذی جلد ۶ ص ۱۲۲ حدیث ۱۵۱۴۲

(۳) الفردوس بحوالہ الخطاب جلد ۴ ص ۱۲۲ حدیث ۶۴۱۱

(۴) مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۱ ص ۴۵ حدیث ۱۵۹۴۸

(۵) قرآن مجید سورہ شعراء آیت ۱۰۰، ۱۰۱

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کی قسم اگر تم دن کو روزہ رکھو اور اسے افطار نہ کرو اور رات کو قیام کرو سو نے کے قریب نہ جاؤ اور وقفے وقفے سے اللہ تعالیٰ کے راستے میں مال خرچ کرو تو جس دن میں مروت کا اگر اس دن میرے دل میں اطاعت خداوندی کرنے والوں کی محبت اور نافرمان لوگوں سے نفرت نہیں ہوگی تو مجھے ان اعمال سے کچھ فائدہ نہ ہوگا۔

حضرت ابن سہاک رحمہ اللہ نے فوت ہوئے کہا۔
 ”اے اللہ! تو جانتا ہے کہ جب میں گناہ کار تھا تیری نافرمانی کرتا تھا تو تیرے فرمانبردار بندوں سے محبت تو کرتا تھا یا اللہ! میرے اسی عمل کو اپنے قرب کا ذریعہ بنا دے۔“

اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے اس کے خلاف یوں فرمایا۔

”اے ابن آدم! مجھے کسی کا یہ قول فائدہ نہیں دے گا کہ انسان اسی کے ساتھ ہوتا ہے جس سے محبت کرتا ہے کیونکہ اعمال کے بغیر نیک لوگوں کے ساتھ مل نہیں سکتے کیونکہ یہود و نصاریٰ اپنے انبیاء کرام سے محبت کرتے تھے لیکن وہ ان کے ساتھ نہیں ہیں یہ اس بات کی طرف سے اشارہ ہے کہ بعض یا کل اعمال میں نیک لوگوں کی موافقت سے خالی محبت نفع نہیں دیتی۔ حضرت فضیل رحمہ اللہ نے اپنے بعض کلام میں فرمایا۔

ہائے افسوس! تم جنت الفردوس میں رہنا اور اللہ تعالیٰ کے گھر میں انبیاء کرام، صدیقین اور شہداء کے ساتھ اس کا پڑوس چاہتے ہو لیکن بناؤ کس عمل کے ذریعے جو تم نے کیا ہو؟ تم نے کس خواہش کو چھوڑا ہے؟ کس غصے کو پیسا ہے؟ کون سے قطع رحم کرنے والے سے صلہ رحمی کی ہے؟ تم نے اپنے مسلمان بھائی کی کون سی غلطی معاف کی ہے؟ تم نے اپنے کون سے رشتہ دار سے اللہ تعالیٰ کی خاطر دوری اختیار کی ہے؟ اور کس غیر رشتہ دار کو اللہ تعالیٰ کی خاطر اپنے قریب کیا ہے؟

ایک روایت میں ہے اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ آپ نے میرے لیے کوئی عمل نہیں کیا انہوں نے عرض کیا یا اللہ! میں نے تیرے لیے نماز پڑھی، روزہ رکھا، صدقہ اور زکوٰۃ دی اللہ تعالیٰ نے فرمایا بے شک تمہارا آپ کے لیے دلیل ہے، روزہ ڈھال ہے صدقہ سایہ ہے، زکوٰۃ نور ہے، بتائیے آپ نے خالص میرے لیے کیا عمل کیا؟ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا یا اللہ! مجھے بتا تیرے لیے کونسا عمل ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے موسیٰ! کیا آپ نے کبھی میری خاطر کسی سے دوستی لگائی؟ کسی سے میری وجہ سے دشمنی کی؟ چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام سمجھ گئے کہ سب سے افضل عمل اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرنا اور اللہ تعالیٰ کے لئے دشمنی رکھنا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں۔

اگر کوئی شخص کعبہ شریف کی دیوار اور مقام ابراہیم کے درمیان کھڑا ہو کر ستر سال اللہ تعالیٰ کے لیے عبادت کرے تو اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اسے اس کے ساتھ اٹھائے گا جس سے وہ محبت کرتا ہے۔

حضرت حسن رحمہ اللہ فرماتے ہیں فاسق سے قطع تعلق کرنا قرب خداوندی کا ذریعہ ہے۔

ایک شخص نے حضرت محمد بن واسع رحمہ اللہ سے کہا کہ میں آپ سے اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرتا ہوں انہوں نے فرمایا جس کی خاطر تم مجھ سے محبت کرتے ہو وہ تم سے محبت کرنے پھر رُخ پھیرتے ہوئے دعا مانگی اے اللہ! میں اس بات سے تیری پناہ چاہتا ہوں کہ تیری وجہ سے مجھ سے محبت کی جائے اور تو مجھ سے نفرت کرے ایک شخص حضرت داؤد طائی رحمہ اللہ کے پاس حاضر ہوا انہوں نے فرمایا کیا کام ہے؟ اس نے کہا آپ کی زیارت کرنے آیا ہوں، انہوں نے فرمایا تم نے تو زیارت کر کے اچھا کام کیا لیکن جب مجھ سے پوچھا جائے گا کہ تو کون ہے جس کی زیارت کی جاتی ہے؟ کیا تو زہدین میں سے ہے؟ اللہ کی قسم نہیں کیا عبادت گزار لوگوں میں سے ہے؟ اللہ کی قسم نہیں کیا صالحین میں سے ہے؟ قسم بخدا نہیں۔ تو اس وقت میری حالت کیا ہوگی؟ پھر آپ نفس کو ملامت کرنے اور جھڑکنے لگے، آپ فرما رہے تھے۔ جوانی میں تو نافرمان تھا اب ریاکار ہو گیا ہے۔ اللہ کی قسم ریاکار، فاسق سے بھی برا ہے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا جب تم میں کسی سے کوئی مسلمان بھائی محبت کرے تو اسے مضبوطی سے پکڑے کیونکہ ایسے لوگ کم ملتے ہیں۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ فرماتے ہیں جب اللہ تعالیٰ کے لیے ایک دوسرے سے محبت کرنے والے باہم ملاقات کرتے وقت خوش ہوتے ہیں تو ان کے گناہ اس طرح جھڑتے ہیں جیسے موسم خزاں میں درختوں کے پتے خشک ہو کر گرتے ہیں۔ حضرت فضیل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کسی آدمی کا اپنے مسلمان کی طرف مودت و رحمت کے ساتھ دیکھنا عبادت ہے۔

انوت کا مفہوم نیردینی اور دینی بھائی چارے میں فرق

جان لو کہ اللہ تعالیٰ کے لیے محبت اور اس کے لیے دشمنی ایک دقیق بات ہے ہم جو کچھ ذکر کریں گے اس کے ذریعے اس سے پردہ کھل جائے گا۔ محبت کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو اتفاقاً ہو جاتی ہے جیسے پڑوسی ہونے کے باعث کسی مکتب میں یا مدرسہ یا بازار میں یا بادشاہ کے دروازے پر یا سفر میں اکٹھے ہونے سے۔

دوسری وہ جو اپنے اختیار اور ارادے سے اپنائی جاتی ہے ہم اسے ہی بیان کرنا چاہتے ہیں کیونکہ دینی بھائی چارہ اسی قسم میں شامل ہے اس لیے کہ ثواب ان کاموں پر ملتا ہے جو انسان اپنے اختیار سے کرتا ہے اور اسی کی رغبت دی جاتی ہے۔ محبت کا مطلب ایک دوسرے کا ہم مجلس ہونا، مل جل جانا اور پڑوسی بننا ہے اور آدمی کسی دوسرے سے یہ باتیں تب ہی چاہتا ہے جب اس سے محبت کرتا ہے کیونکہ جس سے محبت نہ ہو اس سے پرہیز کیا جاتا ہے اور دوری اختیار کی جاتی ہے، اس سے میل جول کا قصد نہیں کیا جاتا۔

اور حسن سے محبت ہوتی ہے تو یا اس کی ذات کی وجہ سے محبت کی جاتی ہے اس لیے نہیں کہ اسی کے ذریعے محبت تک پہنچے اور مقصود کوئی دوسرا ہوتا ہے یا اس لیے محبت کی جاتی ہے کہ وہ محبوب تک پہنچنے کا وسیلہ ہوتا ہے اور

یہ محبوب یا تو دنیا اور اس سے حاصل ہونے والے فوائد تک محدود ہوتا ہے یا آخرت سے متعلق ہوتا ہے یا اس کا تعلق اللہ تعالیٰ سے ہوتا ہے تو یوں یہ چار قسمیں ہوں گی۔

اقسامِ محبت

پہلی قسم:

پہلی قسم کی محبت یہ ہے کہ تم کسی آدمی سے اس کی ذات کی وجہ سے محبت کرو۔ یہ ممکن ہے یعنی وہ تمہارے نزدیک ذاتی طور پر محبوب ہو یعنی تم اسے دیکھ کر یا اس کی معرفت یا اخلاق کا مشاہدہ کر کے لذت حاصل کرو اس لیے کہ تمہارے نزدیک وہ حسن و جمال کا پیکر ہے۔ اور جو شخص کسی کے جمال کا ادراک و شعور رکھتا ہے اس کے نزدیک ہر عین چیز لذیذ ہوتی ہے اور ہر لذیذ چیز محبوب ہوتی ہے اور لذت کا تعلق کسی کو حسین سمجھنے سے ہے اور حسین تب سمجھا جاتا ہے جب طبیعتوں میں مناسبت اور موافقت ہو پھر وہ جسے آدمی اچھا سمجھتا ہے وہ یا تو ظاہر صورت کے اعتبار سے حسین سمجھا جاتا ہے یعنی اس کی شکل و صورت اچھی ہے یا باطنی صورت کی وجہ سے اچھا سمجھا جاتا ہے مطلب یہ کہ وہ عقل کامل اور اخلاق حسنہ کا مالک ہے اور حسن اخلاق کا تعلق اچھے اعمال سے ہوتا ہے اور کمال عقل کا تعلق علم کی عمادگی سے ہوتا ہے اور یہ تمام امور عقل سلیم کے نزدیک اچھے ہیں اور میں چیز کو اچھا سمجھا جائے اس سے لذت حاصل کی جاتی ہے اور وہ محبوب ہوتی ہے۔

بلکہ دلوں کی باہمی محبت میں تو اس سے بھی ایک گہری بات ہے کیونکہ بعض اوقات دو آدمیوں کے درمیان اچھی صورت کے علاوہ بھی محبت مضبوط ہوتی ہے اسی طرح ظاہری اور باطنی حسن نہ ہونے کی وجہ سے بھی باہم دوستی ہوتی ہے، اس کی وجہ باطنی مناسبت ہے جو الوافقت پیدا کرتی ہے کیونکہ کسی چیز کی مشابہت فطری طور پر اس کی طرف کھینچتی ہے اور باطنی مشابہتیں پوشیدہ ہیں اور ان کے اسباب بہت دقیق ہیں ان پر مطلع ہونا انسان کے بس میں نہیں ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو یوں تعبیر فرمایا:

الَّذِي أَحْبَبْتُ مُجْتَدِّدًا فَمَا تَعَارَفَ

مِنْهَا اُتْلَفَ وَمَا تَنَاسَلَتْ مِنْهَا

اُخْتَلَفَ۔ (۱)

موجہیں مجتمع لشکر ہیں ان میں سے جو ایک دوسرے سے

متعارف ہیں وہ ایک دوسرے سے محبت کرتی ہیں اور

جو ایک دوسرے کو پہچانتی نہیں ہیں وہ الگ رہتی ہیں۔

عدم پہچان، ایک دوسرے کی ضد ہونے کا نتیجہ ہے اور باہم محبت اس تناسب کا نتیجہ ہے جسے تعارف سے تعبیر کیا

جاتا ہے۔

بعض روایات میں یوں ہے۔
 اَلْاَرْوَاحُ جُنُودٌ مُّجَنَّدَةٌ تَلْقَى قَتْلًا
 فی الممکات (۱)
 بعض علما کرام نے اسی سے کنایہ کرتے ہوئے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ارواح کو پیدا فرمایا تو ان میں سے بعض کے ٹکڑے
 کئے اور انہیں عرش کے گرد پھرایا تو ان ٹکڑوں میں سے جن دو جوڑوں نے وہاں ایک دوسرے کو پہچانا وہ دنیا میں بھی
 ایک دوسرے سے ملتے ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
 اِنَّ اَرْوَاحَ الْمُؤْمِنِيْنَ كَيَلْتَقِيْنَ عَلٰی
 مَسِيرَتِهِمْ يَوْمَ مَا رَاٰ اَحَدُهُمَا صَاحِبَهُ
 قَطَّ - (۲)
 بے شک دو مومنوں کی رُوحیں ایک دن کی مسافت پر
 باہم ملتی ہیں حالانکہ ان میں ایک نے بھی دوسرے کو دیکھا
 نہیں ہوتا۔

ایک روایت میں ہے کہ مکہ مکرمہ میں ایک عورت لوگوں کو ہنسایا کرتی تھی اور مدینہ طیبہ میں ایک دوسری عورت بھی یکہ مکرمہ
 والی عورت مدینہ طیبہ آئی اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی خدمت میں حاضر ہو کر انہیں ہنسایا انہوں نے پوچھا تم کہاں ٹھہری ہو تو
 اس نے اپنی سہیلی کا ذکر کیا ام المومنین نے فرمایا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سچ فرمایا ہے کہ رُوحیں ایک دوسرے
 سے ملتی ہوئی شکر ہیں۔ (۳)

اس سلسلے میں حق بات یہ ہے کہ مشاہدہ اور تجربہ اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ جب در آدمیوں میں کوئی مناسبت ہو تو
 اس وقت باہمی محبت پیدا ہوتی ہے اور طبیعتوں اور اخلاق میں ظاہری اور باطنی طور پر مناسبت ایک معلوم امر ہے۔
 وہ اسباب جو اس مناسبت کو پیدا کرتے ہیں انسان کے بس میں نہیں کہ ان پر مطلع ہو سکے۔ زیادہ سے زیادہ کوئی بخوبی
 لوگوں نامعقول بات کہہ سکتا ہے کہ جب ایک کا زائچہ دوسرے کے زائچے کی تسدیس یا تثلیث پر ہو تو موافقت اور محبت کی دلیل
 ہے اور یہ مناسبت اور محبت کا تقاضا کرتا ہے لیکن جب اس کے مقابل یا ترمیم پر ہو تو یہ باہمی دشمنی اور نفرت کا متقاضی
 ہے اگر یہ بات یوں سچی ہو کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کی تخلیق میں جو طریقہ جاری فرمایا ہے وہ بھی اسی طرح ہے تو
 اصل مناسبت کی نسبت اس میں اشکال زیادہ ہو گا تو جس چیز کا راز انسان کے لیے ظاہر نہیں ہوتا اس میں غور و خوض

(۱) کنز العمال جلد ۹ ص ۲۴۷ حدیث ۲۴۷۲۱

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۲۲۰ روایات عربین العاص

(۳) صحیح بخاری جلد اول ص ۶۹ کتاب الاشیاء

کرنے کی کیا ضرورت ہے اور نہیں تو سب کچھ علم دیا گیا ہے۔ اور ہیں اس کی تصدیق کے لیے تجربہ اور مشاہدہ ہی کافی ہے۔ ایک حدیث شریف میں ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اگر کوئی مومن ایسی مجلس میں جائے جس میں ایک موافق اور ایک مومن ہو تو وہ اس مومن کے پاس جا کر بیٹھے گا اور اگر کوئی منافق کسی مجلس میں جائے جہاں ایک موافق اور ایک منافق ہو تو وہ منافق کے پاس جا کر بیٹھے گا۔ (۱)

یہ اس بات پر دلالت ہے کہ جو چیز کسی دوسری چیز کے مشابہ ہوتی ہے وہ طبعی طور پر اس کی طرف کھینچی جاتی ہے اگرچہ اسے اس کا شعور نہ ہو حضرت مالک بن دینار رحمہ اللہ فرماتے تھے کہ دس آدمیوں میں جب دو آدمی ایک بات پر متفق ہوتے ہیں تو ان میں سے ایک میں دوسرے کا وصف ہوتا ہے اور انسانوں کی جنس، پرندوں کی جنس کی طرح ہوتی ہے اور پرندوں کی دو قسمیں اڑنے میں ایک دوسرے کی موافقت اس لیے کرتی ہیں کہ ان کے درمیان کوئی مناسبت ہوتی ہے۔ ایک دفعہ آپ نے ایک کورے کے ساتھ کبوتر کو اڑتے ہوئے دیکھا تو اس پر تعجب ہوا فرمایا یہ دونوں متفق ہیں لیکن ان کی شکلیں مختلف ہیں پھر وہ دونوں اڑے تو دیکھا کہ دونوں ننگرے تھے آپ نے فرمایا اسی وجہ سے یہ دونوں باہم متفق ہیں اسی لیے کسی دانا آدمی نے کہا ہے کہ ہر شخص اپنی شکل سے مانوس ہوتا ہے جیسا کہ ہر پرندہ اپنے ہم جنس کے ساتھ اڑتا ہے اور جب دو آدمی کچھ عرصہ ساتھ نہیں اور ان کی حالت ایک جیسی نہ ہو تو وہ ضرور جدا ہو جائیں گے۔ یہ ایک منطقی بات ہے لیکن شعرا نے اسے معلوم کیا چنانچہ ایک شاعر نے کہا۔

کسی نے پوچھا کہ تم ایک دوسرے سے جدا کیسے ہو گئے تو میں نے انصاف بھری بات کہی کہ وہ میرا ہم شکل نہ تھا پس میں اس سے جدا ہو گیا کیونکہ لوگ ایک جیسے ہوتے ہیں تو باہمی محبت ہوتی ہے۔

اس سے ظاہر ہوا کہ انسان کبھی کسی کی ذات کی وجہ سے اس سے محبت کرتا ہے کسی فوری یا تاخیر سے ملنے والے نفع کی وجہ سے نہیں بلکہ صرف اس مجاہد اور مناسبت کی وجہ سے جو باطنی طبیعتوں اور پوشیدہ اخلاق میں ہوتی ہے محبت کی اس قسم میں حسن کی وجہ سے محبت کرنا بھی داخل ہے، جب کہ مقصود شہوت کا پورا کرنا نہ ہو۔ کیونکہ اچھی صورتیں آنکھوں میں لذت پیدا کرتی ہیں اگرچہ شہوت بالکل نہ ہوتی کہ پھلوں، شگوفوں، کلیوں، سرخی آمیز سیبوں، جاری پانی اور سبزے کو دیکھ کر آنکھوں کو لذت حاصل ہوتی ہے حالانکہ اس چیز کی ذات کے علاوہ یہاں کوئی دوسری غرض نہیں ہوتی۔ اس محبت میں اللہ تعالیٰ کے لیے محبت داخل نہیں بلکہ یہ فطری اور نفسانی خواہش کے اعتبار سے ہے اور یہ محبت، خیر مسلم کو بھی ہو سکتی ہے البتہ اس کے ساتھ کوئی مذموم غرض مل جائے تو یہ مذموم ہوتی ہے جیسے کسی خوش شکل سے تنکیل

شہوت کے لیے محبت کرنا ہے کیونکہ یہ جائز نہیں اور اس کے ساتھ کوئی بری غرض نہ ہو تو جائز ہے نہ قابلِ تعریف ہے اور نہ ہی قابلِ مذمت کیونکہ محبت کی تین صورتیں ہیں محمود ہوگی یا مذموم یا مباح یعنی اس کی تعریف کی جائے اور نہ ہی مذمت۔
دوسری قسم :

کسی سے اس لیے محبت کرے کہ اس کے ذریعے کسی دوسری ذات کو حاصل کرے پس یہ محبوب تک پہنچنے کا وسیلہ ہوگا جو اس کے علاوہ ہے، اور محبوب کا وسیلہ بھی محبوب ہوتا ہے اور جس سے کسی دوسرے کے لیے محبت کی جائے تو حقیقی محبوب وہ دوسرا ہی ہوتا ہے لیکن محبوب تک پہنچنے کا راستہ بھی محبوب ہوتا ہے اسی لیے لوگ سونے اور چاندی سے محبت کرتے ہیں حالانکہ ان دونوں سے کوئی غرض نہیں ہوتی کیونکہ یہ نہ تو کھاتے جاتے ہیں اور نہ ہی پہنے جاتے ہیں لیکن یہ دونوں کئی محبوب چیزوں کا وسیلہ ہیں تو بعض لوگوں سے اس طرح محبت کی جاتی ہے جس طرح سونے اور چاندی سے محبت ہوتی ہے کیونکہ وہ مقصود کے لیے وسیلہ ہوتے ہیں ان لوگوں کے ذریعے مقام و مرتبہ یا مال یا علم حاصل ہوتا ہے جیسے بادشاہ سے اس لیے محبت کی جاتی ہے کہ اس کے مال اور مرتبے سے نفع حاصل کیا جائے اور اس کے خاص لوگوں سے محبت اس لیے کی جاتی ہے تاکہ وہ اس کا مال اچھے طریقے پر پیش کریں اور اس کے دل میں اس کے لیے جگہ بنائیں۔ تو جس تک پہنچنے کے لیے اس شخص سے محبت کی جاتی ہے اگر اس کا فائدہ دنیا تک محدود ہے تو اس سے محبت، اللہ تعالیٰ کے لیے نہیں ہوگی اور اگر اس کا فائدہ صرف دنیوی نہ ہو لیکن اس کا مقصود صرف دنیا کا حصول ہو جیسے شاگرد کا اپنے استاد سے محبت کرنا تو یہ بھی اللہ تعالیٰ کے لیے محبت سے خارج ہے کیونکہ یہ شخص اس سے صرف اس لیے محبت کرتا ہے تاکہ اپنی ذات کے لیے علم حاصل کر سکے تو اس کا محبوب علم ہے پس اگر علم سے قرب خداوندی مقصود نہ ہو بلکہ اس کے ذریعے مقام و مرتبہ، مال اور مخلوق کے نزدیک قبولیت حاصل کرنا مقصود ہو تو اس کا محبوب مرتبہ اور قبولیت ہے اور علم اس کا وسیلہ ہے اور استاد علم کا وسیلہ ہے لہذا یہاں کوئی بھی بات اللہ تعالیٰ کے لیے محبت قرار نہیں پائی کیونکہ یہ تمام امور تو ان لوگوں سے بھی مقصود ہوتے ہیں جو اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لاتے۔

پھر اس کی دو قسمیں ہیں ایک مذموم ہے اور دوسری مباح ہے۔ اگر مذموم مفاد کا حصول مقصود ہو مثلاً ہمعصر لوگوں کو نیچا دکھانا، بیبیوں کا مال نہرب کرنا اور قاضی بن کر رعایا کو ستانا وغیرہ تو یہ محبت مذموم ہے اور اگر اس کے ذریعے جائز مقصد تک پہنچنا ہو تو یہ محبت بھی مباح ہوگی۔ گویا وسیلہ کا حکم دہی ہوگا جو اصل مقصود کا ہے کیونکہ یہ اس کے تابع ہے ذاتی طور پر قائم نہیں ہے۔

تیسری قسم :

جس سے محبت کی جائے تو اس کی ذات کی وجہ سے نہیں بلکہ غیر کی وجہ سے ہو اور وہ غیر دنیوی مفادات میں سے نہ ہو بلکہ آخرت کے فوائد کی طرف لڑے یہ بھی ظاہر بات ہے اس میں کوئی گہرائی نہیں مثلاً ایک شخص اپنے استاد یا مرشد

سے اس لیے محبت کرتا ہے کہ اس کے ذریعے حصول علم اور اچھے عمل تک پہنچتا ہے۔ اور علم سے آخرت کی کامیابی مقصود ہے یہ شخص ان لوگوں میں شامل ہے جو اللہ تعالیٰ کے لیے ایک دوسرے سے محبت کرتے ہیں اسی طرح جو شخص اپنے شاگرد سے محبت کرتا ہے کہ وہ اس سے علم حاصل کرتا ہے اور اس کے واسطے اسے رتبہ تعلیم ملتا ہے اور اس کے ذریعے وہ آسمان کی بادشاہی میں تعظیم کے درجہ تک پہنچتا ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے فرمایا۔

”جو شخص علم حاصل کرتا ہے اور عمل کرتا ہے وہ آسمان کی بادشاہی میں عظیم کہلاتا ہے“ اور تعلیم شاگرد کے ذریعے پوری ہوتی ہے تو اس صورت میں یہ (شاگرد) اس کمال کا آلہ ہے پس اگر وہ اس سے اس لیے محبت کرے کہ یہ اس درجہ کمال تک پہنچنے کا آلہ ہے کہ اس کے سینے کو اس کے لیے کھتی بنایا گیا اور یہ اس کی ملکوت آسمانی میں مرتبہ تعظیم کا سبب ہے تو یہ شخص بھی اللہ تعالیٰ سے محبت کرنے والا ہوگا۔

بلکہ جو شخص اپنا مال اللہ تعالیٰ کے لیے صدقہ کرتا ہے اور مہمانوں کو جمع کرتا ہے ان کے لیے اچھے اچھے کھانے تیار کرتا ہے اور اس سے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرنا چاہتا ہے اب وہ کسی ماہر بادری سے اس لیے محبت کرتا ہے کہ وہ کھانا اچھا پکاتا ہے تو یہ بھی اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرنے والوں میں سے ہے۔ اسی طرح اگر وہ اس آدمی سے محبت کرے جو اس کی طرف سے مسکین تک صدقہ پہنچا دے تو یہ بھی اس سے اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرتا ہے۔

بلکہ ہم اس پر اضافہ کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ جب وہ اس آدمی سے محبت کرتا ہے جو اس کی خدمت کرتا ہے مثلاً اس کے کپڑے دھوتا ہے، گھر کی صفائی کرتا ہے اور کھانا پکاتا ہے اور یوں اسے علم و عمل کے لیے فارغ رکھتا ہے اور اس آدمی کا اس سے خدمت لینا اس مقصد کے تحت ہے کہ یہ عبادت کے لیے فراغت حاصل کرے تو یہ اس شخص سے اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرتا ہے۔

بلکہ اس سے بھی بڑھ کر ہم یوں کہتے ہیں کہ اس آدمی سے محبت کرنا جو اس پر اپنا مال خرچ کرتا ہے اور لباس اور زینت کے ذریعے اس کی غمخواری کرتا ہے بلکہ اس کی تمام دینی اغراض کو پورا کرتا ہے اور ان تمام کاموں سے اس کا مقصد اس کو اس علم و عمل کے لیے فارغ رکھنا ہوتا ہے جو قرب خداوندی کا ذریعہ ہے تو یہ بھی اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرنے والا ہے۔ ہمارے بزرگوں کی ایک جماعت کی کفالت مال داروں کی ایک جماعت کرتی تھی تو یہ دونوں یعنی غم خواری کرنے والے اور جن کی غمخواری کی گئی، اللہ تعالیٰ کے لیے ایک دوسرے سے محبت کرتے ہیں۔

بلکہ اس سے بھی بڑھ کر ہم یوں کہتے ہیں کہ جو شخص نیک عورت سے نکاح کرتا ہے تاکہ اس کے ذریعے شیطان کے دوسروں سے بچے اور اپنے دین کی حفاظت کرے یا اس سے نیک اولاد پیدا ہو اور عورت سے اس نے محبت کرتا ہے کہ وہ ان دینی امور کا آلہ اور ذریعہ ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرنے والا ہے اور اس سلسلے میں احادیث آئی ہیں۔ (۱) کہ اہل دیال پر خرچ کرنے کا اجر و ثواب ملتا ہے حتیٰ کہ اس لقمے کا بھی جسے وہ اپنی بیوی کے منہ میں

ڈالتا ہے (۱)

بلکہ ہم کہتے ہیں کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی محبت اس کی رضا کی محبت اور آخرت میں اس کی ملاقات کی چاہت میں مشہور ہے جب وہ کسی اور سے محبت کرے تو بھی وہ اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرنے والا شمار ہوگا کیونکہ اس کے بارے میں یہی تصور ہوتا ہے کہ وہ جن سے بھی محبت کرتا ہے اپنے محبوب کے ساتھ اس کی مناسبت کی وجہ سے کرتا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی رضا بلکہ اس سے بھی بڑھ کر سمجھتے ہیں کہ جب اس کے دل میں دو محبتیں جمع ہو جائیں ایک اللہ تعالیٰ کی محبت اور دوسری دنیا کی محبت اور کسی دوسرے شخص میں بھی یہ دونوں باتیں جمع ہو جائیں حتیٰ کہ یہ اس مقام تک پہنچ جائے کہ اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ اور دنیا دونوں تک پہنچا جائے تو جب اس وجہ سے اس سے محبت کرے کہ اس میں دونوں باتوں کی صلاحیت ہے تو یہ اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرنے والا ہے جیسا کہ کوئی شاگرد اپنے استاد سے محبت کرتا ہے جو اسے دین بھی سکھاتا ہے اور مالی امداد کے ذریعے اس کے دینی کاموں میں بھی کفایت کرتا ہے تو اس سے محبت کرتا ہے کیونکہ اس (شاگرد) کی طبیعت میں دینی راحت اور سعادت آخرت دونوں کی طلب ہے اور یہ (استاذ) ان دونوں باتوں تک پہنچانے کا وسیلہ ہے یہ بھی اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرتا ہے اللہ تعالیٰ سے محبت کرنے کے لیے یہ شرط نہیں کہ دینی فائدہ پر بالکل محبت نہ کرے کیونکہ انبیاء کرام علیہم السلام کو جس دعا کا حکم دیا گیا ہے اس میں دنیا اور آخرت دونوں کو جمع کیا گیا جیسے یہ دعا ہے۔

”اے ہمارے رب! ہمیں دنیا سے بھلائی اور آخرت سے بھلائی عطا فرما“

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی دعا میں یوں کہا۔

اللَّهُمَّ لَا تُشْمِتْ بِيْ عَدُوِّيْ وَلَا تَسُوْءْ بِيْ صَدِيْقِيْ وَلَا تَجْعَلْ مُصِيْبَتِيْ لِدِيْنِيْ وَلَا تَجْعَلِ الدُّنْيَا اَكْبَرَ هَمِّيْ۔

اے اللہ! میرے دشمن کو مجھ پر ہنسنے کا موقع نہ دے اور میری وجہ سے میرے دوست کو برائی نہ پہنچا میرے دین میں میری مصیبت نہ کرنا اور نہ دنیا کو میرا سب سے اہم مقصد بنانا۔

تو دشمن کی ہنسی اور تمسخر کو دور کرنا دینی امور میں سے ہے اور آپ نے یہ نہیں فرمایا کہ دنیا کو میرا مقصد بالکل نہ بنانا بلکہ فرمایا کہ اسے میرا سب سے بڑا مقصد نہ بنانا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں دعا مانگی۔

اللَّهُمَّ إِنِّيْ أَسْأَلُكَ رَحْمَةً أَنْتَ بِهَا تُشْرِفُ كَرَامَتِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ۔

یا اللہ! میں تجھ سے ایسی رحمت کا سوال کرتا ہوں جس کے ذریعے دنیا اور آخرت میں تیری کرامت کا شرف حاصل کر سکوں۔

(۲)

(۱) مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۹ ص ۲۰۰ کتاب الادب

(۲) جامع ترمذی ص ۲۰۴ ابواب الدعوات

ہیز آپ نے یوں بھی دعا فرمائی۔

اللّٰهُمَّ عَافِنِي مِنَ بَلَدِكِ الدُّنْيَا وَبَلَدِكَ الْآخِرَةِ۔ یا اللہ! مجھے دنیا کی آزمائش اور آخرت کی آزمائش سے

عافیت عطا فرما۔ (۴)

خلاصہ یہ کہ جنب آخرت میں سعادت کا حصول، اللہ تعالیٰ کی محبت کے خلاف نہیں تو دنیا میں سلامتی، صحت، کفایت اور کرامت محبت خداوندی کے منافی کیسے ہوگی۔ دنیا اور آخرت دو ممالک کا نام ہے اور ان میں سے ایک، دوسری کی نسبت قریب ہے تو یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ انسان آئندہ کل کے فوائد کو پسند کرے اور آج پسند نہ کرے اور کل کے لیے اس وجہ سے پسند کرتا ہے کہ وہ عنقریب دائمی حالت ہو جائے گی۔ تو دائمی حالت کا مطلوب ہونا بھی ضروری ہے۔

البتہ دینی فوائد کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو آخرت کے حصوں کے خلاف ہیں اور ان کے لیے رکاوٹ ہیں اور یہ وہ ہیں جن سے انبیاء و کرام علیہم السلام نے اجتناب کیا اور یہ ہیز کرنے کا حکم دیا۔

اور دوسری قسم وہ ہے جو آخرت کے منافی نہیں ہیں اور نہ وہ ہیں جن سے ممانعت نہیں ہے جیسے نکاح صحیح اور عدل کھانا وغیرہ تو جو باتیں آخرت کے خلاف ہیں عقل مند آدمی پر لازم ہے کہ انہیں ناپسند کرے ان سے محبت نہ کرے یعنی عقل و شعور کے ساتھ ناپسند کرے طبعی طور پر نہیں جیسے کسی بادشاہ کی ملکیت سے لذت کھانے کھانا جب کہ اسے معلوم ہو کہ کھانے کی صورت میں ہاتھ یا گردن کاٹ دی جائے گی یہ مقصد نہیں کہ وہ طبعی طور پر لذت کھانے کو پسند نہیں کرتا اور اگر کھائے گا تو اسے لذت حاصل نہ ہوگی کیونکہ یہ محال ہے بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کی عقل اسے اس اقدام سے روکتی ہے۔ اور اس ناپسندیدگی کی وجہ وہ نقصان ہے جو اس سے متعلق ہے۔

اس بات کا مقصد یہ ہے کہ اگر شاگرد اپنے استاد سے اس لیے محبت کرتا ہے کہ وہ اس کی خیر خواہی کرتا اور اسے تعلیم دیتا ہے یا استاد اپنے شاگرد سے اس لیے محبت کرے کہ وہ اس سے سیکھتا اور اس کی خدمت کرتا ہے اور ان میں سے ایک فوری فائدہ ہے جب کہ دوسرا آخری ہے۔ تو یہ اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرنے والوں میں شمار ہوں گے۔ لیکن اس کے لیے ایک شرط ہے وہ یہ کہ اگر وہ اسے علم سے منع کر دے یا اس سے علم حاصل کرنا مشکل ہو جائے تو اس وجہ سے اس کی محبت کم ہو جائے تو جس بات کے نہ پائے جانے کی وجہ سے اس کی محبت کم ہوئی وہ اللہ تعالیٰ کے لیے ہے۔ اور اسے اس کے مطابق اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کا ثواب ملے گا اور اس بات سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ تم کسی انسان سے اپنی ان اغراض کی بنیاد پر محبت کرو جو اس سے متعلق ہیں اگر بعض مقاصد نہ پورے ہوں تو تمہاری محبت بھی کم ہو جائے گی اور زیادہ ہو جائے گی تو وہ بھی بڑھ جائے گی۔ اور تم جس قدر سولے سے محبت کرتے ہو چاندی سے اس قدر نہیں ہوتی اگرچہ دونوں کی مقدار برابر ہو

کیونکہ سونا جن مقاصد تک پہنچا ہے وہ ان سے زیادہ ہیں جو چاندی سے حاصل ہوتے ہیں تو اسی صورت میں غرض کے بڑھنے سے محبت بھی بڑھتی ہے اور دینی اور اخروی اغراض کا جمع ہونا محال نہیں ہے اور یہ سب اللہ تعالیٰ کے لیے محبت میں داخل ہیں اسی طرح محبت میں جو اضافہ ہوگا اگر ایمان نہ ہوتا تو یہ اضافہ نہ ہوتا تو یہ اضافہ بھی اللہ تعالیٰ کے لیے محبت قرار پاتا ہے تو اگرچہ یہ دقیق ہے مگر کیا ہے۔

جریری کہتے ہیں لوگوں نے پہلے زمانے میں دین کے ساتھ معاملہ کیا تو اس کا حال پتلا ہو گیا دوسرے زمانے میں وفا کے ساتھ معاملہ کیا تو وہ پتلا ہو گیا تیسرے زمانے میں مروت کے ساتھ معاملات کئے تو مروت ختم ہو گئی ثواب خوف اور رغبت ہی باقی رہ گئے ہیں۔

چوتھی قسم:

اللہ تعالیٰ کے لیے اور محض اسی کی خاطر محبت کرے علم و عمل حاصل کرنے کے لیے نہ ہو اور نہ اس کی ذات کے علاوہ کسی اور بات تک پہنچنا چاہتا ہو یہ سب سے اعلیٰ درجہ ہے اور یہ سب سے گہرا اور مشکل ہے۔ اور یہ قسم بھی ممکن ہے کیونکہ غلبہ محبت کے آثار یہ ہیں کہ محبوب سے آگے بڑھ کر ہر اس چیز تک پہنچے جو محبوب سے تعلق رکھتی ہے اور اس کے مناسب ہے اگرچہ دور ہو۔ جو آدمی کسی شخص سے بہت زیادہ محبت کرتا ہے تو وہ اس انسان کے محب سے بھی محبت کرتا ہے اور اس کے محبوب سے بھی، بلکہ اس کے خدام سے بھی محبت کرتا ہے اسی طرح جو آدمی کسی کے محبوب کی تعریف کرے اس سے بھی محبت کرتا ہے نیز جو چیز اس کے محبوب کی رمتا کا باعث بنے اس سے بھی محبت کرتا ہے حتیٰ کہ بقیہ بھی ولید نے کیا۔

جب مومن کسی دوسرے مومن سے محبت کرتا ہے تو اس سکتے سے بھی محبت کرتا ہے اور واقعی یہی بات ہے عاشق لوگوں کے حالات کا تجربہ اس بات پر گواہ ہے نیز شعراء کے اشعار بھی اس کی تصدیق کرتے ہیں اسی لیے وہ اپنے محبوب کے کپڑوں اور موزوں کی حفاظت کرتا ہے اور اس کو یادگار بنا دیتا ہے محبوب کے مکان، محلے اور پڑوسی سے محبت کی جاتی ہے حتیٰ کہ مجنون بن عامر نے کہا۔

میں، بیلے کے علاقے سے گزرتا ہوں تو دیواروں کو بوسے دیتا ہوں اس علاقے کی الفت سے میل دل نہیں تڑپتا بلکہ میں اس کی محبت میں ایسا کرتا ہوں جس نے وہاں سکونت اختیار کی۔ تو مشاہدہ اور تجربہ اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ محبت، محبوب کی ذات سے بڑھ کر اس کے ارد گرد کی اشیاء اور جو کچھ اس کے مناسب ہے، سب تک پہنچ جاتی ہے نیز جن کو اس سے مناسبت ہوتی ہے اگرچہ دور کا تعلق ہو وہ ان سے محبت کرتا ہے۔ کیونکہ یہ فرط محبت کا خاصہ ہے۔ انسان محض محبت کافی نہیں اور محبت محبوب سے پھیلتی ہوئی اس کے تمام تعلقات تک جاتی ہے اور یہ بات محبت کی فراوانی اور قوت کی وجہ سے ہوتی ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ کی محبت جب دل پر غالب آجاتی ہے اور قوت حاصل کرتی ہے حتیٰ کہ

اس پر قابض ہو جاتی ہے اور فریفتگی و شیفٹنگ کی حد تک پہنچ جاتی ہے تو وہ اس کے علاوہ تمام موجودات تک پھیلی ہوئی ہے کیونکہ ذاتِ خداوندی کے علاوہ جو کچھ ہے وہ سب اس کی قدرت کے آثار ہیں۔ اور جو شخص کسی انسان سے محبت کرتا ہے وہ اس کی صفت، کتابت اور تمام افعال سے محبت کرتا ہے اسی لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جنب کوئی نیا پھل لایا جاتا ہے تو آپ اسے آنکھوں سے ملتے اور اس کی عزت کرتے اور فرماتے اس کا زمانہ ہمارے رب کے قریب ہے (۱) اللہ تعالیٰ کی محبت بعض اوقات اس وجہ سے ہوتی ہے کہ اس کے وعدوں کی سچی امید اور آخرت میں اس کی نعمتوں کی توقع ہوتی ہے اور بعض اوقات اس کی گذشتہ عنایات اور طرح طرح کی نعمتوں کی وجہ سے ہوتی ہے اور کبھی اس کی ذات کی وجہ سے ہوتی ہے کوئی دوسری بات پیش نظر نہیں ہوتی اور یہ محبت سب قسم کی محبتوں سے زیادہ گہری اور اعلیٰ ہے اور اس کی تحقیق نجات دینے والے امور کے بیان میں محبت کے ذکر میں آئے گی۔ ان شاء اللہ تعالیٰ۔

اللہ تعالیٰ کی محبت جس صورت میں ہو جب وہ مضبوط ہوتی ہے تو نہ اس چیز کی طرف متعدی ہوتی ہے جسے اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی قسم کا بھی تعلق ہوتا ہے حتیٰ کہ اس چیز تک بھی پہنچتی ہے جو ذاتی طور پر تکلیف دہ اور ناپسندیدہ ہوتی ہے لیکن محبت کی فراوانی تکلیف کے احساس کو کمزور کر دیتی ہے اور محبوب کے عمل کی خوشی اور اس کا ارادہ اگرچہ تکلیف کے ساتھ ہی ہو تکلیف کے احساس کو ڈھانپ لیتا ہے اور یہ اس طرح ہے جیسے محبوب کے مارنے یا چٹکی بھرنے سے اگرچہ وہ سزا کے طور پر ہو خوشی ہوتی ہے کیونکہ محبت کی قوت ایسی خوشی پیدا کرتی ہے جس سے تکلیف کا احساس کم ہو جاتا ہے۔ ایک جماعت اللہ تعالیٰ کی محبت میں انتہا کو پہنچ گئی اور انہوں نے کہا کہ ہم تکلیف اور نعمت میں کوئی فرق محسوس نہیں کرتے کیوں کہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور ہم اسی بات پر خوش ہوتے ہیں جس میں اس کی رضا ہوتی ہے حتیٰ کہ کسی بزرگ نے یوں کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ کی معصیت کے بعد بخشش بھی حاصل ہو تو میں اسے بھی نہیں چاہتا حضرت سمنون رحمہ اللہ نے فرمایا یا اللہ مجھے تیرے سوا کچھ بھی نہیں چاہیے تو جس طرح چاہیے مجھے آزمائے۔

اس کی تحقیق محبت کے بیان میں آئے گی۔

مقصود یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے محبت میں جب قوت پیدا ہوتی ہے تو اس کے نتیجے میں ہر اس شخص سے محبت ہو جاتی ہے جو علم یا عمل کے ذریعے اللہ تعالیٰ کے حق کو قائم کرتا ہے اور ہر اس آدمی سے محبت ہو جاتی ہے جس میں اچھے اخلاق یا آداب شرع جیسی پسندیدہ صفات پائی جاتی ہیں۔ جو شخص آخرت سے محبت کرتا اور اللہ تعالیٰ کا محبوب ہے جب اسے دو قسم کے آدمیوں یعنی ایک عالم عابد اور دوسرے جاہل فاسق کی حالت بتائی جائے تو اس کا قلبی میلان عالم و عابد کی طرف ہوتا ہے پھر ایمان کی مضبوطی اور کمزوری کے اعتبار سے یہ میلان بھی کمزور یا مضبوط ہوتا ہے نیز اس محبت کے مطابق ہوتا

جو انسان کو اللہ تعالیٰ سے ہوتی ہے وہ کمزور ہر یا قوی۔ اگر وہ لوگ غائب بھی ہوں تب بھی یہ میلان پایا جاتا ہے حالانکہ وہ جانتا ہے کہ اسے ان دونوں سے نہ بھلائی پہنچ سکتی ہے اور نہ برائی نہ دنیا میں اور نہ آخرت میں۔ یہ وہ محبت ہے جو خالصتاً اللہ تعالیٰ کے لیے ہے اور اس میں کوئی غرض نہیں ہوتی۔ وہ اس شخص سے اس لیے محبت کرتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سے محبت کرتا ہے اور اس لیے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا پیہ بندہ ہے اور وہ اس سے محبت کرتا ہے نیز اس لیے بھی کہ وہ اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مشغول رہتا ہے البتہ جب یہ میلان کمزور ہو تو اس کا اثر ظاہر نہیں ہوتا اور اس کے ثواب و اجر کا ظہور بھی نہیں ہوتا اور جب مضبوط ہوتا ہے تو وہ اسے دوستی اور مال، جان اور زبان سے مدد پر ابھارتا ہے اور اس سلسلے میں جس طرح محبت خداوندی میں لوگ ایک دوسرے سے مختلف ہوتے ہیں اس سلسلے میں بھی ان میں تفاوت ہوتا ہے۔

اگر محبت صرف اسی وجہ سے کی جاتی ہے کہ محبوب سے فی الحال یا مستقبل میں کچھ حصہ ملے تو فورت شدہ علماء اور عبادت گزار بندوں، صحابہ کرام اور تابعین بلکہ انبیاء کرام (علیہم السلام) سے محبت کا کوئی تصور نہ ہوتا۔ حالانکہ ہر دین دار مسلمان کے دل میں ان لوگوں کی محبت پوشیدہ ہے اور جب کوئی دشمن ان پاکیزہ شخصیات میں سے کسی کے خلاف زبان طعن دراز کرتا ہے تو اس وقت غصے کی حالت میں یہ محبت ظاہر ہوتی ہے اور جب کوئی شخص ان لوگوں کی تعریف کرتا ہے تو یہ محبت خوشی کی صورت میں ظاہر ہوتی ہے۔ اسی طرح جب ان کی خوبیوں کا ذکر ہوتا ہے اس وقت بھی مسلمان خوش ہوتے ہیں۔ اور یہ سب اللہ تعالیٰ کے لیے محبت ہے کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کے خاص بندے ہیں اور جو آدمی کسی بادشاہ یا خوبصورت آدمی سے محبت کرتا ہے تو اس سے خاص افراد اور خدمت گاروں بلکہ وہ جن جن سے محبت کرتا ہے، یہ ان سب سے محبت کرتا ہے لیکن محبت کا امتحان اس وقت ہوتا ہے جب نفسانی مفادات سے مقابلہ ہو، اور بعض اوقات یہ محبت غالب ہو جاتی ہے کہ نفس کے لیے صرف وہی حصہ باقی رہتا ہے جو محبوب کا حصہ ہے ایک شاعر نے اسے یوں بیان کیا ہے۔

میں اس (محبوب) کا وصال چاہتا ہوں اور وہ مجھ سے جلدائی کا ارادہ کرتا ہے تو میں اس کے ارادے کی خاطر اپنے ارادے کو چھوڑ دیتا ہوں۔ (۱)

اور کسی دوسرے شخص نے یوں کہا۔

”اور جب زخم میں تمہاری رفا ہو تو اس سے تکلیف نہیں پہنچتی۔“

بعض اوقات محبت کی وجہ سے بعض خواہشات کو چھوڑا جاتا ہے اور بعض کو ترک نہیں کیا جاتا جیسے کوئی شخص اپنے محبوب کو اپنے مال کے نصف یا تہائی یا دسویں حصے میں شریک کرتا ہے تو مالوں کی مقدار، محبت کے ترازو ہیں۔ کیونکہ محبوب کے درجہ کا پتہ اس محبوب چیز سے معلوم ہوتا ہے جسے اس کے مقابلے میں چھوڑ دیا جاتا ہے پس جس شخص کا دل مکمل طور پر کسی کی محبت کے

(۱) اَرِیْدُ وِصَالَہٗ وَیُبْرِیْدُہِجْرِی ۔ فَاتْرُکُ مَا اَرِیْدُ لِمَا یُبْرِیْدُ ۔

سمندر میں غوطہ زن ہوا اس کے لیے اس کے علاوہ کوئی محبوب باقی نہیں رہتا اس لیے وہ اپنے لیے کچھ بھی نہیں چھوڑتا جیسے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اپنے لیے اپنے اہل و مال میں سے کچھ نہ چھوڑا اپنی صاحبزادہ جو آپ کی آنکھوں کی ٹھنڈک تھیں، سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ کے حوالے کر دیں اور اپنا تمام مال بھی خرچ کر دیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے اور آپ کے پاس حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ بیٹھے ہوئے تھے ان پر ایک کبیل رکھتا جس کے دونوں پہلوؤں کو سینے پر ایک کانٹے (وغیرہ) سے ملا رکھا تھا کہ حضرت جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور انہوں نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے سلام پیش کیا اور عرض کیا یا رسول اللہ کیا وجہ ہے میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر ایسا کبیل رکھتا ہوں جسے کانٹے کے ذریعے جوڑ رکھا ہے؟ آپ نے فرمایا انہوں نے اپنا مال فتح سے پہلے مجھ پر خرچ کر دیا ہے۔ انہوں نے عرض کیا آپ انہیں میری طرف سے سلام پیش کر دیں اور ان سے فرمائیں کہ آپ کا رب آپ سے پوچھتا ہے کہ کیا آپ اس فقر میں مجھ سے راضی ہیں یا ناراض؟ راوی فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا۔

اے ابوجبر رضی اللہ عنہ یہ جنیر علیہ السلام ہیں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کو سلام کہتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ پوچھتا ہے کیا آپ اس فقر کی حالت میں مجھ سے راضی ہیں یا ناراض؟ راوی فرماتے ہیں یہ سن کر حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ رو پڑے اور عرض کیا میں اپنے رب سے ناراض ہو سکتا ہوں؟ میں اپنے رب سے راضی ہوں میں اپنے رب سے راضی ہوں (۱) نتیجہ یہ ہوا کہ جو آدمی کسی عالم یا عابد سے محبت کرتا ہے یا کسی ایسے شخص سے محبت کرتا ہے جو علم یا عبادت یا کسی اچھے کام میں رغبت رکھتا ہے تو وہ اس سے اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرتا ہے اور اسے محبت کے انداز سے پراہر و ثواب ملے گا۔ تو یہ اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کی تشریح اور درجات ہیں اور اسی سے اللہ تعالیٰ کے لیے کسی سے نفرت کرنے کا حکم بھی واضح ہو جاتا ہے لیکن ہم اسے الگ بیان کرتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ کے لئے کسی سے دشمنی کرنا

جان لو کہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرتا ہے اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے لیے دشمنی بھی رکھے کیونکہ جب تم کسی

شخص سے اس لیے محبت کرتے ہو کہ وہ اللہ تعالیٰ کا اطاعت گزار بندہ ہے اور اللہ تعالیٰ کا محبوب ہے تو اگر کوئی اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرے تو ضروری ہے کہ اس سے نفرت کرو اس لیے کہ وہ اللہ تعالیٰ کا نافرمان ہے اور اس پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہے اور جو آدمی کسی سبب سے محبت کرتا ہے تو ضروری ہے کہ وہ اس سبب کی ضد کے باعث نفرت کرے یہ دونوں ایک دوسرے کو لازم ہیں جدا نہیں ہوتے۔ اور معاشرے میں محبت و نفرت کے سلسلے میں یہ معروف اور رائج ہے لیکن محبت

اور بغض دونوں دل کی خفیہ بیماریاں ہیں اور غلبہ کے وقت ظاہر ہوتی ہیں اور جب محبت کرنے والوں کی طرف سے قرب و موافقت کے اعمال اور نفرت کرنے والوں کی طرف سے دُوری اور مخالفت کے اعمال ظاہر ہوتے ہیں تو یہ سامنے آتی ہیں جب یہ فعل صورت میں سامنے آئیں تو محبت کو امواتہ اور دشمنی کو معادات کہا جاتا ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے فرمایا حدیث میں ہے۔

هَلْ دَاكِبَتْ فِي وَلِيٍّ وَهَلْ عَادَيْتَ فِي عَدُوٍّ
کیا تم نے میرے لیے میرے ولی سے دوستی کی اور میرے لیے میرے دشمن کو دشمن سمجھا۔

یہ بات اس حق میں واضح ہے جس کی اطاعت ہی تمہارے لئے ظاہر ہو تو تم اس سے محبت کرنے پر قادر ہو گے یا صرف اس کا فسق و فجور اور بد اخلاقی ظاہر ہو تو اس سے دشمنی پر قادر ہو گے لیکن جب عبادات اور گناہ مخلوط ہوں تو بات مشکل ہوگی کیوں کہ تم کہو گے کہ میں بغض و محبت کو کیسے جمع کروں ان دونوں میں تو تناقض ہے اسی طرح ان کا نتیجہ یعنی موافقت و مخالفت اور دوستی اور دشمنی بھی ایک دوسرے کے خلاف ہیں۔

تو میں کہتا ہوں اللہ تعالیٰ کے حق میں یہ باتیں ایک دوسرے کے خلاف نہیں جیسے بشری خصلتوں میں تناقض نہیں کیوں کہ جب ایک آدمی میں کئی خصلتیں جمع ہو جائیں جن میں سے بعض پسندیدہ اور بعض مکروہ ہوں تو تم اس سے بعض اعتبارات سے محبت کرتے ہو اور بعض وجہ سے نفرت کرتے ہو جس آدمی کی خوبصورت بدکار بیوی ہو یا اس کا بیٹا سمجھدار اور خدمت گار ہو لیکن فاسق ہو تو وہ بعض وجہ سے اس سے محبت کرتا ہے اور کسی وجہ سے نفرت کرتا ہے اور اس طرح وہ دو حالتوں کے درمیان تیسری حالت ہوتا ہے کیونکہ جب کسی کے لیے تین بیٹے فرض کئے جائیں جن میں سے ایک سمجھدار نیک ہو، دوسرا گندہ من اور نافرمان ہوں اور تیسرا گندہ من لیکن نیک ہو یا سمجھدار نافرمان ہو تو ان کے ساتھ اس کی تین مختلف حالتیں ہوں گی کیوں کہ ان کی خصلتوں میں اختلاف ہے اسی طرح جب کسی شخص پر گناہ اور نافرمانی غالب ہو، دوسرے پر فرمانبرداری غالب ہو اور جس میں دونوں باتیں ہوں تو تینوں کی نسبت سے حالت مختلف ہوگی۔ یعنی ہر صفت کو تم اس کا حصہ دو گے نفرت کی صورت میں ہو یا محبت کی صورت میں۔ اس کی طرف توجہ کرنے یا پیچھے پھیرنے کی صورت میں، اس کی مجلس اختیار کرنے یا قطع تعلق کی صورت میں اور اسی طرح جو کام اس سے صادر ہوئے ہیں اس حساب سے اس کے ساتھ رویہ اختیار کیا جاتا ہے اگر تم کہو کہ ہر مسلمان کا اسلام، اطاعت ہی ہے، لہذا اس کے اسلام کے باوجود اس نے کس طرح نفرت کروں!

تو میں کہتا ہوں تم اس کے مسلمان ہونے کی وجہ سے اس سے محبت کرو اور گناہ کی وجہ سے اس سے نفرت کرو۔ اور تم اس کے ساتھ ایسی حالت میں رہو کہ اگر تم اسے کافرا یا فاجر پر قیاس کرو تو ان دونوں کے درمیان فرق پاؤ اور یہ تقریباً اسلام کی وجہ سے محبت اور اس کے حق کی ادائیگی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ کے حق میں کرتا ہی اور اس کی اطاعت کو اس طرح سمجھو جس طرح تمہارے حق کو نقصان پہنچانا یا پورا کرنا ہے۔ تو جو آدمی کسی کام میں تمہاری موافقت کرے اور دوسری بات میں تمہاری مخالفت کرے تو تم اس کے ساتھ ایک ایسی حالت میں رہو جو نہ راضگی اور نہ مماندی، توجہ اور اعراض، محبت اور

نفرت کے درمیان ہو اور اس کی عزت میں اس قدر مبالغہ نہ کرو جس طرح اس کی عزت میں کرتے ہو جو تمام اغراض میں تمہاری موافقت کرتا ہے اور اس کی توہین میں اس قدر مبالغہ نہ کرو جس طرح تم اس کی توہین میں مبالغہ کرتے ہو جو تمام امور میں تمہاری مخالفت کرتا ہے پھر اس درمیان راستے میں کبھی توہین کی طرف میلان ہوتا ہے جب جرم کا غلبہ ہو اور کبھی حسن سلوک اور اعزاز و اکرام کی طرف میلان ہوتا ہے جب موافقت کا غلبہ ہو۔ تو جو آدمی اللہ تعالیٰ کی اطاعت بھی کرتا ہے اور نافرمانی بھی، اس کے ساتھ اسی طرح کا معاملہ ہونا چاہیے کبھی اس سے خوشی کا اور کبھی ناراضگی کا اظہار کرے۔

اگر تم کو کہ نفرت کا اظہار کیسے ممکن ہوگا؟ تو میں کہتا ہوں نہ بانی طور پر اس کی صورت یہ ہے کہ کسی وقت اس کے ساتھ گفتگو کرنے سے ٹک جائے اور کسی وقت اس پر سختی کرے اور سخت کلام کرے اور عملاً اس کی صورت یہ ہے کہ کسی وقت اس کی بددوسے ہاتھ کھینچنے اور کسی وقت اس کے کاموں کو خراب کرنے اور اس کی مذمت پر مبنی کام کرے اور ان میں سے بعض بعض کے مقابلے میں سخت ہیں اور یہ امور اس حساب سے انجام پائیں جس قدر اس شخص میں فسق و فجور اور نافرمانی پائی جاتی ہے۔ اور اگر ایسی لغزش ہو جس کے بارے میں معلوم ہو کہ وہ اس پر نادم ہے اور اصرار نہیں کرتا تو اس پر پردہ ڈالنا اور حیم پوشی کرنا بہتر ہے۔ لیکن جس صغیرہ پاکیرہ گناہ پر وہ ڈٹ جائے تو اگر وہ شخص ایسا ہو کہ تمہارے اور اس کے درمیان پکی دوستی اور صحبت ہو تو اس کا الگ حکم ہے جو عنقریب آئے گا۔ اور اس سلسلے میں علماء کا اختلاف ہے اور اگر تمہارے درمیان دوستی پکی نہ ہو تو نفرت کا اظہار ضروری ہے یعنی یا تو اس سے منہ پھیر لیں اور دور رہیں اور اس کی طرف توجہ کم کریں یا اس کو ہلکا سمجھیں اور سخت کلامی سے پیش آئیں اور منہ پھرنے کی نسبت یہ سخت بات ہے اور یہ گناہ کی سختی اور نرمی کے اعتبار سے ہے۔ اسی طرح فعل کے بھی دو درجے ہیں ایک یہ کہ اس کی مدد اور دوستی وغیرہ ختم کر دیں اور یہ سب سے کم درجہ ہے اور دوسرا یہ ہے کہ اس کے مقاصد کو خراب کرنے کی کوشش کریں جیسے نفرت کرنے والے دشمن کرتے ہیں اور یہ ضروری ہے لیکن یہ اسی صورت میں ہو جب اس کے لیے گناہ کا راستہ خراب ہو جائے اور اگر اس کا کوئی اثر نہ ہو تو چھوڑ دیں۔ اس کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص شراب نوشی کرتا ہے اور اس نے ایک غورت کو نکاح کا پیغام دیا ہے کہ اگر اس سے نکاح ہو جائے تو لوگ اس کے مال حسن اور مرتبے پر رشک کریں لیکن یہ نکاح اسے شراب نوشی سے نہیں روک سکتا اور نہ ہی اسے اس کی ترغیب دیتا ہے اب اگر تم اس حالت میں ہو کہ اس کی مدد کر کے اس کی غرض کو لوہا کر سکتے ہو اور اس کی غرض کو ختم کرنے کی طاقت بھی رکھتے ہو تو اب اسے پریشان کرنا ضروری نہیں لیکن جہاں تک اس کی مدد کا تعلق ہے تو اگر تم اس کے گناہ کی وضیعت سے غصے میں آ کر مدد کرنا چھوڑ دو تو کوئی حرج نہیں لیکن ترک مدد واجب نہیں کیونکہ ہو سکتا ہے تمہاری نیت یہ ہو کہ اس کی مدد کر کے اس کے لیے نرمی کا سلوک کیا جائے اور شفقت ظاہر کی جائے تاکہ وہ تمہاری دوستی کا اعتقاد رکھے اور تمہاری نصیحت کو قبول کرے۔ تو یہ اچھی بات ہے۔

اگر تمہارے لیے یہ بات ظاہر نہ ہو لیکن تم محض اس کے حق اسلام کی وجہ سے اس کے کسی کام پر مدد نہ کرو تو یہ منع نہیں ہے۔

بلکہ یہ بہت اچھا ہے جب کہ اس کا گناہ تمہاری حق تلفی ہو یا تمہارے کسی متعلق کے حق کو نقصان پہنچا یا ہو۔ اس سلسلے میں قرآن پاک کی آیت نازل ہوئی۔
ارشاد خداوندی ہے :

وَلَا يَأْتِلُ أُولُو الْقُرْبَىٰ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ
أَنْ يُؤْتُوا أُولِيَ الْقُرْبَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ
فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أُولَٰئِكَ جُنتُ
أَنْ يُغْفَرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ
(۱۱)

اور تم میں سے جو فضیلت اور کشادگی والے ہیں وہ قرابت
داروں، مساکین اور اللہ تعالیٰ کے راستے میں ہجرت
کرنے والوں کو دینے سے قسم نہ کھائیں بلکہ انہیں چاہیے
کہ معاف کر دیں اور درگزر کریں کیا تم نہیں چاہتے کہ اللہ
تعالیٰ تمہیں بخش دے اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے

یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب واقعہ انکرام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا پر تہمت لگائی گئی تھی اس سے واقعہ انک
جھوٹا من گھڑت واقعہ کہا جاتا ہے اس میں مسطح بن اثاثہ نے حصہ لیا اور گفتگو کی تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے قسم کھائی کہ
آپ اس سے رفاقت و نرمی ختم کر دیں گے اور آپ مال کے ذریعے اس کی مدد کیا کرتے تھے تو مسطح کے ایک بہت بڑے جرم
کے باوجود یہ آیت نازل ہوئی حقیقت یہ ہے کہ اس سے بڑا جرم کیا ہو سکتا ہے کہ حرم رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے سلسلے میں زبان
درازی کی جائے اور ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ عقیقہ رضی اللہ عنہا کے بارے میں کوئی شخص زبان کھولے لیکن چوں کہ
اس واقعہ کے ذریعے گویا حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو نقصان پہنچا یا گیا تھا اور ظالموں کو معاف کر دینا اور برائی کرنے
والوں سے احسان کا سلوک کرنا صدیقین کے اخلاق سے ہے اور جو آدمی تم پر ظلم کرے اس سے احسان کرنا اچھا ہے
لیکن جو آدمی دوسروں پر ظلم کرے اور اس سے احسان کرنا اچھا ہے لیکن جو آدمی دوسروں پر ظلم کرے اور اس کے
ذریعے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرے اس سے احسان کا سلوک اچھا کام نہیں کیونکہ ظالم سے اچھا سلوک مظلوم کے ساتھ برے
سلوک کی طرح ہے جب مظلوم کے حق کی رعایت کرنا زیادہ بہتر ہے اور ظالم سے بچاتے ہوئے اس کے دل کی ڈھارس
بندھانا اللہ تعالیٰ کے ہاں ظالم کے دل کو مضبوط کرنے سے بہتر ہے لیکن جب تم خود مظلوم ہو تو تمہارے حق میں بہتر
یہ ہے کہ اپنا حق معاف کر دو اور درگزر کرو۔

ہمارے اسلاف کے نافرمان لوگوں سے اظہار نفرت کے مختلف طریقے تھے لیکن اس بات پر سب کا اتفاق ہے کہ
ظالموں اور بدعتیوں سے نفرت کا اظہار کیا جائے اسی طرح ہر اس شخص سے بھی نفرت کی جائے جو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی ایسے

گناہ کے ساتھ کرتا ہے جو اس سے دوسروں کی طرف بڑھتی ہے لیکن جو آدمی ایسا گناہ کرے جو اس کی ذات تک محدود ہو تو ان (اسلاف) میں سے بعض نے ایسے تمام گناہ گاروں کو فطر رحمت سے دیکھا ہے لیکن ان میں سے بعض نے ان پر سخت اعتراض کیا اور ان سے قطع تعلق فرمایا۔

حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تو انکا بڑا کو بھی چھوٹی سی بات پر چھوڑ دیتے تھے حتیٰ کہ حضرت یحییٰ بن معین نے فرمایا کہ میں کسی سے کچھ نہیں مانگتا لیکن جب بادشاہ میرے پاس کچھ بھیجے تو میں نے لیتا ہوں تو آپ نے انہیں چھوڑ دیا اور انہوں نے حضرت حارث محاسبی کو معتزلہ کے رد میں کتاب تصنیف کرنے پر چھوڑ دیا اور فرمایا کہ تم پر لازم تھا کہ پہلے ان کے اعتراضات پیش کرتے اور لوگوں کو ان پر غور و فکر کی دعوت دیتے پھر ان کا رد کرتے اسی طرح انہوں نے ابو ثور سے ملنا جلنا ترک کر دیا کیونکہ انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی کا مفہوم از خود بیان کیا تھا۔

إِنَّ اللَّهَ خَلَقَ آدَمَ عَلَى صُورَتِهِ۔
بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو اپنی یا
ان کی صورت پر پیدا فرمایا۔ (۱)

تو یہ ایسا معاملہ ہے جو نیت کے بدلنے سے بدلتا رہتا ہے اور نیت، حالات کے بدلنے سے بدلتی ہے مگر دل میں یہ بات غالب ہو کہ لوگوں کی مجبوری اور عاجزی کو دیکھا جائے نیز یہ کہ جو کچھ ان کے مقدر میں ہے وہ اس کے لیے مسخر کئے گئے ہیں تو یہ بات ان سے دشمنی اور بغض کے معاملے میں سستی پیدا کرتی ہے اور اس کی بھی دلیل ہے۔ لیکن بعض اوقات اس کے ساتھ براہینت (منافقت) آجاتی ہے اور عام طور پر گناہوں سے چشم پوشی کا باعث منافقت اور دلوں کی رعایت ہوتی ہے، اور یہ ڈر ہوتا ہے کہ انہیں نفرت پیدا ہو جائے گی۔ اور بعض اوقات شیطان کسی غبی بوقوف آدمی پر معاملہ مشتبہ کر دیتا ہے تو وہ اسے فطر رحمت سے دیکھنے لگتا ہے تو اس کی کسوٹی یہ ہے کہ اگر اس نے خاص اسی کے حق کو مارا ہے تو اس پر فطر رحمت کرنے اور رکھے کہ میں تقدیر کا پابند ہوں اور تقدیر اس سے پرہیز کا فائدہ نہیں دے گی اور وہ یہ طریقہ کیے اختیار نہیں کرے گا جب کہ اس پر لکھ دیا گیا ہے تو اس صورت میں بعض اوقات حقوق اللہ کی خلاف ورزی میں بھی چشم پوشی کرتے ہوئے یہ نیت صحیح ہوتی ہے۔ اور اگر اپنی حقوق تلفی پر غصہ آئے لیکن اللہ تعالیٰ کے حق پر ڈاکہ ڈالا جائے تو شفقت رحم کرنے لگے تو ایسا شخص منافق ہے اور شیطان کے جال میں پھنسا ہوا ہے اس سے آگاہ رہنا چاہیے۔

اگر تم کہو کہ نفرت کے اظہار میں کم از کم درجہ قطع تعلق اور اعراض کرتا ہے اور اس سے دوستی اور اس کی مدد کو چھوڑ دیتا ہے تو کیا یہ امور واجب ہیں اور ایسا نہ کرنے سے بند گناہ گار ہوتا ہے؟

میں کہتا ہوں ظاہری علم کے مطابق انسان اس عمل کا مکلف نہیں اور نہ یہ اس پر واجب ہے ہم جانتے ہیں کہ جو لوگ

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانے میں شراب پیتے تھے اور بے حیائی کے کام کرتے تھے ان سے تعلقات بالکل ختم نہیں کئے جاتے تھے بلکہ ان میں سے بعض کو سخت تنبیہ کی جاتی اور اس سے نفرت کا اظہار کیا جاتا اور بعض سے نہ اعراض کیا جاتا اور نہ انہیں کچھ کہا جاتا اور بعض کو رحمت بھری نگاہ سے دیکھا جاتا اور ان کا بائیکاٹ کوئی فائدہ نہ دیتا۔

یہ دینی بابرک باتیں ہیں جن میں آخرت کی طرف جانے والوں کے راستے مختلف ہیں اور ہر ایک کا عمل اس کی حالت اور وقت کے تقاضے کے مطابق ہوتا ہے، اور ان امور میں حالات کا تقاضا یہ ہے کہ یہ مکروہ بھی ہوتے ہیں اور مستحب بھی اور ان باتوں کا تعلق فضائل کے درجہ میں ہے حرام یا واجب کرتے سے نہیں کیوں کہ انسان اللہ تعالیٰ کی اصل معرفت اور اصل محبت کا سگفت ہے اور یہ محبوب سے غیر کی طرف متجاوز نہیں ہوتی۔

البتہ محبت کی زیادتی اور غلبہ ہو تو وہ دوسروں تک بھی پہنچتی ہے اور یہ صورت عوام کے لیے فتویٰ اور ظاہری تکلیف کے تحت نہیں آتی۔

قابل نفرت لوگوں کے مراتب اور ان سے معاملہ کی کیفیت

اگر تم کہو کہ علی طور پر بعض وعداوت ظاہر کرنا اگرچہ واجب نہیں لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ مستحب ہے اور منافران اور فاسق لوگوں کے مراتب مختلف ہیں تو ان سے معاملات کی قضیت کیسے حاصل ہوگی اور کیا ان سب سے ایک قسم کا طریقہ اختیار کیا جائے یا نہ؟

تو جان لو کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے خلاف کرنے والا یا تو اپنے عقیدے میں مخالفت کرتا ہے یا عمل میں اور عقیدے میں مخالفت کرنے والا یا تو بدعتی ہو گا یا کافر، اور بدعتی یا تو بدعت کی طرف بلاتا بھی ہے یا خاموش رہتا ہے اگر خاموش رہتا ہے تو عاجز ہونے کی وجہ سے یا اپنے اختیار سے، تو یوں اعتقاد میں فساد کی تین قسمیں ہوں گی۔

اعتقاد میں فساد کی اقسام

کافر :- اگر کافر محارب (لڑنے والا ہو) تو وہ قتل یا غلام بنائے جانے کا مستحق ہے اور ان دونوں سے بڑھ کر تو وہین آمیز سلوک نہیں ہوتا اور اگر ذمی ہے تو اسے صرف اس طرح تکلیف دینا جائز ہے کہ اس سے نہ پھیر لیا جائے اور اسے حقارت کی نظر سے دیکھا جائے مثلاً اسے نیک راستے پر چلنے پر مجبور کر دیا جائے نیز سلام میں ابتدا کو ترک کر دیا جائے اور جب وہ نہیں "السلام علیک" کہے تو تم صرف "وعلیک" کہہ دو اور بہتر یہی ہے کہ ان کے ساتھ میل جول اور کھانا پینا نہ اپناؤ خوش طبعی اور کھلے بندوں بات چیت جس طرح دوستوں کے ساتھ کی جاتی ہے، ان کے ساتھ اس طرح کا رویہ اختیار کرنا بہت زیادہ مکروہ ہے اور قریب ہے کہ وہ حرام تک پہنچ جائے۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا :

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ
يُولَدُونَ مِنْ حَارٍّ أَوْ لَبَنٍ أَوْ مِلْءٍ
أَبَاءُ صُلَاحٍ أَوْ أَبْنَاءُ هُمُ۔

(۱)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

الْمُسْلِمُ وَالْمُشْرِكُ لَا تَتَرَاؤُا نَافَا هُمَا۔

(۲)

تم ایسی قوم نہیں پاؤ گے جو اللہ تعالیٰ پر اور آخرت پر ایمان
رکھتے ہوں پھر وہ ان لوگوں سے دوستی لگائیں جو اللہ تعالیٰ
اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے مخالف ہیں اگرچہ وہ
ان کے آباؤ اجداد یا اولاد ہی کیوں نہ ہوں۔

مسلمان اور مشرک ایک دوسرے کی آگ نہ دیکھیں مطلب
یہ ہے کہ ایک دوسرے سے دور رہیں!

اور ارشاد خداوندی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ

أَوْلِيَاءَ۔ (۳)

اے ایمان والو! میرے اور اپنے دشمنوں کو دوست نہ
بنادو۔

بدعتی مبلغ :

وہ بدعتی جو بدعت کی طرف بلاتا ہے اگر اس بدعت کی وجہ سے کفر لازم آتا ہے تو اس شخص کا معاملہ ذمی سے بھی زیادہ سخت
ہے کیونکہ یہ شخص نہ توجہ یہ دینے کا اقرار کرتا ہے اور نہ اس کے لیے عقد ذمہ کا لحاظ ہوتا ہے اور اگر اس بدعت کی وجہ سے
کفر لازم نہیں آتا تو اللہ تعالیٰ کے ہاں اس شخص کا معاملہ یقیناً کافر کے معاملے سے ہلکا ہے لیکن کافر کے ہاں اس شخص کا معاملہ
یقیناً کافر کے معاملے سے ہلکا ہے لیکن کافر کے مقابلے میں اس کا رد زیادہ کیا جائے کیونکہ کافر کا شر اگے نہیں بڑھتا اس
لیے کہ مسلمانوں کو علم ہے کہ وہ کافر ہے لہذا وہ اس کی بات کی طرف متوجہ نہیں ہوتے وہ نہ تو اسلام کا دعویٰ کرتا ہے اور نہ
ہی سچے عقیدے کا۔

لیکن وہ بدعتی جو لوگوں کو بدعت کی دعوت دیتا ہے اس کا خیال یہ ہے کہ وہ حق کی طرف بلاتا ہے لہذا یہ شخص لوگوں
کی گمراہی کا باعث بنتا ہے اس وجہ سے اس کا نقصان شدید ہے لہذا اس سے بغض و عداوت کا اظہار، اس سے
قطع تعلق، اس کی تحقیر اور اس کی بدعت کی برائی بیان کرنا نیز اس سے لوگوں کو نفرت دلانا نہایت اہم مستحب ہے۔
اگر وہ تنہائی میں سلام کرے تو جواب دینے میں کوئی حرج نہیں اور اگر معلوم ہو کہ اس سے اعراض کرنے اور جواب نہ

(۱) قرآن مجید، سورہ مجادہ آیت ۲۳

(۲) سنن ابی داؤد جلد اول ص ۶۵ کتاب الجہاد

(۳) قرآن مجید، سورہ ممتحنہ آیت ۱

دینے کی وجہ سے وہ اس بدعت کو برا سمجھے گا اور اس کے باز آئے کے لیے یہ بات موثر ہوگی تو جواب نہ دینا بہتر ہے کیونکہ سلام کا جواب اگرچہ واجب ہے لیکن کسی ایسی چھوٹی غرض کی وجہ سے بھی اسے چھوڑنا چھوڑ سکتا ہے جس میں کوئی بھلائی ہو حتیٰ کہ جب آدمی حمام میں ہو یا قضا کے حاجت میں ہو تو سلام کا جواب ساقط ہو جاتا ہے اور اس شخص کو تنبیہ کرنا ان باتوں سے زیادہ اہم ہے۔ اور اگر وہ کسی جماعت میں ہو تو جواب نہ دینا بہتر ہے تاکہ لوگوں کو اس سے نفرت پیدا ہو اور ان کی نگاہوں میں اس کی بدعت کی گمراہی ظاہر ہو۔ اسی طرح اس پر احسان کرنے اور اس کی مدد کرنے سے بھی رکنا چاہیے خاص طور پر جب یہ بات لوگوں کے سامنے ظاہر ہو۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جو شخص کسی بدعتی کو چھڑکنا ہے اللہ تعالیٰ اس کے دل کو امن و امان سے بھر دیتا ہے (۱) اور جو آدمی کسی بدعتی کی توہین کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے اس دن اس میں رکھے گا جو بہت گھبراہٹ کا دن ہوگا۔ اور جو آدمی اس کے لیے نرمی اختیار کرتا ہے اس کی عزت کرتا ہے یا خدہ پشیمانی سے قنات ہے اس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کی توہین کی (۲)

عام بدعتی

ایک عام بدعتی جو دوسروں کو دعوت دینے کی طاقت نہیں رکھتا اور اس کی اقتدا کا خوف نہیں اس کا معاملہ آسان ہے تو بہتر یہ ہے کہ اس پر سختی یا اس کے ساتھ توہین آمیز سلوک نہ کیا جائے بلکہ نہایت نرمی سے اس کو نصیحت کی جائے کیوں کہ عوام کے دل بہت جلدی بدل جاتے ہیں اور اگر نصیحت نفع نہ دے اور اس سے اعراض کرنے میں اس کی نگاہوں میں بدعت کی برائی واضح ہوتی ہو تو اس سے منہ پھیرنا مستحب متوکل ہے۔ اور اگر معلوم ہو کہ یہ بات اثر انداز نہیں ہوگی کیونکہ اس کی طبیعت میں جمود ہے۔ اور اس کا عقیدہ دل میں پختہ ہو گیا ہے تو اعراض کرنا بہتر ہے کیونکہ جب تک بدعت کی برائی بیان کرتے ہیں مبالغہ نہ کی جائے وہ مخلوق کے درمیان پھلتی ہے اور اس کا فساد عام ہو جاتا ہے۔

عملی خداجی

جس شخص کا عقیدہ خراب نہ ہو بلکہ وہ اپنے فعل اور عمل کی وجہ سے گناہ گار ہو تاب اگر اس کی وجہ سے دوسروں کو بھی اذیت پہنچتی ہے جیسے ظلم کرنا کسی کا مال چھیننا چھوٹی گواہی، غیبت، لوگوں کو طرانا، چغل خوری وغیرہ۔ یا ایسا کام جو صرف اس تک محدود نہیں رہتا بلکہ اس سے دوسروں کو بھی تکلیف پہنچتی ہے تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ وہ دوسروں کو بھی فساد کی دعوت دیتا ہے جیسے ایسا شراب خور جو مردوں اور عورتوں کو جمع کر کے فساد کی لوگوں کے لیے شراب نوشی اور فساد کے اسباب مہیا کرتا ہے یا یہ کہ دوسروں کو اس عمل کی طرف نہیں بلاتا جیسے ایک آدمی شراب پیتا ہے اور زنا کا ارتکاب کرتا ہے لیکن دوسروں کو

(۱) الامار المرفوعہ ص ۲۲۳ حدیث ۸۸۰

(۲) کتاب المرفوعات لابن جوزی جلد اول ص ۲۰۰ کتاب البدعت

اس برائی کی طرف نہیں بلکہ اس کا گناہ یا تو صغیر ہوگا یا کبیرہ پھر دونوں صورتوں میں یا وہ اس پر حصر ہوگا یا نہیں تو ان تقسیمات سے تین قسمیں حاصل ہوتی ہیں۔

پہلی قسم:

یہ سب سے زیادہ سخت ہے اور یہ وہ صورت ہے جس سے لوگوں کو نقصان پہنچتا ہے جیسے ظلم، غضب، جھوٹی گواہی، غیبت اور چٹائی۔ ایسے لوگوں سے پرہیز کرنا ان سے میل جول کرنے اور ان کے ساتھ معاملات کرنے سے دور رہنا بہت بہتر ہے کیونکہ اس میں مخلوق کو اذیت پہنچانے کے اعتبار سے گناہ سخت ہے پھر ان میں سے بعض لوگ وہ ہیں جو خون ریزی کے ذریعے ظلم کرتے ہیں اور بعض وہ ہیں جو مالی نقصان کے ذریعے ظلم کرتے ہیں اور بعض وہ ہیں جو عزتیں ٹوٹتے ہیں، تو ان میں سے بعض، دوسرے بعض کی نسبت زیادہ سخت ہیں لہذا ان کے ساتھ تو ہمیں آمیز سلوک کرنے اور ان سے منہ پھرنے کی بہت بہت زیادہ تاکید ہے اور بعض اوقات اس قسم کے رویہ سے یہ توقع ہوتی ہے کہ وہ باز آجائیں یا دوسرے لوگ فائدہ اٹھائیں تو اس صورت میں ان سے اعراض کی تاکید زیادہ ہوگی۔

دوسری قسم:

وہ فساد برپا کرنے والا جو فساد کے اسباب مہیا کرتا ہے اور مخلوق کے لیے اس فساد کے طریقوں کو آسان کرتا ہے یہ شخص لوگوں کو دینی اعتبار سے اذیت نہیں پہنچاتا لیکن اپنے اس عمل کی وجہ سے ان کا دین چھینتا ہے اگر وہ ان لوگوں کی مرضی کے مطابق ہے تو یہ پہلی قسم کے قریب ہے لیکن اس سے کم درجہ میں ہے کیونکہ جو گناہ بندے اور اللہ تعالیٰ کے درمیان ہو وہ معافی کے زیادہ قریب ہوتا ہے لیکن چونکہ وہ دوسروں کی طرف متعدی ہوتا ہے لہذا شدید ہے یہ بھی اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ ان لوگوں سے اعراض کیا جائے اور ان سے تعلق منقطع کیا جائے اور اگر محسوس ہو کہ اس شخص کو یا دوسروں کو کچھ تنبیہ ہوگی تو ان کو سلام کا جواب بھی نہ دے۔

تیسری قسم:

وہ شخص جو شراب نوشی یا ترک واجب یا کسی ممنوع کام کے ارتکاب کی وجہ سے فاسق ہو تو اس کا معاملہ سب سے ہلکا ہے لیکن گناہ کے ارتکاب کے وقت اگر اسے دیکھ لیا جائے تو اس طرح منع کرنا واجب ہے کہ وہ باز آجائے اگرچہ مارنے یا توہین آمیز سلوک کے ذریعے ہو کیونکہ ہرے کام سے روکنا ضروری ہے اور جب وہ اس سے فارغ ہو جائے اور معلوم ہو کہ یہ اس کی عادت ہے اور وہ اس پر ڈٹا ہوا ہے تو اگر معلوم ہو کہ نصیحت کی وجہ سے وہ دوبارہ یہ کام نہیں کرے گا تو نصیحت کرنا واجب ہے اور اگر یہ بات یقینی نہ ہو لیکن اس کی امید ہو تو نصیحت اور تنبیہ کرنا افضل ہے چاہے نرمی سے ہو یا سختی سے جب کہ اس میں زیادہ نفع ہو اور اس صورت میں جب وہ اس گناہ پر اصرار کرتا ہو اور یہ معلوم ہو کہ اسے نصیحت کچھ فائدہ نہیں دے گی، اس کے سلام کا جواب نہ دینا اور میل جول ترک کر دینا محل نظرات ہے۔ اور اس سلسلے میں علماء کرام کا عمل مختلف ہے۔

صحیح بات یہ ہے کہ یہ کام آدمی کی نیت کے بدلنے سے مختلف ہوتا ہے، اسی صورت میں کہا جاتا ہے کہ اعمال کا دار و مدار نیت پر ہے کیوں کہ مخلوق کو شفقت و مہربانی کی نظر سے دیکھنے میں ایک قسم کی تواضع اور اس سے نفرت کرنے اور منہ پھرنے میں ایک قسم کی تنبیہ ہے اور اس سلسلے میں دل سے قوی یا جاتا ہے تو دیکھے اگر دل کی خواہش اور طبیعت کے تقاضے کی طرف زیادہ میلان ہے تو اس کے خلاف کرنا زیادہ بہتر ہے کیونکہ ہلکا سمجھنا بعض اوقات تکبر و غرور اور اپنے آپ کو بلند اور اچھا سمجھنے کی وجہ سے ہوتا ہے اور بعض اوقات نرمی کا سلوک منافقت اور کچھ فائدہ حاصل کرنے کی غرض سے اس کے دل کو نرم کرنے کی وجہ سے ہوتا ہے یا اس بات کا خوف ہوتا ہے کہ جلدی یا بدیر لوگوں سے نفرت ہمارے مال اور مرتبے کو نقصان نہ پہنچائے یہ تمام باتیں شیطان اشارے ہیں اور آخرت کے اعمال سے دور ہیں تو جو شخص دینی اعمال کی رغبت رکھتا ہے وہ ان باریک باتوں کی جستجو و دران حالات کی حفاظت کے لیے کوشش کرتا ہے اور اس سلسلے میں دل ہی قوی دیتا ہے۔ اور وہ اپنے اجتہاد میں کبھی، صحیح بات تک پہنچتا ہے اور کبھی غلطی کرتا ہے، کبھی جان بوجھ کر خواہش کی پیروی کرتا ہے اور کبھی ماسے یہ دھوکہ ہوتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے لیے عمل کرتا ہے اور آخرت کے راستے پر چلتا ہے ان باریک باتوں کا بیان ہلاک کرنے والی باتوں کے بیان میں دھوکے کے باب میں آئے گا وہ فقہ جو اس طرح کا ہو کہ بندے اور خدا کے درمیان معاملہ ہو اس کے ہلکا ہونے پر یہ روایت دلائل کرتی ہے کہ ایک شراب نوش کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کٹی بار کوڑے مارے گئے لیکن وہ پھر شراب پی لیتا ایک صحابی نے کہا اللہ تعالیٰ اس پر لعنت بھیجے یہ کہن قدر شراب پیتا ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے بھائی کے خلاف شیطان کے مددگار رہ بنو (۱) یا کوئی لفظ فرمائے مضموم یہی ہے۔

اس روایت سے اشارہ ملتا ہے کہ سختی کرنے اور نفرت کا سلوک کرنے کی نسبت نرمی زیادہ بہتر ہے۔

ہم نشین کی صفات

ہم نشین ہر آدمی دوستی اور صحبت کے قابل نہیں ہوتا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

الْمَرْءُ عَلَى دِينِ أَخِيهِ فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ
إِن كَانَ عَلَى دِينِ أَخِيهِ فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ
مَنْ يَجَالِكُ (۲)

انسان اپنے بھائی (دوست) کے طریقے پر چلتا ہے تو اسے دیکھنا چاہیے کہ وہ کس سے دوستی لگاتا ہے۔

ان خصلتوں اور صفات کا امتیاز ضروری ہے جن کے باعث وہ کسی کی صحبت اختیار کرتا ہے اور صحبت سے حاصل ہونے والے فائدے کے لیے وہ خصلتیں شرط ہیں کیونکہ شرط وہ چیز ہوتی ہے جو مقصود تک پہنچنے کے لیے ضروری ہو پس مقصود

(۱) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۲۰۰ کتاب الحدود

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۲۰۰ مرویات ابو ہریرہ

کی طرف نسبت کرتے ہوئے شرطیں ظاہر ہوتی ہیں تو صحبت سے دینی اور دنیوی فوائد حاصل کرنا مقصود ہوتا ہے۔ دنیوی فوائد جیسے مال یا مرتبہ وغیرہ یا اس کی ہم نشینی محض حصول انفس کے لئے ہوتی ہے اور ہمیں ان باتوں سے غرض نہیں۔ جہاں تک دینی اغراض کا تعلق ہے تو اس میں بھی اغراض مختلف ہیں کیونکہ بعض اوقات علم و عمل کا استفادہ مقصود ہوتا ہے یا ایسا مرتبہ حاصل کرنا مطلوب ہوتا ہے جس کے ذریعے ایسی ایذا سے بچے جو دل کو پریشان کرتی ہے اور عبادت میں رکاوٹ ڈالتی ہے یا مال حاصل کرنا ہوتا ہے تاکہ رزق کی تلاش میں وقت کو ضائع کرنے سے بچائے اسی طرح مشکل مسائل میں اس کی مدد مطلوب ہوتی ہے تاکہ حوادث اور مختلف حالات میں کام آئے۔ یا محض اس کی دعا سے برکت حاصل کرنا مقصود ہوتا ہے۔ اسی طرح آخرت میں اس کی شفاعت کا انتظار بھی ایک مقصد ہے بعض بزرگوں نے فرمایا کہ (اپنے اسلامی) بھائی زیادہ بناؤ کیونکہ ہر مومن شفاعت کرے گا اور شاید تم اپنے بھائی کی شفاعت میں داخل ہو۔

ارشاد خداوندی ہے۔

وَيُشَاقِقُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ (۱۱)
اور اللہ تعالیٰ ان لوگوں کی دعا سنتا ہے جو ایمان لائے
اور انہوں نے اچھے کام کئے اور وہ انہیں اپنا زیادہ
فضل عطا کرتا ہے۔

اس آیت کی تفسیر غریب میں مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کے دوستوں کے بارے میں ان کی سفارش قبول کرے گا اور انہیں ان کے ساتھ جنت میں داخل کرے گا۔ کہا گیا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بندے کی بخشش فرماتا ہے تو اس کے دوستوں کے بارے میں اس کی شفاعت قبول کرتا ہے۔ اسی لیے بزرگوں کی ایک جماعت نے باہم مجلس و الفت اور میل جول کی ترغیب دی ہے اور علیحدگی اختیار کرنے کو ناپسند کیا ہے۔

تو ان فوائد میں سے ہر فائدہ کچھ شرائط کا تقاضا کرتا ہے جن کے بغیر وہ فائدہ حاصل نہیں ہوتا، ہم انہیں تفصیل سے بیان کرتے ہیں خلاصہ یہ ہے کہ تم جس آدمی کی صحبت کو اختیار کرنا چاہتے ہو اس میں پانچ باتیں ہونی چاہئیں۔ وہ عقل مند ہو، اچھے اخلاق کا مالک ہو، فاسق نہ ہو، بدعتی نہ ہو اور نہ دنیا کی حرص رکھتا ہو۔

جہاں تک عقل کا تعلق ہے تو وہ اصل مال ہے اور بیوقوف کی صحبت میں کوئی بھلائی نہیں کیونکہ اس کے نتیجے میں وحشت اور جدائی حاصل ہوتی ہے چاہے وہ کتنی زیادہ ہی کیوں نہ ہو۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا،

”کسی جاہل بھائی کی صحبت اختیار نہ کرو اس سے اپنے آپ کو بچاؤ کیونکہ کتنے ہی جاہل، عقل مند آدمی کے بھائی بن کر

اسے برباد کر دیتے ہیں انسان کو دوسرے انسان کے ساتھ سمجھا جاتا ہے اور اشیاء ایک دوسرے کے مشابہ ہوتی ہیں اور دل جب دوسرے دل سے ملتا ہے تو اس سے راہ پاتا ہے۔

اور یہ کیسے نہیں ہوگا جب کہ یوقوت آدمی تمہیں نفع دینا اور تمہاری مدد کرنا چاہے تب بھی نقصان پہنچاتا ہے اور اسے معلوم نہیں ہوتا۔ اسی لیے کسی شاعر نے کہا میں عقل مند دشمن سے بے خوف ہوں البتہ ایسے دوست سے ڈرتا ہوں جو مجھوں ہو عقل ایک ہی فن ہے اور اس کا راستہ مجھے معلوم ہے پس میں اسے دیکھتا ہوں لیکن جنوں کئی فنون کا مجموعہ ہے۔ اسی لیے کہا گیا ہے کہ یوقوت سے تعلق منقطع کرنا اللہ تعالیٰ کے قریب ہونا ہے حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ نے فرمایا۔

”بے وقوت کے چہرے کو دیکھنا ایک گناہ ہے جو لکھ دیا جاتا ہے۔“

اور عقل مند سے ہماری مراد وہ شخص ہے جو کاموں کو ان کی حقیقت کے مطابق سمجھتا ہے یا خود ذاتی طور پر سمجھتا ہے یا سمجھانے سے سمجھ جاتا ہے جس اخلاق بھی ضروری ہے کیونکہ بعض دفعہ عقل مند آدمی اشیاء کی باہمت کا ادراک کر لیتا ہے لیکن جب اس پر غصہ یا شہوت یا خجل یا بزدلی کا غلبہ ہوتا ہے تو وہ اپنی خواہش کی پیروی کرتا ہے اور وہ اپنی صفات کے غلبہ سے عاجز ہونے کی وجہ سے جو بات اسے معلوم ہے اس کی بھی مخالفت کرتا ہے نیز وہ اپنے اخلاق کو بھی درست نہیں کر سکتا لہذا اس کی صحبت کا کوئی فائدہ نہیں۔

اور وہ قاسمی جو اپنے فتنی پرڈنا ہوا اس کی صحبت کا بھی کوئی فائدہ نہیں کیونکہ جو آدمی اللہ تعالیٰ سے ڈرتا ہے وہ گناہ کبیرہ پر اصرار نہیں کرتا اور جو شخص اللہ تعالیٰ کا خوف نہیں رکھتا اس کے فساد سے بے خوفی نہیں ہوتی اور نہ اس کی صداقت کا یقین کیا جاتا ہے بلکہ اغراض کی تبدیلی سے اس میں بھی تبدیلی آتی رہتی ہے۔

ارشاد خداوندی ہے۔

فَلَا يَمْدَنَّكَ عَنْهَا مَنْ تَدِيُونَهَا

فَاتَّبِعْ هَوَاءَ (۱)

اور جو شخص اس پر ایمان نہیں لایا اور اس نے اپنی خواہش کی پیروی کی وہ تجھے اس پر ایمان لانے سے نہ روکے۔

نیز ارشاد فرمایا۔

وَلَا تَلْعَلْ مَنْ أَعْفَلْنَا قَلْبًا عَنْ ذِكْرِنَا

فَاتَّبِعْ هَوَاءَ (۲)

اور اس شخص کی بات نہ مانو جس کے دل کو ہم نے اپنے ذکر سے غافل کر دیا اور اس نے اپنی خواہش کی پیروی کی۔

نیز ارشاد خداوندی ہے۔

(۱) فرقان مجید، سورہ طہ آیت ۱۶

(۲) فرقان مجید، سورہ کہف آیت ۲۸

فَاعْرِضْ عَنْهُ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ
إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا - (۱)

پس اس سے اعراض کریں جس نے ہمارے ذکر سے
منہ پھیرا اور دنیوی زندگی ہی کا ارادہ کیا۔

نیز ارشاد فرمایا :

وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ -

(۲)

اور اس آدمی کے راستے پر چلیں جس نے ہماری طرف
رجوع کیا۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ فاسق سے دور رہنا چاہیے۔

جہاں تک بدعتی کا تعلق ہے تو اس کی صحبت میں بدعت کے سرائت کرنے کا خطرہ ہے اور ممکن ہے اس کی بدعتی
ادھر متجاوز ہو جائے۔ لہذا بدعتی اس لائق ہے کہ اس کو چھوڑ دیا جائے اور اس سے تعلق منقطع کر دیا جائے تو اب اس
کی صحبت کیسے سرائت کرے گی؟ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے دیندار دوست تلاش کرنے کے بارے میں رغبت دیتے
ہوئے فرمایا۔

سچے دوست تلاش کرو اور ان کی پناہ میں زندگی گزارو وہ خوشی کی حالت میں زینت اور آزمائش کے وقت سامان ہیں اپنے دوست
کے بارے میں اچھا خیال کیا کرو حتیٰ کہ تمہارے پاس اس کی طرف سے ایسی بات آئے کہ تمہیں ظن غالب حاصل ہو جائے۔ اپنے
دشمن سے الگ رہو اور اپنے دوست سے بھی بچو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا امین ہو اور امین وہی ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتا
ہے کسی فاجر کی صحبت اختیار نہ کرو ورنہ اس سے فحور می سیکھو گے اور اس کو اپنے راز بھی نہ بتاؤ اور اپنے معاملات میں
ان لوگوں سے مشورہ کرو جو اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں۔

حسن اخلاق کے بارے میں حضرت علقمہ عطار نے اپنی وفات کے وقت وصیت کرتے ہوئے جامع بات فرمائی ہے
انہوں نے فرمایا اسے بیٹے! جب تمہیں لوگوں کی مجلس اختیار کرنا پڑے تو ایسے آدمی کی صحبت اختیار کر کہ جب تو اس کی خدمت
کرے تو وہ تیری حفاظت کرے اگر تو اس کی مجلس اختیار کرے تو وہ تجھے زینت دے اگر تجھے کوئی مشقت پیش آئے تو وہ
یرداشت کرے اس آدمی کی صحبت اختیار کر کہ جب تو بھلائی کے ساتھ اپنا ہاتھ پھیلائے تو وہ بھی اسے پھیلائے اگر وہ تم میں
کوئی اچھائی دیکھے تو اسے شمار کرے اور اگر برائی دیکھے تو اسے روکے اس آدمی سے دوستی اختیار کر کہ جب تو اس سے
مانگے تو وہ تجھے دے اور اگر تو خاموش رہے تو خود بخود دے اگر تجھے کوئی پریشانی لاحق ہو تو وہ غمخواری کرے۔ اس
آدمی کی صحبت اختیار کرو کہ جب تم بات کہو تو وہ تمہاری بات کی تصدیق کرے اگر تم کسی کام کا قصد کرو تو وہ اچھا مشورہ دے

(۱) قرآن مجید سورہ النجم آیت ۲۹

(۲) قرآن مجید سورہ لقمان آیت ۱۵۔

اور اگر تم دونوں میں اختلاف ہو جائے تو وہ تمہاری بات کو ترجیح دے۔ گویا انہوں نے اس وصیت میں صحبت کے تمام حقوق کو جمع کر دیا اور یہ شرط رکھی کہ وہ ان تمام باتوں کو اپنا لے جو حضرت ابن اکثم نے فرمایا غلیظہ ماموں نے کہا ایسا آدمی کہاں ہے؟ تو اسے کہا گیا آپ کو معلوم ہے کہ حضرت علقمہ نے اتنی شرطیں کیوں لگائی ہیں؟ اس نے کہا مجھے معلوم نہیں، کہا اس لیے کہ انہوں نے چاہا کہ کوئی شخص کسی کی صحبت اختیار نہ کرے۔

اہل ادب میں سے کسی نے کہا لوگوں میں سے اس آدمی کی دوستی اختیار کرو جو تمہارے راز کو چھپائے اور تیرے عیب پر پردہ ڈالے پس وہ مشکلات میں تمہارا ساتھ دے گا اور عمدہ چیزوں میں تمہیں ترجیح دے گا۔ تیری نیکیوں کو پھیلانے کا اور تیری برائیوں کو لپیٹ دے گا اور اگر ایسا انسان نہ ملے تو تمہارا ہو کسی کی صحبت اختیار نہ کرو۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

تمہارا سچا دوست وہ ہے جو تمہارا ساتھ دے اور جو تمہیں نفع پہنچانے کے لیے اپنے آپ کو نقصان پہنچائے۔ جب تمہیں گردشِ زمانہ پہنچے تو وہ تمہارا ساتھ نہ چھوڑے اور تمہارے معاملات کو درست کرنے کے لیے خود پریشانی اٹھائے۔ بعض علماء نے فرمایا دو آدمیوں میں سے ایک کی صحبت اختیار کرو ایک وہ شخص جس سے تم کوئی دینی بات سیکھو جو تمہیں نفع دے یا وہ شخص جسے تم کوئی دینی بات سکھاؤ تو وہ تم سے قبول کرے اور تیرے آدمی سے بھاگو۔

بعض علماء نے فرمایا کہ انسان چار قسم کے ہیں۔ ایک وہ جو مکمل طور پر میٹھا ہے اس سے سیری حاصل نہیں ہوتی دوسرا مکمل طور پر کڑوا ہے تو اس سے بالکل نہیں کھایا جاتا تیسرا وہ ہے جو کھٹا میٹھا ہے تو اس سے حاصل کرو اس سے پہلے کہ وہ تم سے کچھ حاصل کرے چوتھا وہ ہے جو نمکین ہو اس سے بوقتِ ضرورت حاصل کرو۔

حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

پانچ قسم کے آدمیوں کی مجلس اختیار نہ کرو ایک وہ شخص جو بہت جھوٹ بولتا ہے کیونکہ اس سے تم دھوکہ کھاؤ گے وہ سراب کی طرح ہے (دھوپ میں دور پانی نظر آتا ہے جب قریب جائیں تو کچھ نہیں ہوتا) اسے سراب کہتے ہیں (وہ دور والے کو کچھ سے قریب کرے گا اور قریب کو دور کر دے گا۔ دوسرا وہ جو بیوقوف ہو کیونکہ اس سے تمہیں کچھ بھی حاصل نہیں ہوگا۔ وہ تمہیں نفع پہنچانا چاہے گا لیکن نقصان پہنچائے گا۔ تیسرا بخیل آدمی کہ جب تمہیں اس کی زیادہ ضرورت ہوگی وہ دوستی ختم کر دے گا جو تمہارے دل کے مشکل وقت میں تمہیں چھوڑ کر بھاگ جائے گا۔ پانچواں فاسق کہ وہ تمہیں ایک لقمے یا اس سے بھی کم قیمت پر بیچی دے گا پوچھا گیا اس سے کم کیا ہے؟ فرمایا کہ لالچ نہ کھا اور اسے نہ پانا حضرت جنید رحمہ اللہ فرماتے ہیں میرے پاس اگر خوش اخلاق فاسق بیٹھے تو یہ اس بات سے بہتر ہے کہ بلا اخلاق قاری (عالم) بیٹھے۔

حضرت ابن ابی الحواری فرماتے ہیں میرے استاذ حضرت ابوسلیمان نے مجھ سے فرمایا اسے احمد! دو آدمیوں میں سے ایک کی مجلس اختیار کر ان کے علاوہ کسی کی نہیں ایک وہ شخص کہ تو اپنے دینی معاملات میں اس سے فائدہ حاصل کرے اور

دوسرا وہ آدمی جس سے تو اپنی آخرت کے معاملات میں نفع اٹھائے ان درختوں کے علاوہ کسی بات میں مشغول ہونا بیوقوفی ہے۔
حضرت پہل بن عبداللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں تین قسم کے لوگوں کی مجلس سے اجتناب کرنا غافل، متکبر، منافق، قاری (عالم) اور جاہل
صوفی جان لو کہ یہ کلمات عام طور پر صحبت کے تمام مقاصد کا احاطہ نہیں کرتے بلکہ وہ باتیں جامع ہیں جو ہم نے مقاصد اور ان
کے ساتھ شرائط کے سلسلے میں ذکر کی ہیں جو باتیں دینی مقاصد کے سلسلے میں صحبت کے لیے شرط ہیں وہ آخری دوستی اور بھائی
چارے کے سلسلے میں شرط ہیں جیسے حضرت بشر رحمہ اللہ نے فرمایا۔

بھائی تین قسم کے ہوتے ہیں ایک وہ جو تیری آخرت کے لیے بھائی ہے، دوسرا دنیاوی معاملات کے لیے اور تیسرا اس لیے کہ
تو اس سے مانوس ہو اور ایک شخص سے یہ تمام مقاصد سب کم حاصل ہوتے ہیں بلکہ چند آدمیوں میں متفرق ہوتی ہیں تو ان میں لامحالہ شرائط
بھی متفرق ہوں گی۔ مومن نے کہا کہ بھائی تین قسم کے ہوتے ہیں۔ ان میں سے ایک غذا کی مثل ہوتا ہے جس سے آدمی بے نیاز
نہیں ہو سکتا، دوسرا دوائی کی مثل ہوتا ہے جس کی ضرورت کسی وقت ہوتی ہے اور کسی وقت نہیں اور تیسرا بیماری کی طرح ہوتا
ہے جس کی ضرورت کبھی نہیں ہوتی لیکن بعض اوقات انسان اس میں مبتلا ہو جاتا ہے اور یہ وہ ہے جس سے نہ تو انس حاصل
ہوتا ہے اور نہ نفع۔

کہا گیا ہے کہ تمام انسانوں کی مثال درخت اور سبزی کی طرح ہے ان میں سے بعض کا سایہ ہے لیکن پھل نہیں اور یہ اس
شخص کی مثال ہے جس سے دینی فائدہ حاصل ہوتا ہے آخری نہیں۔ کیونکہ دنیا کا نفع ساتے کی طرح ہے جو بہت جلدی
ختم ہو جاتا ہے اور بعض وہ درخت ہیں جن کا پھل ہوتا ہے لیکن سایہ نہیں ہوتا یہ اس شخص کی مثال ہے جو آخرت کے
لیے اصلاح کرتا ہے دنیا کے لیے نہیں۔ اور بعض وہ درخت ہیں جن کے پھل اور سایہ دونوں چیزیں ہوتی ہیں اور باقی وہ
ہیں جن میں ان دونوں میں سے ایک بات بھی نہیں ہوتی جیسے بول کا درخت جو کپڑے بھاڑتا ہے ان میں کھانے کی
کوئی چیز ہے اور نہ پینے کی۔ حیوانات میں سے چوہا اور بچھو اس جیسے ہوتے ہیں۔

جیسے ارشاد خداوندی ہے :
يَذْعُو لِمَنْ شَرُّكَ اَقْرَبُ مِنْ نَصْفِ دَيْبِ
الْمَوْتِ وَلَيْسَ الْعَشِيرُ (۱)

شاعر نے کہا۔

لوگ مختلف ذاتوں والے ہیں اور وہ ایک جیسے نہیں جیسے درخت ایک جیسے نہیں ہوتے ایک درخت کا پھل میٹھا
ہوتا ہے اور دوسرے کا نہ ذائقہ ہے نہ پھل۔

جب تمہیں ایسا دوست نہ ملے جس کو تم اپنا بھائی بناؤ اور ان مقاصد میں سے کوئی مقصد اس سے حاصل کرو تو تنہائی زیادہ بہتر ہے۔

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں بڑے ساتھی سے تنہائی بہتر ہے اور نیک ساتھی تنہائی سے اچھا ہے۔ یہ حدیث مرفوعاً مروی ہے (یعنی حضور علیہ السلام کا ارشاد گرامی ہے) جہاں تک دیانت کے ہونے اور فسق کے نہ ہونے کا تعلق ہے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

وَاتَّبِعْ سَبِيلَ مَنْ أَنَابَ إِلَيَّ (۱)

اس شخص کے راستے پر چلو جس نے میری طرف رجوع کیا۔ اور اس لیے بھی کہ فسق اور فساد کو دیکھنے سے دل میں گناہ کا معاملہ ہلکا معلوم ہوتا ہے اور اس سے قلبی نفرت باطل ہو جاتی ہے۔

حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

ظالموں کو مت دیکھو تمہارے نیک اعمال ضائع ہو جائیں گے۔ بلکہ ان لوگوں کے ساتھ میل جول میں کوئی سلامتی نہیں سلامتی ان سے علیحدگی میں ہے۔

ارشاد خداوندی ہے:

وَإِذَا خَلَا طِبُّهُمُ إِلَىٰ جَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا۔ (۲)

جب جاہل لوگ ان سے مخاطب ہوتے ہیں تو وہ انہیں سلام کہتے ہیں (پچھپچھا چھڑاتے ہیں)۔

یہاں لفظ "سلاماً" میں الف، ہا سے بدل کر آیا ہے یعنی "سلامتہ" ہے مطلب یہ ہے کہ ہم تمہارے گناہ سے محفوظ ہیں اور تم ہمارے شر سے محفوظ ہو۔ جہاں تک حرص کا تعلق ہے تو اس کی صحبت زہر قاتل ہے کیونکہ انسانی فطرت ہے کہ وہ دوسروں کی مشابہت اختیار کرتا اور ان کی اقتداء کرتا ہے بلکہ ایک طبیعت دوسری طبیعت سے کچھ چراتی ہے جس کا اسے علم نہیں ہوتا۔ تو دنیا کی حرص رکھنے والے کی مجلس اختیار کرنا حرص کو حرکت دینا ہے۔ اور زناہ کی مجلس دنیا سے بے رغبت کر دیتی ہے اسی لیے دنیا کے طالب لوگوں کی صحبت مکروہ ہے اور آخرت کی رغبت رکھنے والوں کی مجلس مستحب ہے۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا:

ان لوگوں کے پاس بیٹھ کر عبادات کو زندہ کرو جن سے حیا کیا جاتا ہے۔

حضرت امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: مجھے ایسے لوگوں کی صحبت نے آزمائش میں ڈالا جن سے میں

(۱) قرآن مجید، سورہ حج آیت ۱۳

(۲) قرآن مجید، سورہ قحطان آیت ۱۰

جھکتا نہیں تھا۔

حضرت نعمان نے اپنے بیٹے سے فرمایا علماء کے پاس بیٹھو اور ان کے گھٹنوں کے ساتھ اپنے گھٹنے ملا لو کیوں کہ دل حکمت کے ساتھ اس طرح زندہ ہوتے ہیں جس طرح مردہ زمین موسمِ دھار بارش سے آباد ہوتی ہے۔ — اخوت (بھائی چائی) کے معانی، شرائط اور فوائد کے بارے میں ہم یہ باتیں ذکر کرنا چاہتے تھے اب ہم اس کے حقوق و لوازم اور اس کے حق کو قائم کرتے کے بارے میں ذکر کرتے ہیں۔



دوسرا باب

اخوت و محبت کے حقوق

جان لو! بھائی چارہ دو آدمیوں کے درمیان ایک رابطہ ہوتا ہے جیسے نکاح میاں بیوی کے درمیان ایک عقد ہے اور جس طرح عقد نکاح کچھ حقوق کا تقاضا کرتا ہے جن کو حق نکاح قائم رکھنے کے لیے، پورا کرنا ضروری ہے جس طرح آداب نکاح کے بیان میں گزر چکا ہے عقد اخوت کا بھی یہی حال ہے۔ تو تمہارے (اسلامی) بھائی کا تمہارے مال اور تمہاری ذات میں حق ہے اسی طرح زبان اور دل میں بھی کہ تم اس کو معاف کرو اور اس کے لیے دعا کرو، اخلاص و وفا سے پیش آؤ اس پر آسانی بر لو اور تکلیف و تکلف کو چھوڑ دو یہ کل آٹھ حقوق ہیں۔

پہلا حق:

یہ حق مال سے متعلق ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو آدمیوں کی مثال دو ہاتھوں جیسی ہے کہ ان میں سے ایک ہاتھ، دوسرے کو دھوتا ہے۔ (۱) آپ نے انہیں دو ہاتھوں کے ساتھ تشبیہ دی ہے ایک ہاتھ اور ایک پاؤں کے ساتھ نہیں کیونکہ یہ دونوں ایک غرض پر ایک دوسرے کا تعاون کرتے ہیں۔ تو جس طرح دو بھائیوں کا بھائی چارہ اس وقت مکمل ہوتا ہے جب وہ ایک مقصد میں ایک دوسرے کے رفیق بنیں تو یہ دونوں ایک اعتبار سے ایک شخص کی طرح ہیں۔ اور اس کا تقاضا یہ ہے کہ وہ خوشی اور تکلیف (دونوں حالتوں) میں ایک دوسرے کے حصے دار ہوں اور حال و مستقبل میں ایک دوسرے کے ساتھ شریک ہوں اور دونوں میں سے کسی ایک کے لیے خصوصیت اور ترجیح باقی نہ رہے نہ اخوت کے ساتھ مالی طور پر غمخواری کے تین مرتبے ہیں۔

سب سے کم مرتبہ یہ ہے کہ تم اسے اپنے غلام یا خادم کی طرح سمجھو اور اپنے زائد مال سے اس کی ضرورت کو پورا کرو جب اسے کوئی حاجت پیش ہو اور تمہارے پاس تمہاری ضرورت سے زیادہ مال ہو تو تم خود اسے دے دو اور اسے سوال کرنے پر مجبور نہ کرو اگر تم اسے مانگنے پر مجبور کرو گے تو یہ حق اخوت میں انتہائی درجہ کی کوتاہی ہے۔ دوسرا درجہ یہ ہے کہ تم اسے اپنی طرح سمجھو اور اسے اپنے مال میں شریک کرنے اور اسے اپنی طرح سمجھنے پر راضی رہو حتیٰ کہ تم اسے نصف مال دینا گوارہ کرو حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اسلاف میں کوئی ایک اپنی چادر اپنے

اور اپنے بھائی کے درمیان تقسیم کرنے کے لیے بھاڑ دیتا تھا۔

تیسرا درجہ جو سب سے بلند ہے وہ یہ ہے کہ تم اسے اپنے اوپر ترجیح دو اور اس کی حاجت کو اپنی حاجت پر مقدم کرو یہ صدیقین کا رتبہ ہے اور باہم محبت کرنے والوں کے درجات کی انتہا ہے۔ اسی رتبہ کے نتائج میں سے ایک بات یہ ہے کہ انسان اس پر نفس کو بھی قربان کرنے پر تیار ہو جائے۔ جیسا کہ مروی ہے کہ صوفیا کی ایک جماعت کو کسی خلیفہ کے سامنے پیش کیا گیا تو اس نے ان کی گردنیں مارنے کا حکم دیا۔ ان میں حضرت ابوالحسن نوری بھی تھے وہ جلدی جلدی سے سامنے ہو گئے تاکہ سب سے پہلے انہیں قتل کیا جائے ان سے اس سلسلے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا میں چاہتا ہوں کہ اس وقت دوسرے بھائیوں کی زندگی کو ترجیح دوں یہ ایک طویل واقعہ ہے اور ان کا یہ قول ان تمام کی نجات کا باعث بنا۔ اگر تم اپنے مسلمان بھائی کو ان مراتب میں سے کسی رتبے میں بھی نہیں سمجھتے تو جان لو کہ عقداختہ ابھی تک دل میں منعقد نہیں ہوا اور تمہارے درمیان محض رسمی میل جول جاری ہے جس کی عقل اور دین میں کوئی وقعت نہیں ہے۔

حضرت میمون بن مہران رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

جو شخص اپنے مسلمان بھائیوں کو فضیلت دینے پر راضی نہیں اسے اہل قبور سے بھائی چارہ قائم کرنا چاہیے۔ جہاں تک سب سے کم درجے کا تعلق ہے تو دیندار لوگوں کے نزدیک یہ بھی پسندیدہ نہیں ہے ایک روایت میں ہے کہ حضرت عتبہ غلام ایک آدمی کے گھر آئے جس کے ساتھ انہوں نے رشتہ اخوت جوڑا تھا انہوں نے منہ پھیر لیا اور فرمایا تم نے دنیا کو اللہ تعالیٰ پر ترجیح دے دی تمہیں شرم نہیں آتی کہ اللہ تعالیٰ کے لیے بھائی چارے کا دعویٰ کرتے ہو اور پھر یہ بات کہتے ہو۔ جو آدمی اخوت کے معاملے میں سب سے کم درجے میں ہو تو اسے اس کے ساتھ دینی معاملہ ہی نہیں کرنا چاہیے۔ حضرت ابو حازم فرماتے ہیں۔

جب تمہارا کوئی دینی بھائی ہو تو اس سے دینی امور کا معاملہ نہ کرو۔ تو ان کی مراد یہ ہے کہ جو اس درجہ میں ہو۔

جہاں تک سب سے بلند درجے کا تعلق ہے تو اللہ تعالیٰ نے مومنوں کو اس کے ساتھ موصوف ذکر کیا ارشاد خداوندی ہے

وَأَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ (۱)

اور ہم نے جو کچھ ان کو دیا وہ اس میں سے خرچ کرتے ہیں۔

یعنی ان کے مال نے جلے تھے وہ ایک دوسرے کے سامان کو الگ الگ نہیں کرتے تھے حتیٰ کہ اگر ان میں کوئی ہکتا کہ یہ میرا ہے تو بعض حضرات اس سے الگ ہو جاتے کیونکہ اس نے اس چیز کو اپنی ذات سے منسوب کیا۔ حضرت فتح موصلی اپنے ایک اسلامی بھائی کے گھر آئے اور وہ موجود نہ تھا آپ نے اس کی بیوی کو حکم دیا تو وہ صندوق لائیں آپ نے اس سے

ضرورت کی اشیاء لیں (اور چل دیئے) لوڈی نے اپنے مالک کو خبر دی تو اس نے کہا اگر تو نے سچ کہا ہے تو تو اللہ تعالیٰ کی خاطر آزاد ہے، انہوں نے اس عمل پر خوش ہو کر یہ کام کیا۔

ایک شخص حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں اللہ تعالیٰ کے لیے آپ کو اپنا بھائی بنا چاہتا ہوں انہوں نے فرمایا تم جانتے ہو بھائی چارے کا حق کیا ہے؟ اس نے عرض کیا آپ بتا دیجئے۔ آپ نے فرمایا کہ تو اپنے درپار اور درہم کا مجھ سے زیادہ حق دار نہ ہو اس نے عرض کیا میں ابھی تک اس مقام تک نہیں پہنچا۔ آپ نے فرمایا پھر چلے جاؤ۔ حضرت علی بن حسین رضی اللہ عنہما نے ایک شخص سے پوچھا کیا تم میں سے کوئی ایک اپنا ہاتھ اپنے بھائی کی آستین یا جیب میں ڈال کر جو کچھ لینا چاہے اس کی اجازت کے بغیر لے سکتا ہے؟ اس نے کہا نہیں انہوں نے فرمایا پھر تم ایک دوسرے کے بھائی نہیں ہو۔

ایک جماعت حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور پوچھا کیا آپ نماز پڑھ چکے ہیں؟ انہوں نے فرمایا ”جی ہاں“ ان لوگوں نے کہا کہ بازار والوں نے ابھی نماز نہیں پڑھی انہوں نے فرمایا کون شخص بازار والوں سے دین سیکھتا ہے؟ پھر آپ نے بطور تعجب فرمایا کہ مجھے معلوم ہوا ہے ان میں سے ایک، اپنے بھائی کو ایک درہم تک نہیں دیتا۔

حضرت ابراہیم بن ادھم رحمہ اللہ بیت المقدس کی طرف جارہے تھے کہ ایک شخص نے حاضر ہو کر عرض کیا میں بھی آپ کی رفاقت اختیار کرنا چاہتا ہوں حضرت ابراہیم علیہ الرحمہ نے فرمایا اس شرط پر کہ میں تمہاری چیز کا تم سے زیادہ مالک ہوں گا۔ اس نے کہا ایسا نہیں ہو سکتا آپ نے فرمایا مجھے تمہاری سچائی پر تعجب ہوا ہے۔

راوی کہتے ہیں جیب کوئی شخص حضرت ابراہیم بن ادھم رحمہ اللہ کی رفاقت اختیار کرتا تو وہ آپ کی مخالفت نہ کرتا اور آپ اس کو ساتھ بناتے تھے جو موافق ہو۔ ایک تسمے بنانے والا آپ کا ساتھ بن گیا تو راستے میں ایک شخص نے ترید کا ایک پیالہ حضرت ابراہیم رحمہ اللہ کی خدمت میں بطور تحفہ پیش کیا آپ نے اپنے ساتھ کی تھیلی کو کھولا اور تسموں کی ایک مٹھی بھر کر پیالے میں ڈال دی اور وہ پیالہ تحفہ پیش کرنے والے کو واپس کر دیا جب آپ کا رفیق سفر آیا تو پوچھا تسمے کہاں ہیں؟ انہوں نے فرمایا تم نے یہ ترید بھوکھائی ہے یہ کیا تھی؟ اس نے کہا آپ دو یا تین تسمے دے دیتے آپ نے فرمایا تم سخاوت کرو تمہیں کٹا وہ دیا جائے گا۔ ایک مرتبہ آپ نے ایک پیدل آدمی کو اپنے رفیق سفر کا گدھا اس کی اجازت کے بغیر دے دیا جب وہ آیا تو خاک کش رہا اور اس بات کو پسند نہ کیا۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی صحابی کو بکری کا سر بطور تحفہ پیش کیا گیا انہوں نے فرمایا میرا فلاں بھائی اس کا مجھ سے زیادہ محتاج ہے انہوں نے اس کی طرف بھیجا پھر وہ ایک سے دوسرے تک، دوسرے سے تیسرے تک بھیجا جانا رہا۔ یہاں تک کہ وہ پہلے آدمی تک واپس آ گیا اور یہ سات آدمیوں سے ہو کر آیا۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت مسروق رضی اللہ عنہ نے بھاری قرض لیا اور ان کے دوست حضرت خثیمہ مقروض تھے چنانچہ حضرت مسروق رضی اللہ عنہ

نے ان کی لاعلمی میں ان کا قرض ادا کر دیا اور حضرت خثیمہ رضی اللہ عنہ نے حضرت مسروق رضی اللہ عنہ کا قرض ادا کر دیا اور انہیں پتہ نہ چلا۔

جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبدالرحمن بن عوف اور حضرت سعد بن ربیع رضی اللہ عنہما کے درمیان آخر قائم کی تو حضرت سعد رضی اللہ عنہ نے اپنے مال و جان میں انہیں اختیار دے دیا۔ حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ آپ کو ان دونوں چیزوں میں برکت عطا فرمائے (۱) تو انہوں نے ان کو اسی چیز پر ترجیح دے دی جو حضرت سعد نے ان کو دی تھی تو گویا حضرت سعد کی طرف سے ایثار تھا اور اب ان کی طرف سے مساوات ہوئی اور ایثار، مساوات سے افضل ہے۔ حضرت ابوسلیمان دارانی رحمہ اللہ نے فرمایا اگر تمام دنیا میرے لیے ہو جاتی اور میں اسے اپنے مسلمان بھائی کے منہ میں ڈال دیتا تو میں اسے کم سمجھتا انہوں نے ہی فرمایا کہ میں اپنے کسی اسلامی بھائی کو لقمہ کھلاتا ہوں تو اس کا ذائقہ اپنے حلق میں محسوس کرتا ہوں۔

تو جب فقرا کو صدقہ دینے کی نسبت اپنے دینی بھائیوں پر خرچ کرنا افضل ہے تو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں اپنے دینی بھائی کو بیس درہم دوں تو یہ مساکین پر ایک سو درہم صدقہ کرنے سے بہتر ہے انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ میں ایک صاع کھانا پکا کر اپنے دینی بھائیوں کو دعوت دوں تو میرے نزدیک یہ ایک غلام آزاد کرنے سے زیادہ بہتر ہے۔ اس ایثار کے سلسلے میں یہ سب لوگ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرتے ہیں آپ اپنے کچھ صحابہ کرام کے ساتھ جنگی میں تشریف لے گئے اور وہاں سے دو سو اکیس حاصل کیے ان میں سے ایک ٹیڑھی تھی اور دوسری سیدھی، آپ نے سیدھی مسواک اپنے صحابی کو دے دی انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ کی قسم آپ سیدھی مسواک کے زیادہ مستحق ہیں آپ نے فرمایا جب بھی کوئی شخص کسی کی رفاقت اختیار کرتا ہے اگرچہ دن کی ایک ساعت ہو تو قیامت کے دن اس رفاقت کے بارے میں سوال کیا جائے گا کہ آیا اس میں اللہ تعالیٰ کا حق قائم کیا یا اسے ضائع کر دیا (۲) تو آپ نے اس بات سے اشارتاً بتایا کہ دوسرے کو ترجیح دینا اللہ تعالیٰ کے حق کو قائم کرنا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک کنویں کی طرف تشریف لے گئے تاکہ وہاں غسل فرمائیں حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کپڑا لے کر کھڑے ہوئے اور آپ کے پیچھے پردہ کرنے لگے حتیٰ کہ آپ نے غسل فرمایا پھر حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ غسل کرنے بیٹھے تو آپ نے کپڑا پکڑ لیا اور لوگوں سے آڑ کر گئے تو حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ نے انکار کر دیا اور عرض کیا میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں یا رسول اللہ! ایسا نہ کیجئے۔ لیکن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بات مانتے سے انکار کر دیا اور آڑ کئے رہے۔

(۱) مجمع بخاری جلد اول ص ۵۳ کتاب المناقب

(۲) الاحادیث الضعیفہ والموضوۃ جلد اول ص ۱۵۶ حدیث ۱۲۴

تھکہ انہوں نے غسل کر لیا۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَا أَصْطَحَبَ أَشْأَنَ قَطُّ إِلَّا كَأَنَّهُ
أَخْبَثُهُمَا إِلَى اللَّهِ أَرْفَقَهُمَا۔

(۱)

جب دو آدمی ایک دوسرے کے ساتھی بنتے ہیں تو ان
میں سے جو زیادہ نرمی کرنے والا ہوتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کو
زیادہ پسند ہوتا ہے۔

ایک روایت میں ہے کہ حضرت مالک بن دینار اور حضرت محمد بن واسع رحمہما اللہ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کے گھر گئے اور وہ
موجودہ سن میں تھے حضرت محمد بن واسع نے حضرت حسن بصری کی چار پائی کے پیچھے سے ایک ڈبہ نکالا جس میں کھانا تھا پھر کھانا کھانے گئے
حضرت مالک نے فرمایا جب تک صاحب خانہ نہ آجائیں اپنے ہاتھ کو روکو لیکن حضرت محمد بن واسع نے ان کی طرف توجہ نہ دی اور
کھاتے رہے حضرت مالک ان کی نسبت زیادہ خوش خلق اور خوش مزاج تھے حضرت حسن تشریف لائے تو فرمایا بھائی مالک! اسی طرح
ہوتا تھا ہم ایک دوسرے سے تکلف نہیں کرتے تھے یہاں تک کہ آپ اور آپ کے زمانے کے لوگ پیدا ہوئے انہوں نے اس
بات کی طرف اشارہ کیا کہ دوستوں کے گھروں میں بے تکلفی اخوت و مودت کے خالص ہونے کی دلیل ہے اور یہ کیسے نہیں ہوگا
جب کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

أَوْصِدْ يَفِئْتُمْ (۲)

اپنے دوست کے گھر سے بے تکلف کھا سکتے ہو۔

اور فرمایا:

أَوْ مَا مَدَّكُمْ مَفَاتِحَهُ (۳)

یا جس کی چابیوں کے تم مالک ہو۔

کیونکہ دستور یہ تھا کہ ایک آدمی اپنے گھر کی چابیاں اپنے دینی بھائی کو دے کر اسے اختیار دے دیتا وہ جس طرح چاہے
تصرف کرے لیکن اس کا بھائی تقویٰ کی بنیاد پر کھانے میں حرج سمجھتا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی اور انہیں اپنے
مسلمان دینی بھائیوں اور دوستوں کے کھانے میں بے تکلفی کی اجازت دے دی۔

دوسرا حق:

سوال کرنے سے پہلے اس کی ضروریات اور حاجات کو پورا کرنے میں اس کی جسمانی مدد کرنے اور اپنی حاجات سے
انہیں مقدم رکھنے وغیرہ کی طرح اس کے بھی کئی درجات ہیں جن میں سے سب سے کم درجہ یہ ہے کہ سوال کرنے اور

(۱) المستدرک للحاکم علیہ ص ۱، کتاب الصبر والصلۃ

(۲) قرآن مجید سورہ نور آیت ۶۱

(۳) " " " " " "

طاقت ہونے کے وقت اس کی حاجت کو پورا کرے اور یہ کام خوشی خوشی کرے اور اس کا احسان مند ہو۔
بعض بزرگوں نے فرمایا کہ جب تم کسی بھائی سے اپنی ضرورت کو پورا کرنے کے لیے ہوا اور وہ اسے پورا نہ کرے تو دوبارہ ذکر کرو کیونکہ ہو سکتا ہے وہ بھول گیا ہو اور اگر بھول بھی پورا نہ کرے تو تم اس کا جنازہ پڑھو یعنی اسے مردہ کی طرح سمجھو انہوں نے یہ آیت کریمہ پڑھی۔

وَالْمَوْتِیٰ یَبْعَثُہُمْ اللہُ۔ (۱)

اور مردوں کو اللہ تعالیٰ زندہ کرے گا۔

حضرت شہرہ نے اپنے ایک دینی بھائی کی ایک بہت بڑی حاجت کو پورا کیا تو وہ ایک تحفے لے کر آیا انہوں نے پوچھا یہ کیا ہے؟ اس نے کہا آپ نے جو مجھ سے حسن سلوک کیا ہے اس کا بدلہ ہے۔ انہوں نے فرمایا اللہ تعالیٰ تمہیں معاف کرے اپنا مال لے جاؤ۔ جب تم کسی دوست سے حاجت برکری چاہو اور وہ اسے پورا کرنے کی کوشش نہ کرے تو نماز کی طرح کا وضو کرو اور اس پر چار تکبیریں پڑھو اور اسے مردوں میں شمار کرو۔

حضرت جعفر بن محمد فرماتے ہیں میں اپنے دشمنوں کی حاجات کو پورا کرنے میں جلدی کرتا ہوں کیونکہ مجھے ڈرتا ہے کہ میں میرے رد کرنے کی وجہ سے وہ مجھ سے بے نیاز نہ ہو جائیں۔ یہ تو دشمنوں کے ساتھ معاملہ ہے دوستوں کے ساتھ کیا صورت ہوگی؟

بزرگوں میں ایسے لوگ بھی تھے جو اپنے دوست کی وفات کے بعد چالیس سال تک ان کے اہل و عیال کی خبر گیری کرتے رہے وہ ان کی ضرورتوں کو پورا کرتے روزانہ ان کے پاس جاتے اور اپنے مال سے ان کی پرورش کرتے یوں وہ صرف اپنے باپ کو نہیں دیکھ سکتے تھے بلکہ جو کچھ وہ اس کی زندگی میں نہیں دیکھتے تھے اب وہ چیزیں بھی دیکھتے تھے اور ایک بزرگ اپنے دینی بھائی کے دروازے پر آتے جاتے اہلیوں پوچھتے کیا تمہارے پاس دیتوں ہے؟ کیا تمہارے پاس نمک ہے؟ کیا تمہیں کوئی حاجت ہے؟ اور وہ اس طرح ان کی ضرورتوں کو پورا کرتے کہ ان کے اس دینی بھائی کو علم نہ ہوتا کہ اس سے شفقت اور اخوت ظاہر ہوتی ہے۔

اگر شفقت کا نتیجہ یوں نہ نکلے کہ وہ جس طرح اپنے اور شفقت کرتا ہے اپنے دوست پر بھی اسی طرح شفیق ہو تو اس اخوت میں کوئی بھلائی نہیں حضرت میمون بن مہران فرماتے ہیں جس کی دوستی تمہیں نفع نہ دے اس کی دشمنی تمہیں نقصان نہیں پہنچا سکتی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

سنو! دین میں اللہ تعالیٰ کے کچھ برتن ہیں اور وہ دل ہیں اللہ تعالیٰ کے نزدیک سب سے زیادہ پسندیدہ وہ دل ہے جو سب سے زیادہ پاک، زیادہ مضبوط اور زیادہ نرم ہے (۲) مطلب یہ ہے کہ وہ گناہوں سے پاک، دین میں زیادہ مضبوط اور بھائیوں پر

زیادہ نرم ہیں۔

خلاصہ یہ کہ تمہارے بھائی کی حاجت تمہاری اپنی حاجت کی طرح قرار پائے یا اس سے بھی زیادہ اہم ہو اس کے اوقات حاجت کا خیال رکھو اور اس کے حالات سے غافل نہ ہو جیسے تم اپنی حالت سے غافل نہیں ہوتے اور اسے سوال کرنے اور اظہار حاجت کی ضرورت نہ پڑے بلکہ تم اس کی ضرورت اس طرح پوری کرو گویا تمہیں علم ہی نہ ہو کہ تم نے اسے پورا کیا ہے اور اس کے باعث تم اپنے لیے کوئی حق نہ سمجھو بلکہ اس کے احسان مند رہو کہ اس نے تمہاری کوشش کو قبول کیا۔ مناسب نہیں کہ تم صرف اس کی حاجت کو پورا کرنے پر اکتفا کرو بلکہ اپنی طرف سے اس کے اعزاز و اکرام میں اضافہ کرنے کی کوشش کرو اسے اپنے رشتہ داروں اور اولاد پر مقدم رکھو۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے تھے ہمارے دوست ہمیں اپنے اہل و عیال اور اولاد سے بھی زیادہ پسند ہیں کیونکہ ہمارے گھر والے ہمیں دنیا کی یاد دلاتے ہیں اور ہمارے دوست ہمیں آخرت کی یاد دلاتے ہیں۔
حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

جو شخص کسی کو اللہ تعالیٰ کے لیے اپنا ساتھی بناتا ہے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن عرش کے نیچے سے فرشتے مقرر فرمائے گا جو جنت تک اس کی رفاقت کریں گے ایک روایت میں ہے کہ جو شخص شوق کے ساتھ اپنے دینی بھائی کی ملاقات کرتا ہے تو اس کے پیچھے سے ایک فرشتہ آواز دیتا ہے تو نے اچھا کیا اور تیرے لیے جنت خوب ہوئی (۱)۔
حضرت عطاء فرماتے ہیں تین دن بعد دوستوں کی خبر گیری کرو اگر وہ بیمار ہوں تو ان کی عیادت کرو، کسی کام میں مشغول ہوں تو ان کی مدد کرو اور اگر وہ بھول گئے ہوں تو انہیں یاد دلاؤ۔

ایک روایت میں ہے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے اور دائیں بائیں دیکھ رہے تھے آپ نے استفسار فرمایا تو انہوں نے عرض کیا میں ایک شخص سے محبت کرتا ہوں اور اسے تلاش کرتا ہوں لیکن وہ نظر نہیں آتا آپ نے فرمایا جب تم کسی سے محبت کرو تو اس کا نام اور اس کے باپ کا نام پوچھو اور اس کے گھر کا پتہ معلوم کرو اگر وہ بیمار ہو تو اس کی بیمار پرسی کرو اور اگر وہ کسی کام میں مشغول ہو تو اس کی مدد کرو ایک روایت میں ہے اس کے دادا اور خاندان کے بارے میں پوچھو (۲)۔

حضرت شعبی فرماتے ہیں ایک آدمی دوسرے آدمی کے پاس بیٹھا ہے اور کہتا ہے میں اسے چہرے سے جانتا ہوں لیکن مجھے اس کا نام معلوم نہیں تو یہ بیوقوفوں والی شناسائی ہے۔

(۱) جامع الترمذی ص ۲۹۲، الباب البر

(۲) کنز العمال جلد ۹ ص ۶۶، حدیث ۲۴۸۱۰۹

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے پوچھا گیا کہ لوگوں میں سے کون شخص آپ کو زیادہ پسند ہے انہوں نے فرمایا میرا ہمیشہ آپ نے فرمایا جو شخص میری مجلس میں تین بار کسی کام کے بغیر آتا ہے تو میں جان لیتا ہوں کہ میں دنیا میں اس کا بدلہ نہیں دے سکتا۔

حضرت سعید بن عاص فرماتے ہیں میرے ہمیشہ کے مجبور پر حق میں جب وہ میرے قریب ہو تو میں اسے خوش آمدید کہوں، جب کوئی بات کرے تو میں قبول کر دوں اور جب بیٹھے تو میں اسے جگہ دوں۔
ارشاد خداوندی ہے۔

وہ ایک دوسرے پر رحم دل ہیں

رَحَمَاءُ بَيْنَهُمْ (۱)

اس آیت میں شفقت و کرام کی طرف اشارہ ہے اور تمکین شفقت یہ ہے کہ اس کے بغیر لذیذ کھانا نہ کھائے کسی خوشی کی جگہ اس کے بغیر نہ جائے بلکہ اس کی جدائی پر پریشانی اور وحشت کا شکار ہو جائے۔

تیسرا حق :

یہ حق زبان سے متعلق ہے کہ بعض اوقات خاموش رہے اور بعض اوقات گفتگو کرے۔ جہاں تک خاموشی کا تعلق ہے تو اس کی عدم موجودگی میں بھی اور اس کے سامنے بھی اس کے عیب بیان کر لے سے خاموش رہے بلکہ ان سے لاعلمی ظاہر کرے اور وہ جو گفتگو کرتا ہے اس کو رد کرنے سے بھی خاموش رہے نہ اس کی بات کاٹے اور نہ اس سے جھگڑا کرے اس کے حالات کی ٹوہ لگانے اور ان کے بارے میں پوچھنے سے بھی خاموشی اختیار کرے جب اسے راستے میں یا کسی کام میں دیکھے تو اس کی غرض کے بارے میں خود بخود نہ پوچھے کہ کہاں سے آرہے ہو اور کہاں جا رہے ہو کیونکہ بعض اوقات اس کے لیے بیان کرنا مشکل ہو جاتا ہے یا وہ جھوٹ بولنے پر مجبور ہو گا اسی طرح اس کے بعد جو اس نے بتائے ہوں، ان کے بیان سے خاموش رہے اور دوسروں کو نہ بتائے حتیٰ کہ اپنے یا اس کے خاص دوستوں کو بھی نہ بتائے بلکہ جب دوستی ختم ہو جائے اور باہم محبت نہ رہے تب بھی بیان نہ کرے کیونکہ یہ باطنی خیانت اور طبعی کمینگی سے ہے۔ اسی طرح اس کے گھر والوں اور اولاد پر طعن کرنے سے بھی خاموشی اختیار کرے اور ایسا واقعہ بھی بیان نہ کرے جس میں اس پر طعن ہوتا ہو کیونکہ جس نے تم تک بات پہنچائی گویا گالی اسی نے دی۔

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کسی کے منہ پر وہ بات نہیں کرتے تھے جو اسے

نا پسند ہو۔ (۲)

(۱) قرآن مجید، سورۃ الفتح آیت نمبر ۲۹

(۲) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۴۰۴ کتاب الادب

اور ایذا کا آغاز پہچاننے والے سے ہوتا ہے پھر بات کہنے والے کی طرف سے، ہاں اس کی جو تعریف سے اسے چھپانا نہیں چاہیے کیونکہ خوشی پہلے نقل کرنے والے سے حاصل ہوتی ہے اور پھر تعریف کرنے والے کی جانب سے، اور اسے چھپانا ایک قسم کا حسد ہے۔

خلاصہ یہ ہوا کہ ہر اس کلام سے خاموشی اختیار کرے جسے وہ ناپسند کرتا ہے اجماعاً ہو یا تفصیلاً، ہاں نیکی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے کے سلسلے میں جو کچھ بیان کرنا اس پر واجب ہو اور خاموشی کی اجازت نہ ہو تو اس صورت میں اس کے برامانے کی پرواہ نہ کرے کیوں کہ حقیقتاً یہ اس پر اعلان ہے اگرچہ اس کے خیال میں بظاہر یہ برائی ہے۔

جہاں تک اس کی اور اس کے گھر والوں کی برائیاں اور عیب بیان کرنے کا تعلق ہے تو یہ غیبت ہے اور یہ ہر مسلمان کے حق میں حرام ہے اور اس سے دو باتیں روکتی ہیں۔

ایک یہ تم خود اپنے حالات پر غور کرو اگر اس میں کوئی قابل مذمت بات پاؤ تو جو کچھ اپنے بھائی میں پاتے ہو اسے اپنے اندر ناگوار نہ جانو اور یوں سمجھو کہ وہ اس ایک بات میں اپنے نفس کو قابو کرنے سے عاجز ہے جس طرح تم اس بات کو دور کرنے سے عاجز ہو جس میں تم اس بات کو دور کرنے سے عاجز ہو جس میں تم مبتلا ہو اور اس ایک بری خصلت کی وجہ سے اسے بھاری نہ جانو کیونکہ ایسا آدمی کہاں ہے جو برائی سے خالی ہو اور حقوق خداوندی کے سلسلے میں جو کام تم خود نہیں کرتے اپنے بھائی سے اس کام کی اپنے حق میں انتظام نہ کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ کا جس قدر تم پر حق ہے اس پر تمہارا حق اس سے زیادہ نہیں ہے۔ اور دوسری بات یہ کہ تم جانتے کہ اگر تم ہر عیب سے پاک آدمی تلاش کرو گے تو خود تمہیں مخلوق سے الگ رہنا پڑے گا اور اپنے لیے کوئی ساتھی بالکل نہیں پاؤ گے کیونکہ ہر انسان میں خوبیاں بھی ہوتی ہیں اور برائیاں بھی، جب خوبیاں، برائیوں پر غالب ہوں تو اس پر اکتفا کریں اور اسے غیبت جانیں کیونکہ مومن کریم اپنے بھائی کی خوبیوں کو ہمیشہ سامنے رکھتا ہے تاکہ اس کے دل میں اس کا احترام، عزت اور محبت پیدا ہو۔ لیکن منافق اور کمینہ آدمی ہمیشہ برائیاں اور عیب تلاش کرتا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

مومن معذرت تلاش کرتا ہے اور منافق لغزشوں کا جو یاں ہوتا، حضرت فضیل رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”بھائیوں کی لغزشوں کو معاف کرنا جو انفرادی ہے“ اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

سَلِّعْ دُؤَابَ اللَّهِ مِنْ بَجَارِ السُّوءِ وَإِنْ رَأَى خَيْرًا سَتَرَ وَأِنْ رَأَى شَرًّا أَلْهَمَكَ

بُڑے پڑوسی سے اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگو وہ اچھی بات دیکھے تو اسے چھپاتا ہے اور اگر برائی دیکھے تو اسے ظاہر کرتا ہے۔

اور ہر آدمی کی کچھ عادات پر اس کی تحسین کی جاسکتی ہے اور کچھ باتوں پر اس کے برائی بیان کرنا بھی ممکن ہے۔
ایک روایت میں ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں ایک شخص نے کسی دوسرے آدمی کی تعریف کی اور دوسرے دن اس نے اس کی برائی بیان کی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کل تم نے اس کی تعریف کی اور آج اس کی برائی بیان کر رہے ہو؟
اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ کی قسم! میں نے کل بھی اس کے بارے میں سچ کہا تھا اور آج بھی جھوٹ نہیں بولا، کل اس نے مجھے خوش کیا تو مجھے اس کی جو خوبی معلوم تھی بیان کر دی اور آج اس نے مجھے ناراض کیا تو مجھے اس کی جو برائی معلوم تھی میں نے ظاہر کر دی اس پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بعض بیان جادو ہوتے ہیں (۱) گویا آپ نے اسے جادو سے تشبیہ دی اور ناپسند فرمایا اسی لیے ایک دوسری روایت میں آیا ہے۔

أَلْبَدَآءُ وَالْبَيَانَ شُعْبَتَانِ مِنَ الشَّفَاقِ (۲)
فحش کوئی اور مرض گفتگو منافقت کے دو شعبے ہیں۔

ایک دوسری روایت میں ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَكْرَهُ دَكَمَ الْبَيَانَ مَكَلَّ
بے شک اللہ تعالیٰ تمہارے انتہائی درجہ کے بیان کو پسند
نہیں کرتا (۳)

اسی طرح حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے بھی فرمایا وہ فراتے ہیں کوئی مسلمان ایسا نہیں جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتا ہو اور اس کی نافرمانی نہ کرتا ہو اور کوئی مسلمان ایسا نہیں جو اس کی نافرمانی کرتا ہو لیکن فرمانبرداری نہ کرے۔ پس جس کی اطاعت اس کی نافرمانیوں پر غالب ہو تو یہ عدل ہے تو جب انہوں نے اسے اللہ تعالیٰ کے حق میں عدل ٹھہرایا تو اس سے ظاہر ہوا کہ تمہارا اسے اپنے حق میں اور اقتضائے اخوت کے طور پر عدل ٹھہرانا زیادہ مناسب ہے۔ جس طرح تم پر لازم ہے کہ اس کی برائیوں سے زبان کے ساتھ خاموش رہو دل کے ساتھ سکوت بھی ضروری ہے مطلب یہ کہ اس کے بارے میں برا گمان بھی نہ کرو کیونکہ بدگمانی دل کے ساتھ غیبت کرنا ہے اور اس سے بھی روکا گیا ہے اور اس کی حد یہ ہے کہ تم اس کے فعل کو فاسد و بے محمول نہ کرو اور جس قدر ممکن ہو اس کی کوئی اچھی وجہ بتاؤ۔ لیکن جو بات یقین اور مشاہدہ کے ساتھ ظاہر ہو تو تم اسے بتا ہو سکتے ہو لیکن تم پر لازم ہے کہ اسے بھول پر محمول کرو مطلب یہ ہے کہ اس نے بھول کر کیا ہو گا (۴) اس گمان کی دو قسمیں ہیں ایک کو نفیس کہتے ہیں یعنی جس کی کوئی علامت

(۱) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۱۱۳ کتاب معرفۃ العیاب

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۲۶۹ روایات ابوالانامہ

(۳) گفتگو یا تقریر میں تکلف، برتنا اور تکلف فصاحت کا اظہار کرنا تاکہ دوسروں پر علمی رعب ڈالا جائے اس قسم کا بیان قابل مذمت ہے

اور اگر کسی شخص کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اچھی تقریر کا ملکہ حاصل ہو اور اس کی نیت خلط نہ ہو تو ایسا بیان ممنوع نہیں ہے

(۴) ہزاروی (۱۲)

ہر کیوں کہ اس سے ایسے گمان کو حرکت دیتی ہے دور نہیں کیا جاسکتا اور دوسری قسم وہ ہے جس کی بنیاد اس شخص کے بارے میں تمہاری بڑی سوچ ہے حتیٰ کہ اس سے کوئی نقل سرزد ہوتا ہے جس کو دو باتوں میں سے ایک پر محمول کیا جاسکتا ہے تو تمہارا برا اعتقاد نہیں اس بات پر مجبور کرے گا کہ تم اسے نہایت گھٹیا و صبر پر محمول کرو حالانکہ اس پر کوئی خاص علامت نہیں پائی جاتی اور یہ باطنی جرم ہے اور یہ ہر مومن کے حق میں حرام ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَذَّرَ عَلَى الْمُؤْمِنِ مِنَ الْمُؤْمِنِ
دَمَهُ وَمَالَهُ وَعِرْضَهُ وَأَنْ يَظُنَّ بِهِ ظَنًّا
السُّوءَ (۱)

بے شک اللہ تعالیٰ نے ایک مومن پر دوسرے مومن کا خون
مال اور عزت نیز اس کے بارے میں برے گمان کو حرام
کیا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

أَيُّكُمْ وَالظَّنَّ فَإِنَّ الظَّنَّ أَكْذَبُ
الْحَدِيثِ (۲)

اپنے آپ کو بدگمانی سے بچاؤ بے شک بدگمانی سب سے
زیادہ جھوٹی بات ہے۔

بدگمانی تجسس کی طرف بلاتی ہے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَا تَجَسَّسُوا وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا تَقَاظَعُوا
وَلَا تَذَابُرُوا وَكُونُوا عِبَادًا لِلَّهِ إِخْوَانًا
(۳)

ایک دوسرے کی جانوسپی نہ کرو نہ ایک دوسرے سے قطع
تعلق کرو اور نہ ہی ایک دوسرے سے پیٹھ پھیرو اسے اللہ کے
بندو! بھائی بھائی بن جاؤ۔

دوسروں کی خبریں معلوم کرنا تجسس اور آنکھوں سے دوسروں کو جھانکنا "تجسس" کہلاتا ہے پردہ پوشی اور دوسروں کے
عیب سے اپنے آپ کو لاعلم اور غافل رکھنا دیندار لوگوں کا شیوہ ہے بری بات پر پردہ ڈالنے اور اچھی بات کو ظاہر کرنے کے
مسلکے میں کمال رتبہ پر تمہارے لیے یہ بات کافی ہے کہ دعائیں ان الفاظ کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی صفت بیان کی جاتی ہے کہا
جاتا ہے۔

يَا مَنْ أَظْهَرَ الْجَمِيلَ وَسَتَرَ الْقَبِيحَ
اے وہ ذات جو اچھی بات کو ظاہر کرتا اور بری بات پر پردہ
ڈالتا ہے۔

(۱) التہذیب لابن عبد البر جلد ۱۰ ص ۲۲۱

(۲) مجمع بخاری جلد اول ص ۴۲ کتاب الوصایا

(۳) مجمع مسلم جلد ۲ ص ۵۸ کتاب البر والصلة

اور وہ شخص اللہ تعالیٰ کے ہاں پسندیدہ ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی صفات سے متصف ہو اور عیبوں پر پردہ ڈالنے والا ہے، گناہوں کو بخشتا ہے، بندوں سے درگزر کرتا ہے تو تم کیسے اس شخص سے درگزر نہیں کرتے جو تمہاری مثل ہے یا تم سے بلند مرتبہ والا ہے؟ اور وہ کسی حال میں بھی تمہارا بندہ یا مخلوق نہیں ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اپنے حواریوں (ماننے والوں) سے فرمایا جب تمہارا کوئی ساتھی سو یا ہوا ہو اور تم اسے یوں دیکھو کہ ہوانے اس کا کپڑا ہٹا دیا ہو تو تم کیا کرو گے؟ انہوں نے عرض کیا ہم اسے ڈھانپ دیں گے اور اس پر پردہ ڈالیں گے انہوں نے فرمایا نہیں بلکہ تم اسے نکا کر دو گے انہوں نے عرض کیا سبحان اللہ! کون ایسا کرے گا؟ آپ نے فرمایا تم میں سے ایک اپنے مسلمان بھائی کے بارے میں کوئی بات سننا ہے پھر اس میں اضافہ کر کے اسے پھیلتا ہے تو یہ اس رحیم کو نکا کرنے سے بڑا گناہ ہے جان لو کہ آدمی کا ایمان اس وقت تک مکمل نہیں ہوتا جب تک وہ اپنے بھائی کے لیے وہ بات پسند نہ کرے جو اپنے لیے پسند کرتا ہے اور اخوت کا کم از کم درجہ یہ ہے کہ اپنے بھائی سے وہ معاملہ کرے جو اپنے لیے پسند کرتا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ وہ اس سے اس بات کی توقع رکھتا ہے کہ وہ اس کی پردہ پوشی کرے اور اس کے گناہوں اور عیبوں پر خاموشی اختیار کرے اور اگر اس دوست اس کے خلاف بات ظاہر ہو تو اسے اس پر سخت غصہ آتا ہے تو کتنی عجیب بات ہے کہ تو اس سے چشم پوشی کی انتظار کرے اور خود اس سے چشم پوشی نہ کرے اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں ایسے لوگوں کے لیے دہل و خرابی کا ذکر فرمایا۔

ارشاد خداوندی ہے۔

قَوْلٌ لِّلْمُطَفِّفِينَ الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى
النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ وَإِذَا كَانُوا مِنْكُمْ
أَوْ ذُرِّيَّتُكُمْ يَنْحَسِرُونَ - (۱)

کم تولنے والوں کے لیے خرابی ہے کہ جب وہ لوگوں کے
سے ماپ کریں تو پورا لیں اور عیب انہیں ماپ کر یا وزن
کر کے دیں تو کم کر کے دیں۔

ہر وہ شخص جو دوسرے سے اس سے زیادہ انصاف چاہے جتنا وہ خود کرتا ہے وہ اس آیت کے تقاضے میں داخل ہے کسی
کی پردہ پوشی میں کوتاہی کرنا یا اسے ظاہر کرنے کی کوشش ایک باطنی بیماری کی وجہ سے ہوتا ہے اور وہ کینہ اور حسد ہے کیوں کہ
کینہ پرور اور حاسد کا باطن خباثت سے بھرا ہوتا ہے لیکن وہ اسے باطن میں روکے رکھتا ہے اسے چھپاتا ہے ظاہر نہیں کرتا
جب تک اسے موقع نہیں ملتا جب اس طرح کا موقع ملتا ہے تو رابطہ ٹوٹ جاتا ہے، جیا اٹھ جاتا ہے اور اندرونی خباثت
باہر نکلنے لگتی ہے۔

جب دل میں حسد اور کینہ ہو تو اس صورت میں کسی سے دوستی نہ لگانا زیادہ مناسب ہے۔

(۱) قرآن مجید سورہ مطفقین آیت ۱ تا ۳

کسی دانا نے کہا ہے کہ ظاہری طور پر جھوٹک دینا پوشیدہ کینے سے بہتر ہے اور کینہ پرور کی نرمی، وحشت میں اضافہ کا باعث ہے اور جس آدمی کے دل میں کسی مسلمان کے لیے کینہ ہوتا ہے اس کا ایمان کمزور ہوتا ہے اور اس کا معاملہ خطرناک ہوتا ہے۔ اس کا دل خبیث ہے جو اللہ تعالیٰ سے ملاقات کے لائق نہیں ہے۔ حضرت عبدالرحمن بن جبیر اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں میں میں تھا اور میرا ایک یہودی پڑوسی تھا جو تورات کی باتیں مجھے بتایا کرتا تھا وہ یہودی ایک سفر سے واپس آیا تو میں نے کہا اللہ تعالیٰ نے ہم میں ایک نبی بھیجا ہے اس نے ہمیں اسلام کی دعوت دی اور ہم نے اسلام قبول کر لیا ہے اور ہمارے اوپر ایک کتاب اتاری گئی ہے جو تورات کی تصدیق کرتی ہے یہودی نے کہا تم نے سچ کہا لیکن جو کچھ تمہارے نبی لے کر آئے ہیں تم اسے قائم نہیں کر سکتے ہم تورات میں ان کی اور ان کی امت کی تعریف پاتے ہیں جس کے مطابق کسی انسان کے لیے جائز نہیں کہ وہ اپنے دروازے کی چوکھٹ سے یوں نکلے کہ اس کے دل میں کسی مسلمان کے لیے کینہ ہو۔

اور حقوق اخوت میں سے یہ بھی ہے کہ اپنے مسلمان بھائی کا وہ راز فاش نہ کرے جو اس کے پاس امانت ہے اور وہ اس راز کا انکار بھی کر سکتا ہے اگرچہ یہ جھوٹ ہو گا لیکن ہر مقام پر سچ بولنا واجب نہیں مقصد یہ کہ کسی اہم دینی مقصد کے تحت کبھی خلاف واقعہ بات کی جا سکتی ہے جس طرح مرد کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنے ذاتی عیب اور راز چھپائے اگرچہ جھوٹ بھی بولنا پڑے کیونکہ وہ اپنے مسلمان بھائی کے لیے ایسا کر رہا ہے اور وہ بھائی خود اسی کی طرح ہے گویا یہ دونوں ایک جان و قالب ہیں ان میں کوئی اختلاف نہیں اور یہی حقیقی اخوت ہے اسی طرح وہ اس کے سامنے رہا کار بھی نہیں ہو گا اور نہ ہی اس کا عمل باطن سے نکل کر ظاہری عمل قرار پائے گا کیونکہ اس کے بھائی کا اس کے عمل پر مطلع ہونا خود اس کی اپنی آگاہی کی طرح ہے اس میں کوئی فرق نہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَنْ سَتَرَ عَوْرَةَ أَخِيهِ سَتَرَهُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (۱)

جو شخص اپنے (مسلمان) بھائی کی پردہ پوشی کرتا ہے اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں اس کی پردہ پوشی فرمائے گا۔

ایک روایت میں یہ الفاظ ہیں۔

كَانَ لَنَا أَحْيَا مَوَدَّةً (۲)

اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔

إِذَا حَدَّثَ الرَّجُلُ بِحَدِيثٍ ثَمَّ لَقِيَ

جب کوئی شخص بات کرے پھر ادھر ادھر دیکھے تو وہ رات

گرایاں نے کسی زندہ درگور کو زندہ کیا۔

(۱) مسیح جلد ۱ ص ۲۰ کتاب البر والصلۃ

(۲) المستدرک للحکم جلد ۲ ص ۲۰ کتاب الحمد و

امانت ہے۔

فَهُوَ اَمَانَةٌ (۱)

اور آپ نے ارشاد فرمایا:

اَلْمَجَالِسُ بِاَلِ اَمَانَةٍ اِلَّا ثَلَاثَةٌ مَجَالِسُ
مَجْلِسُ يُسْفَكَ فِيْهِ دَمٌ حَرَامٌ وَمَجْلِسُ
يُسْتَحَلُّ فِيْهِ فَرْجٌ حَرَامٌ وَمَجْلِسُ يُسْتَحَلُّ
فِيْهِ مَالٌ مِنْ غَيْرِ حِلِّمٍ (۲)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اَلْمَجَالِسُ اَلْمُتَجَالِسُ بِاَلِ اَمَانَةٍ وَلَا
يَحِلُّ لِاحَدِهِمَا اَنْ يُقْسِمَ عَلٰی صَاحِبِهِ
مَا يَكْفُرُ بِهِ (۳)

کسی صاحب ادب سے پوچھا گیا کہ تم راز کیسے چھپاتے ہو اس نے کہا میں اس کی قبر میں جاتا ہوں یہ بھی کہا گیا ہے کہ اچھے لوگوں

کے سینے رازوں کی قبر میں یہ بھی کہا گیا کہ بیوقوف کا دل اس سے منہ میں ہوتا ہے اور عقل مند کی زبان اس کے دل میں ہوتی ہے مطلب یہ ہے کہ بیوقوف آدمی دل کی بات چھپا نہیں سکتا وہ اسے اس طرح ظاہر کر دیتا ہے کہ اسے خود بھی پتہ نہیں ہوتا اسی لیے بیوقوفوں سے الگ رہنا واجب ہے بلکہ ان کو دیکھنے سے بھی بچنا ضروری ہے ایک اور شخص سے پوچھا گیا کہ تم راز کی حفاظت کیسے کرتے ہو اس نے کہا خبر دینے والے سے انکار کرتا ہوں اور پوچھنے والے سے قسم کھاتا ہوں ایک اور نے کہا کہ میں اس سے چھپاتا ہوں اور اس بات کو کہ اس سے چھپا رہا ہوں، اس سے پوشیدہ رکھتا ہوں اس متر نے اسے یوں بیان کیا ہے۔

جس نے مجھ سے راز چھپانے کو کہا تو میں نے اسے سینے میں رکھ دیا اور وہ اس کے لیے قبر بن گیا۔

اور ایک دوسرے شاعر نے اس سے براہ کر کہا۔

میرے سینے میں راز قبر کے مردوں کی طرح نہیں ہے کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ اہل قبرا ٹھٹھنے کے انتظار میں ہیں لیکن میں اسے یوں بھلا دیتا ہوں گویا میں اس سے ایک ساعت بھی آگاہ نہ تھا۔ اور اگر دل سے بھی راز کو چھپا ممکن ہوتا تو اسے

(۱) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۲۱۲ کتاب الادب

(۲) ایضاً۔

(۳) کتاب الزہد والرفاق ص ۲۴۰، ۲۴۱ حدیث ۶۹۱

بھی اس کا پتہ نہ چلتا۔

ایک شخص نے اپنا راز اپنے ایک (دینی) بھائی کو بتایا پھر کہا کہ تم نے یاد کر لیا؟ اس نے کہا میں نے بھلا دیا۔
حضرت ابوسعید خدری رحمہ اللہ فرماتے تھے جب تم کسی شخص کو اپنا بھائی بنانا چاہو تو پہلے اسے ناراض کر دو پھر ایک آدمی
مقرر کر دو جو اس سے تمہارے بارے میں نیز تمہارے رازوں کے بارے میں سوال کرے اگر وہ اچھی بات کہے اور تمہارے
راز کو پوشیدہ رکھے تو اس سے دوستی لگاؤ۔ حضرت ابو یزید سے پوچھا گیا کس قسم کے آدمی سے دوستی لگائی جائے انہوں نے
فرمایا جو آدمی تمہارے بارے میں وہ بات جانتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے پھر وہ تمہاری پردہ پوشی اسی طرح کرے جس
طرح اللہ تعالیٰ پردہ ڈالتا ہے۔

حضرت ذوالنون مصری رحمہ اللہ نے فرمایا اس آدمی سے دوستی لگانے میں کوئی بھلائی نہیں جو تمہیں معصوم (کی طرح) دیکھتا
پسند نہیں کرتا اور جو آدمی غصے کے وقت راز فاش کر دے وہ کمینہ ہے کیونکہ حالتِ رضا میں راز کو چھپانا تمام محفوظ طبیعتوں
کا تقاضا ہے کسی دانائے فرمایا۔

ایسے شخص سے دوستی نہ لگاؤ جو چار حالتوں میں بدل جائے غصے اور رضا کے وقت نیز طمع اور خواہش کے وقت،
بلکہ وہ انوث میں سچا ہونا چاہیے اصرار حالات کی تبدیلی میں بھی ثابت قدم رہے اسی لیے کہا گیا ہے۔

تم کریم آدمی کو دیکھو گے کہ جب تم اس سے قطع تعلق کرو تو وہ بری بات کو چھپاتا اور اچھی بات کو ظاہر کرتا ہے اور کہنے
آدمی کو دیکھو گے جب وہ دوستی لگاتا ہے تو اچھی بات کو چھپاتا اور بری بات کو ظاہر کرتا ہے۔

حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے اپنے صاحبزادے حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا میں ایک شخص یعنی حضرت عمر
بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ کو دیکھتا ہوں کہ وہ تمہیں بزرگوں پر بھی مقدم کرتے ہیں لہذا مجھ سے پانچ باتیں یاد رکھو۔ (۱) ان کے کسی
راز کو افشا نہ کرنا (۲) ان کے سامنے کسی کی غیبت نہ کرنا (۳) ان پر جھوٹ کی خبرات نہ کرنا (۴) ان کی نافرمانی نہ کرنا اور (۵)
وہ تمہاری کسی خیانت پر مطلع نہ ہوں۔

حضرت شعبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ان پانچ کلمات میں ہر کلمہ ایک ہزار سے بہتر ہے۔

انہی کے سلسلے میں زبان کے حقوق سے متعلق یہ بات بھی ہے کہ دوست کی بات نہ کاٹے اور نہ اس کی مزاحمت کرے۔
حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کسی بیوقوف کی بات نہ کاٹو کہ وہ تمہیں اذیت دے گا اور کسی عقل مند کی بات
نہ کاٹو کہ وہ تم سے بغض رکھے گا۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جو شخص ناحق بات پر ہوتے ہوئے جھگڑا چھوڑ دے رات نہ کاٹے، اس کے لیے جنت کے کنارے میں گھر بنایا جائے
گا اور جو حق پر ہوتے ہوئے بات نہ کاٹے اس کے لیے جنت کی بلندی میں گھر بنایا جائے گا۔ (۱)

حالانکہ باطل پر ہونے کی صورت میں اسے چھوڑنا واجب ہے لیکن اس کے باوجود اسے یہ ثواب ملے گا اور نفل کا ثواب اس سے بھی زیادہ قرار دیا کیونکہ حق بات پر ہونے کی صورت میں خاموش رہنا نفس پر اس خاموشی سے زیادہ بھاری ہوتا ہے جو باطل پر ہونے کی صورت میں اختیار کی جاتی ہے، اور اگر تھکاوٹ کے حساب سے ملتا ہے اور دو بھائیوں کے درمیان کینے اور حسد کی آگ بھڑکنے کا سبب یہی بات کاٹنا اور اعتراض کرتا ہے کیونکہ یہ بعینہ پھرنا اور تعلق قطع کرنا ہے کیونکہ تعلقات کے انقطاع کا آغاز اسے کے مختلف ہونے سے ہوتا ہے پھر اقوال مختلف ہوتے ہیں اور اس سے بدنی انقطاع ہوتا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”ایک دوسرے سے پیچ نہ پھیرو، نہ ایک دوسرے سے دشمنی کرو، نہ حسد کرو اور نہ تعلقات توڑو اسے اللہ کے بندوں کا بھائی بن جاؤ مسلمان، مسلمان کا بھائی ہے نہ اس پر ظلم کرتا ہے نہ اسے محروم کرتا ہے اور نہ اسے رسوا کرتا ہے انسان کے لیے اتنی برائی ہی کافی ہے کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کو حقیر سمجھے (۱)“

اور سب سے زیادہ حقیر سمجھنا اس کی بات کاٹنا ہے کیونکہ جو شخص دوسرے کی بات کو رد کرتا ہے وہ اسے جاہل اور بیوقوف سمجھتا ہے نیز وہ اسے غفلت اور بات نہ سمجھنے کا شکار قرار دیتا ہے اور یہ تمام باتیں دوسرے کو حقیر سمجھتے اور دل میں اس سے کینہ رکھنے اور وحشت کی علامت ہیں۔

حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ کی روایت میں ہے فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے تو ہم ایک دوسرے کی بات رد کر رہے تھے، آپ غصے میں آ گئے اور فرمایا ”ایک دوسرے کی بات کاٹنا ترک کرو و اس میں بہت کم بھلائی ہے ایک دوسرے کی بات کاٹنا چھوڑ دو کیونکہ اس کا نفع کم ہے اور یہ (مسلمان) بھائیوں کے درمیان دشمنی کو ابھارتی ہے (۲)“

کسی بزرگ نے فرمایا ”جو شخص اپنے (مسلمان) بھائیوں سے لڑنا جھگڑنا اور ان کی بات کو رد کرتا ہے اس کی مروت کم ہو جاتی ہے اور اس کی عزت بھی جاتی رہتی ہے۔“

حضرت عبداللہ بن حسن رحمہ اللہ نے فرمایا لوگوں کی باتیں کاٹنے سے اپنے آپ کو بچاؤ کیونکہ تم کسی عقل مند کے مکر اور کینے شخص کے اچانک حملے سے بچ نہیں سکو گے۔

بعض بزرگوں نے فرمایا کہ جو شخص (مسلمان) بھائیوں کی طلب میں کوتاہی کرتا ہے وہ لوگوں میں سے سب سے زیادہ عاجز ہے اور اس سے زیادہ عاجز وہ ہے جو مسلمان بھائی کو حاصل کرنے کے بعد اسے ہاتھ سے ضائع کر دیتا ہے اور دوسرے

(۱) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۱۵ کتاب البر والصلۃ

(۲) مجمع الزوائد جلد اول ص ۱۵۶ کتاب العلم

کی بات کو زیادہ کاٹنا اسے ضائع کرنے اور قطع تعلق کا سبب ہے اور اس سے عداوت پیدا ہوتی ہے۔
حضرت حسن رحمہ اللہ نے فرمایا ایک ہزار آدمی کی دوستی کے بدلے ایک شخص کی دشمنی نہ خریدو۔

نتیجہ یہ ہوا کہ دوسرے کی بات کو رد کرنے کا باعث یہی بات ہے کہ انسان دوسرے کی نسبت اپنے آپ کو زیادہ عقلمند اور صاحبِ فضیلت ظاہر کرے اور جس کی بات رد کر رہا ہے اسے جاہل ظاہر کرے حقیر جانے اور اس صورت میں تکبر کرنا حقیر جاننا اور جہالت و بیوقوفی کی وجہ سے تکلیف پہنچانا اور گالی گلاچ کر کے جیسی خرابیاں پیدا ہوتی ہیں اور دشمنی کا مطلب بھی یہی ہے۔ تو اس صورت میں دوستی اور اخوت کیسے ہوگی؟ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا:

لَا تَمَارِ أَخَاكَ وَلَا تَمَارِ حُرَّ وَلَا تَعِدُّ مَوْجِدًا فَتُخْلِفَهُ، (۱)
اپنے بھائی کی بات کو رد نہ کرو نہ اس سے مذاق کرو اور نہ اس سے ایسا وعدہ کرو جسے تم پورا نہ کرو۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

أَنْتُمْ لَا تَسْمَعُونَ النَّاسَ بِأَمْوَالِكُمْ وَنَكِيزُونَ
تہمارے پاس لوگوں کو مال دینے کی گنجائش نہیں لیکن خدو
پیشانی اور اچھے اخلاق کے ساتھ پیش آ سکتے ہو۔

اور ایک دوسرے کی بات کاٹنا اچھے اخلاق کے خلاف ہے اور اسلاف بات کاٹنے کے خون اور ایک دوسرے کی مدد میں اس حد تک پہنچ چکے تھے کہ وہ بالکل سوال نہیں کرتے تھے وہ فراتے تھے جب تم اپنے بھائی سے کہو کہ اٹھ اور وہ پوچھے کہ ضرر؟ تو تم اس کے ساتھ نہ بنو بلکہ وہ کہتے تھے کہ اسے کسی سوال کے بغیر اٹھ جانا چاہیے۔

حضرت ابوسلیمان دارانی فرماتے ہیں عراق میں میرا ایک دوست تھا میں عداوت کے وقت اس کے پاس جاتا اور کہتا کہ اپنے مال میں سے کچھ مجھے دو، تو وہ اپنی ٹھیلی میری طرف پھینک دیتا اور میں جس قدر چاہتا ہے لیتا، ایک دن میں اس کے پاس آیا اور کہا کہ مجھے کسی چیز کی ضرورت ہے اس نے پوچھا کس قدر؟ تو میرے دل سے اس کے بھائی چارے کی عداوت نکل گئی۔

ایک دوسرے بزرگ فرماتے ہیں جب تم اپنے بھائی سے مال طلب کرو اور وہ پوچھے کہ کیا کرو گے؟ تو اس نے بھائی چارہ کا حق چھوڑ دیا اور جان لو کہ بھائی چارہ اسی صورت میں قائم رہتا ہے جب گفتگو، فعل اور شفقت میں موافقت ہو۔ حضرت ابو عثمان جری فرماتے ہیں بھائیوں پر شفقت کی نسبت ان کی موافقت بہتر ہے اور بات وہی ہے جو انہوں نے فرمائی ہے۔

چوتھا حق:

(۱) جامع الترمذی ص ۲۹۳، الجواب ابوالمعلی

(۲) المستدرک ملحقہ جلد اول ص ۱۲ کتاب العلم

یہ حق زبان سے گفتگو کے اعتبار سے ہے جس طرح اخوت ناپسندیدہ باتوں سے خاموشی کا تقاضا کرتی ہے اسی طرح یہ محبت بھری گفتگو کا تقاضا بھی کرتی ہے بلکہ یہ بات تو اخوت کے لیے زیادہ ضروری ہے کیونکہ جو آدمی خاموشی پر قناعت کرتا ہے اسے اہل قبور سے دوستی لگانا چاہیے۔

بھائی تو اس لیے بنائے جاتے ہیں کہ ان سے فائدہ حاصل کیا جائے یہ مقصد نہیں کہ ان کی طرف سے پہنچنے والی اذیت سے چھٹکارا پایا جائے۔ اور خاموشی کا مطلب تکلیف دینے سے رکنا ہے لہذا اس پر لازم ہے کہ وہ زبان کے ذریعے اس سے دوستی کا اظہار کرے اور اس سے جن باتوں کے بارے میں پوچھنا ضروری ہے ان کے بارے میں پوچھے، جس طرح کوئی عارضہ پیش آجائے تو اس کے بارے میں سوال کرے اور اس کی وجہ سے اس کے دل کو جو پریشانی ہے اسے ظاہر کرے اس کی خیریت دریافت کئے زیادہ عرصہ گزر گیا ہو تو پوچھے اسی طرح اس کے وہ تمام حالات جنہیں یہ ناپسند کرتا ہو تو اپنی زبان اور عمل سے اس ناپسندیدگی کو ظاہر کرے۔ اور وہ تمام حالات جو اس کی خوشی کا باعث ہوں اپنی زبان سے اس خوشی میں شرکت کو ظاہر کرے کیونکہ اخوت کا مطلب خوشی اور تکلیف دونوں حالتوں میں شریک ہونا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِذَا أَحَبَّ أَحَدُكُمْ أَخَاهُ فَلْيُخَبِّرْهُ۔

جب تم میں سے کوئی اپنے (مسلمان) بھائی سے محبت کرے

تو اس کو بتا دے۔

(۱)

آپ نے خبر دینے کا حکم دیا کیوں کہ یہ محبت میں امانہ کا باعث ہے اگر اسے معلوم ہو جائے کہ تم اس سے محبت کرتے ہو تو وہ لامحالہ فطری طور پر تم سے محبت کرنے لگا۔ اور حب نہیں معلوم ہو گا کہ وہ تم سے محبت کرتا ہے تو لازماً اس سے تمہاری محبت بھی بڑھنے لگی تو مسلسل دونوں طرف سے محبت بڑھتی رہے گی اور دو مومنوں کے درمیان باہمی محبت مطلوب شریعت اور محبوب دین ہے اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا طریقہ سکھاتے ہوئے فرمایا۔

تَحَاوُفَ كَاتِبِ الدُّرِّ كَمَا كَرِهَ بَاهِمٍ مَحَبَّتَ مِيْلٍ هُوَ كِي۔

تَهَادَوْا تَحَابُّوا (۱)

اور اس کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ اس کے سامنے اور پیچھے پیچھے بھی اسے سب سے اچھے نام سے پکارا کرو۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں باتیں ایسی ہیں جو تمہارے (مسلمان) بھائی کی محبت کو خالص کر دیں گی جب ملاقات ہو تو سلام کرتے ہیں پہل کر دو، مجلس میں اس کے لیے جگہ بناؤ اور اسے اس کے پسندیدہ نام سے پکارو۔ محبت کے زبانی اظہار کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ تمہیں اس کے جو اچھے اوصاف معلوم ہیں ان کے ساتھ اس آدمی

(۱) المستدرک للحاکم جلد ۴ ص ۱۷۱ کتاب البر والصلة

(۲) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۱ ص ۶۹ کتاب البیات

کے پاس اپنے دوست کی تعریف کرو جس کے پاس وہ اپنی تعریف کو پسند کرتا ہے، حصولِ محبت کا یہ بہت بڑا اور اہم سبب ہے۔ اسی طرح اس کی اولاد، اہل خانہ اور اس کے کام اور فن بلکہ اس کی عقل، شکل و صورت، کتابت، شعر اور تصنیفات وغیرہ بلکہ ہر اس بات پر اس کی تعریف کرو جس پر وہ خوش ہوتا ہے لیکن اس میں جھوٹ یا حد سے تجاوز نہ ہو۔ البتہ جو قابلِ تحسین ہو اس کی تحسین ضروری ہے، اور اس سے بھی زیادہ تاکید اس بات کی ہے کہ اگر کوئی شخص اس کی تعریف کرے تو تم اس تک یہ بات پہنچاؤ اور خوشی کا اظہار بھی کرو کیونکہ اسے چھپانا محض حسد ہے۔ محبت کے قولی اظہار کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ اس نے تمہارے اوپر خواہ شان کیا ہو اس پر اس کا شکریہ ادا کرو بلکہ اس عمل کے مکمل نہ ہونے کی صورت میں اس کی نیت پر شکریہ ادا کرو۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

جو شخص اپنے بھائی کے حسنِ نیت پر اس کی تعریف نہیں کرتا وہ اس کے اچھے سلوک پر بھی اس کی تعریف نہیں کرتا۔ محبت کے حصول میں اس سے زیادہ مؤثر بات یہ ہے کہ جب اس کی عدم موجودگی میں کوئی شخص اس سے برائی کا ارادہ کرے یا طرحتاً اس کی عزت کے دریچے پر توحقِ اخوت یہ ہے کہ اس کی حمایت اور مدد کے ساتھ اس کی طرف داری کرے اور اس بدگو کو روکنے پر مجبور کر دے اور اس سے سخت کلامی کرے اس وقت خاموشی اختیار کرنا دل کے کینے اور نفرت کا باعث ہے اور حقِ اخوت کی ادائیگی میں کوتاہی ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مسلمان (بھائیوں کو) دہاتھوں کے ساتھ شبیہ دی ہے کہ ان میں سے ایک دوسرے کو دھتوئے (لا) مطلب یہ ہے کہ وہ ایک دوسرے کی مدد کریں اور قائم مقام ہوں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

الْمُسْلِمُ أَخُو الْمُسْلِمِ لَا يَظْلِمُهُ وَلَا يَخْذُلُهُ
وَلَا يَكْرَهُهُ۔ (۲)

مسلمان مسلمان کا بھائی ہے وہ نہ تو اس پر ظلم کرتا ہے نہ اسے ذلیل و رسوا کرتا ہے نہ اسے نقصان پہنچاتا ہے۔

اور اس کی برائی متنا اسے ذلیل و رسوا کرنا اور دشمن کے حوالے کرنا ہے کیونکہ اس کی عزت کو ٹکڑے ٹکڑے ہونے دینا اس کے گوشت کو ٹکڑے ٹکڑے کرنے کے مترادف ہے اسی کو یوں سمجھو کہ کتے نہیں چیرتے پھاڑتے ہیں اور تمہارے گوشت کو بوٹی بوٹی کر رہے ہیں اور تمہارا بھائی خاموش کھڑا ہے۔ تمہارے دفاع کے لیے غیرت یا شفقت اسے حرکت نہیں دیتی اور گوشت کے ٹکڑے کرنے سے عزت کو تار تار کر دینا نہایت گراں ہوتا ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اسے مردار کا گوشت

(۱) الفردوسِ باثور الخطاب جلد ۴ ص ۱۲۲ حدیث ۱۴۱۱

(۲) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۵ کتاب البر والصلۃ

کھانے سے تشبیہ دی ہے۔

ارشاد خداوندی ہے:-

اَيُّحِبُّ اَحَدُكُمْ اَنْ يَّاْكُلَ لَحْمًا رَخِيصًا
مَيِّتًا (۱)

کیا تم میں سے کوئی ایک چاہتا ہے کہ وہ اپنے مردہ کھالی
کا گوشت کھائے۔

خواب میں رُوحوں کو جو کچھ لوح محفوظ سے نظر آتا ہے تو فرشتہ ان چیزوں کو مثالی شکلوں میں دکھاتا ہے اور وہ غیبت کو
مردار کا گوشت کھانے کی شکل میں دکھاتا ہے حتیٰ کہ جو آدمی خواب میں دیکھے کہ وہ مردار کا گوشت کھا رہا ہے تو وہ لوگوں کی غیبت
کرے گا کیونکہ وہ فرشتہ اس چیز اور اس کی مثال صورت کے درمیان مشارکت اور مناسبت کا لحاظ رکھتا ہے۔
یعنی وہ مثال رُوح کی طرح جاری ہوتی ہے ظاہری صورت ایسی نہیں ہوتی۔ لہذا دشمنوں کی مذمت کر کے اپنے بھائی کی
حمایت کرنا عقداخت میں واجب ہے۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ فرماتے ہیں اپنے بھائی کی عدم موجودگی میں اسے اس طرح یاد کرو جس طرح تم چاہتے ہو کہ تمہاری عدم
موجودگی میں نہیں یاد کیا جائے اسی وقت اس کے بارے میں تمہارے دو میاں ہوں گے ایک یہ کہ فرض کیجئے کہ جو بات اس کے
بارے میں کہی گئی ہے اگر وہ تمہارے بارے میں کی جاتی اور تمہارا دوست موجود ہوتا تو تم کیا چاہتے کہ وہ کیا جواب دے؟ تو تم بھی
اس پر طعن کرنے والے کو وہی جواب دو۔

اور دوسری بات یہ کہ فرض کرو کہ وہ دیوار کے پیچھے موجود تمہاری بات سن رہا ہے اور اس کا خیال یہ ہے کہ تمہیں اس
کی موجودگی کا علم نہیں ہے تو اس وقت جو کچھ تم اس کی مدد میں سنا یا دکھانا چاہتے ہو اور تمہارے دل میں اس کا خیال پیدا ہوتا
ہے تو اس کی عدم موجودگی میں بھی اسی قسم کی بات ہوتی چاہیے۔

بعض حضرات نے فرمایا کہ میرے کسی بھائی کی عدم موجودگی میں اس کا ذکر ہوتا ہے تو میں یہ سمجھتا ہوں کہ وہ وہاں بیٹھا ہوا ہے
اور میں وہ باتیں کرتا ہوں کہ اگر وہ حاضر ہوتا اور سنتا تو پسند کرتا۔

ایک دوسرے بزرگ نے فرمایا کہ جب میرے دوست کا ذکر ہوتا ہے تو میں اپنے آپ کو اس کی صورت میں تصور کرتا ہوں
اور میں اس کے بارے میں وہ باتیں کہتا ہوں جو اپنے لیے کہلانا پسند کرتا ہوں۔ اور یہی سچے مسلمان کی علامت ہے کہ وہ اپنے
بھائی کے لیے وہی بات پسند کرے جو اپنے لیے پسند کرتا ہے۔

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ نے دوہلی دیکھے جو ایک پنجابی میں جوتے ہوئے تھے ان میں سے ایک کھڑا ہو کر جسم کو کھلانے
لگا تو دوسرا بھی کھڑا ہو گیا، آپ رو پڑے اور فرمایا اللہ تعالیٰ کے لیے دوستی کرنے والے اسی طرح ہوتے ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ

کے لیے عمل کرتے ہیں جب ان میں سے ایک ٹھہر جاتا ہے تو دوسرا بھی اس کی موافقت کرتا ہے اور موافقت کے ساتھ اخلاص مکمل ہوتا ہے اور جو آدمی بھائی چارے میں مخلص نہ ہو وہ منافق ہے اور اخلاص یہ ہے کہ غیب و شہادت، زبان و قلب، ظاہر و باطن اور خلوت و جلوت ایک جیسے ہوں اور اس سلسلے میں اختلاف دوستی میں بگاڑ پیدا کرتا اور دین میں خلل ڈالتا ہے نیز اہل ایمان کے راستے میں رخسہ اندازی کرتا ہے۔

اور جو آدمی اس بات پر قاصر ہو اس کے لیے بھائی چارے اور دوستی کی بجائے تنہائی زیادہ بہتر ہے کیوں کہ دوستی کا حق نبھانا مشکل ہے اس کی طاقت وہی رکھتا ہے جو محقق ہوا درحقیقت اس کا اجر بھی بہت بڑا ہے اور یہ اسے حاصل ہوتا ہے جو اس کے لائق ہو۔

اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”اے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ! جو آدمی تمہارا ہمسایہ بنے اس کے ساتھ ہمسائیگی اچھی طرح کرو تم مسلمان ہو گے اور جس کے ساتھ دوستی لگاؤ اس کی دوستی اچھی طرح نبھاؤ مومن ہو گے۔ (۱)“

تو دیکھو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کس طرح ایمان کو دوستی کی جزا اور اسلام کو ہمسائیگی کی جزا قرار دیا اور ایمان کی فضیلت اور اسلام کی فضیلت کے درمیان فرق اسی قدر ہے جس قدر پڑوسی کے حق کو قائم رکھنے میں مشقت اور صحبت کا حق قائم کرنے میں مشقت کے درمیان فرق ہے کیونکہ دوستی بہت سے حقوق کا تقاضا کرتی ہے جو ایک دوسرے کے قریب، ملے ہوئے اور دائمی ہوتے ہیں جب کہ ہمسائیگی کے لیے صرف حقوق قریب ہوتے ہیں اور وہ بھی کبھی کبھی ہمیشہ نہیں۔

قولی حقوق میں سے اپنے دوست کو تعلیم دینا اور نصیحت کرنا بھی ہے کیونکہ تیرے دوست کو علم کی ضرورت مال کی حاجت سے کم نہیں۔ اگر تمہیں ہر قسم کا علم حاصل ہے تو تمہیں چاہیے کہ دین و دنیا کے حوالے سے جو باتیں اسے فائدہ دیتی ہوں، اسے سکھا دو۔ اگر تم اسے سکھاؤ گے اور اس کی راہنمائی کرو گے اور وہ اس علم کے مطابق عمل نہیں کرے گا تو تم پر لازم ہے کہ اسے نصیحت کرو یعنی اسے اس کام (جو وہ کرتا ہے) کی آفات بتاؤ اور اسے چھوڑنے کے فوائد سے آگاہ کرو اور جو باتیں دنیا اور آخرت میں ناپسندیدہ ہیں ان سے ڈراؤ تاکہ وہ باز آئے۔ اور اسے اس کے عیون پر مطلع کرو بری بات کی برائی اور اچھی بات کی اچھائی اس کے سامنے واضح کرو لیکن یہ تمام کام پوشیدگی کے ساتھ ہونا چاہئے تاکہ کسی دوسرے کو اس پر اطلاع نہ ہو کیونکہ جو کچھ لوگوں کے سامنے ہوتا ہے وہ جھڑک اور برہنہ کرنے میں شامل ہے اور جو کچھ علیحدگی میں ہوتا ہے وہ شفقت و نصیحت ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مومن، مومن کا شیشہ ہے۔

الْمُؤْمِنُ مِرَاةُ الْمُؤْمِنِ (۲)

یعنی اس کے ذریعے وہ باتیں دیکھ لیتا ہے جو خود بخود نہیں دیکھ سکتا یعنی آدمی کو اپنے بھائی کے ذریعے اپنے عیوب کی پہچان حاصل ہوتی ہے اگر تنہا ہوتا تو یہ فائدہ حاصل نہ ہوتا، جیسے شیشے کے ذریعے ظاہری صورت کے عیوب پر واقفیت حاصل کرتا ہے۔

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں جو آدمی اپنے (مسلمان) بھائی کو پوشیدہ طور پر وعظ کرتا ہے وہ اسے نصیحت کرتا اور زینت دیتا ہے اور جو اسے کھلے بندوں وعظ کرتا ہے وہ اسے ذلیل کرتا اور عیب ناک بناتا ہے۔
حضرت مسعر سے پوچھا گیا کہ کیا آپ اس آدمی کو پسند کرتے ہیں جو آپ کو آپ کے عیوب پر مطلع کرے انہوں نے فرمایا اگر وہ تنہائی میں مجھے وعظ کرے تو ٹھیک ہے اور اگر لوگوں کے سامنے مجھے ڈانتے تو مجھے پسند نہیں انہوں نے سچ کہا کیونکہ لوگوں کی موجودگی میں نصیحت، ذلت و رسوائی ہے اور اللہ تعالیٰ قیامت کے دن مومن کو اپنی پناہ اور پرہیزگار کے سامنے میں غائب فرمائے گا۔ اور اسے اس کے گناہوں پر پوشیدہ طور پر مطلع کرے گا۔ اور اس کا نامہ اعمال بند کیا ہوا مہر لگا ہوا ان فرشتوں کے حوالے کیا جائے گا جو اسے جنت کی طرف لے جائیں گے جب وہ جنت کے قریب جائیں گے تو وہ اسے اسی طرح مہر بند دیں گے تاکہ وہ پڑھے۔

اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کے مستحق ہوں گے انہیں سب کے سامنے بلایا جائے گا اور ان کے اعضاء ان کے گناہوں کے بارے میں بتائیں گے۔ اس طرح اس کی ذلت و رسوائی بڑھ جائے گی۔ اس بڑے دن کی ذلت سے ہم اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں۔

لہذا جھڑک اور نصیحت کے درمیان فرق پوشیدہ رکھتے اور ظاہر کرنے سے ہوتا ہے جس طرح ملازمت اور ملازمت میں فرق اس غرض سے کیا جاتا ہے جو چشم پوشی کا باعث ہے اگر تم اپنے دین کی سلامتی کے لیے چشم پوشی اختیار کر دو نیز یہ کہ اس طرح تمہارے بھائی کی اصلاح ہو جائے تو اسے ملازمت کہتے ہیں اور اگر اپنے ذاتی فائدے کے لیے خاموشی اختیار کر دو نیز خواہشات کی تکمیل اور جاہ و مرتبہ کی سلامتی مقصود ہو تو تم ماہن (منافی) کہلاؤ گے۔

حضرت ذوالنون مصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔
اللہ تعالیٰ کے ساتھ دوستی موافقت کے ساتھ، مخلوق کے ساتھ دوستی خیر خواہی کے تحت اور نفس کے ساتھ مخالفت کے طریقے پر اور شیطان کے ساتھ تعلق دشمنی کے طور پر ہونا چاہیے۔

اگر تم کہو کہ جب نصیحتوں میں عیوب کا ذکر ہوگا تو اس سے اس کے دل کو وحشت زدہ کرنا ہوگا تو یہ بات حق اخوت سے کیسے ہوگی۔

تو جان لو کہ وحشت اس عیب کے ذکر سے ہوگی جسے تمہارا بھائی اپنے بارے میں جانتا ہے لیکن جس عیب کے بارے میں وہ نہیں جانتا اس سے آگاہ کرتا عین شفقت ہے اور اس کے دل کو اپنی طرف مائل کرتا ہے اور اس سے عقل مند لوگوں

کے دل مراد میں جہاں تک بیوقوف لوگوں کا تعلق ہے تو ان کی طرف توجہ نہ کی جائے۔
جو آدمی تمہیں کسی ایسے برے کام سے خبردار کرتا ہے جس کے تم متکبر ہو یا تمہارے اندر کوئی بری عادت پائی جاتی ہے،
تو وہ تمہیں پاک کرنا چاہتا ہے جیسے کوئی شخص تمہیں بتائے کہ تمہارے کپڑے کے نیچے سانپ یا بچھو ہے اور وہ تمہیں ہلاک کرنا
چاہتا ہے پس اگر تم اس نصیحت کو برا جانتو تو تم سے زیادہ بیوقوف کون ہوگا؟ اور بری صفات سانپ اور بچھو ہیں اور وہ آخرت
میں ہلاک کریں گی وہ رُوح اور دل کو کاٹتی ہیں اور ظاہری جسم کو کاٹنے والی چیزوں کی نسبت ان کے کاٹنے سے زیادہ تکلیف ہوتی
ہے اور یہ جلانے والی آگ سے پیدا کی گئی ہیں اسی لیے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اپنے دوستوں سے عیبوں پر آگاہی کا ہدیہ طلب
کرتے تھے اور فرماتے اللہ تعالیٰ اس شخص پر رحم کرے جو اپنے بھائی کو عیبوں کا تحفہ دیتا ہے۔ اور یہی وجہ ہے کہ جب حضرت
سلمان رضی اللہ عنہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوئے

تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے پوچھا میری کون سی ناپ دیدہ بات آپ تک پہنچی ہے؟
انہوں نے فرمایا مجھے معاف کیجئے (نہ پوچھیں) لیکن جب آپ نے اصرار کیا تو حضرت سلمان نے فرمایا مجھے خبر ملی ہے کہ آپ
کے پاس دو لباس ہیں ایک دن کے وقت پہنتے ہیں اور دوسرا رات کو، اور مجھے معلوم ہوا کہ آپ کے ہاں ایک دسترخوان پر
دو سالن جمع ہوتے ہیں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا جہاں تک ان دو چیزوں کا تعلق ہے تو یہ میری ضرورت ہے
اس کے علاوہ کچھ بتائیں۔ انہوں نے فرمایا اور کچھ نہیں۔

حضرت حذیفہ مرعشی نے، یوسف بن اسباط کو لکھا مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ تم نے اپنا دین دو پیسوں کے عوض بیچ دیا ہے،
تم دودھ دانے کے پاس کھڑے ہوئے اور تم نے پوچھا کہ یہ کتنے کا ہے؟ اس نے کہا درہم کے چھٹے حصے کا تم نے کہا نہیں
درہم کے آٹھویں حصے کا، اس نے کہا یہ آپ کا ہوا اور وہ آپ کو جانتا تھا۔ اپنے سر سے غافلین کی چادر مٹاؤ، غفلت کی نیند
سے جاگو اور جان لو کہ جو شخص قرآن پاک پڑھتا ہے لیکن اس کے سبب سے غنی نہیں ہوتا اور دنیا کو ترجیح دیتا ہے تو مجھے ڈر ہے
کہ وہ اللہ تعالیٰ کی آیات کے ساتھ مذاق کرنے والوں میں سے نہ ہو۔ اور اللہ تعالیٰ نے جھوٹوں کے بارے میں بتایا کہ وہ اپنے نامحسین
سے بغض رکھتے ہیں۔

ارشاد خداوندی ہے :

وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ النَّاصِحِينَ (۱) لیکن تم نصیحت کرنے والوں کو پسند نہیں کرتے۔

اور یہ مذکورہ بالا صورت اسی عیب میں سے ہے جس سے وہ غافل ہو۔

اور اگر تمہیں معلوم ہو کہ وہ ذاتی طور پر اپنے عیب سے واقف ہے لیکن وہ طبعی طور پر مجبور ہے تو اگر وہ اپنے جرم کو چھپاتا ہے

۱۔ قرآن مجید، سورہ اعراف آیت ۶۷

تو اس کا پردہ فاش کرنا مناسب نہیں اور اگر وہ ظاہر کرتا ہے تو زحی کے ساتھ نصیحت کی جائے کبھی اشارے کناٹے سے اور کبھی صراحتاً کہا جائے لیکن اس قدر کہ اسے وحشت نہ ہو۔ اور اگر تمہیں معلوم ہو کہ اس پر نصیحت اثر نہیں کرتی اور وہ طبعی طور پر اس کام کو جاری رکھنے پر اصرار کرتا ہے تو اس سے خاموشی بہتر ہے۔

یہ تمام باتیں وہ ہیں جو تمہارے (دینی) بھائی کی دینی یا دنیوی اصلاح اور فوائد سے متعلق ہیں۔

لیکن جو کچھ وہ تمہارے حق میں کوتاہی کرتا ہے تو اس کو برداشت کرنا، معاف کرنا اور درگزر کرنا واجب ہے اس سے چشم پوشی کی جائے اور اس سلسلے میں مزاحمت کرنا نصیحت نہیں ہے ہاں اگر صورت حال یہ ہو کہ اس کام کا تسلسل قطع تعلق تک پہنچاتا ہو تو تعلق ختم کرنے کی نسبت علیحدگی میں اسے چھڑکنا بہتر ہے اور اس سلسلے میں صراحتاً کہنے کی بجائے اشاروں کنایوں سے بات کرنا زیادہ مناسب ہے علاوہ ازیں آئنے سامنے گفتگو کی بجائے تحریر زیادہ بہتر ہے اور یہ برداشت کرنا سب سے بہتر ہے کیونکہ تمہارا مقصد یہ ہونا چاہیے کہ اپنے بھائی کی رعایت کرو اپنی اصلاح کو اس کے حق کو قائم کرو اور اس کی کوتاہی کو برداشت کرو۔ یہ مقصد نہ ہو کہ اس سے مدد حاصل کرو نیز وہ تم سے نرمی کا بڑا ڈکڑے۔

حضرت ابو بکر کثانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ایک شخص میرا ساتھی بن گیا اور میرے دل پر بوجھ تھا ایک دن میں نے اسے کوئی چیز بطور تحفہ دی تاکہ میرے دل کا بوجھ اتر جائے لیکن وہ نہ اٹھا ایک دن میں نے اس کا ہاتھ پکڑا اور اسے اپنے گھر لے جا کر کہا اپنا پاؤں میرے رخسار پر رکھ دو اس نے انکار کیا میں نے کہا یہ ضروری ہے۔ چنانچہ اس نے رکھ دیا تو وہ بوجھ میرے دل سے اتر گیا۔

حضرت ابو علی رباطی رحمہ اللہ فرماتے ہیں میں حضرت عبداللہ رازی کا ساتھی بن گیا وہ جنگل میں جاتے تھے انہوں نے کہا امیر تم جو گئے یا میں؟ میں نے کہا آپ ہوں گے انہوں نے فرمایا پھر تمہیں میرا حکم ماننا پڑے گا میں نے کہا جی ہاں مانوں گا۔ انہوں نے ایک تھیلہ لے کر اس میں سامان ڈالا اور اپنی پیٹھ پر اٹھا لیا جب میں کہتا آپ مجھے دیں تو وہ فرماتے کیا تم نے نہیں کہا تھا کہ تم امیر ہو! لہذا تم پر حکم ماننا لازم ہے رات کے وقت بارش تے ہیں آلیا تو وہ صبح تک میرے سر پانے کھڑے رہے اور ان پر ایک چادر تھی میں بیٹھا ہوا تھا اور وہ مجھے بارش سے بچا رہے تھے میں دل میں کہتا کاش کہ میں مرجانا اور یہ نہ کہتا کہ آپ امیر ہیں۔

پانچواں حق:

دوست کی لغزشوں اور خطاؤں کو معاف کر دینا، دوست کی لغزش یا تو دینی اعتبار سے ہوگی کہ وہ گناہوں کا ارتکاب کرتا ہے یا تمہارے حق میں ہوگی کہ اس نے اخوت میں کوتاہی کی اگر گناہ کے ذریعے اس نے دینی اعتبار سے لغزش کی ہے اور وہ اس پر ڈٹا ہوا ہے تو تم پر لازم ہے کہ اسے نرمی سے سمجھاؤ کہ اس کی رومی راستی میں بدل جائے اس کے حالات درست ہو جائیں اور وہ دوبارہ اصلاح کی طرف آجائے اور اگر تمہیں اس کی طاقت نہ ہو اور وہ گناہ پر ڈٹا ہوا ہو تو اس سلسلے میں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور تابعین رحمہم اللہ کے راستے مختلف ہیں کہ کیا اس سے دوستی کا حق ہمیشہ نبھایا جائے یا تعلق ختم کر دیا جائے۔

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کا نقطہ نظریہ ہے کہ تعلق ختم کر دیا جائے۔ انہوں نے فرمایا جب تمہارا دوست پہلی حالت سے بدل گیا تو تم محبت کی بجائے اس سے بغض رکھو ان کے خیال میں اللہ تعالیٰ کے لیے محبت اور اللہ تعالیٰ کے لیے دشمنی کا تقاضا ہی ہے۔ حضرت ابوذر راوی اور صحابہ کرام کی ایک جماعت رضی اللہ عنہم نے اس کے خلاف موقف اختیار کیا ہے حضرت ابوذر راوی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جب تمہارے دوست کی حالت بدل جائے اور وہ پہلی حالت سے پھر جائے تو اس وجہ سے اسے نہ چھوڑ دو کیونکہ تمہارا بھائی کبھی ٹیڑھے راستے پر چلے گا تو کبھی سیدھے راستے پر آجائے گا۔

حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں گناہ کی وجہ سے اپنے بھائی سے قطع تعلق نہ کرو اور نہ اسے چھوڑ دو کیونکہ آج وہ گناہ کرتا ہے تو کل اسے چھوڑ دے گا۔ انہوں نے یہ بھی فرمایا عالم کی لغزش کا کسی سے ذکر نہ کرو کیونکہ عالم لغزش کرتا ہے پھر اسے چھوڑ دیتا ہے۔

حدیث شریف میں ہے :

اَلْقُوْا زَلَّةَ الْعَالِمِ وَرَدَّ تَقَطُّحُوْهُ وَانْتَظِرُوْا قِيَّتَهُ (۱)

عالم کی لغزش سے ڈرو اور اس سے تعلقات منقطع نہ کرو بلکہ اس کے رجوع کا انتظار کرو۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں ہے آپ نے ایک شخص کو اپنا بھائی بنایا تھا وہ شام کی طرف چلا گیا جب ایک شخص شام سے آیا تو آپ نے اس کے بارے میں پوچھا اور فرمایا میرے بھائی کا کیا حال ہے؟ اس نے کہا وہ تو شیطان کا بھائی ہے آپ نے فرمایا کیوں؟ اس نے کہا اس نے بہت کمیرہ گناہ کئے تھے کہ شراب نوشی میں مبتلا ہو گیا آپ نے فرمایا جب جائے لگو تو مجھے بتانا چنانچہ جب وہ جانے لگا تو آپ نے ایک خط لکھا جس میں آپ نے یوں لکھا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
اَللّٰهُمَّ تَنْزِیْلُ الْكِتَابِ مِنَ اللّٰهِ الْعَزِیْزِ
اَلْعَلِیْمِ غَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ
شَدِیْدِ الْعِقَابِ (۲)

یہ غائب جاننے والے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اتاری گئی کتاب ہے وہ گناہ بخشنا اور توبہ قبول کرنے والا ہے اور سخت عذاب والا ہے۔

پھر اسے عتاب و ملامت کیا۔ جب اس نے خط پڑھا تو رویا اور کہا اللہ تعالیٰ نے سچ فرمایا اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے مجھے نصیحت فرمائی چنانچہ اس نے توبہ کی اور رجوع کر لیا۔

واقعہ بیان کیا گیا ہے کہ دور دینی بھائی تھے جن میں سے ایک نفسانی خواہش میں مبتلا ہو گیا اس نے دوسرے سے کہا میں قصور وار

(۱) الکامل لابن عدی جلد ۲ ص ۲۸۱ من اسمہ کثیر

(۲) قرآن مجید سورہ غافر آیت ۱

ہوں اگر تم مجھ سے اللہ تعالیٰ کے لیے دوستی نہ کرنا چاہو تو تمہیں اجازت ہے ایسا کرو اس نے کہا میں تمہاری خطا کی وجہ سے عقد اخوت کو نہیں توڑوں گا پھر اس نے عقد اخوت قائم کرتے ہوئے کہا کہ جب تک اللہ تعالیٰ میرے اس بھائی کو خواہش نفسانی سے نہیں بچائے گا میں کھانا نہیں کھاؤں گا وہ چالیس دن تک اس سے اس کی خواہش کے بارے میں پوچھتا رہا وہ کہتا میرا دل اسی پہلی حالت پر قائم ہے وہ غم اور بھوک سے پگھلتا رہا حتیٰ کہ جب چالیس دن گزرے تو اس کے بھائی کے دل سے وہ خیال جاتا رہا اس نے اسے بتایا تو اس نے کھانا کھایا اور پانی پیسا اس وقت وہ کمزوری کی وجہ سے مرنے کے قریب ہو چکا تھا۔ اسی طرح بزرگوں میں سے ذوالسلا می بھائیوں کے بارے میں منقول ہے کہ ان میں سے ایک ثابت قدم نہ رہا تو دوسرے سے کہا گیا کیا تم اس سے تعلقات ختم نہیں کرتے اور اسے چھوڑ نہیں دیتے انہوں نے کہا کہ اب تو اسے میری زیادہ ضرورت ہے کہ میں اس کا ہاتھ پکڑ کر اور نہایت نرمی سے عتاب کرتے ہوئے اس کے رجوع کے لیے دعا کروں۔

اسرائیلی روایات میں ہے کہ دو عبادت گزار آدمی ایک پہاڑ میں تھے ان میں سے ایک شہر میں گیا تاکہ ایک درجیم گوشت خریدے اس نے گوشت والے کے پاس ایک فاحشہ عورت کو دلچسپ کیا تو اس پر فریضہ ہو گیا پھر اسے تنہائی میں لے جا کر ہمبستری کی اور تین دن اس کے پاس ٹھہرا رہا اب وہ شرم کے مارے اپنے (دینی) بھائی کے پاس جانے سے ہچکچانے لگا اس کے بھائی نے اسے نہ پاتا تو پریشان ہوا اور شہر میں جا کر تلاش کرنے لگا لوگوں سے پوچھتا رہا حتیٰ کہ اسے معلوم ہو گیا وہ اندر داخل ہوا تو وہ اس عورت کے پاس بیٹھا ہوا تھا اس نے اسے گلے لگایا اور اسے بوسہ دیا اور اپنے ساتھ چھینا مارا لیکن دوسرے نے چاکی دہرے سے اسے پہچاننے سے انکار کر دیا اس نے کہا بھائی! اٹھو مجھے تمہارے تمام واقعہ کا علم ہو چکا ہے میرے نزدیک تو اس وقت جس قدر معزز اور محبوب ہے اس سے پہلے نہ تھا اس نے جب دیکھا کہ وہ اس کی نظروں سے نہیں گرا تو اٹھ کھڑا ہوا اور اس کے ساتھ چلا گیا۔ تو ایک جماعت کا طریقہ یہ تھا اور یہ طریقہ حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ کے طریقے سے زیادہ لطیف اور قیاس کے مطابق ہے اور آپ کا طریقہ زیادہ محفوظ ہے۔

اگر تم کہو کہ تم نے اس طریقے کو زیادہ لطیف اور قیاس کے مطابق کیسے کہہ دیا۔ ہاں اس قسم کا گناہ کرنے والے کو شروع سے بھائی بنانا جائز نہیں اس لیے اب اس سے انقطاع کرنا واجب ہے، کیونکہ کوئی حکم جب کسی علت سے ثابت ہو تو قیاس یہ ہے کہ اس علت کے زائل ہونے سے وہ حکم بھی زائل ہو جاتا ہے اور اخوت کی علت دین میں تعاون ہے اور از کتاب گناہ کے ساتھ یہ علت قائم نہیں رہ سکتی؟

تو جواباً میں کہتا ہوں کہ یہ طریقہ زیادہ لطیف اس لیے ہے کہ اس میں نرمی اختیار کی جاتی ہے اور ایسا شفقت بھرا سلوک ہوتا ہے جو رجوع اور توبہ تک پہنچاتا ہے کیوں کہ صحبت باقی رہے گی تو حیا و بھی باقی ہوگا اور حب دوستی کی طبع باقی نہیں رہے گی تو وہ گناہ پر ڈٹ جائے گا اور برقرار رہے گا۔

اور جہاں تک اس کے قیاس کے مطابق ہونے کا تعلق ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ اخوت ایسا عقد ہے جو قربت

کے قائم مقام ہے جب اس کا انقار ہوتا ہے تو حق پکا ہو جاتا ہے اور اس کو پورا کرنا واجب ہوتا ہے اب اس کے پکا ہونے اور اس کو پورا کرنے کا تقاضا یہ ہے کہ دوست کو ضرورت اور محتاجی کے دنوں میں نہ چھوڑا جائے اور دین کی محتاجی، مال کی محتاجی سے زیادہ سخت ہے اور ارتکاب گناہ کی وجہ سے وہ آفت میں مبتلا ہوا اور زخمی ہو چکا ہے جس کی وجہ سے وہ دینی اعتبار سے محتاج ہے لہذا اس کا خیال رکھنا اور اسے چھوڑنا دینا ضروری ہے بلکہ اس سے مسلسل مہربانی کا سلوک کیا جائے تاکہ وہ جس حادثے میں پھنسا ہوا ہے اس سے ٹھیکارا حاصل کرنے پر اسے مدد ملے۔

دوستی، زمانے کے حادثات اور مصائب کے موقع پر کام آنے کے لیے ہی ہوتی ہے اور یہ تو سب سے سخت مصیبت ہے۔ اور فاجر آدمی جب کسی متقی کا ساتھی بنتا ہے تو وہ اس کے خوت اور ہمیشہ ساتھ رہنے کی وجہ سے گناہ پر اصرار سے جیا کرتے ہوئے اس کے قریب ہو جاتا ہے بلکہ سست آدمی جب کام کے حریف کی صحبت اختیار کرتا ہے تو اس سے جیا کرتے ہوئے خود بھی کام کی حرص کرتا ہے۔

حضرت جعفر بن سلیمان فرماتے ہیں جب میں کام میں سستی کرنے لگتا ہوں تو حضرت محمد بن واسع کی طرف دیکھتا ہوں اور عباد کی طرف متوجہ ہو جاتا ہوں اس طرح مجھے عبادت میں تازگی اور سرور حاصل ہو جاتا ہے اور سستی دور ہو جاتی ہے اور سفتہ بھر بہت رشتہ ہوں اور یہ تحقیق ہے مطلب یہ کہ دوستی بھی نسی رشتہ کی طرح ایک رشتہ ہے اور کس قریبی رشتہ دار کو اس کے گناہ کی وجہ سے چھوڑا نہیں جاتا۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا۔

فَإِنْ عَصَوْكَ فَقُلْ إِنِّي بَرِيٌّ مِّمَّا تَعْمَلُونَ پس اگر وہ آپ کی نافرمانی کریں تو فرمادیجئے میں تمہارے اعمال سے بری الذمہ ہوں۔ (۱)

یہ نہیں فرمایا کہ میں تم سے بیزار ہوں کیونکہ آپ نے حق قرابت اور سلسلہ نسب کا لحاظ رکھا حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے اسی بات کی طرف اشارہ کیا ہے جب ان سے پوچھا گیا کہ کیا آپ اپنے فلاں بھائی سے نفرت نہیں کرتے حالانکہ اس نے فلاں کام کیا ہے انہوں نے فرمایا میں اس کے کام سے نفرت کرتا ہوں ورنہ وہ میرا بھائی ہے اور دینی اخوت، نسبی اخوت، سے زیادہ تاکید والی ہے یہی وجہ ہے کہ جب کسی حکیم سے سوال کیا گیا کہ تمہارے بھائی اور دوست میں سے کون تمہیں زیادہ محبوب ہے اس نے کہا میں اپنے بھائی سے محبت کرتا ہوں جب وہ میرا دوست ہو۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے تھے تمہارے کتنے ہی بھائی ایسے ہیں جنہیں تمہاری ماں نے نہیں جنا۔ اسی لیے کہا گیا ہے کہ قرابت، دوستی کی محتاج ہے، دوستی قرابت کی محتاج نہیں۔

حضرت امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے فرمایا ایک دن کی دوستی صلہ ہے ایک مہینے کی دوستی قرابت اور ایک سال کی دوستی،

قریب کی قرابت ہے جو اسے توڑے گا اللہ تعالیٰ اسے توڑے گا۔

لہذا جب بھائی چارہ قائم کیا گیا ہو تو اسے پورا کرنا واجب ہے ابتداء فاسق کے ساتھ عقد موافات قائم کرنے کے سلسلے میں ہمارا یہ جواب ہے کیونکہ اس کے لیے پہلے سے کوئی حق موجود نہیں اور اگر پہلے سے حق قرابت ہو تو اسے قطع کرنا قطعاً مناسب نہیں بلکہ اچھی طرح پیش آنا چاہیے اور اس کی دلیل یہ ہے کہ ابتداء بھائی چارہ اور صحبت چھوڑ دینا نہ تو مکروہ ہے اور نہ ہی مذموم، بلکہ کہنے والوں نے یوں کہا کہ تنہائی بہتر ہے لیکن ہمیشہ کے لیے اخوت کو قطع کرنا ممنوع اور ذاتی طور پر مذموم ہے اور ابتدائی طور پر اسے ترک کرنے کی طرف نسبت اسی طرح ہے جس طرح طلاق کو ترک نکاح سے نسبت ہے اور ترک نکاح کے مقابلے طلاق اللہ تعالیٰ کے ہاں نہایت ناپسندیدہ ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

شَرُّ أَعْبَادِ اللَّهِ الْمُسَافِرُونَ بِالْغَيْمَةِ الْمَفْرُوقِينَ
بَيْنَ الرَّحِيَّةِ وَالْأَمْرِ

بعض اسلاف نے دوستوں کی لغزشوں پر پردہ ڈانے کے بارے میں یوں فرمایا کہ شیطان چاہتا ہے کہ وہ تمہارے بھائی سے اس قسم کی حرکت کروائے تاکہ تم اسے چھوڑ دو اور اس سے قطع تعلق کرو۔ تو تم نے اپنے دشمن کی پدیدہ بات سے کیا باقی چھوڑا، اس لیے کہ دوستوں کے درمیان تفریق شیطان کو پسند ہے جیسے ارتکاب گناہ اسے پسند ہے تو جب شیطان کو ایک مقصد حاصل ہو گیا تو اسے دوسرا مقصد نہیں ملنا چاہیے۔

جب ایک شخص نے گناہ کیا اور دوسرے نے اسے گالی دی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا رک جاؤ اور آپ نے اسے جھڑک دیا تو اس میں آپ نے اسی بات کی طرف اشارہ فرمایا تھا۔

اور آپ نے ارشاد فرمایا:

لَا تَكُونُوا عَوْنًا لِلشَّيْطَانِ عَلَى أَخِيكُمْ (۱۷) اپنے بھائی کے خلاف شیطان کے مددگار نہ بنو۔

تو اس تمام گفتگو سے ابتداء اخوت اور اسے برقرار رکھنے میں فرق واضح ہو گیا کیونکہ فاسق لوگوں سے میل جول ممنوع ہے اور دوست احباب سے علیحدگی اختیار کرنا بھی منع ہے اور جہاں دو صورتیں نکراتی نہ ہوں وہ تعارض والی صورت سے بہتر ہے اور ابتداء میں وہ دوسری صورت سے جو اس کے معارض ہے، محفوظ ہے (کیونکہ وہاں ایک ہی صورت ہے یعنی دوستی نہ لگانا) لہذا ہم اس خیال میں (شروع میں) دوستی نہ لگانا اور دوسرے پہاڑی بہتر ہے اور دوستی لگانے کے بعد اسے باقی رکھنے کے سلسلے میں دوسری صورتیں

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۴ ص ۲۲، مرویات عبد الرحمن بن عوف

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۰۰۲ کتاب الحدود

باہم مقابل ہیں تو اب حق اخوت کو باقی رکھنا زیادہ بہتر ہے اور یہ سب کچھ اس وقت ہے جب اس میں دینی اعتبار سے لغزش پائی جائے۔

اور وہ خطائیں جو خاص دوست کے حق میں ہوں اور باعثِ نفرت ہوں تو اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ معاف کر دینا اور برداشت کرنا اولیٰ ہے بلکہ اس کی کوئی اچھی توجیہ ہو سکے اور قریب یا بعید کا عذر متصور ہو سکے تو حق اخوت کے تقاضے کے مطابق اس پر محمول کرنا واجب ہے۔

کہا گیا ہے کہ اپنے بھائی کی لغزش کے ستر عذر تلاش کرو پھر بھی دل نہ مانے تو اپنے نفس کو مہلت کرو اور اپنے دل سے کہو کہ تم کس قدر سخت ہو تمہارے بھائی نے ستر عذر پیش کئے اور تم قبول نہیں کرتے لہذا عیب تمہارے اندر ہے تمہارے بھائی میں نہیں۔ اور اگر کسی طرح اس کی کوئی اچھی وجہ قبول نہ ہو تو اگر ممکن ہو تو اس پر غصہ نہ کرو لیکن یہ ممکن نہیں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

جس کے سامنے غصے کی بات ہو اور اسے غصہ نہ آئے تو وہ گدھا ہے اور جسے راضی کیا جائے اور وہ راضی نہ ہو وہ شیطان ہے لہذا نہ تو تم گدھے بنو اور نہ ہی شیطان، اور اپنے بھائی کے نائب بن کر اپنے دل کو راضی کرو و عدم قبولیت کی وجہ سے شیطان بننے سے بچو۔

حضرت احنف فرماتے ہیں۔

دوست کا حق ہے کہ اس سے تین باتیں برداشت کرو۔

(۱) غصہ کا ظلم (۲) ناز و خروش کا ظلم (۳) لغزش کا ظلم۔

ایک دوسرے بزرگ نے فرمایا کہ میں نے کبھی کسی کو گالی نہیں دی کیونکہ اگر کسی معزز آدمی نے مجھے برا بھلا کہا تو مجھے زیادہ حق پہنچتا ہے کہ اسے معاف کر دوں اور اگر کوئی کمینہ گالی دے تو میں اپنی عزت کو اس کا نشانہ بنانا نہیں چاہتا پھر انہوں نے شعر پڑھا۔ معزز آدمی کی خطا معاف کرنا ہوں تاکہ اجر ملے اور کمینوں کی غلطی سے اپنی عزت بچانے کے لیے درگزر کرتا ہوں۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے۔

اپنے دوست کی اچھی باتوں کو قبول کرو اور اس میں جو گند ہے اسے چھوڑ دو کیونکہ زندگی اس قدر نہیں ہے کہ دوستوں کو دوسری باتوں پر ملامت کرتے رہو تمہارا دوست سچا ہو یا جھوٹا جب عذر پیش کرے تو معاف کر دو کیوں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جس شخص کا (مسلمان) بھائی اس کے سامنے عذر پیش کرے اور وہ

اسکے عذر کو قبول نہ کرے اس پر کیس لیتے واسطے کی طرح گناہ ہو گا۔

مَنْ اعْتَذَرَ إِلَيْهِ أَخُوهُ فَلَمْ يَقْبَلْ عَذْرَهُ

فَمِنْهُ مِثْلُ مَا تَصِلُ إِلَى صَاحِبِ الْمَكْرِ (۱۵)

(۱۵) اس نے اپنے بھائی سے عذر مانا اور اسے قبول نہ کیا تو اس پر مکر کے مالک کی طرح گناہ ہو گا۔

اور آپ نے ارشاد فرمایا:

الْمُؤْمِنُ سَرِيحٌ اُتْعَصِبَ سَرِيحُ الرِّضَا۔ (۱)

مومن کو خلدی غصہ آتا ہے اور وہ جلد ہی راضی ہو جاتا ہے۔

تو یہ نہیں فرمایا کہ اسے غصہ آتا ہی نہیں اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

وَالْكَافِرِينَ الْغَيْظُ۔ (۲)

اور وہ لوگ جو غصے کو پی جاتے ہیں۔

یہ نہیں فرمایا کہ وہ لوگ جنہیں غصہ بالکل نہیں آتا۔ اس لیے کہ عادت یہ نہیں کہ انسانی زخمی ہو اور درد نہ ہو بلکہ عادت یہ ہے کہ وہ اس پر صبر کرے اور برداشت کرے تو جس طرح زخم کی وجہ سے درد کا پایا جانا بدن کا طبعی تقاضا ہے اسی طرح غضب کے اسباب پر دھمک محسوس کرنا قلبی طبیعت کا تقاضا ہے اور اسے نکال باہر کرنا ممکن نہیں البتہ اسے ضبط کرنا اور اس کے خلاف عمل کرنا ممکن ہے کیونکہ غصہ کا تقاضا دوسرے سے بدلہ اور انتقام لینا ہے اور اس تقاضا کے خلاف عمل کرنا ممکن ہے کسی شاعر نے کہا ہے۔

تو اپنے بھائی سے آگے نہیں بڑھ سکتا تو اسے اس کے فسادِ حال پر ملامت نہ کر در نہ کامل مہذب آدمی تجھے کہاں ملے گا، حضرت ابوسلیمان دارانی نے حضرت احمد بن ابی الحارثی سے فرمایا جب تم اس زمانے میں کسی سے بھائی چارہ قائم کرو تو جو بات تمہیں ناپسند ہو اس پر اسے مت جھڑکو کیونکہ اس بات سے بے خوف نہیں ہو سکتے کہ اس کے جواب میں پہلی بات سے بھی بری بات سنو۔ وہ فرماتے ہیں میں نے اس کا تجربہ کیا تو اسے اسی طرح پایا۔

ان میں سے بعض نے کہا کہ دوست کی غلطی پر صبر کرنا اسے عتاب کرنے سے بہتر ہے اور عتاب کرنا تعلق ختم کرنے سے بہتر ہے اور تعلق منقطع کرنا اس کی غیبت کرنے سے بہتر ہے اور چاہے کہ غیبت کرتے وقت بغض میں حد سے نہ بڑھے ارشاد خداوندی ہے۔

عَسَى اللّٰهُ اَنْ يَّجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الْاٰدِیِّنَ عَادِيَةً

قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے اور ان لوگوں کے درمیان

مِنْهُمْ مَّوَدَّةً۔ (۳)

جو تم سے دشمنی رکھتے ہیں، دوستی پیدا کر دے۔

اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اپنے دوست سے عام طریقے کے مطابق دوستی کرو ممکن ہے کسی دن وہ تمہارا دشمن ہو جائے اور اپنے دشمن سے دشمنی بھی متوسط طریقے پر کرو ہو سکتا ہے کسی دن وہ تمہارا دوست بن جائے۔ (۴)

(۱) مستدام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۱۹ مرویات ابوسعید خدری

(۲) قرآن مجید، سورۃ آل عمران آیت ۱۳۴

(۳) قرآن مجید، سورۃ ممتحنہ آیت ۲۴ (۴) کتیرا اعمال جلد ۱ ص ۲۴ حدیث ۲۴۷۲

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا تمہاری دوستی تکلف اور دشمنی ضائع کرنے والی نہ ہو مطلب یہ کہ تم خود بھی ہلاک ہو اور دوست بھی ضائع کر دو۔

چھٹا حق :

اپنے دوست کی نزدیکی میں بھی اور اس کے قوت ہونے کے بعد بھی اس کے لیے دعا مانگنا اور ہر ایسی بات چاہنا جسے وہ اپنے اور اپنے گھر والوں کے لیے پسند کرتا ہے بلکہ اپنے ہر متعلق کے بارے میں چاہتا ہو کیونکہ اس کے حق میں دعا مانگنا درحقیقت اپنے لیے دعا مانگنا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِذَا دَعَا الرَّجُلُ لِأَخِيهِ فِي ظَهْرِ الْغَيْبِ
قَالَ الْمَلَكُ وَلَكَ مِثْلُ ذَلِكَ -

(۱)

جب کوئی شخص اپنے دوست کی عدم موجودگی میں اس کے لیے دعا مانگتا ہے تو فرشتہ کہتا ہے اور تیرے لیے بھی اس کی مثل ہو۔

ایک دوسری روایت میں یوں ہے۔

يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى بِكَ أَبَدًا يَا عَبْدِي - (۲)

اے میرے بندے! میں تجھ سے شروع کروں گا۔

ایک دوسری حدیث میں ہے۔

يُسْتَجَابُ لِلرَّجُلِ فِي أَخِيهِ مَا لَا يُسْتَجَابُ
لَهُ فِي نَفْسِهِ - (۳)

آدمی کی دعا اس کے بھائی کے حق میں جس طرح قبول ہوتی ہے خود اس کے حق میں نہیں ہوتی۔

ایک اور حدیث شریف میں ہے۔

دَعْوَةُ الرَّجُلِ لِأَخِيهِ فِي ظَهْرِ الْغَيْبِ
لَا تُرَدُّ - (۴)

کسی آدمی کی اپنے بھائی کی عدم موجودگی میں اس کے لیے دعا رد نہیں ہوتی۔

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ میں اپنے ستر مسلمان بھائیوں کے لیے ان کے نام لے کر سجدے میں دعا کرتا ہوں۔

حضرت محمد بن یوسف اصفہانی فرماتے تھے نیک دوست جیسا آدمی کہاں ہے؟ تمہارے گھر والے (تمہارے مرنے کے بعد)

(۱) سنن ابی داؤد جلد اول ص ۲۱۴ کتاب الصلوٰۃ (۲)

(۳) سنن ابی داؤد جلد اول ص ۲۱۴ کتاب الصلوٰۃ

(۴) کنز العمال جلد ۲ ص ۹۰ حدیث ۳۳۱۸

تمہاری میراث تقسیم کرنے میں مصروف ہوتے ہیں اور جو کچھ تم نے چھوڑا اس سے لطف اندوز ہوتے ہیں اور وہ تمہارا علم کرے اور تمہارے گزشتہ اعمال اور تمہاری عاقبت کے بارے میں فکر کرے وہ رات کے اندھیرے میں تمہارے لیے دعا کرتا ہے جب کہ تم مٹی کے ڈھیر کے نیچے ہوتے ہو اور نیک دوست فرشتوں کے طریقے پر چلتا ہے۔

کیونکہ حدیث شریف میں ہے۔

إِذَا مَاتَ الْعَبْدُ قَالَ النَّاسُ مَا خَلَفَ وَقَالَتِ الْمَلَائِكَةُ مَا قَدَّمَ (۱)

جب بندہ مر جاتا ہے تو لوگ کہتے ہیں کیا چھوڑ کر گیا اور فرشتے کہتے ہیں اس نے آگے کیا بھیجا۔

اس نے جو کچھ آگے بھیجا وہ اس پر خوش ہوتے ہیں اس کے بارے میں پوچھتے ہیں اور اس کے بارے میں فکر مند ہوتے ہیں کیا جاتا ہے کہ جو شخص اپنے دوست کی موت کا سن کر اس کے لیے رحمت اور بخشش کی دعا مانگے اسے اس کے چنانچے میں شرکت اور نماز جنازہ پڑھنے کا ثواب ملتا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے آپ نے فرمایا:

قبر میں میت کی مثال ڈوبنے والے شخص کی طرح ہے وہ اپنی اولاد یا والد یا بھائی یا قریبی رشتہ دار کی طرف سے دعا کا منتظر ہوتا ہے اور مرنے والوں کی قبروں میں زندوں کی دعائیں پہاڑوں جیسے انوار کی شکل میں داخل ہوتی ہیں: (۲)

کسی بزرگ نے فرمایا کہ فوت شدہ لوگوں کے لیے دعا زندہ لوگوں کے لیے تحفوں کی طرح ہے فرشتہ میت کے پاس اس طرح جاتا ہے کہ اس کے پاس نور کا ایک ٹھال ہوتا ہے جس پر نور کا ایک رومال ہوتا ہے اور وہ کہتا ہے کہ یہ تیرے فلاں دوست کی طرف سے تیرے لیے بھیجا ہے یا تیرے فلاں رشتہ دار کی طرف سے ہے، وہ فرماتے ہیں کہ اس پر میت خوش ہو جاتی ہے جس طرح زندہ آدمی تحفہ ملنے پر خوش ہوتا ہے۔

ساتواں حق:

وفاداری اور خلوص کے ساتھ پیش آنا، وفاداری کا مطلب یہ ہے کہ اس کی محبت پر ثابت قدم رہے اور اس کے مرنے تک اسے برقرار رکھے اور جب وہ مر جائے تو اس کی اولاد اور دوستوں سے دوستی رکھے کیونکہ محبت سے اخروی فائدہ مقصود ہوتا ہے اگر وہ مرنے سے پہلے ختم ہو جائے تو عمل اور کوشش ضائع ہو جاتی ہے اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب ان سات قسم کے لوگوں کا ذکر کیا جنہیں قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اپنے عرش کا سایہ عطا فرمائے گا تو فرمایا: ”وہ آدمی جو اللہ تعالیٰ کے لیے ایک دوسرے سے محبت کرتے ہیں اسی پر اکٹھے ہوتے ہیں اور اسی پر الگ ہوتے ہیں (۳)“

(۱) شعب الایمان جلد ۱، ص ۲۸۸ حدیث ۱۰۴۷

(۳) شرح البقیۃ جلد ۳ ص ۳۸۰ حدیث ۳۸۱۳

بعض حضرات نے فرمایا کسی کے مرنے کے بعد اس سے تھوڑی سی وفا اس کی زندگی میں زیادہ وفا سے بہتر ہے۔
 اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ آپ کے پاس ایک بوڑھی خاتون آئیں تو آپ نے اس کی عزت
 افزائی فرمائی اس سلسلے میں آپ سے پوچھا گیا تو آپ نے فرمایا یہ خاتون حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا کے زمانے میں ہمارے
 پاس آیا کرتی تھی اور گزشتہ بات کو یاد رکھنا دین سے ہے (۱)

اپنے دوست سے وفا کرنے کی ایک صورت یہ بھی ہے کہ اس کے تمام دوستوں، رشتہ داروں اور متعلقین کا خیال
 رکھا جائے۔ ان کی رعایت کا اثر دوست کے دل میں اس کی اپنی رعایت سے زیادہ مؤثر ہوتا ہے اور وہ اپنے متعلقین کی
 یادگیری سے زیادہ خوش ہوتا ہے اور شفقت اور محبت کی قوت ایسی قوت معلوم ہوتی ہے جب وہ محبوب سے متجاہز ہو
 کر اس کے متعلقین تک پہنچے۔ حتیٰ کہ اس کے دروازے پر چوکتا ہے اسے بھی دوسرے کتوں سے ممتاز سمجھا جائے۔
 اور اگر ہمیشہ کے لیے محبت کو پورا کرنا باقی نہ رہے تو شیطان خوش ہوتا ہے کیونکہ وہ نیکی پر ایک دوسرے کا تعاون کرنے
 والے آدمیوں پر اس قدر حسد نہیں کرتا جس قدر وہ رمنائے خداوندی کے لیے باہم مواخات اور دوستی قائم کرنے والوں سے
 حسد کرتا ہے۔ اور وہ ذاتی طور پر ان کے درمیان فساد کا بیج بوتا ہے۔

اللہ تعالیٰ لے ارشاد فرمایا:

وَقُلْ لِلْبَّادِیِ یَقُولُوا لَیْسَ هِیَ اَحْسَنُ اِلَّا
 الشَّیْطَانُ یَنْزَعُ بَیْنَهُمْ۔
 اور آپ میرے بندوں سے فرمادیں کہ وہی بات کہیں جو
 نہایت اچھی ہو بے شک شیطان ان کے درمیان فساد
 ڈالتا ہے۔ (۲)

اور حضرت یوسف علیہ السلام کا واقعہ ذکر کرتے ہوئے فرمایا:

مَنْ یُعِدُّ اَنْ یَنْزِعَ الشَّیْطَانُ بَیْنِیْ وَبَیْنَتْ
 اَخَوَتِیْ۔ (۳)
 اس کے بعد کہ شیطان نے میرے اور میرے بھائیوں
 کے درمیان اختلاف ڈال دیا۔

کہا جاتا ہے کہ جب دو مسلمان، اللہ تعالیٰ کے لیے ایک دوسرے کے ساتھ دوستی قائم کرتے ہیں اور پھر ان کے درمیان تفریق
 ہو جاتی ہے تو اس کی وجہ ان میں سے کسی ایک کا ارتکاب گناہ ہوتا ہے اور حضرت بشر فرماتے تھے جب کوئی بندہ اللہ تعالیٰ کی
 فرمائندگی میں کوتاہی کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے اس کے اہلین رحمت کرنے والے کو لے لیتا ہے اس لیے کہ دوستوں

(۱) مکتز العمال جلد ۱۲ ص ۱۳۲ حدیث ۳۴۳۴۴

(۲) قرآن مجید سورۃ اسراء آیت ۳

(۳) قرآن مجید سورۃ یوسف آیت ۱۰۰

کی وجہ سے دل کے غم دور ہوتے ہیں اور دین پر مدد ملتی ہے اسی لیے حضرت ابن مبارک رحمہ اللہ نے فرمایا۔

”سب سے زیادہ لذیذ چیز دوستوں کی مجلس اور کفایت کی طرف رجوع کرنا ہے۔“ اور دائمی محبت وہی ہوتی ہے جو اللہ تعالیٰ کی رضا کی خاطر ہو اور جو محبت کسی غرض پر مبنی ہو وہ اس غرض کے ختم ہونے سے ختم ہو جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کے نتائج میں سے ایک نتیجہ یہ ہے کہ اس میں دینی یا دنیوی اعتبار سے حسد نہیں ہوتا، اور وہ اس سے کیسے حد کرے گا جب کہ جو کچھ اس کے دوست کا ہے اس کا فائدہ اسے بھی پہنچتا ہے۔

اللہ تعالیٰ نے ایسے لوگوں کی تعریف میں فرمایا:

وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا
أُوتُوا وَيُوْتُونَ عَلَىٰ الْفُسْهُمِ۔

(۱)

اور وہ اپنے سینوں میں اس چیز سے غرض نہیں پاتے
جو ان کو دی گئی اور وہ (اپنے ساتھیوں کو) اپنے نفسوں پر
ترجیح دیتے ہیں۔

اور حاجت کا پایا جانا ہی حسد ہے۔

وفا کا تقاضا ہے کہ اپنے بھائی کے ساتھ تواضع میں اس کی حالت نہ بدلے اگرچہ اس کا مرتبہ بلند ہو جائے وسیع اختیار اور بلند مقام حاصل ہو جائے کیونکہ ان جدید حالات کی وجہ سے اپنے بھائیوں پر بڑائی کا اظہار کینگی ہے کسی شاعر نے کہا۔
معزز لوگ جب خوشحال ہو جائیں تو بھی ان لوگوں کو یاد کرتے ہیں جنہوں نے مفلسی میں ان کے ساتھ محبت و انس کا اظہار کیا۔
کسی بزرگ نے اپنے بیٹے کو وصیت کرتے ہوئے فرمایا اسے بیٹے! لوگوں میں سے صرف ایسے شخص سے دوستی لگانا جو
تمہاری محتاجی کے وقت تمہارے قریب ہو اور جب تم اس کی ضرورت محسوس نہ کرو تو وہ تم سے کوئی لالچ نہ رکھے اور اگر اس
کا مرتبہ بڑھ جائے تو تجھ پر بڑائی کا اظہار نہ کرے۔

کسی دانا کا قول ہے کہ جب تمہارا کوئی دوست حکومت کا منصب سنبھال لے اور تم سے آدھی دوستی کرے تو بھی

غنیبت ہے۔

حضرت ربیع نے نقل کیا کہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے بغداد میں ایک شخص سے سخت قائم کی پھر ان کا وہ دوست سیلین
کا حاکم ہو گیا اور اس کا رویہ تبدیل ہو گیا چنانچہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے اس کی طرف چند اشارے کیے (ترجمہ یہ ہے)
جاؤ تمہیں میرے دل کی طرف سے ایک طلاق ہے اور یہ طلاق بائنہ نہیں رجوع کی گنجائش ہے اگر تم باز آ جاؤ تو یہ
ایک کافی ہے اور تمہاری محبت دو پر باقی رہے گی اور اگر ایسا نہ ہو تو ایک اور دے کر اسے جفت بنا دوں گا اور
یہ دو حیثیوں میں دو طلاقیں ہو جائیں گی اور اگر میری طرف سے تین تین طلاقیں قطعی مل گئیں تو تمہیں سیلین کی حکومت بھی

کوئی فائدہ نہیں دے گی۔
 یہ بھی جان لو کہ دین سے متعلق کسی بات میں حق کی مخالفت پر اپنے دوست کی موافقت و فائز شامل نہیں ہے بلکہ وفا کا تقاضا
 ہے کہ اس کی مخالفت کی جائے حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے حضرت محمد بن عبدالحکم سے اخوت قائم کی تو وہ انہیں فریب کرتے
 اور ان کی طرف توجہ فرماتے تھے اور فرماتے تھے کہ میں مصر میں صرف اسی شخص کی وجہ سے ٹھہرا ہوا ہوں حضرت محمد بن عبدالحکم بیمار
 ہوئے تو حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے ان کی عیادت کی اور فرمایا۔
 دوست بیمار ہوا تو میں اس کی عیادت کے لیے گیا اور اس کی بیماری کے ڈر سے میں خود بیمار ہو گیا۔

اب دوست میری بیمار پرسی کے لیے آیا اور میں اسے دیکھ کر ٹھیک ہو گیا۔ ان دونوں میں سچی دوستی کی وجہ سے لوگوں کا خیال
 تھا کہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ اپنی وفات کے وقت اپنے حلقہ کا معاملہ ان کے سپرد کر دیں گے چنانچہ حضرت امام صاحب جب
 بیمار ہوئے اور اسی بیماری میں انہوں نے انتقال فرمایا تو چھا گیا اسے ابو عبد اللہ! آپ کے بعد کس کے پاس بیٹھا کریں! حضرت محمد
 بن عبدالحکم سر ہانے کھڑے تھے انہوں نے آگے کی طرف جھانکا تا کہ وہ ان کی طرف اشارہ کریں لیکن حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے
 فرمایا سبحان اللہ! کیا یہ شک کی بات ہے ابو یعقوب بویطی موجود ہیں اس پر حضرت محمد بن عبدالحکم کچھ شکستہ دل ہوئے اور حضرت
 امام صاحب کے شاگرد حضرت بویطی کی طرف متوجہ ہو گئے۔ حالانکہ حضرت محمد بن عبدالحکم نے آپ سے آپ کا تمام مذہب نقل کیا
 تھا لیکن حضرت بویطی زہد و تقویٰ میں ان سے افضل و اقرب تھے۔

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے انہیں اللہ تعالیٰ اور مسلمانوں کے بارے میں (دور نے کی) وصیت فرمائی نیز یہ کہ وہ ملامت
 و درگزر اختیار نہ کریں اور اللہ تعالیٰ کی رضا پر مخلوق کی رضا کو ترجیح نہ دیں۔

جب حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کا انتقال ہوا تو حضرت محمد بن عبدالحکم نے ان کے مذہب سے رجوع کر کے اپنے والد
 کے مذہب کو اختیار کر لیا اور حضرت امام مالک رحمہ اللہ کی کتب کا درس دینے لگے اور وہ حضرت امام مالک کے بڑے بڑے
 اصحاب میں شمار ہوتے تھے۔

حضرت بویطی نے زہد اور خاموشی کو ترجیح دی اور اجتماع اور حلقے میں بیٹھنے کو پسند نہ کیا بلکہ عبادت میں مشغول ہو گئے
 اور کتب الام تصنیف کی جو ارجح کل حضرت ربیع بن سلیمان کی طرف منسوب ہے اور ان ہی کے نام سے جانی جاتی ہے لیکن یہ بویطی
 کی تصنیف ہے اور انہوں نے اس میں اپنا ذکر نہیں کیا اور نہ ہی اسے اپنی طرف منسوب کیا ربیع بن سلیمان نے اس میں ترمیم و
 اضافہ کر کے مشہور کیا۔

مقصود یہ ہے کہ محبت میں وفا کی تکمیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے خیر خواہی کی جائے۔ حضرت اخف نے کہا ہے
 کہ بھائی چارہ ایک باریک جوہر ہے اگر اس کی حفاظت نہیں کرو گے تو اس پر آفات کا قبضہ ہو گا لہذا غصہ پی جانے کے ذریعے
 اس کی حفاظت کرو حتیٰ کہ جو دوست تم پر ظلم کرتے تم خود اس کے سامنے عذر پیش کرو اور اس قدر رضا اختیار کرو کہ اپنے

بارے میں زیادہ فضیلت نہ جانو۔ اور اپنے دوست کی کوتاہی نہ سمجھو۔ صدق، اخلاص اور تمام وفا کی علامات یہ ہیں کہ جدائی سے خوب ڈرو اور اس کے ارباب سے طبیعت کو متفر کر دو جیسے کہا گیا ہے۔

”میں نے زمانے کی تمام مصیبتوں کو احباب کی فرقت کے مقابلے میں آسان پایا۔“

ابن عیینہ نے یہ شعر پڑھا اور کہا کہ میں ایک قوم کے ساتھ رہا اور تیس سال ہو گئے ان سے جدا ہوا ہوں میرا خیال نہیں کہ ان کی حسرت میرے دل سے جاتے گی۔

وفا کا تقاضا یہ ہے کہ دوست کے خلاف لوگوں کی شکایات نہ سنے خاص طور پر ایسے لوگوں سے جو پہلے ظاہر کریں کہ وہ اس کے دوست کے ساتھی ہیں تاکہ ان پر تہمت نہ لگے اور پھر یہ گفتگو کریں اور اس کے دوست کی طرف سے ایسی باتیں نقل کریں جو دل میں کینہ پیدا کر دیں ایک دوسرے کے خلاف نفرت پیدا کرنے اور چھوٹ ڈالنے کے لیے یہ نہایت باریک تدبیر ہے۔ اور جو آدمی اس سے نہیں بچتا اس کی محبت بالکل آگے نہیں بڑھ سکتی۔ ایک شخص نے کسی وانا سے کہا کہ میں آپ سے دوستی کرنا چاہتا ہوں اس نے کہا اگر اس کے بدلے میں تین باتوں کو قبول کر دو تو میں دوستی کرنے کے لیے تیار ہوں اس نے پوچھا وہ کیا ہیں؟ اس نے جواب دیا میرے خلاف کوئی شکایت نہ سنا، کسی بات میں میری مخالفت نہ کرنا اور ناز و خج سے مجھے پامال نہ کرنا۔

وفا کا ایک تقاضا یہ ہے کہ اپنے دوست کے دشمن سے دوستی نہ کرے حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا جب تمہارا دوست، تمہارے دشمن کی بات مانے تو وہ دونوں تمہاری دشمنی میں شریک ہو گئے۔

آٹھواں حق :

آسانی اختیار کرنا اور تکلیف و تکلف کو چھوڑ دینا یعنی اپنے دوست کو اس بات کی تکلیف نہ دے جو اس کے لیے مشکل ہو بلکہ اپنی حاجات اور مشکلات کے حل کے لیے اس سے مطالبہ نہ کرنے کے سلسلے میں اس کے دل کو آرام پہنچائے اور اس کا کچھ بوجھ خود برداشت کر کے اسے سکون پہنچائے اس کے مرتبے اور مال کی وجہ سے اس سے مدد طلب نہ کرے اسے اپنے لیے تواضع اور اپنے حال کی خبر گیری پر مجبور نہ کرے اور اپنے حقوق کے قائم کرنے پر اسے پریشان نہ کرے بلکہ اس کے ساتھ محبت محض رضائے خداوندی کے لیے جو اس کی دعا سے برکت اس کی ملاقات سے اُنیت اور اس کے ذریعے اپنے دین پر مدد حاصل کرنا مقصود ہو۔

نیز اس کے حقوق ادا کر کے اور اس کی مشقت برداشت کر کے اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل کرے۔ بعض بزرگوں نے فرمایا کہ جو آدمی اپنے دوستوں سے ایسی بات کی خواہش کرے جس کی خواہش وہ اس سے نہیں کرتے تو اس نے ان پر زیادتی کی اور جس نے ان سے اس چیز کا تقاضا کیا جس کا وہ اس سے تقاضا کرتے ہیں تو اس نے ان کو تھکا دیا اور جو شخص ان سے کوئی مطالبہ نہیں کرتا وہ ان سے حسن سلوک کرنے والا ہے۔

کسی دانا کا قول ہے کہ جو شخص اپنے دوستوں کے ہاں اپنے آپ کو اپنے مقام سے بلند سمجھتا ہے وہ خود بھی گناہ گار ہوتا ہے اور ان کو بھی گناہ گار کرتا ہے اور جو کوئی اپنی حیثیت کے مطابق ان کے ساتھ رہتا ہے وہ خود بھی مشقت اٹھاتا ہے اور اور ان کو بھی مشقت میں ڈالتا ہے اور جو آدمی اپنے آپ کو اپنے مقام سے نیچے رکھتا ہے وہ خود بھی محفوظ ہوتا ہے اور وہ بھی محفوظ رہتا ہے۔

تحفیف کی تکمیل اس طرح ہوگی کہ تکلف کو بالکل لپیٹ دے حتیٰ کہ اس سے اس بات میں نہ شرماے جس میں اپنے آپ سے نہیں شرمانا۔

حضرت جنید رحمہ اللہ نے فرمایا جب دو آدمی دینی بھائی بنتے ہیں پھر اگر وہ ایک دوسرے سے وحشت یا عیا محسوس کریں تو کسی ایک میں ضرور کوئی غرابی ہوتی ہے۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں سب سے بڑا دوست وہ ہے جو تیرے لیے تکلف کرے اور پھر تجھے اس کی خاطر تواضع کرنا پڑے یا تجھے عذر پیش کرنے کی ضرورت محسوس ہو۔

حضرت فضیل رحمہ اللہ فرماتے ہیں لوگوں کے تعلقات تکلیف کی وجہ سے ٹوٹتے ہیں ایک شخص اپنے دوست کی ملاقات کو جاتا ہے اور وہ اس کے لیے تکلف کرتا ہے تو یہی ترک ملاقات کا باعث بنتا ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں۔

”مومن، مومن کا بھائی ہے نہ اسے کوٹتا ہے اور نہ اس سے شرم کرتا ہے۔“

حضرت جنید رحمہ اللہ فرماتے ہیں میں صوفیا کرام کے چار طبقات کے ساتھ رہا ہوں اور ہر طبقہ میں تیس افراد تھے حضرت عارف محاسبی اور ان کا طبقہ، حضرت حسن مسوحی اور ان کا گروہ، حضرت سری سقطی اور ان کی جماعت اور حضرت ابن کریمی اور ان کا طبقہ۔ ان لوگوں میں سے جن دو نے اللہ تعالیٰ کے لیے باہم محبت کی پھر ان میں سے ایک کو دوسرے سے وحشت اور شرم آنے لگی تو اس کی وجہ ان میں سے کسی ایک میں غرابی کا پایا جانا تھا۔

کسی بزرگ سے پوچھا گیا کہ ہم کس کی مجلس اختیار کریں؟ انہوں نے فرمایا جو شخص تم سے تکلف کا بوجھ اٹھالے اور تمہارے اور اپنے درمیان حیا کی مشقت کو ساقط کر دے۔

حضرت امام جعفر بن محمد صادق رضی اللہ عنہ فرماتے تھے میرے دوستوں میں سے مجھ پر سب سے زیادہ بھاری وہ دوست ہے جو میرے لیے تکلف کرتا ہے اور میں اس سے عیالہ کرتا ہوں اور میرے دل پر سب سے ہلکا وہ ہے جس کے ساتھ میں اس طرح رہتا ہوں جس طرح میں تنہائی میں ہوتا ہوں۔

بعض صوفیاء کرام نے فرمایا کہ ایسے لوگوں کے ساتھ رہو کہ اگر تم نیکی کرو تو اس کے نزدیک زیادہ معزز نہ ہو اور اگر گناہ کرو تو تم اس کی نظروں سے نہ گزر و مطلب یہ کہ نیکی تمہارے اپنے فائدے کے لیے اور گناہ تمہارے ہی نقصان کا باعث

ہو اس کے نزدیک ترددوں حالتوں میں برابر رہو۔

انہوں نے یہ بات اس لیے فرمائی کہ اس طرح آدمی تکلف و حیا سے بچ جاتا ہے ورنہ انسان کو جب معلوم ہو کہ فلاں کام کرنے سے میں اس کی نظروں سے گرجاؤں گا تو وہ طبعی طور پر شرم و حیا محسوس کرتا ہے۔

کسی بزرگ نے فرمایا دنیا داروں کے ساتھ ادب سے رہو، آخرت والوں کے ساتھ علم سے اور عارفین کے ساتھ جیسے چاہو رہو۔

کسی اور بزرگ نے کہا کہ ایسے شخص سے دوستی نگاؤ کہ گناہ تم کرو اور توبہ وہ کرے اور جب تم اس سے برائی کے ساتھ پیش آؤ تو وہ عذر پیش کرے اور وہ اپنی مشقت تم پر نہ ڈالے بلکہ خود اپنی مشقت برداشت کر کے تمہیں کفایت کرے اس قول کے قائل نے اخوت کا راستہ تنگ کر دیا حالانکہ بات اس طرح نہیں ہے بلکہ اس طرح چاہیے کہ ہر عقل مند دین دار آدمی سے اخوت قائم کرے اور ان شرائط کو پورا کرنے کا پکا ارادہ کرے اور دوسروں کو ان شرائط کے پورا کرنے کی تکلیف نہ دے۔ تاکہ دوستوں میں اضافہ ہو کیونکہ اس طرح اللہ تعالیٰ کے لیے دوستی ہوتی ہے ورنہ وہ دوستی ذاتی فوائد کے لیے ہوگی۔

اسی لیے ایک شخص نے حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ سے عرض کیا کہ اس زمانے میں دوست کم ہو گئے ہیں اللہ تعالیٰ کے لیے دوستی قائم کرنے والے کہاں ہیں؟ حضرت جنید رحمہ اللہ نے اس سے منہ پھیر لیا جب اس نے تین مرتبہ یہ بات دہرائی اور اصرار کیا تو آپ نے فرمایا اگر تم ایسا دوست چاہتے ہو جو تمہاری مشقت برداشت کرے اور تیری تکلیف خود اٹھائے تو یقیناً ایسے دوست کم ہیں اور اگر تم اللہ تعالیٰ کے لیے دوست چاہتے ہو کہ تم اس کی مشقت برداشت کرو اور اس کی طرف سے پہنچنے والی اذیت پر صبر کرو تو میرے پاس ایک جماعت ہے میں تمہیں بتا دیتا ہوں اس پر وہ خاموش ہو گیا۔

جان لو کہ لوگ تین قسم کے ہیں ایک وہ شخص ہے جس کی صحبت سے تم نفع اٹھا سکتے ہو، دوسرا وہ جسے تم نفع پہنچانے پر قادر ہو اور اس سے تمہیں کوئی نقصان نہیں پہنچتا اور نہ ہی نفع پہنچتا ہے اور تیسرا شخص وہ ہے جسے تم نفع نہیں پہنچا سکتے لیکن اس سے تمہیں نقصان پہنچتا ہے تو ایسا شخص بیوقوف یا خلاق ہے اس میں سے آدمی سے تمہیں بچنا چاہیے جہاں تک دوسرے آدمی کا تعلق ہے اس سے بہت بچو کیونکہ وہ تمہیں آخرت میں فائدہ دے گا یعنی اس کی سفارش اور دعا اور اس کے حقوق قائم کرنے کے ثواب کا فائدہ حاصل ہوگا۔

اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرح وحی فرمائی کہ اگر آپ میرا حکم مانیں تو آپ کے بہت سے دوست ہوں گے مطلب یہ کہ آپ ان کی غمخواری کریں ان سے تکلیف برداشت کریں اور ان سے حسد نہ کریں۔

بعض بزرگوں نے فرمایا کہ میں نے سچا پس سال تک لوگوں کی مجلس اختیار کی لیکن میرے اور ان کے درمیان کوئی اختلاف واقع نہیں ہوا کیونکہ میں ان کے ساتھ اپنے سہارے برابر کسی پر بوجھ نہیں ڈالا اور جس کا طریقہ کاریہ ہو اس کے دوست زیادہ

ہوتے ہیں۔

تحقیق اور ترک تکلف کی ایک صورت یہ ہے کہ قفل عبادت میں اس پر اعتراض نہ کرے صوفیا کی ایک جماعت چار باتوں میں مساوات کی شرط پر دوستی لگاتے تھے ایک یہ کہ اگر ان میں سے ایک روزانہ کھانا کھائے تو اس کا ساتھی یہ نہ کہے کہ تم روزہ رکھو اور اگر وہ عمر بھر روزہ رکھے تو یہ نہ کہے کہ اب روزہ رکھنا چھوڑ دو، اگر وہ رات بھر سوئے تو یہ نہ کہے کہ اٹھو، اور اگر وہ ساری رات نماز پڑھے تو یہ نہ کہے کہ سو جاؤ۔

اور اس کے نزدیک اس کے حالات کسی اضافہ اور نقصان کے بغیر ایک جیسے ہوں کیونکہ اگر ان میں تفاوت ہو تو طبیعت یقیناً ریاکاری اور حیا پر مجبور کرے گی۔

کہا گیا ہے کہ جس نے تکلف چھوڑا اس کی محبت دائمی ہوگئی اور جس کی مشقت کم ہوئی اس کی دوستی پکی ہوگئی۔ بعض صحابہ کرام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تکلف کرنے والوں پر لعنت فرماتا ہے۔

اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔

أَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا بَدَأْنَا بَدَأًا وَفِيهِ
التَّكَلُّفُ - (۱)

میں اور میری امت کے پرہیزگار لوگ تکلف سے بیزار ہیں۔

بعض بزرگوں نے فرمایا کہ جب کوئی شخص اپنے دوست کے گھر میں چار کام کرے تو اسی کی محبت و انس مکمل ہو جاتا ہے اس کے پاس کھانا کھائے، اس کے ہاں قضاے حاجت پھرے، اس کے ہاں نماز پڑھے اور سو جائے کسی بزرگ سے یہ بات بیان کی گئی تو انہوں نے فرمایا ایک پانچویں بات باقی ہے وہ یہ کہ اپنے دوست کے گھر اپنی بیوی کو ہمراہ لے جائے اور اس سے بہتری کرے کیونکہ گھر ان ہی پانچ باتوں کے لیے بنائے جاتے ہیں درجہ مساجد عبادت گزار لوگوں کے دلوں کی رُو ہیں۔

لہذا جب یہ پانچ کام کرے تو اخوت مکمل ہوگئی اور ایک دوسرے سے شرم ختم ہوگیا اور بے تکلفی پکی ہوگئی۔

اہل عرب سلام کا جواب دیتے ہوئے ”اہلاً وسہلاً“ کہتے ہیں تو اس کا یہی مطلب ہوتا ہے یعنی تو ہمارے پاس آرام دہ اور پرسکون جگہ پر آیا ہے اور تم ہمارے اپنے ہوتے ہو تمہیں ہم سے انس حاصل ہوگا وحشت نہیں ہوگی اور تم ہماری طرف سے سہولت پاؤ گے یعنی تم جو کچھ مانگو گے ہم پر گراں نہیں گزرے گا۔

تحقیق اور ترک تکلف کی تکمیل اس وقت تک نہیں ہوتی جب تک وہ اپنے آپ کو اپنے دوستوں سے کم نہ سمجھے ان کے بارے میں اچھا لگنا کرے اور بدگمانی اپنے بارے میں ہو جب وہ ان کو اپنے آپ سے اچھا سمجھے گا تو اس وقت وہ ان سب سے بہتر ہوگا۔

حضرت ابو معاویہ اسود فرماتے ہیں کہ میرے تمام دوست مجھ سے بہتر ہیں پوچھا گیا وہ کس طرح؟ انہوں نے فرمایا کہ ان میں سے ہر ایک مجھے اپنے آپ سے افضل سمجھتا ہے اور جو آدمی مجھے اپنے آپ پر فضیلت دے وہ مجھ سے بہتر ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

الْمَرْءُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ وَلَا خَيْرَ فِي صُحْبَةِ
مَنْ لَا يَدْرِي لَكَ مِثْلَ مَا تَدْرِي لَهُ۔
انسان اپنے دوست کے طریقے پر ہوتا ہے اور اس
شخص کی مجلس کا کوئی فائدہ نہیں جو تیرے لیے وہ بات جائز
نہ سمجھے جو اپنے لیے جائز سمجھتا ہے۔

(۱۱)

یہ سب سے کم درجہ ہے یعنی دوست کو مساوات کی نظر سے دیکھنا جب کہ کمال یہ ہے کہ اپنے (مسلمان) بھائی کو افضل سمجھے
اسی لیے حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ نے فرمایا جب تمہیں کہا جائے اے لوگوں میں سے برے انسان! اور اس پر تمہیں غصہ
آئے تو تم (واقعی) برے انسان ہو یعنی اپنے بدتر ہونے کا اعتقاد ہمیشہ تمہارے دل میں ہونا چاہیے اس کی وجہ عنقریب نکم
اور خود پسندی کے بیان میں ذکر کی جائے گی۔ تواضع اختیار کرنے اور اپنے بھائی کو افضل سمجھنے کے بارے میں یہ اشعار کہے
گئے ہیں۔ (ترجمہ)

ایسے شخص کے سامنے تواضع اختیار کرو جو اس تواضع کو تمہاری فضیلت کا باعث سمجھے تمہیں احمق نہ جانیں اور جو آدمی
تمہیں سب دوستوں سے بڑا سمجھے اس کا ساتھ نہ بننے سے پرہیز کرو۔

ایک دوسرے شاعر نے کہا۔

کتنے ہی دوست ہیں جن سے شناسائی کسی دوسرے دوست کی وجہ سے ہوتی ہے لیکن وہ پہلے دوست کی نسبت زیادہ
گہرے دوست بن جاتے ہیں اور وہ رفیق جیسے میں نے رشتے میں دیکھا میرے نزدیک وہی حقیقی دوست قرار پایا اور حبيب وہ اپنے
آپ کو افضل سمجھے تو اس نے اپنے بھائی کو حقیر جانا اور یہ بات عام مسلمانوں میں قابلِ مذمت ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

يَحْسِبُ الْمُؤْمِنُ مِنَ الشَّرِّ أَنْ يَحْقِرَ أَخَاهُ
الْمُسْلِمَ۔ (۱۲)
کسی مومن کی برائی کے لیے اتنی بات ہی کافی ہے کہ وہ
اپنے مسلمان بھائی کو حقیر جانے۔

بے تکلفی کی تکمیل اس بات سے ہوتی ہے کہ وہ جس کام کا ارادہ کرے اس کے لیے اپنے دوستوں سے مشورہ کرے
اور ان کے مشوروں کو قبول کرے۔
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

(۱۱) الکامل لابن عدی جلد ۳ ص ۱۰۹ من اسلمہ سلیمان

(۱۲) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۵۸ کتاب البر والصلة

اسی طرح ان سے اپنے راز بھی نہ چھپائے جیسا کہ مروی ہے حضرت معروف کے بھتیجے یعقوب نے کہا کہ اسود بن سالم میرے چچا معروف کے پاس آئے اور ان کے درمیان بھائی چارہ تھا انہوں نے کہا بشر بن حارث تمہارے ساتھ بھائی چارہ تھا انہوں نے کہا بشر بن حارث تمہارے ساتھ بھائی چارہ کرتے ہیں لیکن وہ تمہارے سامنے آنے سے جیا کرتے ہیں انہوں نے مجھے آپ کے پاس بھیجا ہے وہ آپ سے گزارش کرتے ہیں کہ آپ ان سے دوستی قائم کریں جو باعث ثواب اور قابل اعتبار ہو لیکن اس میں کچھ شر الطر ہیں وہ چاہتے ہیں کہ یہ بات مشہور نہ ہو اور نہ ہی آپ کے اور ان کے درمیان ملاقات ہو کیونکہ وہ زیادہ ملاقات کو پسند نہیں کرتے حضرت معروف نے فرمایا اگر میں کسی سے دوستی لگاؤں تو دن رات اس سے جدا ہونا پسند نہیں کرتا اور ہر وقت ملاقات کو پسند کرتا ہوں اور اسے ہر حال میں اپنے اور ترجیح دیتا ہوں پھر انہوں نے اخوت کی فضیلت اور اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کے سلسلے میں بہت سی احادیث ذکر کیں اور فرمایا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے اخوت قائم کی تو انہیں علم میں اپنے ساتھ شریک کیا (۱) انہوں نے کہا (۲) میں آپ کو حصہ دار بنایا (۳) اور اپنی سب سے افضل اور پیاری بیٹی آپ کے نکاح میں دی (۴) اور اسی وجہ سے آپ کو اپنے بھائی چارے کے لیے خاص کیا۔ حضرت معروف نے مزید فرمایا چونکہ تم ان کا پیغام لے کر آئے ہو اور انہوں نے خواہش کی ہے اس لیے میں نے اللہ تعالیٰ کے لیے ان سے عقد موافقت قائم کیا ٹھیک ہے اگر وہ پسند نہ کریں تو مجھ سے ملاقات نہ کریں لیکن میں جب چاہوں گا ان سے ملاقات کروں گا اور انہیں کہیں کہ وہ اسی جگہ مجھے ملیں جہاں ہم ملاقات کریں گے اور یہ بھی کہیں کہ وہ اپنی کوئی بات مجھ سے نہ چھپائیں اور اپنے تمام حالات مجھے بتائیں۔

ابن سالم نے جب حضرت بشر رحمہ اللہ کو یہ بات بتائی تو وہ اس پر راضی ہوئے اور خوش بھی۔

تو یہ محبت کے جامع حقوق ہیں ہم نے ایک دفعہ انہیں اجمالی طور پر بیان کیا اور دوسری بار تفصیلی طریقے سے ذکر کیا اور یہ بات اسی صورت میں مکمل ہو سکتی ہے جب تم اپنے نفس پر اپنے بھائیوں کا حق سمجھو ان پر اپنا حق نہ جانو اور اپنے آپ کو ان کے خادم کی حیثیت میں جانو۔ اور اپنے تمام اعضاء ان کے حقوق میں قید کر دو۔

جہاں تک نگاہ کا تعلق ہے تو انہیں محبت اور دوستی کی نظر سے دیکھو جس کو وہ تم سے پہچان لیں نیز ان کی خیر خواہی کو دیکھو اور

(۱) قرآن مجید سورہ شوریٰ آیت ۱۵۹

(۲) المستدرک للحاکم جلد ۳ ص ۲۰۱ کتاب معرفۃ الصحابہ

(۳) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۸ کتاب النکاح

(۴) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۸ کتاب النکاح

ان کے عیبوں سے اندھے بن جاؤ جب وہ تمہاری طرف متوجہ ہوں تو ان سے اپنی نگاہ کو نہ پھیرو اور نہ ان کی گفتگو سے نظریں چراؤ۔ ایک روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی مجلس میں بیٹھنے والے ہر شخص کو اپنی توجہ سے حصہ عنایت فرماتے اور کسی ایک کی طرف زیادہ توجہ اسی صورت میں دیتے جب یہ خیال ہوتا کہ دوسروں کی نسبت زیادہ معزز ہے حتیٰ کہ آپ کی مجلس، سماعت، گفتگو، لطیف انداز میں سوال اور توجہ تمام بیٹھنے والوں کی طرف ہوتا آپ کی مجلس، حیا، تواضع اور امانت کی مجلس ہوتی تھی، نیز نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کے سامنے سب سے زیادہ تبسم فرماتے اور ان کی گفتگو کو پسند فرماتے۔ (۱) نیز صحابہ کرام آپ کے پاس بطور تبسم، ہنستے تھے وہ آپ کی اقتدا کرتے ہوئے نیز آپ کی عزت و احترام میں ایسا کرتے تھے (۲)

جہاں تک سماعت کا تعلق ہے تو اس کی صورت یہ ہے کہ تو اس کا کلام اس طرح سن کہ سننے سے لذت حاصل ہو، اس کی تصدیق کرنے والے ہو اور اس پر خوشی کا اظہار کرو نیز اس پر اعتراض کرتے ہوئے یا مداخلت یا کسی دوسرے صورت میں اس کی گفتگو کو نہ کاٹو اگر تمہیں کوئی بات پیش آجائے (اور اٹھنا پڑے) تو معذرت کرو۔ نیز جو کچھ وہ (تمہارے) دوست، ناپسند کریں اس قسم کی باتیں سننے سے پرہیز کرو جہاں تک زبان کا تعلق ہے تو اس کے حقوق ہم نے ذکر کر دیئے ہیں اس میں تفصیلی گفتگو ہے اور ایک بات یہ ہے کہ ان کے سامنے آواز بلند نہ کرے اور ان سے وہی گفتگو کرے جسے وہ سمجھ جائیں۔ ہاتھوں کے سلسلے میں یہ بات یاد رہے کہ جس چیز کا ہاتھوں سے لین دین ہوتا ہے اس میں اپنے دوستوں کی معاونت سے ہاتھوں کو بند نہ کرے۔

ان کے لیے اپنے پاؤں کو اسی طرح استعمال کرے کہ ان کے پیچھے تابع بن کر چلے ان کو اپنا تابع نہ بنائے اور اسی قدر آگے ہو جس قدر وہ آگے کریں اور جس قدر وہ قریب کریں ایسی قدر ان کے قریب ہو جب وہ آئیں تو کھڑا ہو اور اس وقت بیٹھے جب وہ بیٹھ جائیں اور جب بیٹھے تو عاجزی کے ساتھ بیٹھے۔

جب اتحاد مکمل ہو جاتا ہے تو ان حقوق کو برداشت کرنا آسان ہو جاتا ہے جیسے ان کے آنے پر کھڑا ہونا، عذر پیش کرنا اور تعریف کرنا یہ حقوق محبت ہیں اور ان کے پورا کرتے ہیں ایک قسم کی اجنبیت اور تکلف ہوتا ہے لیکن جب اتحاد مکمل ہو جاتا ہے تو تکلف مکمل طور پر لپیٹ دیا جاتا ہے اور وہ اس وقت وہی برتاؤ کرتا ہے جو اپنے نفس کے ساتھ کرنا ہے کیونکہ یہ ظاہری آداب، باطنی آداب اور قلبی صفائی کے عنوانات ہیں اور جب دل صاف ہو جاتا ہے تو وہ دل کی بات کو ظاہر کرنے سے بے نیاز ہو جاتا ہے اور جس آدمی کی نظر حقوق کی محبت پر ہوتی ہے وہ کبھی ٹیڑھا ہوتا ہے اور کبھی سیدھا۔ اور

(۱) شمائل الترمذی مع جامع الترمذی ص ۵۹۵ باب ماجاء فی تواضع الرسول علیہ السلام

(۲) جامع الترمذی ص ۵۲۴ ابواب المناقب

جس کی نظر خالق پر ہوتی ہے اس پر ظاہری اور باطنی طور پر استقامت لازم ہوتی ہے اور اس کا دل اللہ تعالیٰ اور اس کی مخلوق کی محبت سے مزیں ہوتا ہے اور کیونکہ اللہ تعالیٰ کے لیے خدمات میں سے اعلیٰ درجہ کی خدمت ہے اور زندہ اچھے اخلاق کی وجہ سے رات کو عبادت کرنے والے اور دن کو روزہ رکھنے والے کا ثواب بلکہ اس سے بھی زیادہ حاصل کرتا ہے۔

خاتمہ :-

ہم اس مقدمہ میں مختلف قسم کے لوگوں کے ساتھ اپنے ہونے اور ہمیشہ کے آداب ذکر کریں گے جو بعض دانا لوگوں کے کلام سے منتخب کئے گئے ہیں۔

اگر تم اچھی طرح زندگی گزارنا چاہتے ہو تو اپنے دوست اور دشمنی سے خوشی خوشی ملاقات کرو انہیں ذلیل نہ کرو اور نہ خود مرعوب ہو جاؤ وقار اختیار کرو لیکن وہ تکبر نہ بن جائے اور عاجزی اختیار کرو لیکن ذلت تک نہ پہنچ جاؤ اپنے تمام کاموں میں اعتدال اختیار کرو۔ اعتدال کی دونوں طرفی افراط و تفریط قابل مذمت ہیں اپنی دونوں جانبوں کو مت دیکھو اور کثرت سے ادھر ادھر نہ دیکھو، چائٹوں کے پاس کھڑے نہ رہو اور جب بیٹھو تو اطمینان سے بیٹھو فوری اٹھنے والی حالت نہ ہو، انگلیوں میں انگلیاں نہ ڈالو اور اٹھو اور انگلیوں کے ساتھ نہ کیلو ہوانتوں میں غلام نہ کرو اور نہ ناک میں انگلی ڈالو کثرت سے نہ تھکو اور نہ ناک صاف کرو چہرے سے کھپوں کو نہ زیادہ نہ اڑاؤ اور لوگوں کے سامنے انگریزوں اور جمائی زیادہ نہ لو اسی طرح نمازیں بھی۔

تمہاری مجلس باعث ہدایت اور تمہارا کلام مرتب و منظم ہونا چاہیے جو آدمی گفتگو کر رہا ہو اس کے اچھے کلام کو کان لگا کر سنو نہ اس پر بہت تعجب کا اظہار کرو اور نہ دوبارہ کہنے کا مطالبہ کرو، ہنسانے والی باتوں اور قصے کہانیاں بیان کرنے سے اجتناب رکھو۔ اور یہ بھی بیان نہ کرو کہ مجھے اپنا لڑکا یا لڑکی یا شعریا تصانیف یا وہ باتیں جو خاص تم سے متعلق ہیں، اچھی لگتی ہیں تو ان کی طرح بناؤ سنگھار نہ کرو اور نہ غلاموں کی طرح نیلے کچیدے سے زیادہ سدرہ لگانے سے بچو اسی طرح تیل بھی زیادہ نہ لگاؤ حاجات میں اصرار نہ کرو کسی ظالم کو بہادر نہ کہو اپنے گھر والوں اور بچوں کو اپنے مال کی مقدار نہ بتاؤ دوسروں کا تذکرہ نہ کرو کیونکہ وہ جب تھوڑا دیکھیں گے تو ان کی نظروں میں غور ہو گئے اور اگر زیادہ ہو گا تو کبھی بھی ان کو خوش نہیں رکھ سکو گے انہیں ڈراؤ لیکن باعث نفرت نہ ہو اور نرمی اختیار کرو لیکن کمزوری نہ دکھاؤ اپنی لونڈی اور غلام سے مذاق نہ کرو ورنہ تمہارا وقار ختم ہو جائے گا۔

جب کسی سے مقدمہ بازی ہو تو وقار اختیار کرو جہالت کے طریقے سے بچو، جلدی نہ کرو بلکہ اپنی دلیل پر خوب غور کر لو اپنے باتوں سے زیادہ اشارے نہ کرو اور اپنے پیچھے کی طرف مڑ کر نہ دیکھو نہ دوڑاؤ نہ ہو کر بیٹھو اور جب غصہ ختم جائے تو گفتگو کرو۔

اگر بادشاہ تمہیں اپنے قریب کرے تو اس کے ساتھ بھائے کی نوک کی طرح رہو اگر وہ تم سے ہنسی خوشی کے ساتھ پیش آئے تو اس کے بدلے سے بے خوف نہ ہو اس کے ساتھ نرمی اس طرح برتو جس طرح بچوں کے ساتھ اختیار کرتے ہیں اور اس کی خواہش کے مطابق بات کرو جب تک اس میں گناہ نہ ہو اس کے نرم سلوک کی وجہ سے اس کے اہل و عیال اور خدام کے

معاملات میں دخل نہ دواگرچہ اس کے نزدیک تم اس بات کا حق رکھتے ہو۔ کیونکہ جو شخص بادشاہ اور اس کے گھروالوں کے مابین معاملات میں دخل اندازی کرتا ہے وہ ایسا کرتا ہے کہ پھر اٹھ نہیں سکتا۔ اور ایسا پھیلتا ہے کہ کھڑا نہیں ہو سکتا۔ جو دوست تندرستی کے زمانے کا دوست ہو اس سے بچو کیوں کہ وہ سب سے بڑا دشمن ہے اور اپنے مال کو اپنی عزت سے زیادہ عزیز نہ سمجھو۔

جب کسی مجلس میں داخل ہو تو ادب کا تقاضا ہے کہ چلے وہاں سلام کرو اور دوسروں کی گردنیں نہ پھلانگو بلکہ جہاں جگہ ملے بیٹھ جاؤ اور ایسی جگہ بیٹھو جو تواضع کے زیادہ قریب ہو بیٹھتے وقت اپنے پاس والوں کو سلام کہو۔

بہتے میں بہت بیٹھو اگر بیٹھنا پڑے تو اس کے آداب یہ ہیں کہ نگاہ کو پست رکھو، مظلوم کی مدد کرو، فریادی کی فریاد رسی کرو، کمزور کی مدد کرو، بھٹکے ہوئے کو راستہ دکھاؤ، مانگنے والے کو عطا کرو، نیکی کا حکم دواور برائی سے روکو، تھوکنے کے لیے مناسب جگہ تلاش کرو، قبلہ رخ نہ تھو کو دائیں طرف بھی نہ تھو کو بلکہ طرف یا پاؤں کے نیچے تھو کو۔

بادشاہوں کی مجلس اختیار نہ کرو اگر ایسا کرنا ہو تو اس کے آداب یہ ہیں غیبت نہ کرنا، جھوٹ سے بچنا، رازداری اختیار کرنا، حاجات کم رکھنا، اچھے الفاظ استعمال کرنا اور شستہ گفتگو کرنا شاہی طریقے پر گفتگو کرنا ہنسی مذاق کم کرنا اور اس سے زیادہ پرہیز کرنا ہے اگرچہ وہ تمہارے لیے محبت کا اظہار کرے۔

ان کے سامنے ڈکار نہ دواور کھانے کے بعد ان کے سامنے خلل نہ کرو بادشاہ کو بھی چاہیے کہ وہ راز افشا کرنے، بادشاہی میں خلل ڈالنے اور عزت کے دریے ہونے کے علاوہ باتوں کو برداشت کرے۔

عام لوگوں کے ساتھ بھی نہ بیٹھو اگر ایسا کرنا پڑ جائے تو اس کے آداب یہ ہیں ان کی باتوں میں غور و فکر نہ کرو ان کی بیپورہ باتوں کی طرف کم توجہ دواور ان سے جو بے سے الفاظ صادر ہوتے ہیں ان سے بے خبری اختیار کرو اگر ان کی حاجت بھی ہو تب بھی ان سے زیادہ ملاقات نہ کرو کسی سے مزاج نہ کرو وہ عقل مند ہو یا غیر عاقل کیونکہ عقل منداومی تم سے کہنے رکھے گا اور بیوقوف تم پر جرأت کرے گا کیوں کہ مذاق انسان کے رعب کو ختم کر دیتا ہے اس سے عزت جاتی رہتی ہے کینہ پیدا ہوتا ہے محبت کی چاشنی ختم ہو جاتی ہے اور عالم کے علم کو دھبہ لگتا ہے بیوقوف جرأت کا مظاہرہ کرتا ہے اور دانا کے سامنے مرتبہ کم ہو جاتا ہے متقی لوگ اسے برا سمجھتے ہیں اور اس سے دل مر جاتا ہے اللہ تعالیٰ سے دوری ہوتی ہے، غفلت پیدا ہوتی ہے اور آدمی ذلت کا شکار ہو جاتا ہے اس سے باطن اندھے ہو جاتے ہیں اور دل مر جاتے ہیں عیب زیادہ ہوتے ہیں اور گناہ ظاہر ہوتے ہیں۔

کہا گیا ہے کہ مذاق و مزاج نہیں کیوں کہ یہ خوش طبعی ہے (وہی شخص کرتا ہے جو احمق یا متکبر ہو اور جو آدمی کسی مجلس میں مذاق یا شور و غوغا کرے وہ اٹھنے سے پہلے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا جو آدمی کسی مجلس میں بیٹھے اور اس میں اس نے بہت سی فضول باتیں کی ہوں تو وہ اٹھنے سے پہلے یہ کلمات پڑھ لے اس سے

مجلس میں کی گئی غلط باتوں سے بخشش ہو جائے گی۔
وہ کلمات یہ ہیں۔

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ
لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ
إِلَيْكَ۔ (۱)

یا اللہ! تو پاک ہے اور لائق حمد بھی، میں گواہی دیتا ہوں
کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں میں تجھ سے بخشش کا سوال
کرتا ہوں اور تیری بارگاہ میں توبہ کرتا ہوں۔

تیسرا باب

مسلمان، رشتہ دار، پڑوسی اور مال کے حقوق اور ان سے سلوک کی کیفیت

جان لو! انسان یا تو اکیلا ہو گا یا کسی دوسرے کے ساتھ رہتا ہو گا اور جب انسانی زندگی اسی صورت میں گزر سکتی ہے جب اپنے ہم جنس سے مل جل کر رہے تو مل جل کر رہنے کے آداب سیکھنا ضروری ہیں۔

ہر وہ شخص جو دوسرے کے ساتھ مل کر رہتا ہے اس کے میل جول کے لیے کچھ آداب ہیں اور وہ اس کے حق کے مطابق ہیں اور وہ اسی قدر ہے جس قدر وہ رابطہ ہے جس کی وجہ سے وہ باہم میل جول رکھتے ہیں اور رابطہ یا تو قرابت کی وجہ سے ہو گا اور یہ سب سے خاص ہے یا اخوت اسلامی ہوگی اور یہ سب سے عام ہے اخوت کے معنی میں دوستی اور ہم نشینی شامل ہے۔ یا ہمسائیگی کی وجہ سے رابطہ ہو گا یا سفر کی وجہ سے یا مکتب اور درس کی وجہ سے ہو گا پھر یہ دوستی ہوگی یا اخوت۔

ان روابط میں سے ہر ایک کے کچھ درجات ہیں قرابت کا حق ہے لیکن ذی رحم محرم (ایسا قریبی رشتہ دار جس سے نکاح حرام ہو مثلاً باپ بھائی وغیرہ) کا حق زیادہ تاکید ہے اور محرم کا بھی حق ہے لیکن والدین کا حق اس سے بھی زیادہ مؤکد ہے۔

اسی طرح پڑوسی کا بھی حق ہے لیکن مکان کے قرب و بعد کی وجہ سے یہ حق بھی مختلف ہے اور نسبت کے وقت فرق ظاہر ہوتا ہے مثلاً دوسرے شہروں میں ہمسایہ اسی طرح ہوتا ہے جس طرح اپنے وطن میں رشتہ دار ہوتے ہیں کیونکہ شہر میں وہ ہمسائیگی کے حق کے ساتھ خاص ہے اسی طرح جان پہچان کی وجہ سے مسلمان کا حق زیادہ تاکید ہو جاتا ہے اور پہچان کے بھی کئی درجات ہیں جس کی پہچان دیکھ کر ہوتی ہے اس کا حق سن کر پہچان حاصل ہونے والے کے حق سے زیادہ مؤکد ہے اس پہچان کے بعد باہم ملاقات سے حق مزید پکا ہو جاتا ہے۔

اسی طرح محبت کے بھی مختلف درجات ہیں مکتب اور درس میں جو محبت ہوتی ہے اس کا حق سفر کی محبت سے زیادہ ہے۔ اسی طرح دوستی کے درجات بھی مختلف ہیں جب یہ مضبوط ہو جائے تو اخوت بن جاتی ہے اور اگر یہ بڑھ جاتے تو محبت قرار پاتی ہے اس سے زیادہ ہو جائے تو خلعت ہو جاتی ہے خلیل، حبیب کی نسبت زیادہ قریب ہوتا ہے محبت وہ ہوتی ہے جو دل میں جگہ پکڑے اور خلعت وہ ہے جو دل کے بھیدوں تک پہنچ جائے پس ہر خلیل، حبیب ہے لیکن ہر حبیب خلیل نہیں ہے دوستی کے درجات مشاہدہ اور تجربہ کی بنیاد پر پرشیدہ نہیں ہیں خلعت کے اخوت سے بلند ہونے کی وجہ یہ ہے کہ خلعت ایک ایسی حالت ہے جو اخوت سے زیادہ مکمل ہے۔ اور یہ بات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی سے واضح ہوتی ہے۔

آپ نے فرمایا۔

اگر میں کسی کو اپنا خلیل بنانا تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو بنانا لیکن تمہارا صاحب حضور علیہ السلام اللہ تعالیٰ کا خلیل ہے۔

لَوْ كُنْتُ مَتَّخِذًا خَلِيلًا لَوَلَّيْتُ أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنَّ صَاحِبَكُمْ خَلِيلُ اللَّهِ (۱)

کیونکہ خلیل وہ ہے کہ محبت اس کے دل کے تمام اجزائیں سرایت کر جائے ظاہراً بھی اور باطناً بھی اسے گھیرے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دل کو اللہ تعالیٰ کی محبت کے علاوہ کسی نے نہیں گھیرا اسی لیے غلت میں شرکت نہ ہوئی حالانکہ آپ نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو اپنے بھائی بنایا اور فرمایا۔

عَلِيٌّ مَعِيَ بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِلَّا الْبَتَّةَ (۲)

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا میرے ساتھ تعلق اسی طرح ہے جس طرح حضرت ہارون علیہ السلام کا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہے البتہ میرے بعد نبوت نہیں۔

تو آپ نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو نبوت سے الگ رکھا جیسے حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کو غلت سے دور رکھا۔ تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اخوت میں حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے ساتھ شریک ہیں لیکن غلت والے قرب میں آپ کو نرا ہر مقام حاصل ہے کیونکہ اگر غلت میں شرکت کی گنجائش ہوتی تو آپ میں اس کی صلاحیت موجود تھی خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے آگاہ کرتے ہوئے فرمایا کہ اگر میں کسی کو خلیل بنانا تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو بنانا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے حبیب بھی تھے اور خلیل بھی ایک روایت میں ہے آپ ایک دن منبر پر تشریف فرما ہوئے آپ نہایت خوشی کی حالت میں تھے آپ نے فرمایا۔

إِنَّ اللَّهَ قَدْ اتَّخَذَنِي خَلِيلًا كَمَا اتَّخَذَ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا (۳)

بے شک اللہ تعالیٰ نے مجھے خلیل بنایا جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو خلیل بنایا تو میں اللہ تعالیٰ کا حبیب بھی ہوں اور خلیل بھی۔

فَإِنَّا حَبِيبُ اللَّهِ وَإِنَّا خَلِيلُ اللَّهِ تَعَالَى۔

تو معرفت سے پہلے کوئی رابطہ نہیں اور غلت کے بعد کوئی درجہ نہیں ان دونوں کے علاوہ خود درجات ہیں وہ ان دونوں کے درمیان ہیں اور ہم نے محبت اور اخوت کا حق ذکر کیا ہے اس میں ان دونوں کے علاوہ محبت اور غلت بھی داخل ہے البتہ

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۶۶ کتاب المناقب

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۶۶ کتاب المناقب

(۳) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۸ ص ۲۲۴ حدیث ۸۱۹

ان حقوق میں تفاوت ہے جیسا کہ پہلے گزر گیا کہ محبت اور اخوت کے تفاوت کے اعتبار سے حقوق میں تفاوت ہے۔ حتیٰ کہ اس کے انتہائی درجہ پر پہنچنے کے بعد جان اور مال کو قربان کر دیا جاتا ہے جیسے حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے اوپر ترجیح دی اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہ آپ کو ترجیح دیتے ہوئے اپنے بدن کو آپ کے آگے رکھا دیا۔ اب ہم اخوت اسلام، حق رحم، والدین کا حق، پڑوسی کا حق، غلاموں کو نڈیاں کا حق بیان کرنا چاہتے ہیں نکاح کے حقوق ہم نے آداب نکاح کے ضمن میں بیان کر دیئے ہیں۔

مسلمانوں کے حقوق | مسلمانوں کے حقوق یہ ہیں کہ جب تم کسی مسلمان سے ملاقات کرو تو اسے سلام کرو، اس کی دعوت کو قبول کرو، اس کے چھینکنے پر پتھر نہ مارو، وہ بیمار ہو تو مزاج پرسی کرو، مر جائے تو اس کے جنازے میں شرکت کرو، (۱) جب وہ تمہارے بارے میں کوئی قسم کھائے تو اس کی قسم کو پورا کرو، جب تم سے خیر خواہی کا طالب ہو تو اس کی خیر خواہی کرو (۲)

تم سے غائب ہو تو اس کی حفاظت کرو، اس کے لیے وہی چیز پسند کرو جو اپنے لیے پسند کرتے ہو اور جو کچھ اپنے لیے ناپسند کرتے ہو اس کے لیے بھی ناپسند کرو ان تمام باتوں کے بارے میں احادیث مبارکہ آئی ہیں۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا:

اَرْبَعٌ مِنْ حَقِّ الْمُسْلِمِينَ عَلَيْكَ اَنْ
تُعِينَ مُحْسِنَهُمْ وَاَنْ تَسْتَغْفِرَ لِمَذْنِبِهِمْ
وَاَنْ تَذُوْلَهُمْ بِرَحْمَتِكَ وَاَنْ تُحِبَّ
تَأْيِيْدَهُمْ۔ (۳)

چار باتیں مسلمانوں کے حق سے تم پر لازم ہیں ان میں سے
نیک کرنے والے کی مدد کرو ان کے گناہ گاروں کے لیے
بخشش مانگو پیٹھ پھیرنے والے کے لیے دعا مانگو اور توبہ
کرنے والے سے محبت کرو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما، ارشاد خداوندی رَحِمَاؤُ بَيْنَهُمْ (۴) کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ ان (مسلمانوں) میں سے نیک، بدکار لوگوں کے لیے اور بدکار شخص نیک لوگوں کے لیے دعا مانگے جب کوئی نیک شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں سے کسی دوسرے نیک آدمی کو دیکھے تو یوں کہے۔

”یا اللہ! تو نے اس کو جو بھلائی عنایت کی ہے اس میں اسے برکت عطا فرما اسے اس پر ثابت قدم رکھ اور ہمیں اس

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۶۶ کتاب الجنائز

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۶۶ کتاب الجنائز

(۳) الفردوس بناثور الخطاب جلد اول ص ۲۷۲ حدیث ۱۲۹۹

(۴) قرآن مجید سورہ فتح آیت ۲۹

سے نفع عطا فرما اور جب نیک آدمی کسی بدکار کو دیکھے تو یوں کہے۔
 ”اے اللہ! اسے ہدایت عطا فرما اور اس کی توبہ قبول فرما اور اس کے لیے اس کی خطاؤں کو بخش دے۔“
پہلا حق :

حقوق مسلمین سے ایک حق یہ ہے کہ جو کچھ اپنے لیے پسند کرتا ہے وہ دوسرے مومنوں کے لیے بھی پسند کرے
 اور جو کچھ اپنے لیے ناپسند کرتا ہے ان کے لیے بھی ناپسند کرے۔ حضرت نعمان بن بشیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے نبی اکرم
 صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا۔

مَثَلُ الْمُؤْمِنِينَ فِي تَوَادُّهِمْ وَتَرَاحُمِهِمْ
 كَمَثَلِ الْجَسَدِ إِذَا شَتَّى عَصُومُهُ قَدْ أَعْلَى
 سَائِرُهُ بِالنَّحْيِ وَالشَّهْرِ (۱)

یا ہی محبت اور رحمہلی میں مومنوں کی مثال ایک جسم کی طرح
 ہے جب جسم کے کسی ایک عضو میں تکلیف ہوتی ہے تو
 پورا جسم بھارا اور تھکارت میں مبتلا ہو جاتا ہے۔

حضرت ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا آپ نے فرمایا:
 الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْيَمِينِ يَشُدُّ بَعْضُهُ
 بَعْضًا - (۲)

ایک مومن، دوسرے مومن کے لیے دیوار کی طرح ہے کہ
 اس کا بعض حصہ دوسرے بعض کو مضبوط کرتا ہے۔

دوسرا حق :

مسلمان کا دوسرا حق یہ ہے کہ اسے اپنے کسی فعل یا قول کے ذریعے ایذا نہ دے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
 الْمُسْلِمُ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ لِسَانِهِ
 وَبِدِينِهِ (۳)

رکال مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ نے مسلمان محفوظ
 ہوں۔

ایک طویل حدیث جس میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فضائل کے بارے میں تعلیم فرمائی آپ نے ارشاد فرمایا۔
 فَإِنْ لَمْ تَقْدُرْ قَدْ عَنِ النَّاسِ مِنْ أَسْرٍ
 فَإِنَّهَا صَدَقَةٌ لَصَدَقَتْ بِهَا عَنِّي
 نَفْسِي (۴)

اگر تم زقائدہ پہنچانے پر قادر نہ ہو تو لوگوں کو (اپنے)
 شر سے محفوظ رکھو یہ ایک صدقہ جو تم اپنے نفس پر کرو
 گئے۔

(۱) مجمع مسلم جلد ۲ ص ۲۲۱ کتاب البر والصلۃ

(۲) ایضاً

(۳) مجمع بخاری جلد اول ص ۶ کتاب الایمان

(۴) مجمع مسلم جلد اول ص ۶۲ کتاب الایمان

آپ نے مزید ارشاد فرمایا:

أَفْضَلُ الْمُسْلِمِينَ مَنْ سَلِمَ الْمُسْلِمُونَ مِنْ
لِسَانِهِ وَبَيْدِ رَأْيِهِ (۱)

افضل مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے لوگ محفوظ رہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کیا تم جانتے ہو مسلمان کون ہے؟ صحابہ کرام نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتے ہیں آپ نے فرمایا:

”مسلمان وہ ہے جس کی زبان اور ہاتھ سے مسلمان محفوظ رہیں“ انہوں نے پوچھا مومن کون ہے؟ آپ نے فرمایا ”وہ شخص جس سے اہل ایمان اپنے نفسوں اور مالوں کو محفوظ و مامون سمجھیں“۔ انہوں نے پوچھا مہاجر کون ہے؟ آپ نے فرمایا جو آدمی گناہ کو چھوڑ دے اور اس سے بچے، ایک شخص نے پوچھا یا رسول اللہ! اسلام کیا ہے؟ آپ نے فرمایا اسلام یہ ہے کہ تمہارا دل اللہ تعالیٰ کے لئے محفوظ ہو اور مسلمان تمہاری زبان اور ہاتھ سے محفوظ رہیں۔ (۲)

حضرت مجاہد رحمہ اللہ فرماتے ہیں جہنمی عاشرین میں مبتلا ہوں گے تو وہ کھجلا دیں گے حتیٰ کہ ان میں سے ایک کے چمڑے سے ہڈی ظاہر ہو جائے گی تو اسے پکارا جائے گا۔ اسے فلاں! کیا تمہیں اس سے تکلیف ہوتی ہے؟ وہ کہے گا ہاں، تو پکارنے والے کہے گا تو مسلمانوں کو تکلیف پہنچا یا کرتا تھا یہ اس کی سزا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

میں نے ایک آدمی کو دیکھا کہ وہ جنت میں ادھر ادھر ٹہل رہا ہے اور یہ اس بات کا صلہ تھا جو اس نے راستے سے ایک درخت اس لیے کاٹا تھا کہ اس سے مسلمانوں کو اذیت پہنچتی تھی۔ (۳)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے کوئی ایسا کام بتائیے جس کا مجھے نفع ہو آپ نے فرمایا مسلمانوں کے راستے سے تکلیف دہ چیز کو ہٹا دے۔ (۴)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ”جو شخص مسلمانوں کے راستے سے اذیت ناک چیز کو ہٹا دیتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لیے ایک نیکی لکھ دیتا ہے اور جس کے لیے اللہ تعالیٰ نیکی لکھ دے اس کے لیے اس نیکی کے باعث جنت واجب کر دیتا ہے (۵)۔“

(۱) کنز العمال جلد اول ص ۱۵۱ حدیث ۷۵۰

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۲۱ مرویات فضل بن عبید

(۳) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۲۸ کتاب البر والصلۃ

(۴) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۲۸ کتاب البر والصلۃ

(۵) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۲۴۰ مرویات ابوالدرداء

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: لَا يَجِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَشِيرَ إِلَى أَخِيهِ بِنَظَرَةٍ تُوْذِيهِ - (۱)

کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں کہ وہ اپنے مسلمان بھائی کی طرف ایسی نظر سے اشارہ کرے جو اس کے لیے اذیت کا باعث ہو،

اور آپ نے یہ بھی فرمایا کہ کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں کہ وہ کسی مسلمان کو ڈرائے (۲)

آپ کا ارشاد گرامی ہے: -

إِنَّ اللَّهَ يَكْرَهُ أَنْ يَأْذَى الْمُؤْمِنِينَ - (۳)

بے شک اللہ تعالیٰ مومنوں کو اذیت دینا ناپسند فرماتا ہے۔

حضرت ربیع بن خثیم فرماتے ہیں لوگ دو قسم کے ہیں ایک مومن ہے اسے ایذا نہ پہنچاؤ اور دوسرا جاہل ہے (کا فرما رہے)

اس کے ساتھ جہالت کا سلوک نہ کرو۔

تیسرا حق :

مسلمان کا تیسرا حق یہ ہے کہ اس کے لیے تواضع کرو اور تکبر کے ساتھ پیش نہ آؤ کیوں کہ اللہ تعالیٰ ہر اکڑنے والے شکر کو پسند نہیں فرماتا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَذَى إِلَى أَنْ تَوَاضَعُوا حَتَّى لَا يَفْخَرُ أَحَدٌ عَلَى أَحَدٍ - (۴)

بے شک اللہ تعالیٰ نے میری طرف وحی بھیجی کہ اے لوگو! عاجزی کرو یہاں تک کہ تم میں سے کوئی دوسرے پر فخر نہ کرے۔

اور اگر کوئی اس سے تکبر کے ساتھ پیش آئے تو برداشت کرے۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا: خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ - (۵)

عفو درگزر سے کام لیں نیکی کا حکم دیں اور جاہلوں سے منہ پھیر لیں۔

(۱) کتاب الزہد والرقائق ص ۲۴۰ حدیث ۶۸۹

(۲) کتاب الزہد والرقائق ص ۲۴۰ حدیث ۶۸۸

(۳) کتاب الزہد والرقائق ص ۲۴۱ حدیث ۶۹۳

(۴) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۳۱۵ کتاب الادب

(۵) قرآن مجید سورہ اعراف آیت ۱۹۹

حضرت ابن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہر مسلمان کے لیے تواضع کرتے تھے آپ تکبر و غرور نہ فرماتے اور کسی بیوہ اور مسکین کے ساتھ جا کر اس کی ضرورتوں کو پورا کرنے میں تکبر سے کام نہ لیتے۔ (۱)

چوتھا حق :

لوگوں کی ایک دوسرے کے خلاف شکایات نہ سنی جائیں اور نہ ہی کسی کے بارے میں ایک سے بات سن کر دوسرے تک پہنچائی جائے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَا يَدْخُلُ الْجَنَّةَ قَتَاتٌ۔ (۲)

چغل خور جنت میں داخل نہیں ہوگا۔

حضرت خلیل بن احمد نے فرمایا:

جو شخص دوسروں کی چغلی تیرے سامنے کھاتا ہے وہ دوسروں کے سامنے تیری چغلی کھائے گا اور جو دوسروں کی خبریں تمہیں پہنچاتا ہے وہ تیری خبر دوسروں تک پہنچائے گا۔

پانچواں حق :

جس آدمی سے پہچان ہے جب اس سے ناراض ہو تو تین دن سے زیادہ بول چال نہ چھوڑے حضرت ابو ایوب انصاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَا يَحِلُّ لِمُسْلِمٍ أَنْ يَهْجُرَ أَخَاهُ فَوْقَ ثَلَاثٍ يَلْتَقِيَانِ فَيُغْرِضُ هَذَا وَيُعْرِضُ هَذَا وَخَيْرُهُمَا الَّذِي يَبْدُو بِالسَّلَامِ۔ (۳)

کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں کہ وہ اپنے (مسلمان) بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑے رکھے کہ دونوں آپس میں یوں ملاقات کریں کہ یہ بھی رخ پھیر لے اور وہ بھی، اور ان میں سے بہتر وہ ہے جو سلام کے ذریعے ابتدا کرتا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ آتَى مُسْلِمًا عَشْرَةَ آفَالَهُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ (۴)

جو شخص کسی مسلمان کی لغزش معاف کر دے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی خطاؤں کو معاف کر دے گا۔

(۱) سنن نسائی جلد اول ص ۲۰۹ کتاب الجمعة

(۲) مجمع بخاری جلد ۲ ص ۸۹۵ کتاب الادب

(۳) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۴۵ کتاب البیوع

حضرت عکرمہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے حضرت یوسف علیہ السلام سے فرمایا چونکہ آپ نے اپنے بھائیوں کو معاف کر دیا اس لیے ہم نے دونوں جہانوں میں آپ کے ذکر کو بلند کر دیا۔

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ذات کے لیے کبھی بدلہ نہیں لیا البتہ اللہ تعالیٰ کی حرمت کی توہین کی جاتی ہے تو آپ اللہ تعالیٰ کے لیے بدلہ لیتے (۱)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں جو شخص کسی کی زیادتی کو معاف کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی عزت کو بڑھاتا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا صدقہ سے مال کم نہیں ہوتا اور کسی کو معاف کرنے سے عزت ہی بڑھتی ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کے لیے تواضع کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے باندی عطا کرتا ہے۔ (۲)

چھٹا حق

مسلمانوں میں سے جس کے ساتھ جس قدر ہو سکے اچھا سلوک کرے اہل اور غیر اہل کی تمیز نہ کرے حضرت علی بن حسین اپنے والد سے اور وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِصْلَحِ الْمَعْرُوفَ فِي أَهْلِهِ وَغَيْرِ أَهْلِهِ فَإِنْ أَصَبْتَ أَهْلَهُ فَهُوَ أَهْلٌ وَإِنْ لَمْ تَصِبْ أَهْلَهُ قَاتِلٌ مِنْ أَهْلِهِ (۳)

اہل اور غیر اہل سب سے اچھا سلوک کرو اگر تم اہل تک پہنچ گئے تو وہ اس کا مستحق ہے اور اگر وہ اس کا اہل نہ تھا تو خود تم اس کے مستحق ہو۔

انہی سے مروی ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

رَأْسُ الْعَقْلِ بَعْدَ الدِّينِ التَّوَدُّ إِلَى النَّاسِ وَلَا مِطْنَةَ الْمَعْدُوفِ إِلَى كُلِّ بَرٍّ وَفَاجِرٍ (۴)

دین کے بعد عقل کی بنیاد لوگوں سے محبت کرنا اور ہر نیک و بد سے اچھا سلوک کرنا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی کا ہاتھ پکڑتے تو جب تک وہ نہ چھوڑتا آپ نہ چھوڑتے آپ کا زانو آپ کے جنس کے زانو سے الگ دکھائی نہ دیتا اور آپ جس سے کلام کرتے اس کی طرف پورے طرح متوجہ ہوتے اور جب تک کلام سے فارغ نہ ہوتے اس سے رخ نہ پھیرتے۔

ساتواں حق :

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۰۳ کتاب المناقب

(۲) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۱ کتاب البر والصلۃ

(۳) میزان الاعتدال جلد ۲ ص ۵۵۰ حدیث ۴۱۲۳

(۴) کنز العمال ج ۹ ص ۱۰۵ حدیث ۲۵۲۰۳

کسی کے ہاں اس کی اجازت کے بغیر نہیں جانا چاہیے بلکہ تین مرتبہ اجازت طلب کرے اگر اجازت نہ ملے تو واپس لوٹ جائے۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اِلْاَسْتِذَانُ ثَلَاثٌ فَلَا يُسْتَصْنَوُتُ
وَالثَّانِيَةُ يُسْتَصْلَحُونَ وَالثَّلَاثَةُ يَأْذَنُونَ
اَوْ يَرْوُونَ - (۱)

اجازت تین بار لینا ہے پہلی بار وہ خاموش ہو جائیں گے، دوسری بار وہ مشورہ کریں گے اور تیسری بار اجازت دیں گے یا لوٹا دیں گے۔

آٹھواں حق :

تمام لوگوں کے ساتھ اچھے اخلاق سے پیش آئے اور ہر ایک سے اس کے طریقہ کے مطابق معاملہ کرے (یا گفتگو کرے) کیونکہ جاہل کے ساتھ علمی طریقے پر، ان پڑھ کے ساتھ فقہ کے مطابق اور عاجز کے ساتھ بیان و تقریر کے طور پر پیش آئے گا تو اسے بھی اذیت پہنچائے گا اور خود بھی تکلیف اٹھائے گا۔

نواں حق :

بزرگوں کا ادب اور بچوں پر شفقت کی جائے۔

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَيْسَ مِنَّا مَنْ لَمْ يُوقِرْ كِبَارَنَا وَلَمْ يَدْحَفْ صَغِيرَنَا - (۲)

وہ شخص ہم میں سے نہیں جو ہمارے بڑوں کی عزت اور چھوٹوں پر رحم نہیں کرتا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ اَجْدَلَ اللّٰهِ اَكْرَاهُ - ذِي الشَّيْبَةِ الْمُسْلِمِ (۳)

بڑھے مسلمان کی عزت کرنا تعظیم خداوندی سے ہے۔
بزرگوں کی تعظیم و توقیر کا تقاضا ہے کہ ان کے سامنے ان کی اجازت کے بغیر گفتگو نہ کرے۔ حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں چہینہ کا وفد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا تو ایک لڑکے نے کھڑے ہو کر گفتگو کرنے کا ارادہ کیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بھڑ جاؤ بڑا کہاں ہے۔ (۴)
ایک حدیث شریف میں ہے۔

(۱) کنز العمال جلد ۹ ص ۱۰۵ حدیث ۲۵۲۰۳

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۲۰۴ روایت عبد اللہ بن عمرو بن عاص

(۳) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۳۰۹ کتاب الادب

(۴) تاریخ بغداد جلد ۱ ص ۶۶ ترجمہ ۶۹۴

مَا دَرَسَاتُ شَيْخًا إِلَّا قَبِضَ اللَّهُ لِي فِي سِتْرِهِ
مَنْ يُوَفِّرُكَ - (۱)

جو نو جوان کسی بڑھے آدمی کی عزت کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے بڑھاپے میں اس کی عزت کے لیے کسی کو مقرر کر دیتا ہے۔
اس حدیث میں لمبی زندگی کی بشارت ہے اور اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بزرگوں کی عزت کی توفیق اسی شخص کو دی جاتی ہے جس کے لیے طویل عمر کا فیصلہ ہو چکا ہو۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
لَا تَقُومُوا السَّاعَةَ حَتَّى يَكُونَ الْوَلَدُ غِيْظًا
وَالْمَطْرُوفُ غِيْظًا وَتَقْبِضَ النَّفْسُ فَيْضًا وَتَقْبِضَ
الْكِرَامَةُ غِيْظًا وَيَجْتَرِي الصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ
وَاللَّيْسُ عَلَى الْكَرِيمِ - (۲)

قیامت قائم نہیں ہوگی یہاں تک کہ لڑکا روالہ میں پرغصے
والا ہوگا ہارش کمزور اور کمینوں کی کثرت ہوگی عزت دار
لوگ ناپید ہو جائیں گے، چھوٹے بڑوں پر اور کمینے، معزز
لوگوں پر جرأت کرنے والے ہوں گے۔

بچوں کے ساتھ نرمی کا سلوک کرنا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ تھی آپ سفر سے واپس تشریف لاتے تو
بچوں سے ملاقات کرتے (۳) وہاں کھڑے ہو جاتے اور بچوں کو اٹھا کر اپنے ساتھ بٹھانے کا حکم دیتے تو ان میں سے کسی
کو آپ کے آگے اور کسی کو پیچھے بٹھا دیا جاتا اور بعض بچوں کو بٹھانے کے لیے آپ صحابہ کرام کو حکم دیتے کہ وہ اپنے ساتھ بٹھائیں
کئی مرتبہ ایک دوسرے پر فخر کرتے ہوئے کہتے مجھے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے آگے بٹھایا اور تمہیں اپنے پیچھے
سوار کیا اور بعض کہتے کہ تمہیں پیچھے بٹھانے کے لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کو حکم دیا۔

اسی طرح چھوٹے بچے کو لایا جاتا تاکہ آپ اس کے لیے برکت کی دعا فرمائیں اور اس کا نام رکھیں تو آپ اسے پکڑ کر
اپنی گود میں بٹھالیتے کئی مرتبہ بچہ پشیاں کر دیتا اور دیکھنے والے زور زور سے آواز دیتے تو آپ فرماتے بچے کا پشیاں نہ روکو
تو اسے چھوڑ دیتے تھے کہ وہ مکمل طور پر پشیاں کر لیتا پھر اس کے لیے دعا فرماتے اور اس کا نام رکھتے اور اس سلسلے میں اس
کے گھر والوں کو خوش کرتے تاکہ وہ یہ خیال نہ کریں کہ بچے کے پشیاں کی وجہ سے آپ کو تکلیف ہوئی ہے جب وہ چلے جاتے
تو آپ اپنا کپڑا مبارک دھو لیتے۔

دسواں حق :

(۱) کنز العمال جلد ۳ ص ۱۲۱ حدیث ۱۴۰۱

(۲) مجمع الزوائد جلد ۴ ص ۳۲۵ کتاب الفتن

(۳) ابن ابی شیبہ ص ۲۴۵ أبواب الأدب

(۴) مجمع مسلم جلد اول ص ۲۹ کتاب الطہارت

آدمی تمام لوگوں کے ساتھ ہشاش بشاش اور نرم مزاجی کے ساتھ رہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

کیا تم جانتے ہو کس شخص پر جہنم کی آگ حرام کی گئی ہے؟ صحابہ کرام نے عرض کیا اللہ اور اس کا رسول بہتر جانتے ہیں آپ نے فرمایا اس شخص پر جہنم حرام ہے جو نرم خو، منکسر المزاج، آسانی کرنے والا اور منتشر ہے۔ (۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ السَّهْلَ الطَّلِقَ الْوَجَعَ۔ بے شک اللہ تعالیٰ نرم خو ہشاش بشاش شخص کو پسند کرتا ہے۔ (۲)

کسی صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے کوئی ایسا عمل بتائیے جو مجھے جنت کا راستہ دکھائے۔ آپ نے فرمایا:

إِنَّ مِنْ مُّوَحِّبَاتِ الْمَغْفِرَةِ تَبَدُّلُ السَّلَامِ وَحُسْنُ الْكَلَامِ (۳)

بے شک مغفرت کو واجب کرنے والی باتوں میں سے سلام کا پھیلنا اور حسن کلام بھی ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں نیکی آسان ہے چہرہ ہشاش بشاش ہو اور کلام نرم ہو۔

مرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اتَّقُوا النَّارَ وَلَوْ بِشِقِّ تَمْرَةٍ تَمَنُّ لَمْ يَجِدْ فِيكُمْ لِمَّةً طَيِّبَةً (۴)

جہنم سے بچو اگرچہ پھور کے ایک ٹکڑے سے ہو اور جو نہ پائے وہ اچھی گفتگو (کے ذریعے نیچے)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جنت میں کچھ کوٹھڑیاں ہیں جن کا باہر اندر سے اور اندر باہر سے نظر آتا ہے ایک اعرابی نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ کس کے لیے ہیں؟ آپ نے فرمایا جو اچھی گفتگو کرے، رجبوں کو کھانا کھائے اور اس وقت نماز پڑھے جب لوگ سوئے ہوئے ہوں۔ (۵)

(۱) مجمع الزوائد جلد ۴ ص ۵، کتاب البیوع

(۲) شعب الایمان جلد ۶ ص ۲۵۲ حدیث ۸۰۵۵

(۳) کنز العمال جلد ۹ ص ۱۱۶ حدیث ۲۵۲۵۸

(۴) مجمع بخاری جلد ۲ ص ۹۰ کتاب الادب

(۵) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۱۱۱ روایات عبداللہ بن عمرو

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے فرمایا میں تمہیں تقویٰ، سچی بات، ایقانے عہد، ادا کئے امانت، ترک خیانت، حفاظت حق ہمسائیگی، یتیم پر رحمت، نرم کلامی سلام کرنے اور تواضع کی وصیت کرتا ہوں۔
حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ایک عورت بارگاہ نبوی میں حاضر ہوئی اور اس نے کہا مجھے آپ سے کام ہے، آپ کے ساتھ کچھ صحابہ کرام بھی تھے آپ نے فرمایا تو جس گلی کے کنارے پر بیٹھ جائے میں اسی جگہ بیٹھ کر تیری بات سنوں گا۔
اس نے ایسا ہی کیا تو آپ نے وہاں بیٹھ کر اس کا کام کر دیا (۱)۔

حضرت وہب بن منبہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں بنی اسرائیل کے ایک شخص نے ستر سال روزہ رکھا وہ ہفتے میں ایک روز انظار کرتا تھا اس نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ وہ اسے دکھائے شیطان انسانوں کو کیسے گمراہ کرتا ہے جب ایک عرصہ گزر گیا اور اس کی دعا قبول نہ ہوئی تو اس نے کہا اگر میں اس خطا پر مطلع ہو جانا جو میرے اور میرے رب کے درمیان ہے تو اس دعا سے بہتر تھا اللہ تعالیٰ نے ایک فرشتہ بھیجا اس نے کہا اللہ تعالیٰ نے مجھے تیرے پاس بھیجا ہے اور وہ فرماتا ہے تم نے جو کلام کیا ہے وہ میرے نزدیک تیری عبادت سے زیادہ پسندیدہ ہے اللہ تعالیٰ نے تمہاری نگاہ کو کھول دیا ہے اب تو دیکھ اس نے دیکھا تو شیطانوں کے لشکر نے زمین کو گھیرا ہوا تھا اور ان سے کوئی بھی بچا ہوا نہیں تھا وہ کھیلوں کی طرح ان کے گرد تھے اس نے پوچھا یا اللہ! اس سے کون بچے گا؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا پرہیزگار نرم مزاج شخص محفوظ رہتا ہے۔

گیارہواں حق :

مسلمان سے جو وعدہ کیا جائے اسے پورا کیا جائے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
الْعِدَّةُ عِطِيَّةٌ (۲)

نیز فرمایا۔

الْعِدَّةُ دَيْنٌ - (۳)

وعدہ ایک قرض ہے۔

آپ نے ارشاد فرمایا،

ثَلَاثٌ فِي الْمُنَاقِقِ إِذَا حَدَّثَ كَذَبٌ
وَإِذَا وَعَدَ أَخْلَفَ وَإِذَا ائْتَمَّنَ خَانَ - (۵)

تین باتیں منافق کی علامت ہیں جب بات کرتا ہے، تو جھوٹ بولتا ہے جو وعدہ کرتا ہے تو اسے پورا نہیں کرتا اور جب اس کے پاس امانت رکھی جائے تو خیانت کرتا ہے۔

(۱) حلیۃ الاولیاء جلد اول ص ۲۴۱ ترجمہ ۳۶

(۲) مستند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۳۱۴ مرویات انس بن مالک

(۳) مجمع الزوائد جلد ۴ ص ۱۹۶ کتاب البیوع

(۵) مجمع بخاری جلد اول ص ۱۰۹ کتاب الایمان

(۴) ایضاً

ایک دوسری روایت میں ہے کہ جس آدمی میں تین باتیں ہوں وہ منافق ہے اگرچہ روزہ رکھے اور نماز پڑھے اور یہ تین امور ذکر فرمائے (۱)

بارہواں حق :

لوگوں کو اپنی طرف سے انصاف مہیا کرنے اور انہیں وہ کچھ دے جو خود لیتا نہیں چاہتا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

بندے کا ایمان اس وقت تک مکمل نہیں ہوتا جب تک اس میں تین باتیں نہ ہوں مفلسی کی حالت میں خرچ کرنا، انصاف مہیا کرنا اور سلام کرنا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :

جس آدمی کو پسند ہو کہ اسے جہنم سے دور رکھا جائے اور جنت میں داخل کیا جائے تو اس کی موت اس حالت میں آئے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی توحید اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کی گواہی دیتا ہو اور لوگوں کو وہی چیز دے جسے خود پسند کرتا ہے (۲)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :

اے ابوالدرداء رضی اللہ عنہ جو شخص تیرا ہم سایہ ہو اس کے ساتھ اچھی ہمسائیگی اختیار کرو، مومن ہو گئے اور لوگوں کے لیے وہ بات پسند کر دی جو اپنے لیے پسند کرتے ہو مسلمان ہو گئے (۳)

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی طرف چار باتوں کی وحی فرمائی اور فرمایا کہ یہ چار باتیں آپ کے لیے اور آپ کی اولاد کے لیے تمام امور کی جامع ہیں ایک میرے لیے ہے اور دوسری آپ کے لیے تیسری میرے اور آپ کے درمیان ہے اور چوتھی آپ کے اور باقی مخلوق کے درمیان ہے۔ جو بات میرے لیے ہے وہ یہ ہے کہ آپ میری عبادت کریں اور میرے ساتھ کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں، جو آپ کے لیے ہے وہ یہ ہے کہ میں آپ کو آپ کے عمل کا بدلہ اس وقت دوں گا جب آپ کو اس کی بہت زیادہ ضرورت ہوگی، جو بات میرے اور آپ کے درمیان ہے وہ یہ ہے کہ آپ دعا کریں میں اسے قبول کروں گا۔ اور جو آپ کے اور لوگوں کے درمیان ہے وہ یہ ہے کہ آپ ان کے ساتھ مجلس اس طریقے پر اختیار کریں جس طرح آپ چاہتے ہیں کہ وہ آپ کی ہمتی کریں۔

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۵۳۶ مرویات ابوہریرہ

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۹ کتاب الایمان

(۳) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۲۶ کتاب الامارۃ

(۴) کنز العمال جلد ۵ ص ۱۵۱ حدیث ۸۲۲۸۶

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا اے میرے رب! تیرا کونسا بندہ زیادہ عدل والا ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو دوسروں کو انصاف مہیا کرے۔

نیر ہوان حق

جس شخص کی شکل و صورت اور لباس اس کے بلند مرتبہ ہونے پر دلالت کرے اس کی زیادہ عزت کرو یعنی لوگوں کو ان کے مراتب کے مطابق سمجھنا چاہئے۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا ایک سفر میں تھیں آپ نے ایک جگہ ٹھاڑ کیا اور کھانا سامنے رکھا تو ایک سائل آگیا آپ نے فرمایا اس مسکین کو ایک روٹی دے دو پھر ایک شخص سواری پر گزرا آپ نے فرمایا اسے کھانے کی دعوت دے عرض کیا گیا آپ نے مسکین کو روٹی دی اور اس مالدار کو دعوت دے دی ہے! ام المؤمنین نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو ان کے مقام پر رکھا ہے لہذا ہمارے لیے بھی ضروری ہے کہ ہر ایک کے ساتھ اس کے مقام و مرتبہ کے مطابق سلوک کریں۔ یہ مسکین ایک روٹی پر راضی ہو جاتا ہے اور سب سے کم ہم اس مالدار آدمی کو اسی طریقے پر روٹی دے دیں۔

ایک روایت میں ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے کسی حجرہ مبارکہ میں تشریف لے گئے صحابہ کرام بھی اندر داخل ہو گئے حتیٰ کہ مجلس بھر گئی اتنے میں حضرت جریر بن عبد اللہ بنی رضی اللہ عنہ حاضر ہوئے انہیں جگہ نہ ملی تو وہ دروازے پر بیٹھ گئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی چادر کو لپیٹ کر ان کی طرف پھینک دیا اور فرمایا اس پر بیٹھ جاؤ حضرت جریر رضی اللہ عنہ نے اسے لے کر اپنے چہرے سے لگایا اور اسے چومتے ہوئے رونے لگے پھر اسے لپیٹ کر حضور علیہ السلام کی خدمت میں پیش کر دیا اور عرض کیا میں آپ کے مبارک کپڑے پر نہیں بیٹھ سکتا اللہ تعالیٰ آپ کو اعزاز عطا فرمائے جس طرح آپ نے میری عزت افزائی فرمائی ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دائیں بائیں دیکھتے ہوئے ارشاد فرمایا:

إِنَّا كُنَّا كَرِيهُم قَوْمًا كَرِهُوا

جب تمہارے پاس کسی قوم کا کوئی مفرد آدمی آئے تو اس کی عزت کیا کرو۔

ایسی طرح میں آدمی کا کوئی پسے سے حق موجود ہو اس کی بھی عزت کی جائے۔

ایک روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی دایہ جانب سے آپ کو دودھ پلایا تھا، آپ کے پاس تشریف لائیں تو آپ نے ان کے لیے اپنی چادر بچھائی پھر فرمایا: مزحیا باقی، میری ماں کا انا مبارک ہوں اس کے بعد چادر مبارک پر بٹھایا اور فرمایا۔

آپ سفارش کیجئے مافی جائے گی اور مطالبہ کیجئے دیا جائے گا۔ انہوں نے کہا میری قوم میرے حوالے کر دیں آپ نے فرمایا

جہاں تک میرے اور نبو ہاشم کے حق کا تعلق ہے تو وہ آپ کے لیے ہے (یہ سن کر ہر طرف سے صحابہ کرام اٹھ کر عرض کرنے لگے) (۱) یا رسول اللہ! ہمارا حق بھی ان کے حوالے ہے، پھر ان کے ساتھ حسن سلوک کیا ان کی خدمت کی اور غزوہ حنین سے ملنے والا اپنا حصہ ان کو دے دیا یہ حصہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ پر ایک لاکھ درہم میں فروخت کیا گیا۔

بعض اوقات آپ کی خدمت میں کوئی حاضر ہوتا اور آپ بچھونے پر تشریف فرما ہوتے (۲) اس پر اتنی گنجائش نہ ہوتی کہ وہ آپ کے ساتھ بیٹھے تو آپ اسے نکال کر اس کے نیچے بچھا دیتے تاکہ وہ اس پر اور اگر وہ انکار کرتا تو آپ اصرار فرماتے حتیٰ کہ وہ بیٹھ جاتا۔ (۳)
چودھواں حق :

اگر کوئی صورت بنی ہو تو مسلمانوں کے درمیان صلح کرائی جائے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

کیا میں تمہیں نہ بتاؤں کہ غار، روزے اور صدقہ سے بڑھ کر کس چیز کا درجہ ہے؟ صحابہ کرام نے عرض کیا جی ہاں یا رسول اللہ! بتائیے آپ نے فرمایا آپس میں صلح رکھنا جب کہ باہمی فساد موندنے والا ہے (۴)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ إِصْلَاحُ ذَاتِ الْبَيْنِ (۵) بہترین صدقہ باہمی صلح ہے

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف فرما تھے کہ آپ مسکراتے حتیٰ کہ آپ کے سامنے کے دانت مبارک ظاہر ہو گئے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے بال باپ آپ پر فدا ہوں مسکراہٹ کا باعث کیا ہے؟ آپ نے فرمایا میری امت کے دوسرے اللہ تعالیٰ کے سامنے دوڑاؤ بیٹھے ہوں گے ان میں سے ایک عرض کرے گا یا اللہ! اس سے میرا حق دلا دے اللہ تعالیٰ فرمائے گا اپنے بھائی کا حق واپس دو وہ کہے گا یا اللہ! میری نیکیوں میں سے کچھ بھی نہیں رہا اللہ تعالیٰ اس مطالبہ کرنے والے سے پوچھے گا تو اپنے بھائی کے ساتھ کیا سلوک کرتا ہے؟ اس کے پاس تو نیکیوں میں سے کچھ بھی نہیں رہا وہ عرض کرے گا اے میرے رب! میری گناہوں کا بوجھ اس پر ڈال دے۔ یہ بیان کرتے ہوئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں سے آنسو جاری ہو گئے آپ نے فرمایا وہ بہت سخت دن ہوگا اس دن لوگ ضرورت محسوس کریں گے کہ ان کے گناہ کوئی دوسرا اٹھائے آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ فرمائے گا اے مظلوم! اٹھ اٹھا کر جنت کی طرف دیکھ وہ عرض کرے گا اے میرے رب! میں دیکھ رہا ہوں چاندی سے

(۱) مجمع الزوائد جلد ۶ ص ۱۸۷، ۱۸۸ کتاب المغازی

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۹۶ مرویات ابن عمر

(۳) سنن ابی داؤد جلد ۳ ص ۱۸ کتاب الادب (۴) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۱۸ کتاب الادب

(۵) مجمع الزوائد جلد ۸ ص ۸۰ کتاب الادب

بنے ہوئے شہر ہیں اور کچھ محلات سونے کے ہیں جن پر موتی بڑے ہوئے ہیں یہ کسی نبی پاکس صدیق پاکس شہید کے لیے ہیں! اللہ تعالیٰ فرمائے گا یہ اس کے لیے ہیں جو ان کی قیمت ادا کرتے وہ کہے گا یا اللہ! ان کی قیمت کون دے سکتا ہے! اللہ تعالیٰ فرمائے گا تو دے سکتا ہے وہ عرض کرے گا اے میرے رب کس چیز کے ذریعے، اللہ تعالیٰ فرمائے گا اپنے بھائی کو معاف کرنے کے ذریعے وہ عرض کرے گا اے میرے رب! میں نے اسے معاف کر دیا! اللہ تعالیٰ فرمائے گا اپنے بھائی کا ہاتھ پکڑ کر اسے جنت میں ساتھ لے جا۔

اس کے بعد نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور آپس میں صلح رکھو یہ شک اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ایمان والوں میں صلح کرائے گا۔ (۱)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَيْسَ بِكَذَّابٍ مِّنْ أَصْلَحَ بَيْنَ اثْنَيْنِ فَقَالَ
خَيْرًا (۲)

وہ شخص جھوٹا نہیں جو دو آدمیوں کے درمیان صلح کراتے

ہوئے اچھی بات کہے۔

یہ حدیث اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ لوگوں کے درمیان صلح کرنا واجب ہے کیونکہ جھوٹ کو چھوڑنا بھی واجب ہے اور واجب کسی ایسے واجب سے ہی ساقط ہوتا ہے جو اس سے زیادہ ہو کہ ہو۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ہر جھوٹے کا گناہ لکھا جاتا ہے مگر وہ شخص جو بڑائی کے سلسلے میں جھوٹ بولتا ہے کیونکہ بڑائی چال کا نام ہے، یا دو آدمیوں کے درمیان صلح کرانے کے لیے جھوٹ بولتا ہے اور اس طرح ان کے درمیان صلح کر دیتا ہے یا اپنی بیوی سے جھوٹ بول کر اسے راضی کرتا ہے (۳)

پندرہواں حق :

تمام مسلمانوں کے غیب چھپائے جائیں رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

مَنْ سَتَرَ عَلَى مُسْلِمٍ سِتْرًا اللَّهُ فِي الدُّنْيَا
وَالْآخِرَةِ (۴)

جو شخص کسی مسلمان کی پردہ پوشی کرتا ہے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس (کے عیبوں) پر پردہ ڈالے گا۔

(۱) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۶۶، کتاب الاسوال

(۲) مجمع بخاری جلد اول ص ۱۶۳ کتاب الصلح

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۵۵۴ مرویات اسما و بنت یزید

(۴) صحیح مسلم جلد ۱ ص ۵۴ کتاب الذکر

اور آپ نے یہ بھی ارشاد فرمایا:

لَا يَسْتُرُ عَبْدٌ عَبْدًا إِلَّا سَتَرَ اللَّهُ كُيُومَ الْقِيَامَةِ - (۱)

جو شخص بھی کسی بندے کے عیب چھپاتا ہے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کی پردہ پوشی فرمائے گا۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَا يَدْرِي الْمُؤْمِنُ مِنْ أَخِيهِ عَوْرَةً فَيَسْتُرُهَا عَلَيْهِ إِلَّا وَدَخَلَ الْجَنَّةَ - (۲)

جو مومن اپنے بھائی کا عیب دیکھ کر اس کو چھپاتا ہے وہ جنت میں داخل ہوگا۔

حضرت ماعز رضی اللہ عنہ نے جب اپنا واقعہ (واقعہ زنا) بتایا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم اسے اپنے کپڑے کے نیچے چھپا دیتے تو اچھا تھا۔ (۳) تو مسلمان پر واجب ہے کہ وہ اپنے عیب چھپائے اس لیے کہ خود اس کے اپنے اسلام کا حق اس پر اسی طرح لازم ہے جس طرح دوسرے کے اسلام کا حق واجب ہے۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اگر میں کسی شراب نوش کو پاؤں تو مجھے یہ بات پسند ہوگی کہ اللہ تعالیٰ اس پر پردہ ڈال دے اور اگر میں کسی چور کو پاؤں تو بھی پسند کروں گا کہ اللہ تعالیٰ اس کی پردہ پوشی کرے۔

ایک روایت میں ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ایک رات مدینہ طیبہ میں گشت فرما رہے تھے آپ نے ایک مرد و عورت کو زنا کا ارتکاب کرتے ہوئے دیکھا صبح ہوئی تو آپ نے لوگوں سے فرمایا مجھے بتاؤ اگر حاکم ایک مرد اور ایک عورت کو زنا کا مرتکب دیکھے اور ان پر حد قائم کرے تو تم کیا کرو گے، انہوں نے کہا آپ امام ہیں آپ کو اختیار ہے، حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے فرمایا ایسا نہیں ہوگا بلکہ اس حدیث میں آپ پر حد قائم ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس علی پر کم از کم چار گواہ مقرر کئے ہیں پھر کچھ دن ٹھہرنے کے بعد آپ نے پوچھا تو صحابہ کرام نے پہلے والا جواب دہرایا اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ بھی وہی پہلے والا جواب دیا۔

اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اس بات پر پریشان تھے کہ کیا حاکم اللہ تعالیٰ کی حدود میں محض اپنے علم سے فیصلہ کر سکتا ہے اسی لیے آپ نے خبر دیتے ہوئے نہیں بلکہ ایک سبب فرض کر کے سوال کیا کیوں کہ آپ کو اس بات کا خوف تھا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ بات میرے لیے درست نہ ہو اور یہ قوت (الزام تراشی) نہ بن جائے اور حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی طائے اس بات کی طرف میلان رکھتی تھی کہ آپ کو یہ اختیار نہیں ہے۔

(۱) مجمع مسلم جلد ۲ ص ۳۲۲ کتاب البر والصلۃ

(۲) شرح البیہق جلد ۳ ص ۹۹ حدیث ۳۵۱۹

(۳) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۵۴ کتاب الحدود

تو شریعت میں کسی کے عیب کو چھپانا مطلوب ہے اور اس کی یہ سب سے بڑی دلیل ہے کیوں کہ مناسب سے زیادہ بے حیائی کا کام ہے اور اس کے ثبوت کا دار و مدار چار عادل گواہوں پر ہے جو اس کی گواہی اس طرح دیں جیسے سترہ سالہ سرمدانی میں داخل ہوتی ہے اور اس بات پر کبھی بھی اتفاق نہیں ہو سکتا اور اگر قاضی کو تحقیق کے ساتھ معلوم ہو تب بھی اس کے بے جا نہ نہیں کہ اسے ظاہر کرے۔

تو سب سے بڑی سزا رجم کے ذریعے بے حیائی کے دروازے کو بند کرنے کی حکمت کو دیکھو پھر اللہ تعالیٰ کی پردہ پوشی کو بھی دیکھو کہ اپنی مخلوق کے گناہوں پر کسی طرح پردہ ڈالا کہ اس کے ثبوت کا راستہ تنگ کر دیا تو ہمیں امید ہے کہ جس دن بھید کھلیں گے ہم اس کرم خداوندی سے محروم نہیں ہوں گے۔

ایک حدیث شریف میں ہے کہ اللہ تعالیٰ جب دنیا میں کسی بندے کے عیبوں کو چھپاتا ہے تو وہ ذات کریم آخرت میں اسے کیسے ظاہر کرے گی اور اگر دنیا میں اسے ظاہر کر دے تو اس کے کرم کا تقاضا ہے کہ دوبارہ ظاہر نہ کرے۔ (۱)

حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں ایک رات مدینہ طیبہ میں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے ہاں باہر نکلا، ہم چل رہے تھے کہ ہم نے ایک چراغ دیکھا تو اس طرف چل پڑے جب اس کے قریب گئے تو دیکھا دروازہ بند ہے اور اندر کچھ لوگ شور و غوغا کر رہے ہیں، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے میرا ہاتھ پکڑ کر فرمایا کیا تم جانتے ہو یہ کس کا گھر ہے! میں نے عرض کیا نہیں، آپ نے فرمایا یہ ربیعہ بن امیہ بن خلف کا گھر ہے اور ان لوگوں نے اس وقت شراب پی رکھی ہے تمہارا کیا خیال ہے؟ فرماتے ہیں میں نے عرض کیا ہم وہ کام کر رہے ہیں جس سے اللہ تعالیٰ نے منع فرماتا ہے۔

ارشاد خداوندی ہے۔

اور دوسروں کی ٹوہ نہ لگاؤ۔

چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ ان کو اسی طرح چھوڑ کر واپس تشریف لے گئے۔

تو یہ اس بات پر دلالت ہے کہ پردہ پوشی واجب ہے اور دوسروں کے عیب کے پیچھے نہیں لگنا چاہیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے فرمایا۔

اِنَّكَ اِنْ تَتَّبَعْتَ عَوَالِیَ النَّاسِ اَفْسَدَ لِقَوْمٍ
اَوْ كَدَّتْ تَفْسِدُهُمْ (۳)

اگر آپ لوگوں کے عیبوں کے پیچھے لگیں گے تو ان کو خراب کر دیں گے یا قریب ہے کہ ان کو خراب کر دیں۔

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد اول ص ۹۹ روایات علی المرتضیٰ

(۲) قرآن مجید سورہ الحجرات آیت ۱۲

(۳) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۴۸ کتاب الادب

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اسے زبان سے اسلام کا دعویٰ کرنے والوں میں ایمان داخل نہیں ہوا مسلمانوں کی غیبت نہ کرو اور نہ اس کے رازوں کے پیچھے بڑے جو شخص اپنے مسلمان بھائی کے راز فاش کرتا ہے اللہ تعالیٰ اس کی پوشیدہ باتوں کو ظاہر فرمادیتا ہے اور اللہ تعالیٰ جس کی خفیہ باتوں کو ظاہر کرے اسے ذلیل و رسوا کرتا ہے اگرچہ وہ اپنے گھر کے اندر ہو۔ (۱)

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اگر میں کسی شخص کو اللہ تعالیٰ کی حدود میں سے کسی حد پر دیکھوں تو میں اسے گرفتار نہیں کروں گا اور نہ ہی کسی اور کو وہاں بلاؤں گا یہاں تک کہ کوئی دوسرا خود وہاں موجود ہو۔

کسی بزرگ نے فرمایا کہ میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے پاس بیٹھا ہوا تھا کہ ایک شخص کسی کو پکڑ کر لایا کہ اس نے نشہ کیا ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس کا منہ سونگھو انہوں نے منہ سونگھا تو اسے حالت نشہ میں پایا اسے روک لیا حتیٰ کہ اس کا نشہ اتر گیا پھر آپ نے ایک لٹھی منگوائی اور اس کی چوٹی سے گرہ کھول کر جلاد سے فرمایا اسے کوڑے لگاؤ لیکن ہاتھ اونچے رکھنا اور اعضا پر متفرق طور پر کوڑے لگانا اس نے کوڑے لگائے اور اس پر کوٹ یا چادر تھی جلاد فارغ ہوا تو آپ نے اس آدمی سے جواب دیا تھا، فرمایا یہ تمہارا کیا لگتا ہے اس نے کہا میں اس کا چپا ہوں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم نے نہ تو اس کو اچھی طرح ادب سکھایا اور نہ اس کی پردہ پوشی کی اور اہم کو چاہیے کہ جب کوئی حد تک پہنچے تو اسے حد لگائے بے شک اللہ تعالیٰ معاف فرمانے والا ہے اور معاف کرنے کو پسند کرتا ہے پھر آپ نے یہ آیت پڑھی:

وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا۔ (۲)

اور چاہے کہ وہ معاف کریں اور درگزر کریں۔

اس کے بعد فرمایا مجھے یاد ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلے کس کا ہاتھ کاٹا تھا ایک چور لایا گیا تو آپ نے اس کا ہاتھ کاٹ دیا لیکن آپ پر نشان ہو گئے تھے صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! گویا آپ نے اس کے ہاتھ کو کاٹنا پسند نہیں فرمایا آپ نے فرمایا مجھے کوئی چیز مانع ہے اپنے بھائی پر شیطان کے مددگار نہ بنوا انہوں نے عرض کیا آپ نے معاف کیوں نہیں کر دیا؟ آپ نے فرمایا حکمران کو چاہیے کہ جب اس کے پاس کوئی حد کو پہنچے تو حد قائم کرے بے شک اللہ تعالیٰ معاف فرمانے والا ہے اور معاف کرنے کو پسند کرتا ہے۔

اور آپ نے پڑھا:

وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا إِلَّا لِمَنْ يَجْعَلُ اللَّهُ
لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ (۳)

اور چاہے کہ وہ معاف کریں اور درگزر کریں کیا تم نہیں چاہتے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں بخش دے اور اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے۔

(۱) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۱۴۱ کتاب الادب (۲) قرآن مجید سورہ نور آیت ۲۴

(۳) قرآن مجید سورہ نور آیت ۲۴

ایک روایت میں ہے کہ گویا آپ کا چہرہ انور گردا گرد ہو گیا ہے یعنی چہرے کا رنگ بدل گیا تھا۔
ایک روایت میں ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ رات کے وقت مدینہ طیبہ میں گشت کر رہے تھے کہ آپ نے ایک گھر میں کسی آدمی کی آواز سنی جو گارہا تھا آپ دیوار پھلانگ کر اندر تشریف لے گئے تو دیکھا کہ اس کے پاس عورت بھی ہے اور شراب بھی آپ نے فرمایا اے اللہ کے دشمن تیرا خیال تھا کہ تو گناہ کرنے کا اور اللہ تعالیٰ تجھ پر پردہ ڈالے گا اس نے عرض کیا امیر المومنین جلدی نہ کیجئے، اگر میں نے اللہ تعالیٰ کی ایک نافرمانی کی ہے تو آپ نے تین گناہ کئے ہیں۔
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

”لوگوں کی جاسوسی نہ کرو“

وَلَا تَجَسَّسُوا (۱)

اور آپ نے جاسوسی کی اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:
وَلَيْسَ الْبِرَّ بِاَنْ تَاْتُوا الْبَيِّنَاتِ مِنْ ظُهُورِهِنَّ - (۲)

اور آپ دیوار پھلانگ کر تشریف لائے ہیں۔

ارشاد خداوندی ہے:

لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَبْرُورَةٍ (۳)

دوسروں کے گھروں میں ربا اجازت داخل نہ ہو۔

اور آپ اجازت اور سلام کے بغیر میرے گھر میں داخل ہوئے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر میں تمہیں پھوڑ دوں تو کیا نیکی کرو گے؟ اس نے عرض کیا جی ہاں اللہ کی قسم اے امیر المومنین اگر آپ مجھے معاف کر دیں تو میں اس قسم کا کام کبھی نہیں کروں گا۔ چنانچہ آپ نے اس کو معاف کر دیا اور پھوڑ کر تشریف لے گئے۔

ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ سے عرض کیا اے ابو عبد الرحمن! آپ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے قیامت کے دن سرگوشی کے بارے میں کیا سنا ہے؟ انہوں نے فرمایا میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ اللہ تعالیٰ مومن کو اپنے قریب کرنے کا اور اس پر اپنا سایہ رحمت ڈالتے ہوئے اسے لوگوں سے چھپائے گا اور فرمائے گا فلاں فلاں گناہ کو جانتے ہو؟ وہ عرض کرے گا ہاں اے میرے رب! یہاں تک کہ جب وہ اس سے گناہوں کا اقرار کر لے گا۔

(۱) قرآن مجید، سورہ حجرات آیت ۱۳

(۲) قرآن مجید، سورہ حجرات آیت ۱۸

(۳) قرآن مجید، سورہ نور آیت ۲۶

اور وہ شخص دل میں خیال کرے گا کہ اب ہلاک ہوا۔ اللہ تعالیٰ فرمائے گا اسے میرے بندے! میں نے دنیا میں تیری پردہ پوشی اسی لیے کی تھی کہ آج کے دن تجھے بخش دوں تو اسے نیکیوں کی کتاب دی جائے گی اور کافر و منافق لوگوں پر گواہ گواہی دیں گے اور کہیں گے یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے رب پر جھوٹ بولا، ستوا ظالموں پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے (۱)۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
میری تمام امت کو معاف کر دیا جائے گا مگر گناہوں کو ظاہر کرنے والوں کے لیے معافی نہیں ہوگی اور "مجاہرت" (ظاہر کرنا) یہ ہے کہ آدمی پوشیدہ طور پر برائی کرے پھر لوگوں کو اس کی خبر دے۔ (۲)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
جو شخص چوری چھپے لوگوں کی باتیں سنتا ہے حالانکہ وہ اس بات کو ناپسند کرتے ہیں تو قیامت کے دن اس کے کانوں میں سیسہ رینگھلا کر ڈالا جائے گا۔ (۳)

سولہواں حق:

مسلمان کو تہمت کے مقامات سے بچنا چاہیے تاکہ لوگوں کے دل اس کے بارے میں بدگمانی سے بچیں اور ان کی زبانیں غیبت سے محفوظ رہیں۔ کیوں کہ جب اس وجہ سے وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کریں گے تو وہ ان کے ساتھ گناہ میں شریک ہوگا۔
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

اور وہ (کفار) اللہ تعالیٰ کے سوا جن رتوں وغیرہ کو پوجتے ہیں انہیں گالی نہ دو اس طرح وہ جہالت میں اللہ تعالیٰ کی توہین کریں گے۔

وَرَكَّ تَسْبِيْهُوَالَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ
فَلْيَسُبُّوْا اللّٰهَ عَدُوًّا يَنْبَغِيْ عَلَيْهِمْ
(۴)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام سے پوچھا۔
جو شخص اپنے والدین کو گالی دیتا ہے اس کے بارے میں تمہارا کیا خیال ہے انہوں نے عرض کیا کیا کوئی شخص اپنے والدین کو بھی گالی دیتا ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں وہ دوسروں کے ماں باپ کو گالی دیتا ہے اور وہ اس کے ماں باپ کو گالی دیتے ہیں (۵)۔

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۳۲۰، ابواب المظالم۔

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۹۶ کتاب الادب۔

(۳) قرآن مجید، سورۃ النعام آیت ۱۰۸۔

(۴) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۰۴۲ کتاب التبعییر۔

(۵) صحیح مسلم جلد اول ص ۶۴ کتاب الایمان۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنی زوجہ مطہرہ سے گفتگو کر رہے تھے کہ وہاں سے ایک شخص کا گزر ہوا آپ نے اسے بلا کر فرمایا اسے فلاں! یہ میری بیوی حضرت صفیہ رضی اللہ عنہا ہیں۔ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! اگر میں کسی پر گمان کرتا تو بھی آپ پر کوئی گمان نہ کرتا آپ نے فرمایا شیطان انسان میں خون کی طرح چلتا ہے۔

ایک روایت میں یہ الفاظ زائد ہیں مجھے ڈر ہے کہ شیطان تم دونوں کے دل میں کوئی بات نہ ڈال دے اور وہ دواہی تھے آپ نے فرمایا ٹھہر جاؤ یہ حضرت صفیہ میں ام المومنین آپ کی ملاقات کے لیے آئی تھیں جب آپ رمضان المبارک کے آخری عشرہ میں امکان بیٹھے ہوئے تھے۔ (۱)

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جو شخص اپنے آپ کو تہمت والی جگہوں میں لے جاتا ہے اگر اس کے بارے میں کوئی بدگمانی کرے تو اسے خود اپنے آپ کو بلامت کرنا چاہیے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ایک جگہ سے گزرے تو دیکھا کہ ایک شخص راستے میں اپنی بیوی سے گفتگو کر رہا ہے تو آپ اس کو ڈرہ مارنے لگے تو اس نے عرض کیا امیر المومنین! یہ میری بیوی ہے آپ نے فرمایا تم ایسی جگہ کیوں نہیں کھڑے ہوتے جہاں تمہیں کوئی نہ دیکھے۔

ساترھواں حق :

ہر حاجت مند مسلمان کے لیے اس شخص کے ہاں سفارش کرے جو اس کی عزت کرتا ہے اور حق المقدور اس کی ضرورت کو پورا کرنے کی کوشش کرے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

میرے پاس لوگ آتے ہیں اور سوال کرتے ہیں اور اپنی حاجت مانگتے ہیں جب تم میرے پاس ہو تو سفارش کیا کرو تا کہ تمہیں اجر ملے اور اللہ تعالیٰ اپنے نبی سے وہی فیصلہ کرو تا کہ میرے پاس لوگ آتے ہیں اور سوال کرتے ہیں اور اپنی حاجت مانگتے ہیں جب تم میرے پاس ہو تو سفارش کیا کرو تا کہ تمہیں اجر ملے اور اللہ تعالیٰ اپنے نبی سے وہی فیصلہ کرو تا کہ میرے پاس

إِنِّي أَوْقِي وَأَسْأَلُ وَتَطْلُبُ إِلَيَّ الْحَاجَّةُ
وَأَنْتُمْ عِنْدِي فَاشْفَعُوا لِي تَوْجِدُوا وَيَقْضِي
اللَّهُ عَلَيَّ يَدِي نَبِيٍّ مَا أَحَبَّ

(۲)

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

میرے پاس سفارش کر کے اجر پاؤ بعض اوقات میں کسی بات کا ارادہ کر کے اسے موخر کر دیتا ہوں تا کہ تم میرے پاس سفارش کر کے اجر حاصل کرو۔ (۳)

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۴۴ کتاب بدران الخلق

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۹۲ کتاب الزکوٰۃ

(۳) سنن نسائی جلد اول ص ۵۶ کتاب الزکوٰۃ

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

”زبان کے ہڈی سے بڑا جھوٹ کوئی نہیں“ عرض کیا گیا وہ کیسے ؟

آپ نے فرمایا سفارش کے ذریعے خون محفوظ ہو جاتے ہیں اور اس کے ذریعے دوسروں کو نفع پہنچتا ہے اور کسی سے

ناپسندیدہ بات دور ہو جاتی ہے (۱)

حضرت عکرمہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت بریرہ کا خاوند غلام تھا جس کا نام مغیث تھا گویا میں دیکھ رہا ہوں کہ وہ اس کے پیچھے رو رہا ہے اور آنسو دار بھی پر بہہ رہے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عباس رضی اللہ عنہ سے فرمایا کیا آپ کو اس بات پر تعجب نہیں ہوتا کہ حضرت مغیث کو حضرت بریرہ سے کس قدر محبت ہے لیکن حضرت بریرہ کو اس سے کس قدر نفرت ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر تم واپس اپنے خاوند کے پاس جاؤ تو اچھا ہے کیونکہ وہ تمہاری اولاد کا باپ ہے انہوں نے عرض کیا محمد رسول اللہ! آپ حکم دیتے ہیں تو میں ایسا کر لیتی ہوں آپ نے فرمایا نہیں میں تو صرف سفارش کر رہا ہوں (۲)

اٹھا رہاں حق :

ہر مسلمان سے گفتگو کرنے سے پہلے اسے سلام کرنا چاہیے نیز سلام کے وقت صافحہ کیا جائے ۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

مَنْ بَدَأَ نَكَاحًا قَبْلَ السَّلَامِ فَلَا تَجِدُوهُ
حَتَّى يَتَنَبَّأَ بِالسَّلَامِ (۳)

ایک صحابی فرماتے ہیں میں بارگاہ نبوی میں حاضر ہوا لیکن نہ تو سلام کیا اور نہ ہی اجازت مانگی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا واپس جاؤ اور یوں کہو السلام علیکم کیا میں اندر آ سکتا ہوں (۴)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

إِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتَكُمْ فَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا
فَإِنَّ الشَّيْطَانَ إِذَا سَلَّمَ أَحَدَكُمْ

جب تم اپنے گھروں میں جاؤ تو گھر والوں کو سلام کرو کیونکہ
جب تم میں سے کوئی سلام کہتا ہے تو شیطان اس کے

(۱) شعب الایمان جلد ۶ ص ۲۶۱ حدیث ۶۸۲

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۹۵ کتاب الطلاق

(۳) حلیۃ الاولیاء جلد ۱ ص ۱۹۹ ترجمہ ۳۹۸

(۴) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۳۴۷ کتاب الادب

گھر میں داخل نہیں ہوتا۔

لَمْ يَدْخُلْ بَيْتَهُ - (۱)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت کی ہے آپ نے مجھے فرمایا اسے
انس اور نوروں کو تمہاری عمر میں اضافہ ہوگا میری امت کے جن فرد سے تمہاری ملاقات ہو اسے سلام کہو تمہاری نیکیاں بڑھیں گی
جب گھر میں داخل ہو تو گھر والوں کو سلام کہو تمہارے گھر کی بھلائی میں اضافہ ہوگا (۲)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِذَا التَّقَى الْمُؤْمِنَانِ فَتَصَافَحَا قُسِمَتْ
بَيْنَهُمَا سَبْعُونَ مَغْفِرَةً تَسْبَعُ وَسِتُّونَ
وَحَسَنَةً يَشْتَرَانِ -

جب دو مسلمان ملاقات کے وقت مصافحہ کرنے ہیں تو ان
کے درمیان ستر بخشتیں تقسیم ہوتی ہیں ان میں سے
انہتر (۶۹) مغفرتیں اس کے لیے ہوتی ہے جس کے چہرے
پر نشا ثبوت ہوتی ہے۔

(۳)

ارشاد خداوندی ہے:

وَإِذَا أَحَبَّيْتُمْ تَحَيَّيْةً فَجَوَابًا حَسَنًا مِنْهَا
أَفْزَادُهَا - (۴)

جب تمہیں سلام کیا جائے تو اس سے اچھا جواب دو یا
وہی لو یا دو۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے تم اس وقت تک جنت میں داخل نہیں ہو گئے جب تک ایماندار
نہ ہو اور اس وقت تک مومن نہیں ہو سکتے جب تک ایک دوسرے سے محبت نہ کرو کیلئے تمہیں ایسا عمل نہ بتاؤں کہ جب
تم اسے کرو تو باہم محبت پیدا ہو صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا سلام کو رواج دو اور پھیلاؤ (۵)
آپ نے یہ بھی فرمایا:

إِذَا سَلَّمَ الْمُسْلِمُ عَلَى الْمُسْلِمِ فَرَدَّ عَلَيْهِ
صَلَّتْ عَلَيْهِ الْمَلَائِكَةُ سَبْعِينَ

جب کوئی مسلمان دوسرے مسلمان کو سلام کہتا ہے اور وہ اسے
جواب دیتا ہے تو فرشتے ستر مرتبہ اس کے لیے رحمت کی دعا

(۱) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۲۰۲ کتاب التفسیر

(۲) شعب الایمان جلد ۶ ص ۲۸۸ حدیث ۸۷۶۴

(۳) مجمع الزوائد جلد ۸ ص ۳۷ کتاب الادب -

(۴) قرآن مجید، سورہ نساء آیت ۸۶

(۵) مجمع مسلم جلد اول ص ۵۴ کتاب الایمان

مانگتے ہیں۔

مَرَّةً - (۱)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِنَّ الْمَلَائِكَةَ تَعْجَبُ مِنَ الْمُسْلِمِ بِمَرَّةٍ

عَلَى الْمُسْلِمِ وَكَفَّ يَسْلَمُ عَلَيْهِ (۲)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

يُسَلِّمُ الْمَلَائِكَةُ عَلَى الْمَسَاحِي إِذَا سَلَّمَ مِنَ

الْقَوْمِ وَاحِدًا أَجْزَأَ عَنْهُمْ - (۳)

بے شک فرشتے اس مسلمان پر تعجب کرتے ہیں جو کسی مسلمان کے پاس سے گزرتا ہے اور اسے سلام نہیں کہتا۔

سوار، پیدل کو سلام کرے اور حیب جماعت میں سے

ایک شخص سلام کرے تو ان سب کی طرف سے کافی جزا ہے

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں تم سے پہلے لوگوں کی ملاقات کا تحفہ سجدہ تھا اس امت کو اللہ تعالیٰ نے لفظ سلام

عطا فرمایا اور یہ اہل جنت کا طریقہ سلام ہے۔

حضرت ابو مسلم خولانی لوگوں کے پاس سے گزرتے تو انہیں سلام نہ کہتے اور فرماتے مجھے اس بات کے خوف ہے اس سے

منع کیا کہ وہ مجھے سلام کا جواب نہ دیں تو فرشتے ان پر لعنت بھیجنا شروع کر دیں۔

سلام کے ساتھ مصافحہ بھی سنت ہے ایک شخص بارگاہ نبوی میں حاضر ہوا اور اس نے "السلام علیکم" کہا آپ نے فرمایا:

"دس نیکیاں" پھر دوسرا آیا اور اس نے "السلام علیکم ورحمۃ اللہ" کہا آپ نے فرمایا دس نیکیاں، اس کے بعد ایک اور شخص

آیا اس نے کہا "السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ" آپ نے فرمایا "تیس نیکیاں" (۴)

حضرت انس رضی اللہ عنہ بچوں کے پاس سے گزرتے تو انہیں سلام کہتے اور حضور علیہ السلام سے روایت کرتے کہ آپ

بھی اس طرح کرتے تھے (۵)

حضرت عبدالحمید بن بہرام رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں سے گزرے اور صحابہ کرام

کی ایک جماعت بیٹھی ہوئی تھی آپ نے اشارے سے سلام کیا حضرت عبدالحمید نے بھی نقل کرتے ہوئے ہاتھ سے اشارہ کیا (۶)

مطلب یہ ہے کہ الفاظ کے ساتھ اشارہ بھی کیا

(۲)

(۱)

(۲) التمهید لابن عبد البر جلد ۲ ص ۲۸۷

(۳) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۳۵۰ کتاب الادب

(۴) مشکوٰۃ شریف ص ۳۹، باب السلام

(۵) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۴۵۸ مرویات اسناد بنت یزید رضی اللہ عنہ کا عمل منقول ہے

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَا تَبْدُوا الْيَهُودَ وَلَا النَّصَارَىٰ بِالسِّلَاحِ
وَإِذَا لَقِيتُمْ أَحَدَهُمْ فِي الطَّرِيقِ فَاصْطَرَوْهُ

إِلَىٰ أَصْبَقِهِ (۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ذمی وغیر مسلم لوگوں سے مصافحہ نہ کرو اور نہ ان کو سلام کرنے میں پہل کرو اور جب راستے میں ان سے ملاقات ہو

تو انہیں نہایت تنگ راستے پر مجبور کر دو۔ (۲)

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں یہودیوں کا ایک گروہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا

تو انہوں نے ”السام علیک“ کہا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جواب میں صرف ”علیک“ فرمایا حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی

ہیں میں نے کہا ”علیک السام واللعنۃ“، وتم پر ہلاکت اور لعنت ہو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے عائشہ رضی اللہ عنہا!

اللہ تعالیٰ ہر مسئلے میں نرمی کو پسند کرتا ہے ام المؤمنین نے عرض کیا حضور! آپ نے سنا نہیں انہوں نے کیا کہا؟ آپ نے فرمایا

میں نے بھی تو صرف ”علیک“ کہا (یعنی تم پر ہلاکت ہو) (۳)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

يُسَلِّمُ الدَّارَ كَمَا يَسَلِّمُ عَلَى الْمَاشِي وَالْمَاشِي عَلَى

الْقَاعِدِ وَالْقَاعِدُ عَلَى الْكَثِيرِ وَالصَّغِيرُ عَلَى الْكَبِيرِ (۴)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

یہود و نصاریٰ سے مشابہت اختیار نہ کرو یہودیوں کا سلام انگلیوں کے اشارے سے اور عیسائیوں کا سلام ہتھیلی کے

اشارے سے ہوتا ہے (۵)

حضرت ابو عیسیٰ (امام ترمذی رحمہ اللہ) فرماتے ہیں اس کی سند ضعیف ہے

(۱) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۱۲ کتاب السلام

(۲) کنز العمال جلد ۵ ص ۲۱۲ حدیث نمبر ۶۱۶۳۶

(۳) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۹۰ کتاب الادب

(۴) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۹۰ کتاب الادب

(۵) جامع الترمذی ص ۲۸۶ الباب الاستیذان

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
جب تم میں سے کوئی شخص کسی مجلس میں پہنچے تو سلام کرے اگر وہاں بیٹھا چاہے تو بیٹھے پھر جب کھڑا ہو تو بھی سلام کرے،
کیونکہ پہلا سلام دوسرے سلام کی نسبت زیادہ فضیلت نہیں رکھتا۔ (۱)

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
جب دو مومن ملاقات کرتے وقت مصافحہ کرتے ہیں تو ان کے درمیان ستر معفرتیں تقسیم ہوتی ہیں ان میں اہمتر (۲۹)
اس شخص کے لیے ہوتی ہیں جس کے چہرے پر بشارت ہوتی ہے (۲)

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا جب دو مسلمان باہم ملاقات
کرتے ہیں اور ان میں سے ایک، دوسرے کو سلام کرتا ہے اور وہ باہم مصافحہ کرتے ہیں تو ان کے درمیان ایک سو رحمتیں
نازل ہوتی ہیں جن میں سے نوے ابتدا کرنے والے کے لیے اور دس مصافحہ کرنے والے کے لیے ہوتی ہیں (۳)
حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں مصافحہ، محبت کو بڑھاتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تَعَامَلُ تَحِيَّاتِكُمْ بَيْنَكُمْ الْمَصَافَحَةُ (۴)

تمہارے درمیان سلام کی تکمیل مصافحہ سے ہوتی ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

قَبْلُكَ الْمُسْلِمِ أَخَاهُ الْمَصَافَحَةُ۔

مسلمان کا اپنے بھائی کو بوسہ دینا مصافحہ ہے (یعنی مصافحہ،

بوسہ کے قائم مقام ہے)

(۵)

البتہ دین میں عظمت کی مالک شخصیات کے ہاتھ کو تبرک کے طور پر اور اس کی تعظیم کی خاطر بوسہ دیتے ہیں کوئی حرج نہیں۔
حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرماتے ہیں ہم نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک کو بوسہ دیا (۶)
حضرت کعب بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جب میری توبہ کا حکم نازل ہوا تو میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت

(۱) جامع الترمذی ص ۳۸۴ ابواب الاستئذان

(۲) مجمع الزوائد جلد ۸ ص ۳۷ کتاب الادب

(۳) شعب الایمان جلد ۶ ص ۳۵۳ حدیث ۸۰۵۲

(۴) جامع الترمذی ص ۳۹۰ کتاب الادب

(۵) الکامل لابن عدی جلد ۵ ص ۱۹۹۰ ترجمہ عمرو بن البیار

(۶) سنن ابوداؤد جلد ۲ ص ۳۵۲ کتاب الادب

میں حاضر ہوا اور آپ کے دست مبارک کو بوسہ دیا (۱)۔
ایک روایت میں ہے کہ ایک اعرابی نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے اجازت دیجئے کہ میں آپ کے سرِ انور اور ہاتھ
مبارک کو بوسہ دوں راوی فرماتے ہیں آپ نے اجازت دی اور اس نے بوسہ دیا (۲)۔

حضرت ابو عبیدہ رضی اللہ عنہ، حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے پاس حاضر ہوئے تو انہوں نے مصافحہ کیا اور آپ
کے ہاتھ کو بوسہ دیا پھر دونوں الگ ہو کر رونے لگے (۳)۔

حضرت براء بن عازب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام عرض کیا آپ
وضو فرما رہے تھے اس لیے آپ نے جواب نہ دیا یہاں تک کہ وضو سے فارغ ہوئے تو جواب دیا اور اپنا ہاتھ آگے بڑھا کر
مصافحہ کیا انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے خیال میں یہ عجیبوں کا طریقہ ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِنَّ الْمُسْلِمِينَ إِذَا التَّقَى فَمَصَّافَحًا تَعَابَتْ
ذُنُوبُهُمَا۔ (۴)

جب دو مسلمان ملاقات کرتے ہوئے ایک دوسرے
سے مصافحہ کرتے ہیں تو ان کے گناہ جھڑ جاتے ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی ہے آپ نے فرمایا:

جب کوئی شخص کسی جماعت کے پاس سے گزرتے ہوئے انہیں سلام کہے اور وہ اسے جواب دیں تو اسے ان پر ایک
درجہ زیادہ فضیلت حاصل ہوتی ہے کیونکہ اس نے ان کو سلام یاد دلایا اور اگر وہ سلام کا جواب نہ دیں تو وہ جماعت سلام
کا جواب دیتی ہے جو ان سے زیادہ پاکیزہ یا (فرمایا) زیادہ فضیلت والی ہے یعنی فرشتے اس کے سلام کا جواب دیتے ہیں (۵)۔
سلام کے وقت جھکنا ممنوع ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا
ہم ایک دوسرے کے لیے جھک سکتے ہیں؟ آپ نے فرمایا نہیں عرض کیا ایک دوسرے کو بوسہ دے سکتے ہیں؟
آپ نے فرمایا نہیں عرض کیا ایک دوسرے سے مصافحہ کر سکتے ہیں؟ فرمایا ہاں (۶)۔ سفر سے واپسی پر معافہ کرنے

(۲)

(۱)

(۳) جب حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ شام تشریف لے گئے تو وہاں کے معززین نے آپ سے ملاقات کی حضرت ابو عبیدہ دہان کے
حکمران تھے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے پوچھا میرا بھائی کہاں ہے لوگوں نے عرض کیا کون؟ آپ نے فرمایا ”ابو عبیدہ“ انہوں
نے عرض کیا اچھی آئے ہیں پھر آپ تشریف لائے اور ملاقات ہوئی اور ان سے گلے ملے یہ اسی موقع کی بات ہے

(اتحاد جلد ۶ ص ۲۸۰)

(۴) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۵۲ کتاب الادب (۵) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۱ ص ۱۰۰ کتاب الشکاح۔

اور اگر دن یا ہاتھوں یا پیشانی وغیرہ پر بوسہ دینے کے سلسلے میں حدیث وارد ہے۔ (۱)

حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے جب بھی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی آپ نے مجھ سے مصافحہ فرمایا ایک دن آپ نے مجھے یاد فرمایا اور میں گھڑی نہیں تھا جب مجھے اطلاع ملی تو میں حاضر ہوا آپ چارپائی پر تشریف فرماتھے آپ نے مجھے گلے لگایا تو یہ بہت اچھا ہوا، بہت اچھا ہوا (۲)

علامہ کی تعظیم کے لیے رکاب تھا منا حدیث سے ثابت ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ (کی سواری) کی رکاب تھامی حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے بھی ان کی رکاب تھام کر ان کو سوار کرایا اور فرمایا حضرت زید رضی اللہ عنہ اور ان کے ساتھیوں سے اسی طرح کرو۔

کسی شخص کی عزت کے لیے کھڑا ہونا جائز ہے البتہ اس کی تعظیم کے لیے (یوں) کھڑا ہونا کہ اسے دوسروں سے ممتاز شخصیت قرار دیا جائے یا اس سے اسی میں تکبر و غرور پیدا ہو جائے جائز نہیں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر میں کسی سے محبت نہیں تھی لیکن صحابہ کرام جب آپ کو دیکھتے تو کھڑے نہ ہوتے کیونکہ انہیں معلوم تھا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس بات کو پسند نہیں فرماتے۔ (۳)

ایک روایت میں ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مرتبہ فرمایا:

جب مجھے دیکھو تو کھڑے نہ ہو جیسے مجھے لوگ کرتے ہیں (۴)

نوٹ: کسی کے احترام میں کھڑے ہونے سے معانت نہیں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے تواضع کے طور پر منع فرمایا نیز اس لیے بھی روکا کہ آئندہ آنے والے لوگ اسے ضروری قرار نہ دیں اور خود یہ خواہش نہ کریں کہ لوگ ان کے لیے کھڑے ہوں ۱۲ ہزاروی۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جس آدمی کو یہ بات پسند ہو کہ لوگ اس کے لیے کھڑے ہوں تو وہ اپنا مکان جہنم میں بنائے۔ (۵)

آپ نے ارشاد فرمایا:

(۱) جامع الترمذی ص ۳۹۰ کتاب الادب

(۲) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۳۵۲ کتاب الادب

(۳) جامع الترمذی ص ۳۹۳ ابواب الادب

(۴) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۳۵۴ کتاب الادب

(۵) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۳۵۴ کتاب الادب

کوئی شخص کسی دوسرے آدمی کو اس کی جگہ سے اٹھا کر نہ بیٹھے بلکہ (مجلس میں) کشادگی پیدا کرو (۱)
اس لیے صحابہ کرام اس کام سے بچتے تھے (مطلب یہ کہ کسی لیے مطلقاً کھڑے ہونے کی ممانعت نہیں ہے)
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

جب لوگ اپنی اپنی جگہ پر بیٹھ جائیں پھر کوئی ایک اپنے (مسلمان) بھائی کے لیے جگہ بنا کر اسے بلائے تو اسے وہاں
آنا چاہیے کیونکہ یہ عزت افزائی ہے جو اس نے اپنے بھائی کے لیے کی ہے اور اگر وہ اس کے لیے کشادگی نہ بنائے
تو کشادہ جگہ دیکھ کر وہاں بیٹھ جائے۔ (۲)

ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سلام کیا آپ اس وقت پشیاب فرار سے تھے
تو آپ نے جواب نہ دیا گویا آپ نے قضائے حاجت ریا پشیاب کرنے (۱) کے کو سلام کہنا پسند نہ فرمایا (۳)
سلام کے شروع میں "علیہ السلام" کے الفاظ کہنا پسندیدہ نہیں ایک شخص نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی
طرح سلام کیا تو آپ نے فرمایا "علیک السلام" کے الفاظ قوت شدہ لوگوں کا سلام ہے (تین مرتبہ فرمایا) پھر ارشاد فرمایا
جب تم میں سے کوئی ایک اپنے بھائی سے ملے تو "السلام علیکم ورحمۃ اللہ" کہے (۴)

آنے والا شخص جب سلام کہنے کے بعد دیکھے کہ مجلس میں جگہ نہیں تو واپس نہ جائے بلکہ صف کے پیچھے بیٹھ جائے نبی
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف فرما تھے کہ تین آدمی آئے ان میں سے دو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بڑھے ایک
نے مجلس میں کشادگی پائی اور وہاں بیٹھ گیا دوسرا پیچھے کھڑا رہا اور تیسرا واپس چلا گیا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فارغ ہوئے تو فرمایا کیا میں تمہیں ان تینوں کے بارے میں نہ بتاؤں ان میں سے ایک
نے اللہ تعالیٰ کے ہاں پناہ لی تو اللہ تعالیٰ نے اسے ٹھکانہ دیا دوسرے نے حیا کیا تو اللہ تعالیٰ نے بھی اس سے حیا فرمایا
اور تیسرے نے پیچھے پھیر لی تو اللہ تعالیٰ نے بھی اس کی طرف توجہ نہ فرمائی۔ (۵)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

جب دو مسلمان ملاقات کے وقت ملحقہ ملتے ہیں تو ان کے الگ ہونے سے پہلے انہیں بخش دیا جاتا ہے (۶)

(۱) مجمع بخاری جلد ۲ ص ۹۲۸ کتاب الاستیذان

(۲) کتاب التاریخ الکبیر للبخاری جلد ۷ ص ۲۵۳ ترجمہ ۱۵۲۰

(۳) سنن ابی داؤد جلد اول ص ۲ کتاب الطہارۃ

(۴) سنن ابی داؤد جلد دوم ص ۵۱ کتاب الادب

(۵) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۵۲ کتاب الادب

(۶) مجمع مسلم جلد ۲ ص ۲۱۷ کتاب السلام

حضرت ام ہانی رضی اللہ عنہا نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں سلام پیش کیا تو آپ نے پوچھا یہ کون ہیں؟ عرض کیا گیا حضرت ام ہانی ہیں آپ نے فرمایا حضرت ام ہانی کو ”خوش آمدید“ (۱)

انیسواں حق :

جس قدر ممکن ہو مسلمان بھائی کی عزت جان اور مال کو دوسروں کے ظلم سے بچایا جائے اس کا دفاع کرے اور مدد کرے اخوت اسلامی کے تحت مسلمان پر یہ بات واجب ہے۔

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی موجودگی میں ایک شخص کو دوسرے سے کچھ اذیت پہنچی تو کسی دوسرے شخص نے اسے روکا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ رَدَّ عَنْ عِرْضِ أَخِيهِ كَانَ لَهُ حِجَابًا مِنَ النَّارِ (۲)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو مسلمان اپنے (مسلمان) بھائی کی عزت کا دفاع کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے فضل کرم پر واجب ہے کہ قیامت کے دن اس سے جہنم کی آگ کو دور کر دے۔ (۳)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جس شخص کے پاس اس کے مسلمان بھائی کا ذکر کیا گیا اور وہ اس کی مذکر سکتا ہے لیکن اس نے مدد نہ کی تو اللہ تعالیٰ اسے دنیا اور آخرت میں پکڑے گا اور جس کے پاس اس کے (مسلمان) بھائی کا ذکر ہوا اور اس نے اس کی مدد کی تو اللہ تعالیٰ دنیا اور آخرت میں اس کی مدد کرے گا (۴)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا: جو آدمی دنیا میں اپنے مسلمان بھائی کی عزت کی حفاظت کرتا ہے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ایک فرشتہ بھیجے گا جو اس کو جہنم کی آگ سے بچائے گا۔ (۵)

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۲۵۵ مرویات ام ہانی

(۲) جامع الترمذی ص ۲۸۶ ابواب البر والصلۃ

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۲۲۹ مرویات ابوالدرداء

(۴) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۲۵۰ مرویات ابوالدرداء

(۵) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۲۱۳ کتاب الادب

حضرت جابر اور حضرت طلحہ رضی اللہ عنہما سے مروی ہے فرماتے ہیں ہم نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا۔

کسی مقام پر کسی مسلمان کی عزت پر حملہ کیا جا رہا ہو اور اس کی حرمت کو حلال سمجھا جا رہا ہو تو جو شخص وہاں اس کی مدد کرے (دفاع کرے) گا اللہ تعالیٰ اس جگہ اس کی مدد کرے گا جہاں یہ مدد چاہے گا۔ اور جو آدمی کسی مسلمان کو اس جگہ ذلیل کرتا ہے جہاں اس کی ہتک عزت کی جا رہی ہو تو اللہ تعالیٰ اسے وہاں ذلیل کرے جہاں اسے مدد کا ملنا پسند ہو (۱)۔
یسواں حق:

چھینک مارنے والے کو اس کی چھینک کا جواب دینا چاہیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چھینک مارنے والے کے بارے میں فرمایا کہ وہ یہ الفاظ کہے "اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی كُلِّ حَالٍ" (ہر حال میں اللہ تعالیٰ کا شکر ہے) اور سننے والا اسے "یَرْحَمُکُمُ اللّٰہُ" (اللہ تعالیٰ تم پر رحم کرے) کے ساتھ جواب دے پھر چھینکنے والا کہے "یَهْدِیْکُمُ اللّٰہُ وَیَصْلِحْ بِاَکْمَرُ" (اللہ تعالیٰ نہیں ہدایت دے اور تمہارے کام کی اصلاح کرے) (۲)۔

حضرت عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہمیں سکھاتے تھے کہ جب تم میں سے کسی کو چھینک آئے تو وہ کہے "اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ" جب وہ یہ کلمات کہے تو جو شخص وہاں موجود ہو وہ کہے "یَرْحَمُکُمُ اللّٰہُ" (جب وہ سامعین) یہ الفاظ کہیں تو اب چھینکنے والا کہے "یَغْفِرُ اللّٰہُ لَیْ وَکُمْ" (اللہ تعالیٰ بخشنے اور تمہیں بخش دے)۔

(ایک دفعہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک چھینکنے والے کی چھینک پر "یَرْحَمُکُمُ اللّٰہُ" کہا اور دوسرے کی چھینک پر یہ الفاظ نہ کہے اس نے اس سلسلے میں پوچھا تو آپ نے فرمایا اس نے الحمد للہ کہا اور تو نے نہیں کہا (۳)۔
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

چھینکنے والے کو تین بار تک "یَرْحَمُکُمُ اللّٰہُ" کہیں جب وہ اس سے زیادہ بار چھینکے تو اسے زکام ہے (ایک ہی وقت میں چھینکنا مراد ہے) (۵)۔

(۱) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۱۳۰ کتاب الادب

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۹۹ کتاب الادب

(۳) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۱۳۰ کتاب الادب

(۴) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۹۹ کتاب الادب

(۵) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۲۳۰ کتاب الادب

ایک روایت میں ہے کہ آپ نے ایک چھینکنے والے کو تین بار ”یَرْحَمُکَ اللہ“ کہا اسے پھر چھینک آئی تو آپ نے فرمایا تجھے زکام لگا ہوا ہے (۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو چھینک آئی تو آپ اپنی آواز کو پست کر دیتے اور ہاتھ یا کپڑے سے پردہ کر لیتے ایک روایت میں ہے کہ اپنے چہرہ انور کو ڈھانپ لیتے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں یہودی، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس امید پر چھینکتے تھے کہ آپ ”یَرْحَمُکَ اللہ“ کہیں گے لیکن آپ فرماتے ”یَهْدِکُمُ اللہ“ (۲) اللہ تعالیٰ تمہیں ہدایت دے (۳)

حضرت عبداللہ بن عامر بن ربیعہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھتے ہوئے ایک شخص کو چھینک آئی تو اس نے کہا۔

اللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ
فَیْہِ کَمَا یَرْضٰی رَبُّنَا وَبَعْدَ مَا یَرْضٰی وَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی کُلِّ حَالٍ۔

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے بہت زیادہ پاکیزہ اور مبارک تعریف جیسے ہمارا رب چاہے اور اس کی رضا کے بعد بھی اور ہر حال میں اللہ تعالیٰ کا شکر ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سلام پھیرا تو فرمایا کس نے یہ کلمات کہے ہیں؟ اس شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں نے سنا ہے کہ ان کلمات کے ذریعے نیکی کا ارادہ کیا ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں نے بارہ فرشتوں کو دیکھا ان میں سے ہر ایک اسے لکھنے کی جلدی کر رہا تھا (۴)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَنْ عَطَسَ عِنْدَہٗ فَمِنْ اِلٰی الْحَمْدِ لَمْ یَشْکُ خَاصْرَتَہٗ (۵)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اَلْیَطَاسُ مِنَ اللّٰہِ وَالتَّشَاوُبُ مِنْ

چھینک اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور جھانسی شیطان کی

(۱) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۳۴ کتاب الزہد

(۲) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۳۳۰ کتاب الادب

(۳) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۳۳۱ کتاب الادب

(۴) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۱۰۶ روایات انس رضی اللہ عنہ

(۵) المستدرک للحاکم جلد ۳ ص ۴۱۲ کتاب الرقی والتمام

الشَّيْطَانُ فَإِذَا تَشَاوَبَ أَحَدُكُمْ فَلْيَضَعْ يَدَهُ
عَلَى فِئِهِ فَإِذَا قَالَ هَآهَا فَإِنَّ الشَّيْطَانَ
يَضْحَكُ مِنْ جَوْفِهِ (۱)

طرت سے، پس جب تم میں سے کسی کو جھانی آئے تو اپنے ہاتھ
منہ پر رکھ لے کیوں کہ جب وہ اہا کہتا ہے تو شیطان اس کے
اند سے ہنستا ہے۔

حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”جب کسی کو قضائے حاجت کے وقت چھینک آئے تو اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے میں
کوئی حرج نہیں“

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”دل میں اللہ تعالیٰ کی حمد کرے“ حضرت کعب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں حضرت موسیٰ علیہ
السلام نے عرض کیا اے میرے رب کیا تو قریب ہے تو میں تجھ سے دعا مانگوں یا دور ہے تو میں تجھے آواز دوں؟ اللہ تعالیٰ
نے فرمایا میں اس شخص کے پاس ہوتا ہوں جو میرا ذکر کرتا ہے انہوں نے عرض کیا کہ بعض اوقات ہم ایسی حالت میں ہوتے
ہیں جس میں تیرا ذکر کرنے سے پرہیز کرتے ہیں جیسے پیشاب اور قضائے حاجت وغیرہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا مجھے ہر حال میں یاد کرو
مقدم یہ ہے کہ دل میں یاد رکھو پیشاب وغیرہ کے وقت زبان سے ذکر خداوندی بے ادبی شمار ہوتی ہے ۱۲ ہزار روئے
اکیسواں حق

جب کسی شریعے واسطہ پڑے تو اسے برداشت کرنا اور بچنا چاہئے بعض بزرگوں نے فرمایا مومن سے قلبی اخلاق سے
پیش آو اور فاجر سے ظاہر طور پر اخلاق برتو کیونکہ فاسق ظاہری طور پر اچھے اخلاق پر راضی ہو جاتا ہے۔

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہم کچھ لوگوں کے سامنے ہنستے ہیں اور ہمارے دل ان پر لعنت بھیج رہے ہوتے
ہیں اس کو مدارات کہتے ہیں اور یہ ان لوگوں کے ساتھ اختیار کی جاتی ہے جن کی شرارت کا ڈر ہوتا ہے۔
ارشاد خداوندی ہے:

ادْفَعْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ (۲)

نہایت اچھے (مناسب) طریقے سے ربرائی کو دور کریں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

وَيَذَرُ دُونََ بِالْحَسَنَةِ الشَّيْئَةَ (۳)

اور وہ نیکی کے ذریعے برائی کو دور کرتے ہیں۔

کا مطلب یہ ہے کہ بدگلائی اور اذیت کو سلام اور خاطر مدارات کے ساتھ دور کرو۔
ارشاد خداوندی ہے:-

(۱) مجمع بخاری جلد ۲ ص ۹۱۹ کتاب الادب

(۲) قرآن مجید، سورہ مؤمنون آیت ۹۶

(۳) قرآن مجید، سورہ رعد آیت ۲۲

وَكَوْلَا دَفَعُ اللَّهُ النَّاسَ كِبَضَهُمْ
بِبَعْضٍ (۱)
اگر اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کو دوسرے بعض کے ذریعے دور
نہ کرنا تو تمام عبادت خانے اور مساجد وغیرہ مٹا دی جاتیں
اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں رغبت، خوف و لہانے اور حیا و مدارات کے ذریعے دور
کرنا مراد ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرماتی ہیں ایک شخص نے بارگاہ نبوی میں حاضر ہونے کے لیے اجازت مانگی
تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اسے اجازت دو یہ قبیلے کا برا آدمی ہے جب وہ اندر آیا تو آپ نے نہایت نرم گفتگو
فرمائی حتیٰ کہ مجھے خیال ہوا کہ آپ کے ہاں اس کا اچھا مرتبہ ہے جب وہ چلا گیا تو میں نے عرض کیا آپ نے پہلے اس کے بارے
میں وہ کلمات کیسے اور پھر نرم گفتگو فرمائی؟ آپ نے فرمایا عائشہ ٹھہر جاؤ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے ہاں سب سے برا آدمی
وہ ہوگا جس کو لوگ اس کی بد اخلاقی کی وجہ سے چھوڑ دیں۔ (۲)

ایک حدیث شریف میں ہے۔

مَا وَفَى الرَّجُلُ بِهِ عِرْضَهُ فَهُوَ كَصَدَقَةٍ (۳)
آدمی جس عمل کے ذریعے اپنی عزت بچاتا ہے وہ اس
کے لیے صدقہ ہے۔

ایک روایت میں ہے :

لوگوں سے اپنے اعمال کے ذریعے میل جول رکھو اور دلوں کے ذریعے ان سے الگ رہو۔ (مقصد یہ ہے کہ ظاہری طور پر
تعلق رکھو لیکن دلی محبت نہ ہو) حضرت محمد بن حنفیہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں وہ شخص رانا نہیں ہے جو ان لوگوں کے ساتھ اچھی طرح
نہیں رہتا جن کے ساتھ رہنا ضروری ہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس کے لیے کوئی کٹاواں پیدا کر دے۔
بائیسواں حق :

مالدار لوگوں کے ساتھ میل جول سے پرہیز کرے اور مساکین کے ساتھ تعلق رکھے نیز یتیموں کے ساتھ حسن سلوک کرے۔
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یوں دعا مانگا کرتے تھے۔
اللَّهُمَّ أَحْيِيْ مَسْكِيْنَا وَاحْشُرْنِيْ فِيْ زُمْرَةِ
الْمَسَاكِيْنِ۔ (۴)
یا اللہ! مجھے بطور مسکین زندہ رکھ اور (قیامت کے دن) میرا حشر مساکین کی جماعت کے ساتھ کرنا۔

(۱) قرآن مجید، سورہ بقرہ آیت ۲۵۱

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۹ کتاب الادب

(۳) الکامل لابن عدی جلد ۷ ص ۲۷۰ ترجمہ یحییٰ بن ہاشم (۴) سنن ابن ماجہ ص ۳۱ کتاب الزہد

حضرت کعب اخبار رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

حضرت سلیمان علیہ السلام اپنی بادشاہی کے دوران جب مسجد میں داخل ہوتے تو کسی مسکین کو دیکھ کر اس کے پاس بیٹھتے اور فرماتے مسکین، مسکین کے پاس بیٹھا ہوا ہے۔

کہا گیا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سب سے زیادہ پسند یہ بات تھی کہ آپ کو مسکین کہا جائے۔

حضرت کعب اخبار رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں قرآن پاک میں جو "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا" آیا ہے تو رات میں اس کی جگہ "يَا أَيُّهَا الْمَسَاكِينُ" آیا ہے۔

حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جہنم کے سات دروازے ہیں تین مالدار لوگوں کے لیے، تین عورتوں کے لیے، اور ایک فقرا اور مساکین کے لیے۔

حضرت فضیل رحمہ اللہ فرماتے ہیں مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام میں سے ایک نبی نے کہا اے میرے رب! مجھے کیسے معلوم ہو کہ تو مجھ سے راضی ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا تم دیکھو مساکین تم سے کس قدر راضی ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مردوں کی مجالس سے بچا کرو عرض کیا گیا مردہ سے کون لوگ مراد ہیں؟ آپ نے فرمایا "مال دار لوگ" (۱)

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا یا اللہ! میں تجھے کہاں تلاش کروں؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا شکستہ دل لوگوں کے پاس۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

کسی صاحب نعمت فاجر پر شک نہ کرو تم نہیں جانتے کہ وہ موت کے بعد کہاں جائے گا کیونکہ اس کے پیچھے ایک

جلد باز تلاشی لگا ہوا ہے۔ (۲)

یتیم کے بارے میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جو شخص مسلمان میاں بیوی کے یتیم کو بالغ ہونے تک اپنے پاس رکھے اس کے لیے جنت لازماً واجب ہوگئی۔ (۳)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی دو انگلیوں کے ساتھ اشارہ کرتے ہوئے فرمایا:

أَنَا وَكَافِلُ الْيَتِيمِ فِي الْجَنَّةِ كَهَاتَيْنِ (۴)

میں اور یتیم کی پرورش کرنے والا جنت میں اس طرح ہوں گے۔

(۱) جامع الترمذی ص ۲۶۹ کتاب اللباس

(۲) شعب الایمان جلد ۲ ص ۱۲۹ حدیث ۵۴۲

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۳۴۲ مرویات الکب بن الحرث

(۴) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۲۸۱ کتاب الادب

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
جو شخص بطور شفقت یتیم کے سر پر ہاتھ رکھتا ہے تو جتنے بالوں پر اس کا ہاتھ پھرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے ان بالوں کے
برابر نیکیاں عطا فرماتا ہے (۱)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
مسلمانوں کا وہ گھر بہترین گھر ہے جس میں کوئی یتیم ہو اور اس کے ساتھ اچھا سلوک کیا جائے اور مسلمانوں کا وہ گھر نہایت
بڑا گھر ہے جس میں کوئی یتیم سچہ ہو اور اس کے ساتھ برا سلوک ہوتا ہو۔ (۲)

تیسواں حق :

ہر مسلمان کے لیے بھلائی چاہنا اور اس کے دل کو خوش کرنے کی کوشش کرنا۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
الْمُؤْمِنُ يُحِبُّ لِلْمُؤْمِنِ كَمَا يُحِبُّ
لِنَفْسِهِ (۳)

مومن جس طرح اپنے لیے کوئی بات پسند کرتا ہے اسی طرح
اپنے (مسلمان) بھائی کے لیے بھی پسند کرتا ہے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ يُحِبَّ لِإِخِيهِ مَا يُحِبُّ
لِنَفْسِهِ (۴)

تم میں سے کوئی شخص اس وقت تک مومن (کامل) نہیں ہو
سکتا جب تک اپنے بھائی کے لیے وہ چیز پسند نہ کرے جو
اپنے لیے پسند کرتا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
إِنَّ أَحَدَكُمْ مِرَاةٌ لِأَخِيهِ فَإِذَا رَأَىٰ
فِيهِ شَيْئًا فَلْيَمُحْهُ عَنْهُ -
(۵)

تم میں سے ایک اپنے (مسلمان) بھائی کے لیے (میشہ
ہے پس جب اس میں کوئی بات (خرابی) دیکھے تو اس
سے مٹا دے۔

(۱) کنز العمال جلد ۳ ص ۱۷۹ حدیث ۳۶۰۶۰

(۲) سنن ابن ماجہ ص ۲۷۰ ابواب الادب

(۳) صحیح بخاری جلد اول ص ۶ کتاب الایمان

(۴) صحیح بخاری جلد اول ص ۶ کتاب الایمان

(۵) شرح السنہ جلد ۱۳ ص ۹۲ حدیث ۳۵۱۳

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ قَضَى حَاجَةً رَوْحِيَّةً نَكَاحًا خَدَمَ
اللَّهَ عَمْرًا - (۱)

جو شخص اپنے (مسلمان) بھائی کی حاجت کو پورا کرتا ہے
گو یا وہ عمر بھر اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کرتا ہے۔

آپ نے ارشاد فرمایا:

مَنْ أَقْرَبَ عَيْنَ مُؤْمِنٍ أَقْرَبَ اللَّهُ عَيْنَهُ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ (۲)

جو شخص کسی مومن کی آنکھ کو ٹھنڈا کرتا ہے اللہ تعالیٰ قیامت
کے دن اس کی آنکھ کو ٹھنڈا کرے گا۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جو شخص اپنے (مسلمان) بھائی کے کام کے لیے رات یا دن کی ایک ساعت میں جاتا ہے وہ اس کام کو پورا کر کے یا نہ اس
کے لیے یہ عمل دو مہینے کے اعتکاف سے بہتر ہے۔ (۳)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جو شخص کسی غمزدہ مومن کی پریشانی دور کرتا ہے یا کسی مظلوم کی مدد کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے تہتر مغفرتیں عطا کرتا ہے (۴)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اپنے (مسلمان) بھائی کی مدد کرو وہ ظالم ہو یا مظلوم، عرض کیا گیا ظالم کی مدد کیسے کرے؟ آپ نے فرمایا اسے ظلم کرنے سے روکنا
آپ نے ارشاد فرمایا۔

اللہ تعالیٰ کے ہاں پسندیدہ ترین اعمال میں سے ایک یہ ہے کہ مومن کے دل کو خوشی پہنچائے یا اس سے غم کو دور
کرے یا اس کا قرض ادا کرے یا بھوک کی حالت میں اسے کھانا کھائے۔ (۵)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جو شخص کسی مومن کو منافق سے بچاتا ہے جواسے تنگ کرتا ہو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ اس کے لیے ایک فرشتہ بھیجے گا جو

(۱) العلل المتناہیہ جلد ۲ ص ۲۰ حدیث ۸۴۳

(۲) کنز العمال جلد ۵ ص ۱۲۲ حدیث ۴۲۰۸۷

(۳) مجمع الزوائد جلد ۸ ص ۱۹۲ کتاب البر والصلة

(۴) الکامل لابن عری جلد ۲ ص ۱۰۵ ترجمہ زیاد بن ابی حسان التبطی

(۵) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۳۱، ابواب النظام والقصاص

(۶) کنز العمال جلد ۶ ص ۴۴۲ حدیث ۱۶۴۱۳

اس کے جسم کو جہنم کی آگ سے بچائے گا (۱)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

دو کام ایسے ہیں جن سے بڑھ کر کوئی برائی نہیں ایک اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک ٹھہرنا اور دوسرا اللہ تعالیٰ کے بندوں کو تکلیف پہنچانا اور دو کام ایسے ہیں جن سے بڑھ کر کوئی نیکی نہیں اللہ تعالیٰ پر ایمان لانا اور اس کے بندوں کو نفع پہنچانا (۲)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جو شخص مسلمانوں کی غمخواری نہیں کرتا وہ ان میں سے نہیں ہے (۳)

حضرت معروف کرخی رحمہ اللہ فرماتے ہیں جو شخص روزانہ درج ذیل کلمات کہے اللہ تعالیٰ اسے ابدال (اولیاء کرام) میں

لکھ دیتا ہے:

اَللّٰهُمَّ اَصْلِحْ اُمَّةَ مُحَمَّدٍ اے اللہ تعالیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت پر رحم فرما۔

اَللّٰهُمَّ اَصْلِحْ اُمَّةَ مُحَمَّدٍ اَللّٰهُمَّ قَرِّجْ اے اللہ! امت محمدیہ کی اصلاح فرما، اے اللہ! امت محمدیہ سے پریشانیوں کو دور فرما۔

جو شخص ہر دن تین مرتبہ یہ کلمات کہتا ہے اللہ تعالیٰ اسے ابدال میں لکھ دیتا ہے۔

ایک دن حضرت علی بن فضیل رحمہ اللہ روپڑے پوچھا گیا آپ کیوں روئے ہیں؟ تو انہوں نے فرمایا جس نے مجھ پر ظلم کیا میں اس کی وجہ سے رو رہا ہوں کہ جب قیامت کے دن اللہ تعالیٰ کے سامنے کھڑا ہوگا اور اس سے استفسار کیا جائے گا تو اس کے پاس کوئی دلیل نہ ہوگی۔

چوبیسواں حق

مسلمانوں میں سے جو لوگ بیمار ہوں ان کی بیماری پس کرے اس حق کو ثابت کرنے کے لیے پہچان اور اسلام کافی ہیں اس کے علاوہ ثواب کا حصول بھی بیماری پس کرے، عیادت کرنے والے کو چاہیے کہ مریض کے پاس تھوڑی دیر بیٹھے اور سوال بھی کم کرے نرمی کا اظہار کرے اور اس کی صحت کے لیے دعا مانگے پردے کی جگہوں سے نگاہ کو پست نہ رکھے اندر جاتے کی اجازت مانگتے وقت دروازے کے سامنے کھڑا نہ ہو اور دروازہ آہستہ آہستہ کھٹکھٹائے۔ اور جب پوچھا جائے کہ کون ہے؟ تو یہ نہ کہے کہ میں ہوں بلکہ نام بتائے، اور نہ ہی اور اس کے اکہر کر پکارے بلکہ اللہ تعالیٰ کی حمد و تسبیح کرے۔

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۴۲۱ روایت سہل بن معاذ

(۲) الفردوس بماثور الخطاب جلد ۲ ص ۱۹۹ حدیث ۲۹۸۸

(۳) المستدرک للحاکم جلد ۴ ص ۳۱۸ کتاب ارفاق

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
مریض کی بیماری پر یہ ہے کہ تم میں سے ایک اس کی پیشانی یا ہاتھ پر ہاتھ رکھ کر اس سے پوچھے کہ وہ کیا ہے اور تمہارے سلام کی تکمیل مصافحہ کے ساتھ ہوتی ہے (۱)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جو شخص کسی بیمار کی عیادت کرتا ہے وہ جنت کے باغات میں بیٹھا ہے حتیٰ کہ جب وہ اٹھتا ہے تو اس کے لیے ستر ہزار فرشتے مقرر کئے جاتے ہیں جو رات تک اس کے لیے رحمت کی دعا مانگتے ہیں (۲)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جب کوئی شخص کسی مریض کی بیماری پر یہ کرتا ہے تو وہ رحمت کے سمندر میں غوطہ زن ہوتا ہے اور جب وہ اس کے پاس بیٹھا ہے تو اس میں رحمت مستحکم ہو جاتی ہے (۳)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جب کوئی مسلمان اپنے (مسلمان) بھائی کی عیادت کرتا ہے یا اس سے ملاقات کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تو اچھا ہوا اور تیرا چلنا اچھا ہوا اور تو نے جنت میں ٹھکانہ بنایا (۴)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جب زندہ بیمار ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے پاس دو فرشتے بھیجتا ہے اور ان سے فرماتا ہے کہ دیکھو یہ بیمار، بیمار پرسی کرنے والوں سے کیا کہتا ہے اگر وہ ان کے آنے پر اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرتا ہے تو وہ یہ بات اللہ تعالیٰ تک پہنچاتے ہیں حالانکہ وہ خوب جانتا ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میرے ذمہ کرم پر لازم ہے کہ اگر میں اسے فوت کر دوں تو جنت میں داخل کر دوں۔ اور اگر اس کو شفا عطا کروں تو اس کے گوشت سے بہتر گوشت اور خون سے اچھا خون عطا کر دوں گا اور اس کے گناہوں کو بخش دوں گا۔ (۵)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

(۱) جامع الترمذی ص ۹۰ ابواب الادب

(۲) سنن ابن ماجہ ص ۱۰۵، ابواب اجماع فی الجنائز

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۴۶۰ مرویات کعب بن مالک

(۴) سنن ابن ماجہ ص ۵۰ ابواب اجماع فی الجنائز

(۵) موطا امام مالک ص ۲، کتاب الجامع

مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُصِبْهُ مِنْهُ (۱)
 اللہ تعالیٰ جس کے لیے بھلائی چاہتا ہے اسے تکالیف میں مبتلا کر دیتا ہے۔

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں بیمار ہوا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے میری عیادت فرمائی تو تین بار یہ کلمات پڑھے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ اَعِيْذُكَ
 بِاَنْتَهُ الْاَحَدُ الصَّمَدُ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ
 يُولَدْ وَلَمْ يَكُنْ لَكَ كُفُوًا اَحَدٌ مِنْ
 شَرِّ مَا تَجِدُ (۲)

اللہ تعالیٰ کے نام سے جو نہایت مہربان رحم والا ہے میں تمہیں
 اسی تکلیف کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دیتا ہوں جو
 ایک ہے بے نیاز ہے نہ اس کی کوئی اولاد ہے اور نہ وہ کسی
 کی اولاد ہے اور کوئی اس کا ہم پلہ نہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے پاس تشریف لے گئے اور وہ علیل تھے تو آپ نے ان سے فرمایا یوں کہو۔

اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُكَ تَعَجُّیْلَ عَافِیَّتِیْ
 اَوْ صَبْرًا عَلٰی بَلِیَّتِیْكَ اَوْ خُرُوْجًا مِنَ الدُّنْیَا
 اِلٰی رَحْمَتِکَ۔

یا اللہ! میں تجھ سے جلد صحت یابی یا تیری آزمائش پر صبر
 یا دنیا سے تیری رحمت کی طرف نکلنے کا سوال کرتا ہوں۔

تمہیں ان تین باتوں (جلد صحت یابی، صبر یا موت) میں سے کوئی دی جائے گی (۳) بیمار آدمی کے لیے مستحب ہے کہ یہ کلمات کہے۔
 اَعُوْذُ بِعِزَّةِ اللَّهِ وَقُدْرَتِهِ مِنْ شَرِّ مَا اَحَدٌ
 وَاَحَادٍ۔

میں اللہ تعالیٰ کی عزت و قدرت کے ساتھ اس چیز کے شر
 سے پناہ مانگتا ہوں جس میں میں مبتلا ہوں اور جس کا مجھے ڈر ہے۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جب تم میں سے کسی ایک کے پیٹ میں درد ہو تو اپنی بیوی سے اس کے مہر میں سے کچھ
 مانگے اور اس کے ساتھ شہد خرید کر بارش کے پانی میں ملا کر پیئے یہ اس کیلئے نہایت خوشگوار، شفا اور مبارک ہوگا۔ (۴)

(۱) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۲۳، کتاب المرقی

(۲) کتاب عمل الیوم واللیلہ ص ۱۴۸ باب رعا المریض لنفسه

(۳) المستدرک للحاکم جلد اول ص ۲۲ کتاب الدعاء

(۴) قرآن پاک کی آیات کی طرف اشارہ ہے ہر کے بارے میں فرمایا اگر عورت اپنی خوشی سے دے تو کلمہ "هَيْتَا مَرِيئًا" خوشگوار

طریقے پر کھاؤ) شہد کے بارے میں فرمایا "فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ" (اس میں لوگوں کے لیے شفا ہے اور بارش کے بارے میں فرمایا

وَاَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا رَّحِمًا) ہم نے آسمان سے مبارک پانی اتارا) — ۱۲ ہزار روپی

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اے ابوہریرہ! کیا میں تمہیں ایسی بات نہ بتاؤں جو حق ہے اگر آدمی بیمار ہوتے ہی اسے پڑھ لے تو اللہ تعالیٰ اسے جہنم سے نجات دے گا۔ انہوں نے عرض کیا ہاں کیوں نہیں یا رسول اللہ! آپ نے فرمایا یوں پڑھ لے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ يَحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ سُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا كَثِيرًا طَيِّبًا مُبَارَكًا فِيهِ عَلَى كُلِّ حَالٍ - اللَّهُ أَكْبَرُ كَبِيرًا أَتَّكِبُ يَا رَبِّنا وَجَلَدَكَ وَقَدَرَتُ بِكَ مَكَانَ، اللَّهُمَّ إِنِّي أَمْرُضُكَ لِيَقْبَلَ رُوحِي فِي مَرْضِي هَذَا فَاجْعَلْ رُوحِي فِي الْأَفْجَاحِ مَنْ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنْكَ الْحُسْنَى وَبَاعِدْني مِنَ النَّارِ كَمَا بَاعَدْتَ أَوْلِيَاءَكَ أَلَيْتَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنْكَ الْحُسْنَى۔

اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں وہ زندہ رکھنے والا مرنے والا ہے وہ خود زندہ ہے اس کے لئے موت نہیں اللہ تعالیٰ پاک ہے جو بندوں اور شہروں کا رب ہے اللہ تعالیٰ کے لیے حمد ہے جو بہت زیادہ اور پاک و مبارک ہے ہر حال میں کافی ہے اللہ تعالیٰ سب سے بڑا ہمارے رب کی بڑائی، جلال اور قدرت ہر جگہ ہے یا اللہ! اگر تُو نے مجھے اس لیے بیمار کیا ہے تاکہ اس بیماری میں میری روح قبض کر لے تو میری روح کو ان لوگوں کی رُوحوں کے ساتھ ملا دے جن کے لیے تیری طرف سے نیکی سبقت کر گئی اور مجھے جہنم سے دور رکھ دے جیسے تُو نے اپنے دوستوں کو دور رکھا جن کے لیے تیری طرف سے بھلائی سبقت کر گئی۔

(۱)

ایک روایت میں ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

عِيَادَةُ الْمَرِيضِ بَعْدَ ثَلَاثِ فَوَاقٍ نَاقِيَةٌ۔
تین دن کے بعد مریض کی عیادت اتنی دیر تک ہو جتنی دیر
میں اونٹنی دوتے ہیں۔

(۲)

حضرت طاؤس رحمہ اللہ فرماتے ہیں: بہترین بیمار پر سی وہ ہے جو ہلکی پھلکی ہو۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں:

ایک بار مریض کی عیادت سنت ہے اس سے زائد تغفل کی حیثیت رکھتی ہے یعنی بزرگوں نے فرمایا: مریض کی عیادت تین دن بعد کر لی جائیے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

(۱) الترغیب والترہیب جلد ۲ ص ۲۲ کتاب الجنائز۔

(۲) الکامل لابن عساکر جلد ۱ ص ۲۱۱ من اسمہ النضر۔

اَغْبُوا فِي الْعِيَادَةِ وَارْبَعُو فِيهَا۔

مریض کی عیادت وقفے کے ساتھ کرو اور (دو دن چھوڑ کر)
چوتھے دن بیمار پر پسی کرو۔

۱) ۲

مریض کے لیے مستحب ہے کہ وہ اچھی طرح صبر کرے شکوہ اور اضطراب کم ہو دعائیں التجائیں کرے اور دوائی استعمال کرنے کے بعد خالقِ دوا پر بھروسہ کرے۔

پچیسواں حق:

مسلمان کا حق ہے کہ اس کے جنازے کے ساتھ جائیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جو آدمی کسی جنازے کے ساتھ جاتا ہے اس کے لیے ایک قیراط کے برابر اجر ہے اگر دفن کرنے تک ٹھہرے تو اس کے لیے دو قیراط ہیں (۱۲) ایک روایت میں ہے کہ قیراط اُحد بیاض کی مثل ہے (۱۳) جب حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے یہ حدیث روایت کی اور حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے اسے سنا تو فرمایا اب تک ہم نے کتنے ہی قیراطوں کا نقصان کیا جنازے کے ساتھ جانے کا مقصد مسلمانوں کے حق کی ادائیگی اور غربت حاصل کرنا ہے حضرت کھول و مشقی رحمہ اللہ جب کوئی جنازہ دیکھتے تو فرماتے تم جاؤ ہم بھی آ رہے ہیں یہ اثر انداز و عظمیٰ ہے لیکن غفلت بہت جلد آتی ہے پیدا جاتا ہے اور دوسرے کے لیے عقل نہیں۔

حضرت مالک بن دینار رحمہ اللہ اپنے بھائی کے جنازے کے ساتھ جاتے ہوئے رو رہے تھے اور فرماتے تھے اللہ کی قسم میری آنکھیں اس وقت تک ٹھنڈی نہیں ہوں گی جب تک مجھے معلوم نہ ہو جائے کہ تمہارا ٹھکانہ کیا ہے اور اللہ تعالیٰ کی قسم! جب تک میں زندہ ہوں مجھے معلوم نہیں ہو سکے گا۔

حضرت اعمش رحمہ اللہ فرماتے ہیں ہم جنازوں کے پاس حاضر ہوتے تھے اور ہمیں معلوم نہیں ہوتا تھا کہ کس کا غم بٹائیں کیونکہ تمام لوگ غمگین ہوتے تھے۔

حضرت ابراہیم زریات رحمہ اللہ نے ایک جماعت کو دیکھا جو کسی میت کے لیے دعا کر رہے تھے انہوں نے فرمایا اگر تم اپنے لیے رحمت مانگو تو زیادہ بہتر ہے کیونکہ یہ شخص تین خطرناک مراحل سے نجات پا گیا۔

۱) موت کے فرشتے کا چہرہ دیکھ چکا ہے (۲) موت کا ذائقہ چکھ چکا ہے (۳) اور (برے) حالت کے خوف سے مطمئن ہو چکا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

(۱) کنز العمال جلد ۹ ص ۹۷ حدیث ۲۵۱۵۲

(۲) صیغہ بخاری جلد اول ص ۷۷ کتاب الجنائز

(۳) صیغہ مسلم جلد اول ص ۳۰ کتاب الجنائز

میت کے ساتھ تین چیزیں جاتی ہیں جن میں سے دو واپس آجاتی ہیں اور ایک باقی رہ جاتی ہے اس کے پیچھے اس کے گھر والے، مال اور عمل جاتا ہے گھر والے اور مال واپس آجاتا ہے اور عمل باقی رہتا ہے (۱)

پچھبیسواں حق :

مسلمانوں کے قبرستان میں جانا زیارت کرنا اور اس سے مقصود دعا کرنا، عبرت حاصل کرنا اور اپنے دل کو نرم کرنا ہے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَا رَأَيْتُ مَنْظَرًا إِلَّا وَالْقَبْرُ أَفْطَحَ مِنْهُ (۲)

میں نے قبر سے زیادہ ہولناک منظر نہیں دیکھا۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ باہر نکلے اور قبرستان میں پہنچے آپ ایک قبر کے پاس بیٹھ گئے دوسرے لوگوں کی نسبت میں آپ کے زیادہ قریب تھا۔ آپ رونے لگے اور ہم بھی روئے آپ نے پوچھا تم کیوں روتے ہو؟ ہم نے عرض کیا چونکہ آپ روئے ہیں اس لیے ہم بھی روئے، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ یہ قبر حضرت آمنہ بنت وہب رضی اللہ عنہا حضور علیہ السلام کی والدہ ماجدہ کی قبر ہے میں نے اپنے رب سے اس قبر کی زیارت کی اجازت مانگی تو اللہ تعالیٰ نے مجھے اجازت دے دی میں نے ان کے لیے طلب مغفرت کی اجازت مانگی تو اللہ تعالیٰ نے اجازت نہ دی تو مجھ پر وہ رقت طاری ہوئی جو اولاد پر ہوتی ہے۔ (۳)

حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ جب کسی قبر کے پاس کھڑے ہوتے تو اس قدر روتے کہ آپ کی دائرہ مبارک تر ہو جاتی اور آپ فرماتے ہیں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا:

”قبر آخرت کی منازل میں سے پہلی منزل ہے اگر صاحب قبر کو وہاں نجات مل گئی تو بعد والا معاملہ آسان ہے اور اگر اس سے نجات نہ ملی تو اس کے بعد کا معاملہ سخت ہے (۴)

حضرت مجاہد رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ قبر انسان سے کلام کرتے ہوئے سب سے پہلے یہ الفاظ کہتی ہے ”میں کیڑوں کا

(۱) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۷۰، کتاب الزہد

(۲) جامع الترمذی ص ۳۳۵ البواب الزہد

(۳) صحیح مسلم جلد اول ص ۱۳۱ کتاب الجنائز

نوٹ: رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اللہ تعالیٰ نے آپ کی والدہ ماجدہ کی قبر پر زیارت کرنے کی اجازت دی اس سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت آمنہ رضی اللہ عنہا مومنہ تھیں کیونکہ کفار کی قبروں پر جانے سے منع کیا گیا وہی یہ بات کہ آپ کو استغفار سے کیوں منع کیا گیا تو اس سے وہم پیدا ہوتا کہ آپ کی والدہ گناہ گار تھیں اس وہم کو دور کرنے کے لیے منع کیا گیا تفصیل کے لیے دیکھئے شرح

مسلم از علامہ غلام رسول سعیدی جلد ۲ ص ۸۶، ۸۷، ۸۸ سنن ابن ماجہ ص ۳۲۵ البواب الزہد

گھر ہوں، میں تنہائی کا گھروں، میں اجنبیت کا گھروں، میں اندھیری کو ٹھہری ہوں یہ وہ کچھ ہے جو میں نے تیرے لیے تیار کیا تو نے میرے لیے کیا تیار کیا؟

حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کیا میں تمہیں اپنی محتاجی کا دن نہ بتاؤں؟ یہ وہ دن ہے جس دن مجھے قبر میں رکھا جائے گا۔ حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ قبرستان میں بیٹھے تھے اس سلسلے میں ان سے پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا میں ایسے لوگوں کے پاس بیٹھا ہوں جو مجھے میری آخرت یاد دلاتے ہیں اور اگر میں ان کے پاس سے اٹھ کو چلا جاؤں تو وہ میری غیبت نہیں کرتے۔ حضرت حاتم امم رحمہ اللہ فرماتے ہیں جو شخص قبرستان کے پاس سے گزرے اور اپنے لیے غور و فکر اور ان کے لیے دعا نہ کرے اس نے اپنے آپ سے بھی اور ان سے بھی خیانت کی۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔
ہر رات ایک منادی آواز دیتا ہے اے اہل قبور! تم کس پر رشک کرتے ہو؟ وہ کہتے ہیں ہم اہل مساجد پر رشک کرتے ہیں کیونکہ وہ روزہ رکھتے ہیں اور ہم روزہ نہیں رکھ سکتے۔ وہ نماز پڑھتے ہیں ہم نماز نہیں پڑھ سکتے وہ اللہ تعالیٰ کو یاد کرتے ہیں ہم اسے یاد نہیں کر سکتے۔ (۱)

حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں جو شخص قبر کو زیادہ یاد کرے وہ اسے جنت کے باغات میں سے ایک باغ کے طور پر پاتا ہے اور جو شخص اس کی یاد سے غافل ہو وہ اسے جہنم کا ایک گڑھا پاتا ہے۔

حضرت ربیع بن خثیم رحمہ اللہ نے اپنے گھر میں قبر کھودی ہوئی تھی جب وہ اپنے دل میں کچھ سختی محسوس کرتے تو اس میں داخل ہو کر لیٹ جاتے اور غصہ دیر دیر دہاں بٹھرتے پھر یہ آیت کریمہ پڑھتے۔

رَبِّ ارْجِعُونِ لَعَلِّيْ اَعْمَلُ صَالِحًا فِيمَا
كَرِهْتُ (۲)
یا اللہ! مجھے واپس لوٹا دے تاکہ میں نے نیک اعمال میں جو کوتاہی کی ہے اسے پورا کروں۔

پھر فرماتے اے ربیع تو لوٹا دیا گیا لہذا اب اس وقت سے پہلے عمل کر لے جب تمہیں لوٹا یا نہ جائے۔
حضرت میمون بن مہران رحمہ اللہ فرماتے ہیں میں، حضرت عمر بن عبد العزیز رضی اللہ عنہ کے ہمراہ قبرستان کی طرف گیا جب انہوں نے قبروں کو دیکھا تو زور پڑے اور فرمایا اے میمون! یہ میرے آباؤ اجداد بنو امیہ کی قبریں ہیں گویا وہ دنیا والوں کے ساتھ ان کی لذتوں میں شریک نہیں ہوئے کیا تم انہیں نہیں دیکھتے وہ بچھاڑے گئے اور اب محض ان کے قصے باقی ہیں اور ان کے جسموں تک کپڑے پہنچ گئے ہیں۔ پھر آپ رو پڑے اور فرمایا میں ان قبروں والوں سے زیادہ کسی کو عیش میں نہیں دیکھتا یہ اللہ تعالیٰ

(۱) الاسرار المرفوعة ص ۴۵ حدیث ۸۰۹

(۲) قرآن مجید، سورۃ المؤمنون آیت ۹۹

کے عذاب سے محفوظ ہو گئے۔

تعزیت کرنے والے کے آداب یہ ہیں کہ وہ انکساری سے کام لے، غم کا اظہار کر سکتا ہے کم کرے اور سننے سے باز رہے۔
جنازے کے پیچھے جانے کے آداب یہ ہیں کہ خشوع اختیار کرے، باتیں کرنا چھوڑ دے میت کے بارے میں سوچ بچار کرے،
موت کے بارے میں سوچے اور اس کی تیاری کرے اور جنازے کے آگے آگے لیکن قریب قریب چلے اور جنازے کو (درگاہ)
تیز سے جانا سنت ہے۔ (۱)

یہ وہ آداب ہیں جو عام مخلوق کے ساتھ زندگی گزارنے کے سلسلے میں ہیں ان سب کا جامع خلاصہ کچھ یوں ہے۔
کسی انسان کو خواہ وہ زندہ ہو یا مردہ، حقیر نہ جانو اس طرح ہلاک ہو جاؤ گے تمہیں معلوم نہیں شاید وہ تم سے بہتر ہو اگرچہ
وہ قاصق ہو لیکن ممکن ہے تمہارا خاتمہ اس کی حالت پر ہو اور اس کا خاتمہ اچھے طریقے پر ہو۔ اور ان کی دنیوی شان و شوکت
کی وجہ سے ان کو تعظیم کی نظر سے نہ دیکھو کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں دنیا بہت چھوٹی ہے اور جو کچھ اس میں ہے وہ بھی بہت چھوٹا ہے۔
اور بعض اوقات جب تم دنیا والوں کو بڑا سمجھو گے تو دنیا کی تعظیم کرنے لگ جاؤ گے اور اس طرح تم اللہ تعالیٰ کی نگاہ سے گر جاؤ گے۔
اور ان کی دنیا حاصل کرنے کے لیے اپنے دین کا سودا نہ کرو اس طرح تم ان کی نگاہوں میں رسوا ہو گے اور پھر ان کی دنیا سے بھی
محروم ہو گے اور اگر محروم نہ بھی ہو تو کم از کم یہ تو ہو گا کہ تم نے بہتر چیز کے بدلے ادنیٰ چیز حاصل کی۔ اور نہ ان سے دشمنی رکھو کہ
اس طرح ان کے ساتھ دشمنی کی وجہ سے تم اس کام میں لگ جاؤ گے اور تمہارا دین اور دنیا ان پر ختم ہو جائے گی۔ اور ان کا
دین تمہارے اور پر ختم ہو جائے گا البتہ جب کسی دین سے منکر ہو دیکھو تو ایسے لوگوں کے برے کاموں سے نفرت کرو لیکن انہیں
رحمت کی نظر سے دیکھو کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی وجہ سے اس کے عذاب اور غضب کے مستحق ہو گئے ہیں اور انہیں جہنم
کافی ہے جس میں وہ جائیں گے۔ لہذا تمہیں دل سے کینہ نہ رکھنے کی کیا ضرورت ہے اور اگر وہ تم سے دوستی کا اظہار کریں اور تمہارے
سامنے تمہاری تعریف کریں تب بھی ان کی مجلس اختیار نہ کرو کیونکہ اگر تم اس بات کی حقیقت تک پہنچنے کی کوشش کرو گے تو سوئیں
سے کسی ایک کو حقیقت کے مطابق پاؤ گے بلکہ بعض اوقات ایک بھی ایسا نہیں ملے گا۔ ان سے اپنے حالات کی شکایت نہ کرو
اور نہ اللہ تعالیٰ تمہیں ان کے حوالے کر دے گا۔ اور یہ لالچ بھی نہ کرو کہ وہ تمہارے بارے میں پس پشت بھی وہی سوچ رکھیں
گے جو ظاہر کرتے ہیں یہ جھوٹی لالچ ہے اور تو اسے کیسے حاصل کر سکتا ہے۔

جو کچھ ان لوگوں کے پاس ہے اس کی لالچ نہ کرو اس طرح جلدی ذلیل ہو جاؤ گے اور مقصود بھی حاصل نہیں ہو گا۔ اور اگر
انہیں ان کی حاجت نہ ہو تو تمہارے طور پر انہیں کاٹ کھانے کو نہ دوڑو اس طرح اللہ تعالیٰ تمہیں ان کا محتاج کر دے گا اور
یہ اس بات کی سزا ہو گی کہ تم نے اپنے استغناء کو ظاہر کر کے تحیر کیا اور اگر ان میں سے کسی (مسلمان) بھائی سے اپنی حاجت

کا سوال کرو اور وہ اسے پورا کر دے تو یہ ایسا بھائی ہے جس سے فائدہ حاصل ہوا اور اگر وہ پورا نہ کرے تو اس پر ناراض نہ ہو اس طرح وہ تمہارا دشمن بن جائے گا اور تمہیں عرصہ دراز تک اس کا انتقام برداشت کرنا پڑے گا۔ جن لوگوں میں قبولیت کی علامات نہ دیکھوان کو وعظ و نصیحت کرنے میں مشغول نہ ہو وہ تمہاری نصیحت نہیں سنے گا بلکہ وہ تم سے دشمنی کرے گا۔ وعظ میں اشارے کنائے ہونے چاہیں صراحتاً کسی شخص کا نام لے کر بات نہ کی جائے اور جب تم دیکھو کہ وہ تمہاری عزت کرتے ہیں اور اچھا سلوک کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرو کہ اس نے ان لوگوں کو تمہارے لیے مسخر کر دیا اور اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہو کہ وہ تمہیں ان کے سپرد کر دے اور جب تمہارے پاس ان کی غیبت پہنچے یا ان میں کوئی برائی دیکھو یا ان کی طرف سے کوئی تکلیف رہ بات پہنچے تو ان کے معاملے کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرو اور ان کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہو اور اپنے آپ کو ان سے بدلہ لینے میں مشغول نہ کرو اس طرح نقصان زیادہ ہوگا اور اس کام میں مشغولیت کی وجہ سے عمر ضائع ہو جائے گی اور ان سے یہ نہ کہو کہ تم نے میرے مقام کو کیوں نہ جانا اور یہ عقیدہ رکھو کہ اگر تم اس بات کے مستحق بنتے تو اللہ تعالیٰ ان کے دلوں میں تمہارا مقام پیدا کر دیتا اور اللہ تعالیٰ ہی دلوں میں محبت ڈالتا اور نفرتیں پیدا کرتا ہے ان لوگوں میں یوں رہو کہ حق بات کو سننے والے اور باطل سے بھرے رہوان کی حق بات کو زبان پر لاؤ اور ناحق بات سے خاموشی اختیار کرو عام لوگوں کی مجلس سے بھی بچو نہ وہ بغیر شمعان کرتے ہیں، نہ خطا سے درگزر کرتے ہیں اور نہ کسی کا پردہ رکھتے ہیں وہ تھوڑی تھوڑی چیز کا بھی حساب کرتے ہیں اور قلیل و کثیر پر حسد کرتے ہیں خود اتمام لیتے ہیں دوسروں سے انصاف نہیں کرتے خطا اور بھول دونوں پر مواخذہ کرتے ہیں اور معاف نہیں کرتے چلی اور بہتان کے ذریعے بھائیوں کو بھائیوں سے بہکاٹتے ہیں لہذا ان میں سے اکثر کی محبت باعث نقصان ہے اور ان سے علیحدہ رہنا مناسب ہے اگر وہ راضی ہوں تو ان کا ظاہر خوشامد ہے اور اگر ناراض ہوں تو دل میں کینہ اور حسد ہوتا ہے نہ حالت کینہ میں ان سے اس ہے اور نہ خوشامد کی صورت میں کوئی امید، ان کا ظاہر لباس میں ہے جب کہ باطنی طور پر بھیڑیے میں محض خیالات سے قطع تعلق کرتے ہیں اور تمہارے پیچھے آنکھوں سے اشارے کرتے ہیں حسد کی وجہ سے دوستوں کے لیے بھی ہلاکت کے شاطر رہتے ہیں، اپنی مجلسوں میں تمہاری خطائیں شمار کرتے ہیں تاکہ غصے اور وحشت کے ساتھ تمہارے اوپر ان کی بھرا کر میں جس آدمی کی اچھی طرح آزمائش نہ کر لو اس سے دوستی نہ لگاؤ، اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ ایک مدت تک اس کے ساتھ کسی مکان میں یا کسی جگہ رہو اور اس کی معزولی اور ملازمت، غنا اور فقر حالت میں اس کا تجربہ کرو یا اس کے ساتھ سفر کرو یا اس کے ساتھ روپے پیسے کا کاروبار کرو یا تم کسی تکلیف میں مبتلا ہو کر اس کے محتاج ہو جاؤ اگر ان حالات میں اس کو اچھا پاؤ تو اگر وہ بڑا ہے تو اسے باپ کی جگہ سمجھو اگر چھوٹا ہو تو بچوں کی طرح جانو اور اگر تمہارے برابر ہو تو بھائی قرار دو۔۔۔ تو یہ عام لوگوں کے ساتھ رہنے سن کے آداب ہیں۔

ہمسائیگی کے حقوق | جان لو جس طرح اسلامی اخوت کچھ حقوق کا تقاضا کرتی ہے اسی طرح ہمسائیگی بھی کچھ حقوق چاہتی ہے لہذا جن باتوں کا ایک مسلمان مستحق ہے پڑوسی ان باتوں بلکہ ان سے کچھ زائد امور کا مستحق ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

الْجَارَانِ ثَلَاثَةٌ جَارٌ لِمَعْقٍ وَاحِدٍ وَجَارٌ لِمُعَقَّانِ وَجَارٌ لِمُعَلَّاتٍ حَقُّوْنِ الْجَارِ الَّذِي لَهُ ثَلَاثَةٌ حَقُّوْنِ الْجَارِ الْمُسْلِمِ ذُو الرَّحِمِ فَلِمَعْقٍ الْجَوَارِ وَحَقُّ الْوَسْلَامِ وَحَقُّ الْبَرِّحِمِ، وَأَمَّا الَّذِي لَهُ حَقَّانِ فَالْجَارُ الْمُسْلِمُ لَهُ حَقُّ الْجَوَارِ وَحَقُّ الْوَسْلَامِ وَأَمَّا الَّذِي لَهُ حَقٌّ وَاحِدٌ فَالْجَارُ الْمُشْرِكُ - (۱)

پڑوسی تین قسم کے ہیں ایک وہ پڑوسی ہے جس کا ایک ہی حق ہے دوسرا وہ پڑوسی ہے جس کے دو حق ہیں تیسری قسم کا پڑوسی وہ ہے جس کے تین حق ہیں جس پڑوسی کے تین حق ہیں وہ ایسا پڑوسی ہے جو مسلمان بھی ہے اور قریبی رشتہ دار بھی، اس کے لیے ہمسائیگی کا حق بھی ہے، اسلام کا حق بھی اور رشتہ داری کا حق بھی۔ جس پڑوسی کے دو حق ہیں وہ مسلمان پڑوسی ہے جس کے لیے ہمسائیگی کا حق بھی ہے اور اسلام کا حق بھی پڑوسی کا حق ایک ہی ہے یہ مشرک پڑوسی ہے۔

تو دیکھو کس طرح آپ نے مشرک کے لیے بھی ہمسائیگی کا حق ثابت فرمایا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

أَحْسِنْ مُجَاوَرَةً مَنْ جَاوَرَكَ تَكُنْ مُسْلِمًا - (۲)

جو شخص تمہارا پڑوسی ہے اس سے اچھی ہمسائیگی رکھو (کابل) مسلمان ہو جاؤ گے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَا زَالَ جِبْرِيلُ يُوحِیْنِي بِالْجَارِ حَتَّى ظَنَنْتُ أَنَّهُ سَيُوْتِرُنِي - (۳)

حضرت جبریل علیہ السلام مجھے ہمیشہ پڑوسی کے حقوق کے بارے میں بتاتے رہے حتیٰ کہ میں نے خیال کیا کہ وہ اسے وارث بنا کر چھوڑیں گے۔

(۱) حلیۃ الاولیاء جلد ۵ ص ۲۰۷ ترجمہ ۳۱۷

(۲) سنن ابن ماجہ ص ۲۳۱، الباب الزہد

(۳) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۸۹ کتاب الادب

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَلْيُكْرِمْ
جَارَهُ (۱)

جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے
اسے اپنے پڑوسی کی عزت کرنی چاہیے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
لَا يُؤْمِنُ عَبْدٌ حَتَّىٰ يَأْمَنَ جَارَهُ بَوَاقٍ
(۲)

کوئی شخص اس وقت تک (کامل) مومن نہیں ہو سکتا جب
تک اس کے پڑوسی اس کی شرارتوں سے محفوظ نہ ہوں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
أَوَّلُ خَصْمَيْنِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
جَارَانِ (۳)

قیامت کے دن سب سے پہلے جن دو آدمیوں کا جھگڑا
پیش ہوگا وہ دو پڑوسی ہوں گے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
إِذَا أَنْتَ رَمَيْتَ كَلْبَ جَارِكَ فَقَدْ
أَذَيْتَهُ (۴)

جب تم اپنے پڑوسی کے کتے کو مارو تو تحقیق تم نے اسے
رپڑوسی کو اذیت دی۔

ایک روایت میں ہے کہ ایک شخص حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میرا پڑوسی
مجھے اذیت پہنچاتا ہے مجھے گالیاں دیتا ہے اور مجھ پر سختی کرتا ہے انہوں نے فرمایا چلے جاؤ اگر اس نے تمہارے بارے میں
اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی ہے تو تم اس کے بارے میں اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کرو۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا گیا کہ فلاں شخص دن کو روزہ رکھتا ہے اور رات کے وقت عبادت
کے لیے قیام کرتا ہے لیکن اپنے پڑوسیوں کو تکلیف پہنچاتا ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ جہنم میں جائے گا۔ (۵)

ایک شخص نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنے پڑوسی کی شکایت کی تو آپ نے فرمایا صبر
کرو پھر تیسری یا چوتھی مرتبہ (شکایت پر) آپ نے فرمایا اپنا سامان رستے میں ڈال دو۔ (۶)

(۱) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۸۹ کتاب الادب

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۸۹ کتاب الادب

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۴ ص ۱۵۱ مرویات عقبہ بن عامر

(۴) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۴۴ مرویات ابو ہریرہ

(۵) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۴۴ کتاب الادب

چنانچہ لوگ راستے سے گزرتے اور پوچھتے تھے کی ہوا تو کہا جاتا اسے اس کے پڑوسی نے تکلیف پہنچائی ہے مرادی فرماتے ہیں اس طرح لوگ اس پڑوسی پر لعن طعن کرتے چنانچہ اس کا پڑوسی آیا اور کہا اپنا سامان واپس لے جاؤ اللہ کی قسم اب میں نہیں ستاؤں گا۔

حضرت زمہری فرماتے ہیں ایک شخص نے بارگاہ نبوی میں حاضر ہو کر اپنے پڑوسی کی شکایت کی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے حکم دیا کہ مسجد کے دروازے پر کھڑے ہو کر اعلان کرو کہ چالیس گھر پڑوسی ہیں۔ (۱)

حضرت زمہری فرماتے ہیں چاروں طرف چالیس چالیس گھر مراد ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

برکت اور نحوست عورت، رہائش گاہ اور گھوڑے (سواری) میں ہوتی ہے (۲) عورت کی برکت اس کے ہر کام ہونا، اس سے نکاح کا آسان ہونا اور اس کا حسن اخلاق ہے جب کہ اس کی نحوست اس کے ہر کام زیادہ ہونا اس سے نکاح کا مشکل ہونا اور اس کا بد اخلاق ہونا ہے، رہائش گاہ کی برکت یہ ہے کہ مکان کشادہ ہو اور پڑوسی اچھے ہوں جب کہ اس کی نحوست اس کی تنگی اور برے پڑوسی ہیں گھوڑے کی برکت یہ ہے کہ وہ فرمانبردار اور اچھی عادات والا ہو جب کہ اس کی نحوست یہ ہے کہ اس پر سوار ہونا مشکل ہو اور اس کی عادت اچھی نہ ہوں (۳)

جان لو! ہمسائیگی کا حق صرف یہی نہیں کہ اسے اذیت نہ پہنچائی جائے بلکہ اس کی طرف سے تکلیف برداشت کرنا بھی اسی میں شامل ہے کیونکہ پڑوسی بھی اس شخص کی طرف اذیت برداشت کرتا ہے پس اس میں اس کے حق کی ادائیگی نہ ہوئی محض تکلیف برداشت کرنا ہی نہیں بلکہ اس کے ساتھ نرمی برتنا اور اچھے سلوک کرنا بھی اس کا حق ہے کیونکہ کہا جاتا ہے کہ فقیر پڑوسی قیامت کے دن مال دار پڑوسی کا دامن پکڑ کر کہے گا اے میرے رب! اس سے پوچھا اس نے مجھے اپنے حسن سلوک سے کیوں محروم کیا اور مجھ پر اپنا دروازہ کیوں بند کیا؟

حضرت ابن متفع کو معلوم ہوا کہ ان کا پڑوسی اپنا مکان بیچ کر قرض ادا کرنا چاہتا ہے اور آپ اس کے دیوار کے سائے میں بیٹھا کرتے تھے انہوں نے سوچا اگر اس نے مفلسی کی وجہ سے اپنا گھر بیچ دیا تو ہم سے اس کی دیوار کے سائے میں بیٹھنے کا حق بھی ادا نہ ہوا چنانچہ انہوں نے اسے مکان کی قیمت دے دی اور فرمایا اسے مت بیچو۔

کسی بزرگ نے اپنے گھریں چوہوں کی کثرت کی شکایت کی تو ان سے کہا گیا اگر تم بتی رکھو تو اچھا ہے انہوں نے

(۱) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۱۹ ص ۲۰، حدیث ۱۲۳

(۲) مجمع مسلم جلد ۲۲ کتاب العدم

(۳) مجمع الزوائد جلد ۱۰ کتاب الطب

فرمایا مجھے ڈر ہے کہ چوہا بلی کی آواز سن کر بھاگ پھڑپھڑا ہو اور پڑوسی کے گھر چلا جائے اسی طرح میں اس کے لیے وہ بات پسند کرنے والا ہوں گا جسے میں خود اپنے لیے پسند نہیں کرتا۔

پڑوسی کے حقوق میں سے ایک بات یہ ہے کہ اسے سلام کرنے میں پہل کرے، اس سے طویل گفتگو نہ کرے، اس کے حالات کے بارے میں زیادہ پوچھ گچھ نہ کرے، وہ بیمار ہو تو اس کی مزاج پرسی کرے، مصیبت کے وقت اس کی غم خواری کرے اور اس کا ساتھ دے، خوشی کے موقع پر اسے مبارک باد دے اور اس کے ساتھ خوشی میں شرکت ظاہر کرے، اس کی لغزمتوں سے درگزر کرے، چھت سے اس کے گھر میں نہ جھانکے، اس کی دیوار پر شہسیر نہ کھڑکے، اس کے لیے تنگی پیدا نہ کرے، اس کے پناہ سے پانی گرانے یا اس کے صحن میں مٹی ڈالنے کے ذریعے اسے پریشان نہ کرے، اس کے گھر کا راستہ تنگ نہ کرے، سوہ اپنے گھر میں جو کچھ لے جا رہا ہے اسے دیکھنے کی کوشش نہ کرے، اس کے عیوں پر پردہ ڈالے، اگر وہ کسی حادثے یا تکلیف کا شکار ہو تو قوری طور پر اس کی مدد کرے، جب وہ گھر میں موجود نہ ہو تو اس کے گھر کی حفاظت سے غفلت نہ برسنے، اس کے خلاف کوئی بات نہ سنے اور اس کے اہل خانہ سے نگاہوں کو پست رکھے، اس کی خادمہ کی طرف شکلی نہ باندھے، اس کے بچوں سے نرم گفتگو کرے، اسے جن دینی یا دنیوی امور کا علم نہ ہو ان کے بارے میں اس کی راہنمائی کرے، یہ ان حقوق کے علاوہ ہیں جو ہم نے عام مسلمانوں کے سلسلے میں ذکر کئے ہیں، یعنی وہ حقوق بھی پڑوسی کے حقوق میں شامل ہیں (۱)۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کیا تم جانتے ہو پڑوسی کا کیا حق ہے؟

(فرمایا) اگر وہ تم سے مدد مانگے تو اس کی مدد کرو، قرض مانگے تو اسے قرض دو، اگر حاجت مند ہو تو اس کی ضرورت کو پورا کرو، اگر بیمار ہو جائے تو اس کی بیمار پرسی کرو، اگر انتقال کر جائے تو اس کے جنازے کے ساتھ جاؤ، اگر اسے کوئی اچھی بات پہنچے تو مبارک باد دو اور اگر کوئی مصیبت پہنچے تو اس کی غمخواری کرو۔ اپنے مکان کو اس کے مکان سے بلند نہ کرو، اس طرح اس تک ہوا نہیں پہنچے گی البتہ اس کی اجازت سے ایسا کر سکتے ہو لیکن اسے اذیت نہ پہنچاؤ، اگر پھل خریدو تو اسے تحفہ بھیجو اگر ایسا نہ ہو سکے تو گھر میں (وہ پھل) پوشیدہ طریقے پر لاؤ اور تمہارا بچہ وہ پھل لے کر باہر نہ جائے کہ اس سے اس کے بچے کو رنج پہنچے گا، اپنی ہانڈی کی خوشبو سے اسے اذیت نہ دو، البتہ یہ کہ اسے بھی ابس میں سے چلو بھر دے دو۔ پھر فرمایا کیا جانتے ہو پڑوسی کا کیا حق ہے؟ اس ذات کی قسم جن کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے پڑوسی کا حق وہی شخص پورا کر سکتا ہے جس پر اللہ تعالیٰ رحم فرمائے۔ (۱)۔

اس (مندرجہ بالا) حدیث کو حضرت عمرو بن شعیب نے اسی طرح روایت کیا ہے وہ اپنے والد سے اور وہ ان (حضرت عمرو) کے دادا سے اور وہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔

حضرت مجاہد رحمہ اللہ فرماتے ہیں میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کے پاس تھا اور ان کا ایک غلام بکری کی کھال اتار رہا تھا انہوں نے فرمایا اسے غلام! جب کھال اتار لو تو سب سے پہلے ہمارے یہودی پڑوسی کو دینا۔ (۱)
 حتیٰ کہ انہوں نے چند بار یہ بات فرمائی غلام نے عرض کیا آپ کتنی بار فرمائیں گے انہوں نے فرمایا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں پڑوسی کے بارے میں مسلسل وصیت فرماتے رہے حتیٰ کہ ہمیں ڈر ہوا کہ آپ اسے وارث بنا دیں گے۔
 حضرت ہشام فرماتے ہیں حضرت حسن بصری رحمہ اللہ، یہودی اور عیسائی پڑوسی کو قربانی کے گوشت سے دینے میں حرج نہیں سمجھتے تھے۔

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مجھے میرے خلیل (نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم) نے وصیت کرتے ہوئے فرمایا۔
 جب تم سالن پکاؤ تو اس میں پانی زیادہ ڈالو پھر اپنے پڑوسیوں کو دیکھ کر اس میں سے کچھ ان کو دو (۲)
 حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میرے دو پڑوسی ہیں ان میں سے ایک کا دروازہ میرے سامنے ہے جب کہ دوسرے کا دروازہ مجھ سے کچھ دور ہے اور بعض اوقات جو کچھ میرے پاس ہوتا ہے وہ دونوں کو نکالتی نہیں کرتا تو ان میں سے کس کا حق زیادہ ہے؟ آپ نے فرمایا جس کا دروازہ تمہارے سامنے ہے (۳)
 امیر المومنین حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اپنے صاحبزادے حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ کو دیکھا کہ وہ اپنے ایک پڑوسی سے الجھ رہے تھے آپ نے فرمایا نہ الجھو کیوں کہ یہ بات باقی رہ جاتی ہے اور لوگ پہلے باتیں ہیں!

حضرت حسن بن علی نیشاپوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں میں نے حضرت عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ سے پوچھا کہ میرا پڑوسی میرے غلام کی شکایت کرتا ہے کہ اس نے اس کا کوئی نقصان کیا ہے لیکن غلام اس بات سے انکار کر رہا ہے اب میں اسے مارنا پسند نہیں کرتا کہ شاید وہ بے گناہ ہو اور اسے چھوڑنا بھی اچھا نہیں لگتا کہ ہمارے ناراض ہو گا تو میں کیا کروں؟ انہوں نے فرمایا ہو سکتا ہے ہمارے غلام نے کبھی ایسا کام کیا ہو جس پر اس کی تادیب ضروری ہو تو اس بات کو یاد رکھو پھر جب پڑوسی شکایت کرے تو اسے اس سابق صورت پر سزا دو اس طرح تم اپنے پڑوسی کو بھی راضی کر لو گے اور غلام کو ادب بھی سکھا دو گے۔ تو یہ دونوں جمع کرتے کا ایک حیلہ ہے۔

مکارم اخلاق

ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں دس باتیں مکارم اخلاق (اچھے اخلاق) سے ہیں۔ کسی آدمی میں ہوتی ہیں۔

(۱) سنن ابن ماجہ ص ۲۳۶ الباب الذبائح

(۲) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۲۹ کتاب البر والصلۃ

(۳) سنن ابی بکر بن حبیب جلد ۱ ص ۲۸ کتاب الصدقات

لیکن اس کے باپ میں نہیں ہوتی مگر میں ہوتی ہیں لیکن اس کے آقا میں نہیں ہوتی اللہ تعالیٰ جسے چاہتا ہے عطا فرماتا ہے۔
(وہ دس یہ ہیں)

(۱) سچ بولنا (۲) لوگوں سے سچائی کے ساتھ پیش آنا (۳) سائل کو دنیا (۴) حسن سلوک کا بدلہ دینا (۵) صلہ رحمی کرنا
(۶) امانت کی حفاظت کرنا (۷) پڑوسی کے حق کی رعایت کرنا (۸) ہم مجلس کے حق کا خیال رکھنا (۹) مہمان نوازی کرنا (۱۰)
اور ان سب کی اصل حیا ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
يَا مَعْشَرَ الْمُسْلِمَاتِ لَا تَخْفَرْنَ جَارَةً لِجَارَتِهَا
وَلَوْ فَرَسَيْنِ شَاءَ - (۱)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
إِنَّ مِنْ سَعَادَةِ الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ الْمُسْكَنَ الْوَاتِعَ
وَالْجَارَ الصَّالِحَ وَالْمَرْءَ الْهَيَّجَ - (۲)

حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! مجھے کیسے معلوم ہو کہ میں نے جو کام کیا ہے
اچھا ہے یا بُرا؟ آپ نے فرمایا جب تم اپنے پڑوسیوں کو یہ کہتے ہو کہ تم نے اچھا کام کیا تو یقیناً تم نے اچھا کام
کیا اور جب سزا کہ وہ کہتے ہیں تم نے برائی کی تو یقیناً تم نے برائی کی۔ (۳)

حضرت جابر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
جس شخص کے باغ میں اس کا کوئی پڑوسی یا شریک ہو تو وہ اسے اس وقت تک نہ دیکھے جب تک اس پر پیش نہ کرے
یعنی ممکن ہے وہ خریدنا چاہتا ہو اور وہ زیادہ حق رکھتا ہے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ فرمایا کہ پڑوسی اپنا شہتیر (یا کڑی) اپنے
پڑوسی کی دیوار پر رکھ سکتا ہے وہ اس بات کو پسند کرے یا انکار کرے۔ (۵)

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۳۴۹ کتاب الطہرۃ

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۴۰۴ مزیات نافع بن عبدالحث

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد اول ص ۴۰۲ مزیات عبد اللہ بن مسعود

(۴) کنز العمال جلد ۹ ص ۹۰ حدیث ۱۷۷۱۲

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لَا يَمْنَعَنَّ أَحَدُكُمْ جَارَكَ أَنْ يَصْنَعَ خَشَبَةً
تَمَّ فِيهَا كَوْنُ شَخْصٍ أَوْ يَطْرُسَ كَوْنُ اسِّ بَاتٍ سَهْوَ مَرْغُوعٍ
فِي جِدَارِهِ - (۱)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کیا دھیرے کہ میں تمہیں اس سے اعراض کرتے ہو دیکھتا ہوں اللہ تعالیٰ کی قسم میں اسے تمہارے کانڈھوں کے درمیان ماروں گا۔ (یعنی وہ ٹکڑی تمہارے کانڈھوں کے درمیان رکھ دوں گا)
بعض علماء نے اس بات کو واجب قرار دیا ہے (احناف کے نزدیک واجب نہیں نیز دوسرے پڑوسی کی مرضی ضروری ہے یہاں صرف پڑوسی کے حق کی اہمیت بیان کی گئی ہے ۱۲ ہزار روئے)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مَنْ أَرَادَ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا عَسَلَهُ قَيْلٌ
وَمَا عَسَلَهُ قَالَ يُحْيِيهِ الْخَلْقُ
جِبْرَانِيہ (۲)

اللہ تعالیٰ جس شخص کے لیے بھلائی چاہتا ہے اسے میٹھا
رشتہ بنا دیتا ہے عرض کیا گیا اس کے میٹھا ہونے کا
کیا مطلب ہے آپ نے فرمایا اسے اس کے پڑوسیوں کا محبوب
بنادیتا ہے۔

رشتہ داروں کے حقوق :

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں رحمن ہوں اور اس رحم (رشتہ داری) کا نام میں نے اپنے نام سے مشتق کیا (نکالا) ہے پس
جس نے اسے ملا یا اس نے میرے ساتھ تعلق قائم کیا اور جس نے رشتہ داروں سے تعلقات منقطع کئے ہیں اسے الگ کر
دوں گا (۳)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

جس آدمی کو یہ بات پسند ہو کہ اس کی عمر میں برکت اور رزق میں کشادگی دی جائے وہ صلہ رحمی کرے (۴)
ایک دوسری روایت میں ہے کہ جس آدمی کو پسند ہو کہ اس کی عمر کو بڑھایا جائے اور رزق میں وسعت دی جائے وہ

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد دوم ص ۳۷۴ مرویات ابو ہریرہ

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۴ ص ۲۰۰ مرویات قیس الجذالی

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد اول ص ۱۹۱ مرویات عبدالرحمن بن عوف

(۴) المستدرک للحکم جلد ۴ ص ۱۶۱ کتاب البر والصلة

صلہ رحمی کرنے (۱)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کونسا انسان سب سے زیادہ فضیلت والا ہے آپ نے فرمایا جو اللہ تعالیٰ سے سب سے زیادہ ڈرتا ہے، زیادہ صلہ رحمی کرنے والا ہے اور لوگوں کو نیکی کا حکم دینے والا اور برائی سے روکنے والا ہے (۲) حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں مجھے میرے خلیل نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وصیت فرمائی کہ میں صلہ رحمی کروں اگرچہ رشتہ دار پیٹھ پھیر جائیں اور سچ بات کہوں اگرچہ کڑوا ہو۔ (۳) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

رحم (صلہ رحمی) عرش کے ساتھ ٹنکا ہوا ہے نیکی کا بدلہ دینے والا، صلہ رحمی کرنے والا نہیں بلکہ صلہ رحمی کرنے والا وہ ہے کہ جب اس سے رشتہ داری کے تعلقات ختم کئے جائیں تو وہ اس تعلق کو جوڑے (۴) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جس نیکی کا ثواب بہت جلد ملتا ہے وہ صلہ رحمی ہے حتیٰ کہ کسی گھر والے اگر سب کے سب بدکارہوں لیکن صلہ رحمی کریں تو ان کے مال بڑھتے ہیں اور ان کی تعداد میں اضافہ ہوتا ہے (۵)

حضرت زید بن اسلم رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مکہ مکرمہ کی طرف تشریف لے گئے تو ایک شخص آپ کے سامنے آیا اور اس نے کہا اگر آپ سفید عورتیں اور سرخ اونٹنیاں چاہتے ہیں تو بنو مدیج کا قصد کریں۔

آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے مجھے بنو مدیج پر حملہ سے منع فرمایا کیوں کہ وہ صلہ رحمی کرتے ہیں۔ (۶) حضرت اسحاق بن ابی بکر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں میری ماں میرے پاس آئیں تو میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! میری ماں میرے پاس آئی ہیں اور یہ مشرک ہیں کیا میں ان سے صلہ رحمی کروں؟ آپ نے فرمایا صلہ رحمی کرو۔ (۷) ایک روایت میں ہے کہ میں انہیں کچھ عطیہ دوں؟ آپ نے فرمایا ہاں صلہ رحمی کرو۔ (۸)

(۱) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۱۶۰ کتاب البر والصلۃ

(۲) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۲۲ ص ۲۵۸ حدیث ۶۸۷

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۱۵۹ مرویات ابو ذر

(۴) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۱۹۳ مرویات عبد اللہ بن عمرو

(۵) شعب الایمان جلد ۶ ص ۲۳۶ حدیث ۷۹۷۱ (۶)

(۷) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۳ کتاب الجہاد

(۸) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۲ ص ۱۶۱ کتاب الزکوٰۃ

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
 الصَّدَقَةُ عَلَى الْمُسْكِينِ صَدَقَةٌ وَعَلَى ذِي
 الرَّحِمِ قَنْتَانِ (۱)
 مسکین کو صدقہ دینا ایک صدقہ ہے اور رشتہ دار کو دینے کا دو گنا ثواب ہے۔

حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ نے قرآن پاک کی اس آیت پر عمل کرنا چاہا۔
 كُنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ
 تم ہرگز نیکی نہیں پا سکتے جب تک اپنی پسندیدہ چیز خرچ نہ کرو۔ (۲)

تو آپ نے اپنا پسندیدہ باغ صدقہ کرنے کا ارادہ کیا اور بارگاہ نبوی میں عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ کے راستے میں اور فقراء و مساکین کے لیے ہے آپ نے فرمایا تمہارا ثواب اللہ تعالیٰ کے ذمہ کرم پر واجب ہو گیا اسے اپنے قریہ رشتہ داروں میں تقسیم کر دو (۳)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
 أَفْضَلُ الصَّدَقَةِ عَلَى ذِي الرَّحِمِ
 الکاشح - (۴)
 بہترین صدقہ وہ ہے جو پریشیدہ عداوت نہ کھنسنے والے رشتہ دار کو دیا جائے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی کا یہی مفہوم ہے آپ نے فرمایا:
 أَفْضَلُ الْفَضَائِلِ أَنْ تَقْصَلَ مِنْ قِطْعِكَ
 سب سے بڑی فضیلت یہ ہے کہ تم اس سے ملکہ رحمی کو جو تم سے تعلق توڑتا ہے، اسے دو جو تمہیں محروم رکھتا ہے اور جو تم پر ظلم کرے اسے معاف کر دو۔ (۵)

ایک روایت میں ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنے ماتحت حاکموں کو لکھا کہ لوگوں سے کہو کہ وہ رشتہ داروں سے ملاقات کریں لیکن ایک دوسرے کے پڑوسی نہ بنیں۔ آپ نے یہ بات اس لیے فرمائی کہ اس سے حقوق کی بھیڑ ہو جائے گی رہنمائی اور قرابت کے حقوق جمع ہو جائیں گے، اور بعض اوقات اس سے وحشت اور قطع تعلق پیدا

(۱) سنن ابن ماجہ ص ۱۲۳، ابواب الزکوٰۃ۔

(۲) قرآن مجید، سورہ آل عمران آیت ۹۲

(۳) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۹، کتاب الزکوٰۃ

(۴) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۲۰۲، روایات حکیم بن حزام۔

(۵) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۲۳۸، روایات سہل ابن معاذ۔

ہوتی ہے۔

ماں باپ اور اولاد کے حقوق :

یہ بات پوشیدہ نہیں کہ جب قرابت اور رحم کی وجہ سے حقوق کی زیادہ تاکید ہوتی ہے تو سب سے زیادہ خاص اور قریب تر رشتہ ولادت کا رشتہ ہے لہذا اس سلسلے میں حقوق کی تاکید بڑھ جاتی ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

لَنْ تَجْزِيَ ذُلَّةُ وَالِدٍ كَجَزَى يَجْدُهُ مَمْلُوكًا
فِي شَرِّهِ فَيُعْتَقَدُ، (۱)

کوئی بیٹا اپنے والد کا حق ادا نہیں کر سکتا حتیٰ کہ اسے
روالہ کو غلام پاسے تو خرید کر آزاد کر دے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

ماں باپ سے نیکی کرنا نماز، صدقہ، روزے، حج، عمرہ اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد سے زیادہ فضیلت رکھتا ہے (۲)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

جو شخص اس حالت میں صبح کرے کہ اس کے ماں باپ اس پر راضی ہوں تو وہ یوں صبح کرتا ہے کہ اس کے لیے جنت کی طرف دو دروازے کھلے ہوتے ہیں اور جو آدمی اس حالت میں شام کرے اس کے لیے بھی اس کی مثل ہے۔ اور اگر ایک رات یا باپ میں سے ایک ہو تو ایک دروازہ کھلتا ہے اگرچہ وہ اس پر زیادتی کریں (بار فرمایا) اور جو آدمی اس حالت میں صبح کرے کہ اس کے والدین اس پر ناراض ہوں تو وہ اس حالت میں صبح کرتا ہے کہ اس کے لیے جہنم کی طرف دو دروازے کھلے ہوتے ہیں اور اگر شام اسی طرح کرے تو اسی کی مثل ہے اور اگر ان میں سے ایک ہو تو ایک دروازہ کھلتا ہے اگرچہ اس کے ماں باپ اس پر زیادتی کریں (بار فرمایا) (۳)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

بے شک جنت کی خوشبو پانچ سو سال کی مسافت سے آتی ہے لیکن ماں باپ کا نافرمان اور رشتہ داروں سے قطع تعلق کرنے والا اسے محسوس نہیں کر سکتا۔ (۴)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

(۱) صحیح مسلم جلد اول ص ۴۹۵ کتاب العتق

(۲) مجمع الزوائد جلد ۸ ص ۳۸ کتاب البر والصلۃ

(۳) شعب الایمان جلد ۶ ص ۲۰۶ حدیث ۶۱۶

(۴) الکامل لابن عذما جلد ۶ ص ۲۱۵۰ ذکر من اسما محمد

يَا أَبَاكَ وَأَخْتَكَ وَأَخَاكَ
ثُمَّ أَدْنَاكَ فَأَدْنَاكَ -

اپنی ماں، باپ، بہن اور بھائی سے نیکی کا برتاؤ کرو پھر
اس سے جو تمہارے قریب ہو پھر ترتیب وار قرابت داروں
سے حسن سلوک کرو۔

(۱)

ایک روایت میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا اے موسیٰ! جو شخص ماں باپ سے اچھا سلوک
کرے اور میری نافرمانی کرے میں اسے نیکو کار کہتا ہوں اور جو آدمی مجھ سے نیکی کرے اور والدین کی نافرمانی کرے میں اسے
نافرمان کہتا ہوں۔

کہا گیا ہے کہ جب حضرت یعقوب علیہ السلام، حضرت یوسف علیہ السلام کے پاس تشریف لے گئے تو وہ ان کے لیے
کھڑے نہ ہوئے اس پر اللہ تعالیٰ نے ان کی طرف وحی بھیجی کہ کیا آپ اپنے والد کے لیے کھڑا ہونے کو بڑی بات سمجھتے ہیں مجھے
اپنی عزت و جلال کی قسم میں آپ کی پیٹھ سے کسی نبی کو پیدا نہیں کروں۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

جو شخص صدقہ دیتے ہوئے اسے اپنے والدین کی طرف سے دینا چاہتا ہو اس پر کوئی حرج نہیں جب کہ وہ مسلمان ہوں
تو اس صدقہ کا ثواب اس کے والدین کے لیے ہوتا ہے اور اسے بھی ان دونوں کے ثواب جتنا ملتا ہے جب کہ ان کے
ثواب سے کچھ کم نہیں ہوتا۔ (۲)

حضرت مالک بن ربیعہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہم رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ بنو سلمہ (قبیلے)
کا ایک شخص آیا اور اس نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا میرے والدین کی وفات کے بعد ان کا کوئی حق میرے ذمہ ہے جسے
میں پورا کروں؟ آپ نے فرمایا ہاں ان کے لیے رحمت اور مغفرت کی دعا کرو ان کے (کئے گئے) وعدے کو پورا کرو ان
کے دوستوں کی عزت کرو اور ان لوگوں سے صلہ رحمی کرو جن سے صرف ان کی وجہ سے صلہ رحمی کی جاسکتی ہے۔ (۳)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

سب سے بڑی نیکی یہ ہے کہ آدمی اپنے والد کی وفات کے بعد اس کے دوستوں سے اچھا سلوک کرے (۴)
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

(۱) المستدرک علیٰ کم جلد ۳ ص ۵۰ کتاب البر والصلۃ

(۲) کنز العمال جلد ۲ ص ۲۸ حدیث ۱۶۳۹

(۳) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۳۴ کتاب الادب

(۴) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۱۲ کتاب البر والصلۃ

ماں سے نیکی کرنے کا ثواب دوگنا ہے۔

بِرُّ الْوَالِدَةِ عَلَى الْوَلَدِ ضِعْفَانِ (۱)

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

دَعْوَةُ الْوَالِدَةِ اسْرَعُ اجَابَةٍ۔

(اولاد کے لیے) والدہ کی دعا بہت جلد قبول ہوتی ہے۔

عرض کیا گیا یا رسول اللہ! اس کی وجہ کیا ہے؟ آپ نے فرمایا ماں باپ کی نسبت زیادہ رحم دل ہوتی ہے اور رحم کرنے والے کی دعا ساقطِ رضائع نہیں ہوتی۔ (۲)

ایک شخص نے عرض کیا یا رسول اللہ! میں کس سے تحسن سلوک کروں؟

آپ نے فرمایا اپنے والدین سے اچھا سلوک کرو اس نے عرض کیا میرے والدین (زندہ) نہیں ہیں۔ آپ نے فرمایا اپنی اولاد سے اچھا سلوک کرو جس طرح تیرے والدین کا تجھ پر حق ہے اسی طرح تمہاری اولاد کا بھی تجھ پر حق ہے۔ (۳)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

رَحِمَ اللَّهُ وَالِدًا أَعَانَ وَلَدًا عَلَى

اللہ تعالیٰ اس باپ پر رحم فرمائے جو نیکی پر اپنی اولاد کی

مدد کرتا ہے۔

(۴)

بِتَرَةٍ۔

یعنی اسے اپنے برے عمل کے ذریعے نافرمانی پر مجبور نہیں کرتا۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

سَادُوا بَيْنَ أَوْلَادِكُمْ فِي الْعَطِيَّةِ۔ (۵)

عطیہ دیتے وقت اولاد میں برابری قائم کرو۔

کہا گیا ہے کہ تمہاری اولاد، تمہاری خوشبو ہے اسے سات سال تک سونگھو اس کے بعد سات سال تک وہ تمہارا خادم ہوتا ہے پھر وہ تمہارا دشمن ہو گا یا شریک۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

بچے کی پیدائش کے ساتویں دن اس کی طرف سے عقیقہ کیا جائے اس کا نام رکھا جائے اور اس سے آلائشوں کو دور کیا جائے جب چھ سال کا ہو جائے تو اسے ادب سکھایا جائے جب نو سال کی عمر کو پہنچ جائے تو اس کا بستر امگ کر دیا جائے، جب تیرہ سال کی عمر کا ہو جائے تو نماز رنہ پڑھنے پر مارا جائے جب سولہ سال کا ہو جائے تو اس کا باپ اس کی شادی کر دے۔

(۱) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۱۵۰ کتاب البر والصلہ (۲)

(۳) مجمع الزوائد جلد ۸ ص ۲۶ کتاب البر والصلہ

(۴) مصنف ابن ابی شیبہ جلد ۸ ص ۲۵۷ حدیث ۹۰۶

(۵) کنز العمال جلد ۱۶ ص ۲۲۲ حدیث نمبر ۲۵۳۲۶

پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انس رضی اللہ عنہ کا ہاتھ پکڑ کر فرمایا میں نے تمہیں ادب سکھایا تعلیم دی اور تیرا نکاح کر دیا میں تجھے دنیوی فتنوں اور اخروی عذاب سے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں دیتا ہوں۔ (۱)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

والد پناہ کے حقوق میں سے ہے کہ اس کو اچھی طرح ادب سکھائے اور اس کا اچھا نام رکھے (۲)

رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ہر بچہ (یا بچی) اپنے عقیقے میں گروی ہوتے ہیں ہاتھوں دن اس کی طرف سے (بکری) ذبح کی جائے اور اس کا سر منڈایا جائے (۳)

حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں جب تم عقیقہ کا جانور ذبح کرو تو اس کی اُون میں سے لے کر شہ رگ کے سامنے کرو پھر تر کر کے رٹ کے کی چنیا پر رکھا جائے یہاں تک کہ اس سے دھاگے کی طرح دھار جاری ہو۔ پھر اس کا سر دھویا جائے اور اس کے بعد منڈوا دیا جائے۔

ایک شخص حضرت عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے اپنے کسی بیٹے کی شکایت کی آپ نے فرمایا تم نے اس کے خلاف بددعا تو نہیں کی؟ اس نے کہا ہاں ہے فرمایا تم نے اسے خراب کر دیا۔

اولاد کے ساتھ نرمی برتنا مستحب ہے حضرت اقرع بن جابس رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا کہ آپ اپنے بیٹے (نواسے) حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کو چوم رہے تھے انہوں نے کہا میرے دس بیٹے ہیں لیکن میں نے ان میں سے کسی ایک کو نہیں چوما نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "جو آدمی رحم نہیں کرتا اس پر رحم نہیں کیا جاتا"۔ (۴)

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن مجھ سے فرمایا:

حضرت اسامہ رضی اللہ عنہ کا چہرہ دھو دو میں دھوئے لگی لیکن میں گھن کرتی تھی آپ نے میرا ہاتھ جھٹک دیا اور خود انہیں پکڑ کر ان کا چہرہ دھویا اور اس کے بعد ان کا بوسہ لیا پھر فرمایا اس نے ہم پر احسان کیا کہ یہ لڑکی نہیں ہوا۔ (۵)

حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ پھیلے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے منبر سے اتر کر ان کو اٹھالیا اور یہ آیت کریمہ پڑھی (۶)

(۱) سنن ابی داؤد جلد اول ص ۱۱، کتاب الصلوٰۃ (کچھ تبدیلی کے ساتھ)

(۲) کنز العمال جلد ۱۶ ص ۴۶۱ حدیث ۴۵۴۳۶

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۱۲ مرویات سمرہ

(۴) مجمع بخاری جلد ۲ ص ۸۸، کتاب الادب

(۵) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۲۲۲ مرویات عائشہ (۶) جامع الترمذی ص ۳۰، ابواب المناقب

إِنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ (۱) بے شک تمہارے مال اور تمہاری اولاد آزمائش ہے۔
 حضرت عبداللہ بن شداد رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھا رہے تھے کہ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ آکر آپ کی گردن پر سوار ہو گئے آپ حالت سجدہ میں تھے چنانچہ آپ نے سجدہ لمبا کر دیا حتیٰ کہ صحابہ کرام نے خیال کیا شاید آپ کوئی اور بات ہو گئی آپ کا وصال ہو گیا جب سلام پھیرا تو صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! آپ نے لمبا سجدہ فرمایا حتیٰ کہ ہم نے خیال کیا کوئی اور بات ہو گئی ہے۔ آپ نے فرمایا میرا بیٹا مجھ پر سوار ہو گیا تھا تو میں نے جلدی کرنا مناسب نہ سمجھا جب تک کہ وہ اپنا مطلب پورا نہ کرے۔ (۲)

اس میں کئی فائدے بھی ہوئے ایک یہ اللہ تعالیٰ کا قرب حاصل ہوا کیونکہ بندہ حالت سجدہ میں اللہ تعالیٰ کے زیادہ قریب ہوتا ہے، دوسرا اولاد پر رحم اور نرمی کرنا اور تیسرا امت کو رحم کرنے کی تعلیم دینا پایا گیا۔
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

رَبِّحِ الْوَلَدَ مِنْ رِبْحِ الْجَنَّةِ - (۳) اولاد سے آنے والی بوجہ کی خوشی سے ہے۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے احنف بن قیس کو بلوایا جب وہ آئے تو فرمایا اسے ابو البحر! اولاد کے بارے میں آپ کیا کہتے ہیں انہوں نے کہا اے امیر المؤمنین وہ ہمارے دلوں کے پھل اور ہماری پشتوں کے ستون ہیں اور ہم ان کے لیے نرم زمین اور سایہ دار آسمان ہیں ان کی وجہ سے ہم بڑی بڑی مہموں میں حصہ لیتے ہیں اگر وہ کچھ مانگیں تو انہیں دیں اور اگر وہ ناراض ہو جائیں تو ان کو راضی کریں وہ آپ کے دل سے چاہیں گے اور حتیٰ الامکان آپ سے محبت کریں گے ان پر بھاری بوجھ نہ بنیں ورنہ وہ آپ کی زندگی سے اکتا جائیں گے آپ کی وفات کو پسند کریں گے اور آپ کے قرب کو ناپسند کریں گے۔
 (اسی پر) حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان سے فرمایا اللہ کی قسم! احنف! جب تم آئے تو میں یزید پر جھٹھنا بیٹھا تھا جب احنف چلے گئے تو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ یزید پر خوش ہوئے اور اس کی طرف دو لاکھ درہم اور دو سو کپڑے بھیجنے میں سے یزید نے ایک لاکھ درہم اور سو کپڑے احنف کی طرف بھیجے۔

تو ان روایات سے پتہ چلتا ہے کہ والدین کا حق کس قدر بڑا ہے یہاں کہ ان کے حقوق کی ادائیگی کس طرح کی جائے اس کے بارے میں حق اخوت کے سلسلے میں ہماری گذشتہ گفتگو سے تمہیں معلوم ہو گیا ہے کیونکہ یہ رشتہ، اخوت کے رشتہ سے زیادہ تاکید والا ہے۔ بلکہ یہاں دو باتیں زائد ہیں ایک یہ کہ اکثر علماء کے نزدیک شبہات میں بھی والدین کی اطاعت واجب ہے

(۱) قرآن مجید، سورۃ التباہین آیت ۱۵

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۹۴ مرویات شداد بن الہاد

اگرچہ محض حرام میں واجب نہیں ہے اگر وہ تمہارے انگ کھانے پر ناراض ہوں تو تم پر لازم ہے کہ ان کے ساتھ کھانا کھاؤ کیوں کہ شبہ کو چھوڑنا تقویٰ ہے اور والدین کی رضا مندی حاصل کرنا ضروری ہے۔ اسی طرح ایسا سفر جو نفلی صورت میں ہو یا محض مباح ہو ان کی اجازت کے بغیر نہیں کر سکتے حتیٰ کہ حج جو اسلام میں فرض ہے اسے فوری طور پر کرنا محض نفل ہے کیونکہ اس کا وجوب علی التاخیر ہے (یعنی اس میں تاخیر بھی ہو سکتی ہے) طلب علم کے لیے جانا بھی ایک زائد بات ہے البتہ نماز اور روزے سے متعلق فرض علم حاصل کرنا چاہو اور تمہارے شہر میں کوئی سکھانے والا نہ ہو (تو سفر کرنا ضروری ہوگا) جیسے ایک آدمی ایسے شہر میں اسلام قبول کرتا ہے جہاں اسے شریعت کے مسائل سکھانے والا کوئی نہیں تو اس پر دوسرے شہر کی طرف ہجرت لازم ہے اور اس صورت میں والدین کے حقوق کی قید نہ ہوگی۔

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ایک شخص عین سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور وہ جہاد کرنا چاہتا تھا آپ نے پوچھا کیا میں تمہارے ماں باپ ہیں؟ اس نے عرض کیا جی ہاں، آپ نے پوچھا کیا انہوں نے تمہیں اجازت دی ہے؟ اس نے عرض کیا نہیں، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنے ماں باپ کی طرف لوٹ جاؤ اور ان سے اجازت مانگو اگر وہ اجازت دے دیں تو جہاد کرو ورنہ ان کی خدمت کرو جس قدر ممکن ہو کیونکہ توجید کے بعد یہ عمل ان تمام اعمال سے بہتر ہے جن کے ساتھ تم اللہ تعالیٰ سے ملاقات کرو گے (۱)

ایک دوسرا شخص آپ کی خدمت میں حاضر ہوا تا کہ آپ سے جہاد میں جانے کی اجازت حاصل کرے آپ نے پوچھا کیا تمہاری والدہ ہے؟ اس نے عرض کیا جی ہاں، آپ نے فرمایا اس کے ساتھ رہو کیونکہ جنت اس کے قدموں کے پاس ہے (۲) ایک اور شخص آیا تا کہ ہجرت پر آپ کی بیعت کرے اور اس نے کہا میں اپنے والدین کو روتا ہوا چھوڑ کر آیا ہوں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان کے پاس واپس جاؤ اور جس طرح ان کو رلایا ہے، اسی طرح انہیں خوش کرو (۳) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بڑے بھائی کا چھوٹے بھائی پر حق اس طرح ہے جس طرح والد کا اپنی اولاد پر ہوتا ہے۔ (۴)

آپ نے فرمایا ”جب تم میں سے کسی کی سواری اسے تنگ کرے یا بیوی یا گھر کا کوئی فرد بد اخلاق ہو تو اس کے کان میں اذان دے (۵)“

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۶۷، مرویات ابو سعید خدری

(۲) سنن ابن ماجہ ص ۲۰۵ الباب الجہاد

(۳) سنن ابن ماجہ ص ۲۰۵ الباب الجہاد

(۴) العز و حسن بیان نور الخطاب جلد ۲ ص ۱۳۲ حدیث ۶۷۳

(۵) الحدیث الضعیفہ المرویۃ جلد اول ص ۶۸

غلاموں کے حقوق:

جان لو! مالک نکاح سے متعلق حقوق کا ذکر آداب نکاح کے بیان میں ہو چکا ہے ملک میں (۱) غلام یا لونڈی کا مالک ہونا بھی معاشرے میں کچھ حقوق کا تقاضا کرتا ہے جن کی رعایت ضروری ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آخری وصیت میں فرمایا:

اپنے غلاموں اور لونڈیوں کے سلسلے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو! انہیں وہی کھانا دو جو خود کھاتے ہو، اسی لباس سے پہناؤ جو خود پہنتے ہو جو کام کرنے کی انہیں طاقت نہیں اس کی تکلیف نہ دو! ان میں سے جن کو پسند کرتے ہو انہیں روک لو اور جن کو پسند نہیں کرتے انہیں بیچ دو! اللہ تعالیٰ کی مخلوق کو عذاب نہ دو! اللہ تعالیٰ نے تمہیں ان کا مالک بنایا اور اگر وہ چاہتا تو انہیں تمہارا مالک بنا دیتا (۲)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مسلوک (لونڈی غلام) کے لیے دستور کے مطابق کھانا اور لباس ہے اور اسے ایسے کام پر نہ لگایا جائے جس کی اسے طاقت نہیں (۳)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

دھوکہ باز، متکبر، خائن اور غلاموں (اپنے ماتحتوں سے) بد اخلاقی کرنے والے جنت میں نہیں جائیں گے (۴)

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں ایک شخص رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا ہم اپنے خادم کو کس قدر معاف کریں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خاموش رہے پھر فرمایا روزانہ ستر مرتبہ معاف کرو (۵)

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ہر ہفتے کے دن عوالی (مدینہ طیبہ کا بالائی حصہ) کی طرف جایا کرتے اور جب کسی غلام کو ایسے کام میں دیکھتے جس کی اسے طاقت نہیں تو کچھ کام کم کر دیتے۔

(۱) رائے قدیم سے انسانوں کی خرید و فروخت کا سلسلہ جاری تھا جنگی قیدیوں کو بھی غلام بنا کر رکھا جاتا، منکر کار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے وقت بھی یہ عمل زور شور سے جاری تھا آپ نے آہستہ آہستہ اسے ختم کر دیا الحمد للہ اب یہ کام باقی نہ رہا اگرچہ غلامی کی کئی دوسری شکلیں موجود ہیں جو اسلام میں پسندیدہ نہیں غلاموں اور لونڈیوں سے حسن سلوک سے متعلق جو احکام ہیں وہ موجود دوسرے ملازموں کے سلسلے میں مشتمل راہ ہیں ۱۲ ہزار دی۔

(۲) مستدام احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۲۹۰ مرویات ام سلمہ / مجمع مسلم جلد ۲ ص ۵۲ کتاب الایمان / سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۲۴۵ کتاب الادب۔

(۳) مجمع مسلم جلد ۲ ص ۵۲ کتاب الایمان۔

(۴) مستدام احمد بن احمد بن حنبل جلد اول ص، مرویات ابو بکر الصدیق

(۵) مستدام احمد بن احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۱۱۱ مرویات ابن عمر

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے ایک شخص کو سواری پر دیکھا اور اس کا غلام پیچھے دوڑ رہا تھا انہوں نے فرمایا اسے اللہ کے بندے! اسے اپنے پیچھے سوار کر لو یہ تمہارا بھائی ہے اس کی جان بھی تیری جان کی طرح ہے چنانچہ اسی نے سوار کر لیا پھر آپ نے فرمایا بندہ اللہ تعالیٰ سے دور رہتا ہے جب تک لوگ اس کے پیچھے پیدل چلتے رہیں راہِ دروہ خود سواری پر ہیں

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کی ایک لونڈی نے ان سے کہا میں نے ایک سال تک آپ کو نہ ہر دیا لیکن اس نے آپ پر کچھ اثر نہ کیا انہوں نے پوچھا تم نے ایسا کیوں کیا؟ اس نے کہا میں آپ سے راحت (چھٹکارا) چاہتی تھی انہوں نے فرمایا جاؤ تم اللہ تعالیٰ کے لیے آزاد ہو۔

حضرت زہری رحمہ اللہ فرماتے ہیں جب تم اپنے غلام سے کہو کہ اللہ تعالیٰ تمہیں ذلیل کرے تو وہ آزاد ہے۔

حضرت احنف بن قیس سے پوچھا گیا کہ تم نے بردباری کہاں سے سیکھی انہوں نے کہا قیس بن عاصم سے، پوچھا گیا ان کی بردباری کس قدر ہے انہوں نے کہا کہ ایک دن وہ اپنے گھر میں بیٹھے ہوئے تھے کہ ان کی لونڈی ان کے پاس سیخ کباب لائی تو وہ کباب اس سے گر کر ان کے پیچھے پر جا پڑا جس سے وہ زخمی ہو کر مر گیا لونڈی گھبرا گئی انہوں نے سوچا اس لونڈی کا خوف اسی صورت میں ختم ہو گا جب اسے آزاد کر دیا جائے انہوں نے فرمایا جاؤ آزاد ہے مجھ پر کوئی حرج نہیں۔

حضرت عون بن عبد اللہ رحمہ اللہ کا غلام جب ان کی نافرمانی کرتا تو فرماتے تو کس قدر اپنے آقا کی مثل ہے وہ اپنے مولیٰ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتا ہے اور تو اپنے مالک کی نافرمانی کرتا ہے ایک دن اس غلام نے آپ کو پریشان کیا تو انہوں نے فرمایا تیرا کیا خیال ہے میں تجھے بازوؤں کا جائز آزاد ہے۔

حضرت میمون بن مہران سے پاس مہمان آیا ہوا تھا انہوں نے لونڈی سے جلدی کھانا لانے کو کہا وہ تیز تیز آئی اور اس کے پاس ایک پیالہ (سالمین سے) بھرا ہوا تھا وہ پھسل اور پیالہ اس کے آقا حضرت میمون کے سر پر گر گیا انہوں نے فرمایا اسے لونڈی! تم نے مجھے جلد دیا اس نے کہا اسے بھدائی سکھانے والے اور لوگوں کو ادب بتانے والے اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی پر عمل کیجئے۔

انہوں نے پوچھا اللہ تعالیٰ نے کیا فرمایا ہے؟ اس نے کہا ارشاد خداوندی ہے۔

وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ (۱) اور غصہ کو پی جانے والے۔

انہوں نے فرمایا میں نے غصہ پی لیا۔ اس نے کہا ارشاد خداوندی ہے۔

وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ (۲) اور لوگوں کو معاف کرنے والے۔

انہوں نے فرمایا میں نے تجھے معاف کر دیا۔ اس نے کہا زیادہ کھجے ارشاد خداوند کا ہے۔
وَاللّٰهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (۱)

انہوں نے فرمایا تو اللہ کے لیے آزاد ہے۔

حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک صحابی اپنے ایک غلام کو مارنے لگے تو وہ کہنے لگا اللہ تعالیٰ کے نام پر سوال کرتا ہوں اللہ تعالیٰ کے لیے سوال کرتا ہوں (چھوڑ دیجئے) لیکن انہوں نے معاف نہ کیا۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غلام کی چیخ سنی تو تشریف لے گئے جب اس صحابی نے آپ کو دیکھا تو اپنا ہاتھ روک لیا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس نے اللہ تعالیٰ کے نام پر تجھ سے معافی مانگی اور تو نے معاف نہ کیا لیکن جب مجھے دیکھا تو ہاتھ روک لیا اس صحابی نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ اللہ تعالیٰ کے لیے آزاد ہے آپ نے فرمایا اگر تم ایسا نہ کرتے تو جہنم کی آگ تمہارا منہ پھونک دیتی۔ (۲)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جب کوئی غلام اپنے آقا کی خیر خواہی کرے اور اچھی طرح اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے تو اس کے لیے دوا جہنم (۳)۔
جب حضرت ابو بکر رضی اللہ عنہ کو آزاد کیا گیا تو وہ رو پڑے اور فرمایا میرے لیے دوا جہنم اب ان میں سے ایک چلا گیا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مجھ پر وہ تین (قسم کے) آدمی پیش کئے گئے جو سب سے پہلے جہنم میں داخل ہوں گے اور وہ تین (قسم کے) آدمی بھی جو سب سے پہلے جہنم میں داخل ہوں گے ایک شہید، دوسرا وہ غلام جو اپنے رب کی عبادت اچھی طرح کرتا اور اپنے آقا کی بھلائی چاہتا ہے اور تیسرا وہ عیالدار شخص جو پاکدامن اور حرام سے بچنے والا ہو، سب سے پہلے جہنم میں داخل ہوں گے وہ امیر جو مستطیع کیا گیا، مال دار جو اللہ تعالیٰ کا حق ادا نہیں کرتا اور فقیر تکبر کرنے والا جہنم میں سب سے پہلے جائیں گے۔ (۴)

حضرت ابو مسعود انصاری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں میں نے اپنے ایک غلام کو مارا تھا کہ میں نے اپنے چھپے کی طرف سے ایک آواز سنی اسے ابو مسعود! جان لو دو مرتبہ یہ آواز آئی میں نے سر کر دیکھا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔

(۱) قرآن مجید سورۃ آل عمران آیت ۹۳

(۲) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۲۴۵ کتاب الادب

(۳) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۴۶ باب فی العتق

(۴) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۲۴۵ مرویات ابو ہریرہ

میں نے ہاتھ سے ڈنڈا اگر ادیانہی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی قسم جس قدر تم اس پر قادر ہو اللہ تعالیٰ اس سے زیادہ تم پر قادر ہے۔ (۱)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جب تم میں سے کوئی شخص غلام خریدے تو سب سے پہلے اسے خلہ کھلائے یہ اس کے لیے زیادہ اچھا ہے (۲) اس حدیث کو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ نے روایت کیا۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں جب تم میں سے کسی کے پاس اس کا خادم کھانا لے کر آتے تو وہ اسے اپنے ساتھ بٹھا کر کھلائے اگر ایسا نہ کر سکے تو اسے ایک لقمہ دے دے۔ (۳)

ایک دوسری روایت میں ہے آپ نے ارشاد فرمایا:

جب تم میں سے کسی کا خادم اس کے لیے کھانا پکائے تو اس نے اس کی گرمی اور مشقت برداشت کی ہے اور اس کا کھانا اس کے قریب کیا ہے لہذا اسے اپنے ساتھ بٹھا کر کھلائے اگر ایسا ممکن نہ ہو تو ایک آدھ لقمہ لے کر اس کو سالن میں تر کر کے پھر آپ نے اپنے دست مبارک سے اٹار کر تے ہوئے فرمایا کہ اس کے منہ میں ڈال کر کھے اسے کھاؤ۔ (۴) حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کے پاس ایک آدمی آیا اور آپ آٹا گوندھ رہے تھے اس نے پوچھا اے ابو عبد اللہ! یہ کیا؟ انہوں نے فرمایا ہم نے خادم کو ایک کام کے لیے بھیجا ہے لہذا ہم اسے دو کاموں میں مبتلا کرنا پسند نہیں کرتے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

جس آدمی کے پاس لونڈی ہو وہ اس کی حفاظت کرے اور اس سے اچھا سلوک کرے پھر اسے آزاد کر کے اس کی شادی کراوے تو اس کے لئے دو اجر ہیں۔ (۵)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

كُلُّكُمْ رَاعٍ وَكُلُّكُمْ مَسْئُولٌ عَنْ

رَعِيَّتِهِ۔ (۶)

تم میں سے ہر ایک نگران ہے اور تم میں سے ہر ایک سے اسکی رعایا (ماتحت لوگوں) کے بارے میں پوچھا جائے گا۔

(۲)

(۱) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۵۱ کتاب الایمان

(۳) کنز العمال جلد ۹ ص ۸۰ حدیث ۲۵۰۵۶

(۴) کنز العمال جلد ۹ ص ۸۲ حدیث ۲۵۰۶۰

(۵) صحیح بخاری جلد اول ص ۳۴۶ باب العتق

(۶) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۲ کتاب الجمعۃ

غلام اور لونڈی اور آج کل ملازم و خادم کے حقوق کا خلاصہ یہ ہے کہ اسے اپنے کھانے اور لباس میں شریک کرے، اسے طاقت سے زیادہ کام کی تکلیف نہ دے اسے تکبر و غرور کی نگاہ سے نہ دیکھے اس کی لغزش کو معاف کر دے جب اس کی کسی غلطی یا جرم پر غصہ آئے تو سوچے کہ خود وہ رانک! اللہ تعالیٰ کی کس قدر نافرمانی کر رہا ہے اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت میں کس قدر کوتاہی کرتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ کے پاس اس سے زیادہ قدرت ہے۔

حضرت فضالہ بن عبید رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تین (قسم کے) آدمی وہ ہیں جن کے بارے میں سوال نہیں ہوگا وہ شخص جو جماعت (سواد اعظم اہل سنت و جماعت) سے الگ ہو گیا۔ (۱)

وہ آدمی جس نے اپنے امام کی نافرمانی کی اور اسی حالت میں مر گیا۔ ان دونوں کے بارے میں سوال نہیں ہوگا اور وہ عورت جس کا خاوند غائب ہو اور سفر وغیرہ پر گیا، حالانکہ اس نے اس (عورت) کے اخراجات دے دیئے لیکن اس عورت نے اس کے جانے کے بعد بناؤ سنگار کر لیا اور باہر نکل آئی بارے میں بھی سوال نہیں ہوگا تین اور ہیں جن کے بارے میں سوال نہیں ہوگا۔ وہ شخص جو اللہ تعالیٰ سے اس کی چادر کے بارے میں لڑتا ہے اور اس کی چادر اس کی کبریائی ہے اور اس کی ازار عزت ہے اور وہ شخص جو اللہ تعالیٰ کے بارے میں شک کا شکار ہے اور اللہ تعالیٰ کی برحمت سے ناسید ہوتا ہے (مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ ہلاک ہونے والوں میں سے ہیں) (۲)

مختلف لوگوں کی صحبت و معاشرت کے آداب کا بیان مکمل ہوا۔

(۱) اس میں وہ تمام فرقے شامل ہیں عامۃ المسلمین کے عقائد سے الگ ہو گئے اور انہوں نے نئے نئے فرقے بنالیے جیسے دیوبندی، وہابی

شیعہ، چکڑالوی وغیرہ اللہ تعالیٰ ہم سب کو محفوظ فرمائے ۱۲ ہزاروی

(۲) مجمع الزوائد جلد اول ص ۵۰ کتاب الایمان

گوشہ نشینی کے آداب

ہر قسم کی حمد و ستائش اللہ تعالیٰ کے لیے ہے جس نے اپنی منتخب مخلوق (انسانوں) کو عظیم نعمت سے نوازا کہ ان کی ہمتوں کو اپنی محبت کی طرف پھیر دیا، اور انہیں اپنی نعمتوں اور عظمت کے مشاہدہ کی لذت سے بہت بڑا حصہ عطا فرمایا ان کے دلوں میں سامان دنیا اور اس کی چمک دمک کو حقیر قرار دیا۔ حتیٰ کہ جن لوگوں کی فکر کے راستوں سے پردے ہٹ گئے انہوں نے گوشہ نشینی پر رشک کیا اور غلویت میں تجلیات الہیہ کو دیکھ کر مانوس ہوئے۔ اور اس سعادت کے ذریعے انہوں نے انسانوں کے ساتھ انسانیت سے نفرت کی اگرچہ وہ خاص انخاص ہی کیوں نہ ہوں۔

اور رحمت کاملہ ہمارے سردار، انبیاء کرام کے سردار اور ان میں سے منتخب شخصیت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کے صحابہ کرام پر جو مخلوق کے راہنما اور امام ہیں۔

حمد و صلوٰۃ کے بعد — گوشہ نشینی اور مل جل کر رہنے کے سلسلے میں لوگوں میں بہت زیادہ اختلاف ہے اسی طرح ان میں سے کسی ایک کو افضل قرار دینے پر بھی اتفاق نہیں حالانکہ ان دونوں میں سے ہر ایک میں خرابیاں بھی ہیں جو قابل نفرت ہیں اور فوائد بھی ہیں جو ان کی طرف ملتے ہیں اکثر عبادت گزار زائد لوگوں کا میلان گوشہ نشینی کو مختار قرار دینے کی طرف ہے وہ اسے مل جل کر رہنے پر فضیلت دیتے ہیں اور ہم نے جو کچھ صحبت کے بیان میں مخالفت، مواخات اور باہمی الفت کی فضیلت کے سلسلے میں ذکر کیا ممکن ہے وہ اس بات کے خلاف ہو جس کی طرف اکثر حضرات مائل ہیں یعنی وہ لوگوں سے وشت اور تنہائی اختیار کرنے کو ترجیح دیتے ہیں لہذا اس سلسلے میں حقیقی بات سے پردہ اٹھانا بہت ضروری ہے اور نیابت رو بابوں میں بیان ہوگی۔

پہلا باب :- مذاہب اور ان کے دلائل

دوسرا باب :- فوائد اور خرابیوں کو سامنے رکھتے ہوئے حقیقی بات سے پردہ اٹھانا۔

پہلا باب

مختلف مذاہب، اقوال اور ہر فرق کے دلائل

اس سلسلے میں علماء کرام کا اختلاف ہے اور یہ اختلاف تابعین علیہم الرحمہ کے درمیان ظاہر ہوا چنانچہ حضرت سفیان ثوری، ابراہیم بن ادھم، داؤد الطائی، فضیل بن عیاض، سلیمان الخواص، یوسف بن اسباط، حذیفہ مرثی اور شہر حانی رحمہم اللہ نے گوشہ نشینی کو پسند کیا اور اسے مخالفت زمیل جول ۲ سے افضل قرار دیا۔

لیکن اکثر تابعین کے نزدیک لوگوں سے میل ملاپ اور مخالفت، زیادہ جان پہچان اور بھائی چارے کا قیام موتوں سے محبت اور الفت پیدا کرنا مستحب ہے ان سے دین میں مدد حاصل کی جائے اور نیکی اور تقویٰ پر ایک دوسرے کی معاونت کی جائے اس مذہب کی طرف جن لوگوں کا میلان ہے ان میں حضرت سعید بن مسیب، حضرت شعبی، ابن ابی یعلیٰ، شام بن عروہ، ابن شبرمہ، شریح، شریک بن عبد اللہ، ابن عیینہ ابن مبارک، امام شافعی، لورامام احمد بن حنبل رحمہم اللہ اور ان کے علاوہ ایک جماعت شامل ہے۔

علماء کرام سے کچھ کلمات منقول ہیں جو دو قسم کے کلمات میں تقسیم ہوتے ہیں۔ ایک مطلق کلمات ہیں جو دو میں سے ایک راستے کی طرف میلان پر دلالت کرتے ہیں، اور دوسرے کلمات ایسی باتوں سے ملے ہوئے ہیں جو اس میلان کی علت کی طرف اشارہ کرتی ہیں۔

اب ہم مطلق کلمات نقل کرتے ہیں تاکہ مذاہب کی وضاحت کر دیں اور جن کلمات میں علتوں کا ذکر ہے ان کلمات کو ہم اس وقت ذکر کریں گے جب خرابیوں اور فوائد کا بیان شروع کریں پس ہم کہتے ہیں۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے فرمایا تنہائی سے اپنا حصہ حاصل کرو۔

حضرت ابن سیرین رحمہ اللہ نے فرمایا ”گوشہ نشینی عبادت ہے“

حضرت فضیل رحمہ اللہ نے فرمایا ”محبت کے لیے اللہ تعالیٰ، انس و پیار کے لیے قرآن پاک اور وعظ کے لیے موت کافی ہے“

کہا گیا ہے کہ ”اللہ تعالیٰ کو ساتھی بناؤ اور لوگوں کو ایک طرف رکھ دو“

حضرت ابو الریح زاہد رحمہ اللہ نے حضرت داؤد الطائی رحمہ اللہ سے کہا کہ مجھے کچھ نصیحت فرمائیے انہوں نے فرمایا دنیا سے

روزہ رکھو، آخرت میں افطار کرو لوگوں سے اس طرح بھاگو جس طرح شیر سے بھاگتے ہیں۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں میں نے تو رات سے کچھ کلمات یاد کئے ہیں وہ یہ ہیں۔

”انسان نے قناعت کی تو وہ بے نیاز ہو گیا، لوگوں سے دور رہا تو محفوظ ہو گیا، خواہشات کو چھوڑا تو آزاد ہو گیا، حسد کو ترک کیا تو اس کی مروت ظاہر ہو گئی اور قہر صبر کیا تو زیادہ عرصہ تک نفع اٹھایا۔“
حضرت وہیب بن دردر رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ حکمت کے دس اجزاء ہیں ان میں سے نو خاموشی میں ہیں اور دسواں لوگوں سے علیحدگی میں ہے۔
حضرت یوسف بن مسلم رحمہ اللہ نے حضرت علی بن بکار رحمہ اللہ سے پوچھا کہ آپ کو تنہائی پر صبر کیسے آگیا؟ انہوں نے گھر میں گوشہ نشینی اختیار کر لی تھی، انہوں نے فرمایا میں جوانی کے میں عالم اس سے بھی زیادہ پر صبر کرتا تھا میں لوگوں کے پاس بیٹھتا اور گفتگو نہ کرتا۔

حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

یہ وقت، خاموشی اور گھر میں بند ہونے کا وقت ہے۔

کسی بزرگ نے فرمایا کہ میں کشتی میں تھا اور ہمارے ساتھ ایک غلامی نو جوان (سوار) تھا وہ ہمارے ساتھ سات دن رہا لیکن ہم نے اس کی کوئی بات نہ سنی ہم نے پوچھا اسے فلاں شخص! اللہ تعالیٰ نے تمہیں اور میں ایک ساتھ رکھا ہم سات دن سے اکٹھے ہیں لیکن میری گفتگو انہیں سنی نہ تو ہم سے میل جول رکھتا ہے اور نہ کلام کرتا ہے تو اس نے ایک شعر پڑھا۔ (ترجمہ)
مجھے زیادہ امور کی فکر تھی نہ بیٹا فوت ہوا ورنہ کسی اور بات کے قوت ہونے کا ڈر ہے بچپن کا شوق پورا کیا اور علم حاصل کیا اب اس کی انتہا علیحدگی اور خاموشی ہے۔

حضرت ابراہیم نخعی رحمہ اللہ نے ایک شخص سے فرمایا علم حاصل کرو پھر تنہائی اختیار کر لو۔
اسی طرح حضرت ربیع بن خثیم رحمہ اللہ نے بھی فرمایا۔

کہا گیا ہے کہ حضرت مالک بن انس رحمہ اللہ جانوں میں حاضر ہوئے سریشوں کی مزاج پرسی کرتے (مسلمان) بھائیوں کو ان کے حقوق دینے پھر انہوں نے ایک ایک کر کے یہ تمام کام چھوڑ دیئے وہ فرماتے تھے ہر کام کا عذر بتانا ضروری نہیں۔
حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ سے کہا گیا کہ آپ ہمارے لیے وقت نکالیں انہوں نے فرمایا فراغت کا وقت گزر چکا ہے اب فراغت کا وقت اللہ تعالیٰ کے پاس ہی ملے گا۔

حضرت فضیل رحمہ اللہ فرماتے ہیں میں اس شخص کا احسان مند ہوتا ہوں جو مجھ سے ملاقات کرتے وقت مجھے سلام نہ کرے اور جب میں بیمار ہو جاؤں تو میری بیمار پرسی نہ کرے۔

حضرت ابوسلیمان دارانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں اس دوران کہ حضرت ربیع بن خثیم رحمہ اللہ اپنے مکان کے دروازے پر بیٹھے ہوئے تھے کہ ایک پتھر آیا اور اس سے آپ کی پیشانی پر لگا اور آپ زخمی ہو گئے آپ خون پونچھتے ہوئے فرماتے لگے اسے ربیع! تمہیں نصیحت مل گئی چنانچہ اٹھ کر اندر چلے گئے اور اس کے بعد کبھی بھی مکان کے دروازے پر نہیں بیٹھے یہاں

تک کہ آپ کا جنازہ نکالا گیا۔

حضرت سعد بن ابی وقاص اور سعید بن مسیب رضی اللہ عنہما نے مقام عقیق میں اپنے اپنے گھروں میں گوشہ نشینی اختیار کر لی وہ دونوں جمعۃ المبارک کی نماز اور کسی دوسرے کام کے لیے بھی بدینہ طیبہ نہیں آتے تھے حتیٰ کہ مقام عقیق ہی میں ان کا انتقال ہو گیا۔ حضرت یوسف بن اسباط فرماتے ہیں میں نے حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ کو فرماتے ہوئے سنا کہ اس ذات کی قسم جس کے سوا کوئی معبود نہیں اب گوشہ نشینی جائز ہے۔

حضرت بشر بن عبد اللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں لوگوں سے پہچان کم رکھو کیونکہ تمہیں معلوم نہیں قیامت کے دن کیا ہوگا؟ اگر رسوائی ہوئی تو بہتر ہے کہ جاننے والے کم سو جائیں گے۔

ایک حکمران، حضرت حاتم اصم رحمہ اللہ کے پاس آیا اور کہا آپ کو کوئی حاجت ہے؟ انہوں نے فرمایا ہاں اس نے پوچھا وہ کیا؟ فرمایا تو مجھے نہ دیکھا اور میں تمہیں نہ دیکھوں اور نہ تو مجھ سے جان پہچان رکھ۔

ایک شخص نے حضرت سہل رحمہ اللہ سے کہا کہ میں آپ کا ہمنشین بننا چاہتا ہوں انہوں نے پوچھا جب ہم میں سے ایک مر گیا تو دوسرا کس کو ساتھ بنائے گا؟ اس نے کہا اللہ تعالیٰ کو، حضرت سہل نے فرمایا تو اب بھی اسی کو ساتھ بنانا چاہیے۔

حضرت فضیل رحمہ اللہ کو بتایا گیا کہ آپ کا بیٹا علی کتا ہے کہ میں ایسے مکان میں ٹھہرنا چاہتا ہوں جہاں سے میں لوگوں کو دیکھ سکوں لیکن وہ مجھے نہ دیکھیں اس پر حضرت فضیل رو پڑے اور فرمایا علی پر افسوس اس نے بات پوری نہیں کہی اسے یوں کہنا چاہیے تھا نہ میں لوگوں کو دیکھوں اور نہ وہ مجھے دیکھیں۔

حضرت فضیل رحمہ اللہ کا ہی قول ہے فرماتے ہیں کسی شخص کے کم عقل ہونے کی دلیل ہے کہ اس کے جاننے والے زیادہ ہوں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں بہترین مجلس گھر کا اندرونی حصہ ہے نہ تو کسی کو دیکھے اور نہ تو دکھائی دے۔ یہ گوشہ نشینی کا طرف مائل لوگوں کے اقوال ہیں۔

ان حضرات نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی سے استدلال کیا۔

قائلین مخالفت کے دلائل اور ان کی کمزوری

اور ان لوگوں کی طرح نہ ہو جاؤ جو جدا جدا ہوئے اور انہوں نے اختلاف کیا۔

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا

(۱)

نیز ارشاد خداوندی ہے۔

(۱) قرآن مجید، سورۃ آل عمران آیت ۱۰۵

پس اللہ تعالیٰ نے ان کے دلوں کو جوڑ دیا۔

قَالَ تَبَيَّنَ قُلُوبُهُمْ (۱)

اللہ تعالیٰ نے لوگوں پر احسان کیا کہ ان کے دلوں کو جوڑ دیا۔

یہ استدلال ضعیف ہے کیونکہ یہاں اراد میں ایک دوسرے سے اختلاف مراد ہے نیز قرآن پاک کے معانی میں اختلاف مذاہب اور اصول شریعت میں اختلاف مراد ہے۔ اور الفت سے مراد سینوں سے بغض و کینہ کو نکالنا ہے اور یہ وہ اسباب ہیں جن سے فتنے پھیلتے ہیں اور جھگڑے پیدا ہوتے ہیں جب کہ گوشتی اس کے خلاف نہیں۔ ان حضرات نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی سے بھی استدلال کیا ہے۔

آپ نے فرمایا

الْمُؤْمِنُ أَلِفٌ مَّا لَوْتَ وَكَخَيْرٌ فِيمَنْ لَدَ

مومن محبت کرنے والا ہوتا ہے اور اس سے محبت کی جاتی ہے اور اس آدمی میں کوئی بھلائی نہیں جو دوسروں سے الفت نہیں کھتا اور نہ لوگ اس سے محبت کرتے ہیں۔

(۲)

یہ استدلال بھی صحیح نہیں کیونکہ اس حدیث میں بد اخلاقی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے جس کی وجہ سے باہمی محبت نہیں ہو سکتی اور اس میں حسن اخلاق شامل نہیں ہے جس کی وجہ سے مخالفت (میل جول) بھی باہمی الفت کا باعث ہوتا ہے بلکہ میل جول کو اس لیے چھوڑا جاتا ہے کہ انسان اپنے آپ میں مشغول ہو اور دوسروں سے محفوظ رہے۔

ان حضرات نے ان احادیث سے بھی استدلال کیا ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

جو شخص مسلمانوں کی جماعت سے الگ ہوا اس نے اپنی گردن سے اسلام کا پتہ اتار دیا۔

مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ شِبْرًا خَلَعَ رِبْعَتَهُ
الْإِسْلَامَ مِنْ عُنُقِهِ - (۳)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جو آدمی جماعت سے الگ ہوا پھر (اسی طرح) مر گیا تو وہ جاہلیت کی موت مرا۔

مَنْ فَارَقَ الْجَمَاعَةَ فَمَاتَ فَمِثْلُهُ
جَاهِلِيَّةٍ (۴)

(۱) قرآن مجید، سورہ آل عمران آیت ۱۰۳

(۲) تاریخ ابن عساکر جلد ۲ ص ۲۲ من اسمہ اسماعیل

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۱۸۰ مرویات ابوہریرہ

(۴) المستدرک للحیثم جلد اول ص ۱۱۹ کتاب العلم

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:
مَنْ شَقَّ عَصَا الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمُونَ فِي
اسْلَامِهِ رَاجِعٌ فَقَدْ خَلَعَ رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ
مِنْ عُنُقِهِ - (۱)

جس نے مسلمانوں کی لٹھی (قوت و اتحاد) کو توڑا جب کہ مسلمان
اجتماعی طور پر اسلام سے وابستہ ہوں تو اس شخص نے
اسلام کا پٹہ اپنی گردن سے نکال دیا۔

گوشہ نشینی کے خلاف ان احادیث سے استدلال کمزور استدلال ہے کیونکہ اس سے مراد وہ جماعت ہے جن کی آرا و ایک
امام کی بیعت پر متفق ہو گئی ہوں لہذا ان کے خلاف تکلم بغاوت ہے اور یہ بات مخالفانہ رائے اور مسلمانوں کے خلاف خروج
میں پائی جاتی ہے اور یہ بات ممنوع ہے کیونکہ لوگوں کو ایک ایسے امام کی ضرورت ہوتی ہے جس کی اطاعت کی جائے اور
سب کی رائے اس پر ایک ہی ہو۔

اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے جب اکثر لوگ بیعت کریں تو اس سلسلے میں مخالفت ایسی تشویش ہے جو فتنے پھیلاتی
ہے تو اس میں گوشہ نشینی کا کوئی ذکر نہیں۔

ان حضرات نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد سے بھی استدلال کیا ہے کہ آپ نے تین دن سے زیادہ
کسی مسلمان بھائی کو چھوڑنے سے منع فرمایا آپ نے فرمایا:
مَنْ هَجَرَ أَخًا فَوْقَ ثَلَاثِ فَمَا تَدْخُلُ
النَّارَ (۲)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

کسی مسلمان شخص کے لیے جائز نہیں کہ وہ اپنے (مسلمان) بھائی کو تین دن سے زیادہ چھوڑے رکھے اور ان میں سے جو
(صلح میں) پہل کرے وہ جنت میں داخل ہوگا۔ (۳)
اور ارشاد فرمایا:

جو آدمی اپنے بھائی کو ایک سال تک چھوڑے رکھے وہ اس کا خون بہاتے والے کی طرح ہے (۴)
یہ حضرات فرماتے ہیں کہ گوشہ نشینی تو مکمل طور پر چھوڑنا ہے لیکن یہ استدلال بھی ضعیف ہے کیونکہ اس سے مراد لوگوں سے

(۱) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۱ ص ۲۵ حدیث ۱۰۹۲۵

(۲) مجمع الزوائد جلد ۸ ص ۷ کتاب الادب

(۳) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۲ ص ۱۴۲ حدیث ۳۹۵۱

(۴) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۳۱۴ کتاب الادب

ناراضگی ہے نیز ان سے کلام و سلام اور عام میل جول ختم کرنا ہے۔
لہذا ناراضگی کے بغیر میل جول ترک کرنا اس میں بالکل داخل نہیں اس کے باوجود دو جگہوں پر مسلمان کو چھوڑنا جائز بھی ہے
ایک یہ کہ وہ سمجھتا ہوں کہ اسے زیادہ دن چھوڑنے سے اس کی اصلاح ہوگی دوسرا یہ کہ اس میں اپنی سلامتی دیکھے۔

نہی اگرچہ عام ہے لیکن وہ ان دو مخصوص مقامات کے علاوہ پر محمول ہے اس کی دلیل حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی روایت ہے
کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو ذوالحجہ، محرم اور صفر کے کچھ دن چھوڑے رکھا۔ (۱)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ازواج مطہرات سے علیحدگی اختیار کی
اور ایک مہینے تک ان کے قریب نہ جانے کی تم کھائی اور بالا خانے میں تشریف لے گئے جس میں غلہ وغیرہ رہتا تھا انیس دن تک
آپ وہاں رہے جب اترے تو آپ سے عرض کیا گیا آپ تو وہاں انیس دن ٹھہرے ہیں آپ نے فرمایا بعض اوقات مہینہ
انیس دن کا ہوتا ہے (۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
لَا يَجِدُ مُسْلِمٌ أَنْ يَكْفُرَ أَخَاهُ فَتَوْقِ
ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَعَهُ
تَوْقِنٌ بَوَاقِعُهُ (۳)

کسی مسلمان کے لیے جائز نہیں کہ وہ اپنے (مسلمان) بھائی سے
تین دن سے زیادہ قطع تعلق کرے البتہ اس شخص کے
شر سے محفوظ نہ ہو (تو اجازت ہے)

یہ حدیث صراحتاً تخصیص کا بیان ہے اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کا قول بھی اسی پر محمول کیا جاتا ہے انہوں نے فرمایا یہ وقف
سے قطع تعلق اللہ تعالیٰ کے قرب کا ذریعہ ہے کیونکہ یہ موت تک جاتا ہے اس لیے کہ وہ لا علاج ہے۔
حضرت محمد بن عمر قادسی کے پاس ایک شخص کا ذکر کیا گیا جس نے مرتے دم تک دوسرے آدمی سے تعلق منقطع رکھا اور کہا
کہ پہلے لوگ بھی یہ عمل کرتے رہے ہیں۔

حضرت سعد بن ابی وقاص نے حضرت عمار بن یاسر کو چھوڑے رکھا حتیٰ کہ ان کا انتقال ہو گیا، حضرت عثمان بن عفان نے
حضرت عبدالرحمن بن عوف سے اور حضرت عائشہ نے حضرت حفصہ سے علیحدگی رکھی (رضی اللہ عنہم)
حضرت طاؤس نے حضرت وہب بن منبہ رحمہما اللہ سے تعلقات منقطع رکھے حتیٰ کہ دونوں کا انتقال ہو گیا اور یہ سب حضرات
اسی قطع تعلق میں سلامتی سمجھتے تھے۔

(۱) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۲۶۶ کتاب السنۃ

(۲) صحیح مسلم جلد اول ص ۲۸ کتاب البیام

(۳) الکامل لابن عدی جلد ۱ ص ۱۵۷ ترجمہ محمد بن الحجاج

گوشہ نشینی کی مخالفت کرنے والے حضرات نے اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے کہ ایک شخص عبادت کے لیے پہاڑ میں آیا تو اسے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں لایا گیا آپ نے فرمایا:

نہ تم ایسا کرو اور نہ کوئی دوسرا ایسا کرے تمہارا اسلام کے بعض مقامات پر صبر کرنا تنہا چالیس سال تک عبادت کرنے سے بہتر ہے (۱)

ظاہر بات یہ ہے کہ اس سے اس لیے منع فرمایا کہ اس سے جہاد کو چھوڑنا لازم آتا تھا جب کہ ابتدائے اسلام میں اس کا وجوب نہایت شدید اور اہم تھا۔ اور اس بات کی دلیل حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی یہ روایت ہے وہ فرماتے ہیں:

ہم نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ جہاد کیا تو ایک گھاٹی سے گزرے جس میں عمرہ بانی کا ایک پھوٹا سا چشمہ تھا اجما میں سے ایک نے کہا اگر میں لوگوں سے الگ ہو کر اس وادی میں ٹھہر جاتا تو کیا اچھا ہوتا لیکن جب تک رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ذکر نہ کروں ایسا نہیں کروں گا۔ (چنانچہ اس کے ذکر کرنے پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسا نہ کرو، تمہارا اللہ تعالیٰ کے راستے میں ٹھہرنا گھر میں ساٹھ سال نماز پڑھنے سے بہتر ہے کیا تم نہیں چاہتے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں بخش دے اور تم جنت میں چلے جاؤ اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کرو کیونکہ جو شخص اونٹنی کا دودھ دوسنے کی مقدار اللہ تعالیٰ کے راستے میں لٹاتا ہے اسے اللہ تعالیٰ جنت میں داخل کرتا ہے۔ (۲)

ان حضرات نے حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی روایت سے بھی استدلال کیا ہے آپ نے فرمایا:

شیطان، انسان کے لیے بھیڑیا ہے جیسے بکریوں کے لیے بھیڑیا ہوتا ہے وہ اس بکری کو پکڑتا ہے جو ریوڑ سے الگ تھلگ اور کنارہ کش ہو لہذا تمہیں گھاٹیوں سے بچتے ہوئے عام لوگوں کے ساتھ، جماعتوں کے ساتھ اور مساجد میں رہنا چاہیے (۳)

اس حدیث میں علم کی تکمیل سے پہلے کی گوشہ نشینی سے منع کیا گیا ہے اس کا بیان بھی عنقریب آئے گا اور یہ بھی ضرورت کے تحت جائز ہے۔

افضیت عزلت پر دلائل

جو لوگ عزلت (گوشہ نشینی) کو افضل قرار دیتے ہیں انہوں نے قرائن پاک میں میں تذکرہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے واقعہ سے متعلق اللہ تعالیٰ کے ارشادِ گرامی سے استدلال کیا ہے ارشادِ خداوندی ہے:

وَأَعْتَزِلْكُمْ وَمَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ

اور میں تم سے اور تمہارے معبودوں سے الگ ہوں اور

(۱) کنز العمال جلد ۴ ص ۳۲۸ و ۳۲۹ حدیث (۱۰۷)

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۵۲۲ مرویات ابو ہریرہ

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۲۳۳ مرویات معاذ بن جبل

اپنے رب کی عبادت کرتا ہوں۔

اللَّهُ وَادْعُو رَبِّي ۝۱۱

پھر فرمایا:

فَلَمَّا اعْتَزَلَ لَهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ

وَهَبْنَا لَهُمُ اسْمَٰلَٰئِيلَ وَيَعْقُوبَ وَكَانَ جَعَلْنَا

بَنِيًّا - (۲)

جب وہ بت برتنوں اور جن کو وہ خدا کے علاوہ پوجتے

تھے ان سے الگ ہو گئے تو ہم نے انہیں حضرت اسحاق اور

حضرت یعقوب علیہما السلام عطا کئے اور ان سب کو نبی بنایا۔

یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہ عطیہ، گوشہ نشینی کی برکت سے حاصل ہوا۔۔۔ لیکن یہ استدلال ضعیف ہے کیونکہ کفار کے ساتھ رہنے کا فائدہ صرف یہی ہے کہ انہیں دین کی طرف بلایا جائے اور جب ان سے ناامید ہو جائیں تو ان کو چھوڑنے کے علاوہ کیا کیا جاسکتا ہے گفتگو تو مسلمانوں میں ملے جلے رہنے اور اس سے حاصل ہونے والی برکت کے بارے میں ہے کیونکہ ایک روایت میں ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا گیا یا رسول اللہ! کیا آپ کو ڈھانپے ہوئے مٹی کے گھڑے سے وضو کرنا اچھا لگتا ہے یا ان برتنوں سے جن سے لوگ وضو کرتے ہیں؟ آپ نے فرمایا ان برتنوں سے اچھا لگتا ہے تاکہ مسلمانوں کے ہاتھوں کی برکت حاصل ہو۔ (۳)

ایک روایت میں ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بیت اللہ شریف کا طواف کیا تو آپ زمزم کی طرف تشریف لے گئے تاکہ اس سے پانی نوش فرمائیں تو آپ نے دیکھا کہ چمڑے کے قصبوں (۱) بھگی ہوئی کھجوریں ہیں جن کو لوگوں نے اپنے ہاتھوں سے ملا اور وہ ان سے کھاتے اور پیتے تھے آپ نے فرمایا مجھے بھی پلاؤ حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یہ نبیذ ایسا مشروب ہے جو لوگوں کے ہاتھوں سے غراب ہو گیا کیا میں آپ کو ڈھانپے ہوئے گھڑے سے ستھرا مشروب نہ لادوں؟ آپ نے فرمایا نہیں، مجھے اسی سے پلاؤ جس سے لوگ پی رہے ہیں تاکہ مجھے مسلمانوں کے ہاتھوں کی برکت حاصل ہو۔ (۲) چنانچہ آپ نے اس سے نوش فرمایا۔

تو کفار اور بتوں سے علیحدگی کو مسلمانوں سے علیحدگی پر کیسے دلیل بنایا جاسکتا ہے جب کہ ان میں بہت زیادہ برکت ہے۔ ان حضرات نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قول سے بھی استدلال کیا ارشاد خداوندی ہے۔

وَأَنْ كُمْ تُوْمِنُوْنَ أَلَمْ تَعْتَرِكُوْنَ - (۵)

اگر تم مجھ پر ایمان نہیں لاتے تو مجھ سے الگ ہو جاؤ۔

(۱) قرآن مجید، سورہ مریم آیت ۸۸

(۲) قرآن مجید، سورہ مریم آیت ۹۲

(۳) مصنف ابن ابی شیبہ جلد اول ص ۱۲۹ کتاب الطہارات

(۴) کنز العمال جلد ۱۴ ص ۱۲۳ حدیث ۲۸۱۱۸

(۵) قرآن مجید، سورہ دخان آیت ۲۱

مطلب یہ کہ ناامیدی کی صورت میں آپ نے ان کو الگ ہونے کا حکم دیا۔

اللہ تعالیٰ نے اصحاب کہف کے بارے میں فرمایا:

وَإِذَا عَزَلْتَهُمْ هُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ
فَأَوُّوا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْكُمْ رَبُّكُمْ
مِنْ رَحْمَتِهِ (۱)

جب تم نے ان سے اور جن کو وہ اللہ تعالیٰ کے سوا پوجتے
ہیں ان سے کنارہ کشی کرتی تو غار میں پناہ لے لو تمہارا رب
تمہارے لیے اپنی رحمت پھیلا دے گا۔

اللہ تعالیٰ نے ان کو تنہائی اور گوشہ نشینی اختیار کرنے کا حکم دیا۔

اور جب ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو قریش نے اذیت دی اور ظلم و ستم کیا تو آپ گھاٹی میں چلے گئے اور صحابہ
کرام کو ان لوگوں سے علیحدہ ہو کر سرزمین حبشہ کی طرف ہجرت کا حکم دیا پھر وہ مدینہ طیبہ آ گئے جب اللہ تعالیٰ نے اپنے دین اسلام کا
پرچم بلند فرمایا۔ (۲)

یہ بھی کفار سے ناامیدی کے بعد ان سے علیحدگی ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمانوں سے علیحدگی اختیار نہیں کی اور
نہ ان کفار سے علیحدہ ہوئے جن سے اسلام کی توقع تھی اسی طرح اصحاب کہف بھی ایک دوسرے سے جدا نہیں ہوئے اور وہ سب
مومن تھے وہ صرف کفار سے الگ ہوئے ہماری بحث مسلمانوں سے علیحدگی کے بارے میں ہے۔

انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی سے بھی استدلال کیا ہے جب حضرت عبداللہ بن عامر رضی اللہ
عنه نے پوچھا یا رسول اللہ! نجات کیا ہے؟ تو آپ نے فرمایا ”اپنے گھر میں بند رہو، اپنی زبان کو قابو میں رکھو اور اپنی خطاؤں پر
ایک روایت میں ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کونسا مسلمان افضل ہے؟

آپ نے فرمایا وہ مومن جو اپنی جان اور مال کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کرتا ہے پوچھا گیا پھر کون؟ آپ نے
فرمایا وہ شخص جو لوگوں سے (الگ ہو کر کسی گھاٹی میں اپنے رب کی عبادت کرتا ہے اور اپنے شر سے لوگوں کو بچاتا ہے) (۳)
إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْعَبْدَ التَّقِيَّ الْغَنِيَّ

بے شک اللہ تعالیٰ پرہیزگار مالدار گوشہ نشین بندے کو
پسند کرتا ہے۔

الْغَنِيُّ - (۵)

(۱) قرآن مجید سورہ کہف آیت ۱۶

(۲) دلائل النبوة جلد ۲ ص ۲۸۵، ۲۸۶ باب الهجرة الاولى الى الحبشة

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۴۸ مرویات عقبہ بن عامر

(۴) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۶ کتاب الامارة

(۵) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۴۸ کتاب الزهد

ان احادیث سے استدلال قابل غور ہے جہاں تک حضرت عبداللہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے آپ کے ارشاد گرامی کا تعلق ہے تو اس کو اس بات پر محمول کیا جاسکتا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فوراً نبوت سے ان کی حالت کو ملاحظہ فرمایا ہو اور ان کے لیے گھر میں بیٹھنا اور لوگوں کے ساتھ میل جول نہ رکھنا زیادہ مناسب ہو اور ان کے لیے سلامتی اسی میں ہو۔ کیوں کہ آپ نے تمام صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کو اس بات کا حکم نہیں دیا اور بعض لوگوں کے لیے سلامتی گوشہ نشینی میں ہوتی ہے میل جول میں نہیں جیسا کہ بعض اوقات گھر میں بیٹھا رہنا سلامتی کا باعث ہوتا ہے اور جہاد میں جانا اس کے لیے مناسب نہیں ہوتا۔

اور یہ اس بات کی دلیل نہیں کہ جہاد کو چھوڑنا افضل ہے اور لوگوں سے میل جول میں مجاہدہ اور مشقت ہے اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”وہ آدمی جو لوگوں کے ساتھ مل جل کر رہتا ہے اور ان کی طرف سے پہنچنے والی اذیت پر صبر کرتا ہے اس شخص سے بہتر ہے جو لوگوں سے میل جول نہیں رکھتا اور ان کی طرف سے پہنچنے والی اذیت برداشت نہیں کرتا۔“

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی سے بھی یہی مراد ہے آپ نے فرمایا:

”وہ شخص جو علیحدگی میں اپنے رب کی عبادت کرتا ہے اور لوگوں کو اپنے شر سے بچاتا ہے“ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جن کی طبیعت میں شرارت ہو اور اس کے ساتھ میل جول سے لوگوں کو اذیت پہنچتی ہو۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی کہ اللہ تعالیٰ گوشہ نشین متقی کو پسند کرتا ہے اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ وہ شہرت سے بچنے اور محض رہنے کو ترجیح دیتا ہے اور یہ بات گوشہ نشینی سے متعلق نہیں ہے۔ کتنے ہی عبادت گزار لوگ ہیں جو گوشہ نشین ہیں لیکن بے شمار لوگ ان کو جانتے ہیں اور کہتے ہیں لوگ ہیں جو لوگوں کے ساتھ مل جل کر رہتے ہیں لیکن گنہگار ہیں۔ ان کا ذکر ہوتا ہے اور نہ ہی انہیں شہرت حاصل ہے۔ تو یہ ایک ایسا معاملہ ہے جس کا گوشہ نشینی سے کوئی تعلق نہیں۔

انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی سے بھی استدلال کیا آپ نے صحابہ کرام سے فرمایا کیا میں تمہیں بہترین انسان کے بارے میں نہ بتاؤں؟ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیوں نہیں آپ بتائیے آپ نے مغرب کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا ایک شخص اللہ تعالیٰ کے راستے میں اپنے گھوڑے کی لگام پکڑے انتظار کر رہا ہے کہ وہ حملہ کرے یا اس پر حملہ کیا جائے۔ کہا میں اس کے بعد والے اچھے آدمی کی خبر نہ دوں؟ رچھو آپ نے حجاز کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا

ایک شخص اپنی بکریوں کے ساتھ ہو گا نماز قائم کرے گا اور زکوٰۃ دے گا اور اسے معلوم ہو گا کہ اللہ تعالیٰ کا حق کیا ہے، وہ لوگوں کی شر سے الگ رہے گا (۲)۔

جب یہ بات علی ہر سو گئی کہ فریقین کے یہ دلائل تشکیکی نہیں ہیں تو واضح طور پر پردہ ہٹانے کی ضرورت ہے یعنی اس کے فوائد اور غل جہاں بیان کر کے مقابلہ کیا جائے تاکہ اس سلسلے میں حق واضح ہو جائے۔

دوسرا باب

تنہائی کے فوائد اور خرابیاں نیز اس کی فضیلت کے سلسلے میں حق بات کی وضاحت

گوشتہ نشینی کے سلسلے میں لوگوں کا اختلاف نکاح کی فضیلت اور مجبور رہنے کے سلسلے میں اختلاف کی طرح ہے اور ہم ذکر کر چکے ہیں کہ یہ اختلاف احوال و اشخاص کے اختلاف کی بنیاد پر ہے جیسا کہ ہم نے نکاح کی خرابیوں اور فوائد کے سلسلے میں تفصیلاً ذکر کیا ہے۔

اسی طرح زیر بحث مسئلہ میں بھی ہم یہی کہتے ہیں، پہلے ہم تنہائی کے فوائد ذکر کریں گے اور یہ فوائد دنیوی بھی ہیں اور دینی بھی، اور دینی فوائد خلوت میں عبادت کرنے سے بھی حاصل ہوتے ہیں اور عبادت پر پابندی سے بھی — علاوہ ازیں غور و فکر اور علمی تربیت میں تسلسل ہوتا ہے نیز میل جول کی وجہ سے جو گناہ سرزد ہوتے ہیں ان سے نجات بھی حاصل ہوتی ہے جیسے ریاکاری، غیبت، امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے خاموشی اختیار کرنا نیز بڑے ساتھیوں کی بد اخلاقی اور خبیث اعمال کا اپنی طبیعت میں آجانا وغیرہ۔

خلوت سے بعض دنیوی فوائد بھی حاصل ہوتے ہیں جیسے کوئی پیشہ ورازدی ان امور سے بچ کر کام کرنے پر زیادہ قادر ہوتا ہے جو امور میل جول سے پیش آتے ہیں مثلاً دنیا کی تروتازگی کو دیکھنا، لوگوں کا اس کی طرف متوجہ ہونا، اس کا لوگوں سے اور لوگوں کا اس سے طمع کرنا میل جول کی وجہ سے پردہ ہمدردی کا اٹھ جانا بڑے ساتھی کی بد اخلاقی یا بات کا طمنے یا بدگمانی یا چغلی یا حسد کی وجہ سے اذیت کا پہنچنا یا اس کے بھاری پن اور بد صورتی کی وجہ سے تکلیف محسوس کرنا انسان گوشتہ نشینی کی وجہ سے ان تمام خرابیوں سے بچ جاتا ہے گوشتہ نشینی کے فوائد ان امور میں منحصر ہیں اور ہم انہیں چھ فائدوں میں منقسم کرتے ہیں۔

پہلا فائدہ :

عبادت اور غور و فکر کے لیے فارغ ہونا اور مخلوق کے ساتھ گفتگو کی بجائے اللہ تعالیٰ کے ساتھ مناجات سے انس حاصل کرنا نیز دنیا اور آخرت کے معاملات میں اللہ تعالیٰ کے اسرار معلوم کرنے میں مشغول ہونا، علاوہ ازیں آسمانوں اور زمین کی بادشاہیوں کے اسرار معلوم کرنا یہ تمام باتیں فراغت کا تقاضا کرتی ہیں اور لوگوں میں رہنے کی وجہ سے فراغت حاصل نہیں ہوتی لہذا گوشتہ نشینی اس اہم کام کی طرف ایک وسیلہ ہے اس لیے بعض دانا حضرات نے کہا ہے کہ وہی شخص گوشتہ نشینی پر قادر ہو سکتا ہے جو کتاب خداوندی کو مضبوطی سے پکڑتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی کتاب کو مضبوطی سے پکڑنے والے ہی ذکر خداوندی کی وجہ سے

دنیا سے آرام پاتے ہیں۔ جو اللہ تعالیٰ کو اسی کے سبب یاد کرتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ زندہ رہتے ہیں اس کے ذکر پر مرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے ملاقات بھی اسی کے ذکر پر کریں گے۔ اور اس میں کوئی شک نہیں کہ لوگوں سے میل جول ذکر و فکر میں رکاوٹ ہے لہذا ان لوگوں کے لیے تنہائی زیادہ بہتر ہے۔

یہی وجہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ابتدا میں غار حرا شریف میں سب سے الگ ہو کر گوشہ نشینی فرماتے تھے (۱) حتیٰ کہ جب آپ میں نور نبوت مضبوط ہو گیا تو مخلوق آپ کے لیے اللہ تعالیٰ کے سامنے رکاوٹ نہیں بنتی تھی آپ جسم کے ساتھ مخلوق کے پاس اور دل کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے ہاں ہوتے تھے۔ یہاں تک کہ جب صحابہ کرام نے گمان کیا کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ آپ کے خلیں ہیں تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا کہ ہماری تمام تر توجہ اللہ تعالیٰ کی طرف ہے آپ نے فرمایا:

لَوْ كُنْتُ مَتَّخِذًا خَلِيلًا لَوَ تَخَذْتُ
أَبَا بَكْرٍ خَلِيلًا وَلَكِنْ صَاحِبَكُمْ خَلِيلٌ

اگر میں (مخلوق میں سے) کسی کو خلیں بناتا تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کو خلیں بناتا لیکن تمہارا صاحب اللہ تعالیٰ کا خلیں ہے۔

اللہ - (۲)

ظاہری طور پر لوگوں کے ساتھ میل جول اور باطنی طور پر اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ کی طاقت صرف قوت نبوت کو حاصل ہوتی ہے لہذا ہر شخص جو کمزور ہے اسے اپنے نفس کو دھوکے میں ڈال کر اس بات کی طمع نہیں کرنی چاہیے اور یہ بات بعید نہیں کہ بعض اولیا کرام اس درجہ تک پہنچ جائیں حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں:

میں تیس سال سے اللہ تعالیٰ سے ہمکلام ہوں اور لوگ سمجھتے ہیں کہ میں ان سے گفتگو کر رہا ہوں اور یہ بات اس شخص کے لیے آسان ہوتی ہے جو محبت خداوندی میں اس قدر ڈوبا ہوا ہو کہ کسی دوسری طرف اس کے لیے گنجائش ہی نہ ہو اور اس بات کا انکار نہیں کیا جاسکتا۔

کیونکہ جو لوگ مخلوق سے محبت کرتے ہیں ان کا حال یہ ہوتا ہے کہ وہ لوگوں سے میل ملاقات رکھتے ہیں لیکن انہیں پتہ نہیں چلتا کہ وہ کیا کہہ رہے ہیں اور ان کے کیا بات کی جان رہی ہے کیونکہ وہ اپنے محبوب کے عشق میں ڈوبے ہوئے ہوتے ہیں بلکہ جس شخص کو کوئی ایسا اہم مسئلہ درپیش ہوتا ہے جس سے دنیوی امور میں تردد پیدا ہو جاتا ہے تو وہ اس کی فکر میں اس قدر ڈوبا جاتا ہے کہ لوگوں سے میل جول کے باوجود اسے کسی بات کا احساس نہیں ہوتا اور نہ ہی وہ لوگوں کی آواز ہی سنتا ہے اور عقل مند لوگوں کے نزدیک آخرت کا معاملہ اس سے بھی زیادہ اہم ہے لہذا اس کی فکر میں اس حالت تک پہنچنا ناممکن نہیں۔ لیکن عام لوگوں کے لیے گوشہ نشینی سے مدد لینا بہتر ہے اسی لیے کسی دانا سے پوچھا گیا کہ لوگ خلوت اور تنہائی سے

(۱) مجمع بخاری جلد اول ص ۲ باب بد الوج

(۲) مجمع بخاری جلد اول ص ۵۲ کتاب النافق

کیا چاہتے ہیں؟ انہوں نے جواب دیا کہ اس سے دائمی فکر مطلوب ہوتا ہے اور دلوں میں علوم ثابت ہوتے ہیں تاکہ وہ اچھی طرح زندگی گزاریں اور معرفت کی مٹھائیں چکھیں۔

کسی راہب (عبادت گزار گوشہ نشین) سے کہا گیا کہ تم تنہائی پر کس قدر صبر کرتے ہو؟ انہوں نے جواب دیا میں تنہا نہیں ہوں میں اللہ تعالیٰ کا ہم نشین ہوں جب میں چاہتا ہوں کہ وہ مجھ سے ہم کلام ہو تو اس کی کتاب کو پڑھتا ہوں اور جب میں اس سے ہم کلام ہونا چاہتا ہوں تو نماز پڑھتا ہوں۔

کسی دانا سے پوچھا گیا کہ تم لوگوں نے زہد اور خلوت نشینی کس مقصد کے تحت اختیار کی ہے؟ انہوں نے فرمایا اللہ تعالیٰ سے مانوس ہونے کے لیے۔

حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میں نے ملک شام میں حضرت ابراہیم بن ادھم رحمہ اللہ سے ملاقات کی تو ان سے کہا آپ نے خراسان کو چھوڑ دیا؟ انہوں نے فرمایا میں نے آرام یہیں پایا ہے میں اپنے دین کے ساتھ ایک پیارے دوست سے دوسرے پیارے پر مشغول ہوتا ہوں جو شخص مجھے دیکھتا ہے وہ مجھے شکی مزاج یا شتربان یا ملاح سمجھتا ہے۔

غزوہ رقاشی سے کہا گیا ٹھیک ہے کہ آپ ہنستے نہیں لیکن دوستوں کی مجلس سے آپ کو کیا رکاوٹ ہے؟ انہوں نے فرمایا میں اپنے دل کا آلام اس ذات کے پاس پاتا ہوں جس سے مجھے غرض ہے۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے کہا گیا اے ابوسعید ایہاں ایک آدمی ہے ہم نے اسے ہمیشہ ستون کے پیچھے تنہا بیٹھا ہوا دیکھا حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا جب تم اسے دیکھو تو مجھے بتانا ایک دن انہوں نے اسے دیکھا تو حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے عرض کیا کہ ہم نے آپ کو اس شخص کے بارے میں بتایا تھا اور اس کی طرف اشارہ کیا حضرت حسن اس کے پاس تشریف لے گئے اور پوچھا اے اللہ کے بندے! میں دیکھتا ہوں کہ تمہیں گوشہ نشینی پسند ہے تم لوگوں کے پاس کیوں نہیں بیٹھتے؟ اس نے کہا ایک بات نے مجھے لوگوں سے دور رکھا ہے انہوں نے فرمایا پھر اس شخص کے پاس بیٹھو جس کو حسن کہا جاتا ہے اس سے کیوں دور ہو؟ اس نے کہا ایک بات ہے جس نے مجھے حضرت حسن سے بھی اور باقی لوگوں سے بھی دور رکھا ہوا ہے انہوں نے فرمایا اللہ تعالیٰ تم پر رحم کرے وہ کیا بات ہے؟ اس شخص نے کہا میں نعمت اور گناہ کے درمیان صبح اور شام گزارتا ہوں تو میں سمجھتا ہوں کہ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کی نعمت پر اس کے شکر اور گناہوں سے استغفار میں مشغول رکھوں حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا اے بندہ خدا تو میرے نزدیک حضرت حسن سے بھی زیادہ سمجھدار ہے اس عمل پر قائم رہنا۔

کہا گیا کہ حضرت ادیس قرنی رضی اللہ عنہ بیٹھے ہوئے تھے کہ آپ کے پاس حرم بن خیام حاضر ہوئے حضرت ادیس رضی اللہ عنہ نے پوچھا کیسے آنا ہوا؟ انہوں نے کہا میں آپ سے انس حاصل کرنے آیا ہوں حضرت ادیس رضی اللہ عنہ نے فرمایا میں کسی ایسے آدمی کو نہیں جانتا جو اپنے رب کی معرفت رکھتا ہو اور پھر کسی دوسرے سے انس حاصل کرے۔

حضرت فضیل رحمہ اللہ فرماتے ہیں جب میں رات کو آتے ہوئے دیکھتا ہوں تو خوش ہوتا ہوں اور کہتا ہوں کہ اب میں

اپنے رب کے ساتھ خلوت میں ہوں گا۔ اور جب صبح کو دیکھتا ہوں تو ”اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ“ پڑھتا ہوں کیونکہ لوگوں سے ملاقات کو ناپسند کرتا ہوں نیز مجھے اس بات کی پریشانی ہوتی ہے کہ اب دنیوی امور مجھے اللہ تعالیٰ سے غافل کر دیں گے۔

حضرت عبداللہ بن زید رحمہ اللہ فرماتے ہیں اس شخص کے لیے خوشخبری ہے جس نے دنیا میں بھی عیش کی اور آخرت میں بھی، پوچھا گیا وہ کیسے؟ تو فرمایا دنیا میں اللہ تعالیٰ سے مناجات کرتا رہا اور آخرت میں اس کے پڑوس میں رہے گا۔

حضرت ذوالنون مصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں مومن کو خوشی اور لذت اس وقت حاصل ہوتی ہے جب وہ خلوت میں اپنے رب سے مناجات کرتا ہے۔

حضرت مالک بن دینار رحمہ اللہ فرماتے ہیں جو شخص اللہ تعالیٰ سے گفتگو کے ذریعے اُنس حاصل نہیں کرتا اور مخلوق کے ساتھ گفتگو میں رہتا ہے وہ کم علم اور دل کا اندھا ہے نیز اس نے اپنی عمر ضائع کر دی۔

حضرت عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ فرماتے ہیں اس شخص کی حالت کتنی اچھی ہے جو اللہ تعالیٰ کا ہی ہو جاتا ہے۔

کسی بزرگ کے بارے میں مروی ہے وہ فرماتے ہیں جب میں شام کے علاقے میں جا رہا تھا تو وہاں ایک عابد کو دیکھا جو ایک پہاڑ سے باہر آیا جب اسی نے مجھے دیکھا تو درخت کی آڑ میں چھپ گیا میں نے کہا سبحان اللہ! تم اس بات میں بخل کر رہے کہ میں تمہیں دیکھوں اس نے کہا اسے فلاں شخص میں ایک عرصہ سے اس پہاڑ میں ہوں اور دنیا اور اہل دنیا سے اپنے دل کو صبر دے دکھا ہے میں نے اس میں بہت زیادہ تھکاوٹ برداشت کی اور میری پوری زندگی اس میں گزر گئی ہیں نے اللہ تعالیٰ سے سوال کیا کہ میری زندگی کے باقی دن قلبی مجاہدہ میں ہی نہ صرف ہوں جائیں تو اللہ تعالیٰ نے اسے اضطراب سے سکون عطا فرمایا اور اسے تنہائی سے مانوس کر دیا جب میں نے تمہیں دیکھا تو مجھے ڈر ہوا کہ میں کہیں پہلے والی حالت میں نہ پڑ جاؤں لہذا تم اپنا راستہ لو اور مجھے چھوڑ دو میں تیرے شرف سے عارفین کے رب اور بلاؤں کو لوگوں کے محبوب کی پناہ چاہتا ہوں۔

پھر اس شخص نے ایک چرخ ماری اور کہا دنیا میں ایک عرصہ دراز تک ٹھہرنے پر افسوس ہے اس کے بعد اس نے مجھ سے منہ پھیر لیا اور ہاتھ جھاڑتے ہوئے کہا اے دنیا مجھے چھوڑ دے کسی اور کو زینت دے اور جو تجھے پسند کرتے ہیں ان کو دھوکہ دے پھر کہا وہ ذات پاک ہے جس نے عارفین کو عبادت کی لذت اور اپنی بارگاہ میں خلوت کا مزہ چکھایا جس نے ان کے دلوں سے جنوں اور خوبصورت خورون کی یاد کو نکال دیا اور ان کی ہمتوں کو اپنے ذکر کے لیے جمع کر دیا تو ان کے نزدیک اللہ تعالیٰ سے مناجات سے بڑھ کر کوئی چیز زیادہ لذت نہیں پھر وہ شخص ”قدوس، قدوس“ کہتا ہوا چلا گیا۔

تو گوشہ نشینی میں اللہ تعالیٰ کے ذکر سے اُنس حاصل ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی معرفت میں اصناف ہوتا ہے اسی سلسلے میں کہا گیا ہے بیویوں نہیں ہوں لیکن جان بوجھ کر بیویوں میں رہا ہوں تاکہ میرے اور تیرے خیالات کی ملاقات ہو جائے اور اپنے ہم نشین ساتھیوں سے اس لیے الگ ہوتا ہوں کہ علیحدگی میں اپنے نفس سے تیرے بارے میں بات چیت کروں۔ اسی لیے بعض دانا حضرات نے کہا ہے کہ انسان اپنے نفس سے اس لیے وحشت کرتا ہے کہ وہ اپنے آپ میں کوئی فضیلت

نہیں دیکھتا اس وقت وہ لوگوں سے بہت زیادہ ملاقات کرتا ہے اور ان کی دوستی کی وجہ سے اپنے آپ سے وحشت کو دور کرتا ہے۔

لیکن جب اس کی ذات میں کوئی فضیلت آجاتی ہے تو وہ تنہائی کا طالب ہوتا ہے تاکہ اس کے ذریعے غور و فکر پر مدد حاصل کرے اور علم و حکمت کے موتی نکالے۔

کہا گیا ہے کہ لوگوں کے ذریعے مانوس ہونا مفلس کی علامت ہے تو اس صورت میں یہ بہت بڑا فائدہ ہے لیکن یہ بعض خاص لوگوں کے لیے ہے جس آدمی کو دوام ذکر سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ انس حاصل ہو یا زیادہ غور و فکر کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کی معرفت مضبوط ہو جائے تو اس کے لیے ان باتوں سے جو میل جول سے متعلق ہیں تنہائی بہتر ہے کیونکہ عبادت کی غایت اور معاملات کا نتیجہ یہ ہے کہ انسان اللہ تعالیٰ کا محب اور اس کا عارف ہو کر دنیا سے رخصت ہو اور محبت تب ہی حاصل ہوتی ہے جب انس ملے جو دائمی ذکر سے حاصل ہوتا ہے اور معرفت خداوندی کے لیے دائمی فکر کی ضرورت ہے اور ان دونوں کے لیے دل کا فارغ ہونا ضروری ہے اور حجب تک آدمی لوگوں میں ملا جلا رہے، فراغت قلبی حاصل نہیں ہو سکتی۔

دوسرا فائدہ :

تنہائی کی وجہ سے آدمی ان گناہوں سے محفوظ رہتا ہے جو عام طور پر میل جول کی وجہ سے سرزد ہوتے ہیں جب آدمی تنہا ہوتا ہے تو ان سے محفوظ رہتا ہے یہ چار گناہ ہیں۔

(۱) غیبت (۲) چغلی کھانا (۳) ریاکاری (۴) امر بالمعروف اور نہی عن المنکر سے باز رہنے کا گناہ — اور بڑے اخلاق اور خبیث اعمال کا چوری چوری دل میں داخل ہونا اور اس کی بنیاد دنیا کی حرص ہے۔ جہاں تک غیبت کا تعلق ہے تو جب تم کتاب کے چوتھے حصے مہلکات کے بیان میں زبان کی آفات کے بارے میں معلومات حاصل کرو گے تو تمہیں معلوم ہو جائے گا کہ لوگوں میں رہنے کی صورت میں ان باتوں سے بچنا بہت مشکل ہے اور اس سے وہی لوگ نجات پاسکتے ہیں جو صدیقین ہیں کیونکہ عام لوگوں کی عادت ہے کہ وہ جہاں بیٹھتے ہیں لوگوں کی عزتوں کے پیچھے پڑتے ہیں اور ان باتوں میں لذت محسوس کرتے ہیں یہی عمل ان کا کھانا اور باعث لذت ہے اور وہ خلوت کی وحشت کو اسی عمل سے دور کرتے ہیں لہذا اگر تم ان کے ساتھ میل جول رکھو گے اور ان کی موافقت کرو گے تو گناہ گار ہو گے اور اللہ تعالیٰ کی ناراضگی مول لو گے اور اگر خاموش رہو گے تو ان کے ساتھ شریک ہو گے کیونکہ سننے والا بھی غیبت کرنے والا ہی ہوتا ہے اور اگر تم ان پر اعتراض کرو گے تو وہ تم سے دشمنی رکھیں گے اور اس آدمی کو جس کی وہ غیبت کرتے ہیں، چھوڑ کر تمہاری غیبت کریں گے اور ان غیبت میں اضافہ ہوگا بلکہ بعض اوقات وہ غیبت سے آگے بڑھ تمہاری توہین اور گالی گلوچ تک پہنچ جائیں گے۔

جہاں تک امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا تعلق ہے تو وہ دین کے اصول سے ہے اور یہ واجب ہے جیسا کہ

اس حصے کے آخر میں آئے گا۔
جو آدمی لوگوں سے میل جول رکھتا ہے وہ بری باتوں کے مشاہدہ سے بچ نہیں سکتا، اگر وہ خاموش رہتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتا ہے اور اگر اعتراض کرتا ہے تو طرح طرح کی تکالیف اٹھاتا ہے کیوں کہ بعض اوقات اس سے چھکارا پانے کے لیے آدمی اپنے گناہوں کا مرکب ہوتا ہے جو ابتداءً ممنوع گناہ سے بھی بڑے گناہ ہیں اور گوشہ نشینی میں اس سے نجات حاصل ہوتی ہے کیونکہ اختلاف کی صورت میں ان اعمال کو چھوڑنا بھی مشکل اور کرنا بھی سخت —
حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ خطبہ دیتے بکھڑے ہوئے تو ارشاد فرمایا۔

اے لوگوں! تم (قرآن پاک کی) یہ آیت پڑھتے ہو۔
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَقُولُوا
مَنْ صَلَّاهُ إِذَا أَهْتَدَيْتُمْ - (۱)
اے ایمان والو! تم اپنی فکر کرو جب تم ہدایت پر ہو تو
کوئی گمراہ تمہیں نقصان نہیں پہنچا سکتا۔

لیکن تم اس آیت کو اس کی اصل جگہ پر نہیں دیکھتے میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا:
”جب لوگ برائی کو دیکھیں اور اسے نہ بدلیں تو قریب ہے کہ وہ سب عذاب میں مبتلا ہوں“ (۲) اور آپ نے یہ بھی فرمایا
کہ (قیامت کے دن) اللہ تعالیٰ بندے سے سوال کرے گا حتیٰ کہ اس سے فرمائے گا کہ جب تم نے دنیا میں برائی کو دیکھا تو
اسے روکنے سے کیا بات رکاوٹ تھی۔ اور جب اللہ تعالیٰ بندے کو اس کی دلیل سکھا دے گا تو وہ کہے گا اے میرے رب
مجھے تیرا (رحمت سے) امید تھی لیکن میں لوگوں سے ڈرتا تھا (۳)

یہ اس وقت ہے جب آدمی کو مار پیٹ کا خوف ہو یا کوئی ایسا معاملہ ہے جو اس کی طاقت میں نہ ہو۔ اور اس کی حدود کو
پہچانا مشکل ہے اور اس میں خطرہ ہے جب کہ تنہائی میں چھٹکارا ہے جب کہ نیکی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے میں جھگڑے
پیدا ہوتے ہیں اور سینوں میں کینہ بھی پیدا ہوتا ہے۔

جیسے کسی شاعر نے کہا:
میں نے نہیں کس قدر نصیحت کی لیکن بعض اوقات نصیحت کرنے والے سے دشمنی پیدا ہو جاتی ہے۔
اور جو آدمی امر بالمعروف کا تجربہ کرتا ہے وہ عام طور پر پشیمان ہوتا ہے یہ ٹیڑھی دیوار کی طرح ہے جسے آدمی سیدھا کرنا
چاہتا ہے لیکن قریب ہے کہ وہ اسی پر گر پڑے جب وہ اس پر گرتی ہے تو وہ کہتا ہے ہائے افسوس میں اسے اسی طرح ٹیڑھا

(۱) قرآن مجید، سورۃ مائدہ آیت ۱۰۵

(۲) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۲۴۲ کتاب الملام

(۳) سنن ابن ماجہ ص ۲۹۹ ابواب القن

چھوڑ دیتا البتہ اس کے کچھ مددگار ساتھی ہوں جو دوا کو تھامے رکھیں یہاں تک کہ وہ اس میں کوئی ٹیک وغیرہ لگا کر کھڑا کر دے تو ایسا ہو سکتا ہے اور آج تمہیں مددگار نہیں ملیں گے لہذا ان لوگوں کو چھوڑ کر اپنے آپ کو بچاؤ۔

جہاں تک بریا کاری کا تعلق ہے تو یہ ایک لا علاج بیماری ہے جس سے بچنا ابدال اور اوتاد (بڑے بڑے اولیاء کرام) کے لیے بھی بہت مشکل ہے اور جو آدمی لوگوں میں مل جل کر رہتا ہے وہ ان کی خاطر بدارت کرتا ہے اور جو ان کی دجوئی کرتا ہے انہیں دکھاتا بھی ہے اور جو انہیں دکھاتا ہے وہ ان کاموں میں پڑ جاتا ہے جس میں وہ پڑتے ہیں اور ان کی طرح یہ بھی ہلاک ہو جاتا ہے۔ اور کم از کم جو گناہ اس سے لازم آتا ہے وہ منافقت ہے کیوں کہ جب تم دوبا ہم مخالف آدمیوں سے میل جول رکھو گے اور ہر ایک سے اس کی مرضی کے مطابق نہیں ملو گے تو وہ دونوں تمہارے دشمن ہو جائیں گے اور اگر ان سے ان کی خواہش کے مطابق ملو گے تو شر ترین انسان قرار پاؤ گے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لوگوں میں سے شر ترین اس آدمی کو پاؤ گے جو دو چہروں والا ہے اس کے پاس الگ چہرے کے ساتھ آتا ہے اور اس کے پاس دوسرے چہرے کے ساتھ۔

آپ نے فرمایا:

بے شک وہ شخص لوگوں میں سے شر ترین آدمی ہے جو دو چہروں والا ہے ایک کے پاس اور چہرے سے اور دوسرے کے پاس اور چہرے سے جاتا ہے (۲)۔

لوگوں میں مل جل کر رہنے سے کم از کم جو بات پیدا ہوتی ہے وہ شوق کا اظہار اور اس میں مانعہ کرنا ہے اور یہ بات جھوٹ سے خالی نہیں ہوتی یا تو اصل بات میں جھوٹ ہو گا یا زائد مقدار میں۔

نیز دوسرے کے حالات پوچھتے ہوئے شفقت کا اظہار کیا جاتا ہے یعنی تم پوچھتے ہو تمہارا کیا حال ہے؟ تمہارے گھر والے کیسے ہیں؟ حالانکہ تمہارے دل میں ان کی طرف کوئی توجہ نہیں ہوتی اور یہ محض منافقت ہے۔

حضرت ستری سقطی رحمہ اللہ نے فرمایا اگر میرا کوئی (مسلمان) بھائی میرے پاس آئے اور میں اس کے آنے پر اپنے ہاتھ سے داڑھی کو ٹھیک کروں تو مجھے ڈر ہے کہ کہیں میرا نام منافقوں کی فہرست میں نہ لکھ دیا جائے۔

حضرت فضیل رحمہ اللہ مسجد حرام میں تنہا بیٹھے ہوئے تھے تو ان کا ایک دوست آیا انہوں نے پوچھا کیسے آنا ہوا؟ اس نے کہا اسے ابو علی! آپ سے دل بہلانے کے لیے آیا ہوں انہوں نے فرمایا اللہ کی قسم یہ تو وحشت کی طرح ہے۔

(۱) مجمع سناری جلد اول ص ۹۶ مکتب المناقب

(۲) مجمع مسلم جلد ۲ ص ۳۲۵ کتاب البر والصلۃ

کیوں کہ تم چاہتے کہ میں تمہارے لیے زینت اختیار کروں اور تم میرے لیے اختیار کرو۔ تم مجھ سے جھوٹ بولو اور میں تم سے جھوٹ بولوں یا آپ میرے پاس سے چلے جائیں یا میں چلا جاتا ہوں۔

بعض علماء کرام نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جب کسی بندے سے محبت کرتا ہے تو وہ چاہتا ہے کہ یہ شخص لوگوں میں نہ پہچانا جائے۔

حضرت طاووس رحمہ اللہ خلیفہ شام کے پاس تشریف لے گئے اور پوچھا ہشام! کیسے ہو؟ وہ غصے میں آیا اور کہا آپ نے مجھے اسے امیر المومنین! کہہ کر کیوں نہیں پکارا؟ انہوں نے فرمایا اس لیے کہ تمام مسلمان تمہاری خلافت پر متفق نہیں ہیں تو مجھے ڈر ہے کہ کہیں میں جھوٹا نہ ہو جاؤں لہذا جو آدمی اس قسم کی باتوں سے بچ سکتا ہے وہ لوگوں میں مل جل کر رہے ورنہ وہ اپنا نام منافقوں کی فہرست میں لکھانے پر راضی ہو جائے (اور مل جل کر رہے)۔

ہمارے اسلاف ایک دوسرے سے ملاقات کرتے تو ان الفاظ سے بھی اجتناب کرتے کہ تم نے صبح کیسے گزاری؟ شام کیسے کی؟ اور تمہارا کیا حال ہے؟ اور اس کے جواب سے بھی پرہیز کرتے۔ وہ زینی حالات کے بارے میں سوال کرتے تھے دینی احوال کے بارے میں نہیں۔

حضرت حاتم اصم رحمہ اللہ نے حضرت حامد لغات سے پوچھا آپ کا کیا حال ہے؟ انہوں نے جواب دیا سالم ہوں عافیت میں ہوں۔ حضرت حاتم نے اس جواب کو ناپسند فرمایا اور فرمایا اسے حامد! سلامتی تو پل صراط کے بعد ہوگی اور عافیت جنت میں ہوگی۔

حضرت علی علیہ السلام سے جب پوچھا جاتا کہ آپ نے صبح کیسے کی؟ تو وہ فرماتے میں نے صبح یوں کی کہ جس چیز کی امید رکھتا ہوں اس کی تقدیم پر قادر نہیں ہوں اور جس کا خوف ہے اسے دیر کرنے کی بھی ہمت نہیں۔ میں نے صبح یوں کی کہ اپنے عمل میں گروی ہوں تمام بھلائی کسی اور کے قبضہ میں ہے اور مجھ سے زیادہ کوئی محتاج نہیں۔

جب حضرت ربیع بن حیثم رحمہ اللہ سے پوچھا جاتا کہ آپ نے صبح کس حالت میں کی؟ تو وہ فرماتے ہم ضعیف گناہ گار ہیں، ہم اپنا رزق حاصل کرتے ہیں اور اپنی موت کے منتظر ہیں۔

حضرت ابو برداء رضی اللہ عنہ سے جب پوچھا جاتا کہ آپ کی صبح کیسے ہوئی؟ تو وہ فرماتے اگر میں جہنم سے نجات پا گیا تو اچھی صبح کی ہے۔

حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ سے یہی سوال کیا جاتا تو وہ فرماتے میں ایک کا شکر دوسرے کے سامنے کرتا ہوں اس کی برائی اس کے سامنے بیان کرتا ہوں اور ایک سے بھاگ کر دوسرے کے پاس جاتا ہوں۔

حضرت ادیس قرنی رضی اللہ عنہ سے یہی سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا وہ شخص کیسے صبح کرے گا جسے شام کے وقت پتہ نہیں ہوتا کہ اسے صبح نصیب بھی ہوگی یا نہیں اور جب وہ صبح کرتا ہے تو اسے پتہ نہیں ہوتا ہے کہ وہ شام تک پہنچے گا یا نہیں۔

حضرت مالک بن دینار رحمہ اللہ سے پوچھا گیا آپ نے صبح کیسے کی؟
 انہوں نے فرمایا میں تے یوں صبح کی کہ میری عمر کم ہو گئی اور گناہ بڑھ گئے۔ کسی حکیم (دانا) سے یہی سوال کیا گیا تو انہوں نے
 جواب میں کہا اس طرح صبح کی کہ میں زندگی کو موت کے لیے اور اپنے نفس کو رب کے لیے پسند نہیں کرتا۔ مطلب یہ ہے
 کہ یہ زندگی اس قابل نہیں کہ اس حالت میں موت آجائے اور میرا نفس اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش ہونے کے قابل نہیں۔
 ایک اور دانا سے یہی سوال کیا گیا تو انہوں نے جواب دیا میں اپنے رب کا رزق کھاتا ہوں لیکن اس کے دشمن ابلیس کا
 حکم مانتا ہوں۔

حضرت محمد بن واسع رحمہ اللہ سے یہی سوال ہوا تو انہوں نے فرمایا تمہارا اس آدمی کے بارے میں کیا خیال ہے جو ہر دن آخرت
 کی طرف ایک منزل چلتا ہے؟

حضرت حادہ اللغات رحمہ اللہ سے یہی سوال کیا گیا تو انہوں نے فرمایا میں اس طرح صبح کرتا ہوں کہ رات تک پورے
 دن میں عافیت کی خواہش رکھتا ہوں پوچھا گیا کیا آپ ہر روز عافیت سے نہیں ہرتے؟ انہوں نے فرمایا عافیت اس دن
 ہوتی ہے جس دن میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کروں۔

ایک شخص حالت نزع میں تھا اس سے پوچھا گیا تمہارا کیا حال ہے؟ اس نے کہا اس شخص کا کیا حال ہوگا جو دور کے
 سفر پر سامان سفر کے بغیر جانا چاہتا ہے اور وحشت والی قبر میں کسی غمگین کے بغیر جا رہا ہے اور عادل بادشاہ کے سامنے
 کسی دلیل کے بغیر جا رہا ہے۔

حضرت حسان بن ابی سنان رحمہ اللہ سے پوچھا گیا کہ آپ کا کیا حال ہے؟ انہوں نے فرمایا اس کا کیا حال ہوگا جو
 مرجائے گا پھر اٹھایا جائے گا اور اس کے بعد اس کا حساب ہوگا۔

حضرت ابن سیرین رحمہ اللہ نے ایک شخص سے پوچھا تمہارا کیا حال ہے؟ اس نے کہا اس آدمی کا کیا حال ہوگا جس نے پانچ
 سو درہم قرض دینا ہوا اور وہ عیالدار بھی ہو حضرت ابی سیرین رحمہ اللہ اندر تشرف سے گئے اور ایک ہزار درہم لاکر اسے
 دیئے اور فرمایا پانچ سو سے قرض ادا کر دینا اور پانچ سو اپنے اہل و عیال پر خرچ کرنا اور اس وقت ان کے پاس صرف
 یہی ایک ہزار درہم تھے پھر فرمایا آئندہ میں کسی کا حال نہیں پوچھوں گا۔

انہوں نے یہ بات اس لیے فرمائی کہ اگر وہ پوچھنے کے بعد حاجت کو پورا نہ کر سکیں تو یہ ریاکاری اور منافقت ہوگی۔
 نتیجہ یہ ہوا کہ وہ لوگ امور دین کے بارے میں سوال کرتے تھے یا اللہ تعالیٰ سے معاملات کے سلسلے میں ان کے
 دل کے حالات معلوم کرتے اور اگر دنیوی امور کے بارے میں سوال کرتے تو اس کا اہتمام بھی فرماتے اور جو حاجت سامنے
 آتی اسے پورا کرنے کا پختہ ارادہ کرتے تھے۔

کسی بزرگ نے فرمایا کہ میں ایسے لوگوں کو جانتا ہوں جو ایک دوسرے سے ملاقات نہیں کرتے تھے اور اگر ان

میں سے ایک دوسرے کے تمام سامان پر کوئی فیصلہ کرنا تو اسے اعتراض نہ ہوتا لیکن اب میں دیکھتا ہوں کہ وہ ایک دوسرے سے ملاقات بھی کرتے ہیں اور حال چال بھی پوچھتے ہیں حتیٰ کہ گھر کی مرغی کے بارے میں بھی سوال کرتے ہیں لیکن اگر کوئی شخص اپنے ساتھ کا ایک پیسہ بھی بے تکلفی سے لے لے تو وہ اس کو روک دیتا ہے تو یہ سب کچھ ریاکاری اور منافقت ہی تو ہے۔ اس کی علامت یہ ہے کہ تم ایک دوست کو دیکھ کر پوچھتے ہو کہ تم کیسے ہو؟ وہ کہتا ہے تم کیسے ہو تو پوچھنے والا جواب کا انتظار نہیں کرنا اور مسئلہ جواب دینے کی بجائے خود سوال کرنے میں مشغول ہو جاتا ہے۔ تو اس کی وجہ یہی ہے کہ وہ جانتے ہیں یہ سب کچھ محض دکھانے کے لیے ہے اور ممکن ہے ان کے دل کینے اور بغض سے خالی نہ ہوں اور زبانوں پر سوال جاری ہو۔ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں ہمارے بزرگ اس وقت "السلام علیکم" کہتے تھے جب دل سلامت ہوتے تھے لیکن اب تو کہتے ہیں تم نے کیسے صبح کی اللہ تعالیٰ تمہیں عافیت عطا کرے تم کیسے ہو؟ اللہ تعالیٰ تمہیں ٹھیک ٹھاک رکھے تو اگر ہم ان اقوال پر غور کریں تو یہ سب بدعت ہے احترام و اکرام نہیں ہے چاہے یہ لوگ ہم پر ناراض ہو یا راضی آپ نے یہ بات اس لیے فرمائی کہ تمہارا یہ کہنا کہ تم نے کیسے صبح کی یہ بدعت ہے ایک شخص نے حضرت ابو بکر بن عباس رحمہما اللہ سے پوچھا آپ نے صبح کیسے کی؟ تو انہوں نے جواب نہ دیا اور فرمایا میں اس بدعت سے معاف رکھوں۔

وہ فرماتے ہیں اس بات کی ابتدا اس طرح ہوئی کہ جب شام کے علاقے میں طاعون پھیلا جسے طاعون عمواس (عمواس ایک شہر ہے) کہا جاتا تھا اور لوگ بکثرت مرنے لگے تو ایک شخص صبح کے وقت اپنے دوست سے ملتا تو پوچھتا تم نے صبح طاعون سے کیسے گزاری (مخوف طور پر ہے یا نہ؟) شام کو ملاقات ہوتی تو پوچھتا شام کیسے گزاری! (بعد میں یہ الفاظ عام ہو گئے) مقصد یہ ہے کہ عام طور پر جب ملاقات ہوتی ہے تو بناوٹ، ریاکاری اور منافقت کی عام اقسام سے خالی نہیں ہوتی اور یہ تمام باتیں مذہب میں بعض حرام ہیں اور کچھ مکروہ، جب کہ تنہائی میں اس سے خلاصی ملتی ہے کیونکہ جب آدمی لوگوں سے ملتا ہے اور ان کی عادات کو نہیں اپناتا تو وہ اس پر غصہ کرتے ہیں اور اسے بوجھ سمجھتے، اس کی نفی کرتے ہیں اور اس کی ایذا کے درپے ہوتے ہیں تو اس طرح اس شخص کے بارے میں ان کا دین برباد ہو جاتا ہے اور اگر وہ ان سے بدلہ لے لے تو اس کا دین اور دنیا دونوں برباد ہو جاتے ہیں۔

جہاں تک دوسروں کو دیکھ کر ان کی عادات کو اپنانے کا تعلق ہے تو یہ ایک پوسہ بر بیماری ہے عقلمند لوگ بھی بہت کم اس سے آگاہ ہوتے ہیں غافل تو کسی شمار میں ہی نہیں مثلاً اگر کوئی شخص ایک عرصہ تک کسی فاسق کے پاس بیٹھے اگرچہ وہ اسے دل سے برا جانتا ہو پھر بھی جب پہلی حالت سے مقابلہ کرے گا تو بہت فرق پائے گا یعنی اس سے جس قدر نفرت پہلے تھی اب اتنی نہیں ہے کیونکہ اس کا زیادہ مشاہدہ کرنے کی وجہ سے فساد اس کی طبیعت پر آسان اور ہلکا ہو جاتا ہے لہذا اس کی برائی دل سے خاتی رہتی ہے آدمی برائی سے اسی لئے روکتا ہے کہ وہ اسے دل سے بہت برا جانتا ہے لیکن جب بار بار دیکھنے سے وہ حقیر نظر آئے تو ممکن ہے روکنے والی قوت کمزور ہو جائے اور آدمی خود اس غلامی یا اس سے کم درجے کی

خوابی کی طرف مائل ہو جائے اور جب آدمی دوسرے آدمی کو کبیرہ گناہ کرتے ہوئے دیکھتا ہے تو صغیرہ گناہ کو معمولی جانتا ہے یہی وجہ ہے کہ جب آدمی، مالدار لوگوں کو ملنے والے انعام الہی کو دیکھتا ہو تو اپنے اوپر خداوندی نعمتوں کو کم سمجھتا ہے اور جب فقراء کی مجالس اختیار کرتا ہے تو اس کا یہ اثر ہوتا ہے کہ وہ سوچتا ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ نے بہت کچھ عطا کیا ہے اسی لئے فقراء کی مجالس کو ترجیح ہے۔ اسی طرح اطاعت گزار اور گناہ کار بندوں کو دیکھتے کا مسئلہ ہے کہ اس کی تاثیر بھی طبیعت پر اسی کی طرح ہے۔

لہذا جو شخص صرف صحابہ کرام اور تابعین کے حالات کو دیکھتا ہے کہ انہوں نے کس طرح اللہ تعالیٰ کی عبادت کی اور دنیا سے کنارہ کش رہے تو وہ ہمیشہ اپنے آپ کو حقیر دیکھتا ہے اور اپنی عبادت کو کم سمجھتا ہے۔ لہذا وہ مسلسل جدوجہد میں رہتا ہے عبادت کی تکمیل میں رغبت رکھتا ہے اور کامل اقتدار کا خواہش مند ہوتا ہے۔

اور جو آدمی زمانے کے عام لوگوں کے حالات کو دیکھتا رہتا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ سے منہ پھرے ہوئے ہیں، دنیا کی طرف متوجہ ہیں، گناہوں کے عادی ہیں تو وہ عبادت کے لیے تھوڑی سی رغبت کو بھی زیادہ سمجھتا ہے اور یہ ہلاکت ہے۔ طبیعت کو بدلنے کے لیے خیر و شر کے بارے میں سننا ہی کافی ہے جو جائیکہ اس کا مشاہدہ کرے اس باریک بات کو سمجھ لینے) بے سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کا راز سمجھ جاتا ہے آپ نے فرمایا:

عِنْدَ ذِكْرِ الصَّالِحِينَ تَنْزِلُ الرَّحْمَةُ (۱)

نیک لوگوں کے ذکر کے وقت رحمت نازل ہوتی ہے۔

رحمت، جنت میں داخل ہونے اور اللہ تعالیٰ سے ملاقات کا نام ہے اور ذکر کے وقت بعینہ یہ رحمت نازل نہیں ہوتی بلکہ ان کا سبب نازل ہوتا ہے یعنی دل میں رغبت پیدا ہوتی ہے اور ان لوگوں کی اقتدار کی حرص حرکت میں آتی ہے اور اپنے اندر جو کچھ کوتاہیاں ہیں ان سے نفرت ہو جاتی ہے، رحمت کی ابتدا تو نیکی کا عمل ہے اور نیک عمل کی بنیاد رغبت ہے، اور رغبت کی بنیاد نیک لوگوں کے حالات کا ذکر ہے، اور رغبت کی بنیاد نیک لوگوں کے حالات کا ذکر ہے، رحمت کے نزول کا یہی مفہوم ہے۔

عقل مند آدمی اس کلام کے مفہوم سے اشارتاً سمجھ جاتا ہے کہ اس کے اٹل کلام کا مفہوم کیا ہوگا مطلب یہ ہے کہ فاسقین کا ذکر کرتے وقت لعنت اترتی ہے کیونکہ ان کے ذکر کی کثرت انسانی طبیعت پر گناہوں کو ہلکا کر دیتی ہے اور لعنت کا معنی رحمت سے دوری ہے اور اللہ تعالیٰ کی رحمت سے دوری کی بنیاد اس کی نافرمانی اور اس سے اعراض کر کے دنیوی فوائد کی طرف متوجہ ہونا اور موجودہ خواہشات کو غیر شرعی طریقے پر پورا کرتا ہے۔

گناہوں کی بنیاد اور سبب دل سے ان کی گرائی اور برائی کا نکل جانا ہے اور اس گرائی کا دل سے نکلنا اس وقت

ہوتا ہے جب ان کو زیادہ سننے کی وجہ سے آدمی ان رکن ہوں اسے مانوس ہو جائے۔
تو جب نیک اور برے لوگوں کا ذکر سننے کا حال یہ ہے تو ان کو دیکھنے کے بارے میں تیرا کیا خیال ہے بلکہ اس سلسلے
میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضاحت سے بیان فرمایا،

آپ کا ارشاد گرامی ہے:

مَثَلُ الْجَلِيسِ السَّوِّ كَمَثَلِ الْكَبِيرِ اِنْ لَمْ
يُخْرِقْكَ بِشَرِّهِ عِلْقَ بِكَ مِنْ رِيحِهِ (۱)
برے ہم نشین کی مثال (لوہار کی) بھیٹی کی طرح ہے اگر وہ
تجھے جلادے نہ بھی، تو اس کی بو تو تم تک پہنچے گی۔
تو جیسے بو کیڑوں تک پہنچتی ہے اور اس کی خبر نہیں ہوتی اس طرح فساد دل پر آسان ہو جاتا ہے اور آدمی کو اس کا شعور
نہیں ہوتا۔

اور آپ نے فرمایا:

مَثَلُ الْجَلِيسِ الصَّالِحِ مَثَلُ صَاحِبِ الْمُسْكِ
اِنْ لَمْ يَهَبْ لَكَ مِنْهُ تَجِدْ رِيحَهُ (۲)
نیک ساتھی کی مثال کستوری جیسی ہے اگر وہ تمہیں اس
سے نہ بھی دے تو تجھے اس کی خوشبو تو آئے گی۔
اسی لیے میں حضرت امام غزالی رحمہ اللہ کہتا ہوں اگر کوئی شخص کسی عالم کی لغزش دیکھے تو دو وجہ سے اس کو بیان کرنا
حرام ہے ایک یہ کہ یہ غیبت ہے اور دوسری وجہ جو دونوں میں سے بڑی ہے یہ کہ سننے والوں کے نزدیک عالم کی یہ لغزش معمولی
قرار پائے گی اور ان کے دلوں سے یہ خیال نکل جائے گا کہ یہ بڑا حرم ہے تو اس لغزش کا بیان اس کو ہلکا سمجھنے کا سبب
ہوگا اور جب کوئی شخص اس کا مرتکب ہوگا اور لوگ اس پر اعتراض کریں گے تو وہ اس اعتراض کا رد کرتے ہوئے کہے
گا کہ اس عمل کا ارتکاب کوئی بڑی بات نہیں ہر کوئی مجبور ہے حتیٰ کہ علماء اور عبادت گزار لوگ بھی یہ کام کرتے ہیں۔ اور اگر
آدمی کا عقیدہ یہ ہو کہ اس قسم کا گناہ علماء کرام اور معتبر اور توفیق دیئے گئے لوگوں سے سرزد نہیں ہوتا تو اس کا ارتکاب
مشکل معلوم ہوگا۔

کتنے ہی لوگ ایسے ہیں جو دنیا کے مال پر ایک دوسرے سے جھگڑتے ہیں اور اس کو جمع کرنے کی حرص کرتے ہیں نیز اقتدار
اور اس کی زینت کی خاطر کٹ مرنے ہیں اور دل میں اس کی برائی کو معمولی سمجھتے ہیں اور ان کا خیال یہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم
اقتدار کی محبت سے نہیں بچتے تھے اور بعض اوقات وہ اس پر حضرت علی المرتضیٰ اور حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہما کی باہمی جنگ
سے استدلال کرتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ ان کا یہ مناقشہ طلب حق کے لیے نہیں بلکہ حکومت کے حصول کے لیے تھا۔

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۸۲ کتاب البیوع

(۲) قرآن مجید سورہ زمر آیت

تو یہ عقیدہ غلط ہے اور اس سے اقتدار کی خواہش معمولی گناہ نظر آتا ہے اور لوگ گناہوں کے مرکب ہوتے ہیں اور بد معاش لوگوں کی طبیعت لغزشوں کی طرف مائل اور نیکی سے پھرنے والی ہوتی ہے۔ اور جہاں لغزش نہیں ہوتی اسے بھی لغزش مان لیتی ہے تاکہ اس کو دلیل بنا کر اپنی خواہش کی تکمیل کی جاسکے اور یہ شیطان کے نہایت دقیق کرد فریب ہیں، اسی لیے اللہ تعالیٰ نے شیطان کی مخالفت کرنے والوں کا ذکر اس طرح کیا ہے ارشاد خداوندی ہے:

الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ

وہ لوگ جو بات کو غور سے سن کر اس میں سے بات کی اتباع کرتے ہیں۔

(۱)

اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے ایک مثال بیان فرمائی ہے آپ کا ارشاد گرامی ہے۔ وہ شخص جو کسی مجلس میں بیٹھ کر حکمت کی باتیں سنتا ہے پھر ان میں سے جو بری باتیں ہیں ان پر عمل کرتا ہے وہ اس شخص کی طرح ہے جو کسی چرواہے کے پاس جا کر کہتا ہے مجھے اپنی بکریوں میں سے ایک بکری دے وہ کہتا ہے جاؤ اور ان میں سے اچھی بکری لے جاؤ تو وہ جا کر ریوڑ کے کتے کا کان پکڑ لیتا ہے۔ (۲)

تو جو آدمی ائمہ کرام کی لغزشوں سے استدلال کرتا ہے اس کی یہ مثال ہے کسی بات کے تکرار سے اس کی وقعت، دل سے ختم ہو جاتی ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ عام مسلمان جب رمضان شریف میں کسی شخص کو دیکھتے ہیں کہ وہ روزہ توڑ رہا ہے تو وہ اس کام کو اتنا بعید جانتے کہ قریب ہے اس کو کفر قرار دے دیں لیکن وہ اس آدمی کو دیکھتے ہیں جو وقت پر نماز نہیں پڑھتا لیکن ان کی طبیعتوں کو اس سے اسی طرح نفرت نہیں ہوتی جس طرح روزہ قضا کرنے والے سے نفرت ہوتی ہے حالانکہ ایک جماعت کے نزدیک ایک نماز کو چھوڑنا کفر کا تقاضا کرتا ہے اور دوسرے گروہ کے نزدیک ایسے شخص کی گردن مارنے کا حکم ہے۔ جب کہ پورے ماہ رمضان المبارک کے روزے چھوڑنے کا یہ حکم نہیں ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ نماز بار بار پڑھی جاتی ہے اور اس میں سستی عام ہوتی ہے لہذا ترک نماز کا مشاہدہ دلوں سے اس کی وقعت کو کم کر دیتا ہے۔

اسی طرح اگر کوئی عالم ریشمی لباس یا سونے کی انگوٹھیں پہنے یا چاندی کے برتن میں پانی پئے تو لوگ اس کام کو برا سمجھتے ہیں اور اس پر سخت اعتراض کرتے ہیں اور بعض اوقات دیکھا جاتا ہے کہ ایک طویل مجلس میں لوگوں کی غیبت کے علاوہ کوئی گفتگو نہیں ہوتی لیکن اسے برا نہیں سمجھا جاتا حالانکہ غیبت فرنا سے بھی زیادہ سخت گناہ ہے تو وہ ریشم پہننے سے بڑا گناہ کیوں نہیں ہو گا؟ لیکن غیبت کا کثرت سے سننا اور غیبت کرنے والوں کو دیکھنا دلوں سے اس کی بڑائی ختم کر دیتا ہے اور انسان پر اس کا معاملہ آسان ہو جاتا ہے۔

ان باریک باتوں کو سمجھو اور لوگوں سے اس طرح بھاگو جیسے شیر سے بھاگا جاتا ہے کیونکہ تم ان سے صرف وہی باتیں

(۱) قرآن مجید، سورہ زمر آیت ۸

(۲) سنن ابن ماجہ ص ۲۱ ابواب الزہد

دیکھو گے جو دینی حرص کو بڑھاتی ہیں اور آخرت سے غفلت پیدا ہوتی ہے نیز اس طرح تمہارے نزدیک گناہ کرنا ایک معمولی بات ہو جائے گی اور عبادت میں تمہاری رغبت کمزور پڑ جائے گی۔

اگر تمہیں کوئی اچھا سا تھی مل جائے جس کی زیارت اور سیرت ہمیں اللہ تعالیٰ کی یاد دلائے تو اس کی مجلس اختیار کرو اس سے الگ نہ ہوا سے غنیمت جانو اور حقیر نہ سمجھو کیونکہ یہ عقل مندر کے لیے مال غنیمت اور مومن کی گمشدہ میراث ہے یہ بات ثابت ہے کہ تنہائی کے مقابلے میں اچھا ہم نشین بہتر ہے اور رُسرے ساتھی کے مقابلے میں تنہائی بہتر ہے۔

اور جب تم ان معافی کو سمجھ جاؤ اور اپنی طبیعت کا بھی جائزہ لے لو اور اس شخص کی حالت کی طرف متوجہ ہو جاؤ جس سے میل جول رکھنا چاہتے ہو تو تم پر یہ بات مخفی نہیں رہے گی کہ تنہائی اختیار کرتے ہوئے اس سے دور رہنا زیادہ بہتر ہے یا اس کے ساتھ میل جول رکھتے ہوئے اس کے قریب ہونا، تمہیں نہ تو مطلقاً گوشہ نشینی کا فیصلہ کرنا چاہیے اور نہ ہی میل جول کا کہ ان میں سے ایک (دوسرے کی نسبت) بہتر ہے کیوں کہ دونوں کے بارے میں تفصیل ہے اور مطلقاً ہاں یا نہ کہہ دینا محض اختلاف ہے (دلیل کے ساتھ نہیں ہے) تفصیلی امور میں حق بات ہی ہے کہ تفصیل کے بعد کوئی فیصلہ دیا جائے۔

تیسرا فائدہ :

گوشہ نشینی کی وجہ سے آدمی فتنوں اور جھگڑوں سے محفوظ رہتا ہے اور ان باتوں میں پڑنے سے دین اور نفس دونوں کو محفوظ رکھا جاتا ہے اور آدمی ان کے خطرات میں نہیں پڑتا۔ کیوں کہ بہت کم شہر نفسیات، فتنوں اور جھگڑوں سے خالی ہوتے ہیں لہذا ان سے الگ رہنے والا ان امور سے محفوظ رہتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرو بن عاص رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتنوں اور ان کے اوصاف کا ذکر کرتے ہوئے فرمایا۔

جب تم لوگوں کو دیکھو کہ ان کے عہد و پیمان درہم برہم ہو گئے اور امانتیں ہلکی پڑ گئیں اور وہ یوں ہو جائیں آپ نے انگلیوں کو انگلیوں میں ڈال کر بتایا (یعنی گتھم گتھا ہو جائیں)۔ میں نے پوچھا آپ اس وقت کے بارے میں مجھے کیا حکم دیتے ہیں؟ آپ نے فرمایا اپنے گھر میں رہنا اور اپنی زبان کو قابو میں رکھنا اچھے کام کو اپناؤ اور برے کام کو چھوڑ دو خاص لوگوں کا معاملہ اختیار کرو اور عام لوگوں کے کاموں کو چھوڑ دو۔ (۱)

حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، قریب ہے کہ مسلمان کا بہترین مال بکریاں ہوں وہ ان کو لے کر پہاڑوں کی چوٹیوں اور پانی کے تالابوں پر چلا جائے اور اپنے دین کو بچائے ہوئے ایک چوٹی سے دوسری چوٹی پر جائے (۲)

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۲۱۲ روایت عبداللہ بن عمرو

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۴۶ کتاب بدر الحلق

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

عنقریب لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ کسی دیندار کا دین محفوظ نہیں ہوگا البتہ وہ شخص جو اپنے دین کے ساتھ ایک شہر سے دوسرے شہر میں ایک پہاڑ سے دوسرے پہاڑ پر اور ایک سواری سے دوسرے سواری میں جائے جیسا کہ فوسطی بیچ بچا کر جاتی ہے۔ عرض کیا کیا یا رسول اللہ! ایسا ہوگا؟ آپ نے فرمایا جس وقت معیشت کا حصول اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے بغیر نہیں ہوگا۔ جب ایسا وقت آئے گا تو مجرد رہنا ضروری ہو جائے گا انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ کس طرح ہوگا جب کہ ہمیں نکاح کرنے کا حکم دیا گیا ہے؟ آپ نے فرمایا جب ایسا زمانہ آئے گا تو آدمی کی ہلاکت اس کے والدین کے ہاتھوں ہوگی اگر اس کے ماں باپ نہیں ہوں گے تو بیوی اور اولاد کے ہاتھوں تباہی ہوگی اگر یہ بھی نہیں ہوں گے تو رشتہ داروں کے ہاتھوں ہوگی۔ انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! یہ کیسے ہوگا؟ آپ نے فرمایا وہ اسے تنگدستی کا عار دلائیں گے تو وہ طاقت سے بڑھ کر عمل کرے گا حتیٰ کہ اس طرح وہ ہلاکت والے مقامات میں چلا جائے گا (۱)

یہ حدیث اگرچہ مجرد نکاح کے بغیر رہنے کے بارے میں ہے لیکن اس سے تنہائی کا مفہوم سامنے آتا ہے کیونکہ اہل دنیا مال والا آدمی حصول رزق اور لوگوں کے ساتھ میل جول سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ پھر حصول رزق بھی گناہ کے بغیر حاصل نہیں ہوتا۔۔۔ میں یہ نہیں کہتا کہ جو کچھ حدیث میں بیان ہوا اس کا وقت یہ موجودہ وقت ہے بلکہ یہ تو پہلے سے شروع ہو چکا ہے اسی لیے حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ نے فرمایا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فتنے اور فساد کے دنوں کا ذکر کیا تو میں نے عرض کیا فساد (ہرج) کیا ہے؟ آپ نے فرمایا وہ وقت جب کوئی شخص اپنے ہمیشہ سے بھی محفوظ نہیں رہے گا میں نے عرض کیا آپ اس وقت کے بارے میں کیا حکم دیتے ہیں اگر مجھے وہ وقت دیکھنا پڑے تو کیا کروں؟ آپ نے فرمایا اپنے آپ کو اور اپنے ہاتھوں کو روکے رکھو اور اپنے گھر میں داخل ہو جاؤ وہیں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اگر وہ میرے گھر میں بھی داخل ہو جائے تو اس وقت کیا کیا جائے؟ آپ نے فرمایا اپنے کمرے میں چلے جاؤ وہیں نے پوچھا اگر وہ میرے کمرے میں بھی آجائے تو پھر؟ آپ نے فرمایا اپنی مسجد میں داخل ہو جاؤ اور یوں کرو، آپ نے اپنے انگوٹھے کے ساتھ والے حصے کو پکڑ لیا مطلب یہ کہ لڑائی سے رک جاؤ اور یوں کہو کہ اللہ تعالیٰ میرا رب ہے حتیٰ کہ تمہیں موت آجائے (۲)

حضرت سعد رضی اللہ عنہ کو جب حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور حکومت میں لڑائی کے لیے بلایا گیا تو آپ نے فرمایا نہیں، البتہ یہ کہ تم مجھے ایسی تلوار دو جس کی دیکھنے والی دوا نکھیں ہوں اور زبان ہو جو کافر کے بارے میں بتا دے تو میں اسے قتل

(۱) الترغیب والترہیب جلد ۳ ص ۴۴۴، کتب الادب

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد اول ص ۴۴۸، ۴۴۹، مبروکیات عبداللہ

کردوں اور مسلمان کی پہچان کراوے تو میں اس سے رک جاؤں انہوں نے فرمایا تمہاری اور ہماری مثال اس قوم کی طرح ہے جو واضح راستے پر ہو وہ چل رہے ہوں تو شدید آندھی چلے جس سے وہ راستہ بھول جائیں اور اب ان پر راستہ مشتبہ ہو جائے بعض کہیں کہ راستہ دائیں طرف ہے چنانچہ وہ اس طرف چل پڑیں پریشان ہوں اور بھٹک جائیں اور بعض کہیں کہ بائیں طرف ہے چنانچہ وہ اس طرف چل پڑیں اور خستہ حال ہو کر بھٹک جائیں لیکن کچھ لوگ وہاں ٹھہر جائیں اور آندھی ٹھم جانے کی انتظار کریں تاکہ راستہ واضح ہو جائے اور پھر وہ سفر شروع کریں چنانچہ حضرت سعد رضی اللہ عنہ اور آپ کے ساتھ ایک جماعت نے علیحدگی اختیار کی قتلوں سے دور رہے اور لوگوں سے میل جول اسی وقت قائم کیا جب فتنے ختم ہو گئے۔

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں مروی ہے جب انہیں معلوم ہوا کہ حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ عراق کی طرف چل پڑے ہیں تو آپ ان کے پیچھے چلے حتیٰ کہ تین دن کی مسافت پر ان سے جا ملے اور پوچھا کہاں کا ارادہ ہے؟ حضرت امام نے فرمایا عراق جا رہا ہوں ان کے پاس کچھ خطوط تھے فرمایا یہ ان لوگوں کے خطوط اور عہد نامے ہیں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا ان کے خطوط کو نہ دیکھیں اور نہ ان کے پاس تشریف لے جائیں۔ لیکن حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے انکار کر دیا۔ حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا میں آپ کو ایک حدیث سناتا ہوں وہ یہ کہ حضرت جبریل علیہ السلام نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ان کو دنیا اور آخرت میں سے ایک کا اختیار دیا تو آپ نے دنیا کے مقابلے میں آخرت کو ترجیح دی (۱) اور آپ جگہ گوشتہ رسول صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اللہ کی قسم! آپ لوگوں میں سے کسی کا بھی اس دنیا سے کہیں بھی کوئی تعلق نہ ہوگا اور آپ لوگوں سے دنیا کو اس چیز نے الگ کر رکھا ہے جو آپ کے لیے بہتر ہے۔ لیکن حضرت امام حسین رضی اللہ عنہ نے واپس لوٹنے سے انکار کر دیا حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے انہیں گلے لگایا اور روپڑے پھر فرمایا اسے شہید یا قیدی! میں آپ کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتا ہوں۔ (۲)

صحابہ کرام دس ہزار تھے لیکن چالیس افراد سے زیادہ آگے نہ بڑھے حضرت طاؤس گھریں بیٹھ گئے ان سے پوچھا گیا کہ فرمایا زمانے کے فساد اور حاکموں کے ظلم کی وجہ سے بیٹھا ہوں جب حضرت عروہ رضی اللہ عنہ نے (مقام) عقیقہ میں محل بنایا اور اس میں تشریف فرما ہوئے اور ان سے پوچھا گیا کہ آپ نے محل بنا کر اس میں رہنا شروع کر دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد کو چھوڑ دیا تو انہوں نے فرمایا میں نے دیکھا کہ تمہاری مسجدوں میں کھیل کود ہوتا ہے، تمہارے بازاروں میں لغو باتیں ہوتی ہیں اور گلی کوچوں میں فحش کلامی ہوتی ہے اور اس قسم کی آوازیں بلند ہوتی ہیں اور میں نے تمہارے طریقے کو چھوڑ کر جو طریقہ اختیار کیا ہے اس میں نجات ہے تو جھگڑوں اور قتلوں سے بچنا بھی تنہائی کے فوائد میں سے ایک فائدہ ہے۔

چوتھا فائدہ :

لوگوں کے شر سے محفوظ رہنا ہے کیوں کہ بعض اوقات وہ تمہیں غیبت کے ذریعے ایذا پہنچاتے ہیں کبھی بدگمانی اور تمہمت کے ذریعے اور کبھی اس قسم کے مطالبات اور سوال کرتے ہیں اور جھوٹی طبع کرتے ہیں جسے پورا کرنا مشکل ہوتا ہے کبھی چلی کھاتے اور جھوٹ بولتے ہیں۔

بعض اوقات تمہیں ایسا کام کرتے ہوئے دیکھتے ہیں جس کی حقیقت تک ان کی عقلوں کی رسائی نہیں ہوتی وہ اسے یاد رکھتے ہیں اور حسب موقع شریکیت دیتے ہیں لیکن جب تم ان سے الگ ہو گے تو ان تمام باتوں سے تحفظ ہو جائے گا یہی وجہ ہے کہ کسی دانا نے دوسرے آدمی سے کہا میں تمہیں ایسے اشعار سکھاتا ہوں جو ہزار درہم سے بہتر ہیں اس نے کہا وہ کیا ہیں؟ تو اس نے پڑھا۔

(ترجمہ) اگر رات کو کوئی بات کر دو تو آہستہ کرو اور ان کو بات کر کے سے پہلے سوچو جب بات منہ سے نکل جائے تو واپس نہیں آتی وہ بری بات ہو یا اچھی۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ جو آدمی لوگوں سے میل جول رکھتا ہے اور ان کے اعمال میں شریک ہوتا ہے وہ کسی حاسد یا بدگمان دشمن سے الگ نہیں ہو سکتا، وہ یہ وہم کرے گا کہ شاید یہ میری دشمنی پر آمادہ ہے کوئی مکر فریب کرنا چاہتا ہے اور اس کے پس منظر میں کوئی دھوکہ ہے کیونکہ لوگ جب کسی بات کے زیادہ مرعیں ہوتے ہیں تو وہ ہر کھلے کو اپنے لیے نقصان دہ سمجھتے ہیں۔ پس یہ لوگ دشمن ہیں ان سے بچو اور بعض لوگ دنیا کی بہت زیادہ حرص رکھتے ہیں اور دوسروں کو بھی حرص ہی سمجھتے ہیں۔ متنبی شاعر نے کہا ہے۔

”جب آدمی کا عمل برا ہو تو وہ بدگمانی کرتا ہے اور معمولی وہم کو بھی سچا سمجھتا ہے، دشمنوں کی بات پر اپنے دوستوں سے دشمنی رکھتا ہے تو اس طرح وہ شک کی تاریکی میں پھنس کر رہ جاتا ہے۔“

کہا گیا ہے کہ بڑے لوگوں کے ساتھ میل جول نیک لوگوں کے بارے میں بدگمانی پیدا کرتا ہے اور انسان کو اپنے ملنے والوں سے جو شر پہنچتے ہیں، ان کی بے شمار قسمیں ہیں ہم اس تفصیل کو چھوڑتے ہیں کیونکہ جو کچھ ہم نے ذکر کیا اس میں اجمالی طور پر ان کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے اور گوشہ نشینی میں ان تمام باتوں سے نجات حاصل ہوتی ہے جن لوگوں نے گوشہ نشینی اختیار کی ہے ان میں سے اکثر نے اس بات کی طرف اشارہ کیا ہے حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ”پہلے تجربہ کرو پھر دشمن جانو“۔ مرفوعاً روایت کیا گیا، کسی شاعر نے کہا۔

جو آدمی، لوگوں کو آزمائے کے بغیر ان کی تعریف کرتا ہے پھر انہیں آزماتا ہے تو جس کی تعریف کی ہے اسی کی مذمت کرے گا۔ جب قریب و بعید سے وحشت ہوتے گتے ہیں تو وہ تنہائی سے مانوس ہوتا ہے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں گوشہ نشینی میں بڑے ساتھی سے نجات مل جاتی ہے۔

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کیا آپ مدینہ طیبہ نہیں آتے تو فرمایا اب وہاں وہ لوگ باقی رہ گئے ہیں جو نعمت پر
حسد کرتے ہیں یا تکلیف پر خوش ہوتے ہیں۔

حضرت ابن سہماک فرماتے ہیں ہمارے ایک دوست نے ہمیں خط لکھا جس میں حمد و صلوٰۃ کے بعد لکھا کہ (کسی زمانے میں)
لوگ دوائے جن کے ذریعے علاج کیا جاتا تھا اب وہ ایسی بیماری بن گئے ہیں جس کی کوئی دوا نہیں۔ لہذا ان سے اس طرح بھاگو
جس طرح شیر سے بھاگتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے کہا گیا کیا آپ مدینہ طیبہ نہیں آئے تو فرمایا اب وہاں وہ لوگ باقی رہ گئے
ہیں جو نعمت پر حسد کرتے ہیں یا تکلیف پر خوش ہوتے ہیں۔

حضرت ابن سہماک فرماتے ہیں ہمارے ایک دوست نے ہمیں خط لکھا جس میں حمد و صلوٰۃ کے بعد لکھا کہ (کسی زمانے میں)
لوگ دوائے جن کے ذریعے علاج کیا جاتا تھا اب وہ ایسی بیماری بن گئے ہیں جس کی کوئی دوا نہیں۔ لہذا ان سے اس طرح
بھاگو جس طرح شیر سے بھاگتے ہیں۔

ایک دیہاتی ہمیشہ ایک درخت کے پاس رہتا اور کہتا یہ ایسا ساتھی ہے جس میں تین خصلتیں ہیں ایک یہ کہ اگر میری بات سے
تو چغلی نہیں کھاتا اگر میں اس پر تھوک دوں تو برداشت کرتا ہے اور اگر مجھے اس پر غصہ آئے تو اسے غصہ نہیں آتا۔ یہ بات ہارون
الرشید نے سنی تو کہا اس شخص نے مجھے ساتھیوں کے معاملے میں زائد یاد دیا ہے۔

کسی بزرگ نے دفتر یا قبرستان کو اختیار کر لیا ان سے پوچھا گیا تو فرمایا تنہائی سے زیادہ سلامتی اور قبر سے زیادہ واعظ کوئی
نہیں۔ اور نہ دفتر سے زیادہ سودمند کوئی ساتھی ہے۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں میں نے حج کا ارادہ کیا تو حضرت ثابت بنانی کو اس بات کا علم ہو گیا وہ بھی اولیا اکرام
میں سے تھے انہوں نے فرمایا مجھے معلوم ہوا کہ آپ حج کے لیے جانا چاہتے ہیں تو میں آپ کے ساتھ جانا چاہتا ہوں حضرت
حسن رحمہ اللہ نے فرمایا چھوڑیے ہمارے ساتھ نہ جائیں ہم لوگ اللہ تعالیٰ کی پروردہ پوشی میں رہتے ہیں جب اکٹھے ہوں گے تو
ایک دوسرے سے ایسے کام دیکھیں گے جو بغض و عداوت کا باعث ہوں گے یہ گوشہ نشینی کے ایک اور فائدے کی طرف
اشارہ ہے یعنی دین، مروت، اخلاق، فقر اور تمام پردے کی باتوں پر پردہ رہتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے اپنی حالت کو چھپانے
والوں کی یوں تعریف کی ہے۔

يُحَسِّبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ - ان کے بالا صراحت نہ ملنے کی وجہ سے جاہل لوگ ان کو
مال دار سمجھتے ہیں۔ (۱)

کسی شاعر نے کہا ہے۔

شریف لوگوں سے مال کا چلا جانا عار کی بات نہیں البتہ ان کی عزت و ناموس چلی جائے تو یہ عار کی بات ہے۔
اور آدمی اپنے دین، دنیا، اخلاق اور افعال میں ایسے امور سے خالی نہیں ہوتا جن کو چھپانا ضروری ہوتا ہے دین و دنیا کے حوالے سے ان کو چھپانا ہی بہتر ہے ان کو سامنے کرنے میں سلامتی نہیں ہے۔

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں لوگ ایسے پتے تھے جن میں کوئی کانٹا نہ ہو اور اب لوگ ایسے کانٹے ہیں جن کے ساتھ پتے نہ ہوں تو جب ان کے زمانے کا یہ حال تھا اور وہ پہلے دور کے آخر میں تھے تو اس میں شک کرنا مناسب نہیں کہ آخری دور اس سے بھی بدتر ہے۔

حضرت سفیان بن عیینہ رحمۃ اللہ فرماتے ہیں حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ نے اپنی زندگی میں حالت بیداری میں اور وفات کے بعد خواب میں مجھ سے فرمایا لوگوں سے جان پہچان کم رکھو کیونکہ ان سے بچا مشکل ہے اور میرے خیال میں مجھے جو بھی برائی پہنچی ہے وہ جان پہچان والوں سے پہنچی ہے۔

کسی بزرگ نے فرمایا کہ میں حضرت مالک بن دینار رحمہ اللہ کے پاس گیا وہ تنہا بیٹھے ہوئے تھے اور ایک کتے نے اپنی گردن ان کے گھٹنے پر رکھی ہوئی تھی میں اسے بھگانے لگا تو انہوں نے فرمایا اسے چھوڑ دو یہ نقصان اور اذیت نہیں پہنچاتا اور یہ برے ساتھیوں سے بہتر ہے۔

ان میں سے کسی بزرگ سے پوچھا گیا کہ آپ نے لوگوں سے علیحدگی کیوں اختیار کر رکھی ہے انہوں نے فرمایا مجھے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ انسانی طبیعت برے ہم مجلس کی عادات کو اپناتی ہے۔

حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور لوگوں سے بچو وہ اونٹ کی پیٹھ پر سوار ہوتے ہیں تو اسے زخمی کر دیتے ہیں گھوڑے پر سوار ہوتے ہیں تو اسے ہلاک کر دیتے ہیں اور کسی موین کے دل میں داخل ہوتے ہیں تو اسے خراب کر کے رکھ دیتے ہیں۔

ایک اور بزرگ نے فرمایا جان پہچان کم رکھو اس سے تمہارا دین اور دل نہایت محفوظ ہوں گے اور حقوق ہلکے پھلکے رہیں گے کیوں کہ جب جاننے والے زیادہ ہوں تو حقوق زیادہ ہوتے ہیں اور ان کی ادائیگی مشکل ہو جاتی ہے۔
کسی دوسرے بزرگ نے فرمایا جس کو جانتے ہو اس سے اجنبی بنو اور جس کو نہیں جانتے اس سے تعارف پیدا نہ کرو۔

پانچواں فائدہ :

زنتہائی کا فائدہ یہ ہو گا کہ تم سے لوگوں کی اور لوگوں سے تمہاری لالچ ختم ہو جائے گی اور جب تم سے لوگوں کی طرح ختم ہو جائے تو اس میں کئی فائدے ہیں کیوں کہ لوگوں کو خوش کرنا تو کسی صورت میں ممکن نہیں لہذا انسان کا اپنی اصلاح میں مشغول ہونا زیادہ بہتر ہے حقوق میں سے زیادہ آسان گزارے میں حاضر ہونا، بیمار کی عبادت کرنا اور یتیموں اور غفلتگار

کی مجالس میں حاضر ہوتا ہے اور ان تمام میں اوقات کو ضائع کرنا اور انکسائے کا نشانہ بننا ہے پھر بعض حقوق کی ادائیگی میں کچھ کاٹیں ہوتی ہیں اور عذر قبول ہوتا ہے لیکن آدمی عذر کا پوری طرح انکار نہیں کر سکتا۔ اور لوگ کہتے ہیں تم نے فلاں کے حقوق ادا کئے جب کہ ہمارے حقوق کی ادائیگی نہیں کی اور یہ بات دشمنی کا باعث بنتی ہے۔

کہا گیا ہے کہ جو شخص عیادت کے وقت بیمار کی عیادت نہ کرے تو وہ اپنی موت کی تمنا کرتا ہے کیوں کہ اسے ڈر ہوتا ہے جب بیمار صحیح ہو گیا تو اس کو تباہی کرنے والے کو شرمندگی اٹھانا پڑے گی اور جو شخص عدم شرکت میں برابری رکھے اس سے سب راضی ہوتے ہیں لیکن جو آدمی بعض کے ہاں شریک ہو اور کسی کے ہاں شریک نہ ہو تو اس سے وہ نفرت کرتے ہیں۔

اگر کوئی شخص مجرد مور غیر شادی شدہ ہو اور وہ دن رات لوگوں کے حقوق ادا کرنا شروع کر دے تو اس بات پر قادر نہیں ہوتا تو جس شخص کی دینی یا دنیوی مصروفیات ہوں وہ سب کے حقوق کی ادائیگی کیسے کر سکتا ہے؟

حضرت عمر بن عاص رضی اللہ عنہ نے فرمایا دوستوں کی زیادتی، قرض خواہوں کی کثرت ہے۔

ابن ربیع نے اپنے اشعار میں یوں کہا ہے۔

دوست ہی بعد میں دشمن ہوتا ہے لہذا زیادہ دوست نہ بناؤ دیکھو کون جتنی بھی بیماریاں ہیں وہ کھانے اور پینے سے ہی پیدا ہوتی ہیں۔

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

”ہر دشمنی کی اصل کمینوں کے ساتھ محسن سلوک ہے“

جہاں تک تمہاری طمع کا لوگوں سے منقطع ہونا ہے تو اس میں بھی بے شمار فوائد ہیں کیونکہ جو آدمی دنیا کی ترقاہ بازی اور زینت کو دیکھتا ہے اس کی حرص بڑھتی ہے اور حرص کے بڑھنے سے طمع بڑھتی ہے اور وہ عام طور پر نامراد ہوتا ہے اور یوں اسے تکلیف پہنچتی ہے لیکن جب گوشت نشینی اختیار کرے گا تو یہ دنیا کی زینت کو نہیں دیکھے گا اور جب دیکھے گا نہیں تو خواہش پیدا نہیں ہوگی اور جب خواہش نہیں ہوگی تو طمع نہیں ہوگی۔ اسی لیے اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

وَلَا تَمُدَّنَّ عَيْنَيْكَ إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَا بِهِ

أَزْوَاجًا مِّنْمُنْمٍ رَّاوَر اسے سننے والے) اپنی آنکھوں کو اس کی طرف نہ پھیرا

جو ہم نے کافروں کے جوڑوں کو (دنیوی آسائش کے لئے)

دی ہے۔

اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اپنے سے نیچے والے لوگوں کو دیکھو اور اپنے سے اوپر والوں کو نہ دیکھو یہ اس بات کے زیادہ لائق ہے کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت

تمہاری نگاہوں میں حقیر نہ ہو (۲)

(۱) قرآن مجید، سورہ طہ آیت ۱۳۱

(۲) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۷۷، کتاب الزہد

حضرت عون بن عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں مالدار لوگوں کے پاس بیٹھتا تھا تو ہمیشہ غم زدہ رہتا ان کے کپڑوں کو اپنے کپڑوں سے اچھا دیکھتا اور ان کی سواری کو اپنی سواری سے اچھا دیکھتا پھر میں نے فقراد کے پاس بیٹھا شروع کیا تو اب میں آرام اور سکون میں ہوں مقول ہے کہ حضرت مزنی رحمہ اللہ فسطاط کی جامع مسجد سے نکلے تو آگے سے ابن عبدالحکم اپنے ساتھیوں کے ہمراہ آ رہا تھا انہوں نے اس کا اچھا حال دیکھا تو یہ آیت کریمہ پڑھی۔

وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ۔ اور ہم نے بعض کو بعض کے لیے آزمائش بنایا تو کیا تم صبر کرو گے۔ (۱)

پھر انہوں نے فرمایا ہاں کیوں نہیں میں صبر کرتا ہوں اور راضی ہوں اور آپ فقیر بے مایہ تھے اور جو آدمی گھر میں رہتا ہے وہ اس قسم کے فتنوں میں مبتلا نہیں ہوتا اور جو آدمی دنیا کی زینت کو دیکھتا ہے تو دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ اس کا دین اور دین مضبوط ہو اور وہ صبر کرے تو وہ صبر کی تلخی کو برداشت کرے گا اور وہ صبر سے بھی زیادہ تلخ ہے دوسری صورت یہ ہے کہ اس کی طبع پرالگیت ہو تو وہ طلب دنیا کے لیے جیلے یہاں سے تلاش کرے گا اور یوں وہ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے تباہ ہو جائے گا۔ یا تو دنیا میں تباہ ہو گا تو اس کی وجہ وہ طمع ہے جو عام طور پر سوا کر دیتی ہے کیوں کہ ہر طالب دنیا کے لیے دنیا کا حصول آسان نہیں ہوتا یا وہ آخرت میں ہلاک ہو گا کہ اس نے دنیا کے مال و متاع کو اللہ تعالیٰ کے ذکر اور اس کے تقرب پر ترجیح دی اسی لیے ابن اعرابی نے کہا۔

جب بالاداری کی جانب ذلت کا دروازہ کھلتا ہے تو میں فقر کی جانب سے بلندی تک پہنچا۔

انہوں نے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ طمع فوری طور پر ذلت تک پہنچاتی ہے۔

چھٹا فائدہ :

بوجھل اور بیوقوف لوگوں کو دیکھنے سے جان چھوٹ جاتی ہے نیز آدمی ان لوگوں کی بیوقوفی اور بد اخلاقی سے محفوظ رہتا ہے کیونکہ ثقیل جس آدمی کا وجود محض ایک بوجھ ہو (جو دیکھنا چھوٹا اندھا پن ہے حضرت اعمش رحمہ اللہ سے پوچھا گیا آپ کی آنکھیں چند ہی کیسے ہو گئیں؟ انہوں نے جواب دیا بوجھل قسم کے لوگوں کو دیکھنے سے بیان کیا گیا ہے کہ حضرت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ ان کے پاس تشریف لے گئے اور فرمایا حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ جس آدمی کی آنکھیں لے جاتا ہے اسے ان کے عوض کوئی بہتر چیز عطا کرتا ہے (۲) آپ کو ان کے عوض کیا ملا؟ انہوں نے طرافت طبع کے طور پر جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اس کے عوض بیکار لوگوں کو دیکھنے سے بچا لیا۔ اور آپ بھی ان میں سے ہیں۔

حضرت ابن سیرین رحمہ اللہ نے فرمایا کہ میں نے ایک آدمی سے سنا وہ کہہ رہا تھا میں نے ایک دفعہ ایک بوجھل شخص کو دیکھا تو

(۱) قرآن مجید، سورہ فرقان آیت ۲۰

(۲) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۲ ص ۵۰، کتاب الجہان

مجھ پر بیہوشی طاری ہو گئی۔

جالیئوس نے کہا ہر چیز کا ایک بچہ ہے اور رُوح کا بچہ بوجھل (بے کار) شخص کو دیکھتا ہے۔

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں میں کسی بے کار آدمی کے پاس جب بھی بیٹھا تو مجھے محسوس ہوا کہ میرے جسم کی وہ جانب جو اس شخص کی طرف تھی وہ دوسری جانب کی نسبت زیادہ بھاری ہو گئی ہے۔

پہلے دو فوائد کے علاوہ باقی فوائد دینی حاضری مقاصد سے متعلق ہیں لیکن ان کا دین سے بھی تعلق ہے کیونکہ جب آدمی بوجھل (بے کار) آدمی کو دیکھنے سے تکلیف محسوس کرتا ہے تو وہ اس کی غیبت کرنے سے محفوظ نہیں رہ سکتا اور وہ اللہ تعالیٰ کی حکمت کو بُرا سمجھے گا اور جب آدمی غیبت، بدگمانی، حسد، چغلی وغیرہ کے باعث دوسرے آدمی سے اذیت اٹھاتا ہے تو وہ جب تک بددہ لے چن سے نہیں بیٹھتا۔ اور یہ تمام امور فسادِ دین کی طرف لے جاتے ہیں جب کہ تنہائی میں ان سب سے بچاؤ ہے۔

گوشہ نشینی کی آفات :

بعض دینی یا دنیوی مقاصد وہ ہیں جو دوسروں کی مدد کے بغیر حاصل نہیں ہوتے اور ان کے حصول کے لیے میل جول ضروری ہے لہذا جو مقاصد میل جول سے حاصل ہوتے ہیں وہ گوشہ نشینی کی وجہ سے ضائع ہو جاتے ہیں۔

اور ان کا ضائع ہونا گوشہ نشینی کے نقصانات میں سے ہے، تو ان فوائد کو دیکھو جو میل جول کر رہنے سے حاصل ہوتے ہیں اور وہ امور جو ان فوائد کی طرف بلاتے ہیں اور وہ سیکھنا اور سکھانا، نفع دینا اور لینا، ادب سکھانا اور سیکھنا، لوگوں سے مانوس ہونا اور انہیں اپنے ساتھ مانوس رکھنا نیز ان کے حقوق کی ادائیگی کر کے ثواب حاصل کرنا اور انہیں بھی اس بات کا موقع فراہم کرنا ہے۔ علاوہ انہیں تواضع کی عادت پڑتی ہے اور حالات دیکھ کر تجربات حاصل ہوتے ہیں۔ تو یہ تقریباً سات فوائد ہیں ہم ان کو تفصیل سے بیان کرتے ہیں۔

مل جل کر رہنے کا پہلا فائدہ :

تعلیم و تعلم۔ ہم نے علم کے بیان میں حصولِ علم اور تعلیم (سکھانے) کی فضیلت ذکر کی ہے اور یہ کام دنیا میں سب سے بڑی عبادت ہے اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے جب آدمی دوسروں کے ساتھ مل کر رہے۔ البتہ علوم بہت زیادہ ہیں جن میں سے بعض ضروری نہیں ہیں البتہ کچھ علوم کا حاصل کرنا ضروری ہے لہذا جس شخص کو ضروری علم حاصل کرنے کی حاجت ہو اس کے لئے تنہائی اختیار کرنا گناہ ہے اور اگر وہ فرضِ علم حاصل کر چکا ہے اور وہ باقی علوم میں غور و خوض نہیں کر سکتا اور وہ عبادت میں مشغول رہنا چاہتا ہے تو اس کے لیے گوشہ نشینی اختیار کرنا صحیح ہے اور اگر وہ علوم عقلیہ و نقلیہ میں درجہ تکمیل تک پہنچنے پر قادر ہے تو علوم سیکھنے سے پہلے گوشہ نشینی اختیار کرنا نہایت درجہ کا نقصان ہے اسی لیے حضرت امام غزالی اور دوسرے بزرگوں رحمہم اللہ نے فرمایا۔

”پہلے علم حاصل کرو پھر گوشہ نشینی اختیار کرو۔“

جو شخص حصولِ علم سے پہلے تنہائی اختیار کرتا ہے وہ عام طور پر اپنے وقت کو نیند یا کسی ہوس کی فکر میں ضائع کر دیتا ہے

زیادہ سے زیادہ یہ کہ وہ تمام وقت اور دو وظائف میں خرچ کرتا ہے اس کا بدن اعمال میں مصروف رہتا ہے لیکن دل میں طرح طرح کے دھوکے اور فریب پیدا ہوتے ہیں جو اس کی محنت کو بیکار کر دیتے ہیں اور اس کا عمل باطل ہو جاتا ہے جب کہ اسے اس بات کا علم ہی نہیں ہوتا۔ اور اللہ تعالیٰ اور اس کی صفات کے بارے میں اس کا اعتقاد وہم کا شکار ہو جاتا ہے جس سے وہ مانوس ہوتا ہے اور عام طور پر فاسد و سوسوں کا شکار رہتا ہے لہذا وہ عام حالات میں شیطان کا کھلونا بنا رہتا ہے حالانکہ وہ اپنے آپ کو عبادت گزار لوگوں میں سے سمجھتا ہے۔

تو دین کی اصل علم ہے لہذا عوام اور جاہل لوگوں کا گوشہ نشینی اختیار کرنا یہ مقصد ہے اس سے وہ لوگ مراد ہیں جو لوگ خلوت میں اچھی طرح عبادت نہیں کر سکتے اور انہیں معلوم نہیں کہ خلوت میں کون کونسی باتیں ضروری ہیں۔

نفس کی مثال ایک مریض جیسی ہے جو شفیق طبیب کا محتاج ہوتا ہے تو جاہل مریض جب طبیب سے الگ رہنا چاہے اور علم طب بھی حاصل نہ کرے تو یقیناً اس کا مرض بڑھ جائے گا لہذا گوشہ نشینی صرف عالم کے لیے مناسب ہے۔

جہاں تک دوسروں کو تعلیم دینے کا تعلق ہے تو اس کا بہت بڑا ثواب ہے جب کہ معلم اور متعلم کی نیت صحیح ہو اور اگر جاہ

مرتبہ کا حصول اور شاگردوں اور پیروکاروں کی کثرت مقصود ہو تو یہ دینی اعتبار سے ہلاکت ہے اور ہم نے اس کا سبب علم

کے بیان میں ذکر کیا ہے اس زمانے میں (حضرت امام غزالی رحمہ اللہ کے زمانے میں) عالم کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ اپنے دین کی

سلامتی چاہتا ہے تو لوگوں سے الگ تھلگ رہے، کیونکہ اب کوئی ایسا طالب علم نظر نہیں آتا جو دین کے فائدے کے لیے

علم حاصل کرتا ہو بلکہ ایسی چکنی چٹری باتوں کے طالب ہیں جن کے ذریعے وعظ میں عوام کو اپنی طرف مائل کریں یا مناظرہ بازی سیکھ

کر اپنے برابر کے لوگوں کا منہ بند کر دیں اور اس کے ذریعے بادشاہوں کے درباری بن جائیں اور اس علم کو فخر و برتری جتانے

کے مقام پر استعمال کریں۔

اور مرغوب علوم میں سے سب سے زیادہ رغبت علم مذہب (فقہ) میں ہوتی ہے اور عام طور پر اس کے حصول کا مقصد

اپنے معاصر لوگوں سے آگے بڑھنا سرکاری عہدے اور مال حاصل کرنا ہوتا ہے۔ تو ان صورتوں میں دین کا تقاضا ہے کہ

اس قسم کے طلباء سے احتراز کیا جائے اور اگر کوئی ایسا طالب علم ملے جو اللہ تعالیٰ کی رضا اور اس کا قرب حاصل کرنے کے لیے

علم حاصل کرنا چاہتا ہو تو اس سے الگ ہونا اور اس سے علم کو چھپا نا گناہ کبیرہ ہے لیکن اس قسم کے طالب علم اگر بڑے

شہروں میں مل بھی جائیں تو ایک دور سے زیادہ نہیں ہوں گے۔

آدمی کو حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ کے اس قول سے دھوکہ نہیں کھانا چاہیے کہ آپ نے فرمایا ہم نے غیر خدا کے

لیے علم سیکھا تو علم نے نہ مانا سوائے اس کے کہ وہ صرف اللہ تعالیٰ کے لیے ہو فقہاء غیر خدا کے لیے سیکھتے ہیں پھر اللہ تعالیٰ

کی طرف رجوع کرتے ہیں ان میں سے اکثر کی زندگی کے آخری مراحل کو دیکھو اور عبرت حاصل کرو کہ ان میں سے اکثر طلب دنیا

میں مرتے ہیں اس کی حرص کرتے ہیں اور خبر دیکھنے کی طرح نہیں ہوتی۔

تو جان لو کہ حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ نے جس علم کی طرف اشارہ کیا ہے وہ علم حدیث، تفسیر قرآن اور انبیاء کرام اور صحابہ کرام کی سیرت کی پہچان حاصل کرنا ہے کیوں کہ ان کے ذریعے خوف اور ڈر حاصل ہوتا ہے اور آدمی کے دل میں خوف خدا پیدا ہوتا ہے۔ اگر وہ فی الحال موثر نہ بھی ہو تو مستقبل میں تو اثر کرے گا لیکن جہاں تک علم کلام اور محض فقہ کا تعلق ہے جو معاملات کے قیادی اور جھگڑوں کے فیصلوں سے متعلق ہے اور اس میں جو اختلاف ہے وہ انسان کو دنیا سے اللہ تعالیٰ کی طرف راغب نہیں کر سکتا بلکہ وہ تو عمر کے آخری حصہ تک حرص کی طرف بڑھاتا رہتا ہے اور شاید وہ باتیں جو ہم نے اس کتاب میں لکھی ہیں اگر سیکھنے والا ان کو دنیا میں رغبت کے لیے سیکھے تو بھی اسے اجازت دی جاسکتی ہے کیونکہ امید ہے کہ وہ عمر کے آخری حصے میں راہ راست پر آجائے کیوں کہ یہ کتاب اللہ تعالیٰ کا خوف بھی دلاتی ہے، آخرت کی رغبت بھی دیتی ہے اور دنیا سے ڈراتی بھی ہے اور یہ وہ باتیں ہیں جو قرآن و حدیث اور تفسیر میں پائی جاتی ہیں علم کلام یا فقہ میں نہیں ہیں لہذا آدمی کو چاہیے کہ وہ اپنے نفس کو دھوکہ نہ دے کیونکہ جو شخص کوتاہی کرتا ہے اور اس کا علم بھی رکھتا ہے وہ اس جاہل سے زیادہ سماعت مند ہے جو دھوکہ میں ہے یا جو خود جاہل بن کر نقصان اٹھا رہا ہے اور ہر وہ عالم جو سکھانے پر بہت زیادہ جریع ہو تو ممکن ہے اس کی غرض قبولیت اور جاہ و مرتبہ ہو وہ فی الحال نفس میں لذت پاتا ہے کیوں کہ وہ جاہلوں کے خلاف دلیل پیش کرنے کا علم رکھتا ہے اور ان پر تکبر کرتا ہے تو علم کی آنت تکبر ہے جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے (۱)

اسی لیے حضرت بشر رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ انہوں نے کتب احادیث کے سترہ صندوق دفن کر دیئے تھے جو احادیث انہوں نے سنی تھیں وہ ان احادیث کو بیان نہیں کرتے تھے وہ فرماتے تھے مجھے حدیث بیان کرنے کی تمنا ہے اس لیے میں بیان نہیں کرتا اور اگر مجھے بیان کرنے کا شوق نہ ہوتا تو میں بیان کرتا اسی وجہ سے انہوں نے فرمایا لفظ "حدیث" (اس نے تم نے حدیث بیان کی) دنیا کے دروازوں میں سے ایک دروازہ ہے جب کوئی شخص "حدیث" کہتا ہے تو وہ کہتا ہے میرے لیے وسعت کرو۔

حضرت رابعہ عدویہ رحمہ اللہ علیہا نے حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ سے فرمایا اگر آپ دنیا میں رغبت نہ رکھتے تو آپ اچھے آدمی تھے انہوں نے پوچھا میں نے کس چیز میں رغبت کی ہے؟ حضرت رابعہ نے فرمایا حدیث (بیان کرنے) میں۔ اسی لیے حضرت سلیمان دارانی رحمہ اللہ نے فرمایا جو شخص نکاح کرے یا حدیث حاصل کرے یا سفر میں مشغول ہو وہ دنیا کی طرف مائل ہو گیا۔ (مقصود یہ ہے کہ حصول علم حدیث کا مقصد جاہ و مرتبہ ہو تو نقصان دہ ہے) یہ وہ آفات ہیں جن کے بارے میں ہم نے علم کے بیان میں آگاہ کیا ہے احتیاط کا تقاضا یہ ہے کہ گوشہ نشینی کے ذریعے ان سے بچے اور جس قدر ممکن ہو کم شاگرد بنائے بلکہ جو شخص تعلیم و تدریس کے ذریعے دنیا تلاش کرتا ہے اگر وہ عقل مند ہے تو اس زمانے میں یہ کام چھوڑ دے۔

حضرت ابوسلیمان خطابی رحمہ اللہ نے سچ فرمایا وہ فراتے ہیں وہ لوگ جو تیری مجلس اور مسجد سے سیکھنے میں رغبت کرتے ہیں ان کو چھوڑ دو تمہیں ان سے مال و جمال حاصل نہیں ہوگا وہ لوگ جو ظاہر میں دوست ہیں وہ پیٹھ پیچھے دشمن ہوتے ہیں جب تم سے ملاقات کرتے ہیں تو خوشامد کرتے ہیں اور جب تم سے غائب ہوتے ہیں تو تمہاری برائی بیان کرتے ہیں۔ ان میں سے جو آدمی تمہارے پاس آئے تو وہ تمہارے کاموں کو دیکھتا رہتا ہے اور جب باہر جاتا ہے تو بیان کرتا ہے۔

یہ لوگ منافقت سے کام لیتے ہیں چغل خور اور دھوکہ باز ہیں لہذا اپنے پاس ان کے جمع ہونے سے دھوکہ نہ کھاؤ ان کا مقصد علم (کا حاصل کرنا) نہیں بلکہ مرتبہ اور مال حاصل کرنا چاہتے ہیں بلکہ وہ اپنے مقاصد اور اغراض کے لیے تمہیں سٹھی بناتے ہیں اور اپنی حاجات کے لیے تمہیں گدھا بناتے ہیں اگر تم ان کی اغراض میں سے کسی غرض کو پورا کرنے میں کوتاہی کرو تو وہ تمہارے بہت سخت دشمن بن جاتے ہیں اور تمہارے پاس آنے کو تم پر احسان قرار دیتے ہیں اور اسے اپنا حق سمجھتے ہیں اور وہ تمہارے اوپر لازم سمجھتے ہیں کہ تم ان کیلئے اپنی عزت، مرتبہ اور دین کو استعمال کرو۔ ان کے دشمنوں سے دشمنی رکھو، ان کے قربت دار خادم اور دوست کی مدد کرو اور ان کی خاطر بوقوف ہو حالانکہ تم سمجھا رہے ہو۔ ان کے تابع ہو جاؤ اور ذلت اٹھاؤ حالانکہ تم رئیس ہو اور تمہاری اتباع کی جاتی ہے۔

اسی لئے کہا گیا ہے کہ عام لوگوں سے علیحدگی اختیار کرنا کامل مروت ہے حضرت ابوسلیمان خطابی کی تقریر کا یہ خلاصہ ہے اگرچہ الفاظ میں کچھ رد و بدل ہے تو انہوں نے سچ فرمایا ہے کیوں کہ تم دیکھو گے مدرس ہمیشہ غلامی میں رہتے ہیں ان پر ہر کوئی اپنا حق جتاتا ہے۔

ان پر بہت بڑا احسان بتایا جاتا ہے گویا انہیں کوئی تحفہ دیا گیا ہے اور ان پر حق لازم سمجھا جاتا ہے۔ اور بعض اوقات یوں بھی ہوتا ہے کہ اگر وہ اپنے حق الخدمت میں سے طالب علم کو کھانے کے لیے نہ پوچھے تو اس کے پاس کوئی بھی نہیں جاتا حالانکہ وہ اپنی تنخواہ سے اس خرچ کو پورا نہیں کر سکتا چنانچہ وہ بادشاہوں کے پاس حاضری دیتا رہتا ہے اور طرح طرح کی ذلت و رسوائی کا شکار ہوتا ہے حتیٰ کہ بادشاہ کسی حرام آمدنی سے اس کے لیے کچھ لکھ دیتا ہے اب اسے عامل کی خدمت اور غلامی کی ذلت اٹھانا پڑتی ہے اور بہت دنوں تک اس کے پاس ذلیل و رسوا ہونے کے بعد وہ کچھ نہ کچھ حاصل کرتا ہے اور وہ بھی اس طرح کہ گویا وہ اپنی طرف سے دے رہا ہے پھر اسے طلباء میں تقسیم کرنے کا مسئلہ درپیش ہوتا ہے اگر وہ ان میں برابر تقسیم کرے تو ممتاز قسم کے طلباء ناراض ہوتے ہیں اور اسے بوقوف قرار دیتے ہیں کہ اسے تمیز نہیں ہے کہ اہل فضل کو کتنا دینا ہے نیز اسے انصاف کے ساتھ حقوق کی مقدار کا علم نہیں ہے اور اگر وہ ان میں برابری نہیں رکھتا تو بوقوف طلباء اپنی زبان طعن و راز کرتے ہیں اور اس پر شیرازہ اڑدھا کی طرح لپکتے ہیں تو دنیا میں وہ یوں رسوا ہوتے ہیں اور آخرت میں اس مال کے سلسلے میں پکڑے جائیں گے جو بے کر تقسیم کیا ہے۔

پھر تعجب نہیں کہ ان سب باتوں کے ساتھ ساتھ مدرس کا نفس اسے جھوٹی باتوں کی آرزو دلاتا ہو اور اسے دھوکے کی رسی میں کھینچتا ہو۔ اور اسے یوں کہتا ہو کہ تم اپنے کام میں سستی نہ کرو کیوں کہ تم جو کچھ کر رہے ہو اس میں تم اللہ تعالیٰ

کی رضا چاہتے ہو شریعت محمدیہ اور علم دین کو پھیلانے کے لیے علم طلب کرنے والوں کی خدمت کر رہے ہو اور بادشاہوں کے اموال کا کوئی مالک نہیں ہوتا اور یہ امت کی بہتری کے لیے ہوتے ہیں اور علم کے بڑھانے سے بڑھ کر کیا بہتری ہو سکتی ہے۔

ان لوگوں کے ذریعے دین غالب ہوتا اور اہل دین کو تقویت حاصل ہوتی ہے اور اگر یہ مدرس شیطان کا کھلونا نہ ہوتا تو تھوڑی سی توجہ اور غور و فکر سے جان لیتا کہ زمانے کا فساد اس قسم کے فقہاء و علماء کی وجہ سے ہے جو حاصل ہونے والا ہر مال کھا جاتے ہیں اور حلال و حرام میں تمیز نہیں کرتے اس طرح جاہل لوگ ان کو دیکھ کر اور ان کے گناہوں پر جرأت کو سامنے رکھتے ہوئے جرأت کرتے ہیں یعنی اس سلسلے میں ان کی پیروی کرتے ہیں اسی لیے کہا گیا ہے کہ رعایا اس وقت خراب ہوتی ہے جب بادشاہ خراب ہوتے ہیں اور بادشاہوں کا بگاڑ علماء کے بگاڑ کی وجہ سے ہوتا ہے ہم دھوکے اور اندھے پن سے اللہ تعالیٰ کی پناہ چاہتے ہیں کیوں کہ یہ ایسی بیماری ہے جس کا کوئی علاج نہیں۔

دوسرا فائدہ :

لوگوں میں مل جل کر رہنے کا دوسرا فائدہ نفع پہنچانا اور نفع حاصل کرنا ہے لوگوں سے نفع حاصل کرنے کی صورت کمانا اور لین دین کرنا ہے اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے جب آدمی لوگوں کے ساتھ معاشرتی زندگی گزارے اور جس آدمی کو اس بات کی حاجت ہوتی ہے وہ گوشہ نشینی کو چھوڑنے پر مجبور ہوتا ہے۔

اب اگر وہ شریعت کے مطابق چلے تو میل جول میں کافی تکلیف اٹھانا پڑے گی جیسا کہ ہم نے کسب کے بیان میں ذکر کیا ہے۔ اگر اس کے پاس مال ہو اور اس پر صبر کرتے ہوئے کفایت کر سکتا ہو تو اس کے لیے تنہائی افضل ہے کیوں کہ عام طور پر تجارت کے راستے شریعت کی نافرمانی کے بغیر بند ہوتے ہیں اور اگر اس کا مقصد یہ ہو کہ مال کا کر صدقہ کرے گا اور پھر حلال طریقے پر کمائے اور صدقہ کر دے تو یہ عمل اس گوشہ نشینی سے افضل ہے جو نفلی عبادت کے لیے ہو لیکن جب گوشہ نشینی اللہ تعالیٰ کی معرفت اور علوم شرعیہ کی پہچان کے سلسلے میں ہو تو اس تنہائی سے اس صورت میں کسب افضل نہیں ہے اسی طرح جب گوشہ نشینی کا مقصد ہمہ تن اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونا ہو اور ذکر خداوندی کے لیے علیحدگی اختیار کی جائے یعنی جسے اللہ تعالیٰ سے مناجات کی وجہ سے کشف اور بصیرت حاصل ہو محض وہم اور خیالات فاسد نہ ہوں تو اس صورت میں تنہائی اختیار کرنا افضل ہے۔

جہاں تک لوگوں کو نفع پہنچانے کا تعلق ہے تو اس کی صورت یہ ہے کہ مال سے نفع پہنچائے گا یا جسم سے، تو ظاہر ہے کہ کسی اجرت کے بغیر خالص نیت سے مسلمانوں کی ضرورتوں کو پورا کرنے کا ثواب ملتا ہے اور یہ اسی صورت میں ہو سکتا ہے جب باہم میل جول ہو جو شخص حدود شریعت کی پابندی کرتے ہوئے یہ کام کر سکے اس کے لیے مل جل کر رہنا، تنہائی سے افضل ہے جب کہ گوشہ نشینی محض نوافل میں مشغولیت کے لیے ہو اور بدنی عبادت تک ہی محدود ہو اور اگر وہ ایسا شخص ہو جس کے لیے دائمی ذکر و فکر سے قلبی عمل کا دروازہ کھلتا ہو تو کوئی دوسری بات اس کے برابر نہیں ہو سکتی۔

تیسرا فائدہ :

ادب حاصل کرنا اور دوسروں کو سکھانا اس سے ہماری مراد یہ ہے کہ آدمی کا نفس لوگوں کی طرف سے پہنچنے والی اذیت اور تکلیف کو برداشت کرنے کے قابل ہو جائے مطلب یہ ہے کہ وہ اپنے نفس کو یوں کچل دے کہ خواہشات مستجاب ہوں اور تکالیف برداشت کی جاسکیں یہ بھی میل جول کے فوائد میں سے ہے اور یہ بات اس آدمی کے حق میں گوشہ نشینی سے بہتر ہے جو ابھی تک اپنے اخلاق کو مہذب نہیں بنا سکا اور اس کی خواہشات حدود شرع کے تابع نہیں ہوتیں، اسی لیے خانقاہوں میں صوفیا کی خدمت کرنا مستحب ہے یہ لوگ ان کی خدمت کی وجہ سے لوگوں کے ساتھ مل کر رہتے ہیں اور بازار والوں سے بھی ملتے رہتے ہیں کیوں کہ ان سے مانگتے ہیں تاکہ نفس کی سرکشی ٹوٹ جائے اور صوفیا کرام کی دعا کی برکت سے مدد حاصل ہو اور یہ اپنے ارادوں کو اللہ تعالیٰ کی طرف پھیر دیتے ہیں گزشتہ زمانوں میں یہی مقصد ہوتا تھا لیکن اب اس میں فاسد اغراض شامل ہو گئی ہیں اور یہ بات قانون سے ہٹ گئی ہے جس طرح دین کے باقی شعائر اپنے طریقے سے ہٹ چکے ہیں اب خدمت کے لیے تواضع کا مقصد بہت سے لوگوں کو اپنا تاج بنانا اور مال جمع کرنا ہے تاکہ زیادہ پیروکاروں کے ذریعے فخر و تکبر کا اظہار کیا جائے۔

اگر یہ نیت ہو تو تنہا افضل ہے اگر چہ قبر کی طرف ہو اور اگر نفس کی ریاضت مقصود ہو تو جو شخص ریاضت نفس کا محتاج ہے اس کے حق میں یہ اختلاف، گوشہ نشینی سے بہتر ہے کیونکہ ابتدائے سلوک میں ریاضت کی حاجت ہوتی ہے اور جب نفس شائستہ ہو جائے تو یوں سمجھا جائے کہ گھوڑے کی مشق کرانے کا مقصد محض مشق کرانا نہیں ہوتا بلکہ اس کا مقصد اس کو سواری بنانا ہے جس کے ذریعے منازل طے کی جائیں اور راستے کی مسافت کو کم کیا جائے اور بدن دل کی سواری ہے اس پر سوار ہو کر آخرت کے راستے پر چلنا ہے اور چونکہ اس میں بے شمار شہوات (خواہشات) ہیں اگر ان کو نہ توڑے تو وہ راستے میں سرکشی کرے گا تو جو آدمی زندگی بھر ریاضت و مجاہدہ میں مشغول رہے وہ اس آدمی کی طرح ہے جو تمام عمر جانور کو مشق کرانا رہے اور اس پر سوار نہ ہو تو اس کا فائدہ صرف یہ ہو گا کہ فی الحال اس کے کاٹنے اور تائین وغیرہ مارنے سے محفوظ رہے ٹھیک ہے یہ فائدہ بھی مقصود ہے لیکن یہ فائدہ تو مردہ جانور سے بھی حاصل ہوتا ہے جب کہ حصول جانور کا مقصد اس کی زندگی سے کچھ فائدہ حاصل کرنا ہے اسی طرح شہوات کی تکالیف سے سونے اور موت کی صورت میں بھی بچاؤ ہو سکتا ہے اور اس پر قناعت نہیں کر چاہیے جیسے کسی راہب سے کہا جائے اسے راہب (عبادت گزار) وہ کہے میں راہب نہیں ہوں بلکہ میں تو کاٹنے والا کتا ہوں میں نے اپنے نفس کو اس لیے روک رکھا ہے کہ لوگوں کو نہ کاٹوں جو شخص لوگوں کو اذیت پہنچاتا ہے اس کے حق میں یہ بات بھی بہتر ہے لیکن اسی پر اکتفا نہیں کرنا چاہیے کیونکہ جو آدمی اپنے آپ کو قتل کر دیتا ہے وہ بھی لوگوں کو اذیت نہیں پہنچاتا بلکہ اسے اپنے انتہائے مقصود پر نظر رکھنی چاہیے۔

جو آدمی اس بات کو سمجھ جائے، راستے کی ہدایت پائے اور سلوک پر قادر ہو جائے تو اس پر واضح ہو جاتا ہے کہ اس کے

یہ میل جول کی نسبت گوشہ نشینی زیادہ مددگار ثابت ہوتی ہے تو ایسے شخص کے لیے شروع شروع میں میل جول اور آخر میں تنہائی افضل ہے جہاں تک دوسروں کو ادب سکھانے کا تعلق ہے تو اس سے ہماری مراد یہ ہے کہ دوسروں کو مجاہدے کا خوگر بنائے جیسے صوفیا کرام کامرشدان کے ساتھ کرتا ہے اور وہ ان کو ادب اسی صورت میں سکھا سکتا ہے جب ان کے ساتھ رہے اس کی حالت ایک استاد حبیبی ہوتی ہے اور اس کا حکم بھی استاد کے حکم کی طرح ہوتا ہے اس راستے میں بھی نہایت دقیق آفات اور بریا کاریاں ہوتی ہیں جس طرح علم پھیلاتے ہیں ہوتی ہیں لیکن جو لوگ مجاہدے کے طالب ہوتے ہیں طلب دنیا کے جیسے ہمارے طالب علم کے مقابلے میں ان سے دُور ہوتے ہیں لہذا خلوت سے جو بات آسان ہوتی ہے اس کا اس بات سے مقابلہ کرے جو قوم کے ساتھ میل جول اور ان کو مہذب بنانے کی صورت میں آسان ہوتی ہے دونوں کے درمیان مقابلے کے بعد افضل کو ترجیح دے۔ اور یہ بات دقیق اجتہاد سے متعلق ہے اس کے بغیر حاصل نہیں ہوتی حالات اور شخصیات کے اختلاف سے یہ بھی بدلتا رہتا ہے لہذا اس پر نفی یا اثبات کا حکم مطلقاً نہیں لگایا جاسکتا۔

چوتھا فائدہ :

لوگوں سے مانوس ہونا اور ان کو اپنے ساتھ مانوس کرنا، ولیموں اور دعوتوں میں حاضری کا مقصد بھی یہی ہوتا ہے اس طرح دوسرے مقامات جہاں میل جول اور انس ہوتا ہے وہاں حاضری اسی مقصد کے تحت ہوتی ہے اس کا فوری فائدہ تولدتِ نفسانی کا حصول ہے اور بعض اوقات یہ حرام طریقے پر ہوتی ہے یعنی ان لوگوں سے انس اختیار کیا جاتا ہے جن سے یہ طریقہ اختیار کرنا جائز نہیں ہے یا جائز طریقے پر ہوتا ہے اور بعض اوقات دینی مقاصد کے لیے مستحب ہوتا ہے اور یہ کسی شخص کے دینی حالات اور اقوال کے مشاہدہ سے انس حاصل کرنے کی صورت میں ہوتا ہے جیسا ان مشائخ سے مانوس ہونا جو تقویٰ اختیار کئے رکھتے ہیں۔ بعض اوقات اس انس کا تعلق بعض خواہشات نفسانیہ سے ہوتا ہے لیکن جب دل کو آرام پہنچانا ہو تو یہ مستحب ہے تاکہ عبادت میں دل چسپی کے اسباب بھریں کیونکہ دل کو مجبور کیا جائے تو وہ اندھا ہوتا ہے اور بعض اوقات تنہائی میں وحشت ہوتی ہے اور مجلسوں کے ذریعے وہ انس حاصل ہوتا ہے جو دل کو آرام پہنچاتا ہے اور یہ زیادہ بہتر ہے کیونکہ عبادت میں نرمی برتنا احتیاطِ عبادت سے ہے۔

اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

إِنَّ اللَّهَ لَا يَمَلُّ حَتَّى تَمَلُّوا (۱)

یہ تک اللہ تعالیٰ نہیں تھکتا یہاں تک کہ تم تھک جاؤ۔

نفس کو جب تک راحت نہ پہنچائی جائے وہ دائمی طور پر حق سے الفت نہیں کرتا اور اگر زبردستی اس سے کام لیا جائے تو وہ گھبرا جاتا ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد گرامی کا یہی مطلب ہے۔

إِنَّ هَذَا الدِّينَ مَتِينٌ خَاذِلٌ فِيهِ بِرِخْقٍ (۱) یہ دین مضبوط دین ہے اس میں نرمی کے ساتھ داخل کرو۔
 سمجھدار لوگوں کا یہی طریقہ ہے کہ وہ دین کی دعوت نرمی سے دیتے ہیں اسی لیے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا
 اگر دوسو سوں کا ڈرنہ ہوتا تو میں لوگوں کے ساتھ نہ بیٹھتا۔

ایک مرتبہ انہوں نے فرمایا میں ان شہروں میں چلا جاتا جہاں کوئی نہیں نہ ہوتا اور لوگوں میں خرابی بھی تو لوگوں کی وجہ سے
 ہوتی ہے تو اس صورت میں غلبہ کی اختیار کرتے واسطے کے لیے ایک رفیق ضروری ہے جس کو دن رات دیکھ کر اور اس
 سے گفتگو کر کے وہ اُس حاصل کرے لیکن ایسا شخص تلاش کرنا چاہیے جو اس ایک گھنٹے میں تمام اوقات کی محنت کو ضائع
 نہ کر دے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
 الْمَرْءُ عَلَى دِينِ خَلِيلِهِ فَلْيَنْظُرْ أَحَدُكُمْ
 مَنْ يَخَالِلُ (۲) آدمی اپنے دوست کے طریقے پر ہوتا ہے تو تمہیں
 چاہیے کہ کس سے دوستی لگا رہے ہو۔

اور اسے اس بات کا حریص ہونا چاہیے کہ جب ملاقات ہو تو دین کے بارے میں گفتگو ہو، حالات دل بیان کئے جائیں،
 حق پر ثابت قدمی نہ ہونے کی شکایت کی جائے ہدایت کیسے حاصل ہو اس طرح کے میل جول میں نفس کو راحت ملتی ہے اور جو آدمی
 اصلاح نفس میں مشغول ہو اس کے لیے اس میں کافی گنجائش ہوتی ہے کیونکہ شکایات بھی ختم نہیں ہوتیں چاہے کتنی نہ یادہ عمر
 مل جائے اور جو آدمی اپنے نفس سے راضی ہوتا ہے وہ دھوکے میں پڑا ہوا ہے اس قسم کی اُٹس پر مبنی مجلس دن کے کسی وقت
 ہو تو یہ بعض لوگوں کے لیے تنہائی سے افضل ہوتی ہے تو اس سلسلے میں دل کے حالات اور ہم نشین کے حالات کا پہلے جائزہ
 لیا جائے اور اس کے بعد اس کی مجلس اختیار کی جائے۔

پانچواں فائدہ :

ثواب حاصل کرنا اور دوسروں کے لیے ثواب کا باعث بننا جہاں تک ثواب کا تعلق ہے تو وہ جنازوں میں حاضر
 ہونے، بیماروں کی عیادت کرنے، عیدین میں حاضر ہونے، جمعۃ المبارک کی نماز میں حاضری اور یومیہ پانچ نمازوں میں شامل ہونے
 سے ملتا ہے جن کو چھوڑنے کی اجازت نہیں ہے البتہ ایسے ظاہر نقصان کا خوف ہو تو پانچ وقت کی جماعت کو چھوڑا جا
 سکتا ہے جو جماعت کی فضیلت کے برابر ہو یا اس سے زائد اور ایسا بہت کم ہوتا ہے اسی طرح ویسوں اور دعوتوں میں
 شرکت سے بھی ثواب حاصل ہوتا ہے کیونکہ اس سے مسلمان کے دل کو خوش کیا جاتا ہے۔

(۱) مجمع الزوائد جلد اول ص ۶۲ کتاب الایمان

(۲) مستند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۳۰۳ مرویات ابوہریرہ

دوسروں کو ثواب پہنچانے کی صورت یہ ہے کہ دروازہ کھلا رکھے تاکہ لوگ اس کی بیمار پرسی کریں یا مصائب میں اسے جوصلہ دیں یا نعمتوں پر اسے مبارک پیش کریں اس طرح انہیں ثواب حاصل ہوگا اسی طرح اگر وہ علماء میں سے ہو اور ان لوگوں کو زیارت کی اجازت دے تو انہیں زیارت و ملاقات کا ثواب حاصل ہوگا اور یہ شخص اس کا باعث بنے گا۔

اسے چاہیے کہ میل جول کے ان صورتوں کا ان آفات سے مقابلہ کرے جو ہم نے ذکر کی ہیں اس صورت میں

بعض اوقات میل جول کو ترجیح ہوتی ہے بزرگوں کی ایک جماعت کے بارے میں منقول

ہے کہ انہوں نے دعوت کی قبولیت، بیماریوں کی عیادت اور جنازوں میں شرکت کو چھوڑ دیا تھا وہ گھروں میں بیٹھے رہتے تھے حضرت امام مالک رحمہ اللہ بھی ان میں سے ہیں نہ وہ جمعۃ المبارک کی نماز کے لیے جاتے اور نہ ہی زیارت قبور کے لئے بلکہ ان میں سے بعض نے شہروں کو بھی چھوڑ دیا اور پیاروں کی چوٹیوں پر چلے گئے تاکہ وہ مشاغل سے فراغت حاصل کر کے عبادت میں مشغول ہوں۔

چھٹا فائدہ :

میل جول کی صورت میں تو مانع اختیار کی جاتی ہے اور یہ بہترین مرتبہ ہے تنہائی کی صورت میں اس پر عمل نہیں ہو سکتا بعض اوقات بڑھاپا گوشہ نشینی کا سبب ہوتا ہے۔ اسرائیلی روایات میں منقول ہے کہ ایک حکیم نے حکمت میں تین سو ساٹھ کتابیں تصنیف کیں حتیٰ کہ اس نے خیال کیا کہ اسے اللہ تعالیٰ کے ہاں مرتبہ مل چکا ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی طرف وحی بھیجی کہ فلاں شخص سے فرمائیں کہ تم نے زمین کو نفاق سے بھر دیا ہے اور مجھے تمہاری منافقت سے کوئی بات پسند نہیں راوی نے کہا کہ اس حکیم نے غلو اختیار کر لی اور زمین کے نیچے تہہ خانے میں چلا گیا اور کہا کہ اب مجھے میرے رب کی رضا حاصل ہوگی اس پر اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ اس آدمی سے فرمادیں کہ میری رضا اس وقت حاصل کرے گا جب وہ لوگوں کے ساتھ مل کر رہے گا اور ان کی طرف سے پہنچنے والی اذیت پر صبر کرے گا چنانچہ وہ وہاں سے نکل کر بازار میں چلا گیا لوگوں سے گل مل گیا ان کے ساتھ بیٹھا اور ان کے سامنے کھانا کھاتا اور ان کے ساتھ بازار میں چلتا اب اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی کی طرف وحی بھیجی کہ اسے بتائیں کہ اب وہ میری رضا تک پہنچا ہے کتنے ہی لوگ گوشہ نشینی اختیار کرتے ہیں لیکن اس کا سبب تکبر ہوتا ہے اور مغلوں میں اس لیے نہیں جاتے کہ ان کی عزت نہیں کی جائے گی اور ان کو آگے نہیں کیا جائے گا یا وہ سمجھتے ہیں کہ میل جول کی نسبت اس طرح ان کا مقام بلند ہوگا اور لوگوں میں ہمارا ذکر باقی رہے گا۔

بعض اوقات گوشہ نشینی اس لیے اختیار کی جاتی ہے کہ لوگوں سے میل جول کی صورت میں ہماری برائیاں ظاہر ہو جائیں گی۔ اور ہمارے بارے میں جو زہد و تقویٰ اور عبادت میں مشغولیت کا عقیدہ ہے اس کا بھانڈہ پھوٹ جائے گا تو اس طرح وہ اپنی خرابیوں پر پردہ ڈالنے کے لیے گھر میں پھنسا جاتا ہے تاکہ اس کے بارے میں لوگوں کا عقیدہ باقی رہے

کہ یہ شخص عابد و زاہد ہے۔ حالانکہ وہ خلوت کے وقت اللہ تعالیٰ کے ذکر و فکر میں مشغول نہیں رہتا۔
ایسے لوگوں کی علامت یہ ہے کہ وہ اس بات کو پسند کرتے ہیں کہ لوگ ان سے ملاقات کریں وہ دوسروں سے ملاقات کرتے کو پسند نہیں کرتے اور جب عوام الناس اور حکمران ان کے قریب آئیں تو اس پر خوش ہوتے ہیں وہ چاہتے ہیں کہ ان کے دروازوں اور راستوں میں لوگوں کا جھنڈ رہے اور لوگ تیر گا ان کے ہاتھ چومیں اگر ان لوگوں کو عبادت میں مشغولیت کی وجہ سے لوگوں سے میل جول اور ان کے پاس جانے سے نفرت ہوتی تو وہ دوسروں کا اپنے پاس آنا بھی پسند نہ کرتے۔ جیسا کہ ہم نے حضرت فضیل رحمہ اللہ سے نقل کیا انہوں نے فرمایا کہ تم میرے پاس اس لیے آئے ہو کہ ہم دونوں ایک دوسرے کے لیے زینت اختیار کریں۔

اور حضرت احاتم اضم رحمہ اللہ کی ملاقات کے لیے جب ایک امیر آیا تو آپ نے فرمایا میری حاجت یہ ہے کہ میں تمہیں نہ دیکھوں اور تم مجھے نہ دیکھو تو جو شخص گوشہ نشینی میں اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول نہیں رکھتا اس کی تنہائی کا سبب لوگوں کے ساتھ شدت سے مشغولیت ہے کیونکہ اس کا دل صرف اس بات کو چاہتا ہے کہ لوگ اس کی عزت کریں اور اسے وقار و احترام کی نگاہ سے دیکھیں۔

اس قسم کے سبب سے گوشہ نشینی اختیار کرنا کئی وجوہ سے جہالت ہے ایک یہ کہ جو شخص اپنے علم یا دین کی وجہ سے بڑا ہوتا ہے تو اسے اور میں جوں سے اس کا منصب کم نہیں ہوتا کیونکہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کھجوریں اور نمک اپنے ہاتھ میں اٹھاتے اور فرماتے "کامل آدمی جب اپنے گھروالوں کے لیے نفع بخش چیز لائے تو اس کے کمال میں کوئی نقص نہیں آتا" (مطلب یہ کہ کام کاج کرنے سے علی منصب میں کوئی فرق نہیں پڑتا)۔

حضرت ابوہریرہ، حضرت حذیفہ، حضرت ابی بن کعب اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہم لکڑیوں کے گٹھے اور آٹے کی جویریاں اپنے کاندھوں پر اٹھاتے تھے۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ مدینہ طیبہ کے حکمران تھے آپ نے سبز پکڑیاں اٹھائی ہوتیں اور فرماتے اپنے امیر کو ملاستہ دو۔

بلکہ خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کوئی چیز خریدتے تو بغض بغض اٹھا کر گھڑاتے آپ کا ہمراہی عرض کرتا یا رسول اللہ مجھے دیجئے میں اٹھاؤں تو آپ فرماتے کسی چیز سے ہاتھ خود اپنی چیز اٹھاتی چاہیے (۱)۔

حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ گداگروں کے پاس سے گزرتے اور ان کے سامنے روٹی کے ٹکڑے رکھے ہوتے وہ عرض کرتے اے نواسہ رسول! تشریف لائیں اور ہمارے ساتھ کھانا کھائیں تو آپ اتر کر راستے میں بیٹھ جاتے اور ان کے ساتھ کھانا کھانے کے بعد سوار ہوتے اور فرماتے بے شک اللہ تعالیٰ شکر کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا۔

دوسری وجہ یہ ہے کہ جو آدمی اپنے آپ کو لوگوں کی رضا جوئی میں مصروف رکھتا ہے نیز یہ کہ اس کے بارے میں لوگوں کا عقیدہ صحیح ہونا چاہیے وہ دھوکے میں ہوتا ہے کیونکہ اگر وہ اللہ تعالیٰ کو اچھی طرح پہچان لیتا تو اسے معلوم ہوتا کہ مخلوق ذاتی طور پر اسے کوئی نفع نہیں پہنچا سکتی اس کا نفع اور نقصان اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ہے اور اس ذات کے سوا حقیقی طور پر کوئی بھی نفع دینے والا یا نقصان پہنچانے والا نہیں ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کو ناراض کر کے لوگوں کی رضا اور محبت چاہتا ہے اس پر اللہ تعالیٰ خود بھی ناراض ہوتا ہے اور لوگوں کو بھی اس پر ناراض کر دیتا ہے بلکہ لوگوں کی رضامندی تو حاصل ہو ہی نہیں سکتی لہذا بہتر یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کی جائے۔

اسی لیے حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے حضرت یونس بن عبدالاعلیٰ سے فرمایا اللہ کی قسم میں تو نہیں نصیحت کی بات کہتے ہوں کہ لوگوں سے بچنے کا کوئی راستہ نہیں لہذا جو کچھ اپنے بارے میں بہتر سمجھو وہ کام کرو اسی لیے کہا گیا ہے۔
”جو شخص لوگوں کا خیال رکھے گا وہ غم میں مر جائے گا اور لذت وہی پاتا ہے جو جرات مند ہو۔“

حضرت سہیل تستری رحمہ اللہ نے اپنے شاگردوں میں سے ایک کو دیکھا تو اسے کسی کام کا حکم دیتے ہوئے فرمایا قلان کام کرو، اس نے عرض کیا اے استاد! میں لوگوں کی وجہ سے یہ کام نہیں کر سکوں گا چنانچہ انہوں نے اپنے شاگردوں کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا جب تک آدمی دو باتوں میں سے ایک کے ساتھ موصوف نہ ہو وہ اس بات کی حقیقت تک نہیں پہنچ سکتا ایک یہ کہ لوگ بندے کی نگاہ میں بے وقعت ہو جائیں تو اب وہ دنیا میں صرف اپنے خالق کو دیکھتا ہے اور یہ عقیدہ رکھتا ہے کہ کوئی شخص بھی اس کو نقصان یا نفع دینے پر قادر نہیں ہے (مطلقاً نفی نہیں مقصد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی حاجت کے بغیر ایسا نہیں ہو سکتا) اور دوسرا وہ شخص جس کا نقص اس کی نظروں سے گر جائے پھر وہ پرواہ نہیں کرتا کہ لوگ اسے کس حال میں دیکھتے ہیں۔

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ہر آدمی کو چاہئے والے بھی ہوتے ہیں اور اس سے نفرت کرنے والے بھی، جب یہ صورت حال ہو تو ان لوگوں کے ساتھ ہو جو اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرتے ہیں۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے کہا گیا اے ابوسعید! کچھ لوگ آپ کی مجلس میں آتے ہیں اور ان کا مقصد آپ کے کلام کی غلطیاں تلاش کرنا اور اعتراض کر کے آپ کو تکلیف پہنچانا ہے آپ مسکرائے اور اس آدمی سے فرمایا اس بات کو معمولی سمجھیں نے اپنے نفس کو جنت میں ٹھہرتے اور اللہ تعالیٰ کی ہمایوگی کے لیے کبہ رکھا ہے تو میں اسی بات کی طبع کرتا ہوں میں نے اپنے نفس کو لوگوں سے سلامتی کا وعدہ نہیں کیا مجھے معلوم ہے کہ ان کا خالق، رازق، انہیں زندہ رکھنے والا اور مارنے والا بھی ان کے محفوظ نہیں۔

حضرت کوئی علیہ السلام نے (بارگاہ خداوندی میں) عرض کیا اے میرے رب! لوگوں کی زبانوں کو مجھ سے روک دے۔
اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے محمد! یہ تو میری بات ہے جسے میں نے اپنے لیے بھی پسند نہیں کیا تیرے لیے کیسے کروں۔

اللہ تعالیٰ نے حضرت عزیز علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ اگر آپ کو یہ بات پسند نہیں کہ میں آپ کو چٹائی جانے والی گوند بنادوں جو چٹانے والوں کے منہ میں چڑھیں آپ کو اپنے ہاں تواضع کرنے والوں میں سے نہیں بکھوں گا۔
 نتیجہ یہ ہوا کہ جو آدمی اپنے آپ کو گھر میں اس لیے روکتا ہے تاکہ لوگ اس کے بارے میں اچھے خیالات رکھیں اور اچھے الفاظ کہیں تو اسے دنیا میں بھی مشقت اٹھانا پڑتی ہے اور عذاب آخرت تو بہت بڑا ہے۔
 ارشاد خداوندی ہے۔

وَلَعَذَابُ الْآٰخِرَةِ اَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُوْنَ ﴿۱۱﴾ اور البتہ آخرت کا عذاب بہت بڑا ہے اگر وہ جانتے۔
 بنا بریں گوشہ نشینی اسی شخص کے لیے جائز ہے جو اپنے اوقات کو اللہ تعالیٰ کے ذکر و فکر اور عبادت نیز حصول علم میں گزارتا ہے اور وہ سمجھتا ہے کہ اگر میں لوگوں میں گھل کر رہوں گا تو میرا وقت ضائع ہو جائے گا پریشانیاں زیادہ ہوں گی اور عبادت میں خلل پیدا ہوگا۔
 تو تنہائی اختیار کرنے کی یہ پوشیدہ افات ہیں ان سے بچنا چاہیے کیونکہ یہ بظاہر نجات دہندہ معلوم ہوتی ہیں لیکن حقیقت میں مہلک ہیں۔

ساتواں فائدہ :

لوگوں کے ساتھ میل جول رکھنے سے تجربات حاصل ہوتے ہیں کیوں کہ تجربہ اسی صورت میں ہوتا ہے جب لوگوں سے ملاقات ہوتی رہے اور ان کے حالات دیکھے جائیں جب دین و دنیا کی مصلحتوں کو سمجھنے کے لیے صرف عقل طبعی ہی کافی نہیں بلکہ تجربات اور مہارت کی ضرورت بھی ہوتی ہے اور جو شخص اچھا تجربہ کار نہ ہو اس کی گوشہ نشینی میں کوئی بھلائی نہیں اگرچہ تنہائی اختیار کر لے تو وہ نا تجربہ کار اور جاہل رہے گا بلکہ علم حاصل کرنے میں مشغول رہنا چاہیے اس غرض میں اسے ضروری تجربات حاصل ہوں گے اور یہ اس کے لیے کافی ہے پھر حالات سننے سے باقی تجربات حاصل ہوں گے اور اسے لوگوں کے ساتھ میل جول کی ضرورت باقی نہیں رہے گی۔

سب سے اہم تجربہ یہ ہے کہ اپنے نفس، اخلاق اور باطنی صفات کا تجربہ کرتا رہے اور خلوت میں اس بات پر قادر نہیں ہو سکتا کیونکہ ہر تجربہ کار کو خلوت میں آسانی حاصل ہوتی ہے اور ہر وہ شخص جو غصہ کرتا ہے یا کینہ پرور یا حسد ہے جب وہ تنہائی میں ہوتا ہے تو اس سے خباثت ظاہر نہیں ہوتی اور یہ عادات مہلک ہیں ان کو ختم کرنا ضروری ہے لیکن صرف ان کے محرکات سے دور ہو رہنے کی بنیاد پر ان کو ختم نہیں کیا جاسکتا جو دل ان خباثتوں سے لیتھرا ہوا ہو اس کی مثال اس پھوڑے جیسی ہے جو پیپ اور کچلو سے بھرا ہوا ہو اور اس شخص کو اس کے درد کا احساس اس وقت تک نہیں ہوتا جب تک

اسے حرکت نہ دے پا کوئی دوسرا اسے نہ چھوئے اب اگر اس کا ہاتھ نہ ہو جس کے ساتھ چھوئے یا آنکھ نہ ہو جس کے ساتھ اسے دیکھے اور اس کے پاس کوئی حرکت دینے والا بھی نہ ہو تو بعض اوقات وہ خیال کرتا ہے کہ وہ سلامت ہے اسے پھوٹے کا خیال تک نہیں ہوتا۔ بلکہ وہ سمجھتا ہے کہ پھوڑا نہیں ہے لیکن جب کوئی حرکت دینے والا اسے حرکت دے یا اسے جام کا نشتر لگے تو اس سے پیپ پینے لگتی ہے اور وہ اس طرح ہتی ہے جس طرح بند فوارے کے منہ کو کھول دیا جائے اسی طرح وہ دل جو کینے، بھل، غصہ اور برے اخلاق سے لوٹ ہو جب اس کو حرکت دی جائے تو اس کی خباثت پھوٹ کر باہر نکلتی ہے۔

یہی وجہ ہے کہ اکثر کے راستے پر چلتے والے لوگ جو اپنے دلوں کو پاک کرنا چاہتے تھے وہ اپنے نفسوں کا تجربہ کرتے رہتے تھے۔ ان میں سے جو اپنے دل میں تکبر کی بوٹیاں تو اسے مٹانے کی کوشش کرتا حتیٰ کہ ان میں سے بعض لوگوں کے سامنے پانی کا مشکیزہ اپنی پیٹھ پر اٹھاتے یا وہ نکلویں کا گٹھا اٹھا کر بازاروں میں آتے جاتے تاکہ اس طرح اپنے نفس کا تجربہ کریں کیوں کہ نفس کی غریباں اور شیطان کی مکاریاں پرشیدہ ہیں بہت کم لوگوں کو ان کی سمجھ آتی ہے، اسی لیے ان میں سے بعض کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے فرمایا میں نے اپنی تیس سال کی نمازوں کو لوٹایا ہے۔

حالانکہ میں پہلی صف میں نماز پڑھتا تھا لیکن ایک دن کسی عذر کی وجہ سے مجھے تاخیر ہو گئی اور مجھے پہلی صف میں جگہ نہ ملی اور میں دوسری صف میں کھڑا ہو گیا تو میں نے محسوس کیا کہ لوگوں کے میری طرف دیکھنے سے مجھے شرمندگی محسوس ہو رہی ہے اور مجھ سے پہلی صف پھوٹ گئی تھی تو میں نے خیال کیا کہ میں نے جتنی نمازیں پڑھی ہیں ان میں ریاکاری شامل تھی۔ اور ان میں اس بات کی لذت حاصل تھی کہ لوگ مجھے دیکھ رہے ہیں اور یہ کہ وہ مجھے نیکی میں سبقت کرنے والوں میں سے سمجھیں۔ تو لوگوں کے ساتھ مل جل رہے کا ظاہر میں ایک بہت بڑا فائدہ ہے وہ یہ کہ اس طرح خباثتوں کو باہر نکالا جاتا ہے اور وہ ظاہر ہو جاتی ہیں۔ اسی لیے کہا گیا ہے کہ سفر اخلاق کو ظاہر کرتا ہے کیونکہ یہ ایک قسم کا دائمی میل جول ہے۔

ان معانی کی غریباں اور ریاکیاں عنقریب ہلاک کرنے والے امور کے بیان میں مذکور ہوں گی۔ کیونکہ ان کا علم نہ ہو تو بہت سے اعمال ضائع ہو جاتے ہیں۔ اور ان باتوں کا علم ہو تو پھوڑا عمل بھی پاک ہوتا ہے اگر یہ بات نہ ہوتی تو عمل پر علم کو فضیلت حاصل نہ ہوتی کیونکہ ایسا نہیں ہو سکتا کہ نماز کا علم ہو اور اس کا مقصد بھی نماز ہی ہو اور وہ نماز سے افضل ہو کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ جس چیز کا کسی دوسری چیز کے لیے ارادہ کیا جائے تو وہ دوسری چیز اس سے افضل ہوتی ہے اور شریعت نے عالم کو عابد سے افضل قرار دیا ہے حتیٰ کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

فَضَّلَ الْعَالِمُ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضَّلِي عَلَى
أَدْنَى رَجُلٍ مِنْ أَصْحَابِي (۱)

عالم کی عابد پر فضیلت اس طرح ہے جس طرح مجھے ایک
ادنیٰ صحابی پر فضیلت حاصل ہے۔

تو علم کی فضیلت کی تین وجوہ ہیں ایک وہی بات جو ہم نے ذکر کر دی ہے کہ اس کے ذریعے تھوڑا سا علم بھی صاف شفاف ہو جاتا ہے اور دوسری یہ کہ اس کا فائدہ عام ہوتا ہے کیونکہ اس کا فائدہ دوسروں کو بھی پہنچتا ہے جب کہ عمل کا فائدہ

فائدہ اُگے نہیں پڑتا اور تیسری بات یہ کہ اس سے اللہ تعالیٰ

کی ذات و صفات اور افعال کا علم مراد لیا جائے تو یہ تمام اعمال سے افضل ہے بلکہ اعمال کا مقصود، دلوں کو مخلوق سے خالق کی طرف پھیرنا ہے تاکہ اس کی طرف رجوع کے بعد اس کی معرفت اور محبت کے لیے ابھرے تو اس علم سے عمل اور عمل کا علم مراد ہے اور آخرت کا ارادہ کرنے والوں کا منتہائے مقصود یہی علم ہے اور عمل گویا اس کے لیے شرط ہے اور اسی کی طرف اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی میں اشارہ ہے۔

إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ
يَرْفَعُهُ ر ۱۱

اچھے کلمات اسی (اللہ تعالیٰ) کی طرف جاتے ہیں اور وہ
اچھے اعمال کو اپنی طرف اٹھالیتا ہے۔

تو طیب کلام سے مراد یہی علم ہے اور عمل بوجھا اٹھانے والے کی طرح ہے کہ اسے اٹھا کر منزل تک لے جاتا ہے تو جسے اٹھایا گیا وہ اٹھانے والے سے افضل ہے یہ گفتگو جملہ معترضہ کے طور پر یہاں آگئی اس بحث کے ساتھ اس کی مناسبت نہیں لہذا ہم اسے چھوڑ کر مقصود کی طرف بوٹتے ہیں اور کہتے ہیں جب ہمیں گوشہ نشینی کے فوائد اور آفات کا علم ہو گیا تو یہ بات ثابت ہو گئی کہ اسے مطلقاً افضل قرار دینا یا افضلیت کی نفی کرنا غلطی ہے بلکہ مناسب یہ ہے کہ ہر شخص اور اس کی حالت کو دیکھا جائے نیز اس کے ہمتیں اور اس کی حالت کی طرف نظر دوڑائی جائے نیز یہ بھی دیکھا جائے کہ اس کے ساتھ میل جول کا باعث کیا ہے اور کیا اس کے ساتھ میل جول کی وجہ سے ان مذکورہ بالا فوائد سے محرومی تو نہیں ہو جائے گی۔ پھر جو کچھ حاصل ہو رہا ہے اس کا اس سے موازنہ کیا جائے جو فوت ہو رہا ہے اس وقت حق واضح ہو جائے گا اور افضل کی وضاحت بھی ہو جائے گی اس سلسلے میں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کی تقریر قول فیصل ہے آپ نے فرمایا ”اسے یونس! لوگوں سے تنگ تنگ رہنا دشمنی کا باعث ہے اور ان کے ساتھ ہنسی خوشی رہنا پر سے دوستوں کو پیدا کرتا ہے لہذا تمہیں ان سے کچھ کچھ رہنے اور ان کے ساتھ نہایت ہنسی خوشی رہنے کے درمیان رہنا چاہیے“ اسی لیے میل جول اور گوشہ نشینی میں اعتدال ضروری ہے اور اس کا مختلف ہونا حالات کے اختلاف کی بنیاد پر ہوتا ہے اور جب فوائد اور آفات کو سامنے رکھا جائے تو افضل صریح واضح ہو جاتی ہے یہی صریح حق ہے اس کے علاوہ جو کچھ ذکر کیا گیا ہے وہ ناقص ہے وہ ہر ایک کی خاص حالت سے متعلق خبر ہے اور جس آدمی کی یہ حالت نہ ہو اس پر یہ حکم نہیں لگایا جاسکتا۔

’علم ظاہر میں عالم اور صوفی کے درمیان بھی یہی فرق ہے کیونکہ صوفی اپنی حالت کے بارے میں بات کرتا ہے لہذا سوالات

کے جوابات مختلف ہوتے ہیں جب کہ عالم، حق کو اس کی حقیقت کے مطابق پاتا ہے اپنے آپ کو نہیں دیکھتا اس لیے وہ جو کچھ کہتا ہے وہ حق ہوتا ہے اور اس میں اختلاف نہیں ہوتا کیونکہ حق ہمیشہ ایک ہوتا ہے کہ حق سے قاصر باتیں بے شمار ہیں اسی لیے حبیب صوفیا سے فقر کے بارے میں پوچھا گیا تو ان میں سے ہر ایک نے دوسرے کے خلاف جواب دیا اور ہر جواب اس شخص کی حالت کے اعتبار سے حق ہے لیکن فی نفسہ حق نہیں ہے کیونکہ حق تو ہمیشہ ایک ہی ہوتا ہے۔ اسی لیے حضرت ابو عبد اللہ الحلاج رحمہ اللہ سے جب فقر کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے اپنی دونوں آستینوں کو دیوار پر مارتے ہوئے کہو میرا رب اللہ تعالیٰ ہے تو یہی فقر ہے حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ نے فرمایا فقیر وہ ہے جو نہ تو کسی سے مانگے اور نہ کسی کو روکے اور اگر کوئی شخص اس سے مزاحمت کرے تو وہ خاموش رہے۔

حضرت سہل بن عبد اللہ رحمہ اللہ نے فرمایا فقیر وہ ہے جو نہ مانگتا ہے اور نہ ہی مال جمع کرتا ہے۔ ایک دوسرے بزرگ نے فرمایا فقیر یہ ہے کہ تمہارے پاس کچھ نہ ہو اور اگر ہو تو وہ تمہارا نہ ہو کیونکہ وہ مال تمہارا نہ تھا۔ حضرت ابراہیم خواص رحمہ اللہ نے فرمایا شکایت نہ کرنا اور سختی کے اثرات کا ظاہر ہونا فقر ہے۔ مقصد یہ ہے کہ اگر ان میں سے سوا کسیوں سے بھی پوچھا جائے تو سو مختلف جوابات سننے پڑیں گے بہت کم دوا آدمی متفق ہوں گے اور یہ تمام جوابات کسی نہ کسی صورت میں حق ہیں کیونکہ ہر ایک نے اپنی حالت اور جو کچھ اس کے دل پر غالب ہے اس کی خبر دی ہے یہی وجہ ہے کہ ان میں سے دوا آدمی بھی ایسے ہیں جو کچھ گئے جواب اپنے ساتھی کو تصوف پر ثابت قدم سمجھیں۔ یا اس کی تعریف کریں بلکہ ان میں سے ہر ایک یہی دعویٰ کرتا ہے کہ وہ حق تک پہنچا ہوا ہے اور اس سے واقف ہے کیونکہ ان کا تردد ان حالات کے تقاضے کے مطابق ہے جو ان کے دلوں کو پیش آتے ہیں۔ پس وہ صرف اپنے دلوں کے ساتھ مشغول ہوتے ہیں دوسروں کی طرف نہیں دیکھتے اور جب علم کا نور چمکتا ہے تو وہ ان سب باتوں کا احاطہ کر لیتا ہے پردہ اٹھ جاتا ہے اور اختلاف ختم ہو جاتا ہے ان کے اختلاف کی مثل اس طرح ہے جس طرح ہم نے دیکھا کہ زوال کے وقت سایہ اہلی کے سلسلے میں اختلاف کیا جاتا ہے معنی کہتے ہیں کہ گرمیوں میں دو قدم ہوتا ہے جب کہ کسی دوسرے سے یوں منقول ہے کہ نصف قدم ہے ایک اور طبقہ اس پر اعتراض کرتا ہے اور کہتا ہے کہ یہ سردیوں میں سات قدم ہے کسی اور سے پانچ قدم منقول ہے اس پر بھی کسی نے اعتراض کیا تو یہ صوفیا کے جوابات کی طرح اختلاف پر مبنی ہے کیونکہ ہر ایک نے اس سائے کے مطابق جواب دیا جو اس نے اپنے شہر میں خود دیکھا لہذا اس کی بات سچی ہے لیکن اسی نے دوسرے کی بات کو غلط قرار دینے میں غلطی کی ہے کیونکہ اس نے سمجھا کہ تمام عالم اس کا شہر یا اس کے شہر کی مثل ہے جیسے صوفی اپنے حال نفس کے مطابق عالم پر حکم لگاتا ہے لیکن جو شخص زوال کا علم رکھتا ہے وہ سائے کے بڑھنے اور گھٹنے کی علت کو جانتا ہے اہل اسے یہ بھی پتہ ہوتا ہے کہ مختلف شہروں میں اس کے اختلاف کی کیا وجہ ہے لہذا وہ مختلف شہروں میں اس کے مختلف احکام کے بارے میں بتاتا ہے اور کہتا ہے کہ بعض شہروں میں سایہ باقی نہیں رہتا اور بعض شہروں میں لہا ہوتا ہے جب کہ کچھ شہروں میں کم ہوتا ہے۔

تو گوشہ نشینی اور اختلاط کی فضیلت کے سلسلے میں یہی کچھ سمجھنا چاہتے تھے۔

گوشہ نشینی کے آداب | اگر تم کہو کہ جن لوگوں نے گوشہ نشینی کو ترجیح دی اور اسے انسان کے لیے افضل اور باعث سلامتی قرار دیا تو ان کے لیے گوشہ نشینی کے آداب کیا ہیں؟

تو ہم کہتے ہیں میل جول کے آداب بہت زیادہ ہیں اور ہم نے آداب صحبت کے بیان میں ان کو ذکر کر دیا ہے۔

لیکن گوشہ نشینی کے آداب کو ہم طویل نہیں دینا چاہتے بلکہ مختصر طور پر بیان کریں گے۔

گوشہ نشین کو چاہیے کہ وہ سب سے پہلے اپنے نفس کو لوگوں کے شر سے بچانے کی نیت کرے پھر شریک لوگوں کے شر سے سلامتی طلب کرے پھر یہ خیال کرے کہ اس طرح وہ مسلمانوں کے حقوق کی ادائیگی میں کوتاہی کی آفت سے بچ جائے گا علاوہ ازیں اس کی نیت یہ ہو کہ وہ اپنی عبت کو اللہ تعالیٰ کی عبادت کہنے کے لیے خاص کرنا چاہتا ہے تو یہ اس کی نیت کے آداب ہیں۔ اس کے بعد خلوت میں علم و عمل اور ذکر و فکر پر دوام اختیار کرتے تاکہ تنہائی کا پھل حاصل کرے اور لوگوں کو اپنے پاس آنے سے روک دے تاکہ اس کا زیادہ وقت خراب نہ ہو نیز ان کے حالات کے بارے میں پوچھ گچھ بھی نہ کرے اور نہ شہر میں ہونے والی بیہودہ باتوں پر کان دھرے اور نہ لوگوں کی مشغولیت کی طرف توجہ کرے کیونکہ یہ سب باتیں دل میں جاگزیں ہو جاتی ہیں حتیٰ کہ غماز اور ذکر و فکر کے وقت بھی یہ باتیں اس طرح سامنے آتی ہیں کہ انسان کو خیر بھی نہیں ہوتی کانون میں خیروں کا آنا اس طرح ہے جس طرح زمین میں بیج ڈالا جاتا ہے کہ وہ لازماً اُگتا ہے اور اس کی شاخیں اور ٹہنیاں بنتی ہیں اسی طرح خیریں بھی ایک دوسری سے پیدا ہوتی ہیں گوشہ نشینی اختیار کرنے والے شخص کی مہمات میں سے ایک اہم بات ایسے دوسروں کو ختم کرنا ہے جو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے روکتے ہیں اور خیریں، دوسروں کے منہج اور بنیادیں ہیں۔

نیز وہ کم کھانے پر راضی ہو ورنہ زیادہ رزق کے لیے لوگوں کا محتاج ہو گا اور ان کے ساتھ میل جول رکھنا ضروری ہو گا بلکہ اسے پڑوسی سے پہنچنے والی تکلیف پر صبر کرنا چاہیے اور گوشہ نشینی کی وجہ سے جو اس کی تعریف کی جاتی ہے اس پر کان نہیں دھرنا چاہیے اسی طرح میل جول ترک کرنے کی وجہ سے اسے جو برا بھلا کہا جاتا ہے اس کی پرواہ بھی نہیں کرنی چاہیے کیونکہ یہ باتیں دل پر اثر انداز ہوتی ہیں اگرچہ تھوڑی مدت کے لئے ہو۔

جب دل آخرت کے امور میں مشغول ہو تو اسے آخرت کے راستے پر چلتے کے بارے میں واقفیت بھی ہونی چاہیے کیونکہ یہ سیر و یا تو حضور قلبی کے ساتھ ہمیشہ ذکر کرتے کے ذریعے ہوتی ہے یا اللہ تعالیٰ کے جلال، اس کی صفات اور افعال میں اس کی زمینی اور آسمانی بادشاہی میں غور و فکر سے ہوتی ہے یا اعمال کی گہرائیوں اور دل کو خراب کرنے والے امور میں سوچ بچار کرنے اور ان سے بچنے کے طریقوں کی تلاش کے ذریعے یہ سیر حاصل ہوتی ہے اور یہ تمام باتیں قراغت کو چاہتی ہیں۔ اور ان امور کی طرف توجہ اسی وقت دل کو پریشان کر دیتی ہیں اور بعض اوقات ان باتوں کا یاد آنا دوام ذکر میں مغل ہو جاتا ہے گوشہ نشینی کی بیوی یا ساتھی بھی نیک ہونا چاہیے تاکہ مسلسل محنت کی تھکاوٹ سے ایک گھنٹہ اس کے ذریعے راحت اور خوشی حاصل کرے اور اس

دن رات کی باقی گھڑیوں پر مدد حاصل کرے۔

اس شخص کو تنہائی میں صبر کی تکمیل تب حاصل ہوگی جب وہ دنیا اور ان تمام چیزوں سے طے ختم کر دے جن میں لوگوں معروض ہیں اور طے ختم ہوگی جب امید کم ہوگی یعنی وہ جانتا ہو کہ وہ طویل عمر پر قادر نہیں ہے بلکہ وہ صبح اس حالت میں کرتا ہے کہ شام نہیں کرے گا اور شام اس طرح کرتا ہے کہ صبح نہیں کرے گا اس طرح اس پر اس دن صبر کرنا آسان ہوگا اور اگر یہ سوچے کہ اس کی موت تاخیر سے آئے گی تو بیس سال صبر کرنے کا عزم بھی نہیں کر سکتا، جب تنہائی سے تنگ پڑ جائے تو موت اور قبر کی تنہائی کو زیادہ یاد کرے اور اس بات کو طے باندھ لے کہ جس شخص کے دل میں اللہ تعالیٰ کا ذکر اور اس کی معرفت نہیں وہ اس کے ساتھ اُنس حاصل نہیں کر سکتا اور نہ ہی اسے موت کے بعد تنہائی برداشت کرنے کی طاقت ہوتی ہے اور جو آدمی اللہ تعالیٰ کے ذکر اور اس کی معرفت سے اُنس حاصل کرتا ہے تو موت اُس کے اُنس کو زائل نہیں کر سکتی کیونکہ موت، اُنس اور معرفت کے محل کو ختم نہیں کر سکتی بلکہ وہ اپنے اُنس اور معرفت کے ذریعے ہمیشہ زندہ رہتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے فضل اور رحمت پر خوش ہوتا ہے۔ جیسا ارشاد خداوندی ہے۔

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَاتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ
أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ
فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
(۱)

اور جو لوگ اللہ تعالیٰ کے راستے میں شہید ہو جائیں انہیں
مردہ خیال نہ کرو بلکہ وہ زندہ ہیں اپنے رب کے ہاں رزق
پاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان کو جو اپنا فضل عطا فرماتا ہے
اس پر خوش ہوتے ہیں۔

اور ہر وہ شخص جو اللہ تعالیٰ کے لیے تنہائی کرتا ہے وہ اپنے نفس سے جہاد کرتا ہے (۲) اسے اگر یوں موت آجائے کہ وہ اُسے بڑھتا ہے پیٹھ نہیں پھیرتا تو وہ شہید ہے کیونکہ (اصل) مجاہد وہ ہے جو اپنے نفس اور اس کی خواہش سے لڑتا ہے جس طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے وضاحت سے ذکر کیا ہے اور جہاد اکبر، نفس کے ساتھ جہاد ہے جیسے بغض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے فرمایا کہ ”ہم چھوٹے جہاد سے بڑے جہاد کی طرف لوٹے ہیں ان کی مراد نفس سے جہاد کرنا تھا“
الحمد للہ گوشہ نشینی کا باب ختم ہوا اب اس کے بعد آداب سفر کا بیان ہوگا۔

(۱) قرآن مجید، سورہ آل عمران آیت ۱۶۹، ۱۷۰

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۲۲ روایات فضالہ بن عبید

آداب سفر

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس نے اپنے دوستوں کی قلبی بصیرتوں کو حکمتوں اور عبرتوں کے ساتھ مضبوط کیا رکھ لیا اور ان کی ہمتوں اور ارادوں کو سفر و حضر میں اپنی سنت کے عجائبات کے شاہد کے لیے خالص کر دیا چنانچہ وہ تقدیر کے راستوں پر راضی ہو گئے وہ اپنے دلوں کو ظاہری چمک دمک سے پھیرتے ہیں البتہ یہ کہ وہ نظروں میں آنے والے مظاہر قدرت اور فکری امور میں غور و فکر کریں۔ اب ان کے نزدیک غشلی اور سمندر و نرم اور تنگ زمین، دیہات اور شہر برابر ہیں۔ رحمت کاملہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہو جو انسانوں کے ہر کار میں تیرا آپ کے آل و اصحاب پر جو اخلاق اور سیرتوں میں آپ کے موافق ہیں اور بہت زیادہ سلام ہو۔

حمد و صلوة کے بعد۔ سفر ان باتوں سے چھوٹنے کا وسیلہ ہے جن سے بھاگنا ضروری ہے نیز جو امور مطلوب و مرغوب ہیں ان تک پہنچنے کا ذریعہ ہے اور سفر دو قسم کے ہوتے ہیں ایک ظاہری بدن کے ساتھ اپنے وطن سے صحراؤں اور جنگلوں کا سفر کرنا اور دوسرا سفر دل کے ساتھ سب سے نچلے درجہ سے آسمانوں کی بادشاہی کی طرف سفر کرتا ہے۔ ان میں سے افضل سفر باطن کا سفر ہے کیونکہ جو شخص اپنی اس حالت پر ٹھہرتا ہے جن پر وہ پیدا ہوا اور جو کچھ اپنے آباء و اجداد کی تقلید سے سیکھا تو وہ درجہ قصور کو اختیار کئے ہوئے ہے اور ناقص مرتبہ پر قناعت کرتا ہے۔ نیز وہ وسیع جنت جس کی چوڑائی میں تمام زمین و آسمان آتے ہیں، کے مقابلے میں قید خانے کی تاریکی اور تنگی کو اختیار کرتا ہے کسی شاعر نے صحیح کہا ہے۔

”میں نے لوگوں کے عیوب میں کوئی عیب اس طرح نہیں دیکھا کہ آدمی تکمیل پر قادر ہونے کے باوجود نقصان اور کمی پر راضی رہے لیکن سفر کرنے والے کو سخت مشکلات کا سامنا کرنا پڑتا ہے اور وہ کسی راہنما اور رفیق سے بے نیاز نہیں ہو سکتا۔ اب جب کہ راستہ نامعلوم ہے، راہنما اور رفیق معدوم ہیں اور آخرت کے راستے پر چلنے والے زیادہ مال سے بچتے ہوئے تھوڑے مال پر قناعت کرتے ہیں تو اب راستے مٹ گئے، دوست نہ رہے اور نفس، آفاق اور ملکوت کی سیر گاہوں میں سیر کرنے والا کوئی نہ رہا اللہ تعالیٰ اسی راستے پر بلاتا ہے ارشاد خداوندی ہے۔

سَبِّرْ نَفْسَکَ اِیَّکَ تَمَاقِیْ الْاُخَاقِ وَفِی الْاَنْفُسِ

محض تیرے ہم آفاق میں اور خود ان کے نفسوں میں نشانیاں دکھائیں گے۔

اور ارشاد خداوندی ہے۔

وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ وَفِي أَنْفُسِكُمْ
آفَآةٌ تَبْصُرُونَ - (۱)

اور زمین میں یقین رکھنے والی قوم کے لیے نشانیاں ہیں اور
خود تمہارے نفسوں میں بھی، کیا تم دیکھتے نہیں۔

اور سفر سے کنارہ کئی اختیار کرنے کو اللہ تعالیٰ پسند نہیں فرماتا۔

ارشاد خداوندی ہے۔

وَأَنْتُمْ لَكُمْ رُؤْيَا عَلَيْهِمْ مَصْبِحِينَ وَبِاللَّيْلِ
أَفَآةٌ تَعْقِلُونَ - (۲)

اور تم صبح و شام ان کے پاس سے گزرتے ہو تو کیا عقل
نہیں رکھتے۔

اور ارشاد فرمایا:

وَكَايِنَ مِّنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ
يُتَذَكَّرُونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ - (۳)

اور زمین و آسمان میں کتنی ہی آیات ہیں جن سے وہ گزرتے
ہیں لیکن وہ ان سے منہ پھرتے ہیں۔

تو جن آدمی کے لیے یہ سفر آسان ہو جائے وہ ہمیشہ جنت کی نعمتوں سے لطف اندوز ہوتا ہے جس (جنت) کی چوڑائی تمام آسمانوں
اور زمین کے برابر ہے حالانکہ وہ بدن کے ساتھ اپنے وطن میں ٹھہرا رہتا ہے۔

یہ وہ سفر ہے جس میں گھائیوں اور چشموں پر تنگی کا خطرہ نہیں ہوتا اور نہ ہی بھڑکے کوئی نقصان پہنچتا ہے بلکہ جتنے مسافر زیادہ
ہوں اسی قدر نعمتیں بڑھتی ہیں اور اس کے فوائد و ثمرات زیادہ ہوتے ہیں اس کی غنیمت دائمی اور غیر ممنوعہ ہے اور اس
کے پھل بڑھتے ہیں کاٹے نہیں جاتے البتہ جب کسی مسافر پر سفر میں کسی طاری ہو جائے اور اس کی حرکت میں وقفہ ہو
جائے تو اللہ تعالیٰ کسی قوم کی حالت کو نہیں بدلتا جب تک وہ خود اپنی حالت کو نہ بدلیں اور جب وہ پھر جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ
ان کے دلوں کو پھیر دیتا ہے۔ اللہ تعالیٰ بندوں پر ظلم نہیں کرتا بلکہ وہ خود نفسوں پر ظلم کرتے ہیں۔

اور جو آدمی اس میدان میں اترے کے لیے تیار نہ ہو اور اس باغ میں سیر و تفریح کے لیے آمادہ نہ ہو تو بعض اوقات
وہ ظاہری بدن کے ساتھ ایک طویل مدت چند میل تک سفر کرتا ہے اور دینی مال یا اخروی فائدے کی تجارت کرتا ہے،
تو اگر اس کا مقصود علم اور دین حاصل کرنا ہے یا دین پر مدد کے لیے ایسا کرتا ہے تو وہ آخرت کے راستے پر چلنے والوں
میں سے ہے۔

(۱) قرآن مجید سورہ الفاریات آیت ۳۰، ۳۱

(۲) قرآن مجید، سورہ الصافات آیت ۱۳۷

(۳) قرآن مجید، سورہ یوسف آیت ۱۰۵

سفر میں کچھ شرائط اور آداب ہیں اگر ان کو چھوڑ دیا تو دنیا داروں میں سے اور شیطان کی اتباع کرنے والوں میں سے ہوگا اور اگر ان کی پابندی کی تو اس کا سفر ان فوائد سے خالی نہیں ہوگا جو آخرت کے لیے عمل کرنے والوں کو ملتے ہیں ہم سفر کے آداب اور شرائط کو دو بابوں میں ذکر کریں گے ان شاء اللہ تعالیٰ۔

پہلا باب: سفر شروع کرتے سے واپسی تک کے آداب اور سفر کی نیت اور اس کے فائدے کی بارے میں ہے اور اس میں دو فصلیں ہیں۔

دوسرا باب: ان باتوں کے بارے میں ہے جو مسافر کے لئے ضروری ہیں کہ سفر میں جن باتوں کی رخصت ہے انہیں سیکھے نیز قبیلے کا رخ معلوم کرنا اور اوقات کا علم ہونا۔

پہلا باب

سفر شروع کرنے سے واپسی تک کے آداب، سفر کی نیت اور فائدہ اس میں دو فصلیں ہیں۔
پہلی فصل:

سفر کے فوائد، فضیلت اور نیت

معلوم ہونا چاہیے کہ سفر ایک قسم کی حرکت اور میل جول کا نام ہے اس کے فوائد بھی ہیں اور نقصانات بھی جیسا کہ ہم نے محبت اور گوشہ نشینی کے بیان میں ذکر کیا ہے اور سفر پر مجبور کرنے والے فوائد یا تو کسی چیز سے گریز کرنے پر مشتمل ہوتے ہیں یا کسی چیز کی طلب پر یعنی مسافر یا تو اس لیے سفر کرتا ہے کہ کوئی چیز اسے زبردستی اپنے مقام سے نکالتی ہے اور اگر وہ بات نہ ہوتی تو جدھر وہ سفر کر رہا ادھر اس کا کوئی مقصد نہ تھا یا اس طرف اس کا کوئی مقصد اور مطلب ہوگا۔

اب جس چیز سے وہ بھاگ رہا ہے یا تو اس کی تاثیر دینی اعتبار سے ہے جیسے کسی شہر میں طاعون یا کوئی دوسری وبا پھیل جائے یا کسی قتلے یا جھگڑے یا مہنگائی کے خوف سے سفر کر رہا ہے پھر یہ اسباب یا تو عام ہوں گے جیسا کہ ہم نے ذکر کیا یا خاص ہوں گے کہ شہر میں صرف اسی شخص کو اذیت پہنچا یا مقصود ہے تو یہ آدمی یہاں سے بھاگ رہا ہے یا ان امور کا اثر دینی اعتبار سے ہوگا مثلاً وہ اپنے شہر میں کسی منصب اور مال میں مبتلا ہو گیا اور مال اسباب پھیل گئے جو اسے اللہ تعالیٰ کے لیے گوشہ نشینی سے روکتے ہیں تو اب اسے چاہیے کہ دوسری جگہ چلے جانے کو ترجیح دے اور مال کی وسعت اور جاہ و مرتبہ سے پرہیز کرے یا کسی شخص کو جبراً عت کی طرف بلایا جاتا ہے یا کوئی ایسا عہد سوچا جا رہا ہے جیسے اختیار کرنا اس کے لیے جائز نہیں تو اس لیے وہ وہاں سے بھاگ جاتا ہے۔

جہاں تک سفر کی دوسری وجہ کا تعلق ہے کہ جدھر وہ جا رہا ہے وہاں اس کا کوئی مقصد اور مطلب ہو تو یہ مطلوب بھی دو قسم کا ہوگا یا دینیوں ہوگا جیسے کوئی عہدہ اور مال حاصل کرنا یا دینی مقصد ہوگا پھر دینی مقصد علم ہوگا یا عمل یا اگر علم ہو تو وہ علوم دینیہ میں سے ہوگا یا ایسا علم جو اس کی تربیت نفس اور صفات سے متعلق ہوگا جو تجربات سے حاصل ہوتا ہے یا اللہ تعالیٰ کی نشانیوں اور عجائبات کا علم ہوگا جیسے ذوالقرنین نے تمام زمین کے گرد چکر لگایا۔

اور اگر عمل ہے تو وہ عبادت ہے یا ملاقات و زیارت اگر عبادت ہے تو وہ حج ہوگا یا عمرہ یا جہاد نیز ملاقات بھی ثواب کا باعث اور عبادت ہے کیونکہ بعض اوقات اس سے مقامات مقدسہ کا ارادہ کیا جاتا ہے جیسے مکہ مکرمہ، مدینہ طیبہ، بیت المقدس

اور اسلامی سرحدیں کیوں کہ وہاں نگرانی کرنا عبادت ہے۔ اور بعض اوقات ادویاء کرام اور علماء دین کی زیارت مقصود ہوتی ہے اگر وہ انتقال کر چکے ہیں تو ان کی قبروں کی زیارت کی جاتی ہے اور اگر وہ زندہ ہوں زماہری زندگی مراد ہے ورنہ یہ لوگ فوت ہو کر بھی زندہ ہوتے ہیں تو ان کو دیکھ کر ریت حاصل کی جاتی ہے اور ان کے حالات کو دیکھ کر ان کی اقتدار میں رغبت پیدا ہوتی ہے تو یہ سفر کی اقسام ہیں۔ ان کی آگے پھرئی اقسام نکلتی ہیں۔

پہلی قسم،

طلب علم کے لیے سفر کرنا۔ یا تو یہ سفر واجب ہوگا یا محض نقل، اور اس کی بنیاد اس علم کا واجب یا ثقل ہونا ہے کیوں کہ جس علم کے لیے سفر کیا جا رہا ہے وہ ہمارے دینی امور سے متعلق ہوگا یا ذاتی اخلاق کی درستگی یا زمین میں اللہ تعالیٰ کی نشانیوں سے اس کا تعلق ہوگا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ خَرَجَ مِنْ بَيْتِهِ فِي طَلَبِ الْعِلْمِ فَهُوَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ حَتَّى يَرْجِعَ۔ (۱)

جو شخص اپنے گھر سے علم کی تلاش میں نکلتا ہے وہ واپسی تک اللہ تعالیٰ کے راستے میں مجاہد ہوتا ہے۔

ایک دوسری روایت میں ہے آپ نے فرمایا:

مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَلْتَمِسُ فِيهِ عِلْمًا سَهَّلَ اللَّهُ لَهُ طَرِيقًا إِلَى الْجَنَّةِ۔ (۲)

جو شخص طلب علم میں کسی راستے پر چلتا ہے اللہ تعالیٰ اس کے لیے جنت کا راستہ آسان کر دیتا ہے۔

حضرت سعید بن مسیب رضی اللہ عنہ ایک حدیث شریف کی طلب میں کئی کئی دنوں کا سفر کرتے تھے۔

حضرت امام شعبی رحمہ اللہ فرماتے ہیں اگر کوئی شخص شام سے عین کے دوسرے کنارے تک ایک ایسی بات کی طلب میں جائے جو اس کی راہنمائی کرتی ہو یا اسے ہلاکت سے بچائے تو اس آدمی کا سفر ضائع نہیں ہوتا۔

حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے دس صحابہ کرام کے ساتھ مدینہ طیبہ سے مصر کی طرف سفر کیا تو وہ ایک مہینہ تک ایک حدیث کے لیے چلتے رہے جس کے بارے میں انہیں معلوم ہوا تھا کہ وہ حضرت عبد اللہ بن انیس رضی اللہ عنہ کے پاس ہے اور وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں چنانچہ انہوں نے جاکر وہ حدیث سنی (۳)

صحابہ کرام کے زمانے سے آج تک جن لوگوں نے بھی علم حاصل کیا انہوں نے اس کے لیے سفر کیا اور سفر کے بغیر حاصل نہیں کیا۔

(۱) الترغیب والترہیب جلد اول ص ۵، کتاب العلم

(۲) سند امام احمد بن حنبل جلد ۱ ص ۱۹۲، روایات البورداؤ

(۳) صحیح بخاری جلد اول ص ۱، کتاب العلم

جہاں تک نفس و اخلاق کے علم کا تعلق ہے تو یہ بھی اہم ہے کیونکہ آخرت کے راستے پر چلنے کے لیے اپنے اخلاق کو عمدہ بنانا ضروری ہے اور جو آدمی اپنے باطنی اسرار اور خبیث عادات پر مطلع نہ ہو وہ اپنے دل کو ان باتوں سے پاک کرنے پر قادر نہیں ہوتا۔ اور حقیقی سفر تو وہی ہے جس سے لوگوں کے اخلاق ظاہریوں اسی لیے جب ایک شخص نے کسی گواہ کی صفائی پیش کی تو حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کیا تم نے اس کے ساتھ کبھی سفر کیا ہے جس کے ذریعے تمہیں اس کے مکارم اخلاق کا پتہ چلتا؟ اس نے عرض کیا نہیں آپ نے فرمایا میرے خیال میں تم اسے نہیں جانتے اور حضرت بشر رضی اللہ عنہ فرماتے تھے۔ اسے قاریوں کے گروہ! (علا بھی مراد میں) سفر کرو پاک ہو جاؤ گے کیونکہ پانی چلنے سے پاک ہوتا ہے اور جب ایک جگہ ٹھہرا رہے تو خراب ہو جاتا ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ جب تک آدمی وطن میں رہتا ہے اس کا نفس ان عادات سے مانوس رہتا ہے جو اس کی طبیعت کے موافق ہیں اور جب سفر کی مشکلات برداشت کرتا ہے اور اپنی مانوس عادات سے الگ ہوتا ہے اور غریب الوطنی کی مشقت برداشت کرتا ہے تو نفس کی غرابیوں پر اطلاع ہوتی ہے اور وہ اپنے عیبوں سے واقف ہو جاتا ہے اور اب اس کے لیے اس کا علاج کرنا ممکن ہوتا ہے ہم نے گوشہ نشینی کے بیان میں میل جول کے فوائد ذکر کئے ہیں اور سفر بھی میل جول کا نام ہے بلکہ اس میں مشغولیت اور مشقت زیادہ ہوتی ہے۔

زمین پر اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کو دیکھنے سے اہل بصیرت کو بے شمار فوائد حاصل ہوتے ہیں کیونکہ اس میں ایک دوسرے سے ملے ہوئے ٹکڑے ہیں اور ان میں پہاڑ، میدان، سمندر، طرح طرح کے حیوانات اور سبزیاں ہیں۔ اور ان میں سے ہر چیز اللہ تعالیٰ کی واحدیت پر گواہی دیتی ہے اور فصیح زبان سے اس کی تسبیح بیان کرتی ہے اس کا ادراک صرف ان ہی لوگوں کو ہوتا ہے جو کان لگاتے ہیں (توجہ کرتے ہیں) اور حاضر رہتے ہیں۔

جہاں تک منکرین، غافلین اور دنیا کی دھوکے بازی کے ٹکڑے میں جکڑے ہوئے لوگوں کا تعلق ہے وہ نہ دیکھ سکتے ہیں اور نہ ہی سنتے ہیں۔ کیوں کہ ان کو شے سے معزول کر دیا گیا ہے اور وہ اپنے رب کی آیات سے پردے میں ہیں۔ ارشاد خداوندی ہے۔

يَعْلَمُونَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ عَنِ الْآخِرَةِ هُمْ غَافِلُونَ۔ (۱)

وہ دنیا کی ظاہری ٹیپ ٹاپ کو دیکھتے ہیں اور وہ آخرت سے غافل ہیں۔

یہاں سماعت سے ظاہری سننا مراد نہیں ہے کیونکہ ظاہری کانوں سے وہ لوگ معزول نہیں تھے بلکہ باطنی کان مراد ہیں اور ظاہری کانوں سے تو صرف آوازیں سنی جاتی ہیں اور اس میں انسان کے ساتھ تمام حیوانات بھی شریک ہیں۔

جہاں تک باطنی سماعت کا تعلق ہے تو اس سے زبانِ حال کا ادراک ہوتا ہے اور وہ زبانِ قال سے الگ چیز ہے۔ یہ کسی شخص کے اس قول کے مشابہ ہے کہ کیل اور دیوار میں مکالمہ ہوا دیوار نے کیل سے کہا تو مجھے کیوں چاڑھتی ہے؟ اس نے کہا اس سے پوچھو جو مجھے ضرب لگانا ہے اور مجھے نہیں چھوڑتا اور وہ پھر ہے جو میرے پیچھے ہوتا ہے۔

مطلب یہ کہ آسمان اور زمین کے ہر ذرے میں ایسے مشاہدات ہیں جو اللہ تعالیٰ کی توحید کی گواہی دیتے ہیں اور کچھ وہ چیزیں ہیں جو اس بات کی گواہی دیتی ہیں کہ ان کو بنانے والا پاک ہے اور یہ اس کی تسبیحات ہیں۔ لیکن یہ لوگ ان چیزوں کی تسبیح کو نہیں سمجھتے۔ کیوں کہ انہوں نے ظاہری کائنات کے تنگ سوراخ سے باطنی کائنات کی وسعتوں تک سفر نہیں کیا اسی طرح انہوں نے زبانِ قال کی ناقص بین سے زبانِ حال کی فصاحت کی طرف بھی سفر نہیں کیا۔

اور اگر ہر عاجز شخص اس قسم کا سفر کر لیتا تو حضرت سلیمان علیہ السلام پرندوں کی زبان سمجھنے کے ساتھ مخصوص نہ ہوتے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کلامِ خداوندی سمجھنے کے ساتھ خاص نہ ہوتے جو عورت اور آواز کی مشابہت سے پاک ہے۔ جو شخص اس لیے سفر کرتا ہے کہ جمادات کے اور خطوطِ الہیہ سے جو سطور لکھی ہوتی ہیں انہیں تلاش کرے اسی کا بدنی سفر زیادہ طویل نہیں ہوگا۔ بلکہ وہ ایک جگہ ٹھہر جائے اور اپنے دل کو ایک ایک ذرے سے تسبیحات کے نفع سے سننے کے لیے فارغ کر دے اسے جنگلوں میں پھرنے کی ضرورت نہیں ہوگی اور وہ آسمانوں کی بادشاہی سے نفع حاصل کر سکتا ہے سورج چاند اور ستارے سب اللہ تعالیٰ کے حکم کے تابع ہیں اور یہ اصحابِ بصیرت کی نگاہوں کی جانب مہینے اور سال میں کئی دورے کرتے ہیں بلکہ وہ ہر وقت چلتے ہیں تو جس شخص کے لیے کیمتہ اللہ کو طواف کا حکم دیا گیا ہو وہ کسی مسجد کے طواف کے لئے مشقت اٹھائے تو تعجب کی بات ہے۔

پھر جب تک مسافر اس بات کا محتاج رہتا ہے کہ وہ ظاہری بادشاہی کو اپنی ظاہری آنکھوں سے دیکھے تو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف جانے والوں کی منازل میں سے پہلی منزل پر شمار ہوتا ہے گویا وہ وطن کے دروازے پر متکف ہے اور اس کی سیر سے فضا کی وسعتوں میں نہیں لے گئی اور اس مقام میں زیادہ دیر تک ٹھہرے رہنا بزدلی اور کوتاہی کے باعث ہوتا ہے اسی بعض اہل دل حضرات نے فرمایا لوگ کہتے ہیں اپنی آنکھیں کھولتا کہ تم دیکھ لو اور میں کہتا ہوں اپنی آنکھیں بند کر دتا کہ دیکھ سکو اور یہ دونوں قول حق ہیں لیکن پہلے نے اس منزل کی خبر دی ہے جو وطن کے قریب ہے اور دوسرے نے اس کے بعد والے وطن سے دور منزل کی خبر دی ہے اور ان منازل کو وہی شخص طے کر سکتا ہے جو اپنے آپ کو خطرات میں ڈالتا ہے اور ان کی طرف بڑھنے والا بعض اوقات ساہا سال تک جھٹکتا پھرتا ہے اور بعض اوقات توفیق اس کا ہاتھ پکڑ کر اسے سیدھے راستے کی طرف لے جاتی ہے اس جگہ میں اکثر لوگ جو اس راستے کے مسافر ہیں ہلکے ہو جاتے ہیں البتہ جو لوگ نورِ توفیق کے ساتھ چلتے ہیں وہ نعمتوں اور ہمیشہ کی بادشاہی کے ساتھ کامیابی حاصل کرتے ہیں اور یہ وہی لوگ ہیں جن کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے نیکی لکھ دی گئی ہے اور وہ اسے دنیا کی سلطنت کی طرح جانتے ہیں۔ مخلوق کی کثرت کے باوجود اس کے طالب کم ہوتے

ہیں کیونکہ جب مطلوب عظیم ہو تو اس کے متلاشی کم ہوتے ہیں پھر کامیاب ہونے والوں کی نسبت، ہلاک ہونے والوں کی تعداد زیادہ ہوتی ہے اور اس بادشاہی کے درپے وہ شخص نہیں ہو سکتا جو عاجز اور بزدل ہو کیونکہ اس میں خطرات زیادہ اور تھکاوٹ بہت ہوتی ہے کسی شاعر نے کہا ہے۔

”جب نفس حوصلہ مند ہوں تو جسم ان کی مراد کے لیے تھکاوٹ برداشت کرتے ہیں۔“

اور اللہ تعالیٰ دین و دنیا کی عزت اور بادشاہی کو خطرات کے مقام پر رکھا ہے اور بعض اوقات بزدل لوگ، بزدلی اور کوتاہی کو احتیاط کا نام دیتے ہیں جیسے کہا گیا ہے۔

”بزدل لوگ سمجھتے ہیں کہ بزدلی احتیاط ہے یہ طبعی کمینگی کا دھوکہ ہے۔“

یہ ظاہری سفر کا حکم ہے جب اس سے مقصود یہ ہو کہ زمین میں اللہ تعالیٰ کی نشانیوں کو دیکھ کر باطنی سفر کا ارادہ کیا جائے تو اب ہم اس غرض کی طرف لوٹتے ہیں جو ہمارا مقصود ہے اور اسے بیان کرتے ہیں۔

دوسری قسم :

اکوی عبادت کے لیے سفر کرے اور یہ سفر یا توجع کے لیے ہو گا یا جہاد کے لیے، ہم نے اس کی فضیلت، آداب اور ظاہری و باطنی اعمال اسرار حج کے بیان میں ذکر کر دیئے ہیں ان میں انبیاء کرام علیہم السلام کے مزارات مقدسہ، صحابہ کرام، تابعین اور تمام علماء و اولیاء کرام کے مزارات کی زیارت شامل ہے۔

بلکہ ہر وہ شخص جس کی زندگی میں اس کو دیکھنا باعث برکت ہے اس کی وفات کے بعد اس کی (قبر کی) زیارت متبرک ہے اور اس عرق کے لیے سفر کا قصد کیا جاسکتا ہے، اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی اس قصد سے مانع نہیں ہے آپ نے فرمایا،

لَا تَشَدُّ الرِّجَالُ إِلَّا إِلَى ثَلَاثَةِ مَسَاجِدَ
مَسْجِدِي هَذَا وَالْمَسْجِدِ الْأَعْرَابِ وَالْمَسْجِدِ
الْأَقْصَى (۱)

تین مسجدوں، میری اس مسجد (مسجد نبوی) مسجد حرام اور مسجد اقصیٰ کے علاوہ کسی طرف سفر کا قصد نہ کیا جائے۔

یہ حدیث مساجد سے متعلق ہے کہ ان تین مساجد کے علاوہ باقی مساجد (ثواب کے اعتبار سے) برابر ہیں ورنہ اصل فضیلت میں انبیاء کرام، علماء دین اور اولیاء کرام کی قبروں کی زیارت ایک جیسی ہے اگرچہ درجات میں بہت بڑا فرق ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کے ہاں ان کے درجات مختلف ہیں۔

فدا صبر یہ کہ فوت شدہ لوگوں کی نسبت زندہ لوگوں کی زیارت زیادہ بہتر ہے کیونکہ اس کا فائدہ یہ ہے کہ ان سے برکت

دعا طلب کی جائے اور ان کی زیارت ہے بھی برکت حاصل ہوتی ہے کیونکہ علماء اور صلحاء اسکے چہروں کو دیکھنا عبادت ہے نیز اس صورت میں ان بزرگوں کی اقتداء کی غرض بھی ہوتی ہے اور آدمی ان کے اخلاق اپنانے کی کوشش کرتا ہے۔

اور یہ فوائد ان فوائد کے علاوہ ہیں جو ان کی ذوات اور افعال سے علمی طور پر حاصل ہوتے ہیں۔ اور یہ کیسے نہیں ہوگا جب کہ محض دینی بھائیوں کی زیارت باعث فضیلت ہے جیسا کہ ہم نے صحبت کے بیان میں ذکر کیا ہے۔

تورات میں ہے کہ چار میل چل کر اپنے اسلامی بھائی کی زیارت کرو۔ جہاں تک زمین کے مختلف حصوں کا تعلق ہے تو تین مساجد کے علاوہ کسی مقام کی زیارت کا کوئی مطلب نہیں البتہ اسلامی سرحدوں کی حفاظت کا ثواب ہے اور حدیث اس معنی میں ظاہر ہے کہ کسی جگہ سے برکت حاصل کرنے کے لیے قصد سفر سوائے تین مساجد کے نہ کیا جائے۔

ہم نے حرمین طہین کی فضیلت حج کے بیان میں ذکر کی ہے اور بیت المقدس کو بھی بہت زیادہ فضیلت حاصل ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما مدینہ طیبہ سے بیت المقدس کے ارادے سے تشریف لے گئے حتیٰ کہ انہوں نے پانچ نمازیں پڑھیں پھر دوسرے دن مدینہ طیبہ واپس تشریف لائے۔

حضرت سلیمان علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں سوال کیا کہ جو شخص اس مسجد کا قصد کرے اور اس کا مقصد صرف وہاں نماز پڑھنا ہو تو جب تک وہ وہاں موجود رہے باہر نہ جائے تو اپنی نظر رحمت کو اس سے نہ پھیرنا اور یہ کہ اسے یوں واپس کرنا کہ گویا آج ہی اس کی ماں نے اسے جنا ہے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا کو قبول فرمایا۔

تیسری قسم:

دین میں خلل ڈالنے والی کسی بات کی وجہ سے سفر کرنا یہ بھی اچھی بات ہے کیونکہ آدمی جس بات کو برداشت نہ کر سکے اس سے بچنا انبیاء کرام علیہم السلام کی سنت ہے اور جن چیزوں سے بھاگنا واجب ہے ان میں جاہ و مرتبہ اور اقتدار وغیرہ اور دیگر ایسی ذمہ داریوں کا زیادہ ہونا ہے کیونکہ یہ تمام باتیں دل کی فراغت کو خراب کر دیتی ہیں اور دین کا کمال اسی صورت میں ہوتا ہے جب دل غیر خدا سے فارغ ہو۔ اور اگر کھل فارغ نہ ہوگا تو جس قدر فراغت ہوگی اسی قدر دین میں مشغول ہوگا اور دینی معاملات اور ضروری حاجات سے دل کا فارغ ہونا ممکن نہیں لیکن ان حاجتوں کو کم یا زیادہ کرنا ممکن ہے اور جن لوگوں کے بوجھ ہلکے ہیں انہوں نے نجات پائی ہے اور زیادہ بوجھ والے ہلک ہوئے۔

اور اللہ تعالیٰ کا شکر ہے کہ اس نے تمام قسم کے بوجھوں اور مشقتوں سے فراغت پر نجات کو متعلق نہیں کیا بلکہ اپنے فضل اور وسیع رحمت سے ہلکے بوجھ والوں کو بھی قبول فرمایا اور ہلکے بوجھ والا وہ شخص ہے جو دنیا کو اپنا سب سے بڑا مقصد نہیں بناتا اور بیبات وطن میں میسر نہیں ہوتی کیونکہ وہاں جاہ و مرتبہ اور تعلقات زیادہ ہوتے ہیں لہذا مقصود اسی وقت پورا ہوتا ہے جب آدمی دوسری جگہ چلا جائے اور گمنامی کی زندگی اختیار کرے اور تمام ضروری تعلقات کو بھی ختم کر دے حتیٰ کہ ایک عرصہ دراز تک اپنے نفس کو مجاہدے میں رکھے پھر ممکن ہے اسے اللہ تعالیٰ اپنی خاص مدد سے فائز کرے اور اس پر ایسا انعام کرے جس کے

ساتھ اس کا یقین مضبوط اور دل مطمئن ہو جائے اب اس کے لیے سفر و حضر برابر ہو جاتے ہیں اور اس باب و تعلقات کا وجود اور عدم وجود ایک جیسا ہو جاتا ہے اور اب اسے ذکر خداوندی سے کوئی چیز روک نہیں سکتی لیکن ایسا بہت کم ہوتا ہے بلکہ دلوں پر کمزوری غالب ہے اور خالق و مخلوق کے ساتھ وسیع تعلق میں کوتاہی پائی جاتی ہے یہ قوت انبیاء کرام اور اولیاء عظام کو حاصل ہوتی ہے اور عقل کے ذریعے اس تک پہنچنا مشکل ہے اگرچہ اس میں محنت اور کسب کا دخل ضرور ہوتا ہے اس سلسلے میں باطنی قوت اسی طرح مختلف ہوتی ہے جس طرح اعضاء میں ظاہری قوت مختلف ہوتی ہے بہت سے چٹکے مضبوط اعصاب داسے لوگ ایک ایسا بوجھ اٹھا سکتے ہیں جس کا وزن ایک ہزار رطل ہو یا ایک رطل آدھ سیر کا ہوتا ہے اور اگر کوئی کمزور بیمار شخص بوجھ اٹھانے کی مشق کے ذریعے اس مقام تک پہنچا جائے اور آہستہ آہستہ کوشش کرتا رہے تو اس پر قادر نہیں ہو سکتا البتہ اس کی یہ مشق اور محنت اس کی قوت میں کچھ نہ کچھ اضافہ ضرور کرتی ہے اگرچہ وہ اس شخص تک نہیں پہنچ سکتا لہذا اسے بلند مرتبہ تک پہنچنے سے مایوس ہو کر محنت چھوڑنی نہیں چاہیے کیوں کہ یہ نہایت درجہ کی جہالت اور گمراہی ہے۔

بزرگوں کی عادت تھی کہ وہ قشوں کے ڈر سے اپنے وطن کو چھوڑ دیتے تھے حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں یہ ایسا بڑا وقت ہے کہ اس میں گناہ لوگ بھی محفوظ نہیں رہ سکتے مشہور لوگوں کا تو ذکر ہی کیا یہ وہ زمانہ ہے کہ آدمی ایک شہر سے دوسرے شہر میں منتقل ہوتا رہے جب ایک شہر میں پہنچا جائے تو دوسرے شہر میں چلے جائے۔

حضرت ابو نعیم رحمہ اللہ فرماتے ہیں، میں نے حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ کو دیکھا انہوں نے لٹا ہاتھ میں لیا ہوا اور نوشتہ دان اپنی پیٹھ پر رکھا ہوا جارہے تھے میں نے پوچھا اسے ابو عبد اللہ کہاں جا رہے ہیں؟ انہوں نے فرمایا مجھے معلوم ہوا کہ فلاں گاؤں میں از رانی ہے اس لیے وہاں جا کر ٹھہروں گا میں نے کہا آپ ایسا کر رہے ہیں؟ انہوں نے فرمایا ہاں، جب تمہیں خبر ملے کہ فلاں جگہ فریخ کم ہے تو وہاں رہائش رکھو اس میں تمہارے دین کی حفاظت زیادہ ہوگی اور غم کم ہوں گے تو یہ ہنگامی سے بھاگنا ہے۔

حضرت سمری سقطی رحمہ اللہ صوفی کرام سے فرماتے تھے جب سردی کا موسم ختم ہو گیا تو چیت راج کا مہینہ آگیا اور درختوں پر پتے لگ گئے اب باہر نکلنا اچھا ہو گیا لہذا ادھر ادھر پھیل جاؤ حضرت ابراہیم خواص رحمہ اللہ کسی شہر میں چالیس دن سے زیادہ نہیں ٹھہرنے تھے اور آپ متوکل لوگوں میں سے تھے اور کسی جگہ ٹھہرنے کو اسباب پر اعتماد قرار دیتے اور اسے توکل کے خلاف سمجھتے۔ اسباب پر اعتماد کے اسرار کا بیان توکل کے ضمن میں عنقریب ذکر کیا جائے گا۔

چوتھی قسم:

دن کی کسی غرائی سے بھاگنے کی خاطر سفر کیا جائے جیسا طاعون ہے یا مالی غرائی کی وجہ سے کیا جائے جیسے ہنگامی یا اس طرح کی کوئی دوسری بات ہو، اس سفر میں کوئی حرج نہیں بلکہ بعض اوقات بعض مقامات پر راہ فرار اختیار کرنا ضروری ہو جاتا ہے اور بعض اوقات مستحب، مطلب یہ ہے کہ فوائد کے وجوب و استحباب کے مطابق سفر کا حکم ہوگا۔ لیکن طاعون اس

سے مستثنیٰ ہے اس سے بھاگنا نہیں چاہیے کیونکہ اس سے منع کیا گیا ہے حضرت انسہ بن زید رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

یہ درو یا (فرمایا) بیماری ایک عذاب ہے جو تم سے پہلے بعض امتوں پر نازل ہوا اس کے بعد زمین میں باقی رہا کبھی یہ چلا جاتا ہے اور کبھی آ جاتا ہے تو جس کو معلوم ہو کہ فلاں جگہ طاعون ہے تو وہاں نہ جائے اور اگر وہاں طاعون پھیل جائے جہاں آدمی رہتا ہو تو اس جگہ سے نہ بھاگے۔ (۱)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں میری امت کی تباہی طعن یا طاعون سے ہوگی میں نے عرض کیا ہم طعن کو تو جانتے ہیں طاعون کیا ہے آپ نے ارشاد فرمایا وہ اونٹ کی گلی کی طرح گلی ہے جو ان کے پیٹ کے نرم اور نچلے حصے میں پیدا ہوتا ہے جو مسلمان طاعون کی وجہ سے انتقال کر جائے وہ شہید ہے اور جو آدمی ثواب طلب کرنے کی نیت سے طاعون والی جگہ پر ٹھہرا رہے وہ گویا اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کرنے والا ہے اور اس سے بھاگنے والا میدان جنگ سے بھاگنے والے کی طرح ہے (۲)

حضرت کبیر، حضرت ام ایمن (رضی اللہ تعالیٰ عنہا) سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتی ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی صحابی کو وصیت کرتے ہوئے فرمایا اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک نہ ٹھہرانا اگرچہ تمہیں تکلیف پہنچائی جائے یا جلا جائے اور اپنے ماں باپ کی اطاعت کرنا اگرچہ وہ تجھے ہر اس چیز کے چھوڑنے کا حکم دیں جو تیری ملکیت میں ہے جان بوجھ کر نماز کو چھوڑنا جو آدمی جان بوجھ کر نماز کو چھوڑتا ہے اللہ تعالیٰ کا ذمہ اس سے بری ہو جاتا ہے شراب سے بچنا کیوں کہ یہ ہر برائی کی چابی ہے گناہ کے قریب نہ جانا یہ اللہ تعالیٰ کی ناراضگی کا باعث ہے میدان جہاد سے نہ بھاگنا اور اگر لوگ مرنے لگیں رعام موت واقع ہو جائے اور غم وہاں موجود ہو تو وہاں ہی ٹھہرے رہنا اپنی مقدور بھرنائی سے گھر والوں پر خرچ کرنا اور ان کی تربیت و تادیب سے عاقل نہ ہونا اور انہیں اللہ تعالیٰ سے ڈراتے رہنا۔ (۳)

یہ احادیث اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ طاعون سے بھاگنا ممنوع ہے کسی طرح جہاں طاعون ہو وہاں جانا بھی منع ہے اس کی تشریح تو کل کے باب میں آئے گی۔

یہ سفر کی اقسام ہیں نتیجہ یہ ہو کہ سفر مذموم بھی ہوتا ہے، محمود بھی اور مباح بھی، اور مذموم سفر حرام ہوگا جیسے غلام کا بھاگ جانا یا مکروہ ہوگا جیسے طاعون والے شہر سے باہر جانا اور محمود سفر یا تو واجب ہوتا ہے جیسے حج کرنا اور ہر اس علم کی طلب میں نکلنا

(۱) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۲۸ کتاب السلام

(۲) مجمع الزوائد جلد ۲ ص ۳۱۲، ۳۱۵ کتاب الجنائز

(۳) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۵ ص ۴۰ کتاب القیم والنسوز

جو ہر مسلمان پر فرض ہے یا مستحب تھا ہے علماء کرام اور ان کے مزارات کی زیارت کرنا۔ یعنی ان کے فوت ہونے کے بعد مزارات پر حاضر ہونا ان اسباب سے سفر کی نیت واضح ہو جاتی ہے کیوں کہ نیت کا مطلب اس سبب کے لیے آمادہ ہونا ہے جو اس عمل کا باعث ہو نیز جو بات اس کی دعوت دے رہی ہے اس کے لئے آمادہ ہونا تو آدمی کو چاہیے کہ ہر سفر میں آخرت کی نیت کرنے واجب اور مستحب سفر میں تو یہ ظاہر ہے لیکن مکروہ اور ممنوع سفر میں محال ہے جہاں تک مباح سفر کا تعلق ہے تو اس کا دار و مدار نیت پر ہے اگر اس کا مقصد حصول مال ہے تاکہ لوگوں کے سامنے دست سوال دراز کرنے سے نیچے ایل کی عزت و حرمت برقرار رہے اور جو کچھ اپنی ضرورت سے بچ جائے اسے صدقہ کر دے تو یہ مباح سفر اس نیت کی وجہ سے آخرت کا سفر بن جائے گا اور اگر وہ حج کے لیے جائے اور اس کا باعث یہاں کاری اور شہرت ہو تو یہ اعمال آخرت سے نہیں رہے گا۔ کیونکہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے

إِنَّمَا الدَّعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ - (۱)

تو آپ کا یہ ارشاد گرامی واجبات، مستحبات اور مباحات سب کو شامل ہے ممنوع کاموں کو شامل نہیں کیونکہ نیت کی وجہ سے یہ کام جائز نہیں ہو جائیں گے۔

بعض بزرگوں نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مسافروں کے لیے کچھ فرشتے مقرر کر رکھے ہیں جو ان کے مقاصد کو دیکھتے ہیں اور ہر ایک کو اس کی نیت کے مطابق دیتے ہیں جس کی نیت دنیا حاصل کرنا ہو اسے اس سے دیا جاتا ہے اور آخرت میں سے کئی کئی گنا دیا جاتا ہے اور اس کی ہمت پریشانی کا شکار ہو جاتی ہے اور حرص و رغبت کی وجہ سے اس کے دینی مشاغل زیادہ ہو جاتے ہیں اور جو آخرت کی نیت کرتا ہے اسے بصیرت و حکمت اور دانائی عطا کی جاتی ہے اور اس کی نیت کے مطابق اس کے لیے نصیحت و عبرت کے دروازے کھول دیئے جاتے ہیں اور اس کی ہمتوں کو جمع کر دیا جاتا ہے نیز اس کے لیے فرشتے رحمت اور مغفرت کی دعا مانگتے ہیں۔

جہاں تک اس بات کا تعلق ہے کہ سفر افضل ہے یا گھر میں ٹھہرے رہنا تو یہ اسی طرح ہے کہ تنہائی افضل ہے یا لوگوں میں مل جل کر رہنا؟ تو ہم نے اس کی بنیاد گوشہ نشینی کے باب میں ذکر کی ہے وہاں سے اس کو سمجھ لینا چاہیے کیونکہ سفر بھی ایک قسم کا میل جول ہے بلکہ اس میں تھکاوٹ و مشقت زیادہ ہوتی ہے اور عام لوگوں کے حق میں دل کی پریشانی کا باعث ہوتا ہے اور اس میں سے افضل وہ ہے جو دین پر زیادہ مددگار ہو اور دنیا میں دین کا نتیجہ اللہ تعالیٰ کی معرفت اور اس کے ذکر سے انس حاصل کرنا ہے اور انس دائمی ذکر سے حاصل ہوتا ہے جب کہ معرفت ہمیشہ غور و فکر کرنے سے حاصل ہوتی ہے۔ اور جو آدمی ذکر و فکر کا طریقہ نہ سیکھے وہ ان دونوں باتوں پر قادر نہیں ہو سکتا اور سفر ابتدا میں سیکھنے پر معاون ہوتا ہے

اور جب اس پر دوام اختیار کیا جائے تو اس سے علم کے مطابق عمل پر مدد حاصل ہوتی ہے۔

جہاں تک زمین میں ہمیشہ کے لیے سیاحت کا تعلق ہے تو یہ دل کو پریشان کرتی ہے البتہ وہ لوگ جو مضبوط ہیں وہ اس سے مستثنیٰ ہیں۔ کیونکہ مسافر اور اس کا مال دونوں خطرے میں ہوتے ہیں البتہ جسے اللہ تعالیٰ محفوظ فرمائے۔ لہذا مسافر کا دل ہمیشہ فکر مند رہتا ہے کبھی جان و مال کا خوف اور کبھی اپنے وطن میں مالوں و محبوب چیزوں سے جدائی کا صدمہ ہوتا ہے اور اگر اس کے پاس مال نہ ہو جس کا اسے ڈر ہو تو طمع اور لوگوں پر نظریں گاڑے رکھنے سے خالی نہیں ہوتا۔ اور فقر کی وجہ سے اس کا دل کمزور پڑ جائے گا اور بعض اوقات اسباب طمع کے قوی ہونے کی وجہ سے دل مضبوط رہتا ہے پھر اس حصے کا حصول اور آنا جانا تمام حالات کو منتشر کر دیتا ہے لہذا مرید کو چاہیے کہ وہ طلب علم کے علاوہ کوئی سفر نہ کرے یا اس شیخ کی زیارت کے لیے جائے جس کی سیرت کو اپنا یا جلتا ہے اور اس کے شاگرد سے نیکی کی رغبت پیدا ہوتی ہے اور اگر وہ اپنے آپ میں مشغول ہو جائے، باطنی آنکھیں کھول دے اور اس کے فکر یا عمل کا راستہ کھل جائے تو اس سے سکون حاصل کرنا سب سے بہتر ہے لیکن اس زمانے کے خود ساختہ صوفیوں کی کثرت کے باطن افکار کے لطائف اور دقیق اعمال سے خالی ہیں انہیں خلوت میں اللہ تعالیٰ اور اس کے ذکر سے انس حاصل نہیں ہوتا وہ بیکار رہتے ہیں عمل میں مشغول نہیں ہوتے اس لیے انہوں نے سستی اور کالی کو پسند کر لیا اور عمل کو بہت بھاری سمجھ رکھا ہے وہ کام کاج کے رستے کو مشکل سمجھتے ہیں اور انہوں نے مانگنے اور موٹانے کے رستے کو اختیار کر لیا ہے اور شہر میں ان کے لیے جو خاتقا ہیں بنی ہوئی ہیں انہیں اپنے لیے اچھا سمجھتے ہیں اور جو لوگ صوفیا کرام کی خدمت پر مامور ہیں، ان سے خدمت لیتے ہیں انہوں نے اپنی عقل اور دین دونوں کو ہلکا کر دیا ہے کیونکہ خدمت سے اس کا مقصد محض ریاکاری اور شہرت کا حصول ہے نیز یہ کہ ہر طرف ان کا چرچا ہو اور وہ لوگوں سے مانگ کر مال حاصل کریں اور اس کی دلیل یہ دیتے ہیں کہ ان کی پیروی کرنے والے بہت زیادہ ہیں۔

تو خاتقاہوں میں ایسے لوگوں کا حکم کیسے نافذ ہوگا اور کس طرح ان کا ادب سکھانا مریدوں کے لیے نفع بخش ہوگا۔ انہیں کوئی طاقتور روکنے والا بھی نہیں انہوں نے گھڑیاں پہن رکھی ہیں اور خاتقاہوں میں عیش کر رہے ہیں اور بعض اوقات وہ اہل خیر سے عمدہ باتیں سیکھ کر اپنے آپ کو صوفیا کرام کی طرح سمجھتے ہیں ان کا لباس، ان کی سیاحت اور ان جیسے الفاظ اور عبارات استعمال کرتے ہیں ان کی ظاہری سیرت کو بھی اپنا لیتے ہیں اور پھر اپنے آپ کو ان سے بہتر سمجھتے ہیں اور خیال کرتے ہیں کہ وہ اچھا کام کر رہے ہیں اور وہ سمجھتے ہیں کہ ہر سیاہ چیز کھجور ہوتی ہے ان کا یہ بھی وہم ہے کہ ظاہری مشابہت سے ہی حقائق میں بھی شرکت ہو جاتی ہے۔

ہائے افسوس! وہ شخص کس قدر بیوقوف ہے جو چربی اور درم (چھوٹا ہوا ہوتا) میں فرق نہ کر سکے، تو یہ لوگ اللہ تعالیٰ کے دشمن ہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ فارغ رہے گا کہ جو ان کو ناپسند کرتا ہے اور جو ان کی ریاکاری ہی تو ان کو سفر پر آمادہ کرتی ہے، البتہ جو آدمی کسی ریاکاری اور شہرت کے تصور کے بغیر حج یا عمرہ کا سفر کرے یا کسی ایسے بزرگ کی زیارت کے لیے

سفر کرے جس کے علم اور سیرت کی وجہ سے اس کی اقتدا کی جاتی ہے تو وہ سفر ٹھیک ہے۔ لیکن اب اس سے شہر خالی ہو چکے ہیں اور تمام دینی امور خراب اور کمزور ہو چکے ہیں۔ اور تصوف تو بالکل ہی مٹ چکا ہے کیوں کہ علوم ابھی تک سٹے نہیں اور عالم اگرچہ عالم سود ہی کیوں نہ ہو باقی ہے خرابی اس کی سیرت میں ہے علم میں نہیں ہے تو ایسے عالم باقی ہیں جو اپنے علم پر عمل نہیں کرتے اور عمل، علم کا غیر ہے۔

جہاں تک تصوف کا تعلق ہے تو وہ اللہ تعالیٰ کے لیے دل کو فارغ کرنے اور اس کے علاوہ ہر چیز کو حقیر جاننے کا نام ہے اس کا نتیجہ دل اور اعضاء کے عمل کی صورت میں ظاہر ہوتا ہے تو جب عمل فوت ہو جائے اصل بھی فوت ہو جاتا ہے۔

تو ان لوگوں کے سفروں پر فقہاء کرام کو اعتراض ہے کیونکہ یہ بے فائدہ اپنے آپ کو تھکانا ہے، اور کہا جاتا ہے کہ یہ ممنوع ہے لیکن ہمارے نزدیک صحیح بات یہ ہے کہ اسے مباح قرار دیں کیونکہ اس کی غرض دعا و غایت یہ ہے کہ مختلف شہروں کے مشاہدے کے ذریعے بے کاری کی مصیبت سے آسائش پائیں اور یہ غرض اگرچہ خیس ہے لیکن اس مقصد کے لیے حرکت کرنے والوں کے نفوس بھی اسی طرح خیس ہیں تو خیس مقصد کے لیے حقیر جوان کو تھکانے میں کوئی حرج نہیں کیوں کہ وہ اسی کے لائق ہے تو وہ جہاں اذیت برداشت کرتا ہے وہاں لذت بھی پاتا ہے اور قوی کا تقاضا ہے کہ جن کاموں میں نفع اور نقصان دونوں نہ ہوں ان میں لوگوں کو اختیار دے دیا جائے۔

تو وہ لوگ جو کسی دینی یا دنیوی مقصد کے بغیر سیر و سیاحت میں رہتے ہیں اور صرف آرام و آسائش چاہتے ہیں وہ ان جانوروں کی طرح ہیں جو جنگلوں میں پھرتے ہیں تو جب تک وہ لوگوں کو ایذا نہ پہنچائیں اور نہ ہی اپنی حالت سے لوگوں کو مغالطے میں ڈالیں ان کے سفر میں کوئی حرج نہیں خرابی اور گناہ اس صورت میں ہوتا ہے جب وہ تصوف کے نام پر لوگوں کو دھوکہ دیتے اور مانگتے ہیں اور اس مال میں سے کھاتے ہیں جو صوفیاء کرام کے لیے وقف ہوا ہے کیونکہ صوفی تو ایسے آدمی کو کہتے ہیں جو اپنے دین میں عدل سے کام لیتا ہے اور اس کے علاوہ اس میں کچھ دیگر صفات بھی پائی جاتی ہیں اور ان لوگوں کی کم از کم خرابی یہ ہے کہ بادشاہوں کا مال کھاتے ہیں اور کبیرہ گناہوں کے ذریعے حرام مال کھاتے ہیں اور اس صورت میں عدالت باقی نہیں رہتی اگر کسی فاسق صوفی کا تصور کیا جائے تو کافر صوفی کا تصور بھی ہو سکے گا اور یہودی فقیہ کا تصور بھی ممکن ہوگا۔

تو جس طرح فقیہ ایک خاص قسم کے مسلمان کو کہا جاتا ہے صوفی بھی اس شخص کو کہا جاتا ہے جو مخصوص قسم کے عدل کا مالک ہو اور اس مقدار میں کوتاہی نہ کرے جس سے عدالت حاصل ہوتی ہے اسی طرح جو شخص ان کے ظاہر کو دیکھتا ہے اور اسے ان کے باطن کا علم نہیں ہوتا اور وہ قرب خداوندی کے حصول کے لیے ان کو اپنے مال میں سے دیتا ہے تو ان پر اس مال کا لینا حرام ہے اور جو کچھ وہ کھاتے ہیں صحیح نہیں مطلب یہ ہے کہ اگر دینے والا ان کے اندرونی حالات جانتا تو انہیں نہ دیتا تو صوفی نہ ہوتے کے باوجود اپنے آپ کو صوفی ظاہر کر کے مال لینا حقیقت میں ایسے ہی ہے جیسے کوئی

شخص اپنے آپ کو سید کہے اور اس طرح مال حاصل کرتے۔

جو شخص علوی ہونے کا جھوٹا دعویٰ کرے اور کوئی مسلمان اہل بیت کی محبت میں اسے مال دے حالانکہ اگر اسے علم ہو تاکہ یہ جھوٹ بولتا ہے تو وہ اسے نہ دیتا تو اس شخص کے لیے وہ مال لینا حرام ہے صوفی کا حکم بھی یہی ہے یہی وجہ ہے کہ محتاط لوگوں نے دین کے ذریعے مال کھانے سے پرہیز کیا ہے یعنی جو شخص اپنے دین کے معاملے میں بہت زیادہ احتیاط کرتا ہے اس کا باطن بھی کچھ ایسے عیوب سے خالی نہیں ہوتا کہ اگر وہ ظاہر ہو جائیں تو جو لوگ اس کے ساتھ غمخواری کی رغبت رکھتے ہیں ان کی یہ رغبت کم ہو جائے اسی احتیاط کی وجہ سے یہ لوگ اپنے لیے کوئی چیز خود نہیں خریدتے تھے کیونکہ اس بات کا خوف ہوتا تھا کہ کہیں ان کے دین کی وجہ سے رعایت نہ کی جائے اس طرح وہ دین کے ذریعے کھانے والے ہو جائیں گے وہ کسی دوسرے شخص کو وکیل بنائے تاکہ وہ ان کے لیے خریدے اور وکیل کو بھی اس بات کا پابند بنائے تاکہ وہ یہ نہ بتائے کہ کسی کے لیے خرید رہا ہے۔

ہاں جو چیز دین کی وجہ سے دی جائے اس کا لینا حلال ہے جب کہ لینے والا اس مقام پر ہو کہ اگر دینے والا اس کے باطن کے بارے میں وہ کچھ جان لے جو اللہ تعالیٰ جانتا ہے تو بھی اس کی باتے میں فرق نہ پڑے اور عقلمند منصف آدمی جانتا ہے کہ یہ بات محال یا کم از کم نادر ضرور ہے اور جو شخص اپنے نفس کے بارے میں دھوکے میں ہے اور جاہل ہے اگر وہ دین کے بارے میں جاہل ہے تو یہ زیادہ لائق ہے مطلب یہ کہ جب وہ اپنے بارے میں جاہل ہے تو دین کے بارے میں کیا جانے گا۔

کیونکہ اس کے جسم کے سب سے زیادہ قریب اس کا دل ہے جب اس پر دل کا معاملہ ہی مشتبہ ہے تو باقی امور کیسے ظاہر ہوں گے۔ اب جس آدمی کو اس حقیقت کا علم ہو جائے تو اس پر یہ صورت لازم ہے کہ اپنی کمائی سے کھائے تاکہ اس آفت سے محفوظ ہو جائے یا اس شخص کے مال سے کھائے جس کے بارے میں یقینی طور پر علم ہو کہ اگر وہ میرے باطنی عیبوں پر مطلع ہو گیا تب بھی وہ اس سلوک سے ہاتھ نہیں کھینچے گا۔

اگر عدل طلب کرنے والا اور آخرت کے راستے پر چلنے والا شخص دوسروں کا مال لینے پر مجبور ہو جائے تو اسے واضح طور پر بتا دے کہ اگر تم مجھے اس لیے دے رہے ہو کہ تم مجھے دین اعتبار سے اس کا مستحق سمجھتے ہو تو میں اس کا مستحق نہیں ہوں اگر اللہ تعالیٰ نے میرا پردہ فاش کر دیا تو تم مجھے عزت کی نگاہ سے نہیں دیکھو گے بلکہ تم مجھے مخلوق میں سب سے برا خیال کرو گے۔ اب اگر اس بات کے باوجود وہ اسے دیتا ہے تو لے لے کیونکہ بعض اوقات دینے والے کو اس کی یہ خصلت اچھی معلوم ہوتی ہے کہ وہ دین کے سلسلے میں اپنی کوتاہی کا اعتراف کرتا ہے اور اپنا عدم استحقاق ظاہر کر رہا ہے لیکن یہاں نفس کا ایک واضح قریب بھی ہے اس سے ہوشیار رہنا ہے کیونکہ بعض اوقات وہ اس لیے یہ بات کہتا ہے کہ لوگ اسے اولیاء کرام کی طرح سمجھیں کیونکہ ان کا دستور ہے کہ وہ اپنے آپ کو لامت کرتے اور حقیر جانتے ہیں تو اس طرح بظاہر

حقارت پر مبنی کلام ہوتا ہے لیکن درحقیقت یہ اپنی تعریف کرنا اور اتارنا ہے۔
 کتنے ہی لوگ ایسے ہیں جو اپنے نفس کی مذمت کرتے ہیں لیکن وہ اس انداز پر وہ اپنی تعریف کرتے ہیں تو خلوت میں
 نفس کو برا کہنا ہی مناسب ہے کیونکہ دوسروں کے سامنے اپنی مذمت کرنا درحقیقت ریا کاری ہے البتہ یہ کہ وہ ایسا طریقہ
 اختیار کرے جس سے شے والے کو یقین ہو جائے کہ وہ واقعی گناہ کا ارتکاب کرتا ہے اور اس کا اعتراف بھی کرتا ہے اور
 اس بات کو قرآن کے ذریعے معلوم کرنا ممکن ہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ قرآن کے ذریعے دھوکہ دہی ثابت ہو اور جو شخص
 اللہ تعالیٰ کے ہاں سچا ہے وہ جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو یا اپنے نفس کو دھوکہ دینا محال ہے تو اس کے لیے اس قسم کی باتوں
 سے بچنا مشکل نہیں ہے تو سفر کی اقسام، نیت اور فضیلت کے مسئلے میں یہ مندرجہ بالا گفتگو ہے۔

دوسری فصل :

آغاز سفر سے اختتام تک آداب مسافر

یہ گیارہ آداب ہیں۔

پہلا آداب :

جو حقوق اس کے ذمہ ہوں وہ واپس دے کر صحت ہو تو وہ بھی ادا کر دے جن جن لوگوں کا اس کے ذمہ نفقہ ہے وہ
 میں پورا کرے اگر اس کے پاس امانتیں ہوں تو وہ بھی لوٹا دے اور زاد راہ حلال پاکیزہ چیز سے لے اور اس قدر سے کہ
 اپنے ساتھیوں کو دینے کی گنجائش بھی ہو۔
 حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما نے فرمایا۔

آدمی کے کرم سے یہ بات بھی ہے کہ سفر میں اس کا زاد راہ پاکیزہ ہو سفر کے دوران گفتگو اچھی ہو، کھانا کھائے اور اچھے
 اخلاق کا مظاہرہ کرے کیونکہ سفر اندرونی (پوشیدہ) باتوں کو ظاہر کرتا ہے اور جو آدمی سفر میں ساتھی بن سکتا ہے وہ حضری بھی
 ساتھی بننے کے قابل ہوتا ہے اور بعض اوقات ایک شخص (حضرت گھر میں) ساتھی بننے کے قابل ہوتا ہے لیکن رفیق سفر نہیں بن سکتا۔
 اسی لیے کہا گیا ہے۔

جب حضر میں معاملہ کرتے والے اور سفر کے دوست کسی آدمی کی تعریف کریں تو اس کے نیک ہونے میں شک نہ کرو اور سفر
 تکلیف کے اسباب میں سے ہے تو جس کے اخلاق تکلیف کی حالت میں اچھے ہوں وہ اچھے اخلاق والا ہے ورنہ جب
 تک کہ انسان کی مرضی کے مطابق کام ہوتا رہے اس کی بد اخلاق کم ظاہر ہوتی ہے۔
 کہا گیا ہے کہ تین آدمیوں کو بے قرار ہونے پر بڑا بھلا نہ ہو ایک روزہ دار دوسرا ساجد اور تیسرا مسافر۔

مسافر کے اچھے اخلاق کی تکمیل یہ ہے کہ گراہ دار سے حسن سلوک کرے اور جس قدر ممکن ہو رفقائے سفر کی مدد کرے اور اگر کوئی مسافر قافلے سے پھڑک گیا ہو تو اس کی مدد کے بغیر آگے نہ بڑھے یعنی اسے سواری پر سوار کرے یا اخراجات میں اس کی مدد کرے یا اس کے لیے وہاں ٹھہرے اور دوستوں کے ساتھ اخلاق کی تکمیل یہ بھی ہے کہ ان کے ساتھ خوش مزاجی سے پیش آئے اور بعض اوقات دل لگی کرے لیکن نہ تو اس میں فحش گلامی ہو اور نہ ہی گناہ کی بات۔ تاکہ سفر کی مشقت اور تکلیف کا کچھ نہ کچھ ازالہ ہو۔

دوسرا ادب :

کسی کو رفیق سفر بنائے تنہا نہ جائے یعنی پہلے رفیق اور پھر طریق کے ضابطے پر عمل کرے اور رفیق سفر وہ ہوتا ہے جو دینی معاملات میں اس کی مدد کرے جب وہ جھوٹے تو یاد کرے اور جب یاد ہو تو اس کی مدد کرے کیونکہ آدمی اپنے دوست کے طریقے پر چلتا ہے اور آدمی کی پہچان بھی اس کے دوست کے حوالے سے ہوتی ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں سفر کرنے سے منع فرمایا (۱) اور ارشاد فرمایا تین آدمی ہوں (۲) آپ نے یہ بھی فرمایا کہ جب تم تین آدمی ہو تو ایک کو اپنا امیر بناؤ (۳) صحابہ کرام اسی طرح کیا کرتے تھے اور وہ کہتے تھے کہ یہ ہمارا امیر ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ہمارا امیر بنایا ہے (۴)

اس شخص کو امیر بنائیں جو ان سب میں سے زیادہ اچھے اخلاق کا مالک ہو، دوستوں پر زیادہ مہربان ہو، اشیاء و قربانی میں زیادہ جلدی کرنے والا ہو۔ اور دوسروں کی موافقت کا طالب ہو۔ امیر کی ضرورت اسی لیے ہوئی ہے کہ منازل، راستوں اور مصالح سفر کے تعین کے سلسلے میں آزاد مختلف ہوتی ہیں اور جب ایک رائے ہوگی تو نظام ٹھیک رہے گا اور اگر زیادہ ہوں گی تو فساد پیدا ہوگا۔ کائنات کا نظام بھی اسی لیے درست ہے کہ اس کا بڈبرا ایک ہے۔

ارشاد خداوندی ہے:

لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ۚ

اگر ان دونوں (زمین و آسمان) میں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی اور خدا بھی ہوتا تو ان کا نظام بگڑ جاتا۔

(۵)

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۱۱۲ روایات ابن عمر

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۱۸۶ روایات عمرو بن شعيب

(۳) کنز العمال جلد ۶ ص ۱۷۷ حدیث ۱۷۵۰

(۴) کنز العمال جلد ۲ ص ۷۲ حدیث ۱۷۹۶

(۵) قرآن مجید، سورہ انبیاء آیت ۲۲

جب تدبیر کرنے والا ایک ہو تو کام درست رہتا ہے اور جب تدبیر کرنے والے زیادہ ہوں تو سفر و حضر میں کام بگڑ جاتے ہیں۔ لیکن مقام حضر میں ایک امیر عام ہوتا ہے جیسے شہر کا امیر اور ایک خاص امیر ہوتا ہے جیسے گھر کا مالک لیکن سفر میں تو امیر بنانا پڑتا ہے اس لیے امیر مقرر کرنا واجب ہے تاکہ مختلف اراک و جمع ہو جائیں۔ پھر امیر پر لازم ہے کہ وہ قوم کی بھلائی کو دیکھے اور اپنے آپ کو ان کا محافظ سمجھے جیسا کہ حضرت عبداللہ مروزی رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ حضرت ابو علی رباطی ان کے ہم سفر ہو گئے تو انہوں نے فرمایا آپ امیر بنیں یا میں؟ انہوں نے جواب دیا آپ امیر بنیں تو انہوں نے مسلسل اپنا اور ابو علی رباطی کا سامان اپنی پیٹھ پر اٹھائے رکھا ایک رات بارش ہو گئی حضرت عبداللہ رات بھر اپنے ساتھی کے سر پر کھڑے رہے ان کے ہاتھ میں چادر تھی جس سے بارش کو روک رہے تھے جب بھی حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے آپ ایسا نہ کریں تو وہ فرماتے کیا میں نے تمہیں نہیں کہا تھا کہ مجھے امیر بنانا گیا ہے تو اب آپ مجھے نہ تو کوئی حکم دیں گے اور نہ ہی آپ اپنے قول سے رجوع کریں گے حتیٰ کہ حضرت ابو علی رحمہ اللہ نے فرمایا میں آپ کو اپنا امیر نہ کہتا بلکہ اس کے مقابلے میں مر جاتا تو اچھا تھا۔

تو امیر اس طرح کا ہونا چاہیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

خَيْرُ الْأَصْحَابِ أَتْبَعُهُ (۱) بہترین ساتھی چار (کی تعداد میں ہوتے) ہیں

تو چار کی تعداد کی تخصیص میں کوئی فائدہ ضرور ہونا چاہیے۔ تو اس سلسلے میں حوالت ظاہر ہوتی ہے وہ یہ کہ مسافر کے لیے ایک ایسا ساتھی ہونا چاہیے جو اس کے سامان کی حفاظت کرے اور دوسرا یہ کہ کسی ضرورت کے تحت ادھر ادھر جائے اگر وہ ہم ہوں گے تو ان میں سے ایک کسی ضرورت کے سلسلے میں جائے گا تو اس طرح وہ کسی رفیق کے بغیر آنے جانے کی وجہ سے پریشان ہوگا۔ اور اس کا دل تنگ ہوگا کیونکہ اسے کسی رفیق کا انس حاصل نہیں ہوگا اور اگر ضرورت کی خاطر دو آدمی جائیں گے تو حفاظت کے لیے ایک آدمی ٹھہرے گا تو اسے بھی خطرات درپیش ہوں گے اور اس کا دل بھی تنگ ہوگا تو اس طرح چار سے کم تعداد سے مقصود حاصل نہ ہوگا اور چار سے زیادہ ہوں تو وہ ضرورت سے زائد ہیں تو اب ان کے درمیان وحدت رابطہ نہ ہوگی اور باہمی رفاقت مفقود ہوگی کیونکہ پانچوں شخص حاجت سے زائد ہے اور جو بھی اس کی ضرورت محسوس نہیں کرے گا وہ اس کی طرف متوجہ نہیں ہوگا تو یوں تکمیل رفاقت نہ ہوگی۔

ہاں ساتھی زیادہ ہوں تو خوف کے مقامات سے امن رہتا ہے لیکن چار کی تعداد رفاقت خاصہ کے سلسلے میں بہتر ہے رفاقت عامہ کے لئے نہیں۔ اور زیادہ ساتھیوں کی صورت میں کتنے ہی رفیق ایسے ہوتے ہیں کہ راستے میں ان سے گفتگو کی نوبت ہی نہیں آتی اور ضرورت پیش نہ آنے کی وجہ سے راستے کے آخر تک ان سے میل جول نہیں رہتا۔

تنبیہ ادب :

حضرت کے دوستوں اور اہل خانہ کو رخصت کرے اور رخصت ہوتے وقت وہ دعا مانگے جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ہے وہ دعا یہ ہے۔

اَسْتَوْدِعُ اللّٰهَ دِيْنَكَ وَاَمَانَتَكَ وَخَوَاتِمَ عَمَلِكَ (۱)

میں تیرے دین، امانت اور عمل کے خاتمہ کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتا ہوں۔

ایک تابعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں میں مکہ مکرمہ سے مدینہ طیبہ تک (اللہ تعالیٰ دونوں شہروں کی حفاظت فرمائے) حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے ساتھ سفر کیا جب میں ان سے الگ ہونے لگا تو انہوں نے مجھے رخصت کیا اور فرمایا میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا:

حضرت لقمان حکیم کا قول ہے کہ جب کسی چیز کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کیا جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی حفاظت فرماتا ہے (۲) اور میں تیرے دین، امانت اور خاتمہ اعمال کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتا ہوں، (۳)

حضرت زید بن ارقم رضی اللہ عنہ، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا جب تم میں سے کوئی ایک سفر کا ارادہ کرے تو اپنے بھائیوں سے رخصت ہو اللہ تعالیٰ اس کے لیے ان کی دعا میں برکت ڈالے گا۔ (۴)

حضرت عمرو بن شعیب اپنے والد سے اور وہ ان کے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی کو رخصت کرتے تو ان دعا مانگتے۔

اَللّٰهُمَّ تَحْفَظْ تَقْوٰی کَاسْمٰنِ عَطَا فِرَاسَ تِیْرَے گناہ بخش دے اور تجھے بھائی کی طرف متوجہ کرے

اَللّٰهُمَّ اَلْخَیْرَ حَیْثُ تَوَجَّهْتُ - (۵)

تو نفیم آدمی، مسافر کے لیے یہ دعا کرے۔

حضرت موسیٰ بن وردان رحمہ اللہ فرماتے ہیں میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا تاکہ ایک سفر کے سلسلے میں ان سے رخصت ہو جاؤں تو انہوں نے فرمایا تمہیں بھتیجے کیا میں تمہیں ایک بات نہ سکھاؤں جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے رخصت کرتے وقت سکھائی تھی؟ میں نے عرض کیا جی ہاں سکھائیے تو انہوں نے فرمایا یوں کہو۔

(۱) کنز العمال جلد ۶ ص ۲۰۳، حدیث ۱۷۴۰

(۲) کنز العمال جلد ۶ ص ۲۰۳، حدیث ۱۷۴۰

اَسْتَوْدِعُكَ اللّٰهَ لَا يَضِيعُ وَدَائِعُكَ۔
میں تمہیں اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتا ہوں جو امانتوں کو ضائع نہیں ہونے دیتا۔ (۱)

اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں ایک شخص رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ میں سفر کا ارادہ رکھتا ہوں مجھے کچھ نصیحت فرمائیے تو آپ نے فرمایا۔
”تم اللہ تعالیٰ کی حفاظت اور پناہ میں ہو اللہ تعالیٰ تمہیں تقویٰ کی دولت عطا فرمائے، تمہارے گناہ بخش دے اور تم جہاں بھی ہو اللہ تعالیٰ تمہیں بھلائی کی طرف متوجہ کرے (۲)۔“

اور جب پیچھے رکھنے والوں کو سپردِ خدا کرنے تو کسی تخصیص کے بغیر سب کو اللہ تعالیٰ کے سپرد کرے۔
ایک روایت میں ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ لوگوں کو عطیات عطا فرما رہے تھے کہ آپ کے پاس ایک شخص اپنے بیٹے کو لے کر آیا حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا جس قدر یہ لڑکا تمہارا ہم شکل ہے میں نے اس قسم کی مشابہت نہیں دیکھی۔ اس شخص نے عرض کیا امیر المؤمنین! میں اس کی طرف سے ایک بات آپ کو بتانا ہوں میں ایک سفر پر جانے لگا اور اس وقت یہ اپنی ماں کے پیٹ میں تھا میری بیوی نے کہا تم مجھے اس حالت میں چھوڑ کر جا رہے ہو! میں نے کہا جو کچھ تیرے پیٹ میں ہے میں اسے اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتا ہوں چنانچہ میں چلا گیا اور پھر آیا تو وہ عورت فوت ہو چکی تھی ہم بیٹھ کر گفتگو کرنے لگے تو میں نے اس کی قبر پر آگ دیکھی، میں نے لوگوں سے پوچھا یہ آگ کیسی ہے! انہوں نے بتایا یہ فلاں عورت کی قبر کی آگ ہے ہم ہر رات اسے دیکھتے ہیں۔ میں نے کہا اللہ تعالیٰ کی قسم وہ تو بہت روز سے رکھنے والی اور رات کو قیام کرنے والی تھی میں ایک کدال کے کر نکلا حتیٰ کہ ہم سب وہاں پہنچے ہم نے اسے کھودا تو اندر ایک چرخ تھا اور یہ لڑکا ہاتھ پاؤں مار رہا تھا مجھے کہا گیا یہ تمہاری امانت ہے اگر تم اس کی ماں کو بھی اللہ تعالیٰ کے سپرد کرتے تو اسے بھی پالیتے۔
حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا یہ تم سے اس قدر مشابہ ہے کہ ایک کو ابھی دوسرے کرے کے اتنا مشابہ نہیں ہوتا۔

چوتھا ادب

سفر سے پہلے نماز استخارہ پڑھے جیسا کہ ہم نے نماز کے بیان میں ذکر کیا ہے اور جب نکلنے لگے تو سفر کے لیے نماز پڑھے۔
حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک شخص نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا میں نے سفر کی نذر مان رکھی ہے اور میں نے وصیت بھی لکھ دی ہے تو میں تین میں سے کس کے حوالے کروں بیٹے کو دوں، سوتیلی ماں کو یا دادی کو؟ (۳)۔

(۱) کنز العمال جلد ۶ ص ۲۰۳ حدیث ۱۷۸۵

(۲) سنن ابن ماجہ ص ۲۰۸ ابواب الجہاد

(۳) ایک نسخہ میں ہے باپ کو یا سوتیلی ماں کو یا بیوی کو دوں (اتحاد جلد ۶ ص ۲۰۳)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

بندہ اپنے گھر میں کوئی ایسا نائب چھوڑ کر نہیں جاتا جو اللہ تعالیٰ کے ہاں ان چار رکعات سے نہ یادہ پسندیدہ ہو جو وہ اپنے گھر میں اس وقت پڑھتا ہے جب سفر کی تیاری کرتا ہے ان میں سورہ فاتحہ اور "قل ہو اللہ احد" پڑھے پھر لوں کہے۔

اللَّهُمَّ اِنِّي اَتَقَرَّبُ بِهِنَّ اِلَيْكَ فَاخْلُفْنِي
بِهِنَّ فِيْ اَهْلِيْ وَمَالِيْ۔

اے اللہ میں ان رکعات کے ذریعے تیرا قرب حاصل کرتا ہوں ان کو میرے اہل اور مال میں میرا نائب بنا۔
تو یہ رکعات اس کے اہل و مال میں اس کی نیابت کریں گی اور اس کے گھر کے گرد محافظ ہوں گی یہاں تک کہ وہ واپس گھر لوٹ آئے۔

پانچواں ادب:

جب گھر کے دروازے پر پہنچے تو کہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ، وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ، رَبِّ اَعُوْذُ بِكَ اَنْ اَضِلَّ، اَوْ اُضَلَّ، اَوْ اُزِلَّ اَوْ اُزِلَّ، اَوْ اُظْلَمَ اَوْ اُظْلَمَ، اَوْ اُجْهَلَ اَوْ اُجْهَلَ عَلَيَّ۔

اللہ تعالیٰ کے نام سے (شروع کرتا ہوں) میں نے اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا اللہ تعالیٰ کے سوا نیکی کرنے اور برائی سے روکنے کی کوئی قوت نہیں ہے اے میرے رب! یہی گمراہ ہونے یا گمراہ کئے جانے سے، پھسلنے یا پھسلے جانے سے، ظلم کرنے یا ظلم کا شکار ہونے سے جہالت کا ارتکاب کرنے یا جہالت کا شکار ہونے سے تیری پناہ چاہتا ہوں۔

جب چلے تو یوں کہے:

اللَّهُمَّ بَلِّغْ اَنْتَ تَشَرِّتْ، وَعَلَيْكَ تَوَكَّلْتُ، وَبِكَ اِعْتَصِمْتُ، وَ اِلَيْكَ تَوَجَّهْتُ اللَّهُمَّ اَنْتَ ثِقَتِيْ، وَاَنْتَ رَجَائِيْ، فَارْكَفْنِيْ مَا اَهَمَّنِيْ وَمَا اَهْتَمَّ بِهِ، وَمَا اَنْتَ اَعْلَمُ بِهِ مِنِّيْ، عَزَّ جَارُكَ وَجَلَّ شَأْنُكَ، وَلَا اِلٰهَ غَيْرُكَ، اللَّهُمَّ زِدْنِيْ التَّقْوَى وَاعْفُ عَنِّيْ ذَنْبِيْ، وَوَجِّهْنِيْ لِخَيْرِ اَيِّمًا تَوَجَّهْتُ۔

یا اللہ! میں تیرے نام پر جا رہا ہوں تجھ ہی پر بھروسہ کیا، تیرے واسطے رحمت کو مضبوطی سے پکڑا تیری طرف ہی توجہ ہوا یا اللہ! میرا بھروسہ تجھ پر ہی ہے تو ہی میری امید گاہ ہے۔ جو بات مجھے پریشان کرے اور میں اس کا اہتمام نہ کر سکوں اس میں میری کفایت فرما اور وہ کام جسے تو مجھ سے زیادہ جانتا ہے، تیری پناہ میں آنے والا معزز ہے، تیری ثناء بلند ہے تیرے سوا کوئی معبود نہیں یا اللہ! مجھے تقویٰ کی دولت عطا فرما میرے گناہ بخش دے اور میں جدھر بھی جاؤں بھلائی میرا استقبال کرے، جب کسی مقام پر اترے تو یہ دعا مانگے۔ (مذکورہ بالا دعا)

اور جب سواری پر سوار ہو تو یوں کہے
 بِسْمِ اللّٰهِ وَبِاللّٰهِ وَاللّٰهُ اَكْبَرُ تَوَكَّلْتُ
 عَلَى اللّٰهِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ الْعَلِيِّ
 الْعَظِيمِ مَا شَاءَ اللّٰهُ كَانَ وَمَا لَمْ
 يَشَأْ لَمْ يَكُنْ۔

اللہ تعالیٰ کے نام سے اللہ تعالیٰ کی مدد سے سوار ہوتا ہوں۔
 اللہ سب سے بڑا ہے میں نے اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا نیکی
 کرنے اور برائی سے بڑھنے کی طاقت صرف اللہ تعالیٰ کی
 طرف سے ہے وہ بلند عظمت والا ہے وہ جو کچھ چاہے
 ہو جاتا ہے اور وہ جو کچھ نہ چاہے نہیں ہوتا۔

اور یہ آیت بھی پڑھے
 سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرْنَا هَذَا وَمَا كُنَّا
 لَهُ مُقْرِبِينَ وَإِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ۔
 (۱)

وہ ذات پاک ہے جس نے اسے ہمارے لیے مسخر کیا اور
 ہم اسے قابو نہیں کر سکتے تھے اور بے شک ہم اپنے
 رب کی طرف لوٹنے والے ہیں۔

جب سواری پر ٹھیک ہو کر بیٹھ جائے تو پڑھے
 الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا
 لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا اَنْ هَدَانَا اللّٰهُ۔
 (۲)

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس نے اس کی طرف
 ہماری راہنمائی کی اگر اللہ تعالیٰ ہمیں اس کا راستہ نہ بتاتا تو
 ہم یہ راہ نہیں پا سکتے تھے۔

اور یہ بھی پڑھے
 اَللّٰهُمَّ اَنْتَ الْخَامِلُ عَلٰی الظُّلُمِ دَاخِلُ
 الْمُسْتَعَانِ عَلٰی الْاُمُورِ۔ (۳)
چھٹا ادب

یا اللہ! تو ہی (اس کی) پیٹھ پر سوار کرنے والا ہے اور کانوں
 میں تجھ سے ہی مدد طلب کی جاتی ہے۔

منزل سے سویرے سویرے چلے حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تنوک کا ارادہ
 فرمایا تو صحرات کے دن سویرے سویرے تشریف لے گئے۔ اور یوں دعا مانگی
 اَللّٰهُمَّ بَارِكْ لَنَا فِيْ مَبْعُورِنَا۔
 اے اللہ! میری امت کے صبح کے کاموں میں برکت عطا فرما۔

(۱) قرآن مجید، سورہ زمر، آیت ۲، ۱۴۱۔

(۲) قرآن مجید، سورہ اعراف، آیت ۴۳۔

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۴۱۴ روایت صحرا غامدی

اور جمعرات کے دن رخصت ہونا مستحب ہے حضرت عبداللہ بن کعب بن مالک رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جمعرات کے علاوہ سفر پر بیت کم تشریف لے جاتے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں دعا مانگی۔

اللَّهُمَّ بَارِكْ لِدُمْتِي فِي بُكُورِهَا يَوْمَ
الْتَّبَتِ (۱) یا اللہ! میری امت کو ان کے ہفتے کے دن سویرے
سویرے اٹھنے میں برکت عطا فرما۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی کوئی شکر بھیجتے تو اسے دن کے شروع میں بھیجتے (۲) حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یوں دعا مانگی۔

اللَّهُمَّ بَارِكْ لِدُمْتِي فِي بُكُورِهَا يَوْمَ
خَمِيسِهَا (۳) اے اللہ! میری امت کے جمعرات کے دن سویرے
سویرے اٹھنے میں برکت ڈال دے۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں۔

جب تمہارا کسی شخص سے کوئی کام ہو تو دن کے وقت طلب کرو رات کو نہ کرو اور دن کو بھی سویرے سویرے جاؤ
کیونکہ میں نے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے یہ دعا مانگی۔

اے اللہ! میری امت کی صبح میں برکت فرما (۴)

مسافر کو جمعۃ المبارک کے دن طلوع فجر کے بعد سفر نہیں کرتا چاہیے اس طرح وہ جمعۃ المبارک کی نماز چھوڑنے کی وجہ سے
گناہ گار ہوگا کیونکہ پورا دن اس کی طرف منسوب ہے لہذا اس کا پہلا حصہ بھی وجوب کے اسباب سے ہے مسافر کو رخصت
کرنے کے لیے جانا مستحب بلکہ سنت ہے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

مجھے اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کرنے والے صبح اور شام رخصت کرنا اور اس کی سواری کے گرد ہونا دینا اور جو کچھ اس
میں ہے، اس سب سے زیادہ پسند ہے۔ (۵)

سائقانِ ادب:

(۱) مجمع الزوائد جلد ۴ ص ۶۱ کتاب البیوع

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۴۱۸ روایات شوالیہ

(۳) مجمع الزوائد جلد ۴ ص ۶۱ کتاب البیوع

(۴) مجمع الزوائد جلد ۴ ص ۶۱ کتاب البیوع

(۵) سنن ابن ماجہ ص ۲۰۸ الباب الجہاد

جب تک دن اچھی طرح گرم نہ ہو جائے کسی جاگرتہ اترے اور عام سفر رات کو ہونا چاہیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
عَلَيْكُمْ بِاللَّجَجَةِ (۱) تم پر رات کی کسب یاہی میں سفر کرنا لازم ہے۔

میںوں کہ عین قدر رات کے وقت زمین کو پیٹا جاتا ہے دن میں نہیں پیٹا جاتا ہے اور جب کسی مقام پر اترے تو یہ الفاظ کہے۔

اے اللہ! ساتوں آسمانوں اور جس پر انہوں نے سایہ کر رکھا ہے، کے رب، ساتوں زمینوں اور جو کچھ انہوں نے اٹھا رکھا ہے، کے رب شیطانوں اور جن کو انہوں نے گمراہ کیا ان کے رب ہوائوں اور جن چیزوں کو انہوں نے پراگندہ کیا ان کے رب، سمندروں اور جن کو انہوں نے چلایا، کے رب میں تجھ سے اس منزل اور اس کے رہنے والوں کی تھلائی کا سوال کرتا ہوں اور میں اس منزل اور جو کچھ اس میں ہے کے شر سے تیری پناہ چاہتا ہوں اس کے شر پسندوں کے شر کو مجھ سے دور رکھ۔

اللَّهُمَّ رَبَّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ وَمَا أَمْلَلْنَ،
وَرَبَّ الْأَرْضَيْنِ السَّبْعِ وَمَا أَقْلَلْنَ، وَرَبَّ
الشَّيَاطِينِ وَمَا أَضَلَلْنَ، وَرَبَّ السَّرْيَاحِ
وَمَا ذَرَيْنِ، وَرَبَّ الْبَحَارِ وَمَا جَرَيْنِ، أَسْأَلُكَ
خَيْرَ هَذَا الْمَنْزِلِ وَخَيْرَ أَهْلِهِ، وَأَعُوذُ بِكَ
مِنْ شَرِّ هَذَا الْمَنْزِلِ وَشَرِّ مَا فِيهِ، مِنْ
عَنِّي شَرِّ شَرِّهِمْ

جب منزل پر اترے تو دو رکعت نماز پڑھے اور پھر یہ کلمات کہے۔
اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ التَّامَّاتِ
الَّتِي لَا يَجَادِرُ مِنْهُنَّ بَرْذَوْنٌ فَاجِدٌ مِنْ
شَرِّ مَا خَلَقَ

اے زمین! امیر اور تیرا رب اللہ تعالیٰ ہے میں تیرے شر اور غم کو
کچھ سمجھتا ہوں ہے اس کے شر سے اور جو کچھ تیرے اوپر چلتا ہے
اس کے شر سے تیری پناہ چاہتا ہوں میں ہر شے، کالے سانپ، عام
سانپوں اور کچھو سے تیری پناہ چاہتا ہوں، شہر میں رہنے والوں اور
باپ بیٹے کے شر سے تیری پناہ کا طالب ہوں نیز پڑھے۔

اور جب رات چھا جائے تو یوں کہے۔
يَا أَرْضُ رَبِّي وَرَبِّكَ اللَّهُ، أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ
شَرِّكَ، وَمِنْ شَرِّ مَا فِيكَ، وَشَرِّ مَا لَكَ عَلَيْكَ،
أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّ كُلِّ أَسَدٍ وَأَسَدٍ وَكَلْبٍ
وَعَقْرَبٍ، وَمِنْ شَرِّ سَاكِنِي الْبُكَدِ وَالْإِدْوِ
مَا وَلَدَ -

وَكَمْ سَكَنَ مَا فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَوْ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ - (۱)

اور جو کچھ رات اور دن میں ہے اسی کے لیے بھرا ہوا ہے۔ اور وہ سنے والا جانتے والا ہے۔

اور سفر کے دوران جب بلند مقام پر چڑھے تو یوں کہنا چاہیے۔
 اللَّهُمَّ لَكَ الشَّرَفُ عَلَى كُلِّ شَرَفٍ وَلَكَ الْحَمْدُ فِي كُلِّ حَالٍ۔
 یا اللہ! تو ہر بلند سے بلند ہے اور ہر حال میں تیرے لیے ہی حمد و ستائش ہے۔

جب کسی پست جگہ میں اترے تو "سبحان اللہ" پڑھے اور جب دوران سفر وحشت محسوس ہو تو یوں کہے۔
 سُبْحَانَ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ رَبِّ الْمَلَائِكَةِ وَالرُّوحِ جَلَلَتْ أَسْمَاؤُكَ بِالْعِزَّةِ وَالْجَبَرُوتِ۔
 پاک ہے بادشاہ پاک ہے فرشتوں اور حیرل امین کا رب اس کی عزت و جبروت نے آسمانوں کو ڈھانپ لیا ہے۔
 آٹھواں ادب :

دن کے وقت احتیاط برتنے کا نفل سے الگ ہو کر تنہا نہ جائے کیونکہ بعض اوقات ناگہانی طور پر مارا جا سکتا ہے، یا قافلے سے کٹ جائے گا اور رات کے وقت جب سوئے تو ہوشیار رہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سفر کے دوران جب رات کے شروع میں آرام فرماتے تو اپنا بازو بچھایتے اور جب رات کے آخری حصے میں آرام فرماتے تو اپنے بازو کو کھڑا کرتے اور سر انور کو ہتھیلی پر رکھتے (۲)

اس طریقے کا مقصد یہ ہے کہ نیند میں بھاری پن نہ آجائے اور نیند کی حالت میں سورج طلوع نہ ہو جائے اور وہ بے خبر پڑا سو رہا ہو تو سفر سے جو کچھ مطلوب ہے اس سے بہتر چیز یعنی نماز فوت ہو جائے گی۔
 رات کے وقت مستحب یہ ہے کہ ساتھی باری باری حفاظت کریں (۳) جب ایک سو جائے تو دوسرا حفاظت کرے، یہ سنت طریقہ ہے جب رات بدن کے وقت دشمن یا کوئی درندہ اس کی طرف پڑھے تو آیت الکرسی کلمہ شہادت، سورۃ اخلاص، قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس پڑھے اور یہ کلمات بھی پڑھے۔

بِسْمِ اللَّهِ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ،
 حَسْبِيَ اللَّهُ، تَوَكَّلْتُ عَلَى اللَّهِ، مَا شَاءَ اللَّهُ،
 لَا يَأْتِي بِالْخِيَرَاتِ إِلَّا اللَّهُ، مَا شَاءَ اللَّهُ،
 اللہ تعالیٰ کے نام سے اور جو کچھ اللہ تعالیٰ چاہے اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی طاقت نہیں اللہ تعالیٰ مجھے کافی ہے میں نے اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کیا، جو کچھ اللہ تعالیٰ چاہے بھلائی اللہ تعالیٰ

(۱) قرآن مجید، سورۃ انعام آیت ۱۳

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد اول ص ۲۸۸ روایات عبد اللہ بن مسعود

(۳) صحیح مسلم جلد اول ص ۲۲۹ کتاب المساجد ومواضعها۔

ہی ماننا ہے جو کچھ اللہ تعالیٰ چاہے برائی کو اللہ تعالیٰ ہی دور کرتا ہے اللہ تعالیٰ مجھے کافی ہے اللہ تعالیٰ دعا مانگنے والے کی دعا کو مستجاب ہے اللہ تعالیٰ سے اور کچھ نہیں اور اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی پناہ گاہ نہیں (ارشاد خداوندی ہے) "میں نے کچھ دیا کہ میں اور میرے رسول ضرور غالب ہوں گے، بے شک اللہ تعالیٰ طاقت والا غالب ہے، میں نے عظمت والے اللہ تعالیٰ کی پناہ لے لی اور زندہ قائم رکھنے والے سے مدد طلب کی جس کے لیے موت نہیں ہے، یا اللہ ہمیں اپنی اس آنکھ کی حفاظت میں رکھنا جس کے لیے بینہ نہیں، اور اپنے اس رکن کی پناہ عطا فرما جس پر قبضہ نہیں ہو سکتا، اللہ اپنی قدرت کے ساتھ ہم پر رحم فرما کہ ہم ہلاک نہ ہوں، ہمارے اعتماد اور امید کا مرکز ہے اللہ، اپنے بندوں اور باندیوں کے دلوں کو ہماری طرف متوجہ کر دے اپنی رحمت اور مہربانی سے ایسا کر دے اسے سب سے بڑھ کر رحم فرمانے والے۔

لَا يُصْرِتُ السُّورَةَ إِلَّا اللَّهُ، حَسْبِيَ اللَّهُ وَكَفَى بِي اللَّهُ يَمُنْ دَعَا، كَيْسٌ وَمِنْ أَمْرِ اللَّهِ مَتَمَمِي، وَلَا دُونَ اللَّهِ مَلْجَأٌ رَكَّتِ اللَّهُ لَوَيْلَيْنِ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ (۱) تَخَسَّتُ يَا اللَّهُ الْعَظِيمِ، وَاسْتَعْنْتُ يَا الْحَيَّ الْقَيُّومَ الَّذِي لَا يَمُوتُ، أَللَّهُمَّ أَحْرُسْنَا بِعَيْنِكَ الَّتِي لَا تَنَامُ، وَكُنْفُنَا بِرُكْنِكَ الَّذِي لَا يَبْلَى، أَللَّهُمَّ ارْحَمْنَا بِقُدْرَتِكَ عَلَيْنَا فَلَا نَهْلِكُ، وَأَنْتَ ثِقَتُنَا وَرَجَاؤُنَا، أَللَّهُمَّ ارْحَمْنَا عَلَيْنَا قُلُوبَ عِبَادِكَ وَأَمَّا نَاكَ بِرَأْفَةٍ وَرَحْمَةٍ إِنَّكَ أَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ۔

نواب ادب :

اگر سواری پر سوار ہو تو اس سے نرمی کا برتاؤ کرے اس پر اس کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہ ڈالے اور نہ اس کے چہرے پر مارے کیوں کہ اس سے روکا گیا ہے نہ سواری پر سوار کیوں کہ نیند کی وجہ سے اس پر بوجھ پڑتا ہے اور اس سے جانور کو ادب پہنچتی ہے، اہل تقویٰ سواری پر اونگھ کے علاوہ نہیں سوتے تھے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

لَا تَسْخَدُوا ظُهُورَ دَوَابِّكُمْ كَرَأْسِي۔ (۲)

اپنے جانور کی پیٹھوں کو کرسیاں نہ بناؤ۔

اور مستحب یہ ہے کہ صبح و شام جانور سے اتر کر اسے آرام پہنچائے یہ سنت ہے اور اس سلسلے میں بزرگوں کے اقوال پائے جاتے ہیں (۳) بعض بزرگ اس شرط پر جانور کو اسے پر حاصل کرتے تھے کہ وہ اجرت پوری دیں گے لیکن اتریں گے نہیں پھر

(۱) قرآن مجید سورہ مائدہ آیت ۲۱

(۲) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۲۱۲ کتاب معرقة العجائب

(۳) سنن ابن ماجہ ص ۲۰ ابواب الادب

وہ اترتے تھے تاکہ جانور کے ساتھ حسن سلوک ہو اور ان کے نامہ اعمال میں نیکیاں لکھی جائیں کرایہ پر دینے والے کے نامہ اعمال میں نہیں۔

اور جو شخص راستے یا طاقت سے زیادہ بوجھ رکھنے کے باعث جانور کو اذیت پہنچاتا ہے قیامت کے دن اس سے حساب لیا جائے گا کیونکہ ہر پیاسے جگر کو پانی پلانے میں اجر ہے۔

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ کا ایک اونٹ مر گیا تو آپ نے اسے (مخاطب کرتے ہوئے) فرمایا: اے اونٹ! اپنے رب کے ہاں مجھ سے نہ جھگڑنا میں نے تیری طاقت سے زیادہ بوجھ تجھ پر نہیں ڈالا اور ایک ساعت اترنے میں دو صدقے ہیں ایک جانور کو آرام پہنچانا اور دوسرا کرائے والے کے دل کو خوشی پہنچانا اور اس میں ایک اور فائدہ بھی ہے اور وہ بدن کی مشقت اور پاؤں کو حرکت دینا ہے نیز زیادہ دیر تک سواری کی وجہ سے اعضاء کے کست ہونے سے حفاظت بھی ہوتی ہے۔ اور مناسب یہ ہے کہ کرایہ لینے والے کو تیار سے کہ وہ جانور پر کیا چیز لادے گا ہر چیز کا ایک نام تیار سے اور اسے دکھا بھی دے اور جانور کو کرایہ پر عقد صحیح کے ساتھ حاصل کرے تاکہ ان کے درمیان جھگڑا پیدا نہ ہو جس سے دل کو اذیت پہنچتی ہے اور طویل جھگڑے کی نوبت آتی ہے اور آدمی حیات بھی ادھی کرتا ہے اس پر ایک تیار نگران موجود ہوتا ہے ہندا زیادہ گفتگو اور کرائے والے کے ساتھ جھگڑا کرنے سے بچے اور جو اشیاء مقرر ہوئی ہیں ان سے زائد لانا مناسب نہیں اگر وہ ہلکی پھلکی ہو کیونکہ تھوڑی چیز ہوتے ہوئے زیادہ ہو جاتی ہے اور جو شخص (ممنوعہ) چراگاہ کے گرد چراتا ہے تو قریب ہے کہ وہ جانور اندر چلا جائے۔

حضرت عبداللہ بن مبارک رحمہ اللہ ایک جانور پر سوار تھے کہ ایک شخص نے عرض کیا میرا یہ رقعہ فلاں شخص کو پہنچا دینا انہوں نے فرمایا جب تک میں کرائے والے سے پوچھ نہ لوں کیونکہ میں نے جن چیزوں کو اس پر لادنے کی شرط رکھی ہے ان میں یہ رقعہ شامل نہیں ہے۔

تو دیکھئے کس طرح انہوں نے فقہاء کرام کے قول کی طرف توجہ کی حالانکہ ان باتوں میں حتم پوشی سے کام لیا جاتا ہے لیکن انہوں نے پرمیزگاری کی راہ اختیار فرمائی۔

دسواں ادب:

اسے سفر پر جاتے وقت اپنے ساتھ چھ چیزیں لے جانا مستحب ہے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب سفر پر تشریف لے جاتے تھے تو اپنے ساتھ پانچ چیزیں لے جاتے تھے۔

(۱) شیشہ (۲) سرمہ دانی (۳) قینچی (۴) مسواک اور (۵) کنگھی (۱)

ایک دوسری روایت میں چھ چیزوں کا ذکر ہے یعنی شیشہ پانی وغیرہ کے لیے کوئی برتن، قینچی، سواک سرمہ دانی اور کنگھی۔
حضرت ام سعد الصاریہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سفر کے دوران شیشے اور سرمہ دانی کو اپنے
آپ سے الگ نہیں کرتے تھے (۱)

حضرت ضعیب رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

تم پر لازم ہے کہ ہوتے وقت اٹھ سہ لگایا کرو وہ بینائی کو زیادہ کرتا اور بالوں کو اگاتا ہے (۲)

ایک روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہر آنکھ میں سرمے کی تین تین سلاٹیاں لگاتے تھے اور ایک دوسری روایت
میں ہے کہ دائیں آنکھ میں تین اور بائیں آنکھ میں دو سلاٹیاں لگاتے تھے (۳)

صوفیاء کرام نے اسباب سفر میں ڈوہچی اور رسی کا بھی اضافہ کیا ہے اور بعض صوفیاء نے فرمایا اگر فقیر کے پاس ڈوہچی اور
رسی نہ ہو تو یہ اس کے دین میں نقص کی علامت ہے۔ انہوں نے ان دو چیزوں کا اضافہ اس لیے کیا ہے کہ وہ پانی کی طہارت
اور کپڑوں کے دھونے کے سلسلے میں احتیاط کرتے تھے تو ڈوہچی یا چھوٹا مشکیزہ وغیرہ پانی کی حفاظت کے لیے اور رسی
دھلے ہوئے کپڑوں کو خشک کرنے کے لیے ہوتی ہے نیز اس کے ذریعے کنوؤں سے پانی نکالتے تھے۔ اور پہلے لوگ
تیم پر اکتفا کرتے تھے اور پانی اپنے ساتھ لے جانے سے بچتے تھے۔ اور وہ تالابوں بلکہ تمام پانیوں سے وضو کرنے میں کوئی
مرج نہیں سمجھتے تھے جب تک ان کے ناپاک ہونے کا یقین نہ ہوتا حتیٰ کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ایک عیسائی عورت
کے گھر کے پانی سے وضو فرمایا اور وہ رسی کی بجائے زمین اور پہاڑوں پر اکتفا کرتے تھے یعنی دھلے ہوئے کپڑوں کو خشک
کرنے کے لیے، ان پر بچاتے تھے اگرچہ یہ رسی وغیرہ بدعت ہے لیکن بدعت حسنہ ہے بدعت مذمومہ وہ ہوتی ہے
جو ثابت سنتوں کے خلاف ہو اور جو کام دین کے سلسلے میں احتیاط پر مبنی ہو وہ اچھا ہے طہارت میں مبالغہ کے احکام ہم
نے طہارت کے بیان میں ذکر کئے ہیں اور جو آدمی غافل دین کے لیے محقق ہوا سے رخصت کے راستے کو ترجیح نہیں دینی
چاہیے بلکہ اسے طہارت میں احتیاط اختیار کرنی چاہیے جب تک اس سے افضل عمل رکاوٹ نہ بنے۔

کہا گیا کہ حضرت خواص رحمہ اللہ متوکل لوگوں میں سے تھے اور چار چیزیں سفر و حضر میں ان کے پاس رہتی تھیں ایک ڈوہچی،
دوسری رسی تیسری سوئی اور دھاکہ اور چوتھی چیز قینچی۔ وہ فرماتے تھے یہ چیزیں دینی نہیں ہیں۔

گیا رھواں ادب

(۱) کتاب الضعفاء، الکبیر للعقيلي جلد ۲ ص ۶۹ ترجمہ ۱۶۲۳

(۲) سنن ابن ماجہ ص ۲۵۸ الباب الطلح

(۳) شرح السنہ جلد ۲ ص ۱۱۹ حدیث ۲۲۰۵

سید امام احمد بن حنبل جلد ۱ ص ۱۱۱

یہ ادب سفر سے واپسی کے آداب سے متعلق ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی غزوہ، حج یا عمرہ وغیرہ سے واپس تشریف لاتے تو ہر بندہ پر تین مرتبہ اللہ اکبر کہتے اور پھر یہ کلمات کہتے۔

لا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ،
لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْعِزَّةُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ
شَيْءٍ قَدِيرٌ، آمَنُونَ تَأْيِيدُوتٌ
سَاجِدُونَ لِرَبِّنَا حَامِدُونَ، صَدَقَ اللَّهُ
وَعْدَهُ، وَنَصَرَ عَبْدَهُ وَهَزَمَ الْأَحْزَابَ
وَاحِدَهُ (۱)

اللہ تعالیٰ ایک ہے اس کا کوئی شریک نہیں اسی کے لیے
بادشاہی اور حمد ہے اور وہ ہر چیز پر قادر ہے ہم لوٹنے
والے ہیں تو یہ کہنے والے، سجدہ کرنے والے اور اپنے
رب کی تعریف کرنے والے ہیں اللہ تعالیٰ نے اپنا وعدہ سچ
کر دکھایا اپنے بندے کی مدد کی اور تہمتیں (دشمن کے)
شکر دل کو بھگا دیا۔

جب اپنے شہر کو دیکھے تو یوں کہے،

اللَّهُمَّ اجْعَلْ لَنَا بِهَا قَرَارًا وَرِزْقًا
حَسَنًا۔

اے اللہ! ہمیں اس شہر میں قرار اور اچھا رزق عطا
فرما۔

پھر کسی کو بھیج کہ گھر والوں کو اپنے آنے کی خوشخبری دے تاکہ ان کے پاس اچانک آکر کوئی ناخوشگوار بات نہ دیکھے۔

گھر والوں کے پاس رات کو آنا مناسب نہیں کیونکہ حضور علیہ السلام نے اس سے منع فرمایا: (۲)

رسول اکرم جب سفر سے تشریف لاتے تو پہلے مسجد میں داخل ہوتے اور دو رکعتیں نفل پڑھتے پھر گھر تشریف لے جاتے (۳)
نیز رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم گھر میں داخل ہوتے وقت یہ الفاظ مبارکہ کہتے تھے۔

تَوْبًا تَوْبًا لِرَبِّنَا أَوْبًا لَا يُعَادِرُ عَلَيْكَ
حَوْبًا (۴)

توبہ ہے توبہ ہے اپنا رب کی طرف ہمارا رجوع ہے،
وہم ہر کوئی گناہ باقی نہ چھوڑے

اور اسے چاہیے کہ جس قدر ممکن ہو اپنے گھر والوں اور رشتہ داروں کے لیے کوئی کھانے کی چیز یا کوئی دوسری چیز

تحفہ لائے کیونکہ یہ سنت ہے چنانچہ ایک روایت میں ہے کہ اگر اور کچھ نہ پائے تو اپنے برتن میں ڈھیلے ہی بھر دے (۵) دراصل

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۱۰۵ مرویات ابن عمر

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۲۲، الباب العمرہ۔

(۳) مصنف لابن ابی شیبہ جلد اول ص ۵۲۲ حدیث ۵۳۸۸

(۴) مسند امام احمد بن حنبل جلد اول ص ۲۵۶ مرویات ابن عباس

(۵) کنز العمال جلد ۶ ص ۱۸۱ حدیث ۱۷۵۵

تخفہ لے جاتے کے سلسلے میں مبالغہ کے طور پر ایسا کہا گیا ہے، کیوں کہ سفر سے آنے والوں کی طرف نگاہیں لگی رہتی ہیں اور تحفہ سے دیوں کو ضرور ملتا ہے لہذا ان کی خوشی کی تاکید کی وجہ سے اس کا مستحب ہونا ممکن ہے۔
نیز اس میں اس بات کا اظہار ہے کہ سفر کرنے والے نے دوران سفر اپنے دل کو ان کی یاد کی طرف متوجہ رکھا۔ تو یہ سفر کے ظاہری آداب کا بیان تھا۔

باطنی آداب :

نہاں تک سفر کے باطنی آداب کا تعلق ہے تو پہلی فصل میں ان کا ذکر ہوا ہے ان کا خلاصہ اس طرح ہے کہ سفر اسی صورت میں کرے جب سفر سے اس کے دین میں کچھ اضافہ ہو اور جب دل میں نقصان کی طرف کچھ تبدیلی پائے تو وہاں ٹھہر جائے اور واپس ہو جائے۔ اور جہاں اس کا دل رک جائے اسی جگہ منزل کرنی چاہیے آگے ارادہ نہ کرے۔
اور جب کسی شہر میں داخل ہو تو وہاں کے بزرگوں کی زیارت کا ارادہ کرے اور ان میں سے ہر ایک کوئی ادب یا کوئی کلمہ سیکھنے کی کوشش کرے تاکہ اس سے نفع حاصل کرے یہ مقصد نہ ہو کہ لوگوں کو بتاؤں گا کہ میں نے مشائخ سے ملاقات کی ہے کسی شہر میں ایک ہفتہ یا دس دن سے زیادہ نہ ٹھہرے البتہ وہاں جس بزرگ سے ملاقات مقصود ہے اس کا حکم زیادہ ٹھہرتے کا ہو تو ٹھہر جائے اور وہاں اقامت کے دوران سچے فقراء سے ہی ملاقات کرے اور اگر کسی مسلمان بھائی کی ملاقات مقصود ہو تو تین دن سے زیادہ نہ ٹھہرے کیونکہ مہمان کی حد یہی ہے البتہ اس سے (مسلمان) بھائی اس کی جدائی کو ناپسند کرتا ہو تو مزید ٹھہرے اور اگر کسی بزرگ کی زیارت مقصود ہو تو اس کے پاس ایک دن رات سے زیادہ نہ ٹھہرے اور اپنے نفس کو میل جول میں مشغول نہ کرے کیوں کہ اس سے سفر کی برکت ختم ہو جاتی ہے اور جب بھی کسی شہر میں داخل ہو تو وہاں کسی چیز میں مشغول نہ ہو بلکہ سیدھا شیخ کے پاس چلا جائے اور اس کے گھر میں اس سے ملاقات کرے اگر وہ گھر میں ہوں تو دروازہ نہ کھٹکھٹائے اور نہ ہی اندر جانے کی اجازت طلب کرے بلکہ ان کے باہر آنے کی انتظار کرے۔ جب وہ خود باہر تشریف لائیں تو ادب کے ساتھ آگے بڑھ کر ان کو سلام کرے ان کے سامنے گفتگو نہ کرے البتہ وہ کچھ پوچھیں تو ان کے سوال کے مطابق جواب دے اور جب تک پہلے سے اجازت نہ لے ان سے کوئی سوال نہ کرے۔

آدمی جب سفر میں ہو تو شہروں کے کھانوں اور سخی لوگوں کا ذکر نہ کرے اور نہ ہی اپنے دوستوں کا ذکر کرتا ہے بلکہ وہاں کے مشائخ اور فقراء کا ذکر کرے نیز سفر کے دوران نیک لوگوں سے کہ قبروں کی زیارت ترک نہ کرے بلکہ ہر شہر اور بستی میں انہیں تلاش کرے اور اپنی حاجت کو بقدر ضرورت ظاہر کرے اور اس کے سامنے ذکر کرے جو اس کو پورا کر سکتا ہو۔ راستے میں ذکر خداوندی اور تلاوت قرآن میں مصروف رہے لیکن اس طرح کہ دوسرے نہ سنیں۔ (۱)

(۱) آج کل تبلیغ جماعت کے لوگ سفر کے دوران میں پرمیڈ کو قرآن پاک بلند آواز سے پڑھ رہے ہوتے ہیں جب کہ کچھ باتوں میں بھی مصروف ہوتے ہیں لہذا تبلیغی جماعت والوں کو حضرت امام غزالی رحمہ اللہ کی یہ بات سامنے رکھنی چاہیے۔ ۱۲ ہزارویں

اور جب کوئی شخص اس سے گفتگو کرے تو ذکر چھوڑ دے اور جب تک وہ شخص گفتگو کرتا رہے اسے جواب دے پھر پہلے عمل کی طرف متوجہ ہو جائے۔ اور اگر آدمی کا نفس سفر یا اقامت سے گھبرا جائے تو اس کی مخالفت کرے کیونکہ نفس کی مخالفت میں ہی برکت ہے اور اگر نیک لوگوں کی خدمت کا موقع ملے تو اس سے پریشان ہو کر سفر شروع نہ کر دے کیونکہ یہ نعمت کی ناست بکری ہے اور جب حالت اقامت کے مقابلے میں نقصان محسوس ہو تو جان سے کہ سفر اچھا نہیں ہے لہذا واپس لوٹ جائے اس لیے کہ اگر سفر اچھا ہوتا تو اس کا اثر بھی ظاہر ہوتا۔

ایک شخص نے حضرت عثمان مغربی سے کہا کہ فلاں شخص سفر پر گیا ہے انہوں نے فرمایا سفر تو اجنبیت ہے اور اور اجنبیت ذلت ہے اور مومن کے لیے جائز نہیں کہ وہ اپنے آپ کو ذلیل کرے۔ انہوں نے اس بات کی طرف اشارہ کیا کہ جس شخص کو سفر میں دین کا اضافہ حاصل نہ ہو اس نے اپنے نفس کو ذلیل کیا درتہ دین کی عزت تو سفر کی ذلت سے ہی حاصل ہوتی ہے۔

تو راہ خداوندی پر چلتے کا ارادہ کرنے والے کا سفر خواہشات، مراد اور طبیعت کے وطن سے ہونا چاہیے تاکہ وہ اس سفر میں عزت حاصل کرے ذلیل و رسوا نہ ہو کیونکہ جو شخص سفر میں خواہش کی پیروی کرتا ہے وہ یقیناً ذلیل ہوتا ہے فوری طور پر ہونا بعد میں۔

دوسرا باب

سفر میں حاصل ہونے والی رخصت سمیت قبلہ اور اوقات کا علم حاصل کرنا

جان لو! سفر کے آغاز میں مسافر کو اس بات کی حاجت ہوتی ہے کہ وہ اپنی دنیا اور آخرت کے لیے سامان حاصل کرے، جہاں تک دینی ساز و سامان کا تعلق ہے تو کھانا اور مشروب ہے اور اس کے علاوہ جن چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے اگر وہ سامان سفر ساتھ لیے بغیر محض توکل کی بنیاد پر سفر شروع کرے تو کوئی حرج نہیں جب کہ قافلے کے ساتھ ہو یا اس کا سفر ایسی بستیوں کے درمیان ہو جو باہم متصل ہیں۔

اور اگر وہ ایک جگہ کا مسافر ہے یا ایسے لوگوں کے ساتھ ہے جس کے پاس کھانے پینے کا سامان نہیں ہے تو دیکھا جائے گا اگر وہ ان لوگوں میں سے ہے جو صبح پر ہفتہ دس دن تک صبر کر سکتے ہیں یا مثلاً وہ گھاس وغیرہ (درختوں کے پتے وغیرہ) کھا کر گزارہ کر سکتا ہے تو ایسا کرے۔ اور اگر وہ بھوک پر صبر نہیں کر سکتا اور نہ ہی وہ گھاس وغیرہ کھانے کی جرأت کر سکتا ہے تو اسی صورت میں تادیرہ کے بغیر ٹکنا گناہ ہے کیونکہ یہ تو غور و کشی کے مترادف ہے اور اس میں بھی ایک راز ہے جو توکل کے بیان میں آئے گا۔

توکل کا مطلب اسباب سے کلیتہً دور رہنا نہیں اگر ایسا ہوتا تو ڈول اور رسی کی طلب اور کنویں سے پانی نکالنے کی وجہ سے توکل باطل ہو جاتا ہے اور اس پر واجب ہوتا کہ وہ صبر کرتے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ اس کے لیے کوئی فرشتہ یا کوئی دوسرا شخص مقرر کر دے جو اس کے منہ میں پانی ڈالے۔

اگر ڈول اور رسی جو مشروب تک پہنچنے کا ذریعہ ہیں، کی حفاظت سے توکل میں کوئی خرابی نہیں آتی تو جہاں کھانا اور مشروب نہیں ملتا وہاں یہ چیزیں ساتھ لے جانا بدرجہ اولیٰ توکل کے خلاف نہیں۔ توکل کی حقیقت عقرب اپنے مقام پر بیان ہوگی کیونکہ محقق علماء کے علاوہ لوگوں پر اس کی حقیقت مستتب ہو جاتی ہے۔

جان تک زاد! آخرت کا تعلق ہے تو یہ وہ علم ہے جس کی طہارت، روزے، نماز اور عبادات میں ضرورت پڑتی ہے لہذا اس کا ہونا ضروری ہے کیونکہ بعض اوقات سفر میں کچھ امور میں تخفیف ہوتی ہے تو اسے اس بات کی حاجت ہوگی کہ وہ اس مقدار تخفیف کا علم رکھتا ہو جیسے نماز میں قصر (چار کی بجائے دو رکعتیں پڑھنا) اور غلزل کو جمع کرنا (احناف کے نزدیک دو نمازوں کو جمع نہیں کیا جاسکتا ہر نماز اپنے وقت پر پڑھنا فرض ہے یعنی ایسا نہیں ہو سکتا کہ ظہر اور عصر کی نماز دونوں ظہر کے وقت

میں پڑھ لے اس طرح عصر کی نماز نہیں ہوگی ۱۲ ہزاروی) اس کے علاوہ روزہ چھوڑنے کی اجازت ہے اس کا بھی علم ہونا چاہیے اور بعض اوقات اس پر کچھ امور سنت ہو جاتے ہیں جب کہ حالت اقامت میں ان کی حاجت نہیں ہوتی جیسے قبلے کا علم، اوقات نماز کا جاننا وغیرہ کیوں کہ شہر میں تو مسجدوں کے محراب اور موزن کی اذان سے اس کا علم ہو جاتا ہے جب کہ سفر میں ذاتی طور پر اس کا جاننا ضروری ہوتا ہے۔

دو قسم کے علم

مسافر کو جن امور کا جاننا ضروری ہے ان کی دو قسمیں ہیں۔

پہلی قسم:

پہلی قسم کا علم رخصتوں سے متعلق ہوتا ہے طہارت کے سلسلے میں سفر دو قسم کی طہارتوں کا فائدہ دیتا ہے ایک موزوں پر مسح اور دوسرا تیمم (۱)

فرض نماز کے سلسلے میں رخصت دو طرح کی ہے ایک قصر اور دوسرا دو نمازوں کو ایک وقت میں جمع کرنا رخصت کے نزدیک جمع کرنے کی اجازت نہیں ہے اور نوافل میں بھی دو قسم کی رخصتیں ہیں سواری پر ادا کرنا اور چلتے ہوئے ادا کرنا رخصت کے نزدیک چلتے چلتے نماز پڑھنا صحیح نہیں اور روزے میں ایک رخصت ہے یعنی روزہ نہ رکھنا اور بعد میں قضا کرنا تو یہ کل سات رخصتیں ہیں رخصت کے نزدیک چار رخصتیں ہوتی ہیں

پہلی رخصت:

یعنی موزوں پر مسح کرنا، تو اس سلسلے میں حضرت صفوان بن عسال رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں حکم دیا کہ جب ہم مسافر ہوں یا فرمایا کہ سفر یہ ہوں تو ہم تین رات دن تک موزے نہ اتاریں (۲) تو جو آدمی ایسی طہارت کے بعد موزے پہنتا ہے جو اس کے لیے نماز کو جائز کر دیتی ہے پھر بے وضو ہو جاتا ہے تو اس کے لیے جائز ہے کہ جب وہ بے وضو ہو تو اس وقت سے تین رات دن کے اختتام تک مسح کر لے جب کہ مسافر ہو اور اگر مقیم ہو تو ایک دن رات مسح کرے لیکن اس کے لیے پانچ شرائط ہیں۔

(۱) موزوں پر مسح کی رخصت سے مراد یہ ہے کہ مقیم آدمی ایک دن رات تک موزوں پر مسح کر سکتا ہے جب کہ مسافر کو تین دن رات تک اجازت ہے تیمم اگرچہ شہر میں بھی ہو سکتا لیکن سفر میں عام طور پر اس کی ضرورت پڑتی ہے لیکن مسافر کے پاس پانی ہو تو تیمم محض سفر کی وجہ سے جائز نہ ہوگا ۱۲ ہزاروی۔

(۲) سنن ابن ماجہ ص ۳، ابواب الطہارت۔

مسح کی شرائط:

پہلی شرط یہ ہے کہ کامل طہارت کے بعد پہنے اگر اس نے دایاں پاؤں دھو کر اسے موزے میں داخل کر دیا پھر دایاں پاؤں دھو کر اور موزہ پہنا تو حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک مسح جائز نہ ہو گا جب تک دایاں موزہ اتار کر دوبارہ نہ پہنے۔

دوسری شرط یہ ہے کہ موزہ ایسا مضبوط ہو جس میں چلنا ممکن ہو موزے پر مسح جائز ہے اگرچہ وہ نعل کی صورت میں نہ ہو کیوں کہ موزہ پہن کر ادھر ادھر آنے جانے کا طریقہ رائج ہے کیونکہ اس میں کچھ نہ کچھ قوت ہوتی ہے لیکن اونچی جالوں پر مسح جائز نہیں اسی طرح جو موقر جو موزے کے اوپر پہنے جاتے ہیں (مگر درجوں تو بھی مسح جائز نہیں تیسری شرط یہ ہے کہ پاؤں کا جو حصہ دھونا فرض ہے تمام پاؤں کا دھونا فرض ہے) اتنے حصے پر موزہ چٹا ہونا ہو۔ اگر اس قدر چٹا ہوا ہو کہ جس جگہ کا دھونا فرض ہے اور وہ ننگی ہو رہی ہو تو اس پر مسح جائز نہ ہو گا حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کا قدیم قول یہ ہے کہ جب تک وہ پاؤں پر (خود بخود) ٹھہرا رہے مسح جائز ہے۔ حضرت امام مالک رحمہ اللہ کا بھی یہی مسلک ہے اور اس میں کوئی عرج نہیں کیونکہ یہ حاجت کا تقاضا ہے اور سفر میں ہر وقت سلائی کرنا ممکن نہیں اور بستے ہوئے پائتار پر بھی مسح کرنا جائز ہے جب کہ وہ پاؤں کو ڈھانپتا ہو اور اس میں سے پاؤں کا چھڑا نظر نہ آتا ہو اسی طرح اس پھٹے ہوئے موزے پر بھی مسح جائز ہے جسے بڑے بڑے ٹانگوں کے ذریعے مارا گیا ہو۔ کیونکہ ان تمام امور کی حاجت ہوتی ہے تو اسی صورت میں معتبر ہو گا جب ٹخنوں سے اوپر والے حصے کو ڈھانپ لے جس طریقے پر بھی ہو لیکن جب پاؤں کے بعض حصے کو ڈھانپنے اور کچھ حصہ ننگا ہو تو اس پر مسح جائز نہیں۔

چوتھی شرط یہ ہے کہ مسح کرنے کے بعد موزے کو نہ اتارے اگر اتارے تو نئے موزے سے وضو کرنا زیادہ بہتر ہے لیکن صرف پاؤں کو دھونا بھی جائز ہے۔

پانچویں شرط یہ ہے کہ موزے کے اس حصے پر مسح کرے جو پاؤں کے اس حصے کے مقابل ہے جس کا دھونا فرض ہے اور موزے کی پشت پر کم از کم اس قدر ہو کہ اسے مسح کہا جاسکے اگر تین انگلیوں کے ساتھ مسح کرے تو بھی جائز ہے لیکن بہتر یہ ہے کہ اختلاف کے شبہ سے نیچے کامل مسح یہ ہے کہ اس کے اوپر اور نیچے ایک دفعہ مسح کرے نہ کرے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایسے ہی کیا ہے (۱)۔

مسح کا طریقہ یہ ہے کہ ہاتھوں کو تڑکڑ کے دائیں ہاتھ کی انگلیوں کے کنارے کو دائیں پاؤں کی انگلیوں کے کنارے پر رکھے اور مسح کرے یعنی انگلیوں کو اپنی طرف کھینچے اور بائیں ہاتھ کی انگلیوں کے کناروں کو موزے کے نیچے پھلی جانب رکھے اور اس کو قدم کے اگلے حصے کی طرف لے جائے اور جب حالت اقامت میں مسح کرے پھر مسافر ہو جائے یا مسافر تھا پھر مقیم ہو گیا تو اقامت کا حکم غالب ہو جائے گا اب ایک دن رات پر اکتفا کرے۔ (۲) احناف کے نزدیک ایک تو موزوں کے

(۱) سنن ابی داؤد جلد اول ص ۲۰۲ کتاب الطہارۃ

اور مسح ہوتا ہے نیچے نہیں دوسرا یہ کہ جب مقیم مسافر ہو جائے تو اب وہ تین دن رات پورے کر سکتا ہے اور جب مسافر مقیم ہو جائے تو اگر ایک دن رات پورے ہو چکے ہیں تو اب موزے اتار کر پاؤں دھوئے ۱۲ ہزار دی

تین دنوں کا حساب موزوں پر مسح کے بعد بے وضو ہونے کے وقت سے شروع ہوگا اگر اس نے حالت اقامت میں موزے پہنے اور اس دوران مسح بھی کیا پھر وہ سفر کے لیے نکلا اور مثلاً زوال کے وقت بے وضو ہوا تو اب زوال کے وقت سے تین دن رات مکمل کرے جب چوتھے دن کا سورج ڈھل جائے تو اب پاؤں دھوئے بغیر نماز پڑھنا جائز نہیں لہذا پاؤں کے دھوئے اور دوبارہ موزے پہنے اور بے وضو ہونے کے وقت کو پیش نظر رکھے اور اب نئے سرے سے حساب شروع کرے اور اگر گھر میں موجود تھا اور موزے پہننے کے بعد بے وضو ہوا پھر سفر پر نکلا تو تین دن رات مسح کرے کیونکہ عادت یہ ہے کہ جانے سے پہلے موزے پہنے جاتے ہیں پھر بے وضو ہونے سے بچنا ممکن نہیں اور اگر حالت اقامت میں مسح کیا پھر مسافر ہو گیا تو اب مقیم لوگوں والی مدت پر اتفاق کرے راحات کے نزدیک اب مسافر والی مدت پوری کر سکتا ہے

جو شخص موزے پہنا چاہتا ہو چاہے گھر میں ہو یا سفر میں وہ موزوں کو اٹا کر جھاڑے کہ کہیں سانپ یا بچھو یا کوئی کاٹا وغیرہ نہ ہو۔

حضرت ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے موزے منگوائے اور ان میں سے ایک پہن لیا اتنے میں ایک کو آیا اور دوسرے موزے کو اٹھا کر لے گیا اور اسے اوپر سے پھینک دیا چنانچہ اسی میں سے سانپ نکلا تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :

مَنْ كَانَ يَوْمًا يَأْتِيهِ يَوْمًا مَرًّا خَيْرٌ
فَلَا يَلْبَسُ نَعْلَيْهِ حَتَّى يَنْفُضَهُمَا ۝ (۱)

جو شخص اللہ تعالیٰ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہے
وہ موزوں کو جھاڑنے کے بغیر نہ پہنے۔

دوسری رخصت :

جب پانی ملنا مشکل ہو تو اس کی جگہ مٹی سے تیمم کرے اور پانی کا ملنا اس صورت میں مشکل ہوتا ہے کہ وہ منزل سے اس قدر دور ہو کہ اگر وہ اس کی طرف جائے تو دھینچنے چلائے یا مدد کے لیے پکارنے سے قافلے میں سے کوئی مددگار اس تک نہ پہنچ سکے اور یہ اس قدر دوری ہے کہ منزل والے قضاے حاجت کے لیے اتنی مقرر نہیں جایا کرتے اسی طرح اگر پانی پر کوئی دشمن یا درندہ ہو تو بھی تیمم جائز ہے اگرچہ پانی قریب ہو اسی طرح وہ آج یا کل تک کے لیے پانی پینے کی ضرورت محسوس کرتا ہو اور وہاں مزید پانی نہ ہو تو تیمم کر سکتا ہے اسی طرح اگر کسی ساتھی کو پیاس کے لیے پانی کی ضرورت ہو تو اب اس کے لیے وضو

کرنا جائز نہیں اور یہ پانی اسے دریا اور گائیتھاؤں کی قیمت کے بغیر دے۔

اذا گر شوربے یا گشت پلانے کے لیے ضرورت ہو یا روٹی کے ٹکڑے بھگونے کی حاجت ہو تو اب تیمم جائز نہیں بلکہ اس پر لازم ہے کہ وہ خشک سطحوں پر گزارہ کرنے اور شوربے کا استعمال ترک کر دے۔

اور اگر اسے کوئی شخص پانی بطور مہرہ دے تو اس کا قبول کرنا واجب ہے اور اگر اس کی قیمت مہرہ کے تو قبول کرنا واجب نہیں کیونکہ اس میں احسان ہے اور اگر مثلی قیمت (عام بازاری قیمت) پر بیچا جائے تو خریدنا لازم ہے اور اگر زیادہ قیمت لیتا ہے تو لازم نہیں ہے اور اگر اس کے پاس پانی نہ ہو اور وہ تیمم کرنے کا ارادہ کرے تو اس پر لازم ہے کہ پہلے پانی تلاش کرے جہاں سے بھی ملنا ممکن ہو یعنی اپنی منزل کے ارد گرد تلاش کرے اپنے سامان اور بتوں میں دیکھے کہ شاید بچا ہوا ہو اور اگر وہ سامان میں رکھ کر بھول گیا یا قریب ہی کنواں تھا اسے یاد نہ رہا تو اس پر دوبارہ نماز پڑھنا لازم ہے کیوں کہ اس نے تلاش میں کوتاہی کی ہے اور اگر اسے معلوم ہو کہ آفریقہ تک پانی مل جائے گا تو بہتر یہ ہے کہ اول وقت میں تیمم کے ساتھ نماز پڑھ لے کیوں کہ عمر کا کوئی یقین نہیں اور اول وقت میں رمضان کے فداوندی ہے (احناف کے نزدیک وقت کے آخر تک نماز کو مؤخر کرنا مستحب ہے)

حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما نے تیمم فرمایا تو آپ سے عرض کیا گیا کہ آپ نے تیمم کیا حالانکہ مدینہ طیبہ کی دیواریں آپ کو دیکھ رہی ہیں (مطلب یہ ہے کہ مدینہ طیبہ قریب ہے اور وہاں پانی مل جائے گا) آپ نے فرمایا کیا میں وہاں جانے تک زندہ رہوں گا؟ اور نماز شروع کرنے کے بعد پانی ملے تو نماز نہیں ٹوٹے گی اور وضو کرنا ضروری نہیں ہوگا (احناف کے نزدیک پانی دیکھنے سے جب کہ معلوم ہو کہ اسے مل جائے گا تیمم ٹوٹ جاتا ہے لہذا نماز بھی باطل ہوگئی ۱۲ ہزاروی)

اور جب نماز شروع کرنے سے پہلے پانی پائے تو اس پر وضو کرنا لازم ہے اور جب تلاش کے باوجود پانی نہ ملے تو پاک مٹی کا ارادہ کرے جس پر غبار ہو (مٹی پر غبار کا ہونا ضروری نہیں البتہ کسی دوسری چیز پر غبار ہو تو اس سے بھی تیمم کر سکتا ہے) اب ہاتھوں کی انگلیوں کو ملا کر دونوں ہتھیلیوں کے ساتھ زمین پر ایک ضرب لگائے اور اس سے چہرے کا مسح کرے، پھر دوسری ضرب لگائے اور انگوٹھی اتار دے اب انگلیوں کو کشادہ کرتے ہوئے ان کے ساتھ کہنیوں سمیت ہاتھوں کا مسح کرے اور اگر ایک ضرب کے ساتھ دونوں ہاتھوں کو گھیرنے کے تو ایک اور ضرب لگائے (احناف کے نزدیک تیسری ضرب کی ضرورت نہیں ہے)

تمام جگہوں تک کیسے پہنچے یہ کیفیت ہم نے کتاب الطہارت میں ذکر کر دی ہے دوبارہ لکھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ پھر اس تیمم کے ساتھ جب ایک فرض نماز پڑھ لے تو اس کے ساتھ جس قدر نوافل پڑھنا چاہے پڑھ سکتا ہے اور اگر وہ فرضوں کو جمع کرنا چاہے تو دوسری فرض (نماز کے لیے تیمم ٹوٹا نا پڑے گا کیونکہ دو فرض نمازیں دوبار تیمم کے بغیر نہیں پڑھ سکتا) (احناف کے نزدیک چونکہ تیمم وضو کا ایک ہے لہذا جب تک تیمم باقی ہے جتنی نمازیں چاہے پڑھ سکتا ہے فرض ہوں یا

نفل) وقت داخل ہونے سے پہلے تیمم کرنا جائز نہیں اگر ایسا کیا تو دوبارہ تیمم کرنا پڑے گا راحات کے نزدیک وقت سے پہلے تیمم کرنا جائز ہے اور جب چہرے کا مسح کرنا چاہے تو نماز کے جائز ہونے کی نیت کرے اور اگر اتنا پانی ملے جس سے کچھ وضو ہو سکتا ہے تو اسے استعمال کرے پھر مکمل تیمم کرے تیمم اور وضو جمع نہیں ہوتے لہذا جب وضو کے لیے پورا پانی نہ ہو تو صرف تیمم کرے)

تیسری رخصت:

فرض نماز میں قصر کی رخصت ہے وہ ظہر، عصر اور عشاء کی نمازوں میں دو در کعتیں پڑھے لیکن اس کے لیے تین شرطیں ہیں۔
۱۔ اپنے اوقات میں ادا کرے اگر یہ نمازیں قضا ہو جائیں تو زیادہ ظاہرات یہ ہے کہ پوری پوری پڑھنا ہوں گی (زیادہ سے راحات کے نزدیک سفر کی نماز قضا کی صورت میں بھی دو رکعتیں ہی پڑھی جاتی ہیں کیونکہ ان کا وجوب قصر کے ساتھ ہوا ہے)
(۲) قصر کی نیت کرے اگر اس نے پوری نماز کی نیت کی تو پورا کرنا لازم ہے اور اگر نیت میں شک ہو تو پوری نماز پڑھنا لازم ہے راحات کے ہاں قصر ہی کرے گا)

(۳) کسی مقیم کی اقتدا میں نہ ہو یا ایسا مسافر جو پوری نماز پڑھ رہا ہے اس کی اقتدا میں نہ پڑھ رہا ہو ورنہ پوری نماز پڑھتی ہوگی (کیونکہ مقتدی امام کے تابع ہوتا ہے) اور اگر شک ہو کہ امام مقیم ہے یا مسافر تو پوری نماز پڑھنا ضروری ہوگا اگرچہ بعد میں یقین ہو کہ یہ مسافر تھا کیونکہ مسافر کی نشانی پوشیدہ نہیں ہوتی (مسافر کے پیچھے قصر ہی کرے گا) تو نیت پکی ہونی چاہیے (شک نہ ہونا) اور اگر اسے معلوم ہو کہ امام مسافر ہے لیکن اس بارے میں شک ہو کہ آیا اس نے قصر کی نیت کی ہے یا نہیں تو اس سے کچھ نقصان نہیں ہوتا کیونکہ نیتوں پر اطلاع نہیں ہو سکتی۔ یہ تمام باتیں اس صورت میں ہیں جب سفر طویل اور جائز ہو۔

آغاز سے انتہا تک سفر کی مسافت میں اشکال ہے لہذا اس کی معرفت ہونی چاہیے سفر کا مطلب یہ ہے کہ جہاں وہ رہتا ہے وہاں سے معلوم مقام کی طرف سفر کی نیت سے منتقل ہو محض حیران پریشان پھرنے والا اور ٹوٹ مار کے لیے جانے والا جس نے کسی ایسے مقام کی نیت نہیں کی جو سفر بنتا ہو اسے رخصت نہیں ہے اور آدمی جب تک اپنے شہر کی بستی سے جدا نہ ہو مسافر نہیں بنتا اور یہ شرط نہیں ہے کہ غیر آباد مکانات اور باغات جہاں لوگ سیر و تفریح کے لیے جاتے ہیں ان سے نکلے تب مسافر ہوگا۔ راحات کے نزدیک شہر سے باہر جو قبرستان یا عید گاہ یا کھیل کود کا میدان ہے اس سے نکل جانے کے بعد مسافر ہوگا اور رہائی آدمی اس وقت مسافر بنے گا جب ان باغات سے نکلے جن کے ارد گرد احاطہ بنا ہوا ہے جن باغات کی چار دیواری نہیں ان سے نکلنا شرط نہیں۔

اگر مسافر شہر میں کوئی چیز بھول جائے اور اب اسے لینے کے لیے واپس آئے تو اگر یہ اس کا اپنا وطن ہے تو رخصت نہیں ہوگی جب تک (دوبارہ) بستی سے باہر نہ نکل جائے اور اگر اس کا وطن نہیں تو رخصت ہے کیونکہ وہاں سے نکلنے کی وجہ سے وہ مسافر بن چکا ہے جہاں تک انتہائے سفر کا تعلق ہے تو جس بستی میں ٹھہرنے کا ارادہ ہے وہاں پہنچنے سے

سفر کی انتہا ہوتی ہے یا تین دن یا اس سے زائد ٹھہرنے سے کسی شہر میں ہو یا جنگل میں، راحات کے نزدیک کسی مقام پر پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت ہو تو مقیم ہوگا اگر کم ہو تو مسافر ہی رہے گا۔

تیسری بات یہ ہے کہ ٹھہرنے کی صورت بن جائے اگرچہ اس سے نیت ٹکی ہو جیسے آدمی داخل ہونے والے دن کے علاوہ تین دن کہیں ٹھہرتا ہے تو اس کو رخصت کی اجازت نہیں ہوتی اور اگر وہاں ٹھہرنے کا ارادہ نہ ہو بلکہ وہاں کوئی کام ہو اور اسے اس کے پورا ہونے کی توقع ہو کیونکہ اتفاقاً کام ٹرکتا چلا جائے تو وہ رخصت سے خارجہ اٹھائے اور قصر کرے اگر مدت طویل ہو جائے تو دو قولوں میں سے زیادہ قرین قیاس یہی ہے۔

کیونکہ اس کا دل مضطرب ہے اور وہ اپنے وطن سے بظاہر مسافر بن کر گیا ہے اور جب تک دل میں پکا ارادہ نہ ہو ایک جگہ ٹھہرے رہنے کا اعتبار نہیں ہوگا اور اس میں کوئی فرق نہیں کہ وہ مشغولیت جہاد ہو یا کوئی دوسرا کام اور مدت کا زیادہ یا کم ہونا بھی غیر معتبر ہے نیز یہ کہ وہ وہاں سے بارش وغیرہ کی وجہ سے نہ جاسکا یا کوئی اور وجہ تھی اور وہ یہیں جانتا کہ یہ کب تک رہے گی۔ کیوں کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رخصت پر عمل کرتے ہوئے بعض غزوات میں ایک ہی جگہ پر اٹھارہ دن نماز میں قصر فرمائی۔ (۱)

اور ظاہر بات یہ ہے کہ اگر طوائف طویل ہو جائے تو رخصت بھی لمبی ہو جائے گی کیونکہ اٹھارہ دنوں کا اندازہ کوئی معنی نہیں رکھتا۔ اور ظاہر ہے کہ آپ نے قصر اس لیے فرمائی تھی کہ آپ مسافر تھے اس وجہ سے نہیں کہ آپ غازی و مجاہد تھے جہاں تک طویل سفر کا تعلق ہے تو وہ دوسرے حلقے ہوں ہر مرحلہ اٹھ فرسخ کا اور ایک فرسخ تین میلوں کا ہوتا ہے اور ایک میل میں چار ہزار قدم ہوتے ہیں اور ہر قدم تین پاؤں کا ہوگا اعلیٰ حضرت امام احمد رضا بریلوی رحمۃ اللہ کی تحقیق کے مطابق سفر کی مسافت ساڑھے ستاون میل بنتی ہے (۱۲ ہزاروی)۔

مباح سفر کا مطلب یہ ہے کہ وہ نہ ماں باپ کا نافرمان ہو کہ ان سے بھاگ کر جا رہا ہو نہ (غلام) اپنے مالک سے بھاگنے والا ہو نہ عورت اپنے خاوند سے بھاگ کر جا رہی ہو اور نہ یہ شخص قرضدار ہو جو کشادہ حال ہونے کے باوجود قرض خواہ سے بھاگ رہا ہو نہ ڈاکہ ڈالنے جا رہا ہو اور نہ ہی کسی کو قتل کرنے کے لیے سفر کر رہا ہو اور ظالم بادشاہ سے وظیفہ وصول کرنے یا مسلمانوں کے درمیان فساد پھیلانے کے لیے جانے والا بھی نہ ہو۔

نوٹ :- احناف کے نزدیک مسافر ٹکی کے لیے سفر کرے یا برائی کے لیے، دونوں صورتوں میں رخصت کا مستحق ہوتا ہے اور وہ قصر کر سکتا ہے ۱۲ ہزاروی۔

خلاصہ یہ ہے کہ مسافر کسی غرض کے تحت سفر کرے اور کوئی غرض ہی تحریم سفر کا باعث ہو اگر اس کا حاصل کرنا حرام ہو

اور اگر یہ غرض نہ ہوتی تو وہ سفر یہ آباد نہ ہوتا تو اس کا سفر گناہ کا سفر ہے اور اس میں رخصت نہیں ہے، راجحان کے نزدیک رخصت ہے، اور اگر سفر کے دوران شراب نوشی وغیرہ کی وجہ سے فسق کا ارتکاب ہو رہا ہو تو رخصت سے منع نہ کیا جائے بلکہ ہر وہ سفر جس سے شریعت منع کرتی ہے اس میں رخصت کے ساتھ اس شخص کی بددینگی جاسے اور اگر سفر کے دو باعث ہوں ایک مباح اور دوسرا ممنوع اور صورت حال یہ ہو کہ اگر وہ ممنوع کام نہ بھی ہوتا تو بھی مباح کام مستقل سبب بنتا اور وہ ضرور ستر کرتا، تو اب اسے رخصت حاصل رہے گی۔

وہ صورت جو کسی مقصد صحیح کے بغیر محض تفریح کے لیے مختلف شہروں میں پھرتے ہیں تاکہ مختلف علاقوں کو دیکھیں ان کی رخصت میں اختلاف ہے اور مختار یہ ہے کہ انہیں رخصت حاصل ہے (راجحان کے نزدیک ان کی رخصت میں کوئی اختلاف نہیں ہے)۔
چوتھی رخصت:

ظہر اور عصر نیز مغرب اور عشاء کو ان کے اپنے اپنے وقتوں میں جمع کرنا بھی طویل جائز سفر میں جائز ہے جب کہ چھوٹے سفر میں اس کے جواز کے بارے میں دو قول ہیں۔

پھر اگر عصر کو ظہر کی طرف مقدم کرے تو ظہر سے فارغ ہونے سے پہلے ظہر اور عصر کو ان کے وقتوں میں جمع کرنے کی نیت کرے ظہر کے لیے اذان بھی سکے اور اقامت بھی اور جب فارغ ہو تو عصر کے لیے صرف اقامت کہے اور اگر اس پر تیمم فرض ہے تو تے سرے سے تیمم کرے اور دونوں نمازوں کے درمیان تیمم اور اقامت سے زیادہ وقفہ نہ کرے اور اگر عصر کو ظہر پر مقدم کرے تو یہ جائز نہیں اور اگر نماز عصر کی تحریمہ کے وقت جمع کرنے کی نیت کرے تو حضرت امام مزنی کے نزدیک جائز ہے اور اس کی قیاسی وجہ ہے کیونکہ نیت کو مقدم کرنے کی کوئی دلیل نہیں بلکہ شریعت نے جمع کرنے کو جائز قرار دیا ہے اور یہ جمع ہے اور رخصت عصر میں ہے، لہذا اس میں نیت کافی ہے جہاں تک ظہر کا تعلق ہے تو وہ قانون کے مطابق بھی جاتی ہے۔

پھر جب دونوں نمازوں سے فارغ ہو جائے تو مناسب ہے کہ ان کی سنتوں کو جمع کرے۔ عصر کے بعد تو سنتیں نہیں ہیں لیکن ظہر کے بعد بھی سنتوں کو نماز عصر سے فراغت کے بعد پڑھے ہیں وہ سواری کی حالت میں ہو یا نیچے کھڑا ہو۔

اور اگر وہ ظہر کی سنتوں کو عصر سے پہلے پڑھے گا تو نمازوں کا تسلسل ختم ہو جائے گا حالانکہ (اس صورت میں) یہ واجب ہے اور اگر وہ ظہر سے پہلے کی چار سنتیں اور عصر سے پہلے کی چار سنتیں پڑھنا چاہے تو دونوں فرضوں سے پہلے ان کو پڑھے یعنی ظہر کی سنتیں پہلے پڑھے پھر عصر کی سنتیں اس کے بعد ظہر کے فرض اور پھر عصر کے فرض پڑھے اس کے بعد ظہر کی وہ دو سنتیں پڑھے جو فرضوں کے بعد ہوتی ہیں۔

سفر میں نوافل کو نہ چھوڑے کیونکہ ان کا ثواب جو رہ جائے گا وہ حاصل ہوتے دوائے نفع کے مقابلے میں زیادہ ہے، خاص طور پر جب کہ شریعت نے اس میں آسانی کر دی ہے اور نوافل کو سواری پر پڑھنا بھی جائز قرار دیا ہے ان کی وجہ سے

ساتھیوں سے پیچھے نہ رہ جائے اور اگر ظہر کو عصر تک مؤخر کرے تو بھی اسی (مذکورہ بالا) ترتیب سے ادا کرے اور اس بات کی پرواہ نہ کرے کہ ظہر کی سنتیں عصر کے بعد مکروہ وقت میں پڑھی جا رہی ہیں کیونکہ جس نماز کا کوئی سبب ہو وہ اس وقت مکروہ نہیں ہوتی۔
مغرب اور عشاء میں بھی اسی طرح کرے اور اگر مقدم یا مؤخر کرے تو فرض پڑھنے کے بعد تمام سنتوں میں مشغول ہو اور آخر میں دو رکعت پڑھے۔

اور اگر ظہر کا وقت نکلنے سے پہلے ظہر کی نماز کا خیال پیدا ہو تو عصر کے ساتھ اسے پڑھنے کی نیت کرے یہ جمع کی نیت ہے کیونکہ اگر یہ نیت نہ ہو تو یا ترک ظہر کی نیت ہوگی یا اسے عصر سے مؤخر کرنے کی نیت ہوگی اور یہ حرام ہے اور اس پر عزم کرنا بھی حرام ہے اور اگر ظہر کی نماز یاد نہ رہے اور اس کا وقت نکل جائے یعنی وہ سویا رہا یا کسی کام میں مشغول تھا تو اب ظہر کی نماز عصر کے ساتھ ادا کرے گناہ گار نہیں ہوگا کیونکہ سفر میں طرح فعل نماز سے مشغول کر دیتا ہے (پھر دیتا ہے) اسی طرح اس کی یاد سے بھی پھر دیتا ہے۔

اور یہ بھی کہا جاسکتا ہے کہ ظہر کی نماز اس وقت ادا ہوگی جب اس کا وقت نکلنے سے پہلے اس کے فعل کا ارادہ کرے لیکن زیادہ ظاہر بات یہ ہے کہ ظہر اور عصر سفر میں دو نمازوں میں مشترک ہو جاتی ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اگر حیض والی عورت غروب سے پہلے پاک ہو تو اس پر ظہر کی قضا بھی واجب ہے (احناف کے نزدیک خائفہ عورت پر صرف اسی وقت کی نماز قضا ہوگی جس وقت میں وہ پاک ہوئی اور وقت کم تھا ۱۲ ہزار روپی)

اسی لیے یہ اعتراض ہوتا ہے کہ جب ظہر میں تاخیر کی جائے تو اب دونوں نمازوں میں تسلسل اور ترتیب نہیں ہونی چاہیے لیکن جب وہ عصر کو ظہر پر مقدم کرتا ہے تو یہ جائز نہیں ہوتا اس کی وجہ یہ ہے کہ عصر کا وقت ظہر سے فراغت کے بعد رکھا گیا ہے کیونکہ یہ بات بعید ہے کہ جس شخص نے ظہر چھوڑنے یا اس میں تاخیر کرنے کا ارادہ کیا ہو تو وہ عصر میں مشغول ہو جائے۔
بارش کی وجہ سے عذر بھی عذر سفر کی طرح دونوں نمازوں کو جمع کرنے کے جواز کا باعث ہے۔

نوٹ :- یاد رہے احناف کے نزدیک دو نمازوں کو جمع کرنا مؤخرتاً جائز ہے حقیقتاً نہیں مثلاً ظہر کے آخر وقت میں ظہر کی نماز پڑھے اور عصر شروع ہونے ہی عصر پڑھے اگرچہ اس صورت میں دونوں نمازیں اکٹھی معلوم ہو رہی ہیں لیکن دونوں اپنے اپنے وقت پر ہیں۔

ظہر اور عصر کو ظہر کے وقت میں پڑھنا جائز نہیں اور اس طرح عصر کی نماز نہیں ہوگی البتہ کسی مجبوری کے تحت ظہر کی نماز نہ پڑھ سکے تو عصر کے وقت پڑھ سکتا حقیقتاً جمع صرف حج کے موقع پر عرفات میں یا مزدلفہ میں ہوتی ہے۔ ۱۲ ہزار روپی
جمعۃ المبارک کی نماز چھوڑنا بھی سفر کی رخصتوں میں سے ہے اور یہ رخصت بھی نماز کے فرائض سے متعلق ہے۔

اگر کوئی مسافر عصر کی نماز پڑھنے کے بعد اقامت کی نیت کرے اور حالت اقامت میں عصر کا وقت باقی ہو تو اس پر ادائے عصر لازم ہے اور جو کچھ وہ پڑھ چکا وہ اسی صورت میں جائز تھی کہ عصر کا وقت نکلنے تک عذر باقی رہتا۔ (احناف کے نزدیک لازم)

نہیں کیونکہ وہ عصر کی نماز پڑھ چکا ہے ۱۲ ہزاروی)

پانچویں رخصت:

سواری کی حالت میں نفل پڑھنا، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سواری پر (نفل) نماز پڑھتے تھے سواری جس طرف بھی رخ کرتی آپ نے سواری پر توڑ بھی پڑھے ہیں (۱)

جو آدمی سواری پر نفل پڑھ رہا ہو وہ رکوع سجدے کی بجائے اشارے سے نماز پڑھے اور سجدے کا اشارہ رکوع کے اشارے سے ذرا پست رکھے اور اس قدر نہ جھکے کہ جانور کی وجہ سے کوئی خطرہ لاحق ہو جائے اور اگر وہ خوابگاہ میں نفل پڑھے تو رکوع سجدہ پورا کرے کیونکہ وہ اس پر قادر ہے۔

سواری پر نماز کی صورت میں (قبلہ رخ ہونا واجب نہیں ہے نہ ابتدائیں اور نہ اس کے بعد نماز کے دوران، نماز کے شروع میں قبلہ رخ ہو جائے پھر جہر سواری کا رخ ہو کوئی حرج نہیں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم اسی طرح کرتے تھے ۱۲ ہزاروی)

اب راستے کا رخ قبلے کا بدل ہے تو تمام نمازیں یا تو قبلہ رخ رہے یا راستے کی جانب متوجہ رہے تاکہ اس کے لیے وہ جہت ہو جس پر وہ قائم ہے اور اگر اس نے جان بوجھ کر جانور کو راستے سے ادھر ادھر کر دیا تو اس کی نماز باطل ہو جائے گی البتہ قبلہ رخ کرے تو کوئی حرج نہیں اور اگر بھول کر پھیرا اور وقت بھی کم ہو تو نماز باطل نہیں ہوگی البتہ وقت نہ زیادہ ہو تو اس میں اختلاف ہے اور اگر جانور خود بھڑک کر راستے سے منحرف ہو جائے تو نماز باطل نہیں ہوگی کیونکہ عام طور پر ایسا ہوتا رہتا ہے اور اس پر سب سے سہولت لازم نہیں ہوگی کیونکہ جانور کا اچھلنا کودنا اس (مسافر) کی طرف منسوب نہیں ہے البتہ بھول کر ادھر ادھر ہو جائے تو اشارے کے ساتھ سجدہ سہولت ہوگا (احاف کے نزدیک سجدہ سہولت واجب نہیں ہوتا۔)

چھٹی رخصت:

سفر میں پیدل چلتے ہوئے نفل پڑھنا جائز ہے رکوع اور سجدے کے لیے اشارہ کرے اور تشہد کے لیے نہ بیٹھے کیوں کہ اس سے رخصت کا فائدہ باطل ہو جاتا ہے اس کا حکم وہی ہے جو سوار کا ہے لیکن اسے چاہیے کہ قبلہ رخ ہو کر تکبیر تحریمہ کہے کیونکہ تھوڑی دیر کے لیے اس طرف رخ کرنا مشکل نہیں ہے لیکن سوار کے لیے جانور کو دوسری طرف پھیرنا مشکل ہوتا ہے اگرچہ لگام اس کے اپنے ہاتھ میں ہو۔ اور بعض اوقات نمازیں زیادہ ہوتی ہیں اور نہ بار سواری کو ادھر موڑنا مشکل ہوتا ہے اور جان بوجھ کر ترنجاست پر گزرنا مناسب نہیں اگر ایسا کرے گا تو نماز باطل ہو جائے گی اور اگر اس کا جانور ترنجاست پر گزرنے تو کوئی حرج نہیں۔

(۱) صیغ مسلم جلد اول ص ۲۴۲ کتاب صلاۃ المسافرین۔

اور جو تپا ستین راستے میں پڑی ہیں ان سے بچنے کے لیے تکلف کی کوئی ضرورت نہیں کیونکہ راستے عام طور پر سنبھالنے سے خالی نہیں ہوتے اور ہر وہ شخص جو دشمن یا درندے سے بھاگ رہا ہو وہ فرض نماز سواری پر یا پیدل پڑھ سکتا ہے جیسا کہ ہم نے نفل نماز کے سلسلے میں ذکر کیا ہے۔

نوٹ: چھٹی رخصت کے سلسلے میں جو کچھ ذکر کیا گیا یہ احناف کا موقف نہیں ہے کیوں کہ احناف کے نزدیک پیدل چلتے ہوئے کوئی نماز پڑھنا جائز نہیں چاہے وہ فرض نماز ہو یا نفل۔ فرض نماز سواری پر بھی نہیں پڑھ سکتے البتہ نفل نماز سواری پر پڑھی جاسکتی ہے کسی عذر کی وجہ سے فرض نماز سواری پر پڑھ سکتے ہیں۔

ساتویں رخصت:

ساتویں رخصت روزہ چھوڑنا ہے، مسافر کے لیے جائز ہے کہ وہ روزہ نہ رکھے (اور بعد میں قضا کرے) لیکن جب حالت اقامت میں صبح کرے پھر سفر اختیار کرے تو اس پر اس دن کا روزہ پورا کرنا لازم ہے اور اگر حالت سفر میں اس نے صبح روزہ رکھا پھر مقیم ہو گیا تو بھی روزہ پورا کرنا ضروری ہے اور اگر حالت اقامت میں روزہ نہ رکھا ہو تو دن کے باقی حصے میں کھانے پینے سے رکنا لازم نہیں اور اگر صبح کے وقت مسافر تھا اور اس نے روزہ رکھنے کا ارادہ کیا تو بھی روزہ رکھنا لازم نہیں بلکہ جب اس نے سفر کا ارادہ کیا تو روزہ چھوڑ بھی سکتا ہے۔

البتہ روزہ چھوڑنے کی نسبت رکھنا افضل ہے اور غازی قصر پوری نماز پڑھنے سے افضل ہے تاکہ فقہائے کرام کے اختلاف سے نکل جائے (احناف کے نزدیک نماز میں قصر ضروری ہے) نماز میں قصر کی وجہ سے قضا نہیں لیکن روزے کی قضا کرنا ہوگی اور بعض اوقات کسی وجہ سے نماز کی قضا مشکل ہو جاتی ہے اور یوں وہ اس کے ذمہ باقی رہے گی، البتہ جب روزہ اسے نقصان دیتا ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے۔

تو یہ سات رخصتیں ہیں ان میں سے تین لمبے سفر کے ساتھ تعلق رکھتی ہیں یعنی نماز میں قصر کرنا، روزہ چھوڑنا اور تین دن موزوں پر مسح کرنا اور دو رخصتیں محض سفر سے متعلق ہیں سفر طویل ہو یا مختصر، ایک جمعہ کا ساقط ہونا اور جب تیمم سے نماز پڑھ لے تو اس کی قضا کا نہ ہونا (احناف کے نزدیک ایسی کوئی قید نہیں تیمم کا سبب سفر کے علاوہ پایا جائے تو بھی تیمم جائز ہوتا ہے اسی طرح جمعہ کا وجوب اس وقت تک رہتا جب تک سفر شرعی نہ ہو یا کوئی دوسرا عذر نہ ہو) (۱۲ ہزار ہوی)

سواری کی حالت میں یا پیدل چلتے ہوئے نفل نماز پڑھنے میں اختلاف ہے اور اصرار بات یہ ہے کہ مختصر سفر میں بھی جائز ہے سو نمازوں کو جمع کرنے میں بھی اختلاف ہے لیکن زیادہ ظاہر بات یہ ہے کہ یہ طویل سفر کے ساتھ خاص ہے۔

جہاں تک حالت خوف میں فرض نماز سواری کی حالت میں یا پیدل چلتے ہوئے پڑھنے کا تعلق ہے تو اس کا سفر سے کوئی تعلق نہیں اسی طرح مرد اور کھانا نیز جب پانی نہ ملے تو تیمم کرنا بھی ایسی ضرورت ہے میں آتا ہے یعنی اس میں سفر و حضر مشترک ہیں جب ان کے اسباب پائے جائیں تو یہ اعمال کئے جاتے ہیں۔

نوٹ:- جیسے پہلے لکھا گیا ہے احناف کے نزدیک فرض نماز سواری پر اور پیدل دونوں طرح نہیں ہوتی اور نفل سواری پر ہو سکتے ہیں پیدل نہیں۔ خوف کی حالت میں فرض سواری پر پڑھ سکتے ہیں ۱۲ ہزاروی

اگر کہا جائے کہ مسافر کے لیے سفر سے پہلے ان رخصتوں کا علم حاصل کرنا واجب ہے یا مستحب؟

تو جان لو! اگر وہ سفر سے پہلے ارادہ کر لے کہ وہ مسح، قصر، نمازوں کو جمع کرتے اور افطار کو چھوڑ دے گا نیز نفل بھی سواری پر یا پیدل چلتے ہوئے نہیں پڑھے گا تو ان رخصتوں کی شرائط کو جاننا ضروری نہیں۔ کیوں کہ رخصت پر عمل کرنا اس پر واجب نہیں (نماز میں قصر ضروری ہے) لیکن تیمم سے متعلق رخصت کا علم ہونا ضروری ہے کیونکہ پانی کا نلکا نہ ملنا اس کے اختیار میں نہیں ہے البتہ یہ کہ وہ نہر کے کنارے پر سفر کر رہا ہو اور اسے یقین ہو کہ سفر کے آخر تک پانی باقی رہے گا یا اس کے ساتھ راستے میں کوئی عالم ہو اور وہ حاجت کے وقت اس سے پوچھ سکتا ہو تو وہ حاجت کے وقت تک موخر کرے لیکن جب پانی نہ ہونے کا گمان ہو اور اس کے ساتھ کوئی عالم بھی نہ ہو تو اس صورت میں سیکھنا بہر صورت ضروری ہے اگر کہا جائے کہ تیمم کی ضرورت نماز کے لیے پڑتی ہے جس کا وقت ابھی داخل نہیں ہوا تو جو نماز ابھی تک واجب نہیں ہوئی اس کے لیے طہارت کا علم کیسے لازم ہوگا اور ہو سکتا ہے وہ واجب ہی نہ ہو۔

تو میں کہتا ہوں جس آدمی اور کعبہ شریف کے درمیان ایک سال کی مسافت ہو اس پر لازم ہے کہ وہ حج کے مہینوں سے پہلے سفر شروع کرے اور احکام حج کا سیکھنا بھی اس پر لازم ہے جب کہ اسے گمان ہو کہ وہ راستے میں کسی ایسے شخص کو نہیں پائے گا جس سے سیکھے کیونکہ اصل بات تو زندہ رہنا اور اس زندگی کا انتہائے سفر تک باقی رہنا ہے اور واجب تک پہنچنے کا ذریعہ بھی واجب ہوتا ہے اور جس چیز کا وجوب ظاہری طور پر اور غالب گمان کے مطابق متوقع ہو اور اس کے لیے کوئی ایسی شرط ہو کہ جب تک پہلے وہ شرط نہ پائی جائے اس وجوب تک پہنچنا مشکل ہو تو لازماً پہلے اس شرط کا سیکھنا واجب ہوگا۔ جیسے وقت حج سے پہلے حج کے احکام سیکھنا ہے لہذا مسافر کے لیے جائز نہیں کہ جب تک تیمم سے متعلق ضروری مسائل سیکھ نہ لے وہ سفر شروع کرے۔

اور تمام رخصتوں پر عمل کرنے کی پختہ نیت ہو تو اس پر یہ بھی لازم ہے کہ تیمم اور باقی رخصتوں سے متعلق اس قدر سیکھے جو ہم نے ذکر کیا کیونکہ جب تک اسے رخصت سفر سے متعلق جائز مقدار کا علم نہیں ہوگا اس پر اکتفا کرنا ممکن نہ ہوگا۔ کیا جائے کہ اگر وہ شخص سواری یا پیدل چلتے ہوئے نفل پڑھنے کی کیفیت نہ جانتا ہو تو اس کا کیا نقصان ہوگا زیادہ سے زیادہ یہی ہوگا کہ نماز فاسد ہوگی اور وہ واجب ہی نہیں تو اس کا علم کیسے واجب ہوگا؟

میں کہتا ہوں اس پر واجب ہے کہ وہ فساد کے طریقے پر نفل نہ پڑھے کیونکہ بے وقت ہونے کی صورت میں نیز نجاست کے ساتھ اور قبلہ رخ نہ ہونے ہوئے بلکہ نماز کی باقی تمام شرائط اور ارکان کو پورا کئے بغیر نماز پڑھنا حرام ہے پس اسی پر لازم ہے کہ وہ اتنا علم حاصل کرے جس کے ذریعے فاسد نوافل سے بچ سکے تاکہ ممنوع کام میں نہ پڑے۔ تو یہ اس بات کا بیان ہے

جس کی مسافر کو دوران سفر آسانی دی گئی ہے۔
دوسری قسم،

سفر کے سبب سے نئے وظائف

یہ قبلہ اور اوقات کا علم ہے یہ حضرت بھی واجب ہے لیکن حضرت محراب وغیرہ کے ذریعے اسے کفایت حاصل ہو جاتی ہے اور ان پر سب کا اتفاق ہوتا ہے اب اسے قبلہ کی تلاش کی ضرورت نہیں ہوتی اور چونکہ مومن وقت کا خیال رکھتا ہے لہذا وقت کے علم سے بھی بے نیاز ہو جاتا ہے اور بعض اوقات مسافر پر قبلہ مشتبہ ہو جاتا ہے اور کبھی اوقات بھی لہذا ایسی باتوں کا علم ضروری ہے جو قبلہ اور اوقات پر دلالت کرتی ہوں۔

قبلہ پر دلالت کرنے والی دلائل تین قسم کی ہیں۔

پہلی دلالت ارضی ہے جیسے پہاڑوں، بستیوں اور نہروں سے استدلال کرنا۔

دوسری دلالت فضائی ہے جیسے شمالی، جنوبی اور مشرقی و مغربی ہوائ سے استدلال کرنا۔

اور تیسری دلالت آسمانی ہے اور وہ ستارے ہیں۔

جہاں تک زمینی اور ہوائی نشانیوں کا تعلق ہے تو وہ ممالک کی تبدیلی سے بدلتی رہتی ہیں کئی راستے ایسے ہیں جن میں بلند پہاڑ ہوتے ہیں معلوم ہو جاتا ہے کہ وہ قبلہ رخ ہونے والے کی دائیں یا بائیں جانب ہیں یا آگے پیچھے ہیں تو اس کو جاننا اور سمجھنا چاہیے ماسی طرح بعض علاقوں میں ہوائیں بھی دلالت کرتی ہیں اس بات کو بھی سمجھنا چاہیے، اور ہم اس کا پورا بیان نہیں کر سکتے کیونکہ ہر علاقے کا حکم الگ ہے۔

جہاں تک آسمانی علامت کا تعلق ہے تو اس کی دو قسمیں ہیں ایک دن سے تعلق رکھتی ہے اور دوسری رات سے، دن کی علامت سورج ہے تو گھر سے نکلنے سے پہلے اس بات کا خیال رکھے کہ زوال کے وقت سورج کہاں ہوتا ہے کیا دواڑوں کے درمیان یا دائیں آنکھ کے سامنے یا بائیں آنکھ کے سامنے ہوتا ہے یا ان جگہوں کی نسبت پیشانی کی طرف زیادہ مائل ہوتا ہے کیونکہ شمالی علاقوں میں سورج ان جگہوں میں سے کسی ایک کے مقابل رہتا ہے جب وہ اس بات کو ذہن نشین کر لے تو جب سورج کے زوال کو جان لے گا تو جو دلیل ہم عنقریب ذکر کریں گے اس کے ذریعے اسے قبلہ کا علم بھی ہو جائے گا اسی طرح وہ یہ دیکھے کہ عصر کے وقت سورج کہاں واقع ہوتا ہے کیونکہ وہ ان دو وقتوں میں لازماً قبلہ کا محتاج ہوتا ہے تو چونکہ یہ بھی شہروں کے اختلاف سے مختلف ہوتا ہے لہذا اس کا بیان بھی ناممکن ہے۔

جہاں تک مہربان کے وقت قبلہ کا تعلق ہے تو وہ مقام غروب سے معلوم ہو جاتا ہے یعنی وہ اس بات کو پیش نظر رکھے کہ غروب کی جگہ قبلہ رخ ہونے والے کی کس جانب ہوتی ہے دائیں طرف ہوتی ہے یا چپے کی طرف مائل ہے یا اس کی گردن

کے پھلے حصے کی طرف مائل ہے نیز عشاء کے لیے قبلہ کا علم شفق کے ذریعے ہو جاتا ہے اور صبح کی نماز کے لیے طلوع آفتاب سے قبلہ کا رخ معلوم ہو جاتا ہے تو گویا پانچوں نمازوں کے لیے سورج قبلہ پر دلالت کرتا ہے لیکن گریوں کی تبدیلی ہوتی رہتی ہے کیونکہ طلوع و غروب کے مقامات زیادہ ہیں اگرچہ وہ دو جہتوں بند میں بند ہیں تو اس بات کا بھی علم ہونا چاہیے۔

لیکن بعض اوقات مغرب و عشاء اس وقت پڑھنے کا اتفاق ہوتا ہے جب شفق غائب ہو جاتی ہے لہذا اس کے ذریعے قبلہ معلوم کرنا ممکن نہ ہوگا اس صورت میں قطب کی جگہ کو پیش نظر رکھے اور یہ ستارہ ہے جیسے جدی کہتے ہیں یہ ایسا ستارہ ہے کہ گویا وہ ٹھہرا ہوا ہے اپنی جگہ سے حرکت نہیں کرتا اور یہ ستارہ یا تو قبلہ رخ ہونے والے شخص کی پچھلی جانب ہوگا یا پیٹھ کی طرف سے دائیں کانڈھے پر یا بائیں کانڈھے پر ہوگا اور یہ ان شہروں میں ہوتا ہے جو مکہ مکرمہ سے شمال کی جانب ہیں۔ لیکن جو شہر جنوب کی طرف ہیں جیسے یمن اور اس سے ملحقہ ممالک، تو وہاں قبلہ رخ ہونے والے کے مقابل ہوگا لہذا اس کے بارے میں علم ہونا چاہیے تو اپنے شہر میں جس طریقے پر اس کا علم ہو تمام راستے میں اسی کو پیش نظر رکھے البتہ جب سفر لمبا ہو تو لوگ بات ہے کیونکہ جب مسافت دور کی ہو تو سورج کا مقام مختلف ہو جاتا ہے اسی طرح قطب کا مقام اور مشارق و مغارب بھی مختلف ہو جاتے ہیں۔ لیکن جب دوران سفر کسی شہر میں پہنچے تو وہاں کے سمجھدار لوگوں سے اس کے بارے میں پوچھ لے یا ان ستاروں کو پیش نظر رکھے یا وہ شہر کی جامع مسجد کے محراب کے سامنے کھڑا ہو کر اس کا اندازہ کرے یہاں تک کہ اس کے لیے واضح ہو جائے تو جب ان دلائل کو جان لے تو ان پر اعتماد کرے اور اگر ظاہر ہو کہ اس نے قبلہ رخ سے خطا کی ہے اور کسی دوسری طرف متوجہ ہو گیا ہے تو مناسب ہے کہ قضا کرے اور اگر قبلہ کے مقابل تو نہیں رہا لیکن اس کی جہت سے نہیں نکلا تو اس پر قضا لازم نہیں ہے۔

اس سلسلے میں فقہاء کرام کا اختلاف ہے کہ کیا جہت کعبہ مطلوب ہے یا عین کعبہ اور ایک جماعت کے لیے یہ مفہوم مشکل ہو گیا اور انہوں نے کہا کہ عین کعبہ مطلوب ہے حالانکہ دور دراز علاقوں کے لیے اس بات کا تصور کیسے ہو سکتا ہے اور اگر ہم کہیں کہ جہت مطلوب ہے تو بخدا ہی مسجد میں کھڑا ہوا اگر وہ کعبہ کی جہت کی طرف منہ کرتا ہے تو وہ بدنی طور پر کعبۃ اللہ کے سامنے نہیں اور اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ اس کی نماز صحیح نہیں ہوتی۔

توجہ جہت کعبہ اور عین کعبہ کے سلسلے میں ان حضرات نے نہایت طویل گفتگو کی ہے لہذا پہلے اس بات کو جاننا ضروری ہے کہ عین کے مقابلے میں ہونے کا کیا مطلب ہے اور جہت کے مقابلے میں ہونے کا کیا مفہوم ہے تو مقابلہ عین کا مطلب یہ ہے کہ اگر ایسی جگہ کھڑا جہاں سے اس کی آنکھوں کے درمیان سے خط مستقیم کعبۃ اللہ کی دیواروں کی طرف نکلے تو اس سے جائے اور اس خط کے دونوں طرف دو برابر زاویے بنیں۔ اس کی صورت یہ ہے کہ نمازی کے کھڑے ہونے کی جگہ سے جو خط نکلے اس کے بارے میں یہی خیال کیا جاتا ہے کہ وہ اس کی آنکھوں کے درمیان سے نکلتا ہے۔

کعبہ شریف

زاویہ قائمہ
زاویہ قائمہ
خط مستقیم جو نمازی کی
دونوں آنکھوں کے
درمیان سے نکلا۔
نمازی

اس صورت کا نقشہ یوں ہے۔

جہاں تک جہت کے مقابل کا تعلق ہے تو جائز ہے کہ جو خط دونوں آنکھوں کے درمیان سے کعبہ شریف کی طرف نکلا ہے وہ کعبہ شریف سے جا کر مل جائے اور خط کی دونوں طرف دو قائمہ زاویے نہ بنیں بلکہ دو متساوی زاویے اس صورت میں ہوں گے جب خط ایک معین نقطہ تک پہنچے جو ایک ہی ہو اور اگر اس خط کو کئی نقطوں سے ملایا جائے جو دائیں یا بائیں طرف ہیں تو دو زاویوں میں سے ایک زیادہ تنگ ہو گا اور یہ عین کعبہ کے مقابل نہیں رہے گا لیکن جہت کے مقابل ہو گا جس کی صورت یہ ہے۔

کعبہ شریف
عین کے مقابل خط
زاویہ قائمہ
نمازی

اگر کعبہ شریف کو اس خط کے کنارے پر تصور کیا جائے تو نمازی کا رخ جہت کعبہ کی طرف ہو گا عین کعبہ کی طرف نہیں ہو گا، اور اس جہت کی حدود ہو گی جسے قبلہ رخ کھڑا ہونے والا ایسی جہت خیال کرتا ہے جو دونوں آنکھوں سے نکلتی ہے اور ان دونوں کے کنارے دونوں آنکھوں کے درمیان زاویہ قائمہ کی صورت میں سر میں داخل ہو جاتے ہیں پس جو کچھ ان دو خطوں کے درمیان واقع ہو جو آنکھوں کے درمیان سے نکلے ہیں تو وہ جہت میں داخل ہو گا اور جس قدر خط لمبے ہوتے جائیں گے دونوں کے درمیان درست بڑھتی جائے گی۔

تو جب عین اور جہت کا مفہوم معلوم ہو گیا، تو میں کہتا ہوں کہ ہمارے نزدیک صحیح فتویٰ یہ ہے کہ مطلوب عین کعبہ ہے اگر کعبہ شریف کو دیکھنا ممکن ہو اور دیکھنا دشوار ہو تو جہت کی طرف رخ کرنا کافی ہے کعبۃ اللہ کو دیکھنے کی صورت میں اس کے عین کی طرف رخ کرنے پر سب کا اتفاق ہے اور جب دیکھنا مشکل ہو تو جہت پر اکتفا قرآن، سنت، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے عمل اور قیاس سے ثابت ہے قرآن پاک میں ارشاد خداوندی ہے۔

وَجِئْتُ مَا كُنْتُ فَوَلُّوْا وُجُوْكُمْ شَطْرًا - (۱)

اور تم جہاں بھی ہو اپنے چہروں کو اسی (کعبہ شریف) کی طرف پھیر دو

(۱) قرآن مجید، سورہ بقرہ، آیت ۱۵۰

سنت سے اس کی دلیل سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث مبارک ہے آپ نے مدینہ طیبہ والوں سے فرمایا مشرقی اور مغرب کے درمیان قبلہ ہے (۱)

مدینہ طیبہ میں مغرب دائیں جانب اور مشرق بائیں جانب پڑتا ہے رکعبہ شریف مدینہ طیبہ سے جنوب کی طرف ہے (تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرق و مغرب کے درمیان کو قبلہ قرار دیا حالانکہ رکعبہ شریف مشرق و مغرب کے درمیان والی مسافت سے چھوٹا ہے اسے تو اس کی جہت ہی پورا کر سکتی ہے۔

یہ الفاظ حضرت عمر فاروق اور ان کے صاحبزادے رضی اللہ عنہما سے بھی مروی ہیں۔

جہاں تک صحابہ کرام کے عمل کا تعلق ہے تو روایت میں ہے کہ مسجد قبا والے صبح کی نماز میں بیت المقدس کی طرف رخ کئے ہوئے تھے اور ان کی پیٹھ قبلہ کی طرف تھی کیوں کہ مدینہ طیبہ ان دونوں کے درمیان ہے ان سے کہا گیا کہ ابھی ابھی قبلہ تبدیل ہو گیا تو کسی دلائل کے بغیر وہ نماز کے دوران ہی رکعبہ شریف کی طرف پھر گئے (۲) ان پر کسی نے اعتراض نہیں کیا اور اس مسجد کا نام مسجد قبلتین ہو گیا۔

مدینہ طیبہ سے عین کہ عین رکعبہ کی طرف نظر کرنا مطلوب ہوتا تو ہندسہ کے دلائل کے بغیر اس کی پہچان نہیں ہو سکتی تھی اور اس میں کافی غور و خوض کرنا پڑتا تو انہوں نے نماز کے درمیان اور رات کے اندھیرے میں اسے فوری طور پر کیسے معلوم کر لیا۔

ہیزان کا عمل اس طریقے پر بھی جہت رکعبہ کی طرف رخ کرنے پر دلائل کرتا ہے کہ انہوں نے مکہ مکرمہ کے گرد اور تمام اسلامی شہروں میں مسجدیں بنائیں لیکن مہراؤں کو سیدھا کرتے وقت وہاں کوئی مہندس (علم ہندسہ کا ماہر) نہ تھا اور مقابلہ عین کا علم اس وقت تک نہیں ہو سکتا جب تک باریک ہندسی نظر نہ پائی جائے۔

جہاں تک قیاس کا تعلق ہے تو وہ یوں ہے کہ قبلہ رخ ہونے اور تمام روئے زمین میں مساجد بنانے کی حاجت نہ تھی نہ ہے اور عین قبلہ کے مقابل ہونا علوم ہندسہ کے بغیر نہیں ہو سکتا اور شریعت نے اس میں غور و فکر کا حکم نہیں دیا بلکہ بعض اوقات اس علم میں غور و فکر کرنے سے ڈانٹ دیا تو ایک شرعی معاملہ اس پر کیسے مبنی ہو گا لہذا ضرورت کے تحت جہت قبلہ پر اکتفا واجب ہو گا۔

اور ہم نے جس صورت کا ذکر کیا کہ یہ عالم چار جہات پر مشتمل ہے اس کے صحیح ہونے کی دلیل حضور علیہ السلام کا یہ ارشاد گرامی ہے۔

لَا تَسْتَقْبِلُوا بِهَا الْقِبْلَةَ وَلَا تَسْتَدْبِرُوهَا

قفائے حاجت کے وقت قبلہ کی طرف منہ نہ کرو اور نہ ادھر

(۱) سنن ابن ماجہ ص ۱۷۲، الباب إقامة الصلاة

(۲) صحیح مسلم جلد اول ص ۲۰۰ کتاب المساجد

وَلَكِنْ شَرُّهُمَا أَوْ غَرُّهُمَا (۱) پیٹھ کو دیکھ مشرق یا مغرب کے رخ پیٹھو۔

اور یہ بات آپ نے مدینہ طیبہ میں فرمائی وہاں مشرق قبلہ رخ ہو کر کھڑے ہونے والے کی بائیں جانب اور مغرب اس کی دائیں جانب ہوتا ہے تو آپ نے دو جہتوں سے منع فرمایا اور دو جہتوں کی اجازت دے دی اور اس طرح ان جہات کا مجموعہ چار ہے۔ کسی کے دل میں یہ خیال نہیں آتا کہ جہات عالم کو چھ، سات یا دس جہات تصور کیا جائے اور یہ کیسے ہو سکتا ہے اور اس صورت میں باقی جہات کا کیا حکم ہو گا بلکہ اعتقادی اعتبار سے جہات انسانی خلقت کے مطابق ثابت ہوتی ہیں اور انسان کے لیے چار جہات ہی ہیں آگے، پیچھے، دائیں اور بائیں تو انسان کی طرف نسبت کرتے ہوئے ظاہری طور پر چار ہی جہات ہیں اور شریعت کی بنیاد اسی قسم کے اعتقاد پر ہوتی ہے معلوم ہوا کہ مطلوب جہت قبلہ ہے اور اس میں اجتہاد کرنا اور اس کے درجے قبلہ کی علامات کو سیکھنا آسان ہے۔

لیکن جہات تک عین کعبہ کے مقابل ہونے کا تعلق ہے تو اس کا علم اس صورت میں ہو سکتا ہے جب یہ معلوم ہو کہ مکہ مکرمہ کا عرض خط استواء سے کس مقدار میں ہے اور اس کی لمبائی کتنے درجات کی مقدار میں ہے، یعنی مشرقی جانب پہلی عمارت کسی دروازے پر نمازی کے کھڑا ہونے کی جگہ سے معلوم کیا جائے پھر دونوں کا ایک دوسرے کے ساتھ مقابلہ کیا جائے اور اس سلسلے میں طویل آلات و اسباب کی ضرورت ہوگی اور شریعت ہرگز اس بات پر مبنی نہیں ہے تو اس صورت میں دلائل قبلہ سے جو کچھ سیکھنا ضروری ہے وہ یہ ہے کہ زوال کے وقت سورج کسے داخل اور خارج ہونے کی جگہ نیز عصر کے وقت کہاں ہوتا ہے اسے معلوم کیا جائے اس سے وجوب ساقط ہو جاتا ہے۔

اگر تم کہو کہ مسافر اس بات کو جانے بغیر سفر پر چل پڑے تو کیا وہ گناہ گار ہو گا؟

تو اس کے جواب میں، میں کہوں گا اگر اس کا راستہ ایسی جہتوں سے گزرتا ہے جو باہم متصل ہیں اور ان میں محراب ہیں یا راستے میں اس کے ساتھ کوئی عالم اور سمجھدار آدمی ہے جو قبلہ کی علامات کو جانتا ہے اور اس کی عدالت و بصیرت پر یقین کیا جاسکتا ہے اور یہ شخص اس کی تقلید کر سکتا ہے تو گناہ گار نہیں ہو گا اور اگر اس کے پاس ان میں سے کچھ بھی نہ ہو تو گناہ گار ہو گا کیونکہ عنقریب اسے قبلہ رخ ہونا پڑے گا اور اسے اس کا علم ہی نہیں ہے تو یہ تیمم وغیرہ کے علم کی طرح ہو گیا۔ اور اگر وہ ان دلائل کو سیکھ لے لیکن راستے میں سیاہ بادلوں کی وجہ سے اسے قبلہ رخ معلوم نہ ہو سکا یا اس کے سیکھنا ترک کر دیا اور راستے میں کسی ایسے شخص کو بھی نہ پایا جس کی تقلید کرتا تو اسے چاہیے کہ وقت پر جیسے بن پڑے نماز ادا کرے پھر اس پر قضا لازم ہوگی چاہے اس نے صبح رخ پر نماز پڑھی تھی یا خطا واقع ہوئی تھی۔

نوٹ:- ایسی صورت میں جب قبلہ کا صبح پتہ نہ چلتا ہو غور و فکر کر کے کسی طرف نماز پڑھ لے تو اب اسے قضا کی ضرورت

نہ ہوگی کیونکہ وہی جہت اس کا قبلہ ہے ۱۲ ہزاروی

اور نابینا شخص کے لیے تو دوسرے آدمی کی بات پر ہی عمل کرنا ہوگا وہ ایسے آدمی کی تقلید کرے جس کے دین اور بصیرت پر یقین کیا جاسکتا ہے اگر وہ شخص جس کی تقلید کی جا رہی ہے قبلہ رخ معلوم کرنے میں کوشش کرتے والا ہو اور قبلہ ظاہر ہو تو اب ہر عادل شخص کے قول پر اعتماد کر سکتا ہے جو اسے قبلہ کی خبر دے حالت اقامت میں ہو یا سفر میں۔

کسی نابینا شخص اور جاہل کے لیے جائز نہیں کہ وہ کسی ایسے قافلے کے ساتھ سفر کریں جس میں قبلہ پر دلائل کا علم رکھنے والا کوئی شخص نہ ہو جب کہ اسے دلائل کی حاجت بھی ہو۔ جیسے ایک غام (بے علم) آدمی کے لیے جائز نہیں کہ وہ ایسے شہر میں رہے جس میں کوئی فقیہ نہ ہو جسے شریعت کی تفصیل کا علم ہو بلکہ اس پر لازم ہے کہ وہ ایسے علاقے کی طرف ہجرت کرے جہاں کوئی دین سکھانے والا ہو اسی طرح اگر شہر میں کوئی فقیہ ہو لیکن وہ فاسق ہو تو اب بھی اس پر ہجرت ضروری ہے کیونکہ اس کے لیے فاسق کے فتویٰ پر اعتماد کرنا جائز نہیں بلکہ فتویٰ کی قبولیت کے لیے عدالت (فاسق نہ ہونا) شرط ہے۔ جیسے ایک روایت میں آیا ہے۔

اور اگر وہ فقہ میں معروف ہو لیکن عدالت اور فتن میں اس کی حالت کا پتہ نہ چلتا ہو تو اس کے لیے قبول کرنا جائز ہے جب کوئی ایسا فقیہ نہ ملے جس کی عدالت ظاہر ہو، کیونکہ مسافر شہروں میں مفتی حضرات کی عدالت پر بحث نہیں کر سکتا اگر وہ دیکھے کہ اس نے ریشم پہنا ہوا ہے یا وہ کپڑا پہن رکھا ہے جس پر ریشم غالب ہے یا ایسی سواری پر سوار ہوتا ہے جس پر سونے کی زین ہو تو اس کا فسق ظاہر ہے لہذا اس کی بات قبول کرنے سے باز رہے اور کسی دوسرے فقیہ کو تلاش کرے، اسی طرح جب دیکھے کہ وہ بادشاہ کے دسترخوان پر کھاتا ہے اور اس کا زیادہ مال حرام سے ہے یا اس سے عطیات وصول کرتا ہے یا کوئی صلہ وصول کرتا ہے اور اسے اس بات کا علم نہیں کہ اس نے جو کچھ لیا ہے وہ حلال طریقے سے حاصل کیا گیا تھا یا نہیں تو یہ تمام صورتیں فسق کی صورتیں ہیں اور عدالت پر اثر انداز ہوتی ہیں ایسے لوگوں سے فتویٰ، روایت اور شہادت قبول کرنا منع ہے۔

پانچ نمازوں کے اوقات پانچ نمازوں کے اوقات معلوم کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ ظہر کا وقت زوال سے شروع ہو جاتا ہے ہر شخص کا سایہ دن کے شروع میں مغرب کی جانب ایک طویل سایہ ہوتا ہے پھر وہ زوال کے وقت تک مسلسل کم ہوتا رہتا ہے اس کے بعد مشرق کی طرف بڑھتا رہتا ہے اور غروب تک مسلسل بڑھتا رہتا ہے تو اب مسافر کو چاہیے کہ ایک جگہ کھڑا ہو جائے یا ایک سیدھی بکڑی کھڑی کر دے اور نشان لگائے کہ سایہ کہاں تک پہنچا ہے اس کے کچھ دیر بعد دیکھے اگر دیکھے کہ کچھ کم ہوا ہے تو ابھی ظہر کا وقت داخل نہیں ہوا۔ اس کی سچان کا طریقہ یہ ہے کہ اس شہر میں قابل اعتماد مؤذن کی اذان کے وقت اپنے قدم کا سایہ دیکھے اگر وہ (مثلاً) اس کے اپنے قدم کے حساب سے تین قدم ہے تو جب سفر میں بھی اسی طرح ہو اور بڑھنا شروع ہو جائے تو نماز پڑھے اور جب وہ اس پر ساڑھے چھ قدم زیادہ ہو جائے تو عصر کا وقت شروع ہو جائے گا کیونکہ ہر شخص کا سایہ اس کے اپنے

قدم کے حساب سے سارے چھ قدم ہوتا ہے (تقریباً ایسا ہوتا ہے) پھر زوال کا سایہ ہر دن بڑھے گا جب وہ گرمیوں کے موسم میں سفر کرے اور سردیوں کے شروع میں سفر کیا تو ہر دن گھٹے گا اور زوال کے سائے کو پہچاننے کا بہترین طریقہ یہ ہے کہ اپنے ساتھ زوال کا میزان رکھے جس کے ذریعے معلوم کرے۔

نوٹ: احناف کے نزدیک جب اس کا سایہ سارے نو قدم ہو جائے تب ظہر کا وقت ہوگا کیونکہ احناف کے نزدیک اعلیٰ سائے کے علاوہ دو مثل سایہ تک ظہر کا وقت ہوتا ہے ۱۲ ہزاروی (اس میزان کے ذریعے ہر وقت سائے کے اختلاف کا علم حاصل کرے اور اگر اسے معلوم ہو کہ قبلہ رخ ہوتے کی صورت میں زوال کے وقت سورج کہاں ہوتا ہے اور وہ سفر کی حالت میں ایسی جگہ ہو جہاں قبلہ کسی دوسری دلیل سے ظاہر ہوتا ہو تو اس کے لیے وقت کو سورج کے ذریعے معلوم کرنا ممکن ہے مثلاً وہ اس کی دونوں آنکھوں کے درمیان ہوتا اگر وہ اپنے شہر میں ہوتا۔

مغرب کا وقت غروب آفتاب کے ساتھ ہی شروع ہو جاتا ہے لیکن بعض اوقات پہاڑوں کی وجہ سے غروب ہونے کا مقام اس سے مخفی ہوتا ہے تو اسے چاہیے کہ وہ مشرق کی جانب دیکھے جب افق میں سیاہی نظر آئے جو زمین سے ایک نیزے کے برابر بلند ہو تو مغرب کا وقت داخل ہو گیا۔

عشاء کا وقت غروب شفق کے ذریعے معلوم ہو جاتا ہے اور شفق سرخی ہے (احناف کے نزدیک سرخی کے بعد جو سفیدی ظاہر ہوتی ہے اسے شفق کہتے ہیں ۱۲ ہزاروی)

اگر پہاڑوں کی وجہ سے شفق غائب ہو تو چھوٹے چھوٹے ستاروں کے بکثرت ظاہر ہونے سے اس کا علم ہو جاتا ہے کیونکہ یہ ستارے سرخی غائب ہونے کے بعد ظاہر ہوتے ہیں۔

ریادر ہے جب سرخی کے بعد والی سفیدی غائب ہو جائے تو احناف کے نزدیک مغرب کا وقت ختم اور عشاء کا وقت شروع ہو جاتا ہے۔ ۱۲ ہزاروی۔

صبح کے وقت کی صورت حال یہ ہے کہ پہلے وہ مستطیل کی صورت میں یعنی ایک لمبی سی سفیدی ظاہر ہوتی ہے جیسے پیرے کی دم ہوتی ہے یہ صبح کا قرب کا وقت ہوتا ہے جب تک یہ وقت ختم ہو کر دائیں بائیں پھیلنے والی سفیدی ظاہر نہ ہو صبح نہیں ہوتی۔ اس صبح کو معلوم کرنا مشکل نہیں کیونکہ اس کا ادراک آنکھوں سے ہو جاتا ہے یہ صبح کا آغاز ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں ہتھیلوں کو جمع کر کے فرمایا صبح ایسے نہیں بلکہ صبح ایسے ہے اور یہ فرماتے ہوئے آپ نے اپنی ایک انگشت شہادت کو دوسری پیرکھ کر ان دونوں کو کھولا اور اسی بات کی طرف اشارہ فرمایا کہ وہ پھیلی ہوئی روشنی ہوتی ہے (۱) بعض اوقات منازل سے اس کا اندازہ لگایا جاتا ہے لیکن یہ تحقیقی بات نہیں بلکہ ایک اندازہ سے والی بات ہے بلکہ سفیدی

کو رائیں بائیں پھیلا ہوا دیکھنا ہی دلیل ہے کیونکہ بعض لوگوں کا خیال تھا کہ صبح ، سورج کے طلوع ہونے سے چار منازل پہلے
 ہو جاتی ہے لیکن یہ بات صبح نہیں ہے کیونکہ یہ فجر کا ذب ہے اور جس بات کو محققین نے ذکر کیا ہے وہ یہ ہے کہ صبح طلوع
 آفتاب سے دو منزل پہلے ہوتی ہے یہ بات بھی کچھ کچھ ٹھیک ہے لیکن اس پر اعتماد نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ بعض منازل
 ترچھ پھلی ہوئی نکلتی ہیں اور بعض سیدھی کھڑی ہوتی ہیں اور ان کے طلوع کا زمانہ لمبا ہوتا ہے اور مختلف شہروں کے اعتبار
 سے یہ مختلف ہوتی ہیں جن کا ذکر بہت طویل ہے۔

ہاں منازل سے صبح کے قریب و بعد ہونے کا اندازہ لگایا جاسکتا ہے لیکن جہاں تک آغاز صبح کا تعلق ہے
 تو دو منزلوں کے ساتھ اس کا اندازہ لگانا ممکن نہیں ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ جب طلوع آفتاب تک چار منزلیں رہ جائیں تو ان میں سے ایک منزل صبح کا ذب تک یقینی طور
 پر ہوتی ہے اور جب تقریباً دو منزلیں رہ جائیں تو صبح صادق طلوع ہو جاتی ہے اور دو صبحوں کے درمیان تقریباً
 ایک منزل کا دو تہائی حصہ رہ جاتا ہے اور اس کے بارے میں شک ہوتا ہے کہ وہ صبح صادق ہے یا صبح کا ذب؛ یہ وہ
 وقت ہے جب سفیدی ظاہر ہونا اور پھیلنا شروع ہوتی ہے لیکن ابھی اس کا پھیلنا زیادہ وسیع نہیں ہوتا۔

تو شک کے وقت سے روزہ دار کو سحری کھانا ترک کر دینا چاہیے اور جو شخص رات کے نوافل پڑھ رہا ہے وہ اس
 سے پہلے پہلے وتر پڑھ لے اور جب تک شک کا وقت ختم نہ ہو صبح کی نماز نہ پڑھے اور جب صبح کا وقت یقینی ہو جائے
 اس وقت نماز پڑھے۔

اگر کوئی شخص چاہے کہ وہ ایک ایسا وقت مقرر کرے جس میں سحری کا پانی پیئے اور اس کے ساتھ ہی صبح کی نماز پڑھ لے
 تو وہ اس پر قادر نہیں ہو سکتا اور اس کی پہچان انسان کے بس میں بالکل نہیں ہے بلکہ توقف اور شک کی وجہ سے مہلت
 چاہیے کیونکہ اعتماد تو آنکھ کے ساتھ دیکھنے پر ہے اور آنکھ سے دیکھنے پر اعتماد اس وقت ہوگا جب روشنی چوڑائی میں
 پھیل جائے یہاں تک کہ زردی کا آغاز ہو جائے۔

اس سلسلے میں بہت سے لوگوں کو مغالطہ لگتا ہے اور وہ وقت سے پہلے نماز پڑھ لیتے ہیں۔ اس پر ترمذی شریف
 کی وہ روایت دلالت کرتی ہے جسے حضرت امام ترمذی رحمہ اللہ نے اپنی سند سے حضرت طلق بن علی رضی اللہ عنہ سے روایت
 کیا ہے وہ فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

کھاؤ پیو اور تمہیں ادھر کی طرف چڑھنے والی روشنی پریشان نہ کرے اور کھاؤ پیو یہاں تک کہ تمہارے لیے سرخی پھیل
 جائے (۱) تو یہ حدیث سرخی کی رعایت میں صریح ہے۔

حضرت امام ترمذی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اس سلسلے میں حضرت عذی بن حاتم، حضرت ابو ذر اور حضرت سمرہ بن جندب، رضی اللہ عنہم سے بھی مروی ہے اور حدیث حسن غریب ہے اور اہل علم کا اس پر عمل ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں جب تک روشنی اور پر کو جاتی ہے کھاد پٹو، صاحب غریبین نے فرمایا کہ اس سے ادھر کو جانے والی لمبی روشنی مراد ہے۔ تو اس صورت میں زردی کے ظاہر ہونے کے علاوہ کسی چیز پر اعتبار نہ کیا جائے گویا کہ یہ سرخی کا آغاز ہے مسافروقت کی معرفت کا محتاج تو ہے کیونکہ بعض اوقات وہ کوچ کرنے سے پہلے نماز پڑھنا چاہتا ہے تاکہ اسے سواری سے اترنے میں وقت نہ ہو یا سونے سے پہلے نماز پڑھنا چاہتا ہے کہ کچھ آرام کر لے۔

اگر وہ نماز کو کچھ توخر کرنے پر نفس کو آمادہ کر لے اور اسے گواہ کرنے یہاں تک کہ وقت کا یقین ہو جائے اور اول وقت کی فضیلت سے قطع نظر کر لے اور سواری سے اترنے اور کچھ دیر بعد سونے کی تکلیف بھی برداشت کر لے تو اوقات کے علم حاصل کرنے کی ضرورت باقی نہیں رہے گی کیونکہ مشکل تو اوقات کے آغاز کے سلسلے میں ہے درمیانے وقت میں نہیں۔

آداب سفر کا بیان ختم ہوا اس کے بعد سماع اور وجد کا بیان ہوگا۔

سماع اور وجد کا بیان

بسم اللہ الرحمن الرحیم !

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جنہیں تے اپنے دوستوں کے دلوں کو اپنی محبت کی آگ سے جلا دیا اور ان کے ارادوں اور ارواح کو اپنی ملاقات اور زیارت کے شوق میں نرم کر دیا۔ نیز ان کی آنکھوں اور بصیرتوں کو اپنے جمال ذات کے میدان پر پھیرا دیا حتیٰ کہ وصال کی خوشی کی مہک سے ان پر نشہ طاری ہو گیا اور ان کے دل جلالِ خداوندی کے انوار کو دیکھنے کی وجہ سے حیران ہو گئے چنانچہ دونوں جہانوں میں ان کی نظر اللہ تعالیٰ کے سوا کسی پر نہیں جاتی اور دارین میں وہ صرف اسی کو یاد کرتے ہیں اگر ان کی ظاہری آنکھیں کسی صورت کو دیکھتی ہیں تو ان کے دل کی آنکھیں تصویر بنانے والے کی طرف جاتی ہیں۔ اور اگر ان کے کانوں میں کوئی نغمہ کھٹکتا ہے تو ان کے باطن محبوب کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور اگر انہیں کوئی ایسی آواز پہنچتی ہے جو انہیں حرکت دہیجان میں مبتلا کرتی ہے یا انہیں خوش کر کے متحرک کر دیتی ہے تو وہ اسی کی آواز ہے۔

وہ خوش ہوتے ہیں تو اسی سے، پریشان اور غمگین ہوتے ہیں تو اسی کے حوالے سے، ان کا شوق اسی چیز کی طرف پڑھتا ہے جو اس ذات پاک کے پاس ہے وہ اٹھتے ہیں تو اسی کے لیے اور پھرتے ہیں تو اسی کے گرد، وہ اسی سے سنتے ہیں اور اسی کی طرف کان لگاتے ہیں۔ دوسروں کی طرف سے ان کی آنکھیں اور کان بند ہوتے ہیں یہ وہ لوگ ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنی دوستی کے لیے منتخب کر لیا اور اپنے خاص اور منتخب لوگوں میں سے ان کو چن لیا۔

اور رحمت کاملہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور آپ کے آل و اصحاب پر جو جو حق کی طرف راہنمائی کرنے والے امام ہیں اور بہت زیادہ سلام و سوا حمد و صلوات کے بعد بے شک دل اسرار کے خزانے اور جواہر کی کانیں ہیں اور ان میں جواہر کو مخفی رکھا گیا ہے جیسے بوسہ ہے اور پتھر میں آگ پوشیدہ ہے اور جیسے مٹی اور ڈھیلوں کے نیچے پانی کو پوشیدہ رکھا گیا ہے اور ان پوشیدہ رازوں کو ظاہر کرنے کا راستہ کانوں کی چٹاق ہے (وہ پتھر جس سے آگ روشن ہوتی ہے) اور دلوں کی طرف جو راستہ جاتا ہے وہ کانوں کی دھلیز سے ہو کر جاتا ہے تو وہ نغمات جو اچھے دزن والے اور لذت پیدا کرتے والے ہیں وہ اندر کے راز کو باہر نکالتے ہیں اور اس کے حسن و قبح کو ظاہر کرتے ہیں تو جب دل کو چھپڑ جائے تو جو کچھ اس میں ہے وہی باہر آتا ہے جیسے برتن سے وہی کچھ باہر نکلتا ہے جو اس کے اندر ہے تو دل کا صحیح پیمانہ کان ہیں اور یہی بوسے والا معیار ہے۔ تو جب دل تک سماع پہنچتا ہے تو جو کچھ اس پر غالب ہے اسے حرکت ہوتی ہے اور جب فطری طور پر دل کانوں کے مطیع ہی حتیٰ کہ اس کے سبب سے ان کی بھلائی اور برائی ظاہر ہو جاتی ہے تو

سماع اور وجد کے بارے میں تفصیل ذکر کرنا ضروری ہے نیز یہ کہ اس کے فوائد و آفات کیا ہیں اس کے آداب اور ہیئت (صورت) میں سے کیا مستحب ہے اس سلسلے میں علماء کا اختلاف کیا ہے کہ آیا یہ دونوں کام حرام ہیں یا جائز ہیں ہم ان تمام باتوں کو دو بابوں میں بیان کریں گے۔

پہلا باب :- سماع کے جائز ہونے کے بارے میں ہے۔
 دوسرا باب :- سماع کے آداب اور وجد کے ذریعے دل میں اور رقص نیز سخت آواز اور کپڑے پھارنے کے ذریعے اعضا پر اس کے اثرات کے بیان میں ہے۔

پہلا باب

سماع کے جواز کے سلسلے میں علماء کا اختلاف اور علماء و صوفیاء کے اقوال کا بیان

جان لو اسب سے پہلے سماع ہوتا ہے اور یہ سماع دل میں ایک حالت پیدا کرتا ہے جسے وجد کہتے ہیں اور وہ وجد اعضا میں حرکت پیدا کرتا ہے اگر وہ حرکت غیر موزون ہو تو اسے اضطراب کہا جاتا ہے اور اگر موزون ہو تو وہ تالیان بجانا اور نقص ہوتا ہے تو سب سے پہلے ہم سماع کا حکم بیان کرتے ہیں اور اس سلسلے مختلف مذاہب کے اقوال نقل کریں گے پھر اس کے جواز پر دلائل ذکر کریں گے اس بعد اسے حرام قرار دینے والوں کے دلائل کا جواب دیں گے۔

مذاہب :

حضرت قاضی ابوالطیب طبری نے حضرت امام شافعی، امام مالک، امام ابوحنیفہ، سفیان ثوری اور علماء کی ایک جماعت (رحمہم اللہ) سے کچھ الفاظ نقل کئے ہیں جن سے استدلال کیا جاتا ہے کہ ان حضرات کے نزدیک سماع حرام ہے۔ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے "آداب القضا" میں لکھا ہے کہ غنا مکروہ کھیل ہے جو باطل کے مشابہ ہے اور جو آدمی اس میں زیادہ مبتلا ہوتا ہے وہ بیوقوف ہے اس کی شہادت رد کر دی جائے قاضی ابوالطیب فرماتے ہیں غیر محرم عورت سے سننا اصحاب شافعی کے نزدیک بالکل جائز نہیں چاہے وہ عورت سامنے ہو یا پردے کے پیچھے ہو وہ آزاد ہو یا لونڈی، وہ فرماتے ہیں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمایا جب لوگ کسی لونڈی کو سننے کے لیے جمع ہو جائیں تو اس لونڈی کا مالک بیوقوف ہے اس کی شہادت رد کر دی جائے۔

وہ مزید فرماتے ہیں کہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ آپ لکڑی وغیرہ سے بجانے کو مکروہ جانتے تھے اور فرماتے تھے کہ اسے زندقہ لوگوں نے بنایا ہے تاکہ لوگ قرآن پاک کو چھوڑ دیں حضرت امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔ حدیث کی رو سے دوسری چیزوں سے کھیلنے کی نسبت نزد (شطرنج) سے کھیلنا زیادہ مکروہ ہے اور میں ہر اس چیز کو ناپسند کرتا ہوں جس سے لوگ کھیلنے میں کیونکہ کھیل کود، دیندار اور مروت والے لوگوں کا کام نہیں ہے حضرت امام مالک رحمہ اللہ فرماتے ہیں غنا سے منع کیا گیا ہے اور انہوں نے فرمایا کہ جب کوئی شخص لونڈی خریدے اور وہ مغنیہ ہو تو وہ اسے واپس کرنے کا حق رکھتا ہے حضرت ابراہیم بن سعد کے علاوہ باقی تمام اہل حدیث کا یہی مسلک ہے۔

حضرت امام اعظم امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ بھی اسے مکروہ جانتے تھے اور غنا کا سننا گناہوں سے شمار کرتے تھے

تمام اہل کوفہ، حضرت سفیان ثوری، حضرت حماد، حضرت ابراہیم نخعی اور حضرت امام شعبی وغیرہ رحمہم اللہ بھی ہی سمجھتے تھے۔ یہ تمام باتیں قاضی ابوالطیب طبری نے نقل کی ہیں۔ ابوطالب مکی نے ایک جماعت سے سماع کا جواز نقل کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں صحابہ کرام میں سے حضرت عبداللہ بن جعفر، عبداللہ بن زبیر وغیرہ بن شعبہ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہم اور دیگر حضرات نے سماع کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں بہت سے نیک اصناف نے جن میں صحابہ کرام اور تابعین بھی ہیں سماع کیا ہے۔ وہ فرماتے ہیں ہمارے ہاں مکہ مکرمہ میں سال کے افضل دنوں میں اہل حجاز سماع سنتے چلے آئے ہیں یہ وہ ایام معدودہ ہیں جن میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو اپنے ذکر کا حکم دیا ہے۔ جیسے یام تشریق میں (عید الاضحیٰ کے بعد تین دن) اہل مکہ کی طرح اہل مدینہ بھی آج تک سماع سنتے چلے آ رہے ہیں ہم نے ابو مردان قاضی کو دیکھا ان کی کچھ لونڈیاں تھیں ہر دو گوں کو نغبات سناتی تھیں انہوں نے ان کو صوفیا کے لیے تیار کر رکھا تھا۔

مزید فرماتے ہیں حضرت عطا کے پاس دو لونڈیاں تھیں جو گاتی تھیں اور ان کے دوست ان کا راگ سنتے تھے۔ ابوطالب مکی کا ہی قول ہے کہ حضرت ابوالحسن بن سالم نے کہا گیا آپ سماع کا انکار کیسے کرتے ہیں حالانکہ حضرت جنید بغدادی حضرت سری سقطی اور حضرت ذوالنون مصری رحمہم اللہ سنتے تھے؟ انہوں نے فرمایا میں اس کا انکار کیسے کر سکتا ہوں جب کہ مجھ سے بہتر شخصیت نے اسے سنا اور اس کی اجازت دی۔

حضرت عبداللہ بن جعفر طیار رضی اللہ عنہ سماع سنتے تھے۔ انہوں نے سماع میں لہو و لعب پر اعتراض کیا ہے۔ حضرت یحییٰ بن معاذ رحمہ اللہ سے مروی ہے فرماتے ہیں ہم نے تین چیزوں کو گم کر دیا اور اب وہ مسلسل کم ہوتی جا رہی ہیں حفاظت کے ساتھ حسن و دیانت کے ساتھ اچھی بات، اور وقاداری کے ساتھ اچھا بھائی چارہ۔

میں نے بعض کتب میں یہی بات حضرت حارث محاسبی سے منقول دیکھی ہے اور اس میں اس بات پر دلالت پائی جاتی ہے کہ وہ زہد و تقویٰ احتیاط اور دین کے لیے جدوجہد کے باوجود اسے جائز سمجھتے تھے حضرت ابوطالب مکی فرماتے ہیں حضرت ابن مبارک اس دعوت کو قبول نہیں کرتے تھے جس میں سماع نہ ہوتا اور کئی لوگوں نے نقل کیا کہ انہوں نے فرمایا ہم ایک دعوت میں جمع ہوئے اور ہمارے ساتھ ابوالقاسم ابن بنت منیع، ابو بکر بن داؤد ابو بکر بن مبارک اور ان کے دوسرے ہم عصر لوگ تھے اتنے میں سماع ہونے لگا تو ابن مبارک نے منیع کو طور سے ترغیب دینا شروع کی کہ ابن داؤد کو سماع سننے کے لیے کہو ابن داؤد نے کہا مجھ سے میرے باپ نے بیان کیا کہ حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ سماع کو مکروہ جانتے تھے اور میرے باپ بھی اسے مکروہ خیال کرتے تھے اور میں اپنے باپ کے مذہب پر ہوں اس پر منیع کے نواسے ابوالقاسم نے کہا میرے نانا نے صالح بن احمد سے روایت کرتے ہوئے مجھ سے بیان کیا کہ ان کے والد ابن خبازہ کا قول سنا کرتے تھے ابن مبارک نے ابو داؤد سے کہا مجھے اپنے باپ کے قول سے دُور ہی رہنے دیا پھر منیع کے نواسے نے کہا تم مجھے اپنے دادا سے معاف رکھو اس کے بعد ابو بکر کی طرف مخاطب ہو کر کہا تم کیا کہتے ہو اگر کوئی ایک شعر پڑھے تو وہ حرام ہے!

ابن داؤد نے کہا نہیں پھر پوچھا اگر اس کی آواز اچھی ہو تو شرٹ پھنا حرام ہے؟ انہوں نے کہا نہیں پوچھا اگر وہ یوں پڑھے کہ مدافے کو مد کے بغیر اور مقصور کو مد کے ساتھ مدود پڑھے تو کیا یہ حرام ہے؟ ابو بکر نے کہا میں ایک شیطان پر تو غالب نہیں دوں کیسے غالب آؤں گا؟

ابو الحسن عسقلانی جو اولیاء کرام میں سے تھے قوالی سنتے اور بیوش ہو جاتے تھے انہوں نے اس کے بارے میں ایک کتاب لکھی اور اس میں منکرین سماع کا رد کیا ہے اسی طرح ایک جماعت نے منکرین کے رد میں کتابیں لکھی ہیں۔ بعض بزرگوں سے منقول ہے انہوں نے فرمایا میں نے حضرت ابو العباس خضر علیہ السلام کو دیکھا تو پوچھا آپ اس سماع کے بارے میں کیا کہتے ہیں جس میں ہمارے اصحاب کا اختلاف ہے انہوں نے فرمایا یہ بہت صاف شفاف ہے اور اس پر علماء کرام کے علاوہ کسی کا قدم نہیں ٹھہرتا۔

حضرت مشاد دینوری کے بارے میں منقول ہے انہوں نے فرمایا کہ میں نے خواب میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کی اور عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ کو اس سماع میں سے کسی بات پر اعتراض ہے؟ آپ نے فرمایا مجھے اس میں سے کسی چیز پر اعتراض نہیں لیکن ان لوگوں سے کہو کہ وہ اسے قرآن پاک سے شروع کریں اور اسی پر ختم کریں۔ حضرت طاہر بن ہلال سہلانی وراق سے منقول ہے اور وہ اہل علم میں سے تھے فرماتے ہیں میں جدہ میں دریا کے کنارے جامع مسجد معکف میں تھا کہ میں نے ایک گروہ کو دیکھا وہ مسجد کے ایک کونے میں مشغول تھے مجھے دل سے یہ بات ناپسند ہوئی اور میں نے کہا اللہ تعالیٰ کے گھر میں ایسا کر رہے ہیں (اشعار پڑھ رہے ہیں) فرماتے ہیں اسی رات مجھے خواب میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت نصیب ہوئی آپ مسجد کے اسی کونے میں تشریف فرما تھے اور آپ کے پہلو میں حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ بھی موجود تھے اتنے میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے کچھ پڑھنا شروع کیا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غور سے سُنے لگے آپ پر جدہ کی حالت طاری تھی اور آپ نے اپنا دست مبارک اپنے سینہ مبارک پر رکھا ہوا تھا میں نے دل میں کہا مجھے ان سماع میں مصروف لوگوں پر اعتراض نہیں کرنا چاہیے تھا جب کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سن رہے ہیں اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ اشعار پڑھ رہے ہیں اسی اثنا میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میری طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا یہ حق ہے آپ نے ”ہذا حق بقی“ فرمایا ”ہذا حق من حق“ یہ حق حق ہے (فرمایا راوی کو الفاظ میں شک ہے) (مطلب ایک ہی ہے)۔

حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ فرماتے ہیں اس گروہ پر تین جگہوں میں رحمت اترتی ہے کھانا کھانے کے وقت، کیونکہ یہ فاقے کے بغیر نہیں کھاتے گفتگو کے وقت، کیونکہ صدیقین کے مقامات کے علاوہ بات نہیں کرتے اور سماع کے وقت کیونکہ یہ وجد کے ساتھ سنتے ہیں اور حق کے سامنے ہوتے ہیں۔

حضرت ابن جریر رحمہ اللہ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ سماع کی اجازت دیتے تھے ان سے پوچھا گیا کہ یہ سماع

قیامت کے دن آپ کی ٹہکیوں میں شمار ہوگا یا برائیوں میں؟ انہوں نے فرمایا ٹہکیوں میں شمار ہوگا نہ برائیوں میں ٹہکیوں کو یہ لغو اور فضول کام کے مشابہ ہے۔
اور ارشاد خداوندی ہے۔

لَا يُوَخِذُكُمْ بِاللُّغْوِ فِيْ اَيْمَانِكُمْ (۱)

تو یہ اقوال منقول ہیں پس جو شخص تقلید کی صورت میں حق تلاش کرتا ہے وہ ان کے درمیان تعارض دیکھ کر حیران رہ جاتا ہے یا اپنی رغبت کی جانب مائل ہو جاتا ہے اور ان دونوں باتوں میں نقصان ہے بلکہ طالب حق کو چاہیے کہ حق کو حق کے طور پر طلب کرے یعنی حظ و راحت و ممنوع اور جائزہ دونوں باتوں کا جائزہ لے جیسا کہ ہم ذکر کریں گے۔

جہاں لو کسی کا یہ کہنا کہ سماع حرام ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اس پر عذاب دے گا اور یہ بات عقل سے معلوم نہیں ہوتی اس کے لئے نقلی دلائل کی ضرورت ہے۔

جوازِ سماع کے دلائل

اور شرعی مسائل یا تو نص سے معلوم ہوتے ہیں یا منصوص علیہ مسائل پر قیاس کے ذریعے ان کا علم حاصل ہوتا ہے نص سے مراد یہ ہے کہ اسے کراہ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول و فعل سے واضح فرمایا ہو اور قیاس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے قول و فعل سے ایک بات سمجھی گئی۔ اب اگر کسی مسئلے کے بارے میں نص بھی نہ ہو اور منصوص پر قیاس کرنا بھی صحیح نہ ہو تو اس کے حرام ہونے کا قول باطل ہوگا۔ اور یہ فعل باقی مباح کاموں کی طرح ہوگا یعنی اس کے کرنے میں کوئی حرج نہیں ہوگا اور سماع کے حرام ہونے پر نہ کوئی نص دلالت کرتی ہے اور نہ ہی قیاس، اور یہ بات واضح ہو جائے گی جب ہم حرام کے قائلین کو جواب دیں گے اور جب ان کے دلائل کا جواب مکمل ہو جائے گا تو اس غرض کے ثبوت کے لیے یہ بات کافی ہوگی۔ لیکن ہم یہاں دوسرے طریقے سے یہ بات بیان کرتے ہیں وہ یہ کہ نص اور قیاس دونوں اس کے جائزہ ہونے پر دلالت کرتے ہیں۔

جہاں تک قیاس کا تعلق ہے تو غنائیں کئی معانی جمع ہیں پہلے ان کو الگ الگ دیکھنا چاہیے پھر ان کے مجموعے کا جائزہ لیا جائے موزون کلام کا معنی سمجھ آتا ہے اچھی آواز سے سننا ہے،

قیاس سے ثبوت

اور اس سے دل میں حرکت پیدا ہوتی ہے تو سب سے عام وصف یہ ہے کہ خوش آوازی ہے پھر اس کی دو قسمیں ہیں ایک موزون (اشعار کی صورت میں) اور دوسری غیر موزون (نثر کی صورت میں) جو موزون ہے اس کی بھی دو قسمیں ہیں ایک وہ جس کا کوئی مفہوم ہو اور دوسری وہ جس سے کچھ سمجھنا نہ چلے پہلی کی مثال اشعار ہیں اور دوسری کی مثال جانوروں اور جمادات کی آوازیں ہیں۔

جہاں تک اچھی آواز کا تعلق ہے تو اس اعتبار سے کہ وہ اچھی آواز ہے وہ حرام نہیں ہے بلکہ نص اور قیاس سے اس کا جواز ثابت ہوتا ہے۔ قیاس تو یہ ہے کہ اس سے کان کے پردے کو لذت محسوس ہوتی ہے کیونکہ اسے وہ چیز حاصل ہو رہی ہے جو اس کے ساتھ مخصوص ہے اور انسان کے پاس عقل اور پانچ حواس ہیں ہر حواس کا ایک ادراک ہے اور وہ حواس جن چیزوں کا ادراک کرتا ہے اس سے اس کو لذت حاصل ہوتی ہے تو آنکھوں کی لذت خوبصورت چیزوں کو دیکھنے میں ہے جیسے سبز، جاری پانی اور خوبصورت چہرہ۔ بلکہ تمام خوبصورت رنگ جو ناپستیدہ مکروہ رنگوں کے مقابلے میں ہیں اور سونگنے کا حواس خوشبوؤں سے لذت حاصل کرتا ہے اور یہ بدبودار چیزوں کے مقابلے میں ہے چھکنے کا حواس لذیذ کھانوں سے لذت حاصل کرتا ہے جیسے روغنی، میٹھی اور کھٹی میٹھی چیزیں اور یہ کٹھنی اور بد مزہ چیزوں کے مقابلے میں ہے۔ چھونے کا حواس نرم و ملائم چیزوں سے لذت حاصل کرتا ہے سخت اور کھردری چیزوں سے نہیں۔ اور عقل کو علم و معرفت سے لذت حاصل ہوتی ہے جہالت اور کند ذہن ہونے سے نہیں۔

اسی طرح جو آوازیں کانوں کے ذریعے حاصل کی جاتی ہیں ان کی بھی دو قسمیں ہیں ایک وہ جن سے لذت حاصل ہوتی ہے جیسے بلبلیوں کے چپکنے اور باجوں وغیرہ کی آوازیں اور دوسری قسم بری آوازوں کی ہے جیسے گدھے وغیرہ کی آواز۔ تو اس حواس کو دوسرے حواس پر قیاس کرنا ناظاہر ہے اسی طرح اس کی لذتوں کو دوسرے حواس کی لذتوں پر قیاس کیا جائے۔ جہاں تک نص کا تعلق ہے تو اچھی آواز سننے کے جواز پر دلیل یہ ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ نے اپنے نصوص سے ثبوت بندوں پر احسان قرار دیا۔

ارشاد خداوندی ہے:

يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ - (۱)

اللہ تعالیٰ مخلوق میں جو چاہتا ہے بڑھاتا ہے۔

کہا گیا ہے کہ اس سے اچھی آواز مراد ہے۔ ایک حدیث شریف میں ہے۔

مَا بَعَثَ اللَّهُ نَبِيًّا إِلَّا أَحْسَنَ الصَّوْتِ -

اللہ تعالیٰ نے جتنے انبیاء کرام علیہم السلام بھیجے ہیں ان کو خوش آوازی عطا فرمائی ہے۔

(۲)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لَلَّهِ أَشَدُّ أَدْنًا لِلرَّجُلِ الْحَسَنِ الصَّوْتِ

جو شخص خوش آوازی سے قرآن پاک پڑھتا ہے تو اللہ تعالیٰ

بِالْقُرْآنِ مِنْ صَاحِبِ الْقَيْنَةِ

اس کی تلاوت کو اس سے بھی زیادہ سنا ہے جتنا گائے

(۱) قرآن مجید سورہ فاطر آیت ۱

(۲) میزان الاعتدال جلد اول ص ۷۷، حدیث ۱۸۰

لَقِيْنَتْهُ - (۱) والی لونڈی کا مالک اپنی معیت کو سنتا ہے۔
 حضرت داؤد علیہ السلام کی تعریف کے سلسلے میں حدیث شریف میں ہے کہ وہ اپنے نفس پر نوہ کرتے وقت نیز تلاوت
 پر کے وقت خوش آوازی کا مظاہرہ کرتے حتیٰ کہ انسان، جن، جنگلی جانور اور پرندے آپ کی آواز سننے کے لیے جمع ہو
 جاتے تھے اور آپ کی مجلس سے مختلف اوقات میں چار سو جائزے اٹھائے جاتے تھے۔ (۲)
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا:
 لَقَدْ اَعْطِيَ مِزْمَارًا مِنْ مِّزَامِ عِزِّ اِلٰہِ دَاوُدَ۔ ان کو حضرت داؤد علیہ السلام کی آل کے نعمات میں سے
 ایک نغمہ دیا گیا۔ (۳)

ارشاد خداوندی ہے۔

اِنَّ اَشْكُرَ اِلٰہِ صَوَاتٍ لِّصَوْتِ الْحَمِيْرِ۔ (۴) بے شک سب سے بری آواز گدھے کی آواز ہے۔
 توبہ حدیث اپنے مفہوم کے اعتبار سے خوش آوازی کی تعریف پر دلالت کرتی ہے۔
 اگر یہ شرط رکھی جائے کہ خوش آوازی صرف تلاوتِ قرآن میں ہونی چاہیے تو بلبل کی آواز سننا حرام ہوگا کیونکہ وہ قرآن
 میں ہے تو جب ایک بے معنی آواز کو سننا جائز ہے تو وہ آواز سننا کیوں جائز نہ ہوگا جس سے حکمت سمجھ آتی ہے
 اور صیح معانی معلوم ہوتے ہیں اور اشعار میں سے بعض حکمت پر مبنی ہوتے ہیں، توبہ بحث آواز کے اعتبار سے ہے اور وہ
 خوش آوازی ہے۔

دوسرا درجہ یہ ہے کہ خوش آوازی کے ساتھ ساتھ کلام موزون بھی ہو کیونکہ کلام کا موزون ہونا حسن کے علاوہ ہے
 کیونکہ کتنی ہی آوازیں اچھی ہوتی ہیں لیکن ان میں وزن نہیں ہوتا اور بعض اوقات کلام موزون ہوتا ہے لیکن آواز اچھی نہیں ہوتی۔
 موزون آوازیں اپنے مخارج کے لحاظ سے تین ہیں یہ یا تو جمادات سے نکلتی ہیں جیسے گائے بجانے کے آلے ڈھول،
 غارہ وغیرہ یا کسی حیوان کے گلے سے نکلتی ہیں اور وہ حیوان یا تو انسان ہوگا یا کوئی دوسرا حیوان جیسے بلبلوں، قمریوں اور دوسرے
 پرندوں کی خوش آوازی، یہ آوازیں اچھی بھی ہیں اور موزون بھی ان کا آغاز اور انجام متناسب ہوتا ہے اسی لیے ان کے سننے
 سے لذت حاصل ہوتی ہے تو آوازوں میں اصل حیوانات کے گلے ہیں اور مزامیر کو ان کے مشابہ بنایا گیا ہے گویا صنعت کو
 حقیقت کے مشابہ کیا گیا ہے کاریگروں نے جتنی چیزیں ایجاد کی ہیں اللہ تعالیٰ کی تخلیق میں ان کی مثالیں موجود ہیں اللہ تعالیٰ نے

اسے پیدا فرمایا اور اس سے کاریگروں نے سیکھ کر اللہ تعالیٰ کی آفتدا کا ارادہ کیا۔ اس کی وضاحت و تشریح کافی طویل ہے۔
توان آوازوں کو مستنما محال ہے کہ حرام ہو کیونکہ یا تو خوش آوازی ہوگی یا وہ آوازیں موزون ہوں گی۔ تو کوئی بھی شخص
بلبل اور دوسرے پرندوں کی آوازوں کو حرام نہیں سمجھتا اور نگلے سب برابر ہوتے ہیں اسی طرح اس سلسلے میں جمادات اور
حیوانات میں بھی کوئی فرق نہیں ہے تو مناسب یہ ہے کہ جو آوازیں آدمی کے اپنے اختیار سے جسموں سے نکلتی ہیں انہیں
بلبل کی آواز پر قیاس کرنا چاہیے جیسے آدمی کے حلق سے نکلنے والی آواز بکری سے کسی چیز کو بجانے اور ڈھول وغیرہ کی آواز کی
طرح ہیں اور ان میں سے صرف ان کو مستثنیٰ کریں گے جن سے شریعت نے منع کیا ہے مثلاً لہو و لعب کے آلات سازنگیاں
وغیرہ اور دوسرے مزامیر (۲) یہ چیزیں لذت کی وجہ سے منع نہیں ہیں (۳) اگر یہ لذت کی وجہ سے منع ہوتیں تو ان پر ان تمام
چیزوں کو قیاس کیا جاتا جن سے لذت حاصل ہوتی ہے لیکن شرابوں کو حرام قرار دیا گیا اور چونکہ لوگوں کو اس کی عادت پڑ گئی اور
وہ جرأت کرنے لگے اس لیے اس کو چھڑانے میں مبالغہ سے کام لیا گیا حتیٰ کہ ابتداء میں معاملہ ٹکے توڑنے تک پہنچا تو شراب
کے ساتھ ساتھ شراب پینے والوں کی علامات کو بھی حرام قرار دیا گیا اور وہ مزامیر وغیرہ گانے بجانے کے آلات تھے۔ کیونکہ یہ چیزیں
اس کے تابع تھیں جیسا کہ اجنبی عورت کے ساتھ علیحدگی میں رہنا اس لیے منع کیا گیا کہ یہ طی کا مقدمہ ہے اور رانوں کو دیکھنا اس
لیے حرام ہے کہ وہ پیشاب اور پاخانہ کے مقام سے ٹپ ہوئی ہوتی ہیں اور شراب تھوڑی بھی حرام ہے اگرچہ نشہ نہ دے کیونکہ
وہ نشے کی طرف لے جاتی ہے۔

بلکہ جو چیز بھی حرام ہے اس کے گرد ایک احاطہ اور باڑ ہے جس کے ساتھ اس کو گھیرا گیا اور اس حرام چیز کا حکم
اس احاطہ اور باڑ تک جاتا ہے تاکہ حرام چیز کی حفاظت ہو اور وہ اس کے ارد گرد سے بچتے ہوئے اس سے بھی محفوظ
رہے۔ جیسے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔

اِنَّ لِّكُلِّ مَلِكٍ حِمًیً وَاِنَّ حِمًیَّ ۱ اللّٰہ
ہر بادشاہ کی ایک محفوظ چراگاہ ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ
کی محفوظ چراگاہ اس کے حرام کردہ امور ہیں۔ (۱)

تو مزامیر کی حرمت شراب کی اتباع میں تین وجہ سے ہے ایک یہ کہ ان کے ذریعے شراب نوشی کی دعوت ہوتی ہے
کیونکہ ان سے جو لذت حاصل ہوتی ہے وہ شراب نوشی کے ذریعے مکمل ہوتی ہے اسی علت کی وجہ سے تھوڑی شراب
پینا بھی حرام ہے دوسری بات یہ کہ جس نے چند دن قبل شراب کو چھوڑا ہوا ہے یہ آلات مجالس شراب کی یاد دلاتے ہیں۔

(۱) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۳ کتاب الاشرار

(۲) مستند امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۲۵ روایات ابو امامہ

(۳) مستند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۲۹۱ روایات نعمان بن بشیر

تو اس کی یاد کا سبب ہیں اور یاد سے شوق ابھرتا ہے اور جب شوق زیادہ ابھرتا ہے تو فعل پر غرات کا باعث بنتا ہے یہی وجہ ہے کہ (شراب کے برتنوں) دباؤ و زوت ختم اور تعمیر میں جو کس بنانے سے منع کیا گیا (۱) اور یہ برتن شراب کے ساتھ مخصوص تھے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کو دیکھنے سے شراب یاد آتی تھی اور یہ علت پہلی علت سے جدا ہے کیوں کہ اس میں لذت یاد کا اعتبار نہیں ہے کیونکہ شراب کے شیشے کے برتن اور دوسرے برتنوں کو دیکھنے میں لذت صرف اس کی یاد کی وجہ سے ہے۔

اگر سماع شراب کی یاد دلالتا ہے اور وہ شخص جو سماع کے ساتھ شراب نوشی سے مانوس ہے اسے اس کے ذریعے شراب کا شوق پیدا ہوتا ہے تو خاص اس علت کی وجہ سے اس کے لیے سماع منع ہے۔

تیسری علت یہ کہ ان آلات ہو و لعب ہر جمع ہونا فاسق لوگوں کی علامت سے اور ان کے ساتھ مشابہت اختیار کرنے سے منع کیا گیا ہے کیونکہ جو آدمی کسی قوم سے مشابہت اختیار کرتا ہے وہ ان ہی میں سے ہوتا ہے اسی بنیاد پر ہم کہتے ہیں کہ جب کوئی سنت اہل بدعت کا شعار (علامت) بن جائے تو اسے چھوڑنا جائز ہے تاکہ ان کے ساتھ مشابہت کا خطرہ نہ ہو، اسی لیے ڈگڈگی بجانا، حرام ہے کیوں کہ اسے بجانا ہجڑوں کی عادت ہے (آجکل باری اور بندہ والے بجاتے ہیں) اگر اس میں مشابہت نہ ہوتی تو یہ بھی حرج یا حبار کے ڈھول کی طرح ہوتا اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ اگر لوگ جمع ہو کر ایک مجلس مرتین کریں اور اس میں شراب نوشی کے آلات اور پیالے لاکر ان میں سکنجبین ڈالیں اور ایک ساقی مقرر کریں جو ان سب کے پاس پھر کر ان کو پلائے اور وہ اس سے لے کر پیئیں اور وہ باتیں کریں جو شراب نوشوں کی عادت ہے تو ان پر یہ عمل حرام ہے۔ اگرچہ یہ مشروب ذاتی طور پر مباح ہے لیکن اس لیے حرام ہے کہ اس میں فسادِ لوگوں کے ساتھ مشابہت ہے بلکہ جن علاقوں میں قبائل جہم پھنسا اور سر پر بیسے بال رکھنا بدعاش اور فسادِ لوگوں کا طریقہ ہو وہاں یہ عمل اختیار کر ممنوع ہے لیکن ماوراء النہر کے شہروں ریمرقد وغیرہ میں یہ منع نہیں ہے کیوں کہ یہ طریقہ نیک لوگوں نے اختیار کیا ہوا ہے۔

اسی وجہ سے عراقی میزبانہ اور سارنگیاں، رباب وغیرہ گانے بجانے کے آلات حرام ہیں۔ اور جو ان کے علاوہ ہیں ان میں کوئی حرج نہیں جیسے چرواہوں اور حاجتوں کے شاہین (وہ ڈنڈی جس سے ڈھول وغیرہ بجاتے ہیں) اور ڈھول بجانے والوں کے شاہین (ڈنڈی) اسی طرح ڈھول اور تقارہ وغیرہ اور ہر وہ آلہ جس سے اچھی موزوں آواز نکلتی ہے جو شراب نوشوں کی عادت نہیں ہے وہ جائز ہے کیونکہ ان سب کا تعلق شراب نوشی سے نہیں ہے نہ ان سے شراب یاد آتی ہے اور نہ اس کا شوق پیدا ہوتا ہے اور نہ شراب نوشوں کے ساتھ مشابہت ہوتی ہے لہذا یہ اس معنی میں نہیں ہوگا اور اصل اباحت (جواز) پر ہے گا اور اسے پندوں کی آوازوں پر قیاس کیا جائے گا۔

بلا میں کہتا ہوں کہ اگر کوئی شخص سارنگی وغیرہ کو ناموزون طریقے پر بجائے اور اس سے لذت حاصل ہو تو یہ بھی حرام ہے۔

اس سے واضح ہوا کہ اس کے حرام ہونے کی علت محض اچھی لذت نہیں بلکہ قیاس تو چاہتا ہے کہ تمام پاک چیزیں حلال ہوں لیکن جن کو حلال قرار دینے میں فساد ہو وہ حلال نہیں ہوں گی۔

ارشاد خداوندی ہے:

قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَتَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ - (۱)

اُپ فرمادیں کہ جس نے اللہ تعالیٰ کی اس زینت کو حرام قرار دیا جسے اللہ تعالیٰ نے بندوں کیلئے پیدا فرمایا اور اس (نے) پاکیزہ رزق (کو حرام کیا)

تو یہ آوازیں محض موزون آواز ہونے کی وجہ سے حرام نہیں ہیں بلکہ یہ کسی دوسرے عارض کی وجہ سے حرام ہوتی ہیں۔ جیسا حرام کرنے والے عوارض کے بیان میں آئے گا۔

تیسرا درجہ۔ جو موزون بھی ہو اور مفہوم بھی اور یہ شعر ہے اور یہ صرف انسان کے گلے سے نکلتا ہے اس کی اباحت قطعی ہے کیونکہ اس میں صرف اس بات کا اضافہ ہے کہ اشعار سمجھ میں آتے ہیں اور جو کلام سمجھ میں آئے والا ہو وہ حرام نہیں ہوتا اور اچھی موزون آواز حرام نہیں ہے تو جب افراد حرام نہیں ہوں گے تو ان کا مجموعہ کیسے حرام ہو گا البتہ اس کے مفہوم میں غور کرنا چاہیے اگر اس میں کوئی ممنوع بات ہے تو نمثر اور نظم دونوں حرام ہوں گے اور ان کو نہ بان پر لانا حرام ہو گا چاہے وہ خوش آوازی سے ہوں یا نہ۔

اس میں حق بات وہ ہے جو حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے فرمائی ہے وہ فرماتے ہیں شعرا ایک کلام ہے اس میں اچھا اچھا ہے اور قبیح برا ہے تو جب آواز اور خوش آوازی کے بغیر اشعار پڑھنا جائز ہے تو خوش آوازی سے پڑھنا بھی جائز ہے کیونکہ جب الگ الگ جائزہ کام جمع ہو جائیں تو ان کا مجموعہ بھی جائز ہوتا ہے اور جب اس کے ساتھ کوئی مباح کام مل جائے تو وہ حرام نہیں ہو جائے گا جب تک اس کا مجموعہ کسی ایسے حرام کام کو شامل نہ ہو جو ان افراد میں نہیں پایا جاتا۔ اور اشعار پڑھنے کا انکار کیسے کیا جاسکتا ہے جب کہ خود سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اشعار پڑھے گئے (۲)

اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

إِنَّ مِنَ الشِّعْرِ لِحِكْمَةٍ - (۳)

بعض شعر حکمت بھرے ہوتے ہیں۔

(۱) قرآن مجید، سورہ اعراف آیت ۳۲

(۲) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۰۰ کتاب الفضائل

(۳) حلیۃ الاولیاء جلد ۱ ص ۲۶۹ ترجمہ ۳۸۹

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے یہ شعر پڑھا۔

ذَهَبَ الَّذِينَ يُعَاشُ فِي أَكْثَانِهِمْ وَبَقِيَتْ
فِي مَخْلَفٍ كَجِلْدِ الْأَجْرِبِ -

جن لوگوں کی پناہ میں زندگی گزاری جاتی تھی وہ چلے گئے
اور پچھلے لوگوں میں خارش کی ادت کی جلد کی طرح رہ گئے۔

صحیح بخاری و مسلم کی روایت میں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرماتی ہیں جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لائے تو حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت بلال رضی اللہ عنہما کو بخار ہو گیا اور مدینہ طیبہ میں وبا پھیلی ہوئی تھی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے پوچھا ابا جان! آپ اپنے آپ کو کیا محسوس کر رہے ہیں؟ اور اسے بلال رضی اللہ عنہ آپ کی طبیعت کیسی ہے؟ اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کو جب بخار ہوتا تو یوں کہتے تھے۔

كُلُّ أَمْرِي مُصِيبَةٌ فِي أَهْلِي وَالْمَوْتُ أَذُنِي
مِنْ شِرَاكِ فَعَلِمَ -

ہر شخص اپنے گھر والوں کے پاس صبح کرتا ہے اور موت
اس کے چوتے کے تسمے سے بھی زیادہ قریب ہوتی ہے۔

حضرت بلال رضی اللہ عنہ کا بخار جب اترتا تو وہ باواز بلند فرماتے۔

أَلَا لَيْتَ شَعْرِي هَلْ أَبِيتُ نَيْدًا بَوَادٍ
وَحَوْلِي إِذْ خَرُّوْا جَلِيلٌ وَهَلْ أَرَدْتُ
يَوْمًا مَيِّمًا مَجْنَنًا وَهَلْ يَبْدُونِ لِي
شَامَةً وَطَفِيلٌ -

کاش مجھے معلوم ہوتا کہ میں کب اس وادی میں اتروں گا
جہاں میرے ارد گرد اذخرا در جلیل و دو قسم کے گھاسوں کے
نام ہوں گے اور کیا میں کسی دن مجنن (مقام) کے چشے پر
اتروں گا اور کیا شامہ اور طفیل پہاڑ میرے سامنے آئیں گے

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بتایا تو آپ نے دعا مانگی۔

اللَّهُمَّ حَبِّبْ إِلَيْنَا الْمَدِيْنَةَ كَحَبِّبْنَا
مَكَّةَ وَأَشَدَّ -

اے اللہ! ہمارے لیے مدینہ طیبہ کو اسی طرح محبوب بنا
دے جس طرح ہم مکہ مکرمہ سے محبت کرتے ہیں یا اس سے

بھی زیادہ۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام کے ہمراہ مسجد کی تعمیر کے لیے ایٹھیں لارہے تھے اور یہ شعر پڑھتے تھے۔

هَذَا الْحِمَالُ لَا حِمَالَ خَيْرَ هَذَا
أَبْرُوْ بِنَا وَأَطْهَرُ -

یہ بوجھاٹھانے والے خیر کے بوجھاٹھانے والے نہیں
بلکہ یہ تو بہت اچھے اور زیادہ پاک ہیں۔

(۲)

دوسری مرتبہ آپ نے یہ بھی پڑھا۔

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۳۴۵ کتاب فضائل المدینہ

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۵۵ باب بیان الکعبۃ

لَا هُمْ مَرَاتِنَ الْعَيْشِ عَيْشُ الْآخِرَةِ فَارْحِمِ
الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرِينَ (۱)

اے اللہ! بے شک زندگی تو آخرت کی زندگی ہے پس
انصار اور مہاجرین پر رحم فرما۔

یہ روایت صحیح مسلم اور صحیح بخاری میں ہے۔

اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ کے لیے مسجد میں منبر بچھاتے تھے اور اس پر
کھڑے ہو کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے مشرکین کی جو کجایاں دیتے تھے اور آپ فرماتے "اللہ تعالیٰ روح القدس
حضرت جبریل علیہ السلام کے ذریعے حضرت حسان رضی اللہ عنہ کی مدد فرماتا ہے جب تک وہ اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم
کی مدافعت کرتے ہیں (۲) یعنی دشمنان اسلام کو شعروں کے ذریعے جواب دیتے ہیں) جب حضرت نابغہ نے اپنا شعر سرکار
دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پڑھا تو آپ نے ان کو دعا دیتے ہوئے فرمایا۔

لَا يَفْضُنِ اللَّهُ فَاك - (۳)

اللہ تعالیٰ تمہارے دانتوں کو سلامت رکھے

حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے اشعار پڑھتے
اور آپ تبسم فرماتے تھے۔ (۴)

حضرت عمرو بن شریک اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں میں نے امیہ بن صلت کے اشعار سے
سو قافیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے پڑھے تو آپ ہر ایک فرماتے اور لائے اور لائے (۵)

پھر فرمایا یہ تو اپنے شعر سے مسلمان لگتا ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جڑی پڑھی جا رہی تھی حضرت رنخشہ راکب کے
غلام (عورتوں کے لیے جڑی پڑھتے تھے) اور حضرت براء بن مالک رضی اللہ عنہ مردوں کے لیے پڑھتے تھے تو رسول اکرم صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

اے رنخشہ اونٹوں کو چلانے میں نرمی کرو ان پر (عورتیں) میں (۶) اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۳۹، کتاب الجہاد

(۲) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۲۱۲ کتاب معرقۃ الصحابة

(۳) المطالب العالیۃ جلد ۲ ص ۱۰۰ حدیث ۲۰۶۵

(۴) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۱۰۵ روایات جابر بن سمرة

(۵) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۳۹ کتاب الشعر

(۶) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۰ کتاب الادب

اونٹوں کے پیچھے چڑھنا اہل عرب کا طریقہ تھا۔ (سفر میں اونٹ کے ساتھ چلتے ہوئے اشعار پڑھنا حدی کہلاتا ہے) صحابہ کرام کے زمانے میں بھی پڑھتے تھے اور یہ اشعار ہی ہوتے تھے جو خوش آوازی سے پڑھے جاتے تھے کسی صحابی سے اس پر اعتراض منقول نہیں ہے بلکہ بعض اوقات اونٹوں کو حرکت دینے کے لیے اور کبھی لذت حاصل کرنے کے لیے اس کا مطالبہ کرتے تھے تو اس اعتبار سے کہ یہ ایک نامعنی کلام ہے جس سے لذت حاصل ہوتی ہے اور اچھی آواز سے ادا کیا جاتا ہے، حرام نہیں ہوگا۔ چوتھا درجہ یہ ہے کہ اس میں اس اعتبار سے غور کیا جائے کہ وہ دل کو حرکت دینے والا ہے کہ جو چیز اس پر غالب ہوتی ہے اس کو ابھارتا ہے تو میں کہتا ہوں کہ اس میں اللہ تعالیٰ کا ایک راز ہے کہ اس نے موزون نعمات کی روحوں کے ساتھ ایک مناسبت رکھی ہے حتیٰ کہ یہ روحوں میں عجیب تاثیر پیدا کر دیتے ہیں بعض نعمات سے خوشی حاصل ہوتی ہے کچھ نعمات غمگین کر دیتے ہیں بعض سے نیند آ جاتی ہے اور کچھ نعمات سن کر ہنسی آتی ہے اور بعض نعمات کی وجہ سے ہاتھ پاؤں اور سر وغیرہ اعضا میں حرکات پیدا ہوتی ہیں اور یہ گمان نہیں کرنا چاہیے کہ یہ بات اشعار کا مفہوم سمجھنے کی وجہ سے ہوتی ہے بلکہ نعمات کے تاروں سے یہ بات پیدا ہوتی ہے حتیٰ کہ کہا گیا جس شخص کو بہار اور اس کے شگوفے اور نعمات حرکت نہیں دیتے اس کا مزاج فاسد ہے اور یہ حرکت معنی سمجھنے کی وجہ سے کیسے ہوگی حالاں کہ اس کی تاثیر تو اس نیچے ہی بھی ہوتی ہے جو پنگوڑے میں ہے اچھی آواز سے رونے سے چپ کراتی ہے اور وہ رونا چھوڑ کر لوری سننا شروع کر دیتا ہے۔ اور اونٹ باوجود غبی ہونے کے حدی سے متاثر ہوتا ہے اور اتنا متاثر ہوتا ہے کہ اسے بھاری بوجھ ہلکا محسوس ہوتا ہے اور شدت نشاط میں اسے سفر کی مسافت کم معلوم ہوتی ہے اور اس خوشی کی وجہ سے اسے ایسا نشہ چڑھتا ہے کہ بیابانوں میں وہ بوجھ کے نیچے دبا ہونے اور تھک جانے کے بعد حدی کے اشعار سن کر گردن لمبی کر دیتا ہے۔ حدی خوان کی آواز کی طرف کان لگا کر جلد جلد چل پڑتا ہے حتیٰ کہ اس پر رکھا ہوا سامان ڈھیلا ہو کر ادھر ادھر حرکت کرنے لگتا ہے بلکہ بعض اوقات تیز چلنے کی وجہ سے ہلاک بھی ہو جاتا ہے کیونکہ اس پر بوجھ بھی ہوتا ہے لیکن خوشی کی وجہ سے اس کو اس بات کا احساس نہیں ہوتا۔ چنانچہ حضرت ابو بکر محمد بن دینوری جو رتی کے نام سے مشہور تھے فرماتے ہیں میں جنگل میں تھا کہ مجھے اہل عرب کا ایک قبیلہ ملا ان میں سے ایک شخص نے میری دعوت کی اور مجھے اپنے خیمے میں لے گیا میں نے خیمے میں ایک سیاہ غلام کو دیکھا جو قیدی بنایا گیا تھا اور گھر کے سامنے چند اونٹ مرے پڑے تھے۔ ان میں سے ایک اونٹ باقی تھا جو نہایت کمزور اور مرنے کے قریب تھا غلام نے مجھے کہا آپ یہاں ہیں اور آپ کا حق ہے کہ آپ میرے آقا کے سامنے میری سفارش کریں وہ مہانوں کی عزت کرتا ہے اس لیے اتنی سی سفارش رد نہیں کرے گا ہو سکتا ہے وہ مجھے قید سے آزاد کر دے۔

قرآن میں جب کھانا سامنے آیا تو میں نے کھانے سے انکار کر دیا اور کہا اس وقت تک نہیں کھاؤں گا جب تک تم اس غلام کے بارے میں میری سفارش قبول نہیں کرو گے۔

اس نے کہا اس غلام نے مجھے محتاج کر دیا اور میرا تمام مال ہلاک کر دیا ہے میں نے پوچھا اس نے کیا کیا ہے ؟

اس نے کہا یہ خوش آواز ہے اور میں ان آوازوں کے کرایہ پر گزراؤں کرتا تھا، اس نے ان پر بہت بھاری بوجھ لادنا اور یہ جلدی پڑھنا رہا حتیٰ کہ ایک رات میں تین دن کی مسافت طے ہو گئی اور اس کی وجہ اس کی خوش آوازی تھی جب بوجھ اتارا گیا تو تمام اونٹ مر گئے صرف یہ ایک اونٹ بچا ہے۔

لیکن چونکہ آپ ہمارے مہمان ہیں اس لیے آپ کی عزت کرتے ہوئے یہ غلام میں نے آپ کو سہ کر دیا، انہوں نے فرمایا میں نے چاہا کہ میں اس کی آواز سنوں صبح ہوئی تو اس شخص نے غلام سے کہا کہ جو اونٹ کنویں سے پانی لاتا ہے اس کے ساتھ جلدی خوانی کرو۔ جب اس نے اپنی آواز کو بلند کیا تو وہ اونٹ رسیاں توڑ کر ادھر ادھر بھاگنے لگا اور میں بھی منہ کے بل گر پڑا میرا خیال نہیں کہ میں نے کبھی اس سے زیادہ اچھی آواز سنی ہو۔

تو گویا سماع کی تاثیر دل میں محسوس ہوتی ہے اور جس کو سماع حرکت نہ دے وہ ناقص ہے اور راہ اعتدال سے ہٹا ہوا ہے روحانیت سے دور ہے اور اس کی طبیعت میں بہت سختی ہے بلکہ یہ سختی اونٹوں پرندوں اور تمام جانوروں کی سختی سے بڑھ کر ہے کیونکہ تمام جانور راہ پرندے موزوں نعمات سے متاثر ہوتے ہیں یہی وجہ ہے کہ پرندے حضرت داؤد علیہ السلام کی آواز سننے کے لیے ان کے سر کے اوپر (فضا میں) کھڑے ہو جاتے تھے۔

تو جب سماع دل پر اثر انداز ہوتا ہے تو اس حوالے سے اسے مطلقاً مباح یا حرام نہیں کہا جاسکتا۔ بلکہ یہ حالات اور اشخاص کے اعتبار سے بدلتا رہتا ہے اسی طرح نعمات کے طریقے مختلف ہونے سے بھی حکم میں اختلاف ہوتا ہے اس کا حکم وہی ہے جو دل کے اندر کا حکم ہے۔

حضرت ابوسلیمان فرماتے ہیں سماع دل میں وہ چیز نہیں ڈال سکتا جو دل میں نہ ہو مطلب یہ ہے کہ سماع کا کام حرکت دینا ہے تو دل میں کچھ ہوگا تو حرکت ہوگی اس سے آج کل سماع سننے اور سنانے والوں کے بارے میں اندازہ لگایا جاسکتا ہے ۱۲ ہزاروی) تو مسیح موزوں کلمات کو ترنم سے پڑھنا چند مواقع پر مخصوص مقامات پر مروج ہے۔

۱۔ حاجیوں کے نعمات کہ پہلے وہ شہروں میں تقاریر اور شاہین بجا تے اور راگ کے ذریعے شہروں کا چکر لگاتے ہیں اور یہ جائز ہے کیونکہ یہ اشعار کعبۃ اللہ، مقام ابراہیم، حطیم، زم زم اور دوسرے متبرک مقامات کی تعریف میں کہے جاتے ہیں اور وہاں کے جنگل کی تعریف کی جاتی ہے اس کا اثر یہ ہوتا ہے کہ بیت اللہ شریف کے حج کا شوق پیدا ہوتا ہے۔ اگر پہلے سے شوق ہو تو وہ مزید بھڑک اٹھتا ہے اور اگر پہلے سے نہ ہو تو اب پیدا ہوتا ہے تو جب حج ایک عبادت ہے اور اس کا شوق قابل تعریف ہے تو جس کام کے ذریعے اس کا شوق دلایا جائے وہ کام بھی قابل تعریف ہوگا تو جس طرح واعظ کے لیے جائز ہے کہ وہ اپنے وعظ میں اشعار پڑھے اور اسے مسیح کلام سے زینت دے اور بیت اللہ شریف اور دوسرے مقامات کا وصف بیان کرے نیز حج کا ثواب بیان کر کے لوگوں کو حج کا شوق دلانے تو دوسروں کے لیے بھی جائز ہوگا کہ وہ اشعار پڑھیں اور شوق بڑھائیں کیونکہ جب موزوں کلام قافیوں سے مزین ہو تو وہ کلام دل میں زیادہ اثر انداز ہوتا ہے

اور جب آواز بھی اچھی ہونے لگتی ہو تو تاثیر مزید بڑھ جاتی ہے اور اس کے ساتھ جب تقارہ اور شاہین اور حرکات رجم کی حرکت بھی ہو تو تاثیر تین گنا ہو جاتی ہے اور یہ سب کچھ جائز ہے جب تک اس میں مزامیر (گائے بجانے کے آلات) نہ ہوں اور نہ سازگی وغیرہ جو بدکردار لوگوں کا شعار ہے۔ ہاں اگر اس شخص کو شوق دلانا مقصود ہو جس کے لیے حج کرنا جائز نہیں مثلاً ایک شخص فرض حج کر چکا ہے اور اب اس کے ماں باپ اسے جانے کی اجازت نہیں دیتے تو اس کے لیے جانا جائز نہیں تو ایسے آدمی کو اشعار وغیرہ کے ذریعے شوق دلانا حرام ہے کیونکہ حرام کا شوق دلانا بھی حرام ہے۔ اسی طرح اگر راستہ چرامن نہ ہو اور ہلاکت غالب ہو تو دلوں کو شوق دلا کر حرکت دینا جائز نہ ہوگا۔

۲۔ غازیوں کا طریقہ ہے کہ وہ لوگوں کو جہاد پر آمادہ کرنے کی خاطر اشعار پڑھتے ہیں حاجیوں کی طرح یہ بھی جائز ہے لیکن حاجیوں کے اشعار کے پڑھنے اور خوشی آوازی سے ان کا طریقہ مختلف ہونا چاہیے کیوں کہ جہاد کا شوق شجاعت کے بیان اور کفار پر غیض و غضب کے اظہار نیز شجاعت کی تحسین اور جہاد کے سلسلے میں جان و مال خرچ کرنے کو معمولی بات قرار دینے سے ہوتا ہے لہذا اس قسم کے اشعار پڑھے جائیں جیسے متنبی (شاعر) نے کہا۔
 ”اگر تو تلواریں کے نیچے عزت سے نہ مرے تو تو ذلیل دروہا ہو کر مرے گا۔“
 نیز کہا۔

”بزدل لوگ، بزدلی کو احتیاط سمجھتے ہیں اور یہ کمینی طبیعت کا دھوکہ ہے۔“

اس قسم کے دیگر اشعار بھی ہیں۔

اشعار کے وہ اوزان جو بہادری اور شجاعت کا جذبہ بیدار کرتے ہیں وہ شوق دلانے والے اشعار سے الگ ہونے ہیں تو جس وقت جہاد کرنا جائز ہے تو ان اشعار کا پڑھنا بھی جائز ہوتا ہے اور جب جہاد مستحب ہو یہ اشعار پڑھنا بھی مستحب ہوگا لیکن ان لوگوں کے لیے جن کے لیے جہاد میں جانا جائز ہے۔

۳۔ رجز یہ مبنی اشعار یعنی جب بہادر لوگ مقابلے کے لیے نکلتے ہیں تو ان اشعار کو پڑھتے ہیں اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اپنے آپ کو اور اپنے مددگار لوگوں کو بہادری دکھانے کی ترغیب دی جائے نیز ان کو لڑنے پر خوشی محسوس کرنے کی تحریک ہو ان اشعار میں شجاعت اور دلیری کی تعریف کی جائے۔ اور جب الفاظ عمدہ اور آواز اچھی ہو تو دل میں زیادہ اثر پیدا کرتا ہے اور یہ ہر مباح جہاد میں مباح ہے اور جب جہاد مستحب ہو تو یہ مستحب ہے لیکن مسلمانوں سے لڑتے وقت یا فوجی لوگوں سے لڑائی ہو یا ہر وہ لڑائی جو شریعت میں ممنوع ہے اس میں اس قسم کے اشعار پڑھنا جائز نہیں۔ کیونکہ ممنوع کام کی طرف بلانے والے امور کو حرکت دینا بھی منع ہے اور ان اشعار کا پڑھنا شجاعت کے پیکر صحابہ کرام مثلاً حضرت علی المرتضیٰ اور حضرت خالد بن ولید اور ان کے علاوہ حضرات رضی اللہ عنہم سے مروی ہے۔ اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ غازیوں کے لشکر میں شاہین نہیں بچانا چاہیے کیوں کہ اس کی آواز باریک اور غم پیدا کرنے والی ہے اس سے شجاعت کی

گرہ ڈھیلی پڑ جاتی ہے نفس کی چستی کمزور ہو جاتی ہے نیز وطن اور اہل خانہ کا شوق دلاتی ہے جہاد میں کمزوری آ جاتی ہے۔ اسی طرح وہ تمام آوازیں اور نغمات جو دل کو نرم کرتے ہیں نہ پڑھے جائیں کیونکہ وہ نغمات جو نرمی پیدا کرتے اور غمگین کرتے ہیں وہ ان نغمات کے خلاف ہیں جن سے بہادری پیدا کرنے والی حرکت پیدا ہوتی ہے تو جو آدمی واجب جہاد میں فتور پیدا کرنے اور دلوں کو تبدیل کرنے کے ارادے سے ایسے اشعار پڑھے وہ گناہ گار ہے۔ اور جو متنوع لطائف سے دل کو سٹانے کے لیے پڑھتا ہے تو وہ اس وجہ سے اطاعت گزار بندہ ہے۔

۴۔ نوحہ کی آوازیں اور نغمات کی تاثیر غم کو ابھارنے اور سٹانے میں ہے غم دو طرح کا ہوتا ہے ایک اچھا قابلِ تعریف ہے اور دوسرا مذموم ہے مذموم غم وہ ہے جو فوت شدہ چیز پر کیا جائے ارشاد خداوند کا ہے۔
فَلْيَكْسِدْ تَأَسُّدًا عَلٰی مَا فَاَنكَسَتْ (۱)

اور فوت ہونے والوں پر غم کھانا اسی قبیل سے ہے کیونکہ وہ اللہ تعالیٰ کے فیصلے پر ناراض ہو رہا ہے اور ایسی چیز پر افسوس کھاتا ہے جس کا تدارک نہیں کر سکتا تو جب یہ افسوس مذموم ہے تو نوحہ کے ذریعے اس کو حرکت دینا بھی مذموم ہے یہی وجہ ہے کہ اس سے صراحتاً منع کیا گیا ربی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خواتین سے اس بات پر بھی سہیت لی کہ وہ نوحہ نہیں کریں گی (۲) جہاں تک محمود غم کا تعلق ہے تو وہ انسان کا دین کے سلسلے میں اپنی کوتاہی پر غمگین ہوتا اور خطاؤں پر رونا ہے اس سلسلے میں رونا، رونے کی صورت بنانا، غمگین ہونا، تکلف ایسی حالت بنانا سب کچھ محمود ہے حضرت اکرم علیہ السلام بھی اسی بات پر روئے تھے (یعنی لغزش کی وجہ سے روئے تھے) اس قسم کے رونے کی تحریک و تقویت محمود ہے کیوں کہ اس سے گناہوں کے تدارک کی صورت پیدا ہوتی ہے اسی لیے حضرت داؤد علیہ السلام کا نوحہ اچھا تھا کیوں کہ ان کا مسلسل رونا اور غمگین ہونا خطاؤں کی وجہ سے تھا۔ چنانچہ آپ خود بھی روتے اور دوسروں کو بھی رولاتے تھے خود غمگین ہونے اور دوسروں کو غمگین کرتے حتیٰ کہ آپ کی رونے کی مجلس سے جنازے اٹھائے جاتے تھے آپ اپنے الفاظ اور نغمات سے روتے تھے اور یہ نوحہ قابلِ تعریف ہے کیونکہ اچھے کام تک لے جانے والا کام بھی اچھا ہوتا ہے۔

اس بنیاد پر خوش آواز مقرر (ادب و اعظ) کا منبر پر بیٹھ کر ایسے اشعار پڑھنا جو غمگین کرتے اور دلوں کو نرم کرتے ہیں، حرام نہیں ہے اسی طرح اس کا رونا اور رونے کی صورت بنانا بھی حرام نہیں ہے کیونکہ اس طرح وہ دوسروں کو رولانا اور ان کو غمگین کرنا ہے (تاکہ وہ اپنی خطاؤں کا احساس کر کے مغفرت طلب کریں)۔
۵۔ خوشی کے وقت سماع سننا تاکہ خوشی میں اضافہ ہو اگر یہ خوشی مباح اور جائز ہے تو سماع بھی جائز ہے جیسے

(۱) قرآن مجید، سورہ حدید آیت ۲۳

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۵، کتاب الجنائز

عید کے دنوں میں شادی کے موقع پر، کسی شخص کی سفر سے واپسی پر، وغیرہ، عقیقہ مانپے کی پیدائش اس کے ختنہ اور قرآن پاک حفظ کرنے کے موقع پر اشعار پڑھنا رتخت خوانی یا سماع کا انتظام کرنا بشرطیکہ صبح سماعت ہو آج کل محفل میلاد کا انعقاد ہوتا ہے یہ اچھا کام ہے ۱۲ ہزار دی)

یہ تمام کام مباح ہیں کیونکہ ان کے ذریعے خوشی کا اظہار کیا جاتا ہے اور اس کے جواز کی وجہ یہ ہے کہ خوش آوازی اس سرور کو بڑھاتی اور اس میں اضافہ کرتی ہے، تو جس بات پر خوشی منانا جائز ہے اس کے سرور کو بڑھانا بھی جائز ہے۔ اس بات پر حدیث شریف سے استدلال کیا جاسکتا ہے کہ جب نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ طیبہ تشریف لائے تو عورتوں نے مکانوں کی چھتوں پر وہ روہ ڈھول جو ایک طرف سے کھلا ہوتا ہے (بجائے اور خوش آوازی سے پڑھا۔

طَلَعَ الْبَدْرُ عَلَيْنَا - مِنْ ثَنِيَّاتِ الْوَدَاعِ
وَجَبَتْ شُكْرُ عَلَيْنَا - مَا دَعَا إِلَهُ دَاعِيَ

بیتہ الودع پہاڑ یوں سے ہم پر چودھویں کا چاند طلوع
ہو جب تک اللہ تعالیٰ کی طرف بلائے والا موجود ہے

ہم پر شکر ادا کرنا واجب ہے۔

(۱)

تو یہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آمد پر خوشی کا اظہار ہے اور یہ قابل تعریف ہے تو شعروں، نعتوں اور اگر ایسی کیفیت پیدا ہو جائے تو رقص کے ذریعے اس کا اظہار بھی قابل تعریف ہے (رقص سے مراد ناچنا نہیں بلکہ ہاتھ پاؤں کی حرکت ہے) اور یہ اسی صورت میں ہوتا ہے جب خوشی کے اظہار میں انسان خود اپنے آپ کو قابو میں نہیں رکھ سکتا۔ صحابہ کرام کی ایک جماعت سے منقول ہے کہ انہیں جب خوشی پہنچی تو وہ ایک ٹانگ پر اچھلتے تھے (۲) احکام رقص میں اس کا بیان ہوگا۔ اور یہ عمل کسی ایسے شخص کے آنے پر جائز ہے جس کا آنا باعث مسرت ہو، اسی طرح خوشی کے ہر جائز سبب میں بھی یہ عمل جائز ہے۔

اس پر صحیح بخاری اور صحیح مسلم کی روایت بھی دلالت کرتی ہے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرماتی ہیں میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ نے اپنی چادر مبارک سے مجھے پردہ کر رکھا تھا اور میں ان حبشیوں کو دیکھ رہی تھی جو مسجد میں کھیل رہے تھے یہاں تک کہ میں خود ہی تھک گئی تو ایک لڑکا جو ان کو کھیل دیکھنے کی کس قدر عرص ہوگی اس کا اندازہ لگاؤ۔ (۳)

یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ آپ دیر تک کھڑی رہیں۔ صحیح بخاری و مسلم میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی ہی ایک دوسری روایت ہے فرماتی ہیں کہ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ ان کے پاس تشریف لائے ان دنوں آپ منیٰ میں ٹھہری

(۱) دلائل النبوة جلد ۲ ص ۵۰ باب من استقبل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۳۵ کتاب العیدین

(۳)

ہوئی تھیں اور آپ کے پاس دونوں ڈیاں تھیں وہ دن بجاتی تھیں اور ناپتی تھیں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے ان کو جھڑک دیا۔ اس وقت نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے چادر سے اپنے آپ کو ڈھانپ رکھا تھا آپ نے فرمایا: اے ابوبکر! ان کو چھوڑ دو یہ عید کے دن ہیں (۱)

اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا ہی فرماتی ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم مجھے چادر سے پردہ کرواتے اور میں مسجد میں کھیلنے والے حبشیوں کو دیکھتی تھی حضرت عمر فاروقؓ نے ان کو جھڑکا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے بنو ارفدہ (حبشیوں کا لقب) تم بے خوف رہو (۲)

حضرت عمرو بن حارث نے حضرت ابن شہاب زہری سے بھی اسی طرح روایت کیا ہے اور اس میں یہ الفاظ ہیں کہ وہ دونوں لڑکیاں گاتی بجاتی تھیں — (۳)

حضرت ابوطاہر، حضرت ابن وہب رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ میرے حجر مبارک کے دروازے پر کھڑے تھے اور حبشی مسجد نبوی میں اپنے ہتھیاروں سے کھیل رہے تھے اور آپ نے اپنے کپڑے یا چادر سے مجھے ڈھانپ رکھا تھا۔ تاکہ ان میں سے کھیل کو دیکھ سکوں پھر آپ میری وجہ سے کھڑے رہے حتیٰ کہ میں خود ہی ہٹ گئی۔ (۴)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے فرماتی ہیں میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اپنی گڑیوں سے کھیلتی تھی فرماتی ہیں میری سہیلیاں بھی آجاتیں اور وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے شرماتی تھیں اور آپ اس بات پر خوش ہوتے تھے کہ وہ میرے پاس آکر کھیلیں۔ ایک روایت میں ہے ایک دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ام المومنین سے فرمایا یہ کیا ہے؟ انہوں نے عرض کیا یہ میری گڑیاں ہیں فرمایا ان کے درمیان میں کیا ہے عرض کیا گھوڑا ہے، آپ نے پوچھا اس پر کیا ہے؟ عرض کیا اس کے دو تپ ہیں آپ نے فرمایا گھوڑے کے دو پر کیسے ہو سکتے؟ انہوں نے عرض کیا کیا آپ نے نہیں سنا کہ حضرت سلیمان بن داؤد علیہما السلام کے کچھ گھوڑے ایسے تھے جن کے پر تھے فرماتی ہیں اس پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر مسکرائے کہ آپ کی کچلیاں (دارتھیں) ظاہر ہو گئیں (۵)

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۳۵ کتاب العیدین

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۳۵ کتاب العیدین

(۳) صحیح مسلم جلد اول ص ۲۹۱ کتاب العیدین

(۴) صحیح مسلم جلد اول ص ۲۹۲ کتاب العیدین

(۵) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۲۱۹ کتاب الادب

ہمارے نزدیک یہ حدیث لڑکیوں کی عادت پر محمول ہے کہ وہ مٹی یا کپڑے کے ٹکڑوں سے کچھ نامکمل شکلیں بناتی ہیں اور اس کی دلیل یہ ہے کہ بعض احادیث کے مطابق اس گھوڑے کے دو پکڑے کے بنے ہوئے تھے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں ایک دن رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میرے پاس تشریف لائے اور میرے پاس دو لڑکیاں جنگ بعات سے متعلق گارھی تھیں آپ فرش پر لیٹ گئے اور چہرہ انور دوسری طرف پھیر دیا۔ اسی دوران حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ تشریف لائے اور انہوں نے مجھے جھاڑ پلا دی اور فرمایا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس شیطانی آلات؟ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا ان کو کچھ نہ کہو، جب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کی توجہ دوسری طرف ہوئی تو میں نے آنکھ کے اشارے سے ان لڑکیوں کو بھیج دیا اور وہ چلی گئیں اور یہ عید کا دن تھا اس میں سو ڈانی لوگ گنگنوں سے کھیل رہے تھے۔ یا تو میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سوال کیا یا آپ نے خود فرمایا کہ تم ان کو دیکھنا چاہتی ہو میں نے عرض کیا جی ہاں۔ تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے اپنے پیچھے کھڑا کر دیا میرا رخسار آپ کے رخسار پر تھا اور آپ فرما رہے تھے اے بنو ازفہ جاری رکھو یہاں تک کہ جب میں تھک گئی تو آپ نے پوچھا کافی ہو گیا؟ میں نے عرض کیا جی ہاں آپ نے فرمایا جاؤ۔

مسلم شریف کی روایت میں ہے کہ میں نے اپنے سر کو آپ کے کاندھے پر رکھا اور میں ان کا کھیل دیکھنے لگی حتیٰ کہ میں خود ہی ہٹ گئی (۱) یہ تمام روایات صحیحین (صحیح مسلم و بخاری) میں ہیں اور یہ اس بات پر نص ہے کہ گانا اور کھیل حرام نہیں ہے (راجحی کا گانا حرام ہے کیونکہ اس کے الفاظ اور دیگر امور جائز نہیں ہیں ۱۲ ہزاروی)۔

ان احادیث میں کئی امور کی اجازت ملتی ہے۔
(۱) کھیل۔ کیونکہ یہ بات واضح ہے کہ ناچنا اور کھیلنا حبشیوں کی عادت ہے۔
(ب) یہ کام مسجد میں ہوا۔

(ج) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: "اے بنو ازفہ جاری رکھو" تو یہ بات کھیل کا حکم دینا اور اس سلسلے میں مطالبہ کرنا ہے لہذا اسے کیسے حرام کہا جاسکتا ہے۔

(د) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوبکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما کو اعتراض کرنے اور اسے تبدیل کرنے سے منع فرمایا اور اس کی وجہ یوں بیان فرمائی کہ یہ عید کا دن ہے یعنی خوشی کا وقت ہے اور یہ بھی اسباب سرور سے ہے۔

(۴) رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی وجہ سے بہت دیر تک کھڑے رہے اور سنتے رہے، اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ عورتوں اور بچوں کے دلوں کو خوش کرنے کے لیے (جائز) کھیل دیکھنا اور اس سلسلے

ہیں حسن اخلاق کا مظاہرہ کرتا روکنے اور خشک زہد سے اچھا ہے۔

(۱۰) ابتدا میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا کیا تم دیکھنا چاہتی ہو؟ تو یہ اس وجہ سے نہ تھا کہ اہل خانہ کے غصے اور پریشانی کے خوف سے آپ ان کی موافقت پر مجبور تھے اگر پہلے التماس ہو تو اس کو رد کرنا وحشت کا سبب ہوتا ہے اور یہ ممنوع ہے تو ممنوع کو ممنوع سے مقدم کیا جاتا لیکن ابتدا میں خود سوال کرنے میں کوئی حاجت نہ تھی نہ ام المومنین کی طرف سے ناراضگی کا ڈر تھا۔

(۱۱) لڑکیوں کو دف بجانے اور گانے کی اجازت ثابت ہوئی ہے حالانکہ یہ شیطانی آلات کے مشابہ ہیں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حرام مزار (گانے بجانے کے آلات) اور ہیں۔

(۱۲) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم لیٹے ہوئے تھے اور ان لڑکیوں کی آواز آپ کے کانوں میں پڑ رہی تھی اگر کسی جگہ تاروں کے باجے (سازنگی وغیرہ) بجتے تو وہاں بیٹھنا جائز نہ ہوتا کہ ان کی آواز کانوں میں آتی ہے تو یہ اس بات کی دلیل ہے کہ عورت کی آواز مزامیر کی آواز کی طرح حرام نہیں ہے۔ بلکہ یہ خوفِ فتنہ کے وقت حرام ہوتی ہے یہ قیاسات ہیں۔ اور نصوص، غنا اور رقص کے جواز پر دلالت کرتی ہیں اسی طرح دف بجانا، گنگلوں وغیرہ کے ساتھ کھیلنا، حبشوں کا رقص دیکھنا خوشی کے وقت جائز ہیں اور اسے عید کے دن پر قیاس کیا جاتا ہے کیوں کہ وہ بھی خوشی کا وقت ہوتا ہے۔

شادی، ولیمہ، عقیقہ، ختنہ، کسی کا سفر سے واپس آنا اور خوشی کے تمام اسباب اسی حکم میں ہیں۔

اس سے مراد وہ اسباب مسرت ہیں جن میں شرعی طور پر خوشی منانا جائز ہے جب مسلمان بھائی سے ملاقات ہوتی ہے اور وہ کسی مقام پر کھانے یا گفتگو پر جمع ہوتے ہیں تو اس مقام پر بھی سماع ہو سکتا ہے۔

۴۔ عاشق لوگ شوق کو حرکت دینے عشق کو ابھارنے اور نفس کو تسلی دیتے کے لیے سماع کرتے ہیں اگر یہ معشوق کے سامنے ہو تو مقصد لذت کو پکا کرنا ہے اور اگر جدائی کے وقت ہو تو شوق کو ابھارنا ہے اگرچہ شوق میں تکلیف ہوتی ہے لیکن جب اس میں وصال کی امید ہو تو ایک قسم کی لذت اس قدر قوی ہوتی ہے جس قدر شوق قوی ہوتا ہے اور جس چیز کی امید ہوتی ہے اس کی محبت میں قدر ہو۔

تو یہ سماع عشق کو ابھارتا اور شوق کو حرکت دیتا ہے اور لذتِ امید حاصل ہوتی ہے جو وصال میں پوشیدہ ہوتی ہے اور اس کے ساتھ ساتھ حسنِ محبوب کے وصف کو طول دیتا ہے۔ یہ جائز ہے اگر وہ جس کی طرف یہ مشتاق ہے ان میں سے ہو جن کا وصال جائز ہے جیسے کوئی آدمی اپنی بیوی یا لونڈی پر عاشق ہو اور اس کے گانے کی طرف کان لگاتا ہو تاکہ اس کی ملاقات سے لذت بڑھ جائے آنکھوں کے ساتھ دیکھنے اور کانوں سے سنتے کے ذریعے لطف اٹھائے اور دل وصال و فراق کے لطیف معانی کو سمجھے اس طرح لذت کے اسباب بے درپے ہوں گے تو یہ دنیا اور اس کے سامان سے جائز نفع حاصل کرنے کی انواع ہیں اور دنیا تو کھیل کود کا نام ہے اور یہ بھی اسی سے ہے۔

اسی طرح اگر اس سے لونڈی چھن جائے یا کسی وجہ سے ان دونوں کے درمیان جدائی واقع ہو جائے تو سماع کے ذریعے شوق کو بڑھا سکتا ہے اور اس کے سبب امید وصال کی لذت کو ابھار سکتا ہے لیکن اگر اسے بیچ دیا یا طلاق دے دی تو اب یہ کام حرام ہے کیونکہ جب اس سے ملاقات کرتا اور اسے دیکھتا جائز نہیں تو شوق کی تحریک بھی جائز نہیں ہوگی۔

اگر کوئی شخص اپنے دل میں کسی ایسے لڑکے یا عورت کا خیال کرے جس کی طرف دیکھنا اس کے لیے جائز نہیں اور جو راگ وغیرہ سنتا ہے اسے اس کی تصویر سے متعلق کر دے تو یہ حرام ہے کیونکہ یہ ممنوع افعال کے لیے فکر کو حرکت دیتا ہے اور میں تک پہنچنا جائز نہیں اس کی طرف بلائے والے امور کو ابھارتا ہے اکثر عاشق اور بیوقوف نوجوان غلبہ شہوت کے وقت اس سے خالی نہیں ہوتے حالانکہ یہ ان کے حق میں ممنوع ہے۔ کیونکہ اس میں لا علاج خفیہ بیماری ہے محض سماع کی وجہ سے ممنوع نہیں ہے کیونکہ اس سے پوچھا گیا کہ عشق کیا ہے؟ اس نے کہا یہ ایک دھواں ہے جو انسان کے دماغ کی طرف چڑھتا ہے، سماع اس کو زائل کر دیتا ہے اور سماع سے بڑھتا ہے۔

۱۔ ان لوگوں کا سماع جو اللہ تعالیٰ سے محبت کرتے ہیں اور اس کی ملاقات کے مشتاق ہیں وہ جس چیز کو بھی دیکھتے ہیں اس میں اس پاک ذات کا دیدار کرتے ہیں جب بھی کوئی چیز ان کے کانوں کو کھٹکھٹاتی ہے تو وہ اسے اسی ذات سے یا اس کے حوالے سے سمجھتے ہیں تو سماع ایسے لوگوں کے عشق و محبت کو بڑھاتا ہے اور دل پر حقائق کا کام کرتا ہے اور اس رد میں ان مکاشفات اور لطائف کو نکالتا ہے جن کا وصف بیان نہیں کیا جاسکتا۔

جوان کو چمکتا ہے وہی ان کو پہچانتا ہے اور جس کی جس چمکنے سے گند ہو جاتی ہے وہ ان کا انکار کرتا ہے، سوفیا کی زبان میں ان احوال کو وجد کہتے ہیں جو وجود سے ماخوذ ہے یعنی وہ اپنے نفس میں ایسے اقوال پائے جو سماع سے پہلے نہیں تھے پھر یہ احوال کچھ تواریخ کے لیے اسباب بنتے ہیں جن کی آگ سے دل جلتا ہے اور وہ اسے کدورتوں سے پاک کر دیتے ہیں جیسے آگ پر گرم ہونے کے بعد سونے چاندی کا میل دور ہو جاتا ہے پھر اس حاصل شدہ صفائی کے بعد مکاشفات اور مشاہدات ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے محبت کرنے والوں کا یہ منتہائے مقصود ہے اور ان کی تمام عبادات کا نتیجہ بھی ہے تو جو عمل ان امور کی طرف لے جاتا ہے وہ بھی عبادت ہے گناہ یا محض جائز ہی نہیں سماع کے ذریعے یہ احوال دل کو اس لیے حاصل ہوتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے نعمات کی ارواح کے ساتھ ایک قسم کی مناسبت رکھی ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا ایک لازم ہے اور اس کے اثر سے شوق، خوشی، غم، ابتساط و اتقباض، طبیعت کا خوش یا پریشان ہونا، ہوتا ہے اور آوازوں کے ذریعے ارواح کے متاثر ہونے کا سبب علوم مکاشفات کے دقائق میں سے ہے لیکن جو شخص غبی اور سنگدل ہو وہ سماع کی لذت سے محروم ہوتا ہے وہ سنتے والے کو حاصل ہونے والی لذت اور اس کے وجد نیز اس کی حالت میں پیدا ہونے والے اضطراب پر متعجب ہوتا ہے جیسے جاتور کو جلوانے کی لذت پر تعجب

ہوتا ہے یا جیسے نامرد آدمی جماع کی لذت اور بچہ حکومت اور مال و مرتبہ کے اسباب کی وسعت پر تعجب کرتا ہے یا جس طرح جاہل آدمی کو اللہ تعالیٰ کی معرفت اور اس کے جلال و عظمت کی معرفت پر تعجب ہوتا ہے اور ان سب کا سبب ایک ہی ہے وہ یہ کہ لذت ایک قسم کا ادراک ہے اور ادراک مدرک کا تقاضا کرتا ہے اور قوت مدرک کو چاہتا ہے تو جس کے قوت مدرک کامل نہ ہو اس سے لذت کا پانا جانا متصور نہیں ہوتا۔ جس کو چکھنے کی قوت حاصل نہ ہو وہ کھانے کی لذت کو کیسے محسوس کرے گا؟ اور جو بہرہ ور ہو وہ خوش آوازی کی لذت کیسے پاسکتا ہے اور جس کے پاس عقل نہ ہو وہ عقلی امور کا ادراک کیسے کرے گا؟ اسی طرح سماع کانوں میں پہنچنے کے بعد جب دل کی طرف جاتا ہے تو اس کا ادراک باطنی حسن کے ذریعے ہوتا ہے جو دل کے اندر ہوتی ہے اور جو شخص اس سے محروم ہو وہ یقیناً اس کی لذت کو نہیں پاسے گا شاید تم کو کہ اللہ تعالیٰ کے حق میں عشق کا تصور کیسے کیا جاسکتا ہے کہ سماع اس کے لیے محرک بنے تو جان لو جو آدمی اللہ تعالیٰ کو پہچان لیتا ہے وہ اس سے ضرور محبت کرتا ہے اور جس کی معرفت پکی ہو اس کی محبت بھی اسی قدر مضبوط ہوتی ہے اور جب محبت پکی ہو جائے تو اسے عشق کہتے ہیں۔ تو نہایت مضبوط اور دافر محبت کے بغیر عشق نہیں ہوتا۔ اسی لیے اہل عرب نے جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو غارِ حرا شریف میں عبادت کے لیے گوشہ نشین دیکھا تو کہنے لگے حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے رب سے عشق ہو گیا ہے۔

جو شخص کسی جمال کا ادراک کر لیتا ہے اسے اس جمال سے محبت ہو جاتی ہے اور اللہ تعالیٰ جمیل ہے جمال کو پسند کرتا ہے۔

لیکن جب جمال (حسن) تخلیق میں تناسب اور رنگ کی صفائی کے اعتبار سے ہو تو اس کا ادراک آنکھوں کے ذریعے ہوتا ہے اور اگر جمال، جلال و عظمت، بلندی مرتبہ، حسن صفات و اخلاق اور تمام مخلوق کے ساتھ بھلائی کے ارادے اور ان کو ہمیشہ فیض رسانی کے ذریعے اور اسی طرح دیگر باطنی صفات کے اعتبار سے ہو تو اس جمال کا ادراک قلبی جس کے ذریعے ہوتا ہے اس کے لیے بھی مجازاً لفظ جمال استعمال ہوتا ہے کہا جاتا ہے کہ فلان بہت حسین اور خوبصورت ہے لیکن اس سے اس کی صورت مراد نہیں ہوتی، بلکہ مقصود یہ ہوتا ہے کہ اس کے اخلاق اچھے اور صفات قابلِ تعریف ہیں۔ اور اس کی سیرت عمدہ ہے حتیٰ کہ بعض اوقات کسی شخص سے انہی باطنی اوصاف کے ذریعے محبت ہوتی ہے جس طرح ظاہری صورت کی وجہ سے محبت کی جاتی ہے اور جب یہ محبت پکی ہو جاتی ہے تو اسے عشق کہتے ہیں اور کہتے ہی لوگ اربابِ مذاہب حضرت امام شافعی، امام مالک، امام ابو حنیفہ (اور امام احمد بن حنبل) رحمہم اللہ کی محبت میں بہت زیادہ مبالغہ کرتے ہیں حتیٰ کہ وہ اپنے مال اور جانوں تک کو ان کی مدد اور دوستی میں خرچ کر دیتے ہیں اور وہ اس سلسلے میں عاشقوں سے بھی بڑھ جاتے ہیں تو تعجب کی بات ہے کہ ایک شخص جس کی صورت کو کبھی نہیں دیکھا اور معلوم نہیں کہ وہ خوبصورت تھا یا اس کی صورت اچھی نہ تھی اور اب وہ قوت ہو گیا اس کی باطنی صورت اور پسندیدہ سیرت

اور دینداروں کے لیے ان کے اعمال کی خیرات کے جمال کی وجہ سے ان سے عشق کی سمجھ آ جائے لیکن جس کی طرف سے تمام خیراتیں ملتی ہیں اس سے عشق کی سمجھ نہ آئے۔ بلکہ دنیا میں کوئی بھلائی، جمال اور محبوب نہیں ہے مگر اس کے رائے تعالیٰ کے احسانات میں سے ہے اس کے کرم اور اس کی سخاوت کے سمندر کا ایک چلو ہے بلکہ دنیا میں جس حسن و جمال کا ادراک عقل، آنکھوں، کانوں اور باقی تمام حواس سے ابتدائے عالم سے آخر تک اور اوج ثریا سے تحت الثریا تک ہوتا ہے وہ اس کی قدرت کے خزانوں میں سے ایک ذرہ ہے اور اس کے حرم پاک کے انوار کی ایک چمک ہے۔

افسوس! جو ذات ان اوصاف سے موصوف ہو اس سے محبت کی سمجھ کیوں نہیں آتی اور جو لوگ اس کی صفات کے عارف ہیں ان کے نزدیک یہ محبت کیوں نہیں بڑھے گی حتیٰ کہ وہ محبت اس قدر بڑھ جاتی ہے کہ اسے عشق کہنا بھی غلط ہے یعنی اس کی محبت کی خبر دیتے کے لیے لفظ عشق بھی ناکافی ہے وہ ذات پاک ہے جو خوب ظاہر ہونے کے باوجود پردے میں ہے۔ اور اپنے نور کی چمک کی وجہ سے آنکھوں سے مخفی ہے اگر اس پر ستر نورانی پردے نہ ہوتے تو اس کی ذات پاک کا جمال دیکھنے والوں کی آنکھوں کو جھکا کر رکھ دیتا ہے اور اگر اس کا ظہور اس کی پوشیدگی کا سبب نہ ہوتا تو عقلیں حیران رہ جاتیں، دل دھل جاتے تو میں کمزور پڑ جاتیں اور اعضا ایک دوسرے سے وحشت کرنے لگتے اور اگر دلوں کو تھروں اور لہرے سے مرکب بنایا جاتا تو وہ بھی اس کے ادنیٰ انوار تجلیات کے نیچے ریزہ ریزہ ہو جاتے چمکاڑوں کی آنکھیں نور آفتاب کی ماہیت کی تاب کیسے لاسکتی ہیں اس اشارے کی تحقیق محبت کے بیان میں عنقریب ذکر کی جائے گی۔ اور یہ بات واضح ہو جائے گی کہ غیر اللہ سے محبت تصور اور جہالت ہے بلکہ جو شخص اللہ تعالیٰ کی معرفت میں ثابت اور مضبوط ہے وہ غیر خدا کو پہچانتا ہی نہیں۔ کیونکہ حقیقی وجود تو صرف اللہ تعالیٰ اور اس کے افعال کا ہے۔ اور جو شخص افعال کو محض ان کے افعال ہونے کی حیثیت سے پہچانتا ہے تو اس کی معرفت فاعل سے آگے نہیں بڑھتی مثلاً کوئی شخص حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کو نیز ان کے علم اور ان کی تصانیف کو اس حیثیت سے پہچانتا ہے کہ وہ ان کی تصانیف ہیں اس اعتبار سے نہیں کہ وہ کاغذ، جلد، روشنائی، منظوم کلام اور عربی لغت ہے تو وہ ان کو پہچان لے گا لیکن اس کی معرفت حضرت امام شافعی رحمہ اللہ سے دوسری طرف نہیں جائے گی۔ اور نہ اس کی محبت دوسری طرف متجاوز ہوگی۔

تو جو کچھ موجود ہے وہ اللہ تعالیٰ کی تصنیف اور اس کا فعل ہے نیز اس کی کاریگری ہے اب جو شخص اسے اس حیثیت سے پہچانتے کہ یہ اللہ تعالیٰ کی صنعت ہے تو وہ صنعت سے صنایع کی صفات تک پہنچے گا جیسے تصنیف کے حسن سے تصنیف کی فضیلت معلوم ہوتی ہے اور اس کی قدر و منزلت کا علم ہوتا ہے تو اس شخص کی معرفت و محبت اللہ تعالیٰ کی ذات ایک محدود ہوگی اس کے غیر کی طرف متجاوز نہیں ہوگی اس عشق کی حد یہ ہے کہ یہ شرکت کو قبول نہیں کرتا لیکن جو کچھ اس عشق کے علاوہ ہے وہ شرکت کو قبول نہیں کرتا ہے کیونکہ اس کے سوا ہر محبوب کے لیے مثل کا تصور کیا جاسکتا ہے یا تو حقیقت میں اس کا وجود ہو گا یا اس کے وجود کا امکان ہو گا لیکن جمال خداوندی کا ثانی تصور میں بھی نہیں آسکتا، نہ امکان میں نہ وجود

میں — ہذا دوسروں کی محبت پر لفظ عشق کا اطلاق مجازی طور پر ہوتا ہے حقیقتاً نہیں۔ ہاں جو شخص عقل میں کمی کی وجہ سے جانوروں کے قریب قریب ہو وہ لفظ عشق سے طلب وصال ملا لیتا ہے جو ظاہری اجسام کے ملنے اور شہوتِ جماع کو پورا کرنے کا نام ہے تو اس قسم کے گدھے کے سامنے لفظ عشق، وصال اور انس جیسے الفاظ استعمال نہیں کرنے چاہیں بلکہ ان الفاظ اور ان کے معانی کے استعمال سے اجتناب کرنا چاہیے جیسے جانور زنگس اور ریحان سے پرہیز کرتے ہیں بلکہ وہ خشک گھاس، جڑی بوٹیوں اور پتوں پر گزارہ کرتے ہیں۔

ان الفاظ کا اطلاق اللہ تعالیٰ کے حق میں اسی صورت میں جائز ہے جب سننے والے کو کسی ایسے معنی کا وہم نہ ہو جس سے اللہ تعالیٰ کا پاک ہونا واجب ہے اور وہم، لوگوں کی سمجھ میں اختلاف کے مطابق مختلف ہوتے ہیں تو اس قسم کے الفاظ کے سلسلے میں اس دقیق بات سے باخبر رہو بلکہ بعید نہیں کہ اللہ تعالیٰ کی صفات سننے ہی وجد غالب ہو جائے اور اس کے سبب سے رگِ قلب ٹوٹ جائے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے بنی اسرائیل کے ایک غلام کا ذکر کیا جو پہاڑ پر تھا اس نے اپنی ماں سے پوچھا آسمان کو کس نے پیدا کیا؟ اس نے کہا اللہ تعالیٰ نے، اس نے پوچھا زمین کو کس نے پیدا کیا؟ اس نے جواب دیا اللہ تعالیٰ نے، اس نے پوچھا پہاڑوں کو کس نے پیدا کیا؟ اس نے جواب میں کہا اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے۔ اس کے پوچھا بادلوں کو کس نے پیدا کیا؟ ماں نے جواب دیا اللہ تعالیٰ نے۔ اس نے کہا میں اللہ تعالیٰ کی یہ شان سن رہا ہوں چنانچہ اس نے اپنے آپ کو پہاڑ سے گرا دیا اور ٹکڑے ٹکڑے ہو گیا (۱)

گویا اس نے ایسے گفتگو سنی جو اللہ تعالیٰ کے جلال اور تمام قدرت پر دلالت کرتی ہے تو وہ اس سے مضطرب ہو گیا اور وجد میں آگیا اور وجد کی صورت میں اپنے آپ کو گرا دیا اور تمام آسمانی کتابیں اسی لئے اتری ہیں کہ لوگ اللہ تعالیٰ کے ذکر پر تڑپ اٹھیں۔

کسی بزرگ نے فرمایا کہ میں نے انجیل میں لکھا ہوا دیکھا کہ ہم نے تمہارے سامنے گایا اور تم نے خوشی کا اظہار نہ کیا اور ہم نے تمہارے لیے باجہ سجایا اور تم نے رقص نہ کیا۔

مطلب یہ ہے کہ ہم نے تمہیں اللہ تعالیٰ کے ذکر کا شوق دلایا لیکن تمہارے اندر شوق پیدا نہ ہوا۔ تو ہم نے سماع کی اقسام، اس کے اسباب اور تقاضوں کے سلسلے میں جو کچھ ذکر کرنا چاہا وہ یہ (مندرجہ بالا) ہے۔ اب قطعی طور پر معلوم ہو گیا کہ سماع بعض مقامات پر جائز اور بعض جگہ مستحب ہے۔

سوال :-

کیا کسی موقع پر سماع حرام بھی ہے؟

جواب :- پانچ عوارض ہیں جن کی وجہ سے یہ حرام ہے۔

عوارضِ حرمتِ سماع

پہلا عارض گانے والے کے اعتبار سے ہے۔ دوسرا عارض آلہ سماع سے متعلق ہے، تیسرا عارض نظم کی خرابی ہے چوتھا عارض سننے والے کی ذات سے متعلق ہے اور پانچواں عارض یہ ہے کہ سننے والا عام لوگوں میں سے ہو۔ کیونکہ سماع کے ارکان سنانے والا، سننے والا اور سنانے کا آلہ ہے۔

تفصیل عوارض

پہلا عارض — سنانے والی ایسی عورت ہو جس کی طرف دیکھنا جائز نہیں اور اس کے سننے سے فتنے کا خوف ہوتا بالغ لڑکا بھی اسی حکم میں ہے جب فتنے کا ڈر ہو تو یہ حرام ہے کیوں کہ اس میں خوف فتنہ ہے غنا کی وجہ سے حرمت نہیں ہے بلکہ اگر وہ عورت ایسی ہو کہ خوش آوازی کے بغیر بھی اس سے گفتگو میں فتنے کا ڈر ہو تو اس سے گفتگو کرنا بھی جائز نہ ہوگا۔ اور نہ ہی اس سے قرآن پاک کی تلاوت میں اس کی آواز سننا جائز ہے۔ جس بچے سے فتنے کا ڈر ہو اس کا بھی یہی حکم ہے۔

سوال :-

کیا آپ اسے ہر صورت میں حرام کہتے ہیں یا جب فتنے کا خوف ہو تو اس کے حق میں حرام ہوگا جس سے عرام کاری کا خوف ہو؟

جواب :-

میں کہتا ہوں کہ فقہ کی رو سے اس مسئلے میں دو بنیادی باتوں کی بنیاد پر حکم لگایا جاسکتا ہے ایک یہ کہ اجنبی عورت کے ساتھ علینگی میں ہونا اور اس کی طرف دیکھنا حرام ہے فتنے کا ڈر ہو یا نہ کیوں کہ ہر صورت یہاں فتنے کا گمان ہوتا ہے تو شریعت نے مختلف صورتوں کی طرف نظر کئے بغیر اس دروازے کو بالکل بند کر دیا دوسرا یہ کہ بچوں کی طرف دیکھنا جائز ہے لیکن جب فتنے کا خوف نہ ہو لہذا ان کا حکم عورتوں کی طرح عام نہیں ہے، بلکہ اس سلسلے میں حالات کو دیکھا جاتا ہے۔

عورت کی آواز ان دونوں مباحیوں کے درمیان ہے اگر ہم اسے اس کی طرف نظر کرنے پر قیاس کریں تو یہ دروازہ بھی بند کرنا ہوگا اور یہ قیاس قریب ہے لیکن دونوں باتوں میں فرق ہے۔ کیونکہ شہوت پہلے مرحلے میں دیکھنے کا تقاضا کرتی ہے اور آواز سننے کی داعی نہیں ہوتی اور سننے سے تو شہوت آتی ہے اس کے مقابلے میں دیکھنے سے چٹ جانے کی خواہش زیادہ ہوتی ہے اور عورت کی آواز گانے کے علاوہ ستر نہیں ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانے میں عورتیں مردوں سے کلام کرتی تھیں وہ ان کو سلام کرتیں، مسائل پوچھتیں اور مشورہ کرتی تھیں۔ لیکن شہوت کی تحریک کے سلسلے میں غنا کا اثر زیادہ ہوتا ہے تو آواز کو لڑکوں کے دیکھنے پر قیاس کرنا زیادہ بہتر ہے کیونکہ لڑکوں کو پردہ کرنے کا حکم نہیں دیا گیا جس طرح عورتوں کو آواز کے پردے کا حکم نہیں دیا گیا تو مناسب یہی ہے کہ اس حکم کا دار و مدار فتنہ پر ہی ہو اور اسی صورت میں حرام ہو

میرے نزدیک قیاس کے زیادہ قریب یہی بات ہے۔

اور اس بات کو اس حدیث سے بھی تائید حاصل ہوتی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ مبارکہ میں دو لڑکیاں گاہی تھیں کیونکہ یہ بات معلوم ہے کہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم ان کی آواز کو سن رہے تھے لیکن آپ نے اس سے اجتناب نہیں فرمایا کیونکہ آپ کو فتنہ کا کوئی خوف نہ تھا اسی وجہ سے آپ نے اس سے پرہیز نہیں فرمایا۔ تو اس صورت میں یہ حکم مرد اور عورت کے حالات کے اعتبار سے ہو گا یعنی دیکھا جائے کہ وہ جوان ہے یا بوڑھا، اور اس قسم کے امور میں احوال کے اختلاف سے حکم کا مختلف ہونا کوئی بغیر بات نہیں ہے۔

ہم کہتے ہیں کہ بوڑھا آدمی روزے کی حالت میں اپنی بیوی کا بوسہ لے سکتا لیکن نوجوان کو اس کی اجازت نہیں کیوں کہ بوسہ روزے کی حالت میں جماع کی دعوت دیتا ہے، اور یہ ممنوع ہے، اور سماع، دیکھنے اور قریب ہونے کی طرف بلانا ہے اور یہ حرام ہے تو مختلف لوگوں کے اعتبار سے اس کا حکم بھی مختلف ہو گا۔

دوسرا غرض — یہ آئہ سماع سے متعلق ہے مثلاً یہ کہ وہ شراب نوشی کی علامات سے ہوا بھڑوں کی نشانی ہو اور یہ مزامیر، سازنگیاں اور باجے وغیرہ ہیں یہ تین قسمیں ممنوع ہیں اور اس کے علاوہ اپنی اصل اجازت پر نہیں جیسے دف وغیرہ اگرچہ اس میں گھنگرو ہوں اسی طرح ڈھول اور تقارہ وغیرہ آلات کا حکم ہے۔

تیسرا غرض — آواز کی نظم یعنی اشعار سے متعلق ہے اگر یہ کلام فحش ہو کسی کی برائی پر مشتمل ہو یا اللہ تعالیٰ یا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ کرام پر جھوٹ باندھا گیا ہو جیسے شیعہ حضرات نے صحابہ کرام کی شان کے خلاف کلام بنایا، تو اس کا استننا جائز نہ ہو گا۔ جیسے دیوبندی وہابی حضرات لغت شریف پڑھنے کی بجائے بعض اوقات اہل سنت کے نظریات اور اولیاء کرام کے خلاف نظمیں بناتے اور اپنے جلسوں میں پڑھتے ہیں ۱۲ ہزاروی ۱

ایسا کلام خوش آوازی سے ہوا اس کے بغیر دونوں صورتوں میں ناجائز ہے اور سننے والا بھی گناہ میں پڑھنے والے کے ساتھ شریک ہو گا اسی طرح جس کلام میں کسی خاص عورت کا کوئی وصف بیان کیا گیا ہو کیونکہ مردوں کے سامنے کسی عورت کا وصف بیان کرنا جائز نہیں۔ جہاں تک کفار اور اہل بدعت کی مذمت میں کلام پڑھنا ہے، تو یہ جائز ہے حضرت حسان بن ثابت رضی اللہ عنہ، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ناموس کا تحفظ کرتے ہوئے بصورت اشعار کفار کو جواب دیتے تھے اور خود نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو اس بات کا حکم دیا تھا ۱

لیکن تشبیہ کے اشعار یعنی عورتوں کے خدو خال، قد و قامت اور تمام اوصاف کا ذکر کرنا محل نظر ہے لیکن صحیح بات یہ ہے کہ اس کو اشعار میں لانا اور پھر خوش آوازی کے ساتھ یا اس کے بغیر دونوں طرح پڑھنا جائز ہے بشرطیکہ کسی خاص عورت کے حوالے سے نہ ہو، اور سننے والا اسے کسی خاص عورت پر چسپاں نہ کرے اور اگر ایسا کرنا ہی چاہتا ہے

تو اس عورت پر چپاں کرے جو اس کے لیے حلال ہے مثلاً اس کی بیوی یا لونڈی۔ اگر کسی اجنبی عورت سے متعلق کرے گا تو اس وجہ سے گناہ گار ہوگا بلکہ اس بات کی طرف فکر کو دوڑانے سے بھی گناہ گار ہوگا۔ جو آدمی اس قسم کا ہو اسے سماع سے بالکل اجتناب کرنا چاہیے کیوں کہ جس پر عشق غالب ہو وہ جو کچھ سنتا ہے اسے اپنے محبوب پر ڈالتا ہے خواہ لفظ مناسب ہو یا نہ۔ کیونکہ ہر لفظ کو مجازی طور پر مختلف معانی کے لیے استعمال کیا جاسکتا ہے۔ جس شخص کے دل پر اللہ تعالیٰ کی محبت غالب ہو وہ زلفوں کی سیاہی کو کفر کی تاریکی خیال کرتا ہے اور رخسار کی ترقوانہ گی کو نور ایمان سے تعبیر کرتا ہے محبوب سے وصال کو اللہ تعالیٰ کی ملاقات تصور کرتا ہے اور فراق کو مرد و دو لوگوں کے زمرہ میں شامل ہو کر اس کی زیارت سے محروم ہونا شمار کرتا ہے اور رقیب کو جو ملاقات میں منحل ہوتا ہے، دنیا کی آفات اور رکاوٹیں سمجھتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کی محبت اور انس کو تشویشناک بناتی ہیں۔ ان امور کو ان معانی پر ڈھالنے میں کسی قسم کے غور و فکر کا محتاج نہیں ہوتا بلکہ اس کے دل پر جو معانی غالب ہوتے ہیں وہ الفاظ کے ساتھ ہی فی الفور سمجھ آ جاتے ہیں۔ جیسے کہ بزرگ کے بارے میں منقول ہے کہ وہ بازار سے گزرے تو ایک آدمی سے سنا کہ رہا تھا خیار (کھیرے) ایک پیسے کے دس، یہ سن کر ان پر وجد طاری ہو گیا ان سے پوچھا گیا کہ اس کی کیا وجہ ہے؟ تو انہوں نے فرمایا جب خیار ایک پیسے کے دس ہیں تو بڑے لوگوں کی قیمت کیا ہوگی ہذا)

ایک بزرگ بازار سے گزرے تو انہوں نے کسی کو کہتے ہوئے سنا "اے معتزری" (پودینہ کو معتزری کہتے ہیں) ان پر وجد طاری ہو گیا ان سے اس کی وجہ پوچھی گئی تو فرمایا میں نے اس سے سنا کہ رہا تھا۔
 اشع تدر (تدری) بڑی (کوشش کر میرا سلوک دیکھے گا) حتیٰ کہ بعض اوقات ایک عجمی شخص عربی زبان میں منظوم کلام سن کر وجد میں آجاتا ہے کیونکہ اس کے بعض حروف عجمی حروف کے وزن پر ہوتے ہیں تو وہ دوسرے معانی سمجھتا ہے۔
 کسی شاعر نے کہا:

وَمَا زَارَنِي فِي الدَّلِيلِ الدَّخِيَالُ - مجھے رات کو انسی کا خیال آتا ہے۔

اس پر ایک عجمی کو وجد آگیا اس سے وجد کی وجہ پوچھی گئی تو اسی نے کہا یہ کہتا ہے ہم سب ہلاک ہو گئے کیوں کہ اس نے مانافہ کو فارسی زبان میں جمع منکلم کی ضمیر سمجھا (یعنی ہم) بازار فارسی میں ہلاکت کو کہتے ہیں تو اس نے سمجھا کہ ہم سب ہلاک ہونے والے ہیں تو اس نے اس سے آخرت کی ہلاکت کا خطرہ سمجھا۔

جو شخص اللہ تعالیٰ کی محبت میں جلتا ہے اس کا وجد اس کی سمجھ کے مطابق ہوتا ہے اور اس کی سمجھ اس کے خیال کے مطابق ہوتی ہے اور تخیل کے لیے یہ شرط نہیں کہ وہ شاعر کی مراد اور زبان کے موافق ہو تو وجد حق اور سچ ہے۔ اور جس

(۱) دوکاندار کھیرے بیچ رہا تھا جنہیں خیار کہا جاتا ہے اور انہوں نے خیار سے اچھے لوگ مراد لیے ۱۲ ہزار روپی

آدمی کو آخرت کی ہلاکت کے خطرہ کا شعور حاصل ہو جائے تو وہ اس بات کے لائق ہے کہ اس کی عقل تشویشناک ہو جائے اور اعضاء میں اضطراب پیدا ہو تو اس صورت میں الفاظ میں تبدیلی کا کوئی بڑا فائدہ نہیں۔ بلکہ جس آدمی پر مخلوق کا عشق غالب ہو اسے سماع سے پرہیز کرنا چاہیے اس کے الفاظ کوئی بھی ہوں۔

اور جس پر اللہ تعالیٰ کی محبت غالب ہو اسے الفاظ نقصان نہیں پہنچا سکتے اور اس کی ہمت شریفہ کی گزر گاہوں سے متعلق لطیف معافی سمجھنے میں بھی ایسی کوئی رکاوٹ نہیں ہوتی۔

چوتھا عارض — یہ عارض سننے والے سے متعلق ہے۔

وہ یہ کہ اس پر شہوت غالب ہو اور عین جوانی کی بہار میں ہو اور اس پر دوسری صفات کا نسبت یہ صفت زیادہ غالب ہو ایسے آدمی کے لیے سماع متناہی حرام ہے چاہے اس کے دل پر کسی معین شخص کی محبت غالب ہو یا نہ۔ کیوں کہ وہ جس حالت میں بھی ہو حب زلفوں، رخسار، فراق اور وصال کا وصف سنے گا تو اس سے اس کی شہوت کو حرکت ہوگی اور وہ اسے معین صورت پر ڈھالے گا، شیطان اس کے دل میں بھونکتا ہے اور اس میں شہوت کی آگ شعلہ زن ہوتی ہے اور شر کے اسباب تیز ہو جاتے ہیں اور یہ شیطانی لشکر کی مدد ہے اور عقل جو لشکر الہی ہے اور شیطان سے بچاتی ہے اسے شکست دیتا ہے اور دل میں شیطان کے لشکروں یعنی شہوات اور اللہ تعالیٰ کے لشکر یعنی نور عقل کے درمیان ہمیشہ لڑائی رہتی ہے مگر جس دل میں ایک لشکر کو فتح ہو جائے اور وہ اس پر مکمل طور پر قابض ہو جائے آج کل عام دلوں کو شیطانی لشکر نے فتح کر رکھا ہے اور وہ اس پر غالب ہیں تو اس وقت اس بات کی ضرورت ہے کہ شیطانی لشکروں کو بھگانے کے لیے لڑائی کا ساز و سامان نئے مہرے سے اکٹھا کیا جائے۔ تو شیطان کا اسلحہ زیادہ اکٹھا کرنا اس کی تلواروں کو تیز کرنا اور بھالوں کی نوک نکالنا کس طرح جائز ہو گا اور سماع اس قسم کے آدمی کے حق میں شیطانی لشکر کے اسلحہ کو تیز کرتا ہے لہذا ایسے شخص کو سماع کے اجتماع سے مکنا چاہیے کیوں کہ یہ اس کے لیے ضرور مہلک ہے۔

پانچواں عارض — وہ شخص (سننے والا) عام لوگوں میں سے ہو اور اس پر اللہ تعالیٰ کی محبت غالب نہ ہو کہ اسے سماع پسند ہو اور نہ ہی اس پر شہوت غالب ہو کہ اس کے حق میں ممنوع ہو تو ایسے شخص کے حق میں سماع جائز ہو گا جیسے دوسری مباح لذتیں ہیں۔ لیکن اگر وہ اس کا عادی ہو جائے اور اپنے وقت کا زیادہ حصہ اسی میں گزارے تو یہ وہ بیوقوف ہے جس کی گواہی قبول نہ کی جائے کیونکہ ہمیشہ کھیل کود میں مصروف رہنا گناہ ہے جیسے صغیرہ گناہ بار بار کرنے سے کبیرہ بن جاتا ہے اسی طرح بعض جائز کام بار بار کرنے سے گناہ صغیرہ بن جاتے ہیں جیسے رنگیوں اور حبشیوں کے پیچھے پڑے رہنا اور ان کے کھیل کو مسلسل دیکھنا۔ یہ ممنوع ہے اگرچہ اپنی اصل کے اعتبار سے ناجائز نہیں ہے کیوں کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے کیا شطرنج کھیلنا بھی اسی طرح کا عمل ہے یعنی جائز ہے لیکن ہمیشہ اسی میں لگے رہنا سخت مکروہ ہے اور جب مقصد کھیل اور اس سے لذت حاصل کرنا ہو تو یہ جائز ہے کیوں کہ اس کے ذریعے دل کو راحت پہنچانا ہے

کیوں کہ بعض اوقات دل کو آرام پہنچانا ہی اس کا علاج ہوتا ہے کہ کچھ دیر بستا کر باقی اوقات دنیا کا مال کا نئے یعنی تجارت وغیرہ میں خرچ کرے یا دین کا کام کرے مثلاً نماز پڑھے یا قرآن پاک کی تلاوت کرے۔ اور بہت سی محنت میں تھوڑا سا کھیل اسی طرح ہے جیسے منگھڑا پر تل ہوتا ہے اور وہ اچھا لگتا ہے لیکن جب تمام چہرہ تلوں سے بھر جائے تو رخسار بد صورت لگتا ہے تو اس کی کثرت کی وجہ سے خوبصورتی بد صورتی میں بدل گئی۔ تو ایسا نہیں ہوتا کہ جو چیز اچھی ہو وہ زیادہ ہو کر بھی اچھی ہی رہے اور نہ ہی ہر مباح چیز کی کثرت مباح ہوتی ہے مثلاً روٹی مباح ہے لیکن زیادہ ہو تو حرام ہے تو یہ مباح باقی مباحات کی طرح ہے۔

سوال

اس گفتگو سے معلوم ہوا کہ سماع بعض حالات میں جائز ہوتا ہے اور بعض حالات میں ناجائز۔ تو شروع میں اسے مطلقاً مباح کیوں کہا گیا کیوں کہ جس بات میں تفصیل ہو اس میں مطلقاً ہاں یا نہ کہنا غلط ہے ؟

جواب

یہ بات غلط ہے کیونکہ اطلاق اس تفصیل میں ممنوع ہے جو خود اس چیز میں پائی جائے۔ لیکن جو تفصیل خارجی عوارض کی وجہ سے ہو اس میں اطلاق ممنوع نہیں ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ جب ہم سے شہد کے بارے میں سوال کیا جائے کہ وہ حلال ہے یا نہیں؟ تو ہم اسے مطلقاً حلال کہتے ہیں حالانکہ وہ ایسے گرم مزاج شخص۔ پر حرام ہے جس کو اس سے ضرر ہوتا ہو (یعنی استعمال نہیں کرنا چاہیے حرام کا مطلب یہاں یہ نہیں کہ اسے عذاب ہوگا ۱۲ ہزاروی) اور جب ہم سے شراب کے بارے میں پوچھا جائے تو ہم کہتے ہیں کہ یہ حرام ہے اس کے باوجود کہ یہ اس شخص کے لیے حلال ہے جس کے گلے میں لقمہ پھنس جائے اور اس کے پاس کوئی دوسری چیز رہانی وغیرہ نہ ہو۔ لیکن شراب ہونے کے اعتبار سے تو یہ حرام ہی ہے یہ تو ایک حاجت پیش آنے کی صورت میں حال قرار دی گئی۔ شہد اس اعتبار سے کہ وہ شہد ہے، حلال ہے لیکن نقصان پہنچانے کی صورت میں اس کا استعمال جائز نہ ہوگا۔ اور جو حکم کس عارض کی وجہ سے ہوتا ہے اس کی طرف توجہ نہیں کی جاتی۔

اسی طرح سماع، اچھی آواز اور موزون کلام ہونے کی وجہ سے باقی مباح کاموں کی طرح مباح ہے اور حرام کسی خارجی عارض کی وجہ سے ہوتا ہے جو اس کی حقیقت ذات میں داخل نہیں تو جب اباحت کی دلیل سے پردہ اٹھ گیا تو اب ہمیں اس شخص کی پرواہ نہیں کرنی چاہیے جو دلیل ظاہر ہونے کے بعد بھی مخالفت کرتا ہے۔

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کے مذہب میں بنیادی طور پر غنا حرام نہیں ہے اور انہوں نے اس بات پر تصریح فرمائی ہے کہ جو آدمی اس کو بطور پیشہ اپناتا ہے اس کی گواہی جائز نہیں کیوں کہ یہ مکروہ کھیل ہے جو باطل کے مشابہ ہے اور جو آدمی اسے پیشہ بنا لیتا ہے اسے بری قوت کہا جاتا ہے اور اس کی مروت ختم ہو جاتی ہے اگرچہ یہ واضح طور پر حرام

نہیں ہے اگر وہ غنا سے منسوب نہ ہو اور اس وجہ سے نہ تو اس کے پاس آتا ہے اور نہ وہ اس کے لیے کہیں جاتا ہے اور مشہور یہ ہے کہ وہ کبھی کبھی ترغیم سے کچھ گالیتا رہے تو اس وجہ سے اس کی مروت ساقط نہیں ہوگی اور نہ اس کی شہادت باطل ہوگی۔

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے ان دو رابطوں والی حدیث سے استدلال کیا جو حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ مبارکہ میں گاتی تھیں۔

حضرت یونس بن عبدالاعلیٰ رحمہ اللہ فرماتے ہیں میں نے حضرت امام شافعی رحمہ اللہ سے سوال کیا کہ اہل مدینہ سماع کو جائز سمجھتے ہیں تو انہوں نے فرمایا میں علمائے حجاز میں سے کسی کو نہیں جانتا جس نے سماع کو مکروہ سمجھا ہو مگر جو اوصاف کسی کے اعضا کے اوصاف کے بارے میں ہو لیکن حدی (اونٹوں کے ساتھ چلتے ہوئے اشعار پڑھنا) منزلوں اور ان کے آثار سے متعلق اشعار اور اچھی آواز سے ترغیم کے ساتھ اشعار پڑھنا مباح ہے اور ان کا یہ کہنا کہ یہ مکروہ کھیل ہے جو باطل کے مشابہ ہے تو یہ صحیح ہے کہ یہ کھیل ہے لیکن کھیل ذاتی اعتبار سے حرام نہیں ہوتا حبشیوں کا کھیل اور رقص ہو و لعب تھا لیکن سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے دیکھا اور مکروہ نہیں گردانا بلکہ ہوا اور لغویہ پر اللہ تعالیٰ مواخذہ نہیں فرماتا اگر یہ معنی مراد لیا جائے کہ اس کا فائدہ کوئی نہیں اگر کوئی انسان اپنا وظیفہ مقرر کرے دن میں سو مرتبہ اپنا ہاتھ منہ پر رکھے تو یہ ایک بے فائدہ عمل ہے لیکن حرام نہیں ہے۔

ارشادِ خداوندی ہے۔

لَا يُوَافِقُ كُفْرًا بِاللَّغْوِ أَيْ مَا فِي كُفْرٍ (۱) اللہ تعالیٰ تمہاری لغو قسموں میں نہیں پکڑتا۔ جب کسی چیز پر اللہ تعالیٰ کا نام کسی قصد و ارادہ کے بغیر ہو تو اس پر مواخذہ نہیں ہے حالانکہ اس میں فائدہ بھی کوئی نہیں تو شعر پڑھنے اور رقص پر کیسے مواخذہ ہو گا اور انہوں نے جو فرمایا کہ یہ باطل کی طرح ہے تو یہ اس بات پر دلیل نہیں ہے کہ وہ اسے حرام سمجھتے تھے بلکہ اگر وہ صریح الفاظ میں فرماتے کہ یہ باطل ہے تو بھی یہ حرام سمجھنے کی دلیل نہ ہوتی بلکہ مطلب یہ ہوتا کہ اس کا کچھ فائدہ نہیں کیونکہ باطل وہ ہوتا ہے جس میں کوئی فائدہ نہ ہو۔ مثلاً ایک آدمی اپنی بیوی سے کہتا ہے میں نے اپنے آپ کو تجھ پر بیچا اور وہ کہے کہ میں نے خریدا تو یہ عقد باطل ہے جب کہ ان کا مقصود محض دل لگی ہو لیکن حرام نہیں ہو گا، لیکن جب وہ اپنے آپ کو اس کا مملوک ٹھہرائے جس سے شریعت نے منع فرمایا تو یہ حرام ہو گا اور انہوں نے جو اسے مکروہ کہا تو اس کی کراہت چند مقامات پر ہوگی جن کا ذکر میں نے تمہارے لیے کیا ہے یا مکروہ تنزیہی مراد ہوگی کیونکہ امام شافعی رحمہ اللہ نے واضح الفاظ میں شطرنج کھیلنے کو جائز قرار دیا اور یہ بھی فرمایا کہ میں ہر کھیل کو مکروہ جانتا ہوں (تو ظاہر ہے کہ مکروہ ہے

مکروہ تنزیہی مراد ہوگی) انہوں نے اس کی جو علت بیان کی ہے وہ بھی اس بات پر دلالت کرتی ہے کیوں کہ انہوں نے فرمایا یہ دیندار اور اہل مروت لوگوں کی عادت نہیں ہے تو یہ مکروہ تنزیہی ہونے پر دلالت ہے اور انہوں نے جریہ فرمایا کہ ایسے شخص کی گواہی رد کی جائے تو یہ الفاظ بھی اس کو حرام سمجھنے پر دلیل نہیں ہیں بلکہ بعض اوقات بازار میں کھانے پینے کی وجہ سے بھی گواہی رد کر دی جاتی ہے لیکن اس سے مروت ختم نہیں ہوتی پکڑے بننا جائز کام ہے لیکن اہل مروت کا پیشہ نہیں ہے اور بعض اوقات کسی ہلکے پیشہ کو اپنانے کی وجہ سے بھی شہادت رد کی جاتی ہے تو ان کا یہ علت پیش کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ انہوں نے اس سے کراہت تنزیہی مراد لی ہے دوسرے بڑے بڑے ائمہ کے بارے میں بھی یہی خیال ہے اور اگر انہوں نے حرمت مراد لی ہے تو جو کچھ ہم نے لکھا ہے یہی ان کے خلاف حجت ہے۔

سماع کو حرام قرار دینے والوں کے دلائل اور ان کے جوابات | ان حضرات نے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی سے استدلال

کیا ہے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَنُ يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ (۱) اور بعض لوگ لہو و لعب کی باتیں خریدتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ حضرت حسن بصری اور حضرت ابراہیم نخعی رحمہم اللہ فرماتے ہیں لہو الحدیث سے مراد غنا ہے اور حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے مروی ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى حَرَّمَ الْقَيْنَةَ وَبَيْعَهَا وَتَمْنَهَا
وَعَلَيْسَ بِهَا (۲) بے شک اللہ تعالیٰ نے گانے والی لونڈی اس کی بیع اس کی قیمت اور اس کی تعلیم کو حرام قرار دیا۔

تو یہاں قینتہ سے گانے بجانے والی لونڈی مراد ہے جو شراب کی مجلس میں مردوں کے سامنے گاتی ہے اور ہم نے ذکر کیا کہ اجنبی عورت کا فاسقوں کے سامنے اور ان لوگوں کے سامنے جن سے فتنے کا خوف ہو، گانا حرام ہے اور فتنہ سے مراد وہی بات ہے جو ممنوع ہے لیکن جب لونڈی اپنے مالک کے لیے گائے تو اس حدیث سے اس کا حرام ہونا سمجھ نہیں آتا بلکہ اس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ غیر مالک کو جب فتنے کا خوف نہ ہو تو وہ بھی سن سکتا ہے اور اس کی دلیل وہی حدیث ہے جو صحیح بخاری اور مسلم میں مروی ہے کہ حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کے حجرہ مبارک میں دوڑکیاں گاتی تھیں۔

اور آیت کریمہ میں جو لہو الحدیث کا خریدنا مذکور ہے تو اس کا مطلب دین کے بدلے میں ایسا کلام کرنا ہے جس کے ذریعے لوگوں کو راہ خداوندی سے گمراہ کرے تو وہ حرام اور قابل مذمت ہے اور اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے لیکن ہر غنا

(۱) قرآن مجید، سورہ لقمان آیت ۶

(۲) مجمع الزوائد جلد ۴ ص ۱۰ کتاب البیوع

دین کے برے خرید نہیں جاتا اور نہ ہی ہر غنا گمراہ کرتا ہے اور آیت کریمہ میں یہی مراد ہے بلکہ اگر کوئی شخص قرآن پاک اس لیے پڑھتا ہے کہ اس کے ذریعے اللہ تعالیٰ کے راستے سے گمراہ کرے تو وہ بھی حرام ہے۔

ایک مناقق کے بارے میں منقول ہے کہ وہ لوگوں کو نماز پڑھاتے ہوئے صرف سورہ عبس پڑھاتا تھا کیوں کہ اس میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم پر غتاب کا ذکر ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اسے قتل کرنے کا ارادہ کیا ہے اور اس کے عمل کو حرام سمجھا کیونکہ اس میں گمراہ کرنا تھا تو اس طرح اشعار اور غنا تو بد جہادِ اہل حرام ہے۔

دوسری دلیل :

ان حضرات نے اس آیت سے بھی استدلال کیا ہے۔

آفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ وَتَحْسَبُونَ
وَلَا تَتَّبِعُونَ وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ (۱)

کیا تم اس بات پر تعجب کرتے ہو اور کہتے ہو کہ وہ سچے ہیں اور گالتے ہو۔
حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں حمیر زبان میں اس سے غنا مراد ہے سمد راگ اور غنا کو کہتے ہیں۔
تو اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ اس طرح تو ہنسا اور نہ روتا بھی حرام ہونا چاہیے کیونکہ آیت ان باتوں پر بھی مشتمل ہے۔
اگر کہا جائے کہ یہ تو مسلمانوں پر ان کے اسلام کی وجہ سے ہنسنے کے ساتھ مخصوص ہے تو ہم کہتے ہیں کہ راگ اور غنا سے
بھی مخصوص گانا مراد ہے جو مسلمانوں کے ساتھ مذاق کے طور پر ہو۔

جیسے ارشادِ خداوندی ہے :

وَالشُّعْرَاءُ يُتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ (۲)
آپ نے اس سے کافر شعراء مراد لیے ہیں اور یہ آیت ذاتی طور پر اشعار کے حرام ہونے پر دلالت نہیں کرتی۔

تیسری دلیل :

ان حضرات نے حضرت جابر رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
كَانَ ابْلِيسُ اَوَّلَ مَنْ نَاحَ وَ اَوَّلَ مَنْ
كَفَنَ (۳)
سب سے پہلے شیطان نے نوحہ کیا اور سب سے پہلے
اسی نے گایا۔

تو اس حدیث میں نوحہ اور غنا کو جمع کیا گیا۔

(۱) قرآن مجید، سورہ النجم آیت ۵۹، ۶۰، ۶۱

(۲) قرآن مجید، سورہ آیت ۴۲

(۳) مجمع الزوائد جلد ۱ ص ۱۱۹ کتاب الادب ریحہ حدیث معنوی طور پر ہے

ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں جس طرح حضرت نوح علیہ السلام کا نونا اور گناہ گاروں کا اپنی خطاؤں پر رونا مستثنیٰ ہے اسی طرح اس سے وہ گانا بھی مستثنیٰ ہے جس سے مرور، غم اور شوق کی تحریک ہوتی ہو گیوں ان امور کی تحریک مباح ہے بلکہ جس طرح عید کے دن رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے خانہ اقدس میں دوڑ کیوں کا گانا مستثنیٰ ہے اور اسی طرح جب سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم بدینہ طیبہ تشریف لائے تو دوڑ کیوں نے پڑھا۔

مَلَعَ الْبَدْرُ عَلَيْنَا مِنْ ثَنِيَاتِ
ہم پر چودھویں کا چاند ثنیات الوداع پہاڑیوں سے طلوع
الوداع۔ ہوا۔

چوتھی دلیل:

ان حضرات نے حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے بھی استدلال کیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،
مَا رَفَعَ أَحَدٌ صَوْتَهُ بَعْدَ مَا رَفَعَ اللَّهُ لَهُ سَيْطَانًا ثَيْنٍ عَلَى مَنْكِبَيْهِ
يَضْرِبَانِ بِأَعْقَابِهِمَا عَلَى صَدْرِي جَحِي
يُمْسِكُ - (۱)

جب کوئی شخص گانے کے ساتھ اپنی آواز بلند کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کے کاندھوں پر دو فرشتے بھیجتا ہے جو اپنی اڑیاں اس کے سینے پر مارتے ہیں جب تک وہ خاموش نہ ہو جائے۔

اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں یہ غنا کی ان بعض اقسام کے بارے میں ہے جن کا ذکر ہم نے اس سے پہلے کیا ہے یعنی وہ غنا جو دل میں شیطان کی مراد شہوت اور مخلوق کے عشق کو متحرک کرتا ہے لیکن جو اللہ تعالیٰ کی طرف شوق کی تحریک کا باعث ہے یا عید کے موقع پر یا بچے کی پیدائش یا کسی غائب کے آنے پر خوشی کے طور پر ہوتا ہے تو یہ سب شیطان کی مراد کے خلاف ہیں اور اس کی دلیل دوڑ کیوں کا گانا اور حبشیوں کا کھینا ہے اور وہ روایات جو ہم صحیح احادیث کی کتب سے نقل کر چکے ہیں تو ایک جگہ پر اسے جائز قرار دینا اس کی اباحت کی تصریح ہے اور ہزار جگہ پر اسے منع کرنا تاویل کا احتمال رکھتا ہے لیکن فعل میں کوئی تاویل نہیں ہے کیوں کہ جس کام کا کرنا حرام ہو وہ صرف اس لئے حلال ہو جاتا ہے کہ کسی نے مجبور کر دیا ہو اور جس کا کرنا جائز ہو وہ بہت سے عوارض کی وجہ سے حرام ہو جاتا ہے حتیٰ کہ نعمتوں اور اربادوں کی وجہ سے بھی۔

پانچویں دلیل:

ان حضرات نے حضرت عقیب بن عامر رضی اللہ عنہ کی اس روایت سے بھی استدلال کیا ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

ہر وہ چیز جس کے ساتھ آدمی کھیلے حرام ہے البتہ گھوڑے کی تربیت کرنا، تیر پھینکنا اور اپنی پیوی سے خوش طبعی کرنا۔ (۱)
 (اس کے جواب میں) ہم کہتے ہیں باطل کا لفظ حرام ہونے پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اس کا فائدہ
 کوئی نہیں۔ اگر اسے تسلیم کر بھی لیا جائے تو حبشیوں کی طرف دیکھنے کے ذریعے جو ہر و لعب ہو گا وہ ان تینوں سے خارج
 ہونے کے باوجود حرام نہیں ہے بلکہ غیر محصور کو قیاس کے طور پر محصور کے ساتھ ملایا جائے گا جیسے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا:

لَا يَحِلُّ دَمُ امْرِئٍ مُسْلِمٍ اِلَّا بِاِحْدَى

کسی مسلمان کا خون تین باتوں کے علاوہ حلال نہیں (قصاص)

مرتد ہونا اور شادی شدہ کا زنا کرنا

قَالَ (۲)

تو اس کے ساتھ جو چھٹی اور پانچویں بات بھی شاملی جاسکتی ہے تو اسی طرح پیوی کے ساتھ ہنسی مذاق میں سوائے
 لذت کے کوئی فائدہ نہیں ہے۔ تو اس میں اس بات کی دلیل ہے کہ باغوں میں سیر کرنا پرندوں کی آوازیں سنا اور مختلف قسموں
 کی گپ شب جو آدمی کے لیے کھیل کا باعث ہیں ان میں سے کوئی بھی بات حرام نہیں ہے اگرچہ ان کو باطل کہا جاسکتا ہے۔
چھٹی دلیل:

ان حضرات نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے اس قول سے بھی استدلال کیا ہے آپ نے فرمایا جب سے میں
 نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دست اقدس پر بیعت کی ہے اس وقت سے نہ کبھی گانا گایا نہ جھوٹ بولا اور نہ ہی دائیں
 ہاتھ سے ثمر مگاہ کو چھوا۔

ہم کہتے ہیں اگر یہ غنا کے حرام ہونے کی دلیل ہے تو دائیں ہاتھ سے آلہ تناسل کو چھونا بھی حرام ہو گا تو اس سے یہ
 بات کیسے ثابت ہوئی کہ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ صرف حرام کام کو ہی چھوڑتے تھے۔

ساتویں دلیل:

انہوں نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے قول سے بھی استدلال کیا ہے وہ فرماتے ہیں "غنا دل میں منافقت
 پیدا کرتا ہے" بعض نے اس میں یہ اضافہ نقل کیا ہے کہ جیسے پانی بھری کو اگاتا ہے (۱) بعض راویوں نے اس قول کو سرکار
 دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کیا ہے۔ لیکن یہ صحیح نہیں ہے۔

کہتے ہیں ایک جماعت حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کے پاس سے گزری ان لوگوں نے احرام باندھا ہوا تھا اور ان

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۱۴۸ روایت عقیقہ بن عامر الجعفی

(۲) مسیح بخاری جلد ۲ ص ۱۶ کتاب الایات

(۳) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۱ ص ۲۲۳ کتاب الشہادت

میں ایک آدمی گاتا تھا آپ نے فرمایا سنو! اللہ تعالیٰ تمہاری دعا سے رد و بار فرمایا!

حضرت نافع رضی اللہ عنہ سے روایت ہے فرماتے ہیں میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے ہمراہ ایک راستے پر جا رہا تھا آپ نے ایک چرواہے سے بانسری کی آواز سنی تو اپنی انگلیوں کو کانوں میں ڈال دیا اور پھر راستے سے ہٹ گئے آپ مسلسل فرماتے رہے اسے نافع! کیا تم سن رہے ہو؟ حتیٰ کہ میں نے عرض کیا نہیں تو انہوں نے انگلیوں کو باہر نکالا اور فرمایا میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اسی طرح کرتے ہوئے دیکھا ہے (۱)

حضرت فضیل بن عیاض رحمہ اللہ فرماتے ہیں گانا زنا کا منتر ہے بعض بزرگوں نے فرمایا غنا گناہ کے جاسوسوں میں سے ایک جاسوس ہے (متلاشی ہے) یزید بن ولید نے کہا اپنے آپ کو گانے سے بچاؤ کیوں کہ یہ جیا کو کم کر دیتا ہے، شہوت کو بڑھاتا ہے اور مرد کو مٹا دیتا ہے یہ شراب کے قائم مقام ہے اور نشے والا عمل کرتا ہے اور اگر تم نے ایسا کرنا ہی ہو تو اسے عورتوں سے دور رکھو کیوں کہ غنا زنا کو دعوت دیتا ہے۔

تو ہم اس کے جواب میں کہتے ہیں کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ کا قول کہ اس سے منافقت پیدا ہوتی ہے انہوں نے اس سے گانے والے کے حق میں منافقت مراد لی ہے کیونکہ وہ اپنے آپ کو دوسروں پر پیش کرنا چاہتا ہے اور اپنی آواز کو رواج دینا چاہتا ہے اور وہ مسلسل منافقت سے کام لیتا ہے اور لوگوں سے محبت کا اظہار کرتا ہے تاکہ وہ اس کے غنا میں رغبت رکھیں اور اس سے غنا کا حرام ہونا ثابت نہیں ہوتا کیونکہ اچھے کپڑے پہنا اور نرم اور تیز رفتار گھوڑے پر سوار ہونا نیز کھیتی باڑی اور جانوروں کے ذریعے مختلف قسم کی زینت حاصل کرنا اور اس پر فخر کرنا دل میں منافقت اور ریا کو پیدا کرتا ہے لیکن اس تمام عمل کو مطلقاً حرام نہیں کہا جاسکتا اور دل میں منافقت پیدا ہونے کا سبب صرف گناہ ہی نہیں ہیں بلکہ وہ مباح کام جو لوگوں کی نگاہوں میں رہتے ہیں ان کی تاثیر بھی بہت زیادہ ہوتی ہے۔

اسی لیے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ اس گھوڑے سے اتر گئے جو نرم و نازک اور تیز رفتار تھا اور آپ نے اس کی دم کاٹ دی کیونکہ آپ نے اس کی اچھی چال کی وجہ سے دل میں کچھ بڑائی محسوس فرمائی تو یہ منافقت مباح کاموں سے پیدا ہوتی ہے۔

اور جہاں تک حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے قول کا تعلق ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہاری دعا کو نہ سنے تو یہ اس وجہ سے حرام ہونے پر دلالت نہیں کرتی کہ یہ غنا ہے بلکہ اس لیے کہ انہوں نے حرام باندھا ہوا تھا اور ان کے لیے عورتوں کا ذکر مناسب نہ تھا اور ان کے آثار سے آپ کے لیے ظاہر ہو گیا کہ ان کا غنا وجد اور بیت اللہ شریف کی زیارت کے لیے نہ تھا بلکہ محض لہو و لعب تھا اس لیے آپ نے ان پر اعتراض کیا تو آپ کا اعتراض ان کی حالت اور احرام کی وجہ سے تھا۔

اور حالات کی حکایات میں کئی معافی کا احتمال ہوتا ہے جہاں تک انگلیوں کو کانوں میں ڈالنے کا تعلق ہے تو اس کے مقابلے میں یہ بات ہے کہ آپ نے حضرت تاج رضی اللہ عنہ کو اس بات کا حکم نہیں دیا اور نہ ہی ان کے سینے پر اعتراض فرمایا آپ نے خود ایسا کیا کیونکہ اس وقت آپ اپنی سماعت اور دل کو اس آواز سے بچانا چاہتے تھے جو بعض لوگوں کو حرکت دیتا ہے تاکہ وہ اس ذکر و فکر میں رکاوٹ نہ بنے جو اس سے بہتر ہے اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی کیا لیکن آپ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کو منع نہیں فرمایا تو یہ بات اس کے حرام ہونے پر دلالت نہیں کرتی بلکہ اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ اسے چھوڑنا زیادہ بہتر ہے، اور ہم دیکھتے ہیں کہ اکثر حالات میں اسے چھوڑنا ہی زیادہ بہتر ہوتا ہے بلکہ دنیا کے اکثر مبارح کاموں کو چھوڑنا زیادہ اچھا ہے جب معلوم ہو کہ یہ دل پر اثر انداز ہوتے ہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے حضرت ابو جہم رضی اللہ عنہ کا ریش کیا ہوا کپڑا اتار دیا کیونکہ اس پر پیل بوٹے تھے جن کی وجہ آپ کا دل مشغول ہوا (۱) تو کیا تمہارے خیال میں یہ اس بات پر دلالت ہے کہ کپڑے پر پیل بوٹے حرام ہیں اور ممکن ہے کہ جب آپ نے چرواہے کی بانسری کی آواز سنی اس وقت وہ حالت آپ کو مشغول کر رہی ہو جس طرح کپڑے کے پیل بوٹے مشغول کر رہے تھے۔

بلکہ جو لوگ ہمیشہ حق کے حضور رہتے ہیں ان کو غنا کے ذریعے اپنے دلوں میں احوال شریفہ پیدا کرنا کوتاہی ہے اگرچہ دوسرے لوگوں کے لیے یہ تدبیر کمال ہے، اسی لیے حسری نے کہا میں اس براگ کو کیا کروں کہ جب گانے والا مر جائے تو وہ موقوف ہو جائے یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ سے سماع ہی داعی ہے تو انبیاء کرام علیہم السلام ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے سماع اور حاضری کی لذت میں رہتے ہیں وہ کسی چلے کے ذریعے دل کو حرکت نہیں دیتے۔

جان تک حضرت فضیل رحمہ اللہ کے قول کا تعلق ہے کہ یہ زنا کا منتشر ہے اور اسی طرح دوسرے اقوال جو اس کے قریب قریب ہیں تو وہ فاسق لوگوں اور نوجوان لڑکوں کے سماع پر محمول ہے اگر یہ بات عام ہوتی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حجر مبارک میں دو لڑکیوں کا گانا نہ سنا جاتا۔

قیاس:

جہاں تک قیاس کا تعلق ہے تو جو کچھ ذکر کیا اس کی غایت یہ ہے کہ اس کو تاروں والے باجے پر قیاس کیا جائے لیکن ان میں فرق کا ذکر پہلے ہو چکا ہے یا یوں کہا جائے کہ براگ اس کی طرح ہو و لعب ہے لیکن تمام دنیا ہو و لعب ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اپنی زوجہ سے فرمایا تم گھر کے کونے میں ایک کھلونا ہو تو عورتوں کے ساتھ ہر قسم کی دل لگی اور ہنسی کھیل ہو و لعب ہی تو ہے البتہ اس سے قربت اس میں شامل نہیں کیونکہ وہ بچے کی پیدائش کا سبب ہے اسی طرح وہ

مزاج جس میں فحش کلامی نہ ہو، جائز ہے یہ بات نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے منقول ہے، جسے اس کی تفصیل زبان کی آفات کے بیان میں آئے گی ان شاء اللہ تعالیٰ !

بیشیوں اور زنگیوں کے کھیل سے بڑھ کر کونسا کھیل ہوگا لیکن اس کی اباحت نص سے ثابت ہے علاوہ انہی میں کہتا ہوں کہ کھیل دل کو راحت پہنچاتا ہے اور اس سے فکر کا بوجھ کم کرتا ہے اگر دلوں سے زبردستی کام لیا جائے تو وہ اندھے ہو جائیں گے اور اسے آرام پہنچانا محنت پر مدد کرنا ہے مثلاً جو آدمی فقہ پڑھتا ہے اسے جمعہ کے دن چھٹی کرنی چاہیے کیوں کہ ایک دن کی چھٹی باقی دنوں میں سکون اور نشاط کا باعث ہے اور جو آدمی ہمیشہ نفل پڑھتا ہے وہ بھی کسی وقت آرام کرے یہی وجہ ہے کہ بعض اوقات میں نماز پڑھنا مکروہ ہے تو چھٹی کام پر مددگار ثابت ہوتی ہے اور کھیل محنت اور کوشش پر معاون ہوتا ہے اور محض محنت اور کڑوے سچ پر صرف انبیاء کرام علیہم السلام کے نفوس قدسیہ ہی صبر کر سکتے ہیں تو تھکاوٹ اور ملال کی بیماری کا علاج اور دوا کھیل ہے لہذا یہ مباح ہونا چاہیے لیکن یہ زیادہ نہیں ہونا چاہیے جیسے دوا زیادہ استعمال نہیں کی جاتی۔

پس اس نیت سے کہ کام کاج کے لیے تروتازگی حاصل ہو جائے کھیل بھی ثواب کا باعث بن جاتا ہے اور یہ اس شخص کے حق میں ہے جس کے دل سے سماع صفات محمودہ کو حرکت نہیں دیتا جس کی تحریک مقصود ہو۔ بلکہ اسے محض لذت اور امتزاج حاصل ہو تو اس کے لیے سماع مستحب ہونا چاہیے تاکہ اس کے ذریعے اس مقصد تک پہنچ سکے جس کا ہم نے ذکر کیا ہاں یہ درجہ کمال سے نقصان پر دلالت کرتا ہے کیوں کہ کامل شخص وہ ہے جو اپنے نفس کو اللہ تعالیٰ کے سوا کسی سے آرام پہنچانے کا محتاج نہیں ہوتا لیکن نیک لوگوں کی نیکیاں مغربین کے گناہ ہوتے ہیں اور جو شخص دلوں کے علاج سے متعلق علم رکھتا ہو اور ان کو حق کی طرف لے جائے کہ یہ لطیف حیلے استعمال کرتا ہو اسے قطعی طور پر علم ہوتا ہے کہ دل کو ان جیسی چیزوں سے آرام پہنچانا ایسی نافع دوا ہے جس کے بغیر کوئی چارہ نہیں۔

دوسرا باب

سماع کے آثار اور آداب

جان لو کہ سماع کا درجہ سنی ہوئی بات کو سمجھنا اور اسے اس معنی پر چسپاں کرنا ہے جو سننے والے کے لیے واقع ہوتا ہے پھر اس فہم کا نتیجہ وجد کی صورت میں نکلتا ہے اور وجد کے نتیجے میں اعضا میں حرکت پیدا ہوتی ہے تو اس اعتبار سے تین مقامات ہیں۔

پہلا مقام (سمجھنا)

یہ مقام سننے والے کے حالات کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے اور سننے والے کی چار حالتیں ہیں۔

پہلی حالت :

سماع محض طبعی طور پر ہو یعنی سماع سے صرف خوش آوازی اور نعمات کی لذت حاصل کرنا مطلوب ہو اور یہ مباح ہے۔ اور یہ سماع کا سب سے ہلکا درجہ ہے کیونکہ اس میں اونٹ بھی شریک ہوتے ہیں بلکہ تمام جانور شریک ہیں، بلکہ اس ذوق کا تقاضا تو صرف زندگی کرتی ہے ہر حیوان اچھی آوازوں سے کسی نہ کسی قسم کی لذت حاصل کرتا ہے۔

دوسری حالت :

اس کو سمجھتے ہوئے سننے لیکن اسے کسی مخلوق کی صورت پر منطبق کرے چاہے وہ صورت معین ہو یا غیر معین اور یہ نوجوانوں اور شہوت پرست لوگوں کا سماع ہے۔ وہ ایسی سنے ہوئے کلام کو اپنی شہوتوں اور اپنے حالات کے مطابق ڈھالتے ہیں یہ حالت اس قابل نہیں کہ اسے بیان کیا جائے بلکہ اس کی خیس ہوئے اور اس سے ممانعت کا ذکر ہی کافی ہے۔

تیسری حالت :

جو کچھ سنا اسے اپنے ذاتی حالات پر جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ معاملات سے متعلق ہیں، ڈھالے یعنی کہیں اس کے حالات کا بدلنا ممکن ہوتا ہے اور کبھی مشکل۔ یہ مریدیں خصوصاً ابتدائی لوگوں کا سماع ہے کیونکہ مرید کی لامحالہ ایک مراد ہوتی ہے اور وہی اس کا مقصود ہوتا ہے اور اس کا مقصود اللہ تعالیٰ کی معرفت اس سے ملاقات اور بطور مشاہدہ اس تک پہنچنا ہے یعنی اس سے پردے بن جائیں اور وہ باطنی مشاہدہ کرے اور اس کے لیے اسی کے مقصد میں ایک راستہ ہوتا ہے جن پردہ چلتا ہے اور معاملات ہوتے ہیں جن پردہ مواظبت کرتا ہے اور کچھ حالات ہوتے ہیں جو اس کو درپیش ہوتے ہیں جب

وہ غائب و خطاب یا قبول و رد یا وصل و فرقت یا قرب و بعد یا فوت شدہ چیز پر افسوس یا متوقع چیز کے اشتیاق یا کسی وارد ہونے والی چیز کے شوق یا طبع یا ناامیدی یا وحشت یا اس ایساے عہد یا نقص عہد، خوف فراق یا وصل کی خوشی، دوست کو دیکھنے یا رقیب کو دور کرنے، اشک افشانی یا پے در پے افسوس یا لمبی جدائی یا وعدہ وصال یا کسی اور چیز کا ذکر سنا ہے، جن کا بیان اشعار میں ہوتا ہے تو ان میں سے بعض کامرید کے حالات کے مطابق ہوتا ضروری ہے جو محقق کے پتھر کی طرح ہوتا ہے کہ اسے دل کی ٹکڑی پر گر گزرتا ہے تو اس سے دل کی آگ بجڑک اٹھتی ہے اور شوق کا ابھارا اور غلبہ مضبوط ہوتا ہے اور اس کے باعث حالات اس کی عادت کے خلاف جمع ہو جاتے ہیں اور اس کے لیے کافی گنجائش ہوتی ہے کہ الفاظ کو اپنے حالات پر ڈھال دے اور سننے والے پر لازم نہیں کہ وہ اشعار سے وہی بات سمجھے جو شاعر کی مراد ہو بلکہ ہر کلام کے کئی مفہوم ہوتے ہیں اور ہر سمجھدار آدمی اس سے اپنی سمجھ کے مطابق معانی نکال سکتا ہے ہم کچھ مثالیں بیان کرتے ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ لوگوں نے کس طرح الفاظ کو اپنے مقصود پر ڈھال لیا تاکہ کوئی جاہل یہ گمان نہ کرے کہ جن اشعار میں منہ، رخسار اور زلفوں کا ذکر ہے تو ان سے ظاہری معنی ہی سمجھے جائیں گے اور فہم معنی کی کیفیت کی طرف جانے کی حاجت نہیں ہوگی تو اوہل سماع کے واقعات سے یہ بات منکشف ہو جاتی ہے۔

کہا جاتا ہے کہ ان میں سے کسی سے کہا۔

مجھ سے قاصد نے کہا کل غور گئے تو میں نے کہا جو کچھ کہتے ہو اس کی تمہیں سمجھ بھی ہے۔

اس بات اور خوش آوازی نے اسے حرکت دی اور وہ وجد میں آکر اسے بار بار پڑھنے لگا اور اس نے مخاطب کے صیغے کو متکلم صیغے کے طور پر پڑھا اور پہلے مصرعہ کو یوں پڑھا "قاصد نے کہا ہم کل ملیں گے" حتیٰ کہ سرور لذت اور خوشی کی شدت کے باعث وہ بیہوش ہو گیا جب اسے آفاقہ ہوا تو پوچھا گیا تمہیں وجد کیسے آگیا تو اس نے کہا میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قول یاد کیا آپ نے فرمایا۔

جنت والے ہفتہ میں ایک بار اپنے رب کی زیارت کریں گے۔

یعنی نے ابن دراج سے نقل کیا وہ فرماتے ہیں میں اور ابن فوطی بصرہ اور ایلہ کے درمیان وجہ کے کنارے چل رہے تھے تو ایک خوبصورت محل نظر آیا وہاں ایک شخص بیٹھا ہوا تھا جس کے سامنے لونڈی یوں گارھی تھی۔

”تم روزانہ بدلتے ہو مجھے اس کے علاوہ بھی کچھ نہیں ہے۔“

اتفاقاً ایک خوبصورت نوجوان بامد سے سے نمودار ہوا جس کے ہاتھ میں ڈول تھا اور اس نے گڈڑی پہن رکھی تھی اور وہ یہ کلام سن رہا تھا اس نے کہا خدا کی بندی! مجھے اللہ تعالیٰ اور تیرے مالک کی قسم مجھے یہ شعر دوبارہ سنا اس نے

دوبارہ پڑھا تو وہ نوجوان کہنے لگا اللہ تعالیٰ کی قسم حق کے ساتھ میری حالت کی تبدیلی یہی ہے پھر ایک نعرہ مارا اور مر گیا۔
راوی نے کہا اب ہم پر ایک فرض لازم ہو گیا چنانچہ ہم اس کی تجہیز و تکفین کے لیے وہاں ٹھہر گئے اور محل کے مالک نے لونڈی سے کہا میں نے تجھے اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے آنا کر دیا۔

راوی کہتے ہیں پھر اہل سیرہ آئے اور انہوں نے اس نوجوان کی نماز جنازہ پڑھی جب دفن کر کے فارغ ہوئے تو محل کے مالک نے کہا میں تم سب کو گواہ بناتا ہوں کہ میری ہر چیز اللہ تعالیٰ کے لیے وقف ہے، تمام لونڈیاں آزاد ہیں اور یہ محل بھی راہِ خداوندی میں دیتا ہوں، کہتے ہیں پھر اس نے اپنے کپڑے اتارے ایک تہ بند باندھ لیا اور ایک چادر اوپر لے لی جدھر دل کرتا چلا جاتا اور وہ گ اس کی طرف دیکھتے رہتے حتیٰ کہ وہ لوگوں کی نظروں سے غائب ہو گیا اور وہ روز رہے تھے اس کے بعد اس کے بارے میں کچھ پتہ نہ چلا۔

مطلب یہ ہے کہ وہ نوجوان ہر وقت اپنی حالت میں حق کے ساتھ مستغرق تھا اور اسے معلوم تھا کہ وہ معاملہ میں حسن ادب پر ثابت رہنے سے عاجز ہے وہ اپنے دل کے بدلنے اور حق کے راستوں سے ادھر ادھر ہونے کی وجہ سے افسوس کھاتا تھا تو جب اس کے کانوں میں وہی بات پڑی جو اس کے حال کے موافق تھی تو اس نے اسے اللہ تعالیٰ کی طرف سے سنا گویا اللہ تعالیٰ اس سے مخاطب ہے اور فرما رہا ہے کہ تم روزانہ بدلتے ہو اگر ایسا نہ کرو تو اچھا ہے۔

اور جس کا سماع اللہ تعالیٰ کی طرف سے اور اس کے لیے ہو تو اس کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات اور اس کی صفات کی معرفت کا علم خوب یاد کرے ورنہ سماع سے اس کے حق میں خطرہ ہے کہ کہیں اللہ تعالیٰ کے بارے میں ایسی بات کا تصور نہ کرے جو اس کے لیے محال ہے اور یوں وہ کفر کر بیٹھے۔ تو ابتدائی مرید کے لیے سماع میں خطرہ ہے۔ البتہ جو کچھ سنے اسے اپنی حالت پر ڈھالے اس طرح کہ وہ اللہ تعالیٰ کی صفات سے متعلق نہ ہو اور اس میں بھی شعر غلطی کی مثال ہے کہ اگر وہ اپنے آپ کو مکمل اور اللہ تعالیٰ کو مخاطب سمجھے تو اس طرح حالات کے بدلنے کو اللہ تعالیٰ کی نسبت کرنے کی وجہ سے کافر ہو جائے گا۔ اور یہ بات بھی محض جہالت کی وجہ سے ہوتی ہے جس میں تحقیق کی آمیزش بالکل نہیں ہوتی اور بعض اوقات جہالت کے ساتھ تحقیق بھی ملی ہوتی ہے مثلاً وہ دل کے حالات کی تبدیلی بلکہ تمام جہاں کے حالات کے بدلنے کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے سمجھے اور یہ حق ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ کہیں اس کے دل کو کشادہ کرتا ہے اور کبھی تنگ کر دیتا ہے کبھی نورانی بنا دیتا ہے اور کبھی ظلماتی کہیں اسے سخت کر دیتا ہے اور کبھی نرم بھی اسے اپنی عبادت پر ثابت رکھتا اور مضبوط کرتا ہے اور کبھی اس پر شیطان کو مسلط کر دیتا ہے تاکہ وہ اسے حق کے راستوں سے پھیر دے اور یہ سب کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہوتا ہے۔

اور جس شخص سے اوقات قریب میں مختلف احوال سرزد ہوں تو اسے عرف میں متلون مزاج اور غیر مستقل کہا جاتا ہے اور شاید شاعر نے اپنے محبوب کو ہی متلون مزاج کہا ہو کہ کبھی وہ اسے قبول کرتا ہے اور کبھی رد کرتا ہے کبھی اسے قریب

کرتا ہے اور کبھی دُور کر دیتا ہے یہی معنی ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے حق میں سماع کو اس معنی میں لینا کفر ہے بلکہ یہ عقیدہ مناسب ہے کہ اللہ تعالیٰ دوسروں کو بدلتا ہے خود نہیں بدلتا دوسروں میں تبدیلی لاتا ہے خود متغیر نہیں ہوتا جب کہ بندوں کا معاملہ الگ ہے اور یہ علم مرید کو تعلیمی ایمانی اعتقاد کے ذریعے حاصل ہوتا ہے جب کہ عارف صاحب بصیرت کو کشف حقیقی یقین کے ذریعے ہوتا ہے۔

یہ اللہ تعالیٰ کے عجیب اوصاف میں سے ہے کہ وہ دوسروں کو بدلتا ہے خود نہیں بدلتا۔ اور یہ بات صرف اللہ تعالیٰ کے حق میں تصور کی جاسکتی ہے کیونکہ اس کے سوا جتنے بدلنے والے ہیں وہ اسی وقت بدلتے ہیں جب خود بدل جائیں۔ وحدہ لے لوگوں میں سے بعض وہ ہیں جن پر نشہ میں مدھوش آدمی جیسی حالت غالب ہوتی ہے ایسی حالت میں ان کی زبان اللہ تعالیٰ کے ساتھ غائب پر کھل جاتی ہے اور وہ اس بات کو بعد جانتے ہیں کہ اس نے دلوں کو اپنا مطیع بنا رکھا ہے اور احوال کو مختلف صورتوں میں تقسیم کر دیا ہے وہی صدیقین کے دلوں کو صاف رکھتا اور منکرین اور مغرور لوگوں کے دلوں کو دھندلایا ہے۔ توجہ کچھ وہ عطا کرتا ہے اسے کوئی روک نہیں سکتا اور جس سے روکے اسے کوئی دے نہیں سکتا کفار سے جو توفیق منقطع کی تو وہ کسی پہلے جرم کی وجہ سے نہیں اور انبیاء کرام علیہم السلام کو جو اپنی توفیق اور نور ہدایت سے مدد دیتا ہے تو وہ بھی کسی سابقہ وسیلہ کی بنیاد پر نہیں ہوتا۔

بلکہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا لِعِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ

(۱)

ہمارے بھیجے ہوئے بندوں کے لیے ہمارا حکم پہلے ہو چکا ہے۔

اور ارشاد دہلواندی ہے:

وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ

مِنَ الْإِنْسَانِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ (۲)

اور میری طرف سے یہ بات ثابت ہے کہ میں اکٹھے جنوں اور انسانوں سے جہنم کو بھر دوں گا۔

اور ارشاد باری تعالیٰ ہے:

إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ

أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُنْعَدُونَ

یہ شک جن لوگوں کے لیے ہماری طرف سے بھلائی لکھی جا چکی ہے وہ اس (جہنم) سے منہ ہٹا رہے ہوں گے۔

(۱) قرآن مجید سورہ الصافات آیت ۱۷۱

(۲) قرآن مجید سورہ السجہ آیت ۱۲

(۳) قرآن مجید سورہ الانبیاء آیت ۱۰۱

اگر تمہارے دل میں یہ خیال آئے کہ تقدیر سابق ہی کیوں مختلف ہوئی جب کہ بندہ ہونے میں سب مشترک ہیں تو تمہیں جلال کے پردوں سے آواز آئے گی کہ عذاب سے تجاوز نہ کرو کیوں کہ جو کچھ اللہ تعالیٰ کرتا ہے اس سے اس کے بارے میں سوال نہیں ہوگا جب کہ بندوں سے ان کے اعمال کے بارے میں پوچھا جائے گا۔

حقیقت تو یہ ہے کہ ظاہری طور پر ادب کرنے پر تو اکثر لوگ قادر ہیں لیکن باطن میں ایسے ظاہری اختلاف کا بعد معلوم نہ ہونا کہ کوئی قریب ہو اور کوئی بعید، کوئی بد بخت ہے کوئی نیک بخت اور یہ سعادت و شقاوت ہمیشہ کے لیے رہے اس کو معلوم کرنے پر صرف راسخ علماء ہی قادر ہوتے ہیں اسی لیے حضرت خضر علیہ السلام سے جب کسی نے خواب میں سماع کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے فرمایا یہ نہایت صاف اور پھیلنے والا مقام ہے اس پر صرف علماء کرام کے قدم ٹھہرتے ہیں اس لیے کہ غنادلوں کے بازوؤں کو حرکت دیتا ہے اور ان کو اس طرح تشویش میں ڈالتا ہے جس طرح بد موش تشے والے آدمی کو پریشان کر دیتا ہے اور قریب ہوتا ہے کہ وہ باطنی طور پر ادب کی گرہ کھول دے البتہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ اپنے نور ہدایت کے ذریعے محفوظ فرمائے اسی لیے کسی بزرگ نے فرمایا کاش ہم اس سماع سے زیادہ چھوٹ جائیں کہ نہ ہمیں ثواب ہو اور نہ ہی عذاب اور اس قسم کے سماع میں جو خطرہ ہوتا ہے وہ اس سماع سے زیادہ خطرناک ہے جو شہوت کو حرکت دیتا ہے کیونکہ اس کی انتہا گناہ ہے اور اس مقام پر غلطی موجب کفر ہے۔

جان لو کہ سننے والے کے حالات کے اعتبار سے سماع کا فہم بھی مختلف ہوتا ہے ایک گھر میں سماع کو سننے والے دو آدمیوں پر وجد غالب ہوتا ہے لیکن ان میں سے ایک سمجھنے میں درست راہ پر ہوتا ہے اور دوسرا غلطی کا مرتکب ہوتا ہے یا دونوں ٹھیک سمجھتے ہیں لیکن وہ ایسے دو معنی سمجھتے ہیں جو ایک دوسرے کی ضد ہیں لیکن چونکہ ان کے حالات مختلف ہوتے ہیں اس لیے ان میں تضاد نہیں ہوتا جیسے عتبہ غلام سے منقول ہے کہ انہوں نے ایک شخص کو کہتے ہوئے سنا۔

”اے آسمانوں والی جبار ذات پاک ہے اور محبت کرنے والا آزمائش میں ہے“

انہوں نے کہا تم نے سچ کہا ایک دوسرے شخص نے سنا تو اس نے کہا تم نے جھوٹ کہا بعض اصحاب بصیرت نے کہا کہ دونوں کی بات درست ہے اور یہی حق ہے کیونکہ تصدیق اس محب کا کلام ہے جو مراد تک نہیں پہنچا بلکہ وہ رکھا ہوا ہے اور اس رکاوٹ اور فراق کی وجہ سے تھکا ہوا ہے جب تک مذہب ایک ایسے محب کا کلام ہے جسے محبوب سے انس ہے اور وہ فرط محبت میں اس کے ہاتھوں سے پہنچنے والی تکلیف میں بھی لذت محسوس کرتا ہے یا ایسے محب کا کلام ہے جو فی الحال اپنی مراد سے روکا نہیں گیا اور مستقبل میں پیش آنے والی رکاوٹ کے خطرے سے واقف نہیں ہے کیونکہ اس کے دل پر امید اور حسن ظن کا غلبہ ہے تو ان حالات کے اختلاف سے سمجھنے میں بھی اختلاف ہے۔

ابو القاسم بن مروان جو ابو سعید خدری کی صحبت میں رہتے تھے انہوں نے کئی سال تک سماع میں ماضی کو چھوڑنے رکھا ان کے بارے میں منقول ہے کہ وہ ایک دعوت میں حاضر ہوئے وہاں ایک شخص کو گاتے ہوئے سنا۔

”وہ پانی میں پیسا کھڑا ہے لیکن وہ پیتا نہیں ہے“

یہ سن کر لوگ کھڑے ہو گئے اور وجد میں آ گئے جب وہ سکون میں ہوئے تو انہوں نے پوچھا کہ تم نے اس شعر کا کیا معنی سمجھا ہے تو انہوں نے حالاتِ شریفیہ کی پیاس کی طرف اشارہ کیا کہ ان کے اسبابِ موجود ہونے کے باوجود ان سے محرومی ہے اس جواب سے ان کو تشفی نہ ہوئی پھر ان لوگوں نے ان سے پوچھا کہ اس سلسلے میں آپ کیا سمجھے ہیں؟ انہوں نے فرمایا اس کا مطلب یہ ہے آدمی احوال کے وسط میں ہوا اور کرامات سے اسے نوازا جائے لیکن اصل حقیقت سے کچھ عطا نہ کیا جائے اور یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ حقیقت احوال و کرامات کے بعد ثابت ہوتی ہے احوال ان سب سے پہلے ہیں اور کرامات ان کے مبادی ہیں اور حقیقت تک ابھی رسائی نہیں ہوئی انہوں نے جو کچھ سمجھا اور جو کچھ ان لوگوں نے ذکر کیا دونوں میں صرف پیاس سے مشتاق کے درجے میں فرق ہے جو آدمی احوالِ شریفیہ سے محروم ہے وہ پہلے ان احوال کا مشتاق ہوتا ہے اگر ان پر قادر ہو جائے تو اس سے اوپر والے درجہ کا شوق رکھتا ہے تو مفہوم کے اعتبار سے دونوں معنوں کے درمیان فرق نہیں ہے بلکہ دو مرتبوں کا اختلاف ہے۔

حضرت شبلی رحمہ اللہ اس شعر پر عام طور پر وجد میں آ جاتے تھے تیری الفت فراق ہے اور تیری محبت دشمنی تیرا وصال قطع ہے اور تیری صلح رطائی ہے۔

یہ شعر کی مختلف طریقوں پر بنا جاسکتا ہے جن میں سے بعض حق اور بعض باطل ہیں سب سے زیادہ ظاہر یہ ہے کہ اسے مخلوق کے حق میں بلکہ دنیا اور اس کے اسرار کے حق میں بلکہ اللہ تعالیٰ کے سوا سب کے حق میں سمجھا جائے کیونکہ دنیا مکار اور دھوکہ باز ہے دنیا داروں کو ہلاک کرتی اور باطنی طور پر ان کی دشمن ہے لیکن ظاہری طور پر دوستی دکھاتی ہے جس مکان کو ضرور سے بھرتی ہے اس کا برا حال کر دیتی ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے (اللہ تعالیٰ نے دنیا کا وصف یوں بیان کیا ہے۔

دنیا سے بھاگ اس کو نیت کا پیام نہ دے کیوں کہ ایسی عورت کو نکاح کا پیام نہیں دیا جاتا جو نکاح کرنے والے رشتہ پر گولہ لگ کر دے اس کی امیدوں کے مقابلے میں خوف اور مکر و ہات زیادہ ہیں جب تم سوچو گے تو اس بات کو ترجیح دو گے۔ اس کی تعریف لوگوں نے بہت زیادہ کی ہے لیکن میں ایک ہی تشبیہ دیتا ہوں کہ یہ ایک شراب ہے جس کی اتھا کر ڈی ہے تیز رفتار سواری ہے لیکن جب اس پر سوار ہو تو بد لگام ہو جاتی ہے یہ ایسا حسین آدمی ہے جس کا حسن لوگوں کو متاثر کرتا ہے لیکن اس کے باطن میں خباثت عام ہے۔

اور دوسرا معنی یہ ہے کہ اس شعر کو اللہ تعالیٰ کے حق کے سلسلے میں اپنے نفس پر ڈھالے کیونکہ جب وہ غور کرے گا

تو خود اس کی معرفت جہالت ہو گئی کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا۔

وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ - اور انہوں نے اس طرح اللہ تعالیٰ کی قدر نہیں کی جس

طرح چاہیے تھی۔

(۱)

اس کی عبادت ربی کاری ہے کیوں کہ وہ اللہ تعالیٰ سے اس طرح نہیں ڈرتا جس طرح ڈرنا چاہیے اور اس کی محبت بھی ہماری ہے کیوں کہ وہ اس کی محبت میں کسی خواہش کو قربان نہیں کرتا اور اللہ تعالیٰ جس کو بھلائی عطا کرنا چاہے اسے اس کے نفس کے عیبوں پر مطلع کر دیتا ہے تو وہ اس شعر کے مصداق کو اپنے اندر دیکھتا ہے اگرچہ وہ غافل لوگوں کی نسبت بلند مرتبہ ہو۔

اسی لئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَا أُحْصِي ثَنَاءً عَلَيْكَ أَنْتَ كَمَا أَثْنَيْتَ

عَلَى نَفْسِكَ - (۲)

میں کما حقہ تیری ثناء و بیان نہیں کر سکتا تو اسی طرح ہے جس طرح تو نے خود اپنی تعریف بیان فرمائی ہے۔

اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے۔

إِنِّي لَأَسْتَغْفِرُ اللَّهَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّيْلَةِ

سَبْعِينَ مَرَّةً - (۳)

بے شک میں رات دن میں اللہ تعالیٰ سے ستر بار بخشش مانگتا ہوں۔

آپ کا استغفار ان احوال کے اعتبار سے تھا جنہیں آپ آنے والے درجات کے مقابلے میں بعد جانتے تھے اگرچہ پہلے کی نسبت وہ قرب تھا تو ہر قرب کے بعد قرب ہوتا ہے جس کی کوئی انتہا نہیں۔

کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سلوک کا راستہ غیر متناہی ہے اور انتہائی درجہ تک پہنچنا محال ہے۔

تیسرا معنی یہ ہے کہ وہ اپنے احوال کے مبادی کو دیکھ کر ان پر راضی رہے پھر ان کے انجام کو دیکھ کر انہیں حقیر جانے

کیونکہ اب وہ ان میں پوشیدہ غرور پر مطلع ہو جائے گا۔ تو اسے اللہ تعالیٰ کی طرف سے دیکھے۔ اور اس شعر کو اللہ تعالیٰ کے

حق کے سلسلے میں سنے اور اسے قضا و قدر کی شکایت پر ڈھانپ لے اور یہ کفر ہے جیسے پہلے بیان ہوا اور ہر شعر کو کئی معانی

پر محمول کیا جاسکتا ہے اور یہ سنے والے کے علم کی جودت اور دل کی صفائی کے اعتبار سے ہوتا ہے۔

چوتھی حالت۔

(۱) قرآن مجید، سورۃ النعام آیت ۹۱

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۵۸ مرویات عائشہ

(۳) سنن ابی داؤد جلد اول ص ۲۱۲ کتاب الصلوۃ

چوتھی حالت اس آدمی کا سماع جو احوال و مقامات سے تجاوز کر گیا چنانچہ وہ اللہ تعالیٰ کے سوا کچھ سمجھنے حتیٰ کہ اپنے نفس اور اس کے احوال و مقامات کو سمجھنے سے بھی قاصر ہو گیا۔ اور یہ اس شخص کی طرح ہے جو بیہوش ہے اور شہود کے چشمہ میں غوطہ زن ہے اور یہ وہ شخص ہے جس کی حالت ان عورتوں کی طرح ہو گئی جنہوں نے حسین یوسف علیہ السلام کو دیکھ کر اپنی انگلیاں کاٹ دی تھیں حتیٰ کہ وہ بیہوش ہو گئیں اور انہیں احساس تک نہ رہا۔

اسی قسم کی حالت کو صوفیہ کرام قناع النفس سے تعبیر کرتے ہیں تو جب آدمی قناع النفس ہو جائے تو دوسروں سے بدرجہ اولیٰ قناع ہو جاتا ہے گویا وہ اس ایک ذات مشہور کے علاوہ سب سے قناع ہو جاتا ہے بلکہ وہ شہود سے بھی قناع ہو جاتا ہے کیوں کہ جب دل شہود کی طرف اور نفس کی طرف متوجہ ہو کہ وہ مشاہدہ کرتا ہے تو وہ مشہود ذات سے غافل ہو جاتا ہے جیسے کوئی شخص کسی دکھائی دینے والی چیز کا فریقتہ ہو تو اسے حالت استغراق میں جب وہ اسے دیکھ رہا ہو نہ اپنے آپ کو دیکھنے کی طرف توجہ ہوتی ہے نہ اپنی اس آنکھ کی طرف جس کے ساتھ اسے دیکھ رہا ہے اور نہ دل کی طرف جس کے ذریعے اس کی لذت حاصل ہوتی ہے جو نشتے میں ہو اس کو اپنے نشتے کا بھی علم نہیں ہوتا اور جسے لذت حاصل ہو وہ لذت سے بے خبر ہوتا ہے وہ تو صرف اسی کی طرف متوجہ ہوتا ہے جس سے لذت حاصل ہو رہی ہے۔

اس کی مثال کسی چیز کا علم ہے کہ یہ اس چیز کے جاننے کا علم ہونے کے خلاف ہے کیوں کہ کسی چیز کو جاننے والا جب اسے اس بات کا علم ہوتا ہے کہ وہ فلاں چیز کا علم رکھتا ہے تو وہ اس چیز سے اعراض کرنے والا ہوتا ہے اس قسم کی حالت کبھی مخلوق کے حق میں طاری ہوتی ہے لیکن خالق کے حق میں بھی طاری ہوتی ہے لیکن عام طور پر یہ چمکنے والی بجلی کی طرح ہوتی ہے یہ باقی نہیں رہتی۔ اور اگر باقی رہے تو انسانی طاقت اس کو برداشت نہیں کر سکتی بلکہ بعض اوقات وہ اس کے بوجھ کے نیچے ایسا مضطرب ہوتا ہے کہ اس سے اس کا نفس ہلاک ہو جاتا ہے جیسے حضرت ابوالحسن نوری رحمہ اللہ سے مروی ہے کہ آپ ایک مجلس سماع میں حاضر ہوئے تو انہوں نے یہ شعر سنا۔

میں تیری محبت میں ہمیشہ ایسی منزل میں پہنچا ہوں جہاں اترتے وقت عقلیں حیران رہ جاتی ہیں۔

یہ سن کر وہ کھڑے ہو گئے اور ان پر وجد طاری ہو گیا اور جدھر منہ آیا چلائے اتفاقاً ایک جنگلی میں پہنچے جس کے بانس کاٹ دیئے گئے تھے اور ان کی جڑیں (تیز دھار) تلوار کی طرح کھڑی تھیں وہ ان میں دوڑتے رہے اور صبح تک اس شعر کو بار بار پڑھتے رہے ان کے پاؤں سے خون جاری تھا حتیٰ کہ پاؤں اور پنڈلیاں سوج گئیں اس کے بعد چند دن زندہ رہے اور پھر انتقال کر گئے۔ تو سماع کے اشعار کو سمجھنے اور وجد کے سلسلے میں یہ صدیقین کا درجہ ہے یہ سب سے اعلیٰ درجہ ہے کیوں کہ احوال پر سماع درجات کمال سے ناقص ہے کیوں کہ بشری صفات سے بلا ہوا ہے اور وہ ایک طرح سے ناقص ہیں کہاں تو یہ ہے کہ اپنے نفس اور احوال سے مکمل طور پر قناع ہو جائے مطلب یہ ہے کہ ان کو بھول جائے اور اب ان کی طرف اس کی توجہ بالکل نہ رہے جیسے مہر کی عورتوں کی توجہ اپنے ہاتھوں اور چہروں کی طرف بالکل نہ تھی۔ اب وہ سماع کی مجلس میں

اللہ تعالیٰ کے لیے اس کے ساتھ اسی کی طرف سے ہو کر سنیہ ان لوگوں کا درجہ ہے جو حقائق کے سمندر میں غوطہ زن ہوتے ہیں اور احوال و اعمال کے ساحل کو پار کر لیتے ہیں اب وہ صفات توحید اور محض اخلاص کے ساتھ رل مل جائے اب اس میں خودی کا کوئی نشان باقی نہ رہے بلکہ اس کی بشریت بالکل مٹ جائے اور صفات بشریہ کی طرف اس کی توجہ بھی فنا ہو جائے، اس سے ہماری مراد جسمانی فنا نہیں بلکہ دل کا فنا ہونا مراد ہے اور دل سے مراد بھی گوشت اور خون نہیں بلکہ ہر لطیف مراد ہے جسے ظاہری دل کے ساتھ ایک پوشیدہ نسبت ہوتی ہے اور اس کے پیچھے سر روح ہے جو اللہ تعالیٰ کے ارے ہے۔ جس نے اسے پہچانا اس نے پہچانا اور جو اس سے ناواقف رہا وہ بے خبری رہا اس سر راز کے لیے بھی ایک وجود ہے اور اس کے وجود کی صورت وہی ہے جو اس میں موجود ہے اب اگر اس میں غیر موجود ہو تو گویا اس حاضر چیز کے علاوہ کوئی وجود نہیں اس کی مثال ایک صاف شفاف شیشے جیسی ہے کہ اس کا اپنا کوئی رنگ نہیں ہوتا بلکہ جو کچھ اس میں آتا ہے اس کا رنگ ہی شیشے کا رنگ ہوتا ہے اسی طرح شیشے کا برتن بھی اسی چیز کے رنگ کو ظاہر کرتا ہے جو اس میں ہوا اس کا رنگ وہی ہوتا ہے جو اس میں موجود چیز کا ہوتا ہے ذاتی طور پر اس کی کوئی صورت نہیں بلکہ اس کی صورت یہی ہے کہ وہ مختلف صورتوں کو قبول کرتا ہے۔

اور اس کا رنگ وہ استعداد ہے جو مختلف رنگوں کو قبول کرتی ہے، دل میں جو کچھ حاضر ہوتا ہے اس کی طرف دل کی نسبت سے حقیقت کا اظہار شاعر کے اس قول سے ہوتا ہے۔ اس نے کہا۔

جب شیشے کا برتن اور شراب دونوں پتلے ہوں تو دونوں کی شکل ایک جیسی ہوتی ہے گویا یہ شراب ہے پیالے کا وجود ہی نہیں اور گویا پیالہ ہے شراب موجود نہیں۔

یہ مقام، علوم مکاشفہ کے مقامات سے ہے جس سے بعض لوگوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ اتحاد اور حلول کا دعویٰ کیا اور "انا الحق" (میں حق ہوں) کہا اور اسی کے گرد نصاریٰ کے اس کلام کی گنگناہٹ سنائی دیتی ہے کہ لاہوت، ناسوت کے ساتھ مل گیا یا تو اس کا لباس کہتے ہیں یا یہ کہ وہ اس میں حلول کر گیا جیسا کہ ان کی مختلف عبادات ہیں۔ اور یہ محض غلط ہے اور اس غلطی کے مشابہ ہے جب کوئی سرخی کو دیکھ کر شیشے کو سرخ کہہ دے کیوں کہ اس میں سرخ رنگ تو سامنے والی چیز سے آتا ہے جب یہ بات علم معاملہ کے لائق نہیں ہے تو ہم اپنی غرض کی طرف رجوع کرتے ہیں اور ہم ذکر کر چکے ہیں کہ جس کلام کو سنا جاتا ہے اس کے تفاوت سے درجات میں بھی تفاوت ہوتا ہے۔

دوسرا مقام :

کلام کو سمجھنے اور کسی معنی پر ڈھانسنے کے بعد وجد ہوتا ہے حقیقت وجد کے بارے میں صوفیاء کرام اور ان حکماء نے طویل گفتگو کی ہے جو سماع کی رُوحوں کے ساتھ کچھ مناسبت دیکھتے ہیں ہم ان کے اقوال سے کچھ الفاظ نقل کر کے اس سلسلے میں حقیقت کو واضح کریں گے۔

صدقہ فیائے اقرار :

حضرت ذوالنون مصری رحمہ اللہ نے سماع کے بارے میں فرمایا ”کہ یہ ایک وارد ہونے والا کلام حق ہے جو دلوں کو حق کی طرف حرکت دیتا ہے تو جو کوئی اسے حق کے ساتھ سے اس نے حق کو پایا اور جو شخص نفسانی خواہش کے لیے اسے سنے وہ زندیق ہے“ تو گویا انہوں نے وجد کو حق کی طرف دلوں کی تحریک قرار دیا۔

کیوں کہ یہ وجد اس وقت پایا جاتا ہے جب وارد سماع کا ورود ہوتا ہے کیوں کہ سماع کو وارد حق کہا گیا ہے۔ حضرت ابوالحسن دراج رحمہ اللہ سماع میں پائے جانے والے وجد کے بارے میں فرماتے ہیں ”وجد اس چیز کو کہتے ہیں جو سماع کے وقت پائی جاتی ہے وہ فرماتے ہیں مجھے سماع رونق کے میدانوں میں دوڑاتا ہے تو عطا کے وقت وجد حق نے مجھ پر وجد طاری کر دیا اور مجھے جام صفا پایا جس سے میں نے رضا کی منازل کو پایا اور اس نے مجھے ہوا خوری اور فضا کے باغ کی سیر کرائی“ حضرت شبلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”سماع کا ظاہر قنہ ہے اور اس کا باطن عبرت ہے تو جو آدمی اشارے کی معرفت رکھتا ہے اسے عبرت کی بات سنانا جائز ہے ورنہ وہ فتنے کا خواستگار ہوگا۔ اور آزمائش میں پڑے گا۔“

بعض بزرگوں نے فرمایا اہل معرفت کے لیے سماع ارواح کی غذا ہے کیوں کہ یہ ایک ایسا وصف ہے جو تمام اعمال سے باریک ہے اور اس باریکی کی وجہ سے رقیق طبیعت سے ہی اس کا ادراک ہوتا ہے اور چونکہ یہ اپنے اہل لوگوں کے لیے لطیف اور صاف و شفاف ہے اس لیے باطن صاف ہو تو اس کا ادراک ہوتا ہے۔

حضرت عمرو بن عثمان مکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”وجد کی کیفیت کسی عبارت سے بیان نہیں ہو سکتی کیونکہ یہ مومن اور یقین کرنے والے بندوں کے پاس اللہ تعالیٰ کا راز ہے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ یہ حق کی طرف سے کشف ہے۔“

حضرت ابوسعید بن ابراہیم رحمہ اللہ نے فرمایا ”وجد، پردے کا اٹھنا، رقیب کا مشاہدہ، فہم کا پایا جانا، غیب کو دیکھنا، قلبی راز سے گفتگو کرنا، مفقود سے انس پیدا کرنا یعنی اپنی خودی کو زائل کرنے سے مانوس ہونا ہے۔“

انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ ”وجد خصوصیات کا پہلا درجہ ہے اور یہ غیب کی تصدیق کی میراث ہے جب وہ اسے چکھتے ہیں اور ان کے دلوں میں اس کا نور چمکتا ہے تو ان سے ہر شک دور ہو جاتا ہے۔“

انہوں نے مزید فرمایا کہ نفس کے آثار کو دیکھنا اور اسباب سے تعلق وجد کے سامنے حجاب ہے کیونکہ نفس، اسباب کی وجہ سے پردے میں ہوتا ہے جب اسباب منقطع ہو جائیں ذکر خالص اور دل صاف اور رقیق ہو جائے اور اس میں نصیحت اثر کرے اور مناجات کے سلسلے میں قریب کے مقام پر اتر جائے اسے خطاب ہو تو وہ اسے ہوش کے کانوں، حاضر دل اور سر ظاہر سے سنے اور جس سے خالی تھا اس بات کا مشاہدہ کرے تو یہ وجد ہے کیوں کہ بعض اوقات وہ اس چیز کو پالتا ہے جو اس کے پاس نہ تھی نیز فرمایا کہ وجد اس وقت ہوتا ہے

جب ذکر حرکت دینے والا اور خوف پریشان کرنے والا ہو، پھسلنے پر جھڑک ہو یا کوئی لطیف بات کی جائے یا کسی فائدے کی طرف اشارہ ہو یا غائب کا شوق ہو یا فوت شدہ پر افسوس ہو، ماضی پر ندامت اور حال کو حاصل کرنا ہو، واجب کا داعی یا کسی ستر قلبی سے مناجات ہو اور یہ ظاہر کا ظاہر ہے باطن کا باطن سے غیب کا غیب سے، سر کا سر سے مقابلہ ہے جس چیز کے بارے میں تمہاری کوشش اور سعی مقدر سے نقصان کے بدلے اسے حاصل کرنا ہے تاکہ وہ تیری طرف سے ہونے کے بعد تیرے لیے لکھی جائے اور تمہارے لیے قدم، بغیر قدم کے اور ذکر بغیر ذکر کے لکھا جائے کیونکہ وہی شروع میں نعمت دینے والا اور کاموں کا کفیل ہے اور تمام امور اسی کی طرف لوٹتے ہیں۔ تو یہ علم وجد کا ظاہر ہے اور وجد کے سلسلے میں صوفیا کرام کے اس طرح کے اقوال بہت زیادہ ہیں۔

حکماء کے اقوال :

ان میں سے بعض نے کہا کہ دل میں ایک فضیلت شریفہ ہے زبان الفاظ کے ذریعے اسے باہر نہیں لاسکتی تو اس کو نفس خوش آوازی کے ذریعے باہر نکالتا ہے جب وہ ظاہر ہوئی تو نفس خوش ہو کر اس کے سامنے طرب میں آگیا تو تم نفس سے سنا کرو اور اس سے مناجات کیا کرو اور ظاہری مناجات کو چھوڑ دو۔

ان میں سے کسی نے کہا کہ سماع کے نتائج یہ ہیں کہ رائے سے عاجز اس کا مستعد بن جائے، جو فکر سے خالی ہے اس کو فکر حاصل ہو جائے، کمزور فہم والے کو اس کا فہم حاصل ہو جائے حتیٰ کہ جوابات چلی گئی وہ پھر سے آجائے جو تھک گیا وہ چست ہو جائے، جو میلہ ہے وہ صاف ہو جائے اور ہر رائے اور نیت میں دوڑ لگائے اور درست بات کے غلطی نہ کرے کام کرے اور اس میں تاخیر نہ کرے۔

ایک اور دانائے کہا کہ جس طرح فکر علم کو معلوم کی راہ بتاتا ہے تو سماع دل کے راستے سے عالم روحانی تک پہنچاتا ہے۔ ایک اور دانائے پوچھا گیا کہ جب کلام موزون خوش آوازی سے پڑھا جاتا ہے تو طبعی طور پر اعضا حرکت کرنے لگتے ہیں اس کی کیا وجہ ہے؟ اس نے کہا یہ عقلی عشق ہے اور عقلی عاشق اپنے معشوق سے زبان سے ہی گفتگو کرنے کا محتاج نہیں ہوتا بلکہ وہ اس کے ساتھ تبسم، ہلکے جھپکنے اور ابرو نیز آنکھ کے لطیف اشارے سے گفتگو کرتا ہے یہ تمام چیزیں باتیں کرتی ہیں لیکن ان کی گفتگو روحانی زبان میں ہوتی ہے۔

لیکن جو جانوروں کی طرح کا عاشق ہوتا ہے وہ چمڑے کی زبان سے گفتگو کرتا ہے تاکہ وہ اپنے کمزور شوق اور کھوٹے عشق کی ربانی تقریر کو بتا سنا کر کے پیش کرے۔

ایک دوسرے دانائے کہا کہ جو آدمی غمگین ہو وہ غنا سے اس لیے کہ جب نفس پر غم آتا ہے تو وہ اس کے نور کو بجھا دیتا ہے اور جب وہ خوش ہوتا ہے تو اس کا نور شعلہ زن ہوتا ہے اور اس کی خوشی ظاہر ہو جاتی ہے اور اس میں جس قدر استعداد ہوتی ہے اور وہ جس قدر کھوٹ اور میل سے پاک ہوتا ہے اسی قدر اشتیاق ظاہر ہوتا ہے۔

سماع اور وجد کے سلسلے میں اقوال بہت زیادہ ہیں اور ان سب کو ذکر کرنے کا کوئی فائدہ نہیں ہیں اس معنی کو سمجھنے میں مشغول ہونا چاہیے جس کو وجد کہتے ہیں تو ہم کہتے ہیں یہ ایک حالت ہے جو سماع کے نتیجے میں پیدا ہوتی ہے یعنی سننے والا سماع کے بعد اپنے نفس میں ایک نئی حالت پاتا ہے اور یہ حالت دو قسموں سے خالی نہیں ہوتی یا تو یہ ان مکاشفات اور مشاہدات کی طرف لوٹتی ہے جو علوم اور تنبیہات کے قبیل سے ہیں تغیرات اور احوال کی طرف لوٹتی ہے جو علوم سے نہیں ہیں بلکہ یہ شوق، خوف، غم، قلق، سرور، افسوس، ندامت کشادگی اور تنگی ہے سماع ان احوال کو حرکت دیتا اور مضبوط کرتا ہے اور اگر وہ سماع کمزور ہو کہ ظاہر کو حرکت نہ دے سکے اور نہ ہی سکون دے، اور نہ ہی اس کی حالت کو تبدیل کر سکے کہ وہ عادت کے خلاف حرکت کرے یا وہ سر جھکا دے یا دیکھنے اور بات کرنے سے سکت ہو جائے اور نہ ہی عادت کے خلاف حرکت کرے تو اس کو وجد نہیں کہتے۔ اور اگر سماع کا اثر ظاہر جسم پر دکھائی دے تو یہ وجد ہے اور جس قدر وہ ظاہر اور قوی ہوگا اسی قدر وجد بھی ظاہر اور قوی ہوگا اور وجد کرنے والے کو جس قدر اپنے اعضا پر قابو کی قدرت حاصل ہوتی ہے اس کا ظاہر اسی قدر تبدیلی سے محفوظ رہتا ہے تو بعض اوقات وجد باطنی طور پر قوی ہوتا ہے لیکن واحد کے قوی ہونے کی وجہ سے ظاہر میں کوئی تبدیلی نہیں لاتا اور بعض اوقات جو کچھ وارد ہوتا ہے وہ اتنا کمزور ہوتا ہے کہ حرکت پیدا نہیں کرتا اس لیے بھی ظاہر پر کوئی اثر نہیں ہوتا اور نہ وہ گرہ کو کھول سکتا ہے حضرت ابوسعید بن اعرابی رحم نے اسی بات کی طرف اشارہ کیا ہے جب انہوں نے وجد کے بارے میں فرمایا کہ یہ مشاہدہ رقیب، حضور فہم اور ملاحظہ رقیب ہے اور یہ بات بعید نہیں کہ اگر پہلے سے کشف نہ ہو تو سماع کشف کا سبب بن جائے کیونکہ کشف کچھ اسباب سے حاصل ہوتا ہے۔

اسباب کشف

- (۱) ان میں سے ایک سبب تنبیہ ہے اور سماع تنبیہ کرنے والا (بیدار کرنے والا) ہے۔
- (۲) احوال کی تبدیلی، ان کا مشاہدہ اور ان کا ادراک ہے کیوں کہ احوال کا ادراک ایک ایسا علم ہے جو ان امور کو واضح کرتا ہے جو زور دے پہلے معلوم نہ تھے۔
- (۳) اسباب کشف میں سے ایک، دل کی صفائی ہے اور سماع دل کی صفائی میں موثر ہوتا ہے اور پھر یہ صفائی کشف کا باعث بنتی ہے۔
- (۴) قوت سماع کی وجہ سے دل میں نشاط اور خوشی کا اٹھنا ہے اب اس کے ذریعے اسی چیز کے مشاہدہ کی قوت حاصل ہوتی ہے جن سے پہلے قاصر تھا جیسے اونٹ پہلے بوجھ اٹھانہ سکتا تھا اور اب اسے قوت حاصل ہوئی کہ وہ بوجھ اٹھائے اور اسرار ملکوت کو دیکھتا ہے جیسے اونٹ کا کام بوجھ اٹھانا ہے۔
- تو ان اسباب کے واسطے سے سماع کشف کا سبب بنتا ہے بلکہ جب دل صاف ہو تو بعض اوقات تو حق اس

کے سامنے ظاہری صورت میں ہوتا ہے یا منظوم کلام کی صورت میں ہوتا ہے جو اس کے کانوں کو کھٹکھٹاتا ہے اور یہ آواز اگر بیداری کی حالت میں ہو تو اسے ہاتھ کہتے ہیں ہنید کے حالت میں ہو تو اسے رو یا خواب کہا جاتا ہے اور یہ موت کی چھالیوں جز ہے،

اس کی حقیقت کا علم علم معاملہ سے خارج ہے اور یہ اسی طرح ہے جس طرح حضرت محمد بن مسروق بغدادی رحمہ اللہ سے منقول ہے انہوں نے فرمایا کہ میں جہالت کے زمانے میں ایک رات حالت نشہ میں یہ شعر پڑھتے ہوئے باہر نکلا۔

”جب میں طور سینا کے باغ سے گزرتا ہوں تو مجھے پانی پینے والوں پر تعجب ہوتا ہے،

تو میں نے کسی کہنے والے کو سنا وہ کہہ رہا تھا،

”جہنم میں پانی ہے جس سے مخلوق ایک گھونٹ نہیں بھرے گی مگر اس کے پیٹ میں آتیں گل جائیں گی۔

وہ فرماتے ہیں میری توبہ اور علم و عبادت میں مشغولیت کا یہی سبب ہے تو دیکھئے غنائے دل کی صفائی پر کس قدر اثر کیا حتیٰ کہ اس کے لیے موزون الفاظ کی صورت میں حقیقت، جہنم کی صفت میں سامنے آگئی اور اس نے ان کی ظاہری سماعت کو کھٹکھٹایا۔

حضرت مسلم عباداتی رحمہ اللہ کے بارے میں منقول ہے وہ فرماتے ہیں ایک مرتبہ حضرت صالح مری عتبه غلام، عبد الواحد بن زید اور مسلم اسواری ہمارے ہاں تشریف لائے وہ ساحل پر اترے تو میں نے ایک رات ان کے لیے کھانے کا انتظام کیا، میں نے ان کو دعوت دی تو وہ تشریف لائے جب میں نے ان کے سامنے کھانا رکھا تو اچانک ایک شخص بلند آواز سے یہ شعر پڑھنے لگا۔

”وہ ان کھانوں نے تمہیں ہمیشہ کے گھر سے غافل کر دیا اور یہ لذت نفس آخر کار تمہارے کچھ کام نہیں آئے گی۔“

فرماتے ہیں یہ سن کر حضرت عتبه غلام نے ایک پیچ ماری اور وہ بیہوش ہو کر گر پڑے دوسرے لوگ بھی رونے لگے اور کھانا اٹھا دیا گیا۔ اللہ کی قسم انہوں نے اس سے ایک لقمہ بھی نہ چکھا اور جس طرح قلبی صفائی کی صورت میں ہاتھ کی آواز سنائی دیتی ہے اسی طرح وہ ظاہری آنکھوں سے حضرت خضر علیہ السلام کو بھی دیکھتا ہے کہ وہ اہل دل کے سامنے مختلف شکلوں میں آتے ہیں اور اسی قسم کی حالت میں فرشتے انبیاء کرام علیہم السلام کے سامنے آتے تھے یا وہ تو اپنی حقیقی صورت میں آتے یا ایسی صورت میں جو ان کی اصل شکل سے کچھ مشابہت رکھتی ہو۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ السلام کو دو مرتبہ ان کی صورت پر دیکھا اور آپ نے بتایا کہ انہوں نے افق کو گھیر رکھا تھا (اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی کا یہی مطلب ہے ارشاد خداوندی ہے۔

انہیں اس نے سکھایا جو زبردست قوتوں کا مالک ہے پھر

عَلَّمَ شَدِيدُ الْقُوَى ذُو مِرَّةٍ

وہ جلوہ گر ہوا اور وہ آسمانوں کے بلند کناروں

وَأَشْرَقَ وَهُوَ بِالْأُفُقِ

۱۰ صحیح بخاری جلد اول ص ۴۰ باب بدر الحق

(۱) اَلَا عَلٰی

پر تھا۔

جب اس انداز میں دل کی صفائی ہو جاتی ہے تو دلوں کا حال معلوم ہو جاتا ہے اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَتَقُوْا فِرَاسَةً الْمُؤْمِنِ فَاِنَّهُ يَنْظُرُ
مومن کی فراست سے ڈرو وہ اللہ تعالیٰ کے نور سے
دیکھتا ہے۔

(۲) بِنُورِ اللّٰهِ

منقول ہے کہ ایک مجوسی رستارہ پرست مسلمانوں کے پاس آکر پوچھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد گرامی "مومن کی فراست سے بچو" کا کیا مطلب ہے اس کی وضاحت کی جاتی لیکن اس کی تشفی نہ ہوتی حتیٰ کہ وہ صوفیہ کرام میں سے کسی شیخ کے پاس گیا اور ان سے پوچھا انہوں نے فرمایا اس کا مطلب یہ ہے کہ تم نے اپنے کپڑے کے نیچے کمر پہننا باندھا ہوا ہے اسے توڑ دو اس سے کہا واقعی اس کا یہی مطلب ہے اس نے اسلام قبول کیا اور کہا اب مجھے پتہ چلا کہ آپ مومن ہیں اور آپ کا ایمان حق ہے۔

جیسے حضرت ابراہیم خواص رحمہ اللہ سے منقول ہے وہ فرماتے ہیں میں جامع مسجد بغداد میں فقراء کی ایک جماعت کے ہمراہ تھا کہ ایک نوجوان نہایت خوبصورت اور اچھی خوشبو والا آیا میں نے اپنے ساتھیوں سے کہا مجھے یہ نوجوان یہودی معلوم ہوتا ہے ان سب کو یہ بات بری معلوم ہوئی میں باہر چلا گیا اور وہ نوجوان بھی باہر نکل گیا پھر وہ ان کی طرف واپس آیا اور کہنے لگا شیخ نے میرے بارے میں کیا کہا تھا انہوں نے بتاتے ہوئے شرم محسوس کیا تو اس نے اصرار کیا انہوں نے کہا کہ شیخ فرماتے ہیں تم یہودی ہو فرماتے ہیں وہ میرے پاس آیا میرے ہاتھوں پر چھکا اور میرے سر کو بوسہ دینے کے بعد اسلام قبول کر لیا۔ اس نے کہا ہم اپنی کتابوں میں (لکھا ہوا) پاتے ہیں کہ سچے آدمی کی فراست غلطی نہیں کرتی (اس نوجوان نے کہا) میں نے سوچا مسلمانوں کا امتحان لوں میں نے ان میں غور کیا پھر میں نے کہا اگر ان میں کوئی صدیق ہوگا تو اسی گروہ میں ہوگا کیونکہ یہی لوگ اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے ہیں اور اس کا کلام پڑھتے ہیں تو میں لباس بدل کر تمہارے پاس آیا جب حضرت شیخ مجھ پر مطلع ہو گئے اور انہوں نے فراست سے میرا حال معلوم کر لیا تو میں جان گیا کہ یہی صدیق ہیں فرماتے ہیں پھر وہ نوجوان بڑے صوفیوں میں سے ہو گیا۔ اسی قسم کے کشف کی طرف سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

آپ کا ارشاد گرامی ہے۔

كُوْنَا اَنَّ الشَّيْطَانَ يَحُوْمُوْنَ عَلٰی
اگر شیطان انسانوں کے دلوں کے گرد گھومتے ہوں

(۱) قرآن مجید سورۃ النجم آیت ۵، ۶، ۷

(۲) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۸ ص ۱۶۱ حدیث ۴۹۶

قَارِبَ بَنِي آدَمَ لِنَظَرٍ إِلَى مَلَكُوتِ السَّمَاءِ (۱) تو انسان آسمان کے ملکوت (بادشاہی) کو دیکھ سیتے۔
 شیطان اس وقت انسانوں کے دلوں کے گرد گھومتے ہیں جب وہ مذموم صفات سے بھرے ہوئے ہوں کیوں کہ
 یہ شیطان اور اس کے لشکر کی چراگاہ ہیں اور جو آدمی اپنے دل کو ان صفات سے بچانا اور صاف رکھتا ہے شیطان اس
 کے دل کے گرد پھر نہیں سکتا، اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد گرامی میں اسی بات کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔
 الرَّعِبَاءُ ذِكْرُ مَنْهُمْ الْمَخْلَصِينَ (۲) مگر تیرے مخلص بندوں (کو میں گمراہ نہیں کر سکوں گا)
 اور ارشاد خداوندی ہے:

إِنَّ عِبَادِي لَكُنَّ عَكِيفَةً سُلْطَانٌ (۳) میرے بندوں پر تیرا کوئی زور نہیں چلے گا۔
 سماع دل کی صفائی کا باعث ہے اور یہ صفائی کے ذریعے حق کا جال ہے حضرت ذوالنون مصری رحمہ اللہ
 کا واقعہ اسی بات پر دلالت کرتا ہے وہ بغداد شریف میں داخل ہوئے تو صوفیاء کی ایک جماعت ان کے پاس آئی ان کے
 ہمراہ قوال بھی تھے انہوں نے قوالی کی اجازت طلب کی تو آپ نے ان کو اجازت دے دی چنانچہ قوال نے پڑھا۔
 تیری چھوٹی سی خواہش نے ستایا جب وہ بڑی (مضبوط) ہوگی تو کیسے ہوگا۔ تو نے اس محبت کو جو باہم مشترک تھی، میرے
 دل میں اکٹھا کر دیا تجھے اس غمگین پر ترس نہ آیا جب بے غم ہوتا ہے تو وہ روتا ہے۔

حضرت ذوالنون مصری رحمہ اللہ کھڑے ہوئے اور منہ کے بل گر پڑے پھر ایک اور شخص کھڑا ہوا تو آپ نے پڑھا۔
 الَّذِي بَرَأَكَ حِينَ تَقُومُ (۴) وہ اللہ جو تجھے دیکھتا ہے جب تو کھڑا ہوتا ہے۔
 وہ شخص بٹھ گیا دراصل حضرت ذوالنون مصری رحمہ اللہ اس کے دل پر مطلع تھے کہ وہ شکلف و جد کرتا ہے تو آپ
 نے اسے بتایا کہ غیر اللہ کے لیے اٹھو گے تو وہ تمہارا مدعی ہوگا جو تمہیں اٹھتے ہوئے دیکھتا ہے۔ اگر وہ مرد سچا ہوتا تو نہ
 بیٹھا تو وجد کا حاصل مکاشفات میں یا حالات۔

جان لو! ان میں سے ہر ایک کی دو دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ افاقہ کے بعد اسے بیان کر سکیں اور دوسری وہ جن کی تعبیر
 بالکل نہ ہو سکے اور شاید تم اس بات کو یقین نہ خانو کہ ایسی حالت یا علم کیسے ہو سکتا ہے جس کی حقیقت معلوم نہ ہو۔ اور اسی کی
 حقیقت بیان کی جا سکے لیکن یہ بات بعید نہیں ہے کیوں کہ تم اپنے حالات میں اس کی مثالیں پاؤ گے علم۔ کتنے ہی

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۲۵۲ مرویات ابوہریرہ

(۲) قرآن مجید، سورہ حجر آیت ۲۰

(۳) قرآن مجید، سورہ حجر آیت ۲۲

(۴) قرآن مجید، سورہ شعراء آیت ۲۸

فقہہ ایسے ہیں جن کے سامنے دو مسئلے ایسے آتے ہیں جو صورت کے اعتبار سے ایک دوسرے کے مشابہ ہوتے ہیں لیکن فقہاء اپنے ذوق سے معلوم کر لیتا ہے کہ ان دونوں کے درمیان حکم کے اعتبار سے فرق ہے لیکن جب اس سے فرق پوچھا جائے تو اس کی زبان بیان نہیں کر سکتی اگرچہ وہ لوگوں میں سے زیادہ فصیح ہو تو وہ اپنے ذوق کے مطابق فرق کا ادراک کر لیتا ہے لیکن بیان نہیں کر سکتا، اور فرق کا معلوم کرنا ایک علم ہے جو اسے دل میں ذوق سے حاصل ہو جاتا ہے اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اس کے دل میں واقع ہونے کا بھی ایک سبب ہوتا ہے اور اس کے لیے اللہ تعالیٰ کے ہاں ایک حقیقت ہے لیکن اس کے بارے میں بتانا اس کے لیے ممکن نہیں ہوتا اور اس کی وجہ زبان کا قصور نہیں بلکہ اس کا معنی اس قدر دقیق ہوتا ہے کہ الفاظ میں نہیں آ سکتا۔ اور اس بات کو وہ لوگ سمجھ سکتے ہیں جو ہمیشہ مشکلات سے بحث کرتے ہیں۔

حال — کتنے ہی لوگ صبح اٹھتے وقت اپنے دل میں قبض یا بسط کی کیفیت پاتے ہیں طبیعت پر جو چھپا یا انبساط محسوس کرتے ہیں، لیکن اس کا سبب معلوم نہیں ہوتا اور بعض اوقات انسان ایک بات میں غور کرتا ہے اور وہ اس دل پر اثر انداز ہوتی ہے تو اس وقت وہ اس کے سبب کو بھول جاتا ہے جب کہ اس کے دل میں اثر باقی رہتا ہے اور وہ اسے محسوس بھی کرتا ہے اور بعض اوقات وہ حالت جس سے وہ سرور محسوس کرتا ہے اس کی نفس میں باقی رہتی ہے کیوں کہ وہ اس کے اس سبب میں غور کرتا ہے جو اس کے سرور کا موجب ہے یا حالت غم پیدا ہوتی ہے تو جس میں اس نے غور کیا تھا اسے بھول جاتا ہے اور اس کے بعد آنے والے اثر کو محسوس کرتا ہے اور کبھی یہ حالت عجیب ہوتی ہے اسے لفظ سرور یا غم سے تعبیر نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی کوئی ایسی عبارت ملتی ہے جو اس کے مطابق ہو اور مقصود کو ٹھیک ٹھیک بیان کر دے بلکہ موزوں شعر کا ذوق نیز موزوں اور غیر موزوں کے درمیان فرق کرنا بھی بعض لوگوں کے ساتھ خاص ہے اور اس حالت کا ادراک کوئی صاحب ذوق آدمی ہی کر سکتا ہے کہ وہ اس میں شک نہیں کرتا یعنی موزوں اور زحاف کے درمیان فرق وہی کر سکتا ہے جسے ذوق حاصل ہو اور اس کی ایسی تعبیر جو مقصود کو واضح کر دے بے ذوق آدمی کا کام نہیں ہے اور نفس میں عجیب و غریب احوال ہیں کہاں کی کیفیت ہی ہے۔

بلکہ مشہور معانی جیسے خوف، غم اور سرور و نشاط میں اسی غما سے حاصل ہوتے ہیں جو سمجھ میں آتا ہو لیکن تاروں کے باجے اور وہ نغمے جن کی سمجھ نہیں آتی وہ نفس میں عجیب تاثیر پیدا کرتے ہیں اور ان آثار کے عجائبات کے بارے میں بتایا نہیں جاسکتا۔ بعض اوقات اسے شوق کہا جاتا ہے لیکن یہ ایسا شوق ہے کہ مشتاق کو اس چیز کی پہچان نہیں ہوتی جس کا وہ اشتیاق رکھتا ہے تو یہ عجیب بات ہے۔

(۱) علم عروض کے سبب خفیف یا ثقیل کا نام ہے۔

اور وہ شخص جو تاروں کے باجے وغیرہ سن کر اضطراب میں آجائے اسے معلوم نہیں ہوتا ہے کہ وہ کس چیز کا مشتاق ہے وہ اپنے نفس میں ایک ایسی حالت پاتا ہے کہ گویا وہ ایک بات کا تقاضا کرتا ہے لیکن اس کی حقیقت سے بے خبر ہوتا ہے حتیٰ کہ یہ کیفیت عوام پر اور ان لوگوں پر بھی گزرتی ہے جن کے دل پر محبت غالب نہیں ہوتی نہ کسی آدمی کی محبت اور نہ ہی اللہ تعالیٰ کی محبت۔ یہ اس کے لیے ایک راز ہے اس طرح کہ ہر شوق کے دو رکن ہوتے ہیں ایک مشتاق کی صفت اور یہ مشتاق الیہ کے ساتھ کچھ مناسبت ہوتی ہے اور دوسرا رکن مشتاق الیہ کی پہچان اور اس بات کا علم کہ اس تک پہنچنے کی صورت کیا ہے۔ اگر وہ صفت پائی جائے جس کے ذریعے شوق حاصل ہوتا ہے اور مشتاق الیہ کی صورت کا علم بھی حاصل ہو جائے تو بات واضح ہے اور اگر مشتاق الیہ کا علم حاصل نہ ہو لیکن شوق دلانے والی صفت پائی جائے اور تمہارے دل کو حرکت دے اور اس کی آگ بھڑک اٹھے تو اس سے دہشت اور حیرت پیدا ہوگی۔

مثلاً ایک آدمی کی پرورش اس طرح ہوئی ہو کہ اس نے کبھی عورتوں کی صورت تک نہ دیکھی ہو نہ وہ جماع کی صورت سے واقف ہو پھر وہ بلوغت کی عمر کو پہنچ گیا اور اس پر شہوت غالب ہو گئی تو وہ اپنے نفس میں شہوت کی آگ کو محسوس کرتا ہے لیکن اسے یہ معلوم نہیں کہ اسے جماع کا شوق ہے کیوں کہ وہ صورت جماع کا ادراک نہیں رکھتا اور نہ ہی وہ عورتوں کی صورت سے واقف ہے۔

اسی طرح انسانی نفس میں عالم اعلیٰ کے ساتھ ایک قسم کی مناسبت ہوتی ہے اسی طرح وہ لذتیں جن کے بارے میں اس سے وعدہ سدرۃ المنتہیٰ اور فردوس اعلیٰ میں ہوتا ہے ان سے بھی ایک گونہ تعلق و نسبت ہوتی ہے لیکن وہ ان چیزوں کے بارے میں صرف صفات اور ناموں کی حد تک خیال کرتا ہے جیسے کوئی شخص جماع کا لفظ یا عورتوں کا نام سنے اور اس نے کبھی عورت کی شکل نہ دیکھی ہو اور نہ ہی کسی مرد کی صورت دیکھی ہو بلکہ اس نے کبھی شیئے میں اپنی صورت بھی نہ دیکھی ہو تاکہ قیاس کے ذریعے ہی پہچان حاصل کرے تو سمجھ اس کے شوق کو حرکت دیتا ہے لیکن چونکہ جہالت کے زیادہ ہونے اور دنیا میں مشغولیت نے اس سے اس کے نفس کو بھی ٹھنڈا دیا، اس کے رب کو بھی بھلا دیا اور اسے وہ ٹھکانہ بھی یاد نہیں جس کا وہ طبعی طور پر مشتاق ہے تو اس کا دل ایسے امر کا تقاضا کرتا ہے جس کی حقیقت سے وہ ناواقف ہے لہذا وہ حیران و پریشان ہو جاتا ہے اور اس پر حالت اضطراب طاری ہو جاتی ہے اور یہ اس شخص کی طرح ہوتا ہے جس کا گلا گھونٹا گیا لیکن وہ اس سے چھوٹنے کی راہ نہیں پاتا۔

تو اس قسم کی مثالیں ان احوال کی مثالیں ہیں جن کی حقیقتوں کا مکمل طور پر ادراک نہیں ہو سکتا اور نہ ہی ان سے موصوف شخص الفاظ کے ذریعے ان کی تعبیر کر سکتا ہے تو ظاہر ہوا کہ وجد وہ بھی ہوتا ہے جسے ظاہر کرنا ممکن ہے اور وہ بھی جس کا اظہار ممکن نہیں۔

پھر یہ بھی معلوم ہونا چاہیے کہ ایک وجہ وہ ہے جو خود بخود دل پر ہجوم کرتا ہے اور دوسرا وجہ تکلف کرنے والے کا ہے اور اسے تو اجدرکتے ہیں اور یہ تو اجدرجو تکلف دکھایا گیا مذموم بھی ہوتا ہے یعنی جب اس سے ریاکاری مقصود نہ ہو اور احوال شریف سے خالی ہونے کے باوجود اپنے آپ کو ان کا حامل ظاہر کیا جائے اور یہ تو اجدرمحور بھی ہوتا ہے اور وہ احوال شریف کی طلب، اکتساب اور حصول کے لیے ایک حیلہ اختیار کرنا ہے کیونکہ احوال شریف کے حصول میں کسب کا عمل دخل ہوتا ہے۔

اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس شخص کو قرآن پاک پڑھتے ہوئے رونانہ آئے وہ رونے اور غم کی صورت بنائے (۱) کیونکہ یہ احوال ابتدا میں تکلف حاصل کئے جاتے ہیں اور پھر آخر میں ثابت اور متحقق ہو جاتے ہیں۔ اور یہ کیسے نہ ہوگا کہ تکلف اس بات کا سبب بنے کہ بالآخر یہ احوال تکلف کرنے والے کی طبیعت ثانیہ بن جائیں جو آدمی قرآن پاک سمیٹتا ہے پہلے وہ اسے تکلفاً یاد کرتا ہے اور پورے غور و فکر کے ساتھ اسے تکلف کے طور پر پڑھتا ہے اور ذہن کو حاضر رکھتا ہے پھر وہ اس کی زبان پر اس طرح چڑھ جاتا ہے کہ نماز وغیرہ میں اس کی زبان پر جاری ہوتا ہے حالانکہ وہ اس سے غافل ہوتا ہے وہ لوہری سورت پڑھ لیتا ہے اور اسے پورا کرنے کے بعد جب اس کی طرف متوجہ ہوتا ہے تو اسے پتہ چلتا ہے کہ اس نے غفلت کی حالت میں پڑھا ہے اسی طرح کاتب شروع شروع میں سخت محنت سے لکھتا ہے پھر کتابت پر اس کا ہاتھ خوب چلتا ہے اور کتابت اس کی طبیعت بن جاتی ہے اور وہ کئی ورق لکھ ڈالتا ہے حالانکہ اس کا دل کسی دوسری طرف متوجہ ہوتا ہے لہٰذا اسے اور اعضا جو کچھ بھی قبول کرتے ہیں شروع میں ان کے لیے تکلف اور تصنع ضروری ہوتا ہے پھر عادت بن جانے کے بعد اس کی طبیعت میں رچ بیچ جاتے ہیں بعض حضرات کے اس قول کا مطلب یہی ہے وہ کہتے ہیں "عادت یا نحو طبیعت ہے" اسی طرح اگر کسی شخص میں احوال شریف نہ پائے جائیں تو اسے ناامید نہیں ہونا چاہیے بلکہ سماع وغیرہ کے ذریعے ان کو حاصل کرنے کی کوشش کرے کیوں کہ عادتاً ایسا دیکھا گیا ہے کہ جو آدمی کسی سے عشق کی خواہش رکھتا ہے اور پہلے سے عاشق نہ ہو تو وہ بار بار اس کا ذکر کرتا ہے اور اسے یاد کرتا ہے اسے دیکھتا رہتا ہے اور اس کے اوصاف حمیدہ کو اپنے دل میں اچھی طرح پکا کر لیتا ہے حتیٰ کہ وہ اس کا عاشق بن جاتا ہے، اور اب وہ اس کے دل میں اس قدر مضبوط ہو جاتا ہے کہ وہ اس کے اختیار سے باہر ہو جاتا ہے اب وہ اس سے جان چھڑانا چاہتا ہے لیکن چھڑا نہیں سکتا اسی طرح اللہ تعالیٰ کی محبت اور اس کی ملاقات کے شوق نیز اس کی ناراضگی کا خوف اور دوسرے احوال شریف ہیں جب انسان میں یہ اوصاف نہ ہوں تو ان کو تکلف حاصل کرنے کی کوشش کرے یعنی جو لوگ ان صفات سے موصوف ہیں ان کی مجالس اختیار کرے ان کے احوال کا مشاہدہ کرے اور اپنے دل میں ان کی صفات کو اچھا سمجھے سماع،

دعا اور بارگاہ خداوندی میں گر گزرتے وقت ان کے پاس بیٹھے تاکہ اللہ تعالیٰ اسے بھی یہ حالت عطا کرے یعنی ان کے اسباب کو اس کے لیے آسان کر دے اور ان کے اسباب میں سے ایک سبب سماع ہے نیز صالحین، خوف خدا رکھنے والوں، نیکی کرنے والوں، شوق رکھنے والوں اور خشوع و خضوع کرنے والوں کے پاس بیٹھا ہے جو شخص کسی دوسرے کے پاس بیٹھا ہے تو اس کی صفات اس میں پیدا ہو جاتی ہیں اگرچہ اسے اس بات کا علم نہیں ہوتا اسباب کے ذریعے احوال میں سے محبت وغیرہ کے حصول کے امکان پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی دلالت کرتا ہے۔

اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي حُبَّكَ وَحُبَّ مَنْ أَحَبَّكَ
وَحُبَّ مَنْ يُقَرِّبُنِي إِلَيْكَ حُبَّكَ -
یا اللہ! مجھے اپنی محبت اپنے محبوبین کی محبت اور ان
لوگوں کی محبت عطا فرما جو مجھے تیری محبت کے قریب
کر دیں۔ (۱)

نوحی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے طلب محبت میں دعا کی ضرورت محسوس فرمائی اگر یہ بات اسباب کے بغیر ہوتی تو آپ دعا نہ فرماتے

تو یہ اس بات کا بیان ہے کہ وجد کی دو قسمیں ہیں ایک مکاشفات اور دوسری احوال پھر احوال کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ ان کا اظہار ممکن ہے اور دوسری وہ جن کا اظہار ممکن نہیں نیز وجد تکلف بھی ہوتا ہے اور طبعی بھی۔ اگر تم کہو کہ ان لوگوں کا کیا حال ہے جو قرآن پاک سنتے ہیں لیکن انہیں وجد نہیں ہوتا حالانکہ یہ اللہ تعالیٰ کا کلام ہے اور غنا جو شعراء کا کلام ہے اسے سنتے وقت انہیں وجد آتا ہے اگر یہ اللہ تعالیٰ کی عنایت سے ہوتا اور شیطانی دھوکے سے نہ ہوتا تو غنا کی نسبت قرآن پاک سے بدرجہ اولیٰ وجد ہوتا۔

تو ہم کہتے ہیں سچا وجد وہ ہوتا ہے جو اللہ تعالیٰ کی محبت میں زیادتی، ارادے کی سچائی اور اس کی ملاقات کے شوق سے ہوتا ہے اور یہ قرآن پاک سننے سے بھی جوش میں آتا ہے اور قرآن پاک سننے سے جس وجد میں جوش نہ آئے وہ مخلوق کی محبت اور مخلوق کے عشق سے ہوتا ہے۔ اس پر اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد گرامی دلالت کرتا ہے۔

اَلَّذِيذِكِرِ اللّٰهَ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوْبُ -
سنو اللہ تعالیٰ کے ذکر سے دلوں کو اطمینان حاصل
ہوتا ہے۔ (۲)

اور ارشاد خداوندی ہے،

مَثَانِي تَقْشَعْرِمِنْهُ جَلُودُ الدِّبِیْ
دہرائی جانے والی کتاب ہے اس سے ان لوگوں کے

(۱) مشکوٰۃ المصابیح ص ۲۱۹ باب جامع الدعا

(۲) قرآن مجید، سورۃ رعد آیت ۲۸

يُخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلَبُّوا حُلُودَهُمْ
وَقُلُوْهُمْ اِثْمًا ذِكْرُ اللّٰهِ
(۱)

بدن پر روئ گئے کھڑے ہو جاتے ہیں جو اپنے رب سے
ڈرتے ہیں پھر ان کی کھالیں اور ان کے دل اللہ تعالیٰ
کے ذکر کی طرف نرم ہو جاتے ہیں۔

سماع کے بعد جو کچھ سماع کی وجہ سے نفس میں پایا جائے وہ وجد ہی ہے تو اطمینان قلبی، بالوں کا کھڑا ہونا، خشیت
اور دل کی نرمی یہ سب کچھ وجد ہے۔
اور ارشاد باری تعالیٰ ہے:

اِنَّمَا الْمُؤْمِنُوْنَ الَّذِيْنَ اِذَا ذُكِّرَ اللّٰهُ
وَجِلَتْ قُلُوْبُهُمْ - (۲)

یہ شک (کامل) مومن وہ ہیں کہ جب اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا
جائے تو ان کے دل دھل جاتے ہیں۔

اور ارشاد خداوندی ہے:

كُلَّمَا نَزَّلْنَا هَٰذَا الْقُرْآنَ عَلٰی حَبِيْلٍ
لَّيْرَآئِكَ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةٍ
اللّٰهِ - (۳)

اگر ہم اس قرآن پاک کو پہاڑ پر اتارتے تو آپ اسے
دیکھتے کہ وہ خشیت خداوندی سے ڈرتے ہوئے ریزہ
ریزہ ہو جاتے۔

”لوہ وجل“ (ڈر جانا) اور خشوع احوال کی صورت میں وجد ہے اگرچہ مکاشفات کی صورت میں نہیں، لیکن وجد کبھی
مکاشفات اور تنبیہات کا سبب بنتا ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا:

ذَيِّنُوا الْقُرْآنَ بِأَصْوَاتِكُمْ - (۴)

قرآن پاک کو اپنی آوازوں سے ترتیب دو۔

اور آپ نے حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کے بارے میں فرمایا:

لَقَدْ اَدْوَقِيَ مِزْمَانًا مِّنْ مَّزَامِيْرِ اَيِّ دَاوُدَ
عَلَيْهِ السَّلَامُ - (۵)

ان کو حضرت داؤد علیہ السلام کی آل کے مزامیر میں سے
ایک مزار دیا گیا ہے۔

وہ واقعات جن سے پتہ چلتا ہے کہ ارباب قلوب جب قرآن پاک سنتے تھے تو ان پر وجد ظاہر ہوتا تھا، بے شمار ہیں

(۱) قرآن مجید، سورہ زمر آیت ۲۳

(۲) قرآن مجید، سورہ انفال آیت ۲

(۳) قرآن مجید، سورہ حشر آیت ۲۱

(۴) سنن ابن ماجہ ص ۹۲، الباب اقامۃ الصلوٰۃ

(۵) معجم بخاری جلد ۲ ص ۵۵، کتاب فضائل القرآن

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:
شَيْئِي هُوَ وَآخَوَاتُهَا۔

مجھے سورۃ ہود اور اس جیسی دوسری صورتوں نے پڑھا
کر دیا۔

(۱)

اس حدیث میں وحد کی خبر ہے کیوں کہ بڑھا پاغم اور خون سے حاصل ہوتا ہے اور یہی وحد ہے۔
ایک روایت میں ہے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سورۃ نسا پڑھی
جب وہ اس آیت پر پہنچے۔

فَلْيَكْفُ إِذَا جُنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَ
جُنَا يَك عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدٌ۔ (۲)

پس کیسے ہوگا جب ہم ہر امت سے ایک گواہ لائیں
گے اور آپ کو ان سب پر گواہ بنائیں گے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بس کرو اور آپ کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے (۳)
ایک روایت میں ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ (درج ذیل) پڑھی یا آپ کے پاس پڑھی گئی۔
إِنَّ لَدُنِّيَا أَنْكَارًا وَجَحِيمًا وَطَعَامًا ذَا
غُصَّةٍ وَعَذَابًا أَلِيمًا (۴)

تو یہ پڑھ کر پاس کر آپ نے ایک چیخ ماری۔ (۵)
ایک روایت میں ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت پڑھی۔
إِنْ تُعَذِّبْهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ۔
(یا اللہ!) اگر تو ان کو عذاب دے تو بے شک وہ تیرے
بند ہیں۔ (۶)

پھر حضور علیہ السلام روپڑے (۷)

(۱) جامع الترمذی ص ۲، ۴، الباب التفسیر

(۲) قرآن مجید، سورۃ النسا، آیت ۴

(۳) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۵۹ کتاب التفسیر

(۴) قرآن مجید، سورۃ مزمل آیت ۱۲، ۱۳

(۵) شعب الایمان جلد اول ص ۵۲۲ حدیث ۹۱۷

(۶) قرآن مجید، سورۃ مائدہ آیت ۱۱۸۔

(۷) صحیح مسلم جلد اول ص ۱۱۳ کتاب الایمان

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب کسی آیت رحمت پر گزرتے (پڑھتے) تو دعا مانگتے اور خوش ہوتے (۱) اور یہ استبشار (خوشی) وجد ہی ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں اہل وجد کی تعریف میں فرمایا:

وَإِذَا سَمِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَى الرَّسُولِ تَرَىٰ
أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ مِمَّا عَرَفُوا
مِنَ الْحَقِّ - (۲)

اور جب وہ اس کلام کو سنتے ہیں جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر اتارا گیا تو آپ ان کی آنکھوں کو دیکھیں، ان سے آنسو جاری ہوتے ہیں۔

ایک روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ رہے ہوتے تو آپ کے سینے میں اس قدر جوش ہوتا جس طرح ہنڈیا جوش مارتی ہے۔ (۳)

قرآن پاک سے صحابہ کرام اور تابعین کو جو وجد آتا تھا اس سلسلے میں بہت کچھ منقول ہے ان میں کوئی چنچ مارتا، کوئی رونامی پر غشی طاری ہوتی اور کوئی اسی حالت میں انتقال کر جاتا ایک روایت میں ہے کہ حضرت زرارہ بن ابی ادنی رحمہ اللہ جو تابعین میں سے ہیں مقام رقبہ میں لوگوں کو نماز پڑھا رہے تھے تو آپ نے پڑھا۔

فَإِذَا تُقْرِئِي النَّاقُورِ - (۴)

پھر جب صور پھونکا جائے گا۔

یہ پڑھتے ہی آپ نے چنچ ماری اور صراب میں ہی انتقال کر گئے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ایک شخص کو پڑھتے ہوئے سنا۔

إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ مَا لَهُ مِتٌ
وَأَفِيعٌ - (۵)

بے شک تیرے رب کا عذاب واقع ہونے والا ہے آگے کوئی روکنے والا نہیں ہے۔

تو آپ نے ایک چنچ ماری اور بیوش ہو کر گر پڑے آپ کو اٹھا کر گھڑ لایا گیا تو آپ ایک مہینہ تک بیمار رہے حضرت جویریہ جو تابعین میں سے ہیں ان کے سامنے حضرت صالح مری نے قرآن پاک میں سے کچھ پڑھا تو انہوں نے ایک چنچ ماری اور انتقال کر گئے۔

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ نے کسی شخص کو یہ آیت پڑھتے ہوئے سنا۔

(۱) سنن ابن ماجہ ص ۹۷ ابواب اقامۃ الصلوٰۃ

(۲) قرآن مجید، سورۃ مائدہ آیت ۸۳

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۴ ص ۲۵ مرویات مطرف عن ابیہ

(۴) قرآن مجید، سورۃ مدثر آیت ۸

(۵) قرآن مجید، سورۃ الطور آیت ۷

هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ - (۱)

اس دن وہ بول نہیں سکیں گے اور نہ انہیں اجازت ہو گی کہ وہ اپنا عذر پیش کریں۔

یہ آیت سن کر آپ بیہوش ہو گئے۔

حضرت علی بن فضیل رحمہ اللہ نے ایک قاری کو اس آیت کی قرأت کرتے ہوئے سنا۔

یَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ - (۲)

جس دن لوگ تمام جہانوں کو پالنے والے کے سامنے کھڑے ہوں گے۔

تو وہ (قاری) بیہوش ہو کر گر پڑے حضرت فضیل رحمہ اللہ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے تجھ سے قبول کر لیا تجھے وہ ملے گا جو اللہ تعالیٰ نے تجھ سے معلوم کر لیا ہے اسی طرح ان (تابعین) کی ایک جماعت اور صوفیا کرام سے بھی منقول ہے حضرت شبلی رحمہ اللہ رمضان شریف کی ایک رات اپنی مسجد میں تھے اور اپنے امام کے پیچھے نماز پڑھ رہے تھے امام صاحب نے پڑھا وَكُنْ شَرِئًا لَّنْذَهَبَ بِكَ لَذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ - (۳)

اور اگر ہم چاہتے تو آپ سے وہ چیز لے جاتے جو ہم نے آپ کی طرف وحی بھیجی ہے۔

تو حضرت شبلی رحمہ اللہ نے اتنی بڑی چیخ ماری کہ لوگوں نے خیال کیا ان کی رُوح پرواز کر گئی ہے ان کا چہرہ سرخ ہو گیا اور کانڈھے تھرانے لگے اور آپ بار بار کہتے کہ احباب کو اسی طرح خطاب کیا جاتا ہے۔

حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ فرماتے ہیں میں حضرت سری سقطی رحمہ اللہ کے پاس گیا تو میں نے ان کے سامنے ایک بیہوش آدمی کو دیکھا انہوں نے مجھے بتایا کہ اس شخص نے قرآن پاک کی ایک آیت سنی ہے تو اس پر بیہوشی طاری ہو گئی میں نے کہا اس کو وہی آیت سناؤ جب وہ آیت پڑھی گئی تو اسے ہوش آ گیا حضرت سری سقطی نے پوچھا آپ کو یہ علاج کیسے معلوم ہوا میں نے کہا حضرت یعقوب علیہ السلام کی بیٹائی مخلوق کی وجہ سے گئی تھی مخلوق کے باعث واپس آئی اور اگر حق کی وجہ سے جاتی تو مخلوق کے باعث بیٹائی نہ ہوتی انہوں نے اچھی بات فرمائی ہے اور جو کچھ حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ نے فرمایا اس کی طرف یہ شعرا اشارہ کرتا ہے۔

”پہلے تو نے لذت کی وجہ سے پیالہ پیا اور پھر اس کا علاج بھی اسی سے کیا۔“

ایک صوفی فرماتے ہیں میں رات کے وقت یہ آیت پڑھ رہا تھا۔

(۱) قرآن مجید سورۃ مرسلات آیت ۳۵، ۳۶

(۲) قرآن مجید سورۃ اللطیفین آیت ۶

(۳) قرآن مجید سورۃ الاسراء آیت ۱۶

ہر نفس نے موت کو چکھنا ہے۔

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ - (۱)

میں اسے بار بار پڑھنے لگا تو اچانک ایک ہاتھ نے آواز دی کہ تم اس آیت کو کہاں تک بار بار پڑھو گے تم نے چار جنوں کو ہلاک کر دیا جب سے وہ پیدا ہوئے ہیں انہوں نے آسمان کی طرف سر نہیں اٹھایا تھا۔ حضرت ابو علی مغازی نے حضرت شبلی رحمہما اللہ سے فرمایا جب میرے کانوں میں قرآن پاک کی کوئی آیت پڑتی ہے تو وہ مجھے دنیا سے اعراض کی طرف کھینچتی ہے پھر میں اپنے احوال اور لوگوں کی طرف لوٹ جاتا ہوں تو یہ کیفیت باقی نہیں رہتی انہوں نے فرمایا اگر قرآن پاک سن کر تم اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوتے ہو تو یہ بھی اس کی طرف سے رحمت و عنایت ہے اور جب وہ تمہیں تمہارے نفس کی طرف لوٹا دیتا ہے تو یہ اس کی طرف سے تم پر شفقت ہے کیونکہ تمہارے شایان یہی ہے کہ اپنی تدبیر اور قوت سے بری ہو کر اس کی طرف متوجہ ہو جاؤ۔

ایک شخص نے صوفیا کرام میں سے ایک قاری کو پڑھتے ہوئے سنا۔

يَا أَيُّهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ ارْجِعِي إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً - (۲)

اس نے دوبارہ پڑھنے کا مطالبہ کیا اور کہا کہ نفس کو کب تک کہوں کہ رجوع کرو وہ رجوع ہی نہیں کرتا پھر اسے وجہ آگیا اور اس نے ایک پیچ ماری اور اس کی روح پر واز کر گئی۔

حضرت بکر بن معاذ رحمہ اللہ نے ایک قاری کو یہ آیت پڑھتے ہوئے سنا۔

وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ - (۳)

یہ سن کر وہ مضطرب ہوئے پھر ایک پیچ ماری اور کہا اس پر رحم کر جس کو تو نے ڈرایا اور ڈرانے کے بعد بھی وہ تیری اطاعت کی طرف متوجہ نہ ہوا۔ پھر ان پر بیوشی طاری ہو گئی۔

حضرت ابراہیم بن ادھم رحمہ اللہ جب کسی کو یہ آیت پڑھتے ہوئے سنتے۔

إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ - (۴)

جب آسمان پھٹ جائے گا۔

تو آپ کے جوڑ اس قدر مضطرب ہوتے تھے کہ آپ کانپ اٹھتے۔ حضرت محمد بن صبیح رحمہ اللہ فرماتے ہیں ایک

(۱) قرآن مجید، سورۃ آل عمران آیت ۱۸۵

(۲) قرآن مجید، سورۃ الفجر آیت ۲۸، ۲۹

(۳) قرآن مجید، سورۃ غافر آیت ۱۸

(۴) قرآن مجید، سورۃ الشقاق آیت ۱

شخص دریا میں نہاتے ہیں غسل کر رہا تھا کہ اس کے کنارے پر ایک شخص یہ آیت پڑھتے ہوئے گزرا۔

وَأَمَّا زُورُ الْيَوْمِ أَتَمَّهَا الْمَجْرُمُونَ - (۱) اسے مجرموں آج الگ ہو جاؤ۔

یہ سن کر وہ شخص مسلسل ٹپتار رہا حتیٰ کہ ڈوب کر مر گیا۔ ذکر کیا گیا کہ حضرت سلمان فارسی رضی اللہ عنہ نے ایک نوجوان کو قرآن پاک پڑھتے ہوئے دیکھا وہ ایک آیت پر پہنچا تو بال کھڑے ہو گئے حضرت سلمان رضی اللہ عنہ کو اس سے محبت ہو گئی چند دن اس کو نہ دیکھا تو اس کے بارے میں پوچھا آپ کو بتایا گیا کہ وہ بیمار ہے آپ اس کی بیمار پرستی کے لیے تشریف لے گئے تو دیکھا کہ وہ موت کی کشمکش میں ہے اس نے کہا آپ نے جو رزہ میرے بدن میں دیکھا تھا وہ اچھی صورت میں میرے پاس آیا اور اس نے مجھے بتایا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے سبب میرے تمام گناہ بخش دیئے۔

خلاصہ یہ کہ اہل دل قرآن پاک سنتے وقت وہ سب سے خالی نہیں ہوتا اور اگر اس پر قرآن پاک کا کچھ بھی اثر نہ ہو تو اس کی مثال اس طرح ہے ۴ ارشاد خداوندی ہے:

نَمَثِلُهُ كَمَثَلِ الْإِنِّ يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ
إِلَّا دُعَاءَ زَنِدَاءٍ صُمُّوا بَكْرًا عَمًى
يَعْقِلُونَ - (۲)

پس اس کی مثال اس شخص کی طرح ہے جو اس کو پکارتا ہے جو نہیں سنتا مگر مٹھن چخ دیکار وہ بہرہ گو نگا اور اندھا ہے اور وہ لوگ عقل نہیں رکھتے۔

بلکہ اہل دل اگر کوئی حکمت بھری بات سنیں تو اس سے بھی متاثر ہوتے ہیں چنانچہ جعفر خلدی کہتے ہیں خراساں کا ایک آدمی حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ کے پاس آیا اور ان کے پاس ایک جماعت تھی اس نے حضرت جنید سے پوچھا آدمی کے نزدیک اس کی تعریف کرنے والے اور اسے برا کہنے والے برابر کب ہوتے ہیں؟ کسی درویش نے جواب دیا جب آدمی شفا خانے میں جاتا ہے اور دو قیدوں میں مقید ہوتا ہے۔

حضرت جنید رحمہ اللہ نے فرمایا یہ جواب تمہارے شایان نہیں پھر آپ اس شخص کی طرف متوجہ ہوئے اور فرمایا یہ نوبت اس وقت آتی ہے جب یقین کرے کہ میں مخلوق ہوں اس پر اس شخص نے ایک چخ ماری اور مر گیا۔

سوال :

اگر تم کہو کہ جب قرآن پاک کا سننا وجد کے لیے مفید ہے تو لوگ قوالوں کے پاس سماع کے لیے کیوں جمع ہوتے ہیں قراء کے پاس کیوں اکٹھے نہیں ہوتے چاہیے تو یہ کہ وہ حلقہ و قراء میں جمع ہوں قوالی کرنے والوں کے پاس اکٹھے نہ ہوں اور ہر دعوت کے موقع پر اجتماع میں قوال کی بجائے قاری ہونا چاہیے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کا کلام غنا سے بہرہ خاں افضل ہے۔

(۱) قرآن مجید سورہ یاسین آیت ۵۹

(۲) قرآن مجید سورہ بقرہ آیت ۱۷۱

جواب :

غنا، سات، دہ سے قرآن پاک کی نسبت وجد کو زیادہ ابھارتا ہے۔

پہلی وجہ :

قرآن پاک کی تمام آیات، سننے والے کے حالات کے مناسب نہیں ہوتیں اور نہ ہی وہ ان کو سمجھ کر اپنی حالت پر ڈھال سکتا ہے جس آدمی پر غم، شوق اور زناست غالب ہو اس کی حالت اس آیت کریمہ کے مناسب کیسے ہوگی۔

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِهِ لِلَّذِي كُنَّ
مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَىٰ

اللہ تعالیٰ تمہیں تمہاری اولاد کے بارے میں حکم دیتا ہے کہ (وراثت میں) ایک لڑکے کا حصہ دو لڑکیوں کے برابر ہے۔

(۱۷)

اسی طرح ارشاد خداوندی ہے :

وَالَّذِينَ يُدْمِنُونَ الْمُحْصَنَاتِ - (۱۲)

اور وہ لوگ جو پاکدامن عورتوں پر الزام لگاتے ہیں۔

اسی طرح احکام میراث سے متعلق تمام آیات ہیں یا طلاق و حدود وغیرہ سے جو آیات متعلق ہیں اور دل کو دوسری بات حرکت دیتی ہے جو اس کے مناسب ہو اور شعراء نے جو اشعار

منظوم کئے تو وہ حالت دل کو ہی ظاہر کرنے کے لیے ہیں۔ لہذا ان سے حال کو سمجھنے کے لیے کسی تکلف کی ضرورت نہیں ہوتی۔ ان میں پر کوئی حالت اس طرح غالب ہو کہ اس کی موجودگی میں کسی دوسری حالت کی گنجائش نہ ہو اور اس کو اس قدر غم و ذکا حاصل ہو کہ اس کے ذریعے الفاظ کے بعید معانی سمجھ سکے تو وہ ہر بات کو سن کر وجد میں آسکتا ہے جیسے وہ "یُوصِيكُمُ اللَّهُ" سن کر حالت موت کو یاد کرے جس میں وصیت کی احتیاج ہوتی ہے کیوں کہ ہر آدمی اپنے پیچھے اولاد اور مال چھوڑ کر جاتا ہے اور یہ دونوں چیزیں اسے زندگی میں محبوب ہوتی ہیں تو وہ دو محبوبوں میں سے ایک کو دوسرے کے لیے چھوڑتا ہے اور دونوں سے فرقت اختیار کرتا ہے تو اس پر خوف اور جزع طاری ہو جاتا ہے۔

یادہ اللہ تعالیٰ کا کلام "يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِهِ" سننا ہے تو وہ صرف اسم خداوندی کی وجہ سے اس کے آگے پیچھے کے الفاظ سے بے خبر ہو کر مدہوش ہو جاتا ہے یا دل میں خیال کرے کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت و شفقت کس قدر ہے کہ وہ بندوں کی موت و حیات کے پیش نظر خود ہی ان کی وراثت کی تقسیم کا متولی ہے اور وہ شخص یوں کہے کہ جب وہ ذات خداوندی ہماری موت کے بعد ہماری اولاد کی طرف رحمت کے ساتھ متوجہ ہے تو اس میں شک ہمیں ہماری طرف

(۱۷) قرآن مجید، سورۃ النساء، آیت ۱۱

(۱۷) قرآن مجید، سورۃ النور، آیت ۴

بھی نظر رحمت فرمائے گا، تو اس طرح اس میں امید والی حالت جو شش مارتی ہے اور اس سے مسرت و سرور کی کیفیت پیدا ہوتی ہے۔

یا وہ ارشاد خداوندی "لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ" کو دیکھتا ہے تو اسے معلوم ہوتا ہے کہ مرد ہونے کی وجہ سے لڑکے کو لڑکی پر فضیلت حاصل ہے اور آخرت میں ان مردوں کو فضیلت حاصل ہوگی جن کی تجارت ان کو ذکر خداوندی سے غافل کر دے تو وہ حقیقت میں مرد نہیں عورت ہے اور اسے یہ ڈر ہو کہ وہ آخرت میں اخروی نعمتوں سے محروم نہ ہو جائے جس طرح عورتیں دنیا کے مالوں میں پیچھے رکھی گئیں۔

تو اس قسم کے خیالات سے وجد کو حرکت ہوتی ہے لیکن یہ اس شخص کے لیے ہے جس میں دو وصف ہوں۔ ایک یہ کہ اس پر ایسی حالت طاری ہو جو اس پر غالب ہو اور اسے گھیرے ہوئے ہو اور دوسرا یہ کہ وہ نہایت سمجھدار اور عقل مند ہو۔ تاکہ وہ قریب کی باتوں کے ذریعے دور کے معانی پر آگاہ ہو سکے اور چونکہ ایسے لوگ کم ہیں لہذا ایسے سماع کی طرف مجبور ہوتے ہیں جس کے الفاظ احوال کے مناسب ہوں تاکہ جو شش جلد آئے۔

منقول ہے کہ حضرت ابوالحسین نوری رحمہ اللہ ایک دعوت میں کچھ لوگوں کے ہمراہ تھے ان کے درمیان علم پر بحث چھڑ گئی، حضرت ابوالحسین نوری رحمہ اللہ خاموش رہے پھر انہوں نے سنا کھڑا کر یہ اشعار پڑھے (ترجمہ)

"چاشت کے وقت بہت بولنے والی غمگین فاختہ ٹہنیوں پر کو کو کرتی ہے وہ اپنے دلیر اور خوش گوار موسم کو یاد کر کے رونے لگی تو میرا دل مضطرب ہو گیا، کبھی میں اپنے رونے سے اسے زخمی کرتا ہوں اور کبھی اس کا رونا مجھے زخمی کرتا ہے۔ میں اپنا دکھ بیان کرتا ہوں تو اسے سمجھ نہیں آتی اور جب وہ اپنی شکایت کرتی ہے تو مجھے سمجھ نہیں آتی لیکن ہم ایک دوسرے کو سوزش دل کے ذریعے پہچانتے ہیں، فراتے ہیں وہاں جتنے لوگ موجود تھے سب کھڑے ہو گئے اور وہد میں آگئے اور ان کو یہ وجد علم میں غوطہ زن ہونے سے نہیں آیا حالانکہ وہ علم بھی یقینی اور حق تھا۔"

دوسری وجہ :

قرآن پاک اکثر لوگوں کو یاد ہوتا ہے اور کانوں اور دلوں پر کثرت سے آتا ہے اور جو بات پہلی بار سنی جائے اس کا دل پر بہت زیادہ اثر ہوتا ہے دوسری مرتبہ اثر کم ہو جاتا ہے اور تیسری بار قریب ہے کہ اثر ختم ہو جائے اگر صاحب وجد کو اس بات کا پابند بنایا جائے کہ وہ ایک شعر پر ہمیشہ وجد میں آیا کرے یعنی قریب قریب وقت میں مثلاً ایک دن یا ہفتے میں بار بار سن کر وجہ میں آئے تو اس کے لیے ممکن نہ ہوگا، اور اگر شعر بدل دیا جائے تو اس کے دل میں نئے سرے سے اثر پیدا ہوگا، اگرچہ مضمون وہ پہلا ہی ہو لیکن جب پہلے کلام سے جدا کلام ہو یعنی الفاظ اور قافیہ وغیرہ بدل جائے تو وہ نفس کو حرکت دیتا ہے اگرچہ مفہوم ایک ہی ہو لیکن قاری ہر وقت نیا قرآن نہیں پڑھ سکتا اور نہ ہر دعوت میں ایسا کر سکتا ہے کیوں کہ قرآن پاک محفوظ ہے اس میں زیادتی نہیں ہو سکتی حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اسی بات کی طرف اشارہ کیا ہے جو ہم نے

ذکر کی ہے جب آپ نے دیہانتوں کو دیکھا کہ وہ قراں پاک سنتے ہیں اور روتے ہیں تو فرمایا ہم بھی تمہاری طرح تھے لیکن ہمارے دل سخت ہو گئے۔ تمہیں یہ خیال نہیں کرنا چاہیے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کا دل عربی بدوؤں کے دلوں سے زیادہ سخت تھا یا آپ کو اللہ تعالیٰ اور اس کے کلام سے اس قدر محبت تھی جس قدر ان کو تھی بلکہ دل پر بار بار گزرنے سے آپ اس کے عادی ہو گئے تھے اور اس کا اثر کم معلوم ہوتا تھا کیوں کہ کثرت سماع کی وجہ سے اس سے انس حاصل ہو گیا تھا کیونکہ عادتاً یہ بات محال ہے کہ کوئی سنتے والا قرآن پاک کی آیت سے جو پہلے نہ سنی ہو اور اس پر روئے اور پھر بیس سال تک اسے بار بار پڑھ کر روتا رہے اور پہلی اور آخری حالت میں کوئی فرق نہ ہو یاں کوئی نئی بات ہو تو متاثر ہو گا کیونکہ ہر جدید میں لذت ہوتی ہے اور ہر نئی بات کا ایک صدمہ ہوتا ہے ہر وہ چیز جس سے الفت ہو اس کے ساتھ انس ہوتا ہے جو صدمہ کے خلاف ہوتا ہے اسی لیے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ارادہ فرمایا کہ لوگوں کو زیادہ طواف کرنے سے منع فرادیں اور ارشاد فرمایا مجھے ڈر ہے کہ کہیں لوگ اس گھر (خانہ کعبہ) سے مانوس نہ ہو جائیں اور یوں اس کی وقعت کم ہو جائے۔

جو شخص حج کر لے آتا ہے اور پہلی مرتبہ خانہ کعبہ کو دیکھتا ہے وہ روتا ہے اور چلتا ہے اور بعض اوقات بیہوش بھی ہو جاتا ہے جب اس کی نگاہ بیت اللہ شریف پر پڑتی ہے اور بعض اوقات وہ ہسینہ بھر کہ مکہ میں ٹھہرتا ہے تو وہ بات اپنے دل میں نہیں پاتا۔ تو قوال ہر وقت نئے اشعار پڑھ سکتا ہے لیکن ہر وقت نئی آیت نہیں پڑھی جاسکتی۔

تیسری وجہ:

کلام موزوں ہو اور شعر میں ذوق ہو تو نفس میں اس کی تاثیر ہوتی ہے موزوں کلام کے ساتھ اچھی آواز اور اس اچھی آواز میں فرق ہے جب کلام غیر موزوں ہو اور اشعار میں وزن پایا جاتا ہے آیات میں نہیں قوال جس شعر کو پڑھ رہا ہے اگر اس میں غلطی کرے اور خوش آوازی میں اصل طریقے سے ہٹ جائے تو سننے والے کا دل مضطرب ہو جاتا ہے اور اس کا وجہ اور سماع باطل ہو جاتا ہے اور عدم مناسبت کی وجہ سے طبیعت متنفر ہو جاتی ہے اور حبیب طبیعت میں نفرت پیدا ہو تو دل میں اضطراب اور تشویش پیدا ہوتی ہے لہذا وزن کلام موثر ہوتا ہے اسی لیے شعری مطلوب ہوتا ہے۔

چوتھی وجہ:

خوش الحالی کے اعتبار سے موزوں اشعار کی تاثیر دل میں مختلف ہوتی ہے یہ طریقے تشر اور لے کہلاتے ہیں اور ان طریقوں کا اختلاف انس وقت ہوتا ہے جب مقصود کو مد کے ساتھ اور مد والے حرف کو قصر کی صورت میں پڑھے کلمات کے درمیان وقف کیا جائے اور بعض کو ملا یا جائے اور بعض کو ٹوڑا جائے تشر و دل میں یہ تصرف جائز ہے لیکن قرآن پاک میں اسی طرح تلاوت کی جاتی ہے جس طرح وہ اترا ہے تلاوت کے تقاضوں کے خلاف اس میں مد، قصر، وصل اور وقف حرام یا مکروہ ہے، اور جب وہ نزول قرآن کے مطابق ٹھہر کر پڑھے تو وہ اثر ختم ہو جائے گا جو الحان کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے اور یہ

تاثیر میں مستقل سبب ہے اگرچہ اس کی سمجھ نہ آئے جس طرح بابے وغیرہ اور وہ تمام آداب میں جو سمجھ نہیں آتیں۔
پانچویں وجہ :-

موزوں کلام کے نعمات کی تاکید دوسری موزوں آوازوں سے بھی ہوتی ہے جیسے نثار اور ڈھولک وغیرہ بجاتا کیوں کہ ضعیف و جدا سی وقت جوش میں آتا ہے جب اس کا سبب قوی ہو اور ان تمام اسباب کے جمع ہونے سے وہ قوی ہو جاتا ہے اور ان میں ہر ایک انفرادی طور پر بھی تاثیر رکھتا ہے تو قرآن پاک کو ان قرآن سے بچانا واجب ہے کیونکہ عوام کے نزدیک ان کی صورت کھیل کود کی سی ہے اور قرآن پاک تمام مخلوق کے نزدیک کھیل نہیں بلکہ سنجیدہ کلام ہے تو جو کلام محض حق ہے اس کے ساتھ اسے نہ ملایا جائے جو عام لوگوں کے نزدیک ہو ورنہ اسے اگرچہ وہ اسے اس نظر سے نہ دیکھتے ہوں کہ یہ کھیل ہے۔

بلکہ قرآن پاک کی تعظیم ضروری ہے لہذا اسے راستوں پر نہ پڑھا جائے بلکہ پرسکون مجلس میں پڑھا جائے نہ اسے حالت جنابت میں پڑھا جائے اور نہ ہی وضو کے بغیر اس کی تلاوت کی جائے۔

اور ہر حال میں قرآن پاک کی حرمت کا حق ادا کرنے پر قدرت حاصل نہیں ہوتی البتہ وہی لوگ ایسا کر سکتے ہیں جو اپنے احوال کی حفاظت کرتے ہیں۔

تو اس وجہ سے قوالی کی طرف توجہ کی جاتی ہے جو اس قسم کی حفاظت اور رعایت کا استحقاق نہیں رکھتی یہی وجہ ہے کہ شادی کی رات تلاوت قرآن پاک کے ساتھ دف بجانا جائز نہیں حالانکہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے شادی کے موقع پر دف بجانے کا حکم دیا اور آپ نے فرمایا۔

آظہروا النکاح وکو یصحب النکاح (۱)
یا اس مفہوم کے کوئی دوسرے الفاظ فرمائے۔
نکاح کو ظاہر کرو اگرچہ پھلنی بجانے سے ہی ہو۔

اور یہ بات (دف بجانا) اشعار کے ساتھ جائز ہے قرآن پاک کے ساتھ نہیں یہی وجہ ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب ربیع بنت معوذہ رضی اللہ عنہا کے گھر داخل ہوئے اور ان کے پاس کچھ لونڈیاں گارہی تھیں تو آپ نے سنان میں سے ایک کہتی تھی ہم میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہیں جو کل مستقبل کی بات جانتے ہیں اور وہ اسے خوش آوازی سے پڑھ رہی تھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے چھوڑو اور جو کچھ پہلے پڑھ رہی تھیں وہی پڑھو۔ (۲)

چوں کہ یہ بیعت کی شہادت تھی اس لیے آپ نے اسے روکا کہ اسے چھوڑ کر وہ پڑھو جو لوگ کہتے ہیں کہ یہ کھیل نہیں ہے

(۱) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۲ ص ۲۰۰ کتاب الصداق

(۲) سنن ابن ماجہ ص ۱۳۸ ابواب النکاح

لہذا اسے لہو و لعل کی صورت سے نہیں بلانا چاہیے۔

نوٹ: بعض لوگوں کو مغالطہ لگا ہوا ہے کہ حضور علیہ السلام نے اس لیے منع فرمایا کہ آپ کل کی بات نہیں جانتے تھے تو حضرت امام غزالی رحمہ اللہ نے وضاحت فرمادی کہ غیب کی بات جانتے نہ جانتے کا مسئلہ نہیں ہے اس کلام کا یہ موقع نہیں تھا اور سوچنے والی بات یہ ہے کہ اگر صحابہ کرام کا عقیدہ نہ تھا کہ آپ اللہ تعالیٰ کی عطا سے غیب جانتے ہیں تو ان بچوں کو یہ کہاں سے معلوم ہوا، ۱۲ ہزاروی۔

تو اس صورت میں ان اسباب کی تقویت دشوار ہوگئی جن کے ذریعے سماع دل کو حرکت دیتا ہے تو احترام کے طور پر واجب ہے کہ قرآن کی بجائے قرآنی کی طرف رخ کیا جائے جیسا کہ اس لڑکی پر لازم ہوا کہ وہ نبوت کی شہادت سے کانٹے کی طرف رخ کرے۔

چھٹی وجہ:

قوال بعض اوقات ایسے اشعار پڑھتا ہے جو سماع کے حال کے موافق نہیں ہوتے تو وہ اسے ناپسند کرتا ہے اور اسے اس سے روک کر دوسرے اشعار کا مطالبہ کرتا ہے کیوں کہ ہر کلام ہر حال کے موافق نہیں ہوتا پس اگر لوگ دعوتوں میں جج ہو کر قاری سے کچھ پڑھوایا کرتے تو عجب نہیں وہ کوئی ایسی آیت پڑھے جو ان کے حال کے موافق نہ ہو کیوں کہ قرآن پاک اگرچہ تمام لوگوں کے لیے شفا ہے لیکن ان کے مختلف حالات کے اعتبار سے ہے آیات رحمت ڈرنے والے کے لیے شفا ہیں، عذاب کی آیات بے خوف اور دھوکے میں پڑے ہوئے شخص کے لیے شفا ہیں اس کی تفصیل نہایت طویل ہے جب اس بات کا ذکر موجود ہے کہ جو کچھ پڑھا گیا شاید کسی شخص کے حال کے موافق نہ ہو اور وہ اسے ناپسند کرے تو یوں کلام خداوندی کو ناپسند کرنے کی وجہ سے اس کے لیے خطرہ پیدا ہوا جائے اور پھر وہ اس سے چھوٹنے کا راستہ نہیں پائے گا۔ تو اس قسم کے خطرہ سے بچنا لازمی اور واجب ہے کیوں کہ اس سے بچنے کی صورت یہ ہے کہ اسے اپنی حالت کے مطابق ڈھالے اور قرآن پاک کو اسی پر ڈھال سکتے ہیں جس کا اللہ تعالیٰ نے ارادہ فرمایا۔ لیکن شاعر کے قول کو اس کی مراد کے خلاف بھی ڈھالا جاسکتا ہے گویا قرآن مجید میں یا تو کرامت کا خطرہ ہے یا غلط تاویل کا جو اس کے حال کے موافق ہو لہذا اللہ تعالیٰ کے کلام کو اس قسم کی باتوں سے بچانا اور اس کی تعظیم کرنا ضروری ہے۔

صوفیاء کرام نے سماع قرآن کی بجائے غنائے کی طرف جو توجہ کی ہے اس کے یہ اسباب میرے ذہن میں آئے ہیں۔ لیکن یہاں ایک باتیں دھی بھی ہے جس کو حضرت ابوالنصر سراج طوسی رحمہ اللہ نے اس سلسلے میں عذر کے طور پر ذکر کیا ہے انہوں نے فرمایا کہ قرآن پاک اللہ تعالیٰ کا کلام اور اس کی صفت ہے اور وہ حق ہے جو انسانی طاقت سے باہر ہے کیونکہ یہ غیر مخلوق ہے لہذا مخلوق صفات اس کی طاقت نہیں رکھتیں اگر دل کے سامنے اس کے معانی اور عظمت سے

ایک ذرہ ظاہر کیا جائے تو وہ تھر تھراتے لگیں، کانپ اٹھیں اور حیران رہ جائیں جب کہ عمدہ نعمات کو طبیعتوں سے مناسبت ہے ہے اور ان کی نسبت لذتوں کی سی نسبت ہے امور حقہ والی نسبت نہیں اور اشعار کی نسبت بھی لذت والی نسبت ہے تو جب اشعار میں موجود اشارات اور لطائف کے ساتھ خوش الحانی مل جائے تو وہ ایک دوسرے کے ہم شکل ہو جاتے ہیں اور مخلوق جب مخلوق کے ہم شکل ہو تو لذتوں کے قریب اور دل پر آسان ہوتی ہے تو جب تک بشریت باقی ہے اور ہم اپنی صفات اور لذتوں پر ہیں تو ہمیں دل کش نعمات اور خوش آوازی سے لذت حاصل ہوتی رہے گی، تو ان قصائد سے لذت حاصل کر کے ان لذتوں کو باقی رکھنا زیادہ مناسب ہے کیوں کہ قرآن پاک اللہ تعالیٰ کی صفت اور اس کا کلام ہے وہ اسی کی طرف سے آیا اور ادھر ہی لوٹ جائے گا۔

حضرت ابو نصر سراج کے کلام اور اعتذار کا حاصل مقصود یہی ہے۔

حضرت ابوالحسن دراج رحمہ اللہ سے منقول ہے فرماتے ہیں میں نے بغداد سے حضرت یوسف بن حسین برازی رحمہ اللہ کی خدمت میں حاضری اور سلام کا ارادہ کیا جب میں مقام درے میں پہنچا تو ان کے بارے میں پوچھنے لگا میں جس سے بھی ان کے بارے میں پوچھتا تو وہ یہی جواب دیتا کہ اس زندیق سے تمہارا کیا کام ہے؟ میرا دل بہت تنگ ہوا اور میں واپس لوٹنے لگا پھر میں نے سوچا کہ میں نے اتنا سفر برداشت کیا تو کم از کم انہیں دیکھ دوں۔

میں ان کے بارے میں مسلسل پوچھتا رہا حتیٰ کہ میں مسجد میں ان کے پاس چلا گیا وہ محراب میں بیٹھ ہوئے تھے ان کے سامنے ایک اور شخص تھا ان کے ہاتھ میں قرآن پاک تھا اور وہ پڑھ رہے تھے میں نے دیکھا کہ ان کا چہرہ اور وارطی نہایت خوبصورت ہے میں نے سلام کیا تو وہ میری طرف متوجہ ہوئے اور پوچھا کہاں سے آئے ہو؟ میں نے کہا بغداد سے آیا ہوں پوچھا کیسے آنا ہوا؟ میں نے کہا آپ کو سلام پیش کرنے آیا ہوں اگر ان شہروں میں تم سے کوئی شخص کہتا کہ ہمارے پاس ٹھہرو ہم تمہارے لیے مکان اور لونڈی خریدتے ہیں تو کیا یہ بات تمہیں آنے سے روکتی ہے؟ میں نے کہا اللہ تعالیٰ نے ان میں سے کسی بات کے ساتھ میرا امتحان نہیں لیا اور اگر وہ مجھے اس آزمائش میں ڈالتا تو مجھے معلوم نہیں میں اس وقت کیا کرتا۔ پھر فرمایا کیا تم کوئی چیز سنا سکتے ہو؟ میں نے کہا جی ہاں۔ فرمایا اچھا پڑھو میں نے پڑھنا شروع کر دیا۔

میں دیکھتا ہوں تم ہمیشہ فراق کی عمارت تعمیر کرتے ہو اگر مجھے ہوش ہوتا تو میں اس عمارت کو گرا دیتا مجھے تم سے کام پڑا اور تم لبت و لعل سے کام لے رہے کاش مجھے تم سے اس وقت کام پڑا جب لفظ لبت کام نہ دیتا۔

فرماتے ہیں انہوں نے قرآن پاک بند کر دیا اور مسلسل روتے رہے حتیٰ کہ ان کی وارطی اور کپڑے تر ہو گئے اور مجھے ان کے زیادہ رونے کی وجہ سے ان پر ترس آنے لگا۔ پھر فرمایا اسے بیٹے رے والوں کو ملامت نہ کرنا کہ وہ کہتے ہیں یوسف زندیق ہے کیونکہ میں صبح سے قرآن پاک پڑھ رہا ہوں اور میری آنکھوں سے ایک قطرہ نہیں آیا۔ لیکن ان دو شعروں نے مجھ پر قیامت قائم کر دی ہے۔

تو اگرچہ دل اللہ تعالیٰ کی محبت میں جل رہے ہوں، اشعار ان میں وہ ابھار پیدا کرتے ہیں جو قرآن پاک سے نہیں ہوتا اور یہ اس لیے کہ اشعار میں وزن ہوتا ہے اور وہ طبیعتوں کے مشابہ ہوتے ہیں اور چوں کہ وہ طبیعتوں کے ہم شکل ہوتے ہیں اس لیے انسان اشعار کہہ سکتا ہے لیکن قرآن پاک بشری اسلوب اور طریقے سے باہر ہے لہذا انسانی طاقت ایسا کلام کہنے سے عاجز ہے۔

منقول ہے کہ حضرت ذوالنون مصری رحمہ اللہ کے استاد اسرافیل کے پاس ایک شخص آیا اور وہ زمین کو انگلی سے کرید رہے تھے اور ترنم سے کوئی شعر پڑھ رہے تھے پھر اس سے پوچھا کہ کیا تم بھی ترنم سے کچھ پڑھ سکتے ہو؟ انہوں نے جواب دیا نہیں فرمایا تم دل کے بغیر ہو۔ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جو آدمی صاحب دل ہوتا ہے اور وہ اپنی طبیعت کی پہچان رکھتا ہے اسے معلوم ہوتا ہے کہ اشعار اور نعمات کے ذریعے اسے جو حرکت ہوتی ہے وہ کسی دوسری چیز سے نہیں ہوتی۔ اس لیے وہ دل کی تحریک کے نیلے تکلفاً کوئی راستہ اختیار کرتا ہے چاہے اپنی آواز سے ہو یا کسی دوسرے کی آواز سے۔ ہم نے پہلے مقام کا حکم مسموع کو سمجھتے اور اسے ڈھاننے کے ضمن میں ذکر کیا ہے۔ اور دوسرے مقام کا حکم بھی یعنی وہ وجد ہے جو دل میں معلوم ہوتا ہے اب ہم وجد کا اثر بیان کرتے ہیں یعنی جو اس سے ظاہر ہوتا ہے اور وہ چیخا رونا، حرکت کرنا اور کپڑے وغیرہ پھاڑنا۔ تو ہم کہتے ہیں۔

سماع کا تیسرا مقام :

ہم اس بابت میں سماع کے ظاہری اور باطنی آداب ذکر کریں گے، نیز وجد کے کون سے آثار قابل تعریف ہیں اور کون سے مذمت کے قابل ہیں۔

سماع کے آداب :

سماع کے پانچ آداب ہیں :

پہلا آداب :

وقت، جگہ اور حاضرین محفل کا لحاظ کرنا، حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ فرماتے ہیں سماع میں تین باتوں کی ضرورت ہے ورنہ اسے نہ سنا جائے وقت کونسا ہے، جگہ کونسی ہے اور سننے والے اہل مجلس کون لوگ ہیں؟۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب کھانا حاضر ہو، جھگڑنے کی صورت ہو، تازہ کا وقت ہو یا کوئی دوسری وجہ ہو جس سے دل مضطرب ہو اور سماع کی طرف متوجہ نہ ہو تو اس صورت میں سماع کا کوئی فائدہ نہیں وقت کا خیال رکھنے کا یہ مطلب ہے لہذا فراغت قلبی کا لحاظ رکھنا چاہیے۔ جہاں تک جگہ کا تعلق ہے تو بعض اوقات شارع عام ہوتی ہے یا بدتماس قسم کا مکان ہوتا ہے یا وہاں کوئی ایسا سبب ہوتا ہے جو دل کو اپنی طرف متوجہ کرتا ہے تو ایسی جگہ سے بچنا چاہیے۔

اور حاضرین مجلس کا لحاظ رکھنے کی صورت یہ ہے کہ اگر مجلس میں دوسری قسم کے لوگ ہوں جو سماع کے منکر ہوں ظاہر

میں خود ساختہ زاہد ہوں قلبی لطائف سے مفلس ہوں تو مجلس میں ایسے لوگوں کا وجود گراں گزرتا ہے اور دل اس طرف لگا رہتا ہے اسی طرح اگر وہاں کوئی دنیا دار متکبر آدمی موجود ہو اور یہ شخص اس کا خیال رکھنے اور لحاظ رکھنے کی ضرورت سمجھتا ہو یا اہل تصوف میں کوئی تکلف کرنے والا اور خود ساختہ وجد میں آنے والا ہو اور وہ نمائش کے لیے وجد میں آئے، رقص کرے اور کپڑے پھاڑے تو یہ تمام پریشان کرنے والے ہیں تو جب یہ شرائط مفقود ہوں تو سماع کو چھوڑ دینا زیادہ بہتر ہے سننے والے کو ان شرائط کا خیال رکھنا چاہیے۔

دوسرا ادب:

شیخ حاضرین کو دیکھے اگر اس کے ارد گرد ایسے مرید ہوں جن کو سماع نقصان دیتا ہے تو وہ ان کی موجودگی میں نہ سے اگر سے تو ان کو کسی دوسرے کام میں لگا دے وہ مرید جنہیں سماع سے نقصان ہوتا ہے وہ تین قسم کے لوگوں میں سے کوئی ایک ہے ان میں سے سب سے کم درجے والا شخص وہ ہے جو طریقت سے صرف ظاہری اعمال پاتا ہے اور اسے سماع کا ذوق نہیں، ایسے آدمی کا سماع میں مشغول ہونا بے مقصد کام میں مشغولیت ہے کیوں کہ نہ تو وہ کھیل والوں میں ہے کہ بطور ہنر و لعب سے اور نہ اہل ذوق سے ہے کہ ذوق کی وجہ سے لذت حاصل کرے لہذا وہ ذکر یا خدمت میں مصروف ہو ورنہ اپنا وقت ضائع کرے گا۔

دوسرا وہ شخص ہے جسے ذوق سماع حاصل ہو لیکن اس میں ابھی تک کچھ نفسانی خواہشات اور بشری صفات باقی ہیں اور ابھی تک وہ ایسا متکبر نہیں ہوا کہ ان کی آفات سے محفوظ ہو تو بعض اوقات سماع ایسے شخص میں ہنر و لعب اور شہوت کا داعیہ پیدا کر دیتا ہے اور وہ بدستے سے ہٹ جاتا اور یوں وہ تکمیل سے مرکب جاتا ہے۔

تیسری قسم ان لوگوں کی ہے کہ جن کی شہوت ٹوٹ چکی ہے اور وہ اس کی آفات سے محفوظ ہو چکے ہیں ان کی بصیرت کھل چکی ہے اور ان کے دل پر اللہ تعالیٰ کی محبت کا غلبہ ہوتا ہے لیکن یہ لوگ علم ظاہری میں مضبوط نہیں نہ اللہ تعالیٰ کے ناموں اور صفات کا علم رکھتے ہیں اور نہ اس بات کا کہ اس ذات بابرکات کے بارے میں کیا بات جائز ہے اور کیا ناجائز، اگر ایسے آدمی کے سامنے سماع کا دروازہ کھل جائے تو وہ جو کچھ سنتے گا اسے اللہ تعالیٰ کے حق میں ڈھالے گا چاہے وہ اللہ تعالیٰ کے حق میں جائز ہو یا ناجائز تو اس صورت میں سماع سے جس فائدے کی توقع تھی اس کے مقابلے میں نقصان زیادہ ہوتا ہے۔

حضرت سہل رحمہ اللہ نے فرمایا جس وجد پر قرآن و سنت کی شہادت نہ ہو وہ باطل ہے تو اس قسم کے لوگ سماع کے قابل نہیں ہیں اسی طرح جس آدمی کا دل ابھی تک دنیا کی محبت سے لوث ہو نیز وہ تعریف و ثناء کا مشتاق ہو۔ اسی طرح وہ شخص جو سماع سے محض لذت حاصل کرتا ہو اور محض طبعی طور پر اسے اچھا سمجھتا ہو تو یہ اس کی عادت بن جائے گی اور یہ اسے عبادت اور دل کی حفاظت کے راستے ہیں رکاوٹ ہو گا اور یوں وہ راستے سے ہٹ جائے گا، تو سماع پھیلنے کی جگہ ہے کمزور لوگوں کو اس سے محفوظ رکھنا ضروری ہے۔

حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ فرماتے ہیں میں نے خواب میں شیطان کو دیکھا تو پوچھا کیا تمہارا ہمارے دوستوں پر بھی کچھ قابو چلتا ہے؟ اس نے کہا جی ہاں دو وقتوں میں وہ میرے قابو میں ہوتے ہیں ایک سماع کے وقت اور دوسرا نظر کے وقت، کہ میں ان دونوں صورتوں میں ان پر داخل ہوتا ہوں یہ خواب میں کہ ایک بزرگ نے فرمایا اگر میں اسے (شیطان) کو دیکھتا تو کہتا تو کہیں قدر بیوقوف ہے بتا جو شخص سترے وقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے سنے اور دیکھتے وقت بھی اسی کی طرف سے دیکھے تو اس پر کیسے قابو پاسکتا ہے؟ حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ نے فرمایا تم نے سچ کہا۔

تیسرا ادب:

وہ قوال کی طرف کان لگا کر نہ کہ وہ کیا کہہ رہا ہے اس کا دل حاضر ہوا اور ادھر ادھر توجہ کم ہو سننے والوں کے چہروں کی طرف دیکھنے سے اور ان پر جو حالت وجد طاری ہوتی ہے اس کی طرف توجہ کم کرے اپنے آپ میں اور اپنے دل کی رعایت میں مشغول رہے اور دیکھے کہ اللہ تعالیٰ اس کے باطن پر کس قدر رحمت ڈالتا ہے ایسی کوئی حرکت نہ کرے جس سے اس کے ساتھیوں کے دل پریشان ہو جائیں بلکہ ظاہری طور پر بالکل خاموش بیٹھے اعضاء حرکت نہ کریں اور کھانے اور چائے سے بھی احتراز کرے اپنا سر کو جھکا کر بیٹھے جیسے کوئی شخص کسی سوچ میں مبتلا ہوتا ہے اپنے دل کو اسی میں مشغول رکھے تالیاں بجانے اور رقص کرنے سے تیز نمائش اور تکلف سے پرہیز کرے اور اس انداز میں کوئی حرکت نہ کرے اگر ضرورت نہ ہو تو زبان سے بھی کچھ نہ بولے اگر اس کے اختیار کے بغیر اس پر وجد اور حرکت طاری ہو جائے تو معذور ہے اور اس پر کوئی ملامت نہیں جب اضطرابی حالت ختم ہو جائے تو حالت سکون کی طرف لوٹ آئے اور شرم نہیں کرتا چاہیے کہ لوگ کہیں گے عجیب وجد تھا جو امتی جلدی ختم ہو گیا اور اس ڈر سے کہ لوگ کہیں گے اس کا دل کتنا سخت اور صفائی اور رقت سے خالی ہے نہ تکلف وجد نہ کرے۔

منقول ہے کہ ایک نوجوان حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ کے ساتھ رہتا تھا وہ جب بھی کوئی ذکر سنتا تو چیخ مارتا۔ ایک دن حضرت جنید رحمہ اللہ نے اس سے فرمایا اب اگر تم نے ایسا کیا تو میرے ساتھ نہ رہنا اس کے بعد وہ اپنے آپ پر کنٹرول کرتا حتیٰ کہ اس کے ہر بال سے ایک پانی کا ایک قطرہ نکلتا لیکن وہ چیخ نہ مارتا۔ کہا گیا کہ ایک دن سخت ضبط نفس کی وجہ سے اس کا گلا گھٹنے لگا تو اس نے ایک زبردست چیخ ماری جس سے اس کا دل پھٹ گیا اور جان نکل گئی۔ ایک روایت میں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل میں وعظ فرمایا تو ان میں سے ایک نے اپنا کپڑا اپنی قمیص بھاڑ ڈالی اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ اس سے فرمائیں ہمارے پیارے دل کے ٹکڑے کسے کپڑے نہ بھاڑے۔

حضرت ابو القاسم نصرانی نے حضرت ابو عمرو بن عبیدہ رحمہما اللہ سے فرمایا میں کہتا ہوں کہ جب لوگ جمع ہوں اور ان کے ساتھ قوال، قوالی کر رہے ہوں تو یہ غیبت میں مشغول ہونے سے بہتر ہے حضرت ابو عمرو بن عبیدہ نے فرمایا غنا

ہیں نمائش کرنا یعنی اپنے بارے میں وہ حالت ظاہر کرنا جو تمہارے اندر نہیں ہے تیس سال کی غیبت سے زیادہ بڑا ہے۔ اگر تم پوچھو کہ افضل وہ شخص ہے جو ضبط کرنے اور سماع اسے حرکت نہ دے اور اس پر اس کا ظاہری اثر نہ ہو یا وہ افضل ہے جس کے ظاہر پر اثر ہو؟ تو جان لو کہ عدم ظہور بعض اوقات اس وجہ سے ہوتا ہے کہ اس پر وارد ہونے والے وجہ میں کمی ہوتی ہے اور بعض اوقات باطنی قوت و جد پائی جاتی ہے لیکن چونکہ اعضا و پرکھل کنٹرول ہوتا ہے اس لیے ظاہر ہمیں ہوتا تو یہ کمال ہے اور بعض اوقات اس لیے ظاہر نہیں ہوتا کہ حالت و جدا سے ہمیشہ حاصل رہتی ہے اس لیے سماع سے مزید کوئی تاثیر واضح نہیں ہوتی اور یہ غایت کمال ہے کیوں کہ اہل وجد کا وجد غالباً ہمیشہ نہیں رہتا جو شخص ہمیشہ وجد میں رہے حق کے ساتھ اس کا رابطہ ہوتا ہے اور اسے عین شہود لازم ہوتا ہے تو یہ احوال کے طریقوں میں تبدیلی نہیں لانا اور کوئی بعید نہیں کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے اعرابی سے جو فرمایا تھا کہ ہم کبھی ایسے تھے جیسے تم سو پھر ہمارے دل سخت ہو گئے، میں اسی بات کی طرف اشارہ ہو مطلب یہ ہے کہ ہمارے دل مضبوط ہو گئے اور خوب پکے ہو گئے تو اب ہر حالت میں وجد کی طاقت رکھتے ہیں ہم ہر وقت قرآن پاک کے معانی سنتے میں رہتے ہیں لہذا ہمارے حق میں قرآن پاک نیا نہیں ہے کہ اب ہم اس سے متاثر ہوں (یعنی ہم اپنے سے متاثر ہیں) تو اس صورت میں وجد کی قوت ایک تحریک ہے اور عقل اور روکنے کی قوت اسے کنٹرول کرتی ہے بعض اوقات ان میں سے ایک اپنی قوت کی شدت یا مقابل کی کمزوری کی وجہ سے دوسرے پر غالب آجاتا ہے اور نقصان و کمال اسی حساب سے ہوتا ہے تو تمہیں یہ خیال نہیں کرنا چاہیے کہ جو شخص نہیں پڑھتا ہے وہ وجد میں اس سے زیادہ کامل ہے جس نے اپنے اضطراب کو قابو میں رکھا ہوا ہے بلکہ بہت سے ضبط کرنے والے تڑپنے والوں سے زیادہ کامل ہوتے ہیں حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ شروع شروع میں سماع سے حرکت میں آجاتے تھے پھر وہ حرکت نہیں کرتے تھے۔ ان سے اس سلسلے میں پوچھا گیا تو انہوں نے یہ آیت پڑھی۔

وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسَبُهَا جَاوِدَةً وَهِيَ

تَمُورٌ مِّنَ السَّحَابِ فَمَنَّ اللَّهُ الَّذِي أَتَقَنَ

كُلَّ شَيْءٍ ۖ (۱)

تم پہاڑوں کو دیکھ کر انہیں ٹھہرا ہوا خیال کرتے ہو حالانکہ

وہ بادلوں کی طرح چلتے ہیں یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت ہے

جس نے ہر چیز کو حکمت سے بنایا۔

حضرت ابوالحسن محمد بن احمد رحمہ اللہ بصرہ میں تھے آپ نے فرمایا میں نے ساٹھ سال تک حضرت سہیل بن عبد اللہ رحمہ کی ہم نشینی کی ہے تو میں نے کبھی نہیں دیکھا کہ کبھی ذکر یا قرآن پاک سنتے وقت ان پر (ظاہراً) کوئی تبدیلی آئی ہو جب وہ اپنی عمر کے آخری حصے کو پہنچے تو ایک شخص نے ان کے سامنے پڑھا۔

فَإِیَّوْمَ لَا یُؤْخَذُ مِنْکُمْ فِدَیَّةٌ (۲)

آج تم سے کوئی قدیہ نہیں لیا جائے گا۔

تو میں نے دیکھا کہ ان کے گھنڈھے کانپنے لگے اور قریب تھا کہ وہ گر جاتے جب وہ اپنی حالت کی طرف لوٹے تو میں نے اس بارے میں پوچھا انہوں نے فرمایا ہاں میرے دوست ہم کمزور ہو چکے ہیں۔

اسی طرح انہوں نے ایک مرتبہ یہ آیت سنی۔

اَلْمَلِكُ يَوْمَئِذٍ اَلْحَقُّ يَلْعَنُ الْخٰصِنَ۔ (۱)

اس دن بادشاہی رحمن کے لیے حق ہے۔

تو ان پر اضطراب کی حالت طاری ہو گئی ان کے ایک مربیہ حضرت سالم نے پوچھا تو انہوں نے فرمایا اب میں کمزور ہو چکا ہوں کہا گیا جب کمزوری کا یہ عالم ہے تو قوت کی حالت کیا ہوگی۔ انہوں نے فرمایا قوی الحال وہ شخص ہے جو ہر کسے والے کی حالت کو اپنے حال کی قوت سے برداشت کر لے اور واردات اس میں کوئی تبدیلی پیدا نہ کر سکے اگرچہ کتنی قوی ہی کیونکہ نہ ہوں و جد کے باوجود ظاہر پر کنٹرول کا سبب یہ ہوتا کہ ہر وقت کے شہود سے حالتیں برابر ہو جاتی ہیں جیسا کہ حضرت سہل رحمہ اللہ کے بارے میں منقول ہے انہوں نے فرمایا میری نماز سے پہلے اور بعد دونوں حالتیں ایک جیسی ہیں، کیونکہ وہ ہر حالت میں دل کا خیال رکھتے اور اللہ تعالیٰ کے ذکر کے ساتھ حاضر رہتے تھے اسی طرح سماع سے پہلے اور بعد دونوں صورتوں میں ایک ہی حالت ہوتی ہے کیونکہ اس کا وجد دائمی، اشتیاق متصل اور شراب محبت کا پینا متواتر ہوتا ہے، کہ سماع اس میں اضافہ کا سبب نہیں بنتا جیسا کہ مروی ہے حضرت مشاد دینوری رحمہ اللہ ایک جامعیت کے پاس سے گزرے اور ان میں کچھ قوال تھے آپ کو دیکھ کر وہ خاموش ہو گئے آپ نے فرمایا اپنا کام جاری رکھو اگر دنیا بھر کی قوالی میرے کان میں جمع ہو جائے تو نہ وہ میری توجہ کو بھیر سکتی ہے اور نہ ہی میری بعض بیماریوں کا علاج بن سکتی ہے۔

حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ فرماتے ہیں جب علم کی فضیلت حاصل ہو تو وجد کی کمی نقصان نہیں پہنچا سکتی اور علم کی فضیلت وجد کی فضیلت سے زیادہ کامل ہے۔

اگر تم کہو کہ ایسا آدمی سماع میں کیوں آتا ہے تو جان لو کہ ان لوگوں میں سے بعض نے بڑھاپے میں سماع کو چھوڑ دیا اور وہ کبھی کبھی سماع میں آتے تھے جس کا مقصد دوستوں کی دلجوئی اور ان کے دل کو خوش کرنا ہوتا تھا بعض اوقات اس لیے شریک ہونے کہ قوم کو ان کی قوت کا کمال معلوم ہو جائے اور لوگ جان جائیں کہ ظاہری وجد کمال کی بات نہیں ہے اور وہ تکلف پر کنٹرول کرنا سیکھیں اگرچہ وہ طبعی طور پر ان کی پیروی کرنے پر قادر نہ ہوں اور اگر وہ لوگ اتفاق سے دوسرے قسم کے لوگوں کے ساتھ سماع میں شریک ہو جائیں تو وہ اپنے بدنوں کے ساتھ ان کے ہمراہ ہوتے ہیں لیکن باطنی اور قلبی طور پر ان سے کنارہ کش ہوتے ہیں جس طرح وہ سماع کے علاوہ کسی ضرورت کے تحت غیر جنس کے لوگوں کے ساتھ بیٹھتے ہیں اس کی وجہ کوئی عارضی سبب ہوتا ہے جو ان کے ساتھ بیٹھنے کا تقاضا کرتا ہے۔

بعض بزرگوں کے بارے میں منقول ہے کہ انہوں نے سماع کو چھوڑ دیا تھا اور یہی گمان کیا جاتا ہے کہ وہ سماع کی ضرورت محسوس نہیں کرتے تھے جیسا کہ ہم نے بیان کیا ہے۔

اور بعض حضرات زاہد تھے اور وہ سماع میں کوئی روحانی لذت نہیں پاتے تھے اور یہ کھیل والوں میں سے بھی نہ تھے، تو وہ اس لیے سماع کو چھوڑتے تھے کہ کہیں بے مقصد کام میں مشغول نہ ہو جائیں بعض نے اس لیے ترک کیا کہ ان کو احباب مجلس نہیں ملتے تھے کسی بزرگ سے پوچھا گیا کہ آپ سماع کیوں نہیں کرتے؟ انہوں نے فرمایا کس سے اور کس کے ساتھ؟ چوتھا ادب:

سماع کے دوران نہ تو کھڑا ہوا اور نہ ہی آواز کے ساتھ روئے جب کہ وہ اپنے آپ کو قابو کر سکتا ہو۔ البتہ رقص کرنے یا رونے کی صورت بنائے تو جائز ہے بشرطیکہ یہاں کاری مقصود نہ ہو کیوں کہ تکلف و ناغم کو لاتا ہے اور رقص، سرور و نشاط کی تحریک کا سبب ہے کیونکہ جو سرور جائز ہے اس کی تحریک بھی جائز ہے اگر یہ کام حرام ہو تا تو حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ حبشیوں کی طرف نہ دیکھتیں جب کہ وہ ناچ رہے تھے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے بعض روایات میں یہی رنا چنے کے الفاظ منقول ہیں (۱) صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی ایک جماعت سے بھی مروی ہے کہ وہ سرور کے وقت ناچتے تھے اور سرور ہی ان کے رقص کا موجب بنا۔

چنانچہ حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کی صاحبزادی کے سلسلے میں حضرت علی بن ابی طالب ان کے بھائی حضرت جعفر اور زید بن حارثہ رضی اللہ عنہم کے درمیان نزاع ہوا کہ ان میں سے کون اس کی پرورش کرے تو حضور علیہ السلام نے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے فرمایا آپ مجھ سے اور میں آپ سے ہوں تو اس پر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ اچھلنے لگے حضرت جعفر رضی اللہ عنہ سے فرمایا آپ میری صورت میں میرے مشابہ ہیں تو انہوں نے بھی اچھلنا شروع کر دیا اور حضرت زید رضی اللہ عنہ سے فرمایا آپ ہمارے بھائی اور مولا ہیں تو حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کے بعد حضرت زید رضی اللہ عنہ نے بھی اچھلنا کوونا شروع کر دیا پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ بھی حضرت جعفر رضی اللہ عنہ کی پرورش میں رہے گی کیوں کہ ان کے عقد میں اس کی خالہ ہے اور خالہ والدہ (کی طرح) ہوتی ہے۔ (۲) ایک روایت میں ہے آپ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا کیا آپ پسند کرتی ہیں کہ حبشیوں کا رقص دیکھیں (۳) لفظ زفن استعمال ہوا اور زفن اور محل دونوں کا معنی

(۱) صحیح مسلم جلد اول ص ۲۹۲ کتاب العیدین۔

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد اول ص ۱۰۸ روایات علی المرتضیٰ

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۱۱۶ روایت عائشہ۔

رقص کرنا ہے اور یہ خوشی یا شوق کی وجہ سے ہوتا ہے اس کا حکم وہی ہوگا جو اس کے سبب کا ہوگا اگر خوشی محمود ہے تو رقص بھی محمود ہوگا کیونکہ یہ خوشی کو بڑھاتا ہے اور بچا کرتا ہے اگر مباح خوشی ہو تو یہ بھی مباح ہوگا اور اگر مذموم ہے تو رقص بھی مذموم ہوگا۔

لیکن اکابر اور پیشوا قسم کے لوگوں کے لیے اس کی عادت بنا لینا جائز نہیں کیوں کہ عام طور پر لہو و لعب سے ہوتا ہے اور جو کام لوگوں کی نگاہوں میں لہو و لعب ہو اس سے رہنماؤں کو بچنا چاہیے تاکہ وہ لوگوں کی نگاہوں میں حقیر نہ ہوں اور وہ یوں ان کی پیروی ترک نہ کریں۔

جہاں تک کپڑے پھاڑنے کا تعلق ہے تو اس کی اجازت نہیں جب تک معاملہ اس کے اختیار سے نکل نہ جائے اور یہ بات بعید نہیں کہ اس پر وجد غالب آجائے اور وہ کپڑے پھاڑنے لگے اور وجد کا نشہ غالب ہونے کی وجہ سے اسے اس بات کا پتہ نہ چلے یا اسے معلوم تو ہو لیکن وہ مجبور آدمی کی طرح ہو جو اپنے آپ کو قابو میں نہیں رکھ سکتا تو اس کی صورت حال اس شخص کی طرح ہے جسے مجبور کیا جاتا ہے کیوں کہ وہ حرکت کرنے اور کپڑے پھاڑنے میں بچاؤ کی صورت دیکھتا ہے تو وہ اس طرح مجبور ہوتا ہے جس طرح بیمار آدمی رونے پر مجبور ہوتا ہے اور اگر اسے اس پر صبر کرنے کا پابند بنایا جائے تو اس پر قادر نہیں ہوتا حالاں کہ یہ اختیاری فعل ہے تو ہر وہ عمل جو ارادے سے حاصل ہو انسان اسے چھوڑنے پر قادر نہیں ہوتا سانس لینا ایک عمل ہے جو ارادے سے ہوتا ہے لیکن اگر آدمی کو ایک ساعت کے لیے سانس روکنے کو کہا جائے تو وہ اندر سے سانس لینے پر مجبور ہوگا اسی طرح پیچ مارنا اور کپڑے پھاڑنا بھی ہے کبھی ایسا ہو جائے تو اسے حرام نہیں کہا جاسکتا۔

حضرت سہری سقظی رحمہ اللہ کے سامنے تیز غالب وجد کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا ہاں غالب وجد وہ ہے کہ اگر اس شخص کے چہرے پر تلوار ماری جائے تو اسے علم نہ ہو و دوبارہ پوچھا گیا اور اس بات کو بعید جانا گیا کہ وہ سانس حد کو پہنچ جائے چنانچہ اصرار کیا گیا لیکن آپ نے کچھ نہ بتایا مطلب یہ ہے کہ بعض حالات میں بعض لوگوں کے لیے یہ اس حد تک پہنچ جاتا ہے۔

اگر تم کہو کہ سماع سے فراغت ہونے کے بعد جب وجد ٹھنڈا پڑ جاتا ہے تو اس وقت جو صوفی نے کپڑے پھاڑتے ہیں اور اس کے ٹکڑے ٹکڑے کر کے لوگوں کو دیتے ہیں اور اسے خرقة قرار دیتے ہیں اس کا کیا حکم ہے؟
تو جان لو کہ یہ مباح ہے جب ان ٹکڑوں کو مربع شکل میں کاٹیں تاکہ کپڑوں اور جائے نمازوں کو پوند لگایا جاسکے کیونکہ کپڑے کو پھاڑ کر ہی قمیص بنتے ہیں اور یہ مناع کرنا نہیں ہے بلکہ یہ کسی غرض کے تحت پھاڑنا ہے اسی طرح کپڑوں کی پوند کاری بھی چھوٹے چھوٹے ٹکڑوں کے بغیر ممکن نہیں ہے اور یہ مقصود ہے اور سب میں تقسیم کرنا تاکہ اس خیر میں سب شریک ہوں مباح مقصد ہے اور ہر مالک کو حق ہے کہ اپنے کپڑے کے ٹکڑے کرے اور سو مسکینوں کو دے

لیکن اس طریقے پر کاٹنا چاہیے کہ وہ ٹکڑے پیوند کاری کے کام آسکیں ہمارے میں کپڑے پھاڑنے سے ہم نے اس صورت میں منع کیا ہے جس سے کچھ کپڑا خراب ہو جائے اور اس سے نفع حاصل نہ ہو سکے تو یہ محض ضائع کرنا ہے اپنے اختیار سے ایسا کرنا جائز نہیں ہے۔

پانچواں ادب :

اگر کوئی شخص وجد میں سچا ہو یا کارہ ہو اور وہ اٹھ کھڑا ہو تو باقی لوگوں کو بھی اس کی موافقت میں کھڑا ہونا چاہیے یا وہ اپنے اختیار سے کھڑا ہو وجد کا اظہار مقصود نہ ہو اور لوگ بھی اس کے ساتھ کھڑے ہوں تو اس کی موافقت ضروری ہے یہ آداب صحبت سے ہے اسی طرح اگر کسی جماعت کی عادت ہو کہ وہ وجد والے شخص کا عمامہ گرتے پر اپنے عمامے اتارتے ہوں یا جب اس سے کپڑا گرتے تو یہ بھی کپڑا اتار دیتے ہوں تو ان امور میں موافقت کرنا بھی حسن صحبت و معاشرت میں سے ہے کیونکہ مخالفت و حشت پیدا کرتی ہے اور ہر قوم کی ایک رسم ہوتی ہے اور لوگوں کے طور طریقوں کو اپنانا ضروری ہے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

خَالِفُوا النَّاسَ بِأَخْلَاقِهِمْ (۱)
لوگوں کے ساتھ ان کے طور طریقوں کے مطابق ہو۔
خاص طور پر جب ان طور طریقوں میں حسن معاشرت اور دلوں کو خوش کرنا پایا جائے جو ان کی موافقت سے حاصل ہوتا ہے۔

اگر کوئی کہے کہ یہ بدعت ہے صحابہ کرام کے زمانے میں یہ عمل نہیں تھا تو (۱) سے یاد رکھنا چاہیے کہ اگر وہ حکم جو مباح ہے صحابہ کرام سے منقول نہیں ہے بلکہ ممنوع ایسی بدعت کا ارتکاب ہے جو سنت کے خلاف ہو اور ان میں سے کسی بات کے بارے میں منقول نہیں ہے اور کسی آنے والے کے لیے کھڑا ہونا اہل عرب کی عادت نہیں تھی بلکہ بعض اوقات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری پر بھی کھڑے نہیں ہوتے تھے جیسا کہ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے (۲)

لیکن جب اس میں عام ہی منقول نہیں ہے تو ان شہروں میں جہاں آنے والے کی عزت کے طور پر کھڑا ہونے کا طریقہ رائج ہے ہم اس میں کوئی حرج نہیں سمجھتے کیوں کہ اس کا مقصد احترام و اکرام اور دل کو خوش کرنا ہے اسی طرح ہر وہ کام جس کے ذریعے کسی کے دل کو خوش کرنا ایک اصطلاح بن گئی ہو تو ایسی بات میں ان کی موافقت کرنے میں کوئی حرج نہیں بلکہ زیادہ بہتر یہ ہے کہ ان کی موافقت کی جائے البتہ جس کام کے بارے میں شریعت میں

(۱) الترغیب والترہیب جلد ۲ ص ۹۰ کتاب التوبۃ والنہی

(۲) مشکوٰۃ شریف ص ۳۰۴ باب القیام

مخالفت آئی ہو جو کسی تاویل کو قبول نہیں کرتی تو اس کا کرنا جائز نہیں۔

سماع کے آداب ہیں سے یہ بات بھی ہے کہ اگر لوگ رقص کے لیے اٹھ کھڑے ہوں اور اپنے ساتھ اس کے رقص کو ناپ کر کرتے ہوں تو ان کے ساتھ کھڑا نہ ہوا اور ان کے حالات کو پریشانی کا شکار نہ بنائے کیوں کہ جو رقص، وجد کے اظہار کے بغیر ہو وہ مباح ہے اور تکلف وجد کرنے والا وہ آدمی ہوتا ہے جس سے لوگوں کو بناوٹ کا اثر معلوم ہوتا ہے اور جو آدمی سچے دل سے کھڑا ہو لوگ اس کو بھاری ہنسی سمجھتے اگر حاضرین اہل دل ہوں تو ان کے دل سے پائی اور تکلف کی کسوٹی ہوتے ہیں۔ کسی بزرگ سے وجد صحیح کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا صحیح وجد وہ ہے جسے حاضرین کے دل قبول کریں بشرطیکہ وہ اس کے موافق ہوں مخالف نہ ہوں اگر تم کہو کہ طبیعتیں، رقص سے نفرت کیوں کرتی ہیں اور یہ گمان کیا جاتا ہے کہ یہ باطل ہے اور لہو و لعب ہے نیز دین کے خلاف ہے اور ہر دیندار آدمی اس کا انکار کرتا ہے۔

تو جان لو اگر کوئی بھی شخص رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بڑھ کر دین میں کوشش نہیں کرتا اور آپ نے مسجد میں حبشیوں کو رقص کرتے ہوئے دیکھا اور منع نہیں فرمایا کیوں کہ یہ وقت اس کے لائق تھا اور وہ عید کا دن تھا اور اسے دیکھنے والے بھی اس کے لائق تھے۔ ہاں رقص سے طبیعتیں اس لیے نفرت کرتی ہیں کہ عام طور پر اس کے ساتھ لہو و لعب ہوتا ہے اور لہو و لعب اگرچہ جائز ہے لیکن ایسے لوگوں کے لئے جیسے حبشی اور رنگی وغیرہ جو لوگ اہل منصب ہیں ان کے لیے مکروہ ہے کیوں کہ یہ ان کے شایان شان نہیں ہے اور جو چیز اس لیے مکروہ ہے کہ وہ کسی صاحب منصب کے لائق نہیں اسے حرام نہیں کہا جاسکتا۔ جو شخص کسی فقیر سے سوال کرے اور وہ اسے ایک روٹی دے دے تو یہ ایک اچھی عبادت ہے اور اگر وہ کسی بادشاہ سے کوئی چیز مانگے اور وہ اسے ایک یا دو روٹیاں دے تو یہ سب لوگوں کے نزدیک بری بات ہوگی اور اسے تاریخ کے صفحات میں پھر بادشاہ کی برائیوں میں لکھا جائے گا اور اس کے باعث لوگ اس کی اولاد اور متعلقین کو عار دلائیں گے لیکن اس کے باوجود اسے حرام کام نہیں کہا جاتا۔ کیونکہ اس اعتبار سے کہ اس نے فقیر کو ایک روٹی دی اچھا کام ہے لیکن اپنے منصب کے اعتبار سے اس کا دینا نہ دینے کے برابر ہے اور بڑا ہے رقص اور جو جائز امور اس کے قائم مقام ہیں ان کا بھی یہی حکم ہے اور عوام کے حق میں مباح کام نیک لوگوں کی برائیاں اور نیکوں کی نیکیاں مقربین کی برائیاں شمار ہوتی ہیں لیکن یہ سب کچھ لوگوں کے مناصب کے حوالے سے ہے البتہ جب اس کو ذاتی طور پر دیکھا جائے تو یہ حکم لگانا ضروری ہوگا کہ وہ فی نفسہ حرام نہیں ہے اور اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

گذشتہ تمام تفصیل کا نتیجہ یہ ہوا کہ سماع بعض اوقات حرام محض ہوتا ہے کبھی مباح ہوتا ہے کبھی مکروہ اور کبھی مستحب ہوتا ہے عام نوجوانوں اور ان لوگوں پر حرام ہے جن پر دینی خواہش غالب ہوتی ہے ان کو سماع ان مذکور

باتوں کی حرکت دیتا ہے جو ان کے دلوں پر غالب ہوتی ہیں۔

مکر وہ ان لوگوں کے لیے ہے جو اسے مخلوق کی صورت پر تو نہیں ڈھالتے لیکن انہوں نے بطور کہو و لعب اسے عادت بنا لیا ہے۔

ان لوگوں کے لیے مباح ہے جو سماع سے فرت خوش آوازی کی لذت حاصل کرنا چاہتے ہیں اور ان لوگوں کے لیے مستحب ہے جن پر اللہ تعالیٰ کی محبت غالب ہوتی ہے اور سماع ان کی صفات محمودہ کو حرکت دیتا ہے اللہ وحدہ کے لیے حمد ہے اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی آل پر رحمت ہو۔

نیکی کا حکم دینا اور برائی سے روکنا

تمام تعریفیں اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس کی حمد کے بغیر کتب کھولی نہیں جاتیں اور نہ ہی اس کے کرم و بخشش کے وسیلہ کے بغیر انعامات کا عطیہ ملتا ہے رحمت کاملہ انبیاء کرام کے سرور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر ہو جو اس کے رسول اور بندے ہیں اور آپ کی پاک آک اور پاکیزہ صحابہ کرام پر ہو۔

حمد و صلوات کے بعد نیکی کا حکم دینا اور برائی سے روکنا دین کا قطب اعظم ہے اور یہی وہ اہم کام ہے جس کے لیے اللہ تعالیٰ نے تمام انبیاء کرام کو مبعوث فرمایا اگر اس کی بساط لپیٹ دی جائے اور اس کے علم و عمل کو چھوڑ دیا جائے تو نبوت معطل ہو جائے دیانت کمزور پڑ جائے، کمزوری و سستی عام ہو جائے مگر اسی پھیل جائے، جہالت کا دور دورہ ہو، فساد و ہرارت کر جائے، ٹوٹ پھوٹ عام ہو جائے ممالک تباہ و برباد ہو جائیں اور بندے ہلاک ہو جائیں اور انہیں قیامت کے دن تک خبر ہی نہ ہو۔

اور جس بات کا ہمیں ڈر تھا وہ ہو گئی "إِنَّا نَشِدُّكَ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ" اس قطب سے عمل اور علم مٹ گیا اس کی حقیقت اور رسم بالکل ختم ہو گئی لوگوں کے دلوں پر مخلوق سے منافقت کا غلبہ ہو گیا خالق کی طرف توجہ اور اس کے احکام کی حفاظت مٹ گئی۔ لوگ خواہشات کے پیچھے اس طرح چل پڑے جس طرح جانور جاتے ہیں اور زمین کی بساط پر ایسا مومن صادق نایاب ہو گیا جو اللہ تعالیٰ کے احکام کے سلسلے میں کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہ ڈرتا ہو تو جو شخص اس کمزوری کو ختم کرنے اور اس رخنہ کو بند کی کوشش کرے یا تو اپنے عمل کے ذریعے یا اس کے نفاذ کے ذریعے، وہ اس سنت کی تجدید کرنے والا ہو اس کو زندہ کرنے کا ارادہ کرے تو وہ لوگوں میں ترجیح یافتہ ہو گا کیونکہ اس نے ایسے طریقے کو زندہ کیا جسے ایک زمانے نے مٹا دیا تھا اور وہ شخص ایسا قرب حاصل کرے گا کہ قرب کے تمام درجات اس کی چوٹی تکے سامنے بیچ ہیں، اب ہم چار ابواب میں اس کے علم کی تشریح بیان کریں گے۔

پہلا باب :- امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا وجوب اور اس کی فضیلت کا بیان۔

دوسرا باب :- اس کے ارکان اور شرائط

تیسرا باب :- اس کے راستے اور وہ برائیاں جن سے عام طور پر الفت ہو جاتی ہے۔

چوتھا باب :- امر اور بادشاہوں کو نیکی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے کی تاکید۔

پہلا باب

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا وجوب

اس کی فضیلت اور اسے چھوڑ دینے اور ضائع کرنے کی مذمت

نیکی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے کے وجوب پر امت کے اجماع اور عقل سلیم کے اشاروں کے علاوہ آیات قرآنیہ، احادیث نبویہ اور آثار صحابہ و تابعین دلالت کرتے ہیں۔

آیات مبارکہ:

ارشاد خداوندی ہے:

وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ
وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ
الْمُنْكَرِ ۚ أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (۱)

اور تم میں ایک ایسا گروہ ہونا چاہیے جو بھلائی (اسلام) کی دعوت دیں، نیکی کا حکم کریں اور برائی سے روکیں۔ اور وہی لوگ کامیابی پانے والے ہیں۔

اس آیت میں ایجاب کا بیان ہے کیونکہ ارشاد خداوندی ”وَلْتَكُنْ“ امر کا صیغہ ہے اور امر کا ظاہر وجوب ہے اور اس میں اس بات کا بھی بیان ہے کہ اس عمل پر فلاح کا دار و مدار ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے صریح طور پر فرمایا ”وہی لوگ فلاح پانے والے ہیں“ اس آیت میں اس بات کا بھی بیان ہے کہ یہ فرض کفایہ ہے فرض عین نہیں ہے یعنی جب ایک گروہ اس ذمہ داری کو پورا کرنے یا ایک جماعت اس فریضہ کو انجام دے تو دوسروں سے فرض ساقط ہو جائے گا کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں فرمایا کہ تم سب نیکی کا حکم دینے والے بن جاؤ بلکہ فرمایا تم میں سے ایک گروہ ہونا چاہیے تو جب ایک گروہ اس ذمہ داری کو اٹھالے تو دوسروں سے حرج ساقط ہو جائے گا اور وہ لوگ جو اس عمل کو اپناتے ہیں ان کے ساتھ کامیابی کو خاص کیا گیا اور اگر سب لوگ اس کام کو چھوڑ کر بیٹھ جائیں تو جتنے لوگ اس پر قادر ہیں وہ سب حرج میں شامل ہوں گے۔

ارشاد خداوندی ہے:

لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ

وہ سب برابر نہیں ہیں اہل کتاب میں سے ایک گروہ ہے

(۱) قرآن مجید، سورۃ آل عمران آیت ۱۰۴

ہوڑتے، کوڑیاں کرتے اب وہ اللہ تعالیٰ کی آیات پڑھتے ہیں
اس حال میں کہ وہ سجدہ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ اور آخرت
کے دن پر ایمان رکھتے ہیں اور نیکی کا حکم دیتے اور برائی
سے روکتے ہیں۔ وہ لوگ نیکیوں میں جلدی کرتے ہیں اور
وہ نیک لوگوں میں سے ہیں۔

قَائِمَةً يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ أَنْتَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ
يَسْجُدُونَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ
الْآخِرِ وَبِالْمُرُوءِ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ
عَنِ الْمُنْكَرِ رُؤُوسًا رَعُونِ فِي الْخَيْرَاتِ
وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ۔ (۱)

تو اللہ تعالیٰ نے ان کی صالحیت کی گواہی محض اللہ تعالیٰ اور آخرت پر ایمان کی وجہ سے نہیں دی حتیٰ کہ ان کی طرف
امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی نسبت فرمائی۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے :
وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ
بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ
الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ۔ (۲)

اللہ تعالیٰ نے مومنوں کی صفت یوں بیان فرمائی کہ وہ نیکی کا حکم دیتے اور برائی سے روکتے ہیں تو جو آدمی امر بالمعروف
اور نہی عن المنکر کا فریضہ چھوڑ دے وہ ان مومنوں سے خارج ہے جن کی تعریف اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں بیان فرمائی ہے۔
ارشاد خداوندی ہے :

نبی اسرائیل کے کفار پر حضرت داؤد اور حضرت عیسیٰ بن
مریم (علیہم السلام) کی زبان سے لعن کی گئی اس لیے کہ
انہوں نے نافرمانی کی اور وہ حد سے بڑھتے تھے وہ اس
برائی سے ایک دوسرے کو نہیں روکتے تھے جس کا ارتکاب
وہ کرتے تھے البتہ وہ کیا ہی برا عمل کرتے تھے۔

لَعْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى
لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى بْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ
بِمَا عَصَوْا رُكَّانًا يُعْتَذُونَ كَانُوا
لَا يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ فَعَلُوا بَئِشَ
مَآكِنًا فَيَفْعَلُونَ۔ (۳)

یہ تو نہایت درجہ کی سختی ہے کیونکہ ان کے مستحق لعنت ہونے کی علت یہی بات بیان فرمائی کہ وہ برائی سے نہیں روکتے تھے
ارشاد خداوندی ہے :

(۱) قرآن مجید سورہ آل عمران آیت ۱۱۳، ۱۱۴

(۲) قرآن مجید سورہ توبہ آیت ۷۱

(۳) قرآن مجید سورہ نازعہ آیت ۸، ۹

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ
بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ - (۱)

تم بہترین امت ہو جسے لوگوں کے لیے پیدا کیا
کیا گیا تم نیکی کا حکم دیتے اور برائی سے روکتے ہو۔

یہ آیت کریمہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی فضیلت پر دلالت کرتی ہے کیوں کہ اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ وہ اس وجہ
سے بہترین امت ہیں جس کو لوگوں کے لیے پیدا کیا گیا۔

ارشاد خداوندی ہے،

فَلَمَّا تَسَوَّأَ مَا ذُكِّرُوا بِهِ أَنْجَيْنَا الَّذِينَ
يَمُوهُونَ عَنِ الْمَوْتِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ
ظَلَمُوا بَعْدَ آيٍ بَيِّنٍ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ
(۲)

جب انہوں نے اس بات کو بھلا دیا جس کی ان کو نصیحت
کی گئی تھی تو ہم نے ان لوگوں کو نجات دی جو برائی سے
روکتے تھے اور ان لوگوں کو پکڑا جنہوں نے ظلم کیا پس
عذاب کے ساتھ پکڑا کیونکہ وہ نافرمانی کرتے تھے۔

اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ انہوں نے برائی سے روکتے کے باعث نجات حاصل کی اور یہ آیت کریمہ بھی وجوب پر دلالت
کرتی ہے۔

ارشاد خداوندی ہے،

الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ أَتَا مَسْوَ
الصَّلَاةِ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ
وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ (۳)

وہ لوگ جن کو ہم نے زمین پر اقتدار دیا وہ نماز قائم کرتے
اور زکوٰۃ ادا کرتے ہیں نیز نیکی کا حکم دیتے اور برائی سے
روکتے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے صالح مومنین کی تعریف بیان کرتے ہوئے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو اقامتِ صلوٰۃ اور زکوٰۃ کی ادائیگی
کے ساتھ ملایا۔

نیز ارشاد فرمایا،

وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا
عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ - (۴)

نیکی اور تقویٰ پر ایک دوسرے کی مدد کرو اور گناہ اور زیادتی
پر ایک دوسرے کی مدد نہ کرو۔

(۱) قرآن مجید سورۃ نازد آیت ۷۹/۸۰

(۲) قرآن مجید سورۃ آل عمران آیت ۱۱۷

(۳) قرآن مجید سورۃ الحج آیت ۴۱

(۴) قرآن مجید، سورۃ المائدہ آیت ۲

یہ ایک پاک حکم ہے اور تعاون کا مطلب اس کی ترغیب دینا نیکی کے راستوں کو آسان کر دینا اور برائی نیز زیادتی کے راستوں کو حسب طاقت بند کرنا ہے۔

ارشاد خداوندی ہے:-

وَلَوْلَا يَتَّبِعُهُمُ الْغَايِبُ الْمُحْشَرُونَ (۱)
 ان کو ان کے علماء اور درویش بری بات اور حرام کھانے سے کیوں نہیں روکتے البتہ وہ کیا ہی برا عمل کرتے ہیں (یعنی تبلیغ نہ کرنا برا عمل ہے)۔

اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ وہ منع نہ کر کے گناہ کے مرتکب ہوتے ہیں۔

ارشاد خداوندی ہے:-

قُلْ لَّوْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ (۲)
 پس اگر تم سے پہلے زمانے میں جو بھلائی والے ہوتے تو زمین میں فساد سے روکتے مگر یہ کہ ان میں سے تھوڑے تھے جن کو ہم نے نجات دی

اس آیت کریمہ میں بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے ان سب کو ہلاک کیا البتہ کچھ لوگ بچ گئے جو فساد سے روکتے تھے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے:-

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوَّلَ الدِّينِ وَالْآخِرِينَ (۳)
 اے ایمان والو! انصاف پر خوب قائم ہو جاؤ اللہ تعالیٰ کے لیے گواہی دینے والے ہو اگرچہ تمہارے نفسوں یا تمہارے والدین یا قریبی رشتہ داروں کے خلاف ہو۔

اس آیت میں والدین اور قریبی رشتہ داروں کو امر بالمعروف کا حکم ہے۔

ارشاد خداوندی ہے:-

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ابْتِغَاءَ مَرْضَاةِ اللَّهِ فَسَوْفَ يَجْعَلْ لَكُمْ فِي أَمْوَالِكُمْ أَصْلَاحًا طَيِّبَةً (۴)
 ان کی اکثر سرگوشیوں میں کوئی بھلائی نہیں البتہ وہ شخص جو مدد کرنے یا نیکی یا لوگوں کے درمیان صلح قائم کرنے کا حکم دے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے

(۱) قرآن مجید، سورہ مائدہ آیت ۲

(۲) قرآن مجید، سورہ ہود آیت ۱۱۶

(۳) قرآن مجید، سورہ نساء آیت ۱۱۲

اللہ فسوف نؤتہ اجدا عظیمًا۔ (۱)

ایسا کرے عنقریب ہم اسے بہت بڑا اجر دیں گے۔

ارشاد خداوندی ہے:

وَأَنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا
فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا (۲)

اور اگر مومنوں کے دو گروہ آپس میں لڑ پڑیں تو ان کے
درمیان صلح کراؤ۔

اور اصلاح، بغاوت سے روکنا اور قربانبرواری کی طرف لوٹانا ہے اگر اس پر قادر نہ ہو تو اللہ تعالیٰ نے اس سے رٹنے
کا حکم دیا ہے:

ارشاد خداوندی ہے:

فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبِيعِي حَتَّى تَفْجُرَ إِلَى أَمْرِ
اللہ۔ (۳)

پس اس گروہ سے لڑو جو سرکشی کرتا ہے یہاں تک کہ وہ
اللہ تعالیٰ کے حکم کی طرف لوٹ آئے۔

اور یہی برائی سے روکنا ہے:

احادیث مبارکہ:

ان میں سے ایک حدیث حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ سے مروی ہے آپ نے اپنے ایک خطبہ میں ارشاد فرمایا
اے لوگو! تم یہ آیت پڑھتے ہو۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ
لَا تَصْرِفُوهَا عَنْ صَلَاتِكُمْ إِذَا أَهْتَدَيْتُمْ۔ (۴)

اے ایمان والو! تم اپنا فکر رکھو جب تم ہدایت پر ہو تو کوئی
گمراہ تمہیں نقصان نہیں پہنچا سکتا۔

اور تم اس کا مفہوم غلط انداز میں بیان کرتے ہو میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا:
جب کوئی قوم گنہگار ہو کر عمل کرتی ہے اور ان میں روکنے پر قادر کوئی شخص ہو لیکن وہ نہ روکے تو قریب ہے کہ اللہ تعالیٰ
ان سب کو اپنے عذاب میں مبتلا کر دے۔ (۵)

حضرت ابو ثعلبہ خثنی رضی اللہ عنہ سے مروی ہے انہوں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے اس (مندرجہ بالا) آیت کریمہ

(۱) قرآن مجید سورہ نساء آیت ۱۳۵

(۲) قرآن مجید سورہ حجرات آیت ۹

(۳) قرآن مجید، سورہ مائدہ آیت ۱۰۵

(۴) قرآن مجید سورہ مائدہ آیت ۱۰۵

(۵) جامع الترمذی ص ۴۲۵، ابواب التبعیہ

کی تفسیر پوچھی تو آپ نے فرمایا اسے تعلیم نیکی کا حکم دیا اور برائی سے روکا اگر تم دیکھو کہ بخل کی اطاعت کی جاتی ہے، خواہش کی پیروی کی جاتی ہے، دنیا کو ترجیح دی جاتی ہے، ہر ذی رائے اپنی رائے پر اترتا ہے تو تم اپنی فکر کرو اور عوام کو چھوڑ دو۔ تمہارے بعد اندھیری رات کے ٹکڑے کی طرح فتنہ ہے اس وقت جو دین کو اختیار کرے گا جس طرح تم نے اختیار کیا تو اسے تم میں سے سچا پس رکے ثواب کے برابر ثواب ملے گا۔ عرض کیا یا رسول اللہ! ان میں سے سچا پس؟ فرمایا نہیں بلکہ تم میں سے، کیوں کہ تمہیں بھلائی پر بندہ کار حاصل میں لیکن وہ اس پر بندہ کار نہیں پائیں گے (۱)۔

اسل (مندرجہ بالا) آیت کی تفسیر کے بارے میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے سوال کیا گیا تو آپ نے فرمایا اس کا وقت یہ زمانہ نہیں کیوں کہ یہ قبول کرنے اور ماننے کا وقت ہے لیکن اس کا زمانہ قریب ہے تم نیکی کا حکم دو گے تو تمہارے ساتھ ایسا کیا جائے گا لوگ ایذا پہنچائیں گے (تم کوئی بات کہو گے تو اسے کوئی بھی نہیں مانے گا۔ اس وقت تمہیں اپنی فکر کرنا ہوگی اور گمراہ ہونے والا کوئی شخص تمہیں نقصان نہیں پہنچا سکے گا۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تمہیں ضرور ضرورت نیکی کا حکم دینا اور برائی سے روکنا ہوگا ورنہ اللہ تعالیٰ تم پر تمہارے شریعہ لوگوں کو مسلط کر دے گا پھر تمہارے نیک لوگ دعا مانگیں گے لیکن دعا قبول نہیں ہوگی (۲)۔

اس کا مطلب یہ ہے کہ بڑے لوگوں کی نظروں سے اچھے لوگوں کی ہیبت گر جائے گی پس وہ ان سے نہیں ڈریں گے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اے لوگو! اللہ تعالیٰ فرماتا ہے نیکی کا حکم دیا اور برائی سے روکا اس سے پہلے کہ تم دعا مانگو اور قبول نہ کی جائے۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کے مقابلے میں دوسرے نیک اعمال اس طرح ہیں جیسے گہرے اور بہت بڑے سمندر کا تھوک اور نیکی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے کے مقابلے میں جہاد اور باقی نیکیاں گہرے سمندر کے تھوک کی طرح ہیں (۳)۔ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

اللہ تعالیٰ بندے سے پوچھے گا کہ جب تم نے برائی دیکھی تو تجھے اس سے روکنے سے کس چیز نے منع کیا جب

(۱) جامع الترمذی ص ۳۵، ابواب التفسیر

(۲) مجمع الزوائد جلد ۷ ص ۲۶۶ کتاب الفتن

(۳) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۱ ص ۹۲ کتاب آداب القاضی

اللہ تعالیٰ اسے اس کی دلیل بتا دے گا تو وہ کہے گا اسے میرے رب! میں نے تجھ پر بھروسہ کیا (مگر تو مجھے معاف کر دے گا) اور لوگوں سے ڈر گیا۔ (۱)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
راستوں پر بیٹھنے سے بچو صحابہ کرام نے عرض کیا ہمارے لیے ایسا کرنا ضروری ہوتا ہے ہم وہاں بیٹھ کر باہم گفتگو کرتے ہیں آپ نے فرمایا اگر تم نے ایسا کرنا ہی ہے تو راستے کو اس کا حق دواؤ انہوں نے عرض کیا اس کا حق کیا ہے؟ آپ نے فرمایا انکا ہوں کو لپیٹ رکھنا، ایذا رسانی سے بچنا، سلام کا جواب دینا نیکی کا حکم دینا اور برائی سے روکنا (۲)
رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

انسان کے ہر کلام کا اسے نقصان ہوتا ہے نفع نہیں ہوتا البتہ نیکی کا حکم دینے اور برائی سے روکنے یا اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنے کا اسے فائدہ ہوتا ہے (۳)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،
اللہ تعالیٰ عام لوگوں کے گناہوں کے باعث خاص لوگوں کو عذاب نہیں دے گا حتیٰ کہ ان کے درمیان برائی دکھائی دے اور وہ اسے روکنے پر قادر ہوں لیکن نہ روکیں تو خاص لوگوں کو بھی عذاب ہوتا ہے (۴)

حضرت ابو امامہ باہلی رضی اللہ عنہ، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے فرمایا:
جب تمہاری عورتیں سرکشی کریں گی، تمہارے نوجوان فاسق ہو جائیں گے اور تم جہاد چھوڑ دو گے تو اس وقت تمہاری کیا حالت ہوگی؟

صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ایسا ہوگا؟ آپ نے فرمایا ہاں اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اس سے بھی زیادہ سخت ہوگا صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! اس سے زیادہ سخت کیا ہوگا؟ آپ نے فرمایا تم کیسے ہو گے جب تم نیکی کا حکم نہیں دو گے اور برائی سے نہیں روکو گے۔

انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ایسا ہوگا؟ آپ نے فرمایا ہاں اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اس سے بھی زیادہ سخت ہوگا، انہوں نے عرض کیا اس سے زیادہ سخت کیا ہوگا؟ آپ نے فرمایا تمہارا کیا حال ہوگا جب تم نیکی کو برائی اور برائی کو نیکی سمجھو گے صحابہ کرام نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا ایسا ہوگا؟ آپ نے فرمایا ہاں اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اس سے بھی زیادہ سخت ہوگا انہوں نے عرض کیا اس سے زیادہ سخت کیا ہوگا؟ آپ

نے فرمایا کیسے ہوگا جب تم برائی کا حکم دو گے اور نیکی سے روکو گے انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا اس طرح ہوگا؟ آپ نے فرمایا ہاں اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے اس سے بھی زیادہ سخت ہوگا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے مجھے اپنی قسم ہے ان پر ایسا فتنہ مقرر کروں گا کہ اس میں سمجھدار لوگ بھی حیران ہو جائیں گے حضرت عکرمہ، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایسے شخص کے پاس ہرگز کھڑے نہ ہو جو ظلم کے طور پر قتل ہوا کیونکہ اس شخص پر لعنت اترتی ہے جو وہاں موجود ہو اور اس سے ظلم کو دور نہ کرے اور اس آدمی کے پاس بھی کھڑے نہ ہو جس کو ظلم مارا گیا کیوں کہ اس آدمی پر لعنت اترتی ہے جو وہاں موجود ہو لیکن اس کو دور نہ کرے۔ (۱)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما ہی فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کسی شخص سے یہ مناسب نہیں کہ وہ کسی جگہ موجود ہو اور وہاں حق بات کہنے کی ضرورت ہو اور یہ حق بات نہ کہے کیوں کہ موت وقت سے پہلے نہیں آئے گی اور جو رزق اس کے مقدر میں ہے اس سے محروم نہیں کیا گیا (تو پھر حق بات کہنے میں کس بات کا ڈر ہے؟) (۲)

یہ حدیث شریف اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ ظالموں اور فاسقوں کے گھروں میں جانا درست نہیں اور نہ ہی ایسی جگہوں میں جانا جہاں برائی دکھائی دے رہی ہو اور یہ اسے روکنے پر قادر نہ ہو کیونکہ آپ نے فرمایا جو لوگ وہاں حاضر ہوتے ہیں ان پر لعنت برتی ہے اور کسی حاجت کے بغیر برائی کو دیکھنا بھی جائز نہیں یہ عذر پیش کرتے ہوئے کہ وہ عاجز ہے یہی وجہ ہے کہ ہمارے بزرگوں نے جب بازاروں، عیدوں اور دوسرے اجتماعات میں برائیوں کو دیکھا اور وہ ان کو بدلنے سے عاجز تھے تو انہوں نے گوشہ نشینی اختیار کر لی کیوں کہ یہ بات بندوں سے جدائی کا تقاضا کرتی ہے۔

اسی لیے حضرت عمر بن عبدالعزیز رحمہ اللہ نے فرمایا:

سیاحوں نے اپنے گھروں اور اولاد کو چھوڑ کر اس لیے سیاحت اختیار کی کہ ان پر وہی بلا اتری جو ہم پر اتر چکی ہے انہوں نے دیکھا کہ برائی غالب ہے اور نیکی مٹ چکی ہے اور دیکھا کہ نصیحت کرنے والے کی بات کوئی نہیں مانتا یہ بھی دیکھا کہ فتنے پھیلے جاتے ہیں اور اس بات کا ڈر ہے کہ کہیں ہم بھی اس سے محفوظ نہ رہیں۔ ان لوگوں پر عذاب نازل ہوا اور یہ بھی اس سے بچ نہ سکیں۔ تو ان حضرات نے اس بات کو زیادہ بہتر دیکھا کہ درندوں کے ساتھ رہنا اور سبزیاں کھانا ان لوگوں کے ساتھ نعمتوں میں رہنے سے بہتر ہے۔

پھر انہوں نے یہ آیت کریمہ پڑھی:

فَقِفُوا إِلَى اللَّهِ أَوْ إِلَىٰ كَمَا تَنْزِيلُ
پس اللہ تعالیٰ کی طرف پھر جاؤ بے شک میں تمہیں واضح

مُبَیِّن (۱)

طور پر ڈرانے والا ہوں۔

فرماتے ہیں کچھ لوگوں نے فرار اختیار کیا اور اگر اللہ تعالیٰ نے نبوت میں کوئی راز نہ رکھا ہوتا تو ہم کہتے کہ انبیاء کرام ان سے

افضل نہیں ہیں۔

کیونکہ ہمیں یہ بات پہنچی ہے کہ فرشتے علیہم السلام ان لوگوں سے ملاقات کرتے اور مصافحہ کرتے ہیں اور جب ان میں سے ایک کے پاس سے بادل اور درندے گزرتے ہیں اور یہ ان کو پکارتے ہیں تو وہ انہیں جواب دیتے ہیں۔ اگر یہ پوچھتے ہیں کہ تمہیں کس جگہ حکم ہوا؟ تو وہ بتا دیتے ہیں حالانکہ یہ نبی نہیں ہیں۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: جو شخص گناہ (کے کام) کے پاس حاضر ہو اور پھر اسے ناپسند کرے تو گویا وہ اس سے غائب ہے اور جو وہاں نہ ہو لیکن اسے پسند کرتا ہو، گویا وہ وہاں موجود ہے۔^(۲)

حدیث شریف کا مطلب یہ ہے کہ وہ وہاں کسی کام سے گیا ہو یا اتفاقاً اس کے سامنے یہ کام ہو رہا ہے لیکن ارادے سے جان بوجھ کر وہاں جانا ممنوع ہے اور اس کی دلیل پہلی حدیث ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ نے جس نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو بھیجا ہے اس کے کچھ ساتھی بھی ہوئے ہیں وہ نبی ان کے درمیان اتنا عرصہ ٹھہرتے ہیں جس قدر اللہ تعالیٰ چاہتا ہے وہ ان کے درمیان اللہ تعالیٰ کی کتاب اور اس کے حکم پر عمل کرتے ہیں حتیٰ کہ جب اللہ تعالیٰ اس نبی کی روح قبض فرماتا ہے تو ان کے ساتھی اللہ تعالیٰ کی کتاب اس کے حکم اور اپنے نبی کی سنت پر عمل کرتے ہیں جب وہ چل بسیں تو ان کے بعد ایک قوم آتی ہے جو منبروں پر چڑھ کر نیکی کی باتیں کرتے ہیں اور برائی پر عمل پیرا ہوتے ہیں جب تک ایسی حالت دیکھو تو ہر مومن پر اپنے ہاتھ سے جہاد کرنا واجب ہے اگر اس کی طاقت نہ ہو تو زبان سے اگر اس کی طاقت بھی نہ ہو تو دل سے برا سمجھے اس کے علاوہ اسلام نہیں ہے۔^(۳)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ایک بستی والے گناہوں کا ارتکاب کرتے تھے۔ اور ان میں چار آدمی ایسے تھے جو ان کے اعمال کو برا جانتے تھے ان میں سے ایک نے اٹھ کر کہا تم فلاں فلاں کام کرتے ہو وہ انہیں روکنے لگا اور ان کو بتایا کہ جو کچھ تم کر رہے ہو یہ برا کام ہے وہ اس کی بات کو رد کرتے رہے اور اپنے کاموں سے باز نہ آئے چنانچہ اس نے ان کو برا بھلا کہا اور انہوں نے اس کو برا بھلا کہا وہ ان سے لڑا اور وہ لوگ غالب آ گئے چنانچہ وہ ان سے

(۱) قرآن مجید سورۃ الاحزاب

(۲)

(۳)

انگ ہو گیا اور بارگاہ خداوندی میں یوں عرض کی۔

یا اللہ! میں نے ان کو روکا لیکن انہوں نے میری بات نہ مانی میں نے ان کو برا بھلا کہا تو انہوں نے مجھے برا بھلا کہا میں ان سے لڑا اور یہ مجھ پر غالب آگئے۔

پھر وہ چلا گیا اس کے بعد دوسرا اٹھا اس نے بھی ان کو روکا لیکن انہوں نے اس کی بات نہ مانی اس نے ان کو برا بھلا کہا تو انہوں نے بھی اسے برا بھلا کہا پھر وہ انگ ہو گیا اور بارگاہ خداوندی میں عرض کی یا اللہ! میں نے ان کو روکا لیکن انہوں نے میری بات نہ سنی میں نے ان کو برا بھلا کہا تو انہوں نے مجھے برا بھلا کہا اور اگر میں ان سے لڑتا تو وہ مجھ پر غالب آجاتے پھر یہ بھی چلا گیا۔

اس کے بعد تیسرا اٹھا اس نے ان کو روکا لیکن انہوں نے اس کی بات نہ مانی وہ بھی انگ ہو گیا اور بارگاہ خداوندی میں عرض کیا یا اللہ! میں نے ان کو روکا لیکن انہوں نے میری بات نہیں مانی۔ اگر میں ان کو برا بھلا کہتا تو وہ بھی مجھے برا بھلا کہتے اور اگر میں ان سے لڑتا تو وہ بھی مجھ سے لڑتے پھر وہ چلا گیا۔

پھر چوتھا کھڑا ہوا اور اس نے بارگاہ خداوندی میں عرض کیا یا اللہ! اگر میں ان کو روکا تو وہ میری بات نہ مانتے اور اگر میں ان کو برا بھلا کہتا تو وہ مجھے برا بھلا کہتے ہیں اور اگر میں ان سے لڑتا تو وہ مجھ سے لڑتے یہ کہہ کر وہ بھی چلا گیا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں گویا چوتھا شخص ان میں سے سب سے کم مرتبہ والا ہے اور تم میں اس قسم کے لوگ کم ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں عرض کیا گیا یا رسول اللہ! کیا کوئی بستی اس صورت میں بھی ہلاک ہوتی ہے جب اس میں نیک لوگ موجود ہوں؟ آپ نے فرمایا "ہاں" عرض کیا گیا کیوں یا رسول اللہ؟ فرمایا اس لیے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی (دیکھ کر اس) پر خاموشی اختیار کرتے اور بستی سے کام لیتے ہیں۔

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے ایک فرشتے کی طرف وحی بھیجی کہ فلاں فلاں شہروں کو ان کے رہنے والوں پر الٹ دو اس نے عرض کیا اے میرے رب! ان لوگوں میں تیرا فلاں بندہ بھی ہے جس نے پلک چمپکنے کے برابر بھی تیری نافرمانی نہیں کی اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس پر بھی اور دوسروں پر بھی الٹ دے کیونکہ اس کا چہرہ ایک گھڑی کے لیے بھی متغیر نہیں ہوا یعنی ان لوگوں کے گناہوں پر اسے پریشانی یا غصہ نہیں آیا (۱)

ام المؤمنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ایک بستی والوں کو عذاب

دیا گیا اور ان میں اٹھارہ ہزار وہ لوگ تھے جن کے اعمال انبیاء کرام کے اعمال کی طرح تھے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ کیسے ہلاک ہوئے؟ آپ نے فرمایا انہیں اللہ تعالیٰ کے لیے غصہ نہیں آتا تھا نہ وہ نیکی کا حکم دیتے اور نہ ہی برائی سے روکتے تھے (حضرت عروہ اپنے والد رضی اللہ عنہما) سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے عرض کیا اے میرے رب! تیرا کون سا بندہ تجھے زیادہ پسند ہے؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ بندہ جو میری رضا کی طرف اس طرح جھٹھے جس طرح کرگس اپنی خواہش پر جھٹتی ہے اور وہ جو میرے نیک بندوں سے اس قدر محبت کرے جس طرح بچے پستان کی طرف شوق و محبت سے لپکتے ہیں اور جب کوئی میرے حرام کردہ کاموں کا مرتکب ہو تو اسے اس قدر غصہ آئے جس طرح چیتا اپنے انتقامی جذبہ میں ہوتا ہے کیوں کہ چیتا جب اپنا انتقام لیتا ہے تو وہ کسی کی پرواہ نہیں کرتا لوگ کم ہوں یا زیادہ اس حدیث شریف میں اس بات پر دلالت ہے کہ خوف کی حالت میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا بہت زیادہ ثواب ہے۔

حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا مشرکین کے ساتھ برائی کے علاوہ بھی جہاد ہے؟ آپ نے فرمایا ہاں اے ابوبکر! بے شک زمین پر اللہ تعالیٰ کے کچھ مجاہدین ہیں جو شہداء سے افضل ہیں وہ زندہ ہیں، ان کو رزق دیا جاتا ہے اور وہ زمین پر چلتے ہیں اللہ تعالیٰ آسمانی فرشتوں کے سامنے ان پر حق فرماتا ہے ان کے لیے جنت اس طرح آراستہ کی گئی ہے جس طرح حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا، اللہ تعالیٰ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے آراستہ ہوتی ہیں، حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا یا رسول اللہ! وہ کون لوگ ہیں؟ آپ نے فرمایا وہ لوگ جو نیکی کا حکم دیتے ہیں، برائی سے روکتے ہیں، اللہ تعالیٰ کے لیے محبت کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے لیے ہی (کسی سے) عداوت کرتے ہیں پھر فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے ان میں سے ایک شخص شہداء کے بالا خانوں سے بھی اوپر والے بالا خانوں میں سے ایک میں ہوگا ان میں ایک بالا خانہ کے تین ہزار دروازے ہوں گے ان میں سے کوئی دروازہ نورانی ہوگا اور ان میں سے ایک شخص تین ہزار خوروں سے مکاح کرے گا جن کی نگاہیں دوسری طرف نہیں اٹھیں ہوں گی جب وہ ان میں سے کسی ایک کی طرف متوجہ ہو کر اسے دیکھے گا تو وہ کہے گی تجھے فلاں فلاں دن یاد ہے تو نے نیکی کا حکم دیا اور برائی سے روکا وہ جب بھی ان میں سے ایک کی طرف دیکھے گا تو وہ اسے وہ مقام یاد دلائے گی جہاں اس نے نیکی کا حکم دیا اور برائی سے روکا (۲)

حضرت ابو عبیدہ بن جراح رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ کے ہاں کونسے شہداء زیادہ معزز ہیں؟ آپ نے فرمایا وہ شخص جو ایک ظالم بادشاہ کے سامنے کھڑا ہو اور اس نے نیکی کا حکم دیا اور برائی سے روکا، تو اس نے اسے قتل کر دیا اور اگر وہ اس سے قتل نہ کرے تو اس کے بعد اس پر قلم نہیں چلے گی چاہے وہ کتنا عرصہ زندہ رہے۔

ربیع گناہ سے محفوظ ہوگا (۱)

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میری امت کے شہداء میں سے افضل شخص وہ ہے جو کسی ظالم بادشاہ کے سامنے کھڑا ہوتا ہے اسے نیکی کا حکم دیتا اور برائی سے روکتا ہے تو وہ اسے اس بات پر قتل کر دیتا ہے یہ وہ شہید ہے کہ قیامت کے دن اس کا مقام حضرت حمزہ اور حضرت جعفر رضی اللہ عنہما کے (مقام کے) درمیان ہوگا (۲)

حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے ہوئے سنا کہ وہ لوگ برے ہیں جو انصاف کا حکم نہیں دیتے اور وہ لوگ برے ہیں جو نیکی کا حکم نہیں دیتے اور برائی سے نہیں روکتے (۳)

آثار :-

حضرت ابو الدرداء رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں تمہیں ضرور بصیرت نیکی کا حکم دینا اور برائی سے روکنا ہوگا ورنہ اللہ تعالیٰ تم پر ظالم حکمران مسلط کر دے گا جو تمہارے بڑوں کی بزرگی کا خیال نہیں رکھے گا اور تمہارے چھوٹوں پر رحم نہیں کرے گا، تمہارے نیک لوگ اس کے خلاف دعا مانگیں گے لیکن قبول نہیں ہوگی اور تم بددعاگوں کے لیکن مدد نہیں ملے گی۔

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ زندوں میں سے مردہ کون لوگ ہیں؟ انہوں نے فرمایا وہ لوگ جو اپنے ہاتھ یا زبان سے برائی کو نہیں روکتے اور نہ دل سے اسے برا جانتے ہیں۔

حضرت مالک بن دینار رحمہ اللہ فرماتے ہیں بنی اسرائیل کے علماء میں سے ایک عالم تھا مرد اور عورتیں اس کے گھر جاتیں اور وہ ان کو نصیحت کرتا اور اللہ تعالیٰ کے دلائل و دلائل ایک دن اس نے اپنے ایک لڑکے کو دیکھا کہ اس نے کسی عورت کو آنکھ ماری اس نے کہا بیٹا! ترک جاؤ اور ای کہتے ہیں وہ عالم تخت سے نیچے گر گیا اور اس کی گردن کا ہمرہ ٹوٹ گیا اس کی عورت کا حمل ماقط ہو گیا اور اس کے بیٹے شکر میں مارے گئے اللہ تعالیٰ نے اس زبانی کے نبی علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ فلاں عالم سے کہہ دو کہ میں تمہاری پشت سے صدیق پیدا نہیں کروں گا تمہیں میری ذات کے لیے صرف اس قدر غصہ آیا کہ تم نے اتنی بات پر اکتفا کیا "بس کہ وہ بیٹا بس کرو۔"

حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں لوگوں پر ایک ایسا زمانہ آئے گا کہ اگر ان میں مردہ گدھا ہو تو انہیں وہ اس مومن سے زیادہ پسند ہوگا جو نیکی کا حکم دیتا اور برائی سے روکتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے حضرت یوشع بن نون علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی کہ میں آپ کی قوم سے چالیس ہزار نیکو کار لوگوں اور ساٹھ ہزار برے لوگوں کو ہلاک کروں انہوں نے عرض کیا اے

میرے رب برے لوگوں کی ہلاکت تو سمجھ میں آتی ہے نیکیوں کو کیوں ہلاک کرے گا؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا انہیں میرے غصے کی وجہ سے غصہ نہیں آیا اور وہ ان کے ہم نوالہ و ہم پیالہ بنے رہے۔

حضرت بلال بن سعد رحمہ اللہ فرماتے ہیں گناہ جب پوشیدہ ہو تو صرف اسی شخص کو نقصان پہنچاتا ہے جو اس کا مرتکب ہو اور حیب عدانیہ ہو اور اسے بدلہ نہ جائے تو اس کا نقصان عمومی ہوتا ہے۔

حضرت کعب احبار نے حضرت ابومسلم خولانی سے پوچھا آپ کی قوم میں آپ کا کیا مقام ہے؟ انہوں نے فرمایا اچھا ہے حضرت کعب نے فرمایا تو رات تو اس کے علاوہ بات بتاتی ہے؟ انہوں نے پوچھا تو رات کیا کہتی ہے؟ فرمایا تو رات میں ہے کہ آدمی جب نیکی کا حکم دے اور برائی سے روکے تو وہ اپنی قوم میں برا سمجھا جاتا ہے حضرت ابومسلم نے فرمایا تو رات سچ کہتی ہے اور ابومسلم نے جھوٹ کہا۔

حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما عمال کے پاس جاتے تھے لیکن پھر آپ نے ان سے کنارہ کشی اختیار کر لی آپ سے عرض کیا گیا اگر آپ ان کے پاس جائیں تو اچھا ہے شاید ان کے دلوں میں رعب رہے (احساس ہوں) انہوں نے فرمایا مجھے اس بات کا ڈر ہے کہ اگر میں کچھ لوگوں کو وہ خیال کریں کہ شاید میں جو کچھ کہہ رہا ہوں اصل میں وہ بات نہیں اور اگر میں خاموش رہوں تو گناہ گار ہونے کا خوف ہوگا۔

یہ اس بات پر دلالت ہے کہ جو شخص امر بالمعروف سے عاجز ہو تو وہ اس مقام سے دور اور پوشیدہ رہے تاکہ گناہ اس کے سامنے نہ ہو۔

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں سب سے پہلے جس جہاد پر تمہیں مامور کیا جاتا ہے وہ ہاتھوں سے جہاد ہے تم نے زبانوں کے ساتھ جہاد اور پھر اس کے بعد دلوں کے ساتھ جہاد کرنا ہے اور جب دل اچھی بات کو نہ پہچانے اور منکر کا انکار نہ کرے تو وہ اٹٹا ہو جاتا ہے یعنی اس کا اوپر والا حصہ نیچے کی طرف چلا جاتا ہے۔

حضرت سہل بن عبداللہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں جو شخص دین کی کسی بات پر عمل کرتا ہے وہ امر بالمعروف سے متعلق ہو یا نہی عن المنکر سے اور جب امور دینیہ میں فساد پیدا ہو اور ان امور کا انکار ہونے لگے زمانہ تشویشناک ہو جائے وہ اس وقت بھی اس سے تعلق قائم رکھے تو یہ شخص ان لوگوں میں سے ہے جو اپنے زمانے میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ انجام دیتے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جب وہ صرف اپنے آپ پر ہی قادر ہو اور خود عمل کرے اور دوسروں کی برائی کو دل سے برا سمجھتا ہو تو اس نے اپنا فرض ادا کر دیا۔

حضرت فضیل رحمہ اللہ سے پوچھا گیا کیا آپ نیکی کا حکم نہیں دیتے اور برائی سے منع نہیں کرتے؟ انہوں نے فرمایا کچھ لوگوں کو امر اور نہی کی لیکن انہوں نے کفر اختیار کیا انہوں نے اس کے بدلے پہنچنے والی تکلیف پر صبر نہیں کیا۔

حضرت ثوری رحمہ اللہ سے پوچھا گیا کیا امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ انجام نہیں دیتے؟ انہوں نے فرمایا

جب سمندر ٹوٹ نکلے تو اسے کون بند کرے گا۔
 تو ان دلائل سے ظاہر ہوا کہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر واجب ہے اور جب اس کی طاقت ہو تو جب
 تک اس فریضہ کو ادا نہ کیا جائے یہ ساقط نہیں ہوتا اب ہم اس کی شرائط اور اس کے وجوب کی بشرائط ذکر
 کریں گے۔

دو شراپاب

امر بالمعروف کے ارکان اور شرائط

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے مجموعہ کا نام حبیت (محاسبہ) ہے اور اس کے چار ارکان ہیں۔ (۱) محتسب (۲) جس کا اعتبار کیا جائے (۳) جن میں اعتبار ہو (۴) اور نفس اعتبار۔ تو ان چاروں ارکان میں سے ہر ایک کی کچھ شرائط ہیں۔

پہلا رکن: محتسب

اس کے لئے کچھ شرائط ہیں وہ یہ کہ مکلف ہو، مسلمان ہو اور قادر ہو، لہذا اس سے مجنون، کافر اور عاجز نکل جائے گا۔ اور رعایا میں سے ہر ایک اس میں داخل ہے۔ اگرچہ اس کو اجازت نہ دی گئی ہو اس میں فاسق، غلام اور عورت بھی داخل ہے۔

اب ہم ان مذکورہ بالا شرائط کی وجہ بیان کرتے ہیں اور جن قیودات کو ہم نے چھوڑ دیا ان کے چھوڑنے کی وجہ بھی بیان کرتے ہیں۔

پہلی شرط: (یعنی مکلف ہونا) اس کے شرط ہونے کی وجہ پوشیدہ نہیں ہے کیوں کہ غیر مکلف کو امر شامل ہی نہیں ہے اور ہم نے جو کچھ ذکر کیا وہ وجوب کی شرائط ہیں کیونکہ فعل کا جواز اور امکان یا تو صرف عقل کا تقاضا ہوتا ہے حتیٰ کہ سمجھدار عقل مند قریب البلوغ بچہ اگرچہ مکلف نہیں ہے لیکن اسے بری بات سے روکنے کا حق ہے اور اسے یہ بھی (شرعی) حق ہے کہ وہ شراب پہاڑے اور لہو و لعب کے آلات کو توڑ دے اگر وہ ایسا کرے گا تو اسے ثواب حاصل ہوگا اور اسے کوئی شخص اس لیے منع نہیں کر سکتا کہ وہ مکلف نہیں ہے کیونکہ یہ ثواب کا کام ہے اور یہ اس کا اہل ہے جس طرح یہ نماز اور اس کی امامت اور دیگر ثواب کے کاموں کا اہل ہے اسی کا حکم ولایتوں (کسی کام کا ولی بننا) والا حکم نہیں ہے کہ اس میں مکلف ہونا شرط ہو یہ وجہ ہے کہ ہم نے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر غلام اور عام رعایا کے لیے بھی ثابت کیا ہے۔

ہاں برائی سے بالفعل منع کرنا اور برائی کو مٹا دینا ایک قسم کی ولایت اور حکومت معلوم ہوتی ہے لیکن یہ حکومت صرف ایمان سے حاصل ہوتی ہے جیسے مشرک کو قتل کرنا اور اس کے سامان کو باطل کرنا اور اس سے اسلحہ چھیننا۔ اگر نقصان

کا ڈرنہ ہو تو بچے کو بھی اس کا حق حاصل ہے کیونکہ فسق سے منع کرنا، کفر سے روکنا ہے۔

دوسری شرط :

(ایمان) اس کا شرط ہونا بھی مخفی نہیں ہے کیونکہ یہ دین کی مدد ہے اور جو شخص دین سے لڑتا اور اس کا دشمن ہے ہے وہ اس کا اہل کیسے ہو سکتا ہے۔

تیسری شرط :

یہ عدالت ہے ایک قوم کے اس کا اعتبار کیا ہے اور انہوں نے فرمایا فاسق کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا کوئی حق نہیں اور انہوں نے قرآن پاک سے استدلال کیا کہ جو لوگ کسی بات کا حکم دیتے اور خود اس پر عمل نہیں کرتے قرآن پاک میں ان پر وعید آئی ہے۔

ارشاد خداوندی ہے :

اَنَّا مُرُّونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنسَوْنَ اَنفُسَكُمْ
کیا تم لوگوں کو نیکی کا حکم دیتے ہو اور اپنے آپ کو بھول جاتے ہو۔ (۱)

اور ارشاد خداوندی ہے :

كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللّٰهِ اَنْ تَقُولُوْا مَا لَا تَفْعَلُوْنَ
اللہ تعالیٰ کے ہاں یہ بات بہت بری ہے کہ تم وہ بات کہو جو خود نہیں کرتے۔ (۲)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں شب معراج ایک قوم کے پاس سے گزرا جن کے ہونٹ آگ کی قینچیوں سے کاٹے جا رہے تھے تو میں نے پوچھا تم کون ہو انہوں نے کہا ہم نیکی کا حکم دیتے تھے اور خود نہیں کرتے تھے برائی سے روکتے تھے اور خود نہیں کر سکتے تھے۔ (۳)

اسی طرح ایک روایت میں ہے اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف وحی بھیجی اور فرمایا اپنے نفس کو نصیحت کیجئے اور جب تمہارا نفس نصیحت حاصل کرے تو پھر لوگوں کو نصیحت کریں ورنہ مجھ سے جفا کریں۔

بعض اوقات وہ قیاس کے طریقے پر استدلال کرتے ہیں کہ دوسروں کو ہدایت دینا خود ہدایت یافتہ ہونے کی فرع ہے اسی طرح دوسروں کو سیدھا کرنا اپنے آپ کو سیدھا رکھنے کی فرع ہے اور اصلاح، نصاب اصلاح کی زکوٰۃ ہے

(۱) قرآن مجید، سورہ بقرہ آیت ۲۴

(۲) قرآن مجید، سورہ الصف آیت ۳

(۳) الترغیب والترہیب جلد اول ص ۱۲۲ کتاب العلم

تو جو شخص خود نیک نہیں ہے وہ کس طرح دوسروں کی اصلاح کر سکتا ہے اور جب لکڑی ٹیڑھی ہو تو سایہ کس طرح سیدھا ہوگا۔

لیکن یہ جو کچھ انہوں نے ذکر کیا ہے سب خیالات ہیں۔

حق یہ کہ ہے قاسق بھی احتساب را امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کر سکتا ہے اس کی دلیل کے طور پر یہ ہم کہتے ہیں کہ کیا احتساب کے لیے یہ شرط ہے کہ محتسب تمام گناہوں سے معصوم اور نیکی میں مشغول ہو؟ اگر یہ شرط رکھی جائے تو یہ اجماع کے خلاف ہے اور احتساب کا دروازہ بند کرتا ہے کیونکہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم معصوم نہیں تھے دوسروں کی توہیات ہی کیا ہے اور انبیاء کرام علیہم السلام کے خطاؤں سے معصوم ہونے کے بارے میں اختلاف ہے اور قرآن پاک حضرت آدم علیہ السلام کی طرف معصیت کی نسبت کی گئی ہے اسی طرح انبیاء کرام علیہم السلام کی ایک جماعت کی طرف بھی اسی لیے حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں تھے کہ اگر امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا حق صرف انہی لوگوں کو ہو جو گناہ نہیں کرتے تو کوئی بھی شخص اس پر عمل نہیں کر سکے گا۔

حضرت امام مالک رحمہ اللہ کو حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ کا یہ قول پسند آیا ہے۔ اور اگر ان کا خیال یہ ہو کہ محتسب کے لیے صغیرہ گناہوں سے پاک ہونا شرط نہیں ہے مگر ریشمی کپڑا پہننے والے کے لیے جائز ہے کہ وہ زنا اور شراب نوشی سے منع کرے۔

تو ہم کہتے ہیں کیا شراب پینے والا کفار سے جہاد کر سکتا ہے اور کفر سے منع کر سکتا ہے؟ اگر وہ کہیں کہ نہیں تو انہوں نے اجماع کے خلاف بات کہی کیوں کہ مسلمانوں کے لشکر میں ہمیشہ نیک اور فاجر تیز شراب نوش، اور یتیموں پر ظلم کرنے والے لوگ رہے ہیں اور ان کو جہاد سے منع نہیں کیا گیا نہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور نہ اس کے بعد۔ اگر وہ کہیں کہ ہاں یہی بات ہے تو ہم پوچھتے ہیں کہ کیا شراب پینے والا قتل سے منع کر سکتا ہے یا نہیں؟

اگر وہ کہیں کہ نہیں تو اس میں اور ریشمی کپڑا پہننے والے میں کیا فرق ہوگا۔ کیونکہ وہ شراب نوشی سے منع کر سکتا ہے اور قتل شراب کی نسبت بڑا گناہ ہے جس طرح ریشم پہننے کی نسبت، شراب پینا بڑا گناہ ہے تو ان میں کوئی فرق نہیں ہے اگر وہ کہیں کہ ٹھیک ہے اور وہ اس میں تفصیل بیان کرتے ہوئے کہیں کہ جو کام کسی دوسرے کام پر مقدم ہوتا ہے تو اس کام کی مثل اور اس سے کم درجہ کے کام سے منع نہیں کیا جاتا بلکہ اس سے اوپر والے کام سے روکا جاتا ہے تو ان لوگوں کی یہ بات بلا دلیل اور دعویٰ اور زبردستی ہے۔

کیوں کہ جس طرح شراب نوش کا زنا اور قتل سے روکنا کوئی بعید بات نہیں ہے تو اگر زنا کا شراب سے منع کرے تو یہ بات کس طرح بعید از قیاس ہوگی۔ بلکہ یہ کیسے بعید ہوگی کہ وہ خود شراب نوشی کرتا ہو اور اپنے بچوں اور خادموں کو شراب پینے سے منع کرے اور کہے کہ مجھ پر روکنا اور روکنا دونوں باتیں واجب ہیں تو اگر میں ایک کے سلسلے میں اللہ تعالیٰ کی نافرمانی

کیسے لازم آئے گی۔

اور جب مجھ پر منع کرتا واجب ہے تو میرے اس اقدام سے کیسے لازم آئے گا کہ وجوب ساقط ہو گیا، کیونکہ یہ بات کہنا محال ہے کہ جب تک وہ شراب نہ پیئے اس پر شراب نوشی سے روکنا واجب ہے اور جب خود پیئے تو نہی ساقط ہو جائے گی۔

اگر کہا جائے کہ اس صورت میں لازم آئے گا کہ کوئی شخص یوں کہے کہ مجھ پر وضو اور نماز دونوں واجب ہیں تو میں وضو کر لیتا ہوں اگرچہ نماز نہ پڑھوں اور سحری کھا لیتا ہوں اگرچہ روزہ نہ رکھوں کیوں کہ میرے لیے سحری کھانا اور روزہ رکھنا دونوں مستحب ہیں لیکن کہا جائے گا کہ ان میں سے ایک، دوسرے پر مرتب ہے اسی طرح دوسرے کو راہ راست پر لانا اپنے آپ کو صراط مستقیم پر رکھنے کے عمل پر مرتب ہوتا ہے تو پہلے اپنے آپ سے شروع کرنا چاہیے پھر ان لوگوں کی تربیت کرے جن کا ذمہ وار ہے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ سحری کھانا، روزے کے لیے ہے اگر روزہ نہ ہوتا تو سحری کھانا مستحب نہ ہوتا۔ اور جو کام کسی دوسرے کام کا ذریعہ ہے وہ اس سے الگ نہیں ہوتا۔ اور دوسروں کی اصلاح کرنے کا مقصد اپنی اصلاح نہیں ہوتا اور اپنی اصلاح کا مقصد بھی دوسروں کی اصلاح کرنا نہیں ہوتا۔

لہذا ایک کے دوسرے پر مرتب ہوتے کا قول کرنا بلا دلیل قول ہے جہاں تک وضو اور نماز کا تعلق ہے تو وہ لازم ہیں اور جو شخص وضو کرے لیکن نماز نہ پڑھے وہ وضو کے حکم پر عمل پیرا ہونے والا ہے اور اس کی سزا اس شخص کی سزا سے کم ہوگی جو وضو اور نماز دونوں کاموں کو چھوڑ دیتا ہے تو جس شخص نے روکنا اور نہی دونوں کام چھوڑ دیئے اس کی سزا اس شخص سے زیادہ ہے جو منع کرتا ہے اور۔ اور خود نہیں روکتا اور یہ کیسے ہوگا جبکہ وضو نماز کے لیے شرط ہے بذات خود مقصود نہیں ہے مقصود تو نماز ہے تو نماز کے بغیر اس کا حکم نہیں ہوگا جہاں تک نہیں منکر کا تعلق ہے تو اس میں خود رکنا شرط نہیں لہذا دونوں باتوں میں مشابہت نہیں ہے اگر کہا جائے کہ اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ کہا جائے اگر ایک شخص کسی عورت سے زنا کرے اور وہ عورت اس بات کو ناپسند کرتی ہو اور اس نے چہرہ ڈھانپ رکھا ہو اور پھر وہ عورت اپنی مرضی سے چہرہ تنگا کر دے اور وہ شخص زنا کے دوران اعتساب شروع کر دے اور کہے کہ زنا کے سلسلے میں مجھے مجبور کیا گیا لیکن غیر محرم کے سامنے چہرہ تنگا کرنے کے سلسلے میں مجھے اختیار تھا اور میں تیسرے لیے غیر محرم ہوں لہذا مجھ سے پردہ کر کے تو یہ اعتساب نہایت برا ہے ہر عقل مند کا دل اس سے نفرت کرتا ہے اور ہر سلیم الطبع شخص اسے برا سمجھتا ہے۔

تو اس کا جواب یہ ہے کہ بعض اوقات حق بھی برا معلوم ہوتا ہے اور باطل اچھا سمجھا جاتا ہے اور یہ طبعی طور پر ہوتا ہے اور دلیل کی پیروی کی جاتی ہے وہم و خیالات کی اتباع نہیں ہوتی۔ ہم کہتے ہیں کہ اس شخص کا اس حالت

میں یہ کہنا کہ چہرہ تنگ نہ کر، واجب ہو گا یا مباح یا حرام؛ اگر تم اسے واجب کہو تو یہی ہماری غرض ہے کیوں کہ چہرہ تنگ کرنا گناہ ہے اور گناہ سے روکنا حق ہے اور اگر تم کہو کہ یہ مباح ہے تو مباح کام کا حکم دینا جائز ہے تو تمہارا یہ کہنا کہ فاسق اعتبار نہیں کر سکتا اس کا کیا مطلب ہے؟ اگر تم کہو کہ یہ حرام ہے تو ہم کہیں گے یہ تو واجب تھا زنا کی وجہ سے حرام کیسے گیا اور یہ عجیب بات ہے کہ کوئی واجب کسی دوسرے حرام کے ارتکاب کی وجہ سے حرام ہو جائے۔

جہاں تک طبیعتوں کے اس سے نفرت و انکار کا تعلق ہے تو اس کے دو سبب ہیں۔

پہلا سبب :

اس نے اہم کام رترک زنا کو چھوڑ دیا اور غیر اہم میں مشغول ہوا زمانہ کرنا اہم تھا اور چہرہ ڈھانپنے کا حکم دنیا اس سے کم درجہ میں ہے تو جس طرح انسانی طبیعت اس بات سے نفرت کرتی ہے کہ کوئی شخص کسی ضروری کام کو چھوڑ کر بے مقصد کام میں مشغول ہو جائے تو اسی طرح جب کسی ضروری کام میں مشغول ہو اور اس سے اہم کام کو چھوڑ دے اس صورت میں بھی طبیعت اس سے نفرت کرتی ہے۔

جیسے کوئی شخص غصیب کی ہوئی چیز کھانے میں حرج سمجھے لیکن ہمیشہ سود کھانا ہو تو انسانی طبیعت اس سے نفرت کرتی ہے اسی طرح ایک شخص غیبت سے بچتا ہے لیکن جھوٹی گواہی دیتا ہے تو اس سے بھی طبعی طور پر نفرت ہوتی ہے کیونکہ جھوٹی گواہی، غیبت کی نسبت زیادہ سخت اور بری ہے کیونکہ غیبت کرنے والا اپنی خبر میں سچا ہوتا ہے تو طبیعتوں کا نفرت کرنا اس بات پر دلالت نہیں کرتا کہ غیبت کو چھوڑنا واجب نہیں ہے اور اگر وہ غیبت کرے یا حرام مال سے ایک لقمہ کھائے تو اس سے اس کو عذاب زیادہ نہیں ہو گا اسی طرح انسان کو آخرت میں دوسرے کے گناہ کی نسبت اپنے گناہ کا نقصان زیادہ ہو گا تو جس کا نقصان زیادہ ہو اس کی طرف متوجہ ہونے کی بجائے کم نقصان والے کام کی طرف توجہ کرنا طبعی طور پر ناپسند ہوتا ہے کیونکہ اس نے زیادہ گناہ والے کام کی پرواہ نہیں کی اس لیے نہیں کہ کم گناہ والے کام سے روکنے میں کیوں مشغول ہوا۔

اگر کسی شخص کا گھوڑا اور لگام دونوں چھن جائیں اور وہ لگام کا مطالبہ کرے لیکن گھوڑے کو چھوڑ دے تو اس سے طبیعتیں نفرت کرتی ہیں اور اسے برا سمجھتی ہیں کیونکہ وہ صرف لگام کا مطالبہ کرتا ہے حالانکہ اس نے کوئی برا کام نہیں کیا لیکن یہ بات بری معلوم ہوئی کہ اس نے لگام کی طلب کی اور گھوڑے کا مطالبہ چھوڑ دیا تو اہم چیز کو چھوڑ کر اس سے ہلکی چیز کا مطالبہ کرنے کی وجہ سے اس پر انکار سخت ہو گیا۔

اسی طرح فاسق کا نہی عن المنکر کرنا اس وجہ سے برا سمجھا جاتا ہے اور یہ اس بات پر دلالت نہیں ہے کہ اس کا بری بات سے روکنا برا ہے۔

دوسرا سبب - یہ ہے کہ نہی عن المنکر کا کام بعض اوقات وعظ کے ذریعے روکنے کے طریقے پر ہوتا ہے اور بعض دفعہ سختی سے ہوتا ہے اور جو شخص پہلے خود وعظ کو قبول نہ کرے وہ کامیابی حاصل نہیں کر سکتا۔ ہم کہتے ہیں کہ جس آدمی

کو معلوم ہو کہ لوگ اس کے فاسق ہونے کی وجہ سے اس کی تبلیغ کو قبول نہیں کرتے تو اس پر وعظ کے ذریعے تبلیغ لازم نہیں کیونکہ اس کے وعظ کا کوئی فائدہ نہیں۔ اور فاسق اس کے کلام کی تاثیر کو ساقط کر دیتا ہے تو جب اس کے کلام کا فائدہ ساقط ہو جائے تو کلام کا وجوب بھی ساقط ہو جائے گا۔

لیکن جب روکتے کے ذریعے نہی عن المنکر ہو تو اس سے مراد سختی کے ذریعے روکنا ہے اور جب وہ فاسق ہو تو اگرچہ سختی کے ذریعے منع کر سکتا ہے لیکن دلیل کے اعتبار سے وہ مغلوب ہوگا کیونکہ اس پر یہ اعتراض کیا جائے گا کہ تم خود یہ برائی کیوں کرتے ہو تو اس طرح جب وہ سختی کے ساتھ منع کرے گا تو چونکہ وہ دلیل کے اعتبار سے مغلوب ہے لہذا اس سے طبیعتیں نفرت کریں گی۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ وہ کام حق نہ رہے جیسے کوئی شخص کسی مسلمان کو ظالم سے چھڑائے اور اس مظلوم کا باپ بھی ان مظلوم لوگوں میں شامل ہو لیکن اسے نہ چھڑائے تو ایسے شخص (چھڑانے والے) سے طبیعتیں نفرت کرتی ہیں لیکن اس کا کسی مسلمان کو چھڑانا حق ہونے سے خارج نہیں ہوگا۔

تو اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ جس شخص کا فاسق ہونا معروف ہو اس پر نہی عن المنکر لازم نہیں کیوں کہ وہ نصیحت کو قبول نہیں کرتا۔ اور جب اس پر یہ بات لازم نہیں اور وہ جانتا ہے کہ اگر وہ وعظ کرے تو لوگ اس کے خلاف زبان درازی کریں گے تو ہم کہتے ہیں کہ اسے وعظ کرنا ہی نہیں چاہیے۔ تو مطلب یہ ہوا کہ احتساب کی ایک قسم یعنی وعظ فاسق کی وجہ ساقط ہو جاتا ہے اور اس ذمہ داری کے لیے عادل ہونا فاسق نہ ہونا شرط ہے۔

لیکن احتساب قہری (ہاتھ سے برائی کو روکتے) میں یہ بات شرط نہیں ہے لہذا اس بات میں کوئی عرج نہیں کہ فاسق شراب کو انڈیل دے اور گانے بجائے کے آلات کو توڑ دے اگر اس کی طاقت رکھتا ہو اس مسئلے میں انصاف کی صورت یہی ہے اور یہی صاف صاف بات ہے۔

اور جن آیات سے ان لوگوں نے استدلال کیا ہے تو ان آیات میں اس بات کی برائی کا ذکر ہے کہ انہوں نے اچھی بات کو ترک کیا یہ نہیں کہ دوسروں کو کیوں حکم دیا۔ اور عالم کو سخت عذاب ہوگا کیونکہ وہ علمی قوت کی وجہ سے کوئی عذر پیش نہیں کر سکتا۔

ارشاد خداوندی ہے۔

لَمَّا تَقُولُْنَ مَا لَا تَفْعَلُوْنَ (۱)

تم وہ بات کیوں کہتے ہو جو خود نہیں کرتے۔

اس سے جھوٹا وعدہ مراد ہے اور ارشاد خداوندی ہے۔

وَتَنسَوْنَ اَنْفُسَكُمْ (۲)

اور تم اپنے آپ کو بھول جاتے ہیں۔

اس پر اس اعتبار سے اعتراض ہے کہ انہوں نے اپنے آپ کو بھلا دیا اس وجہ سے نہیں کہ انہوں نے دوسروں کو حکم دیا لیکن دوسروں کے معاملے کو اس لیے ذکر کیا تاکہ معلوم ہو جائے کہ وہ عالم تھے اور ان کے خلاف حجت پوری ہو جائے اور حدیث میں جو آیا ہے کہ اسے ابن مریم! اپنے آپ کو نصیحت کریں تو وہ وعظ کے ذریعے احتساب ہے اور تم تسلیم کر چکے ہیں کہ جن لوگوں کو کسی شخص کے فسق کا علم ہو اس سے زبانی وعظ ساقط ہو جاتا ہے پھر یہ کہا کہ مجھ سے جیا کریں تو یہ دوسروں کو وعظ کرنے کے حرام ہونے پر دلالت نہیں کرتا بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ مجھ سے جیا کریں اور اہم کام کو چھوڑ کر کم اہمیت والے کام کو اختیار نہ کریں جیسے کہا جاتا ہے کہ اپنے باپ کی حفاظت کرو پھر اپنے پڑوسی کا خیال رکھو ورنہ شرم کرو۔ اگر کہا جائے کہ اس طرح کافر کے لیے بھی جائز ہو گا کہ جب وہ کسی مسلمان کو زنا کرتے ہوئے دیکھے تو اس کا احتساب کرے کیوں کہ اس کا یہ کہنا کہ زنا نہ کرو ذاتی طور پر حق بات ہے لہذا اس پر حرام ہونا محال ہے بلکہ مباح یا واجب ہونا چاہیے۔ تو ہم کہتے ہیں کہ مسلمان کو کافر کا منع کرنا اس پر مسلط ہونا ہے لہذا کافر کو منع کیا جائے کیونکہ یہ تسلط ہے۔

ارشاد خداوندی ہے:

وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ
سَبِيلًا - (۱۱)
اور اللہ تعالیٰ کافروں کے لیے مسلمانوں پر کوئی راستہ
بہرگز نہیں بنائے گا۔

البتہ اس کا محض یہ کہنا کہ زنا نہ کرو اس وجہ سے حرام نہیں کہ یہ زنا سے روکتا ہے لیکن اس اعتبار سے کہ اس سے مسلمان پر کوئی فیصلہ کرنے کی جوت آتی ہے اور جس کے خلاف ہو رہا ہے اس کی ذلت ہے لہذا اس وجہ سے منع کیا جائے گا۔ اور فاسق اس بات کا مستحق ہے کہ اسے ذلیل کیا جائے لیکن کافر کی طرف سے نہیں جو اس کے مقابلے میں ذلت کے زیادہ لائق ہے۔

تو اس وجہ سے ہم نے اسے محاسبہ سے منع کیا ورنہ ہم یہ نہیں کہتے کہ کافر کو اس لیے سزا ملنی چاہیے کہ اس نے کہا زنا نہ کرو اور یہ نہیں ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ اگر وہ زنا سے نہ روکے تو سزا کا مستحق ہے اگر وہ فروعات دین کا مخاطب ہو اور یہ بات قابل غور ہے ہم نے فقہی مسائل میں اس کو بیان کیا ہے اور اب یہ ہماری غرض کے لائق نہیں ہے۔ چوتھی شرط یہ ہے کہ اس شخص (محتسب) کو امام یا والی کی طرف سے اجازت حاصل ہو ایک جماعت نے یہ شرط لازم قرار دی ہے اور انہوں نے رعایا میں سے ہر آدمی کے لیے احتساب کو ثابت نہیں کیا لیکن یہ شرط فاسد ہے کیوں کہ آیات و احادیث جو ہم نے ذکر کی ہیں وہ اس بات پر دلالت کرتی ہیں کہ جو شخص کسی بڑائی کو دیکھے اور اس پر خاموش ہے تو وہ گناہ گار ہے کیوں کہ اس سے روکنا واجب ہے جہاں بھی دیکھے اور جس طریقے سے دیکھے یہ عمومی حکم ہے اور حاکم

کی طرف سے اجازت کے ساتھ خاص کر نامحض زبردستی ہے اس کی کوئی دلیل نہیں ہے۔

اور تعجب کی بات ہے کہ شیعہ نے اس پر مزید ایک شرط رکھی ہے وہ یہ کہ جب تک امام معصوم جو ان کے نزدیک امام حق ہے، ظاہر نہ ہو اس وقت تک امر بالمعروف اور نہی عن المنکر جائز ہی نہیں تو یہ لوگ نہایت گھٹیا درجے کے مالک ہیں اس قابل نہیں، ہیں کہ ان سے گفتگو کی جائے بلکہ جب وہ اپنے مالوں اور خون کے حوالے سے حقوق کی طلب کے لیے قاضیوں کے پاس آئیں تو ان کو یوں جواب دیا جائے کہ تمہاری مدد امر بالمعروف ہے اور ظالموں سے تمہارے حقوق حاصل کرنا نہیں عن المنکر کے زمرے میں آتا ہے اور تمہارا اپنے حقوق کا مطالبہ کرنا بھی معروف النہی میں سے ہے اور یہ زمانہ ظلم سے روکنے اور طلب حقوق کا زمانہ نہیں ہے کیونکہ ابھی تک امام برحق ظاہر نہیں ہوا۔

اگر کہا جائے کہ امر بالمعروف ایک قسم کی حکومت اور ولایت ہے اور جس کو یہ حکم دیا جائے گویا اس پر حکومت کرنا ہے اور یہی وجہ ہے کہ حق ہونے کے باوجود مسلمان کے خلاف کافر کو اس کا استحقاق حاصل نہیں ہے تو مناسب یہی ہے کہ جب تک ولی اور حکمران کسی عام مسلمان کو یہ حق تفویض نہ کریں اس کے لیے یہ ثابت نہ ہو۔

تو ہم کہتے ہیں کہ کافر کو اس لیے منع کیا گیا کہ یہ ایک قسم کی سلطنت ہے اور فیصلے کرنے میں عزت ہوتی ہے جب کہ کافر دلیل ہے لہذا وہ مسلمان پر کوئی فیصلہ کرنے کی عزت کا مستحق نہیں ہو سکتا لیکن عام مسلمانوں کو دین اور معرفت کی وجہ سے اس کا استحقاق حاصل ہے اور اس میں عزت سلطنت والی بات نہیں ہے اور جس عمل میں حکومت اور تسلط کی عزت ہو وہ حکمران کی طرف سے اختیار کے حصول کی محتاج نہیں ہے جیسے کسی کو سکھانا اور پہچان کرنا کیوں کہ اس بات میں کوئی اختلاف نہیں کہ جو شخص جاہل ہو اور یوں وہ برائی کا مرتکب ہو تو اسے سبھانا کہ یہ حرام ہے اور یہ واجب ہے، حکمران کی اجازت کا محتاج نہیں اس میں راہنمائی کی عزت ہے اور جس کو بتلایا ہے اسے جہالت کی وجہ سے ذلت حاصل ہے۔ اور اس بات میں محض دین داری کافی ہے امام کی اجازت ہو یا نہ اور نہ ہی یہی بات ہے اس سلسلے میں تفصیل یہ ہے کہ اعتبار کے پانچ مرتبے ہیں جیسا کہ آگے آئے گا۔

(۱) تعریف (پہچان کرنا) (۲) لطیف گفتگو کے ذریعے وعظ کرنا (۳) زبردستی منع کرنا اور برا بھلا کہنا اور برا بھلا کہنے کا مطلب گالی دینا نہیں بلکہ یوں کہنا کہ اسے جاہل اسے بیوقوف کیا تو اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا اور اس طرح کے دیگر کلمات کہنا۔ (۴) قہر و غلبہ کے ذریعے روکنا جیسے گانے بجانے کے آلات توڑ دینا، شراب بہا دینا، اگر ریشمی کپڑا پہنا ہوا تو اسے بھاڑ دینا اور چھینا ہوا کپڑا اس سے واپس لے کر مالک کو دے دینا اور (۵) سزا دے کر اسے ڈرانا یہاں تک کہ وہ اس کام سے جس میں مبتلا ہے باز آجائے جیسا کہ ایک شخص ہمیشہ غیبت کرتا اور الزام تراشی کرتا ہے کیوں کہ اس زبان کو نکالنا ممکن نہیں ہے البتہ مارنے اور سزا دینے کے ذریعے اسے خاموش کرایا جاسکتا ہے اور اس صورت میں دونوں طرف معاونین کی ضرورت ہوتی ہے اور یوں لڑائی جھگڑے تک فوج آتی ہے تو پانچویں مرتبے کے

علاوہ باقی کسی مرتبے میں امام کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے پانچویں مرتبہ میں غور و خوض کی ضرورت ہے جیسا کہ آگے آئے گا، جہاں تک (احکام و احکام کی) پہچان کرانے اور وعظ کا تعلق ہے تو یہ امام کی اجازت پر کس طرح موقوف ہوگا اور اسے جابل یا موقوف قرار دینا اور یہ کہنا کہ تم اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتے اور اس طرح کے دوسرے الفاظ کا استعمال، سچا کلام ہے اور ظالم حکمران کے سامنے سچ بولنا ضروری بلکہ اعلیٰ درجہ ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے (۱)

تو جب حاکم کی مرضی کے خلاف کلمہ حق کہنے کا حکم ہے تو اس کی اجازت کی ضرورت کیسے ہوگی اسی طرح گمانے بجانے کے آلات کو توڑنا اور شراب کو بہا دینا ایسا فعل ہے کہ اجتہاد کے بغیر بھی اس کا حق ہونا معلوم ہو جاتا ہے لہذا امام کی ضرورت نہیں ہے جہاں تک معاونین کو جمع کرنے اور ہتھیار نکالنے کا تعلق ہے تو بعض اوقات یہ عمومی فتنہ کا باعث بنتا ہے اور یہ محل نظر ہے عنقریب اس کا ذکر ہوگا۔

اسلاف بزرگان دین کا حکمرانوں کو نہی عن المنکر اپنی عادت بنانا اس بات کی قطعی دلیل ہے کہ ان حضرات کا اس بات پر اجماع تھا کہ حاکم کی طرف سے اختیار و اجازت کی ضرورت نہیں۔ بلکہ جو شخص نیکی کا حکم دیتا ہے اگر حکمران اس پر راضی ہو تو بہتر ہے اور اگر ناراض ہو تو اس کی ناراضگی بھی ایک برائی ہے جس کا رد کرنا واجب ہے تو اس کو برائی سے روکنے کے لیے اس سے اجازت لینا کس طرح ضروری ہوگا؟

اس بات کی دلیل یہ ہے کہ اسلاف کی عادت تھی کہ وہ حکمرانوں پر اعتراض کرتے اور ان کو برائی سے ٹوکتے تھے۔ جیسا کہ منقول ہے کہ مروان بن حکم نے نماز عید سے پہلے خطبہ دیا تو ایک شخص نے کہا خطبہ نماز کے بعد ہوتا ہے مروان نے اس سے کہا اے فلاں! یہ کام چھوڑ دیا گیا ہے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے فرمایا اس شخص نے اپنا فرض پورا کیا ہے میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

تم میں سے جو شخص برائی کو دیکھے تو اسے اپنے ہاتھ سے روکے اگر اس کی طاقت نہ ہو تو زبان سے روکے اور اگر اس کی طاقت بھی نہ ہو تو دل سے (برا جانے) اور یہ ایمان کا کمزور ترین درجہ ہے (۱)

ان حضرات نے اس عمومی حکم سے یہی سمجھا کہ حکمران بھی اس کے تحت آتے ہیں۔ تو ان کی (اجازت کی) حاجت کیسے ہو گی؟ منقول ہے کہ جب عباسی خلیفہ مہدیؑ مکہ میں آیا تو کچھ عرصہ وہاں ٹھہرا جب اس نے طواف شروع کیا تو لوگوں کو خانہ کعبہ کے پاس سے ہٹا دیا اس پر حضرت عبید اللہ بن مرزوق رحمہ اللہ نے اس کی طرف جنت لگائی اور اس کی چادر اس کے گلے میں ڈال کر اسے کھینچا۔ اور فرمایا دیکھو کیا کر رہے ہو تمہیں کس نے ان لوگوں کے مقابلے میں بیت اللہ شریف کا زیادہ حق دار بنایا جو لوگ دوزخ دراز سے آئے ہیں کہ تو ان کے اور بیت اللہ شریف کے درمیان حائل ہو گیا جب اللہ تعالیٰ نے

ارشاد فرمایا:

سَوَاءٌ لَّكَ الْعَاكِفُ فِيهِ وَالْبَادُ (۱)

اس میں وہاں مستقل رہتے اور باہر والے برابر ہیں۔

تجھے یہ استعناق کس نے دیا ہے؟ اس نے ان کے منہ کی طرف دیکھا اور وہ ان کو چپاتا تھا کیوں کہ وہ اس کے حوالی راڈا کردہ غلاموں میں سے تھے اس نے پوچھا تم عبداللہ بن مرزوق ہو؟ انہوں نے فرمایا ہاں میں عبداللہ بن مرزوق ہوں وہ آپ کو بغداد لے آیا اور مناسب نہ سمجھا کہ ان کو ایسی سزا دے جسے لوگ اچھا نہ سمجھیں چنانچہ ان کو جانوروں کے اصطبل میں مقرر کر دیا کہ وہ جانور کو سدھائیں اور ایک گھوڑا ان کے ذمے لگا دیا جو کاٹنے والا اور بد مزاج تھا تاکہ وہ گھوڑا ان کو کھیل ڈالے تو اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے گھوڑے کو نرم مزاج کر دیا بڑا دیوتا ہے کہ پھر خلیفہ نے ان کو ایک مکان میں بند کر کے باہر سے تالا لگا دیا اور خود مہدی (خلیفہ) نے چابی اپنے پاس رکھ لی تین دن بعد وہ وہاں سے نکل کر باغ میں چلے گئے اور سبزیاں کھانے لگے مہدی کو اس بات کی اطلاع کی گئی تو اس نے پوچھا آپ کو کس نے نکالا ہے؟ انہوں نے فرمایا جس نے مجھے قید کیا تھا اس پر مہدی چینا چلایا اور کہا کیا تمہیں اس بات کا ڈر نہیں کہ میں تجھے قتل کر دوں گا؟ حضرت عبداللہ بن مرزوق رحمہ اللہ نے مسکراتے ہوئے اس کی طرف سر اٹھایا اور فرمایا اگر موت و حیات تمہارے قبضے میں ہوتی تو میں ڈرتا تو وہ مہدی کی موت تک قید میں رہے پھر لوگوں نے آپ کو رہا کیا تو آپ کہہ کر حاضر ہوئے راوی کہتے ہیں انہوں نے نذر مانی تھی کہ اگر اللہ تعالیٰ ان کو ان لوگوں کے ہاتھوں سے آزاد کرے گا تو وہ ایک سو اونٹوں کی قربانی دیں گے۔

چنانچہ انہوں نے اپنی اس تذکرہ پورا کیا۔

حضرت حبان بن عبداللہ رحمہ اللہ سے منقول ہے کہ ہارون الرشید عراق کی سیر کا دین کی سیر کو نکلا اس کے ساتھ بنو ہاشم میں سے ایک شخص یعنی سلیمان بن ابو جعفر تھا ہارون الرشید نے اس سے کہا تمہارے پاس ایک لونڈی تھی جو بہت اچھا گاتی تھی اسے لے آؤ وہ کہتے ہیں لونڈی آئی اور اس نے گایا لیکن اس نے اس کے گانے کی تعریف نہ کی گویا اسے گانا پسند نہ آیا خلیفہ نے پوچھا تمہیں کیا ہوا؟ لونڈی نے کہا یہ میری سارنگی نہیں اس نے خادم سے کہا اس کی سارنگی لاؤ وہ اس کی سارنگی لایا راستے میں ایک بزرگ گھلیاں جن رہے تھے اس نے کہا بابا جی! راستہ دیجئے، اس بزرگ نے سر اٹھا کر اس کی طرف دیکھا تو سارنگی نظر آئی چنانچہ اسے غلام سے لے کر زمین پر دوے مارا خادم اسے مقامی حاکم کے پاس لے گیا اور کہا اسے حوالات میں بند کر دو یہ امیر المومنین کا مجرم ہے حاکم نے کہا بغداد شریف میں اس سے بڑھ کر کوئی متقی نہیں یہ امیر المومنین کا مجرم کیسے ہو گیا؟ اس نے کہا میری بات سنو اور مان لو پھر وہ ہارون الرشید کے پاس گیا اور بتایا کہ

(۱) قرآن مجید، سورۃ الحج آیت ۲۵

میں ایک بزرگ کے پاس سے گزرا جو گٹھلیاں جن رہا تھا میں نے اس سے راستہ مانگا تو اس نے سر اٹھا کر دیکھا تو سارنگی پر نگاہ پڑی چنانچہ اس نے اسے لے کر زمین پر مارا اور توڑ دیا۔

یہ سن کر ہارون الرشید غصے سے جل بھن گیا اور اس کی آنکھیں سرخ ہو گئیں سلیمان بن ابوجعفر نے کہا امیر المومنین یہ کیسا غصہ ہے مقامی حاکم کے پاس پیغام بھیجو کہ وہ اسے قتل کر کے دریائے دجلہ میں پھینک دے اس نے کہا نہیں۔ بلکہ پیسے ہم اسے بلا کر مناظرہ کریں گے چنانچہ قاصد نے آکر بتایا کہ تمہیں امیر المومنین نے بلایا ہے اس نے کہا بہتر ہے ابھی نے کہا سوار سو جاؤ بزرگ نے فرمایا نہیں وہ پیدل آئے اور محل کے دروازے پر کھڑے ہو گئے ہارون الرشید کو بتایا گیا کہ شیخ آئے ہیں اس نے اہل مجلس سے کہا یہاں جو ناپسندیدہ چیزیں ہیں وہ اٹھوا دیں تاکہ وہ شیخ اندر داخل ہوں یا کسی دوسری جگہ چلے جائیں جہاں کوئی بڑی چیز نہ ہو انہوں نے کہا ایسی جگہ جانا جہاں کوئی غیر شرعی چیز نہ ہو، زیادہ بہتر ہے چنانچہ وہ ایسی جگہ جا بیٹھے جہاں کوئی ناپسندیدہ چیز نہ تھی۔

پھر شیخ کو حکم دیا وہ اندر داخل ہوئے اور ان کی آستین میں ایک تھیلی تھی جس میں گٹھلیاں قصص خادم نے کہا اسے آستین سے نکال دو اور امیر المومنین کے پاس جاؤ اس نے کہا یہ تو میری رات کی غذا ہے اس نے کہا ہم تمہیں کھانا دیں گے اس بزرگ نے کہا مجھے تمہارے کھانے کی ضرورت نہیں ہارون الرشید نے خادم سے کہا تم اس سے کیا چاہتے ہو؟ اس نے کہا اس کی آستین میں گٹھلیاں ہیں میں کہتا ہوں ان کو پھینک کر امیر کے پاس جاؤ اس نے کہا اسے چھوڑ دو پھینکنے پر مجبور نہ کرو ورنہ ای کہتے ہیں وہ بزرگ داخل ہوئے اور سلام کر کے بیٹھ گئے۔

ہارون الرشید نے کہا اسے شیخ! آپ نے یہ کام کیوں کیا؟ انہوں نے پوچھا میں نے کیا کیا ہے؟ ہارون اس بات سے حیا محسوس کر رہا تھا کہ وہ کہے تم نے میری سارنگی توڑی ہے جب بار بار سوال کیا تو اس بزرگ نے جواب دیا میں نے آپ کے آباؤ اجداد کو یہ آیت پڑھتے ہوئے سنا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغْيِ ۚ

بے شک اللہ تعالیٰ عدل و احسان کرنے اور قربانوں کو دینے کا حکم دیتا ہے اور بے حیائی، برائی اور سرکشی سے منع فرماتا ہے۔

اور میں نے ایک برائی کو دیکھ کر اسے بدل دیا ہارون الرشید نے کہا بدل دیجئے اس کے علاوہ اس نے کوئی بات نہ کی۔ جب وہ بزرگ چلے گئے تو خلیفہ نے ایک شخص کو تھیلی دے کر بھیجا اور کہا اس شیخ کے پیچھے جاؤ اگر تم دیکھو کہ وہ لوگوں سے کہہ رہا ہے کہ میں نے امیر المومنین سے یہ بات سنی ہے کہ اس نے یہ کہا تو اسے کچھ نہ دینا اور اگر دیکھو کہ کسی کو

کچھ نہیں بتاتا تو اسے تھیلی دے دینا جب وہ محل سے نکلا تو دیکھا زمین پر ایک گٹھلی ہے جو اندر دھنسی ہوئی ہے وہ اسے نکالتے لگا اور کسی سے کوئی گفتگو نہ کی اس نے کہا امیر المومنین کہتے ہیں یہ تھیلی ہے لو اس بزرگ نے کہا امیر المومنین سے کہنا یہ جہاں سے لی ہے واپس کر دو منقول ہے کہ وہ بزرگ اس گفتگو کے بعد گٹھلی کی طرف متوجہ ہوئے اور اسے زمین سے نکالنے لگے اور وہ کہہ رہے تھے۔

”میں نے دنیا کو دیکھا کہ جس کے پاس ہوتی ہے جب زیادہ ہوتی ہے تو اس کے غم بھی اسی قدر بڑھتے ہیں جو اس کی عزت کرتے ہیں ان کو ذلیل کرتی ہے اور جو اس کی توہین کرتے ہیں انہیں معزز بنا دیتی ہے جب تمہیں کسی چیز کی ضرورت نہ ہو تو اسے چھوڑ دو اور صرف اسے حاصل کرو جس کی ضرورت ہو۔“

حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ سے منقول ہے کہ عباسی خلیفہ مہدی نے ۱۶۶ھ میں حج کیا میں نے دیکھا کہ وہ حجرہ عقبہ کو کنکریاں مار رہا تھا اور لوگ اس کے کارندے (کوڑوں کے ذریعے لوگوں کو مارتے ہوئے دائیں بائیں ہٹا رہے ہیں) میں وہاں کھڑا ہوا اور کہا اسے خوبصورت چہرے والے ہم سے امین نے بیان کیا انہوں نے دائل سے اور انہوں نے حضرت قدامہ بن عبد اللہ کلانی رضی اللہ عنہ سے روایت کیا وہ فرماتے ہیں میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ دس ذوالحجہ کے دن حجرہ کو کنکریاں مار رہے تھے آپ اونٹ پر سوار تھے وہاں نہ تو کسی کو مارا جا رہا تھا اور نہ دوڑ کیا جا رہا تھا اور نہ ہی بچو بچو کی آوازیں آرہی تھیں اور ایک تم نو کہ تمہارے سامنے لوگوں کو دائیں بائیں کیا جا رہا ہے۔ اس نے ایک شخص سے پوچھا یہ کون ہے؟ اس نے کہا یہ حضرت سفیان ثوری رحمۃ اللہ ہیں اس نے کہا اسے سفیان! اگر خلیفہ منصور ہوتا تو تمہیں اس بات کی جرأت نہ ہوتی انہوں نے فرمایا جو کچھ منصور پر گزرا ہے اگر وہ تمہیں بتا دیتا تو تم جو کچھ کر رہے ہو اس میں کوتاہی کرتے راوی کہتے ہیں خلیفہ سے کہا گیا کہ انہوں نے تمہیں اسے خوبصورت! کہہ کر پکارا ہے امیر المومنین کے لقب سے خطاب نہیں کیا اس نے کہا ان کو بلاؤ چنانچہ لوگوں نے آپ کو تلاش کیا لیکن آپ ادھر ادھر ہو گئے۔

مروئی ہے ماحول کو یہ خبر پہنچی کہ ایک شخص محتسب ہے وہ لوگوں میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرتا ہے حالانکہ وہ آپ کی طرف سے اس بات پر مامور نہیں ہے اس نے حکم دیا کہ اس شخص کو اس کے پاس لایا جائے جب وہ سامنے آیا تو مامون نے کہا مجھے خبر ملی ہے کہ تم اپنے آپ کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا اہل سمجھتے ہو حالانکہ میں نے تمہیں حکم نہیں دیا مامون کسی پر بیٹھا ہوا کوئی کتاب یا اخبار دیکھ رہا تھا کہ اچانک اس کی غفلت کی وجہ سے ٹھوڑا سا لکھا ہوا گر گیا اور اس کے پاؤں کے نیچے آگیا اور اسے پتہ نہ چلا محتسب تھے کہا اللہ تعالیٰ کے اسم مبارکہ سے پاؤں ہٹاؤ پھر جو دل چاہے کہو مامون اس کی مراد نہ سمجھ سکا اس نے کہا کیا کہہ رہے ہو یہاں تک کہ اس شخص نے تین مرتبہ اپنی بات کو دہرایا لیکن خلیفہ کی سمجھ میں نہ آیا۔ حتیٰ کہ اس نے کہا خود اٹھاؤ یا مجھے اجازت دو میں اٹھاؤں مامون نے اپنے پاؤں کے نیچے دیکھا تو کتاب پر نظر پڑی چنانچہ اسے اٹھا کر نو بہہ دیا اور شرمندہ ہوا پھر دوبارہ گفتگو شروع کی اور کہا کہ تم نیکی کا حکم کیوں

دینیہ سو؟ حالانکہ اللہ تعالیٰ نے یہ ذمہ داری ہم اہل بیت کو سونپی ہے اور ہمارے بارے میں ہی اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔
 الَّذِينَ اِنْ مَكَّنَّا لَهُمْ فِي الْاَرْضِ اَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ وَآمَرُوا بِالمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ (۱)

وہ لوگ کہ اگر ہم ان کو زمین میں اقتدار دیں تو وہ نماز قائم کرنے، زکوٰۃ ادا کرتے، نیکی کا حکم دیتے اور برائی سے روکتے ہیں۔

اس شخص نے کہا امیر المومنین آپ نے ٹھیک کہا ہے، آپ نے جو کچھ کہا ٹھیک ہے آپ کو اقتدار اور سلطنت حاصل ہے ہم تو اس سلسلے میں آپ کے معاون اور ساتھی ہیں اور اس کا منکر وہی شخص ہوگا جو قرآن پاک اور سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے جاہل ہو۔

ارشاد خداوندی ہے،

وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ اَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ - (۲)

مومن مرد اور مومنہ عورتیں ایک دوسرے کے مددگار ہیں وہ نیکی کا حکم دیتے ہیں۔

اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :
 الْمُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِ كَالْبُنْيَانِ يَشُدُّ بَعْضُهُ بَعْضًا (۳)

ایک مومن دوسرے مومن کے لیے دیوار کی طرح ہے کہ اس کا ایک حصہ دوسرے کو مضبوط کرتا ہے۔

اور آپ کو اللہ تعالیٰ نے زمین میں حکومت دی ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کی کتاب اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے اگر تم ان کو نافذ کرو گے تو جو شخص اس سلسلے میں تمہاری مدد کرے ان دونوں کی حرمت کی وجہ سے تمہیں اسی کا شکریہ ادا کرنا چاہیے۔

اور اگر تم ان دونوں سے تکبر کرتے ہوئے ان کو نافذ نہ کرو تو وہ ذات جس کے قبضہ میں تمہارا معاملہ ہے اور تمہاری عزت و ذلت اس کے ہاتھ میں ہے اس نے یہی شرط رکھی ہے کہ وہ اچھے کام کرنے والوں کے اجر کو ضائع نہیں کرتا اب جو کچھ تمہارے دل میں آئے کہو یا مومن کو اس کی باتیں پسند آئیں وہ خوش ہوا اور کہا تمہارے جیسے آدمیوں کے لیے امر بالمعروف کرنا جائز ہے ہماری اجازت سے اپنا کام جاری رکھو۔

ہماری یہی رائے ہے چنانچہ وہ شخص احتساب کا فریضہ انجام دیتا رہا۔

(۱) قرآن مجید، سورۃ حج آیت ۴۱

(۲) قرآن مجید، سورۃ توبہ آیت ۱۶

(۳) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۳۲ ابواب النظام

توان حکایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حکمران سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں ہے۔

اگر پوچھا جائے کہ کیا بیٹا اپنے باپ کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کر سکتا ہے اسی طرح غلام اپنے مولیٰ کو، بیوی اپنے خاوند کو شاگرد اپنے استاد کو اور رعایا اپنے حکمران کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی مطلق ولایت رکھتی ہے جیسے باپ کو بیٹے پر، آقا کو غلام پر، خاوند کو بیوی پر، استاد کو شاگرد پر اور سلطان کو رعایا پر حاصل ہے یا اس میں کچھ فرق ہے؟ تو جان لو! ہمارے خیال میں اصل ولایت ثابت ہے لیکن ان دونوں میں تفصیلی فرق ہے ہم اسے باپ بیٹے کے سلسلے میں بطور مثال پیش کرتے ہیں تو ہم کہتے ہیں کہ ہم نے احتساب کے لیے پانچ مراقب کا ذکر کیا ہے اولاد کے لیے احتساب کے لیے دو مرتبے حاصل ہیں یعنی معروف و منکر کی پہچان کرنا پھر نہایت نرمی کے ساتھ وعظ و نصیحت کرنا برا بھلا کہنے اور چھڑک کے ذریعے یا مارنے کی صورت میں ان کو نہی عن المنکر نہیں کر سکتے یہ آخری دو مرتبے ہیں۔

جہاں تک تیسرے درجہ کا تعلق ہے تو چونکہ اس میں باپ کو اذیت پہنچتی ہے اور اس کی ناراضگی مولیٰ لینا پڑتی ہے اس لیے یہ قابل غور ہے مثلاً یہ کی اس کی سازگی توڑ دینا، شراب انڈیل دینا اور اس کے ریشمی کپڑوں سے دھاگے نکال لینا یا گھر میں جو حرام مال ہے وہ ان کے ماکوں کی طرف بٹا دینا اگر چھینا یا چوری کی ہو یا مسلمانوں پر لازم ہونے والے جرنے سے وظیفہ کے طور پر لیا ہو جب کہ اس کا مالک معین ہو اسی طرح دیوار پر بنی ہوئی تصویروں کو مٹا دینا یا گھر کی کسی ٹکڑی میں تصویر منقش ہو تو اسے ختم کر دینا سونے اور چاندی کے برتن توڑ دینا۔

کیونکہ ان کاموں کا تعلق اس کے باپ کے ساتھ نہیں جب کہ مارنا اور گالی دینا اس کی ذات سے متعلق ہے لیکن اس عمل کی وجہ سے باپ کو اذیت پہنچتی ہے اور وہ ناراض ہوتا ہے لڑکے کا عمل حق ہے اور باپ کا ناراض ہونا باطل اور حرام سے محبت کی وجہ سے ہے زیادہ ظاہر قیاس یہ ہے کہ یہ بات بیٹے کے لیے ثابت ہے بلکہ اس پر لازم ہے اور یہ بات یقیناً نہیں کہ اس سلسلے میں برائی کی قیامت اور اذیت و ناراضگی کی مقدار کو دیکھے اگر برائی زیادہ ہو اور باپ کی ناراضگی معمولی ہو جیسے ایسے شخص کی شراب بہا دینا جو زیادہ ناراض نہیں ہوتا تو یہ ظاہر بات ہے۔

اور اگر برائی کم درجہ کی ہو اور ناراضگی شدید ہو جیسے بلور یا شیشے کے برتن کسی جانور کی شکل میں ہوں اور ان کو توڑنے سے، لی نقصان زیادہ ہوتا ہو تو اس صورت میں ناراضگی زیادہ ہوگی اور تصویر کا گناہ شراب کے گناہ جیسا نہیں تو ان تمام صورتوں میں غور و خوض کی ضرورت ہے۔

اگر کہا جائے کہ تم نے کس بنیاد پر کہا کہ بیٹا، باپ کو سخت کلہاڑی مارنے اور زبردستی باطل کام چھڑانے کا حق نہیں رکھتا جب کہ قرآن پاک میں امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا حکم کسی تخصیص کے بغیر عموم کے ساتھ آیا ہے البتہ آف کہنے اور ایذا پہنچانے سے ممانعت خاص ہے منکرات کے ارتکاب سے اس کا تعلق نہیں ہے؟ تو ہم کہتے ہیں باپ کے بارے میں خاص طور پر ایسی باتیں آئی ہیں جو علوم سے استثناء کو واجب کرتی ہیں کیونکہ اس

بارے میں کوئی اختلاف نہیں کہ جلد اپنے باپ کو زنا کی حد میں قتل نہیں کر سکتا (۱) اور نہ ہی اسے اس پر حد قائم کرتے کا اختیار ہے بلکہ وہ خود اپنے ہاتھوں سے اپنے کا فر باپ کو بھی قتل نہیں کر سکتا اور اگر باپ اپنے بیٹے کا ہاتھ کاٹ دے تو اس پر قصاص لازم نہیں آئے گا اور نہ ہی اس کے عوض میں باپ کو اذیت دے سکتا ہے۔

اس سلسلے میں احادیث آئی ہیں اور ان میں سے بعض امور اجماع سے ثابت ہیں تو جب وہ کسی سابق تصور کی بنیاد پر اپنے باپ کو سزا نہیں دے سکتا تو اسے اس بات کا حق نہیں کہ وہ اسے مستقبل کے محض احتمالی جرم کی سزا دے بلکہ بدرجہ اولیٰ یہ حق حاصل نہ ہوگا۔

غلام اور بیوی کے سلسلے میں بھی یہی ترتیب جاری ہوگی یعنی مالک کے لیے غلام اور خاوند کے لیے بیوی بیوی لزوم حق کے سلسلے میں اولاد کی طرح ہیں اگرچہ ملک یمین (مالک ہوتا) ملک نکاح سے زیادہ تاکید ہے لیکن حدیث شریف میں ہے کہ اگر مخلوق کو سجدہ کرنا جائز ہوتا تو میں عورت کو حکم دیتا کہ وہ اپنے خاوند کو سجدہ کرے۔ (۲)

تو یہ حدیث بھی تاکید حق پر دلالت کرتی ہے۔ جہاں تک بادشاہ کے ساتھ رعایا کے تعلق کا مسئلہ ہے تو اس سلسلے میں اولاد سے بھی زیادہ سخت معاملہ ہے وہاں تو صرف (حدال و حرام کی) پہچان اور نصیحت ہی ہو سکتی ہے جہاں تک تیسرے رتبے کا تعلق ہے تو یہ قابل غور ہے کیوں کہ بادشاہی خزانے پر چڑھائی کر کے مال لینا اور مالکوں کی طرف لوٹا دینا، ریشمی کپڑے کو ادھیڑوینا اور اس کے گھر میں شراب کے برتنوں کو توڑ دینا اس کی ہیبت اور دبدبے کو ختم کر سکتا ہے اور یہ بات ممنوع ہے اس سلسلے میں ممانعت آئی ہے (۳) جیسے برائی کو دیکھ کر خاموشی اختیار کرنا منع ہے اس میں بھی دو ممنوع باتوں کا تعارض ہے اور اس سلسلے میں فیصلہ اجتہاد پر چھوڑا گیا ہے مطلب یہ ہے برائی کی شدت اور اس کے دبدبے کی کمی کو دیکھے جو لوگوں کے حملہ آور ہونے سے ہوتی ہے اور یہ ایسی بات ہے جس کو ضبط میں نہیں لایا جاسکتا۔

جہاں تک شاگرد اور استاد کا معاملہ ہے تو وہ قدرے آسان ہے کیوں کہ وہی استاد قابل احترام ہے جو دینی اعتبار سے علم کا فائدہ دیتا ہے وہ عالم جو اپنے علم پر عمل نہیں کرتا اس کی کوئی عزت نہیں تو اس نے اپنے استاد سے جس قدر سیکھا ہے اس کے مطابق اس سے معاملہ کرے۔

(۱) جامع الترمذی ص ۲۲۱، ابواب الہیات

(۲) سنن ابن ماجہ ص ۱۳۴، ابواب النکاح

(۳) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۴ ص ۶۴، کتاب قتال اهل البی

ایک روایت میں ہے حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سے پوچھا گیا کہ بیٹا اپنے والد کا محاسبہ کیسے کرے؟ انہوں نے فرمایا اسے نصیحت کرے جب تک اسے غصہ نہ آئے اگر اسے غصہ آجائے تو خاموش ہو جائے۔

پانچویں شرط،

معتب، احتساب پر قادر ہو یہ بات معنی نہیں کہ عاجز آدمی پر صرف دل سے مواخذہ واجب ہے کیوں کہ جو شخص بھی اللہ تعالیٰ سے محبت کرتا ہے وہ اس کی نافرمانی کو ناپسند کرتا ہے۔ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کفار سے اپنے ہاتھوں کے ساتھ جہاد کرو اگر اس کی طاقت نہ ہو تو ان کے سامنے نفرت کا اظہار کرو اگر ایسا کر سکتے ہو۔ جان لو کہ وجوب احتساب کا سقوط حسی عجز پر موقوف نہیں بلکہ اس میں اس بات کا خوف بھی شامل ہے کہ کہیں کوئی مکروہ اور ناپسندیدہ بات نہ پہنچے یہ بھی عجز کے معنی میں ہے اسی طرح اگر ناپسندیدہ بات کا خوف نہ ہو لیکن یہ بات معلوم ہو کہ اس کا منع کرنا نفع نہیں دے گا تو دو باتوں کی طرف متوجہ ہو ایک یہ کہ روکنے کا فائدہ کوئی نہیں اور دوسرا ایذا رسانی کا ڈر ہو اور اور ان دو معنوں کے اعتبار سے چار حالتیں پیدا ہوتی ہیں۔

پہلی حالت،

دو معنی جمع ہو جائیں یعنی اسے معلوم ہو کہ اس کا کلام نفع نہیں دے گا بلکہ اگر وہ گفتگو کرے تو اسے مار پڑے گی تو اس پر احتساب لازم نہیں بلکہ بعض مقامات پر حرام ہے ہاں یہ بات لازم ہے کہ خود برائیوں کے قریب نہ جائے اور اپنے گھر میں گونہ نشینی اختیار کرے اور کسی اہم ضرورت کے بغیر باہر نہ جائے تاکہ وہ برائی کو نہ دیکھے۔ اسی طرح کسی واجب کام کے لیے بھی باہر نکل سکتا ہے۔

اس پر لازم نہیں کہ وہ اس شہر کو چھوڑ کر ہجرت کر جائے البتہ جب فساد میں شرکت پر مجبور کیا جائے یا ظلم اور برائیوں میں بادشاہوں کی مدد کرنا پڑے تو اس صورت میں اگر ہجرت کرتے پر قادر ہو تو ہجرت واجب ہے کیونکہ جو شخص اکراہ سے بھاگ سکتا ہے اس کے لیے اکراہ کسی کا اسے مجبور کرنا یہاں نہیں بن سکتا۔

دوسری حالت،

دونوں معنی نہ پائے جائیں یعنی اسے معلوم ہو کہ اس کے قول و فعل سے برائی نازل ہو سکتی ہے اور اسے کوئی اذیت نہیں پہنچے گی تو اس پر بھی عن النکر واجب ہے یہی مطلق قدرت ہے۔

تیسری حالت،

اسے معلوم ہو کہ اس کا احتساب کرنا فائدہ نہیں دے گا لیکن اسے کوئی اذیت بھی نہیں پہنچے گی تو اس پر احتساب واجب نہیں کیونکہ اس کا فائدہ کوئی نہیں۔ لیکن شعار اسلام کو ظاہر کرتے اور لوگوں کو اور دینیہ سے واقف کرنے کی خاطر مستحب ہے۔

جو بھی حالت:

میری حالت کے برعکس ہے یعنی اسے معلوم ہے کہ احتساب کی صورت میں اذیت پہنچے گی لیکن اس کے اس عمل کی وجہ سے برائی مٹ جائے گی جیسے پتھر مار کر کسی فاسق کا شیشہ توڑ دینا، شراب بہا دینا یا جھپٹا مار کر سڑنگی کو فی الفور توڑ دینا تاکہ وہ برائی کا از نکاب نہ کر سکے لیکن اسے معلوم ہے کہ ایسا کرنے سے وہ شخص اس کی طرف متوجہ ہو کر اس کی مرمت کرنے لگا تو اس صورت میں احتساب واجب ہے نہ حرام بلکہ مستحب ہے اور اس بات پر وہ حدیث شریف دلالت کرتی ہے جو ہم نے ظالم حاکم کے سامنے کلمہ حق کہنے کے سلسلے میں ذکر کی ہے۔ اور اس بات میں کوئی شک نہیں کہ یہ خوف کا مقام ہے۔ اس بات پر حضرت ابو سلیمان دارانی رحمہ اللہ کی روایت بھی دلالت کرتی ہے وہ فرماتے ہیں میں نے بعض خلفاء سے کچھ کلام سنا تو اس کو روکنا چاہا اور مجھے معلوم تھا کہ قتل ہو جاؤں گا لیکن قتل کے خوف نے مجھے اس بات سے نہ روکا لیکن چونکہ یہ بات لوگوں کے سامنے کی تھی تو مجھے اس بات کا خوف ہوا کہ کہیں لوگوں کو دکھانے کے لیے میں بات کو مزین نہ کر دوں۔ اور یہی وہ اخلاص کے بغیر عمل کے باعث قتل ہو جاؤں۔

اگر کہا جائے کہ اس آیت کریمہ کا کیا مطلب ہے۔

وَلَا تَلْقُوا يٰ اَيُّهَا الشُّكَّاءُ (۱)

اور خود اپنے ہاتھوں ہلاکت میں نہ پڑو۔

تو ہم کہتے ہیں اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ ایک مسلمان کافروں کی ایک جماعت پر حملہ آور ہو کر ان سے لڑ سکتا ہے اگرچہ اسے معلوم ہو کہ وہ قتل ہو جائے گا۔ بعض اوقات خیال ہوتا ہے کہ یہ طریقہ آیت کے مضمون کے خلاف ہے حالانکہ یہ بات نہیں ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں یہ ہلاکت نہیں ہے بلکہ اس ہلاکت سے مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کے مطابق مال خرچ نہ کرے یعنی جو شخص ایسا نہیں کرتا وہ اپنے آپ کو ہلاک کرتا ہے حضرت براؤ بن عازب رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں ہلاکت یہ ہے کہ کوئی گناہ کر کے کہے میری توبہ قبول نہیں ہوگی۔

حضرت ابو عبیدہ فرماتے ہیں ہلاکت یہ ہے کہ گناہ کرے اور اس کے بعد کوئی نیکی نہ کرے حتیٰ کہ ہلاک ہو جائے۔

اور جب ایک آدمی کا کفار سے لڑنا جائز ہے یہاں تک کہ وہ شہید ہو جائے تو احتساب کے سلسلے میں بھی یہ طریقہ جائز ہے لیکن اگر یہ بات معلوم ہو کہ کفار پر حملے سے کچھ اثر ظاہر نہیں ہوگا جیسے کوئی تائبینا، دشمن کی صف پر حملہ آور ہو یا کوئی عاجز ہو تو یہ حرام ہے اور اس آیت کے عموم کے تحت داخل ہے البتہ اس کے لیے یہ اقدام اس وقت جائز ہوگا جب اسے معلوم ہو کہ میں قتل بھی کروں گا اور شہید بھی ہوں گا یا اسے معلوم ہو کہ جب کفار اس کی حیرات کو دیکھیں گے تو ان کے دل ٹوٹ جائیں گے اور وہ تمام مسلمانوں کے بارے میں یہ اعتقاد رکھیں گے کہ وہ کفار کی کوئی پرواہ نہیں کرتے اور وہ شہادت

کو پسند کرتے ہیں اس طرح ان کی شوکت و دبدبہ ختم ہو جائے گا اسی طرح محتسب کے لیے یہ بھی جائز ہے بلکہ مستحب ہے کہ وہ اپنے آپ کو مار کھاتے یا قتل کے لیے پیش کر دے جب اس کے اعتبار سے برائی ختم ہو یا فاسق کا رعب و دبدبہ زائل ہو جائے یا اہل دین کے دلوں کو مضبوطی حاصل ہو لیکن جب دیکھے کہ فاسق غالب ہے اس کے پاس تلوار ہے اور اس کے ہاتھ میں پیالہ ہے اور یہ بھی معلوم ہو کہ اگر اس نے روکا تو وہ شراب پی کر اس کی گردن مار دے گا تو ہمارے نزدیک یہ اعتبار کا وقت نہیں ہے کیوں کہ یہ تو عین ہلاکت ہے مقصد تو یہ ہے کہ (اعتساب کا) دین میں ایک موثر کردار ہو اور اس کے عوض اپنی جان کا نذرانہ پیش کرے لیکن بلاوجہ اپنے آپ کو ہلاکت میں ڈالنا کہ اس کا فائدہ بھی کوئی نہ ہو، بے مقصد ہے بلکہ ایسی صورت میں اعتبار کا عمل حرام ہونا چاہیے برائی کے خلاف آواز اٹھانا اس وقت مستحب ہے جب برائی کو مٹانے پر قادر ہو یا اس کے عمل کا کوئی فائدہ ظاہر ہو اور اس میں بھی شرط یہ ہے کہ ایذا کا پہنچنا اس کی ذات تک محدود ہو اگر اسے معلوم ہو کہ اس کے ساتھ اس کے دوسرے ساتھی ہر شے دار اور دوست بھی مارے جائیں گے تو اس صورت میں اعتبار جائز نہیں بلکہ حرام ہے کیوں کہ وہ برائی کو دور کرنے سے عاجز ہے۔

اور اسے اس برائی کو دور کرنے کے لیے ایک دوسری برائی کا ارتکاب کرنا پڑتا ہے تو یہ صورت بھی قدرت میں داخل نہیں ہے بلکہ اگر اسے معلوم ہو کہ اس کے اعتبار کی صورت میں یہ برائی ختم ہو جائے گی لیکن اس سے دوسری برائی ظاہر ہوگی اور جسے روکا جا رہا ہے اس کے علاوہ کوئی دوسرا اسے کرنے لگے گا، تو زیادہ ظاہر قول کے مطابق اس کے لیے روکنا جائز نہیں ہے کیوں کہ مقصود تو یہ ہے کہ شرعی منکرات بالکل ختم ہو جائیں نہ زیدان کا مرتکب ہو اور نہ ہی عمروان کا ارتکاب کرے۔

مثلاً ایک شخص کے پاس حلال مشروب ہے لیکن اس میں نجاست گرنے کی وجہ وہ ناپاک ہو گیا اور اسے معلوم ہے کہ اگر وہ اسے بہادے گا تو اس کا مالک یا اس کی اولاد شراب پینے لگیں گے کیونکہ ان سے حلال مشروب چلا گیا تو اب اس کو گرانے کا کوئی مقصد نہیں اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ اگر اسے گرا دے گا تو ایک برائی (نجس مشروب پینے کی برائی) ختم ہو جائے گی۔ جہاں تک شراب پینے کا تعلق ہے تو ملامت شراب پینے والے پر آئے گی محتسب اس برائی کو روکنے پر قادر نہیں۔ گئی لوگوں نے اس موقف کو اختیار کیا ہے اور یہ بات (عقل سے) بعید نہیں ہے یہ فقہی مسائل ہیں اور ان پر حکم غالب گمان سے ہی ہوتا ہے۔ جس برائی کو بدلہ جارہا ہے اس کے درجات اور وہ برائی جو اعتبار اور تبدیلی لانے سے پیدا ہوتی ہے اس کے درجات میں فرق کرنا چاہیے مثلاً ایک شخص کسی دوسرے آدمی کی بکری ذبح کر کے اسے کھانا چاہتا ہے اور اسے معلوم ہے کہ اگر وہ اس کو ذبح سے منع کرے گا تو وہ کسی انسان کو ذبح کر کے کھا جائے گا تو اس اعتبار کی کوئی وجہ نہیں ہاں اگر وہ اسے کسی انسان کو ذبح کرنے یا اس کا کوئی عضو کاٹنے سے روکتا ہے اور محتسب کو معلوم ہو کہ اگر میں اس کو روکوں گا تو وہ اس عمل کو چھوڑ کر اس کا مال بے بے گا تو اس صورت میں اعتبار کرنا چاہیے۔

توبہ دقیق قسم کی باتیں ہیں جو محل اجتہاد میں واقع ہوتی ہیں اور مجتہد پر واجب ہے کہ وہ ان تمام صورتوں میں اجتہاد کرے اور ان دقائق کی بنیاد پر ہم کہتے ہیں کہ عام آدمی کو صرف واضح مسائل کی تبلیغ کرنی چاہیے جو ہر ایک کو معلوم ہوں جیسے شراب نوشی، زنا اور ترک نماز وغیرہ۔

لیکن جن کاموں کا گناہ ہونا دوسرے افعال کے قرینے سے معلوم ہو اور اس سلسلے میں اجتہاد کی ضرورت ہو تو عام آدمی کے اس میں غور و فکر کرنے سے اصلاح کی بجائے خرابی زیادہ ہوگی جن لوگوں کے نزدیک حاکم کی اجازت کے بغیر احتساب کا اختیار ثابت نہیں ہوتا تو اس سے یہی صورت مراد ہے کیونکہ بعض اوقات نااہل لوگ یہ ذمہ داری اٹھاتے ہیں کیونکہ ان کو معرفت کم حاصل ہوتی ہے اور امانت داری میں بھی کوتاہی پائی جاتی ہے اور اس سے طرح طرح کے خلل پیدا ہوتے ہیں اس سلسلے میں توضیح بیان ہوگی ان شاء اللہ تعالیٰ۔

اگر کہا جائے کہ تم نے مطلق کہا ہے کہ اگر اذیت پہنچنے کا علم ہو یا احتساب کا نفع نہ ہو تو اگر علم یقین کی بجائے اس بات کا محض گمان ہو تو کیا حکم ہوگا؟

ہم کہتے ہیں اس سلسلے میں ملن غالب یقین کی طرح ہے۔ فرق اس وقت ظاہر ہوتا ہے جب یقین اور ظن میں تعارض ہو کیوں کہ یقینی علم کو ظن پر ترجیح ہوتی ہے اور دوسرے مقامات پر علم اور ظن کے احکام الگ الگ ہوتے ہیں یعنی جب اسے قطعی طور پر علم ہو کہ احتساب مفید نہیں ہوگا تو وجوب احتساب ساقط ہو جاتا ہے اور اگر فائدہ نہ دینے کا غالب گمان ہو لیکن فائدہ دینے کا بھی احتمال ہو اور اس کے ساتھ ساتھ کسی اذیت کا خدشہ بھی نہ ہو تو اس صورت میں وجوب احتساب میں اختلاف ہے لیکن زیادہ ظاہر وجوب ہے کیونکہ اس میں ضرر نہیں ہے اور فائدہ متوقع ہے نیز امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے عمومی احکام بہر حال ہیں وجوب کے متقاضی ہوتے ہیں۔ اور ہم تخصیص کے طور پر اس سے اس صورت کو مستثنیٰ قرار دیتے ہیں جس میں عدم فائدہ یقینی ہو یہ بات یا تو اجماع سے استثناء کرتے ہیں یا قیاس ظاہر سے۔ وہ یہ کہ امر ذاتی طور پر مقصود نہیں ہوتا بلکہ مامور مقصود ہوتا ہے تو جب اس سے ناامیدی یقینی ہو تو اس کا کوئی فائدہ نہیں۔

لیکن جب ناامیدی نہ ہو تو منا سب یہی ہے کہ وجوب ساقط نہ ہو اگر کہا جائے کہ وہ اذیت جس کا پہنچنا یقینی ہو نہ غالب گمان سے معلوم ہو بلکہ مشکوک (اور متوقع) ہو یا اسے غالب گمان ہو کہ اسے اذیت نہیں پہنچے گی لیکن اس کا احتمال ہو تو کیا اس احتمال کی وجہ سے وجوب ساقط ہو جائے گا کہ وہ اذیت نہ پہنچے کے یقین کی صورت میں واجب ہو یا بہر حال میں واجب ہوگا لیکن جب اسے گمان غالب ہو کہ اس اذیت پہنچے گی تو احتساب واجب نہیں ہوگا؟

ہم کہتے ہیں اگر اس کے گمان پر غالب ہو کہ اسے اذیت پہنچے گی تو احتساب واجب نہیں ہوگا اور غالب گمان ہو کہ اذیت نہیں پہنچے گی تو واجب ہوگا اور محض احتمال وجوب کو ساقط نہیں کرتا کیونکہ یہ تو ہر احتساب میں ممکن ہے۔

اور اگر اسے محض شک ہو کسی ایک طرف ترجیح نہ ہو تو یہ عمل نظر سے یہ بھی احتمال ہے کہ کہا جائے کہ عمومی احکام کی وجہ سے اصل وجوب ہے اور یہ وجوب اذیت کے پیش نظر ساقط ہوتا ہے اور اذیت سے وہ اذیت مراد ہے جس کے بارے میں گمان ہو یا قطعی طور پر اس کی توقع ہو یہی بات زیادہ ظاہر ہے یہ بھی احتمال ہے کہ کہا جائے کہ اس پر احتساب اس صورت میں واجب ہے جب اسے معلوم ہو کہ اس صورت میں کوئی نقصان نہیں پہنچے گا یا ضرر نہ پہنچے گا گمان ہو امر بالمعروف کے عمومی احکامات کے پیش نظر سلی بات زیادہ صحیح ہے۔

اگر کہا جائے کہ ایذا کا خدشہ بزدلی اور جرأت کے اعتبار سے بدلتا رہتا ہے بزدل اور کمزور دل شخص بعید کو قریب دیکھتا ہے گویا کہ وہ اسے دیکھ رہا ہے اور دیر بہا دیر آدمی اذیت کو دور دیکھتا ہے کیوں کہ یہ اس کی فطرت کا تقاضا ہے حتیٰ کہ جب تک اذیت پہنچ نہ جائے وہ اس کی تصدیق نہیں کرتا تو اب کس پر اعتماد کرنا چاہیے؟ ہم کہتے ہیں معتدل طبیعت کا لحاظ کیا جائے نیز عقل و مزاج کی سلامتی کو بھی پیش نظر رکھا جائے کیوں کہ بزدلی ایک بیماری ہے اور یہ دل کی کمزوری ہے اس کا سبب قوت میں کمی اور کوتاہی ہے اور کسی کو قتل کرنا اور بچھاڑ دینا قوت میں اعتدال سے بڑھنا ہے اور درجہ افراط ہے اور یہ دونوں نقصان ہیں کمال تو اس اعتدال میں ہے جسے شجاعت کہا جاتا ہے جب کہ بزدلی اور بے وقوفی کی دیری بعض اوقات عقل میں نقصان کی وجہ سے صادر ہوتی ہے اور بعض اوقات افراط یا تقریط کی وجہ سے پیدا ہونے والے مزاجی خلل کے باعث ایسا ہوتا ہے اور جس شخص کا مزاج بزدلی اور جرأت کی صفات میں اعتدال پر ہو بعض اوقات وہ شر کے مواقع کا ادراک نہیں کر سکتا تو اس کی جرأت کا سبب جہالت ہے اور بعض اوقات ان مواقع میں کونہ سمجھنا بزدلی کی وجہ سے ہوتا اور بعض اوقات وہ تجربے اور روزمرہ کے تعلق کی وجہ سے شر کے مواقع اور ان کو دور کرنے کی تدابیر سے واقف ہوتا ہے لیکن اس کے دل کی کمزوری کی وجہ سے دور کی برائی اگے بڑھنے کے سلسلے میں اس کی قوت کو ختم کرنے میں یوں موثر ہوتی جیسے معتدل طبیعت والے شجاع کے حق میں قریب الوقوع شر اثر کرتی ہے۔ لہذا دونوں طرف توجہ نہ کی جائے۔

بزدل آدمی پر لازم ہے کہ وہ بزدلی کے سبب کو ختم کرنے کے ذریعے اسے زائل کر دے اور اس کی علت جہالت یا کمزوری ہے جہالت تجربہ سے دور ہو جاتی ہے اور کمزوری دور کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ جس کام کے کرنے سے ڈر لگتا ہو تکلفاً اسے عمل میں لائے حتیٰ کہ اس کی عادت بن جائے۔ مثلاً وعظ اور مناظرہ میں مبتدی اپنے طبعی ضعف کی وجہ سے بزدلی دکھاتا ہے لیکن جب اس کا تعلق زیادہ ہو جائے اس کو تجربہ حاصل ہو جائے اور یہ عمل اس کی عادت بن جائے تو قلبی کمزوری زائل ہو جاتی ہے اور اگر اس کا ضعف زائل ہونے کے قابل نہ ہو مثلاً وہ دل پر غالب ہو گیا ہو تو ایسے ضعیف کا حکم اس کے حال کے تابع ہو گا اور اسے اس طرح معذور سمجھا جائے جیسے مریض بعض واجبات سے معذور ہوتا ہے اسی لیے ہم کہتے ہیں کہ ایک لڑکے کے مطابق اس شخص پر فرض حج کے لیے سمندری سفر واجب نہیں جس پر سمندری سفر کے سلسلے میں بزدلی

غالب ہو اور جسے زیادہ خوف نہ ہو اس پر واجب ہے احتساب کے سلسلے میں بھی اسی طرح کا حکم ہے۔
اگر کہا جائے کہ متوقع اذیت کی حد کیا ہے کیوں کہ بعض اوقات انسان کو ایک لفظ سے اذیت پہنچتی ہے بعض اوقات
ایک ضرب سے اور کبھی ایسا ہوتا ہے کہ جسے وہ برائی سے روک رہا ہے اس کے غیبت کرنے سے اسے اذیت پہنچتی ہے،
جس آدمی کو بھی اچھی بات کا حکم دیا جائے اس سے کسی نہ کسی اذیت کا خوف ہوتا ہے اور بعض اوقات وہ بادشاہ کے
پاس اس کی چغلی کھانا ہے یا کسی مجلس میں اس پر طعن کرتا ہے جس سے اس کو نقصان پہنچتا ہے تو وہ اذیت جس کے باعث
وجوب احتساب ساقط ہو جائے اس کی حد کیا ہے؟

ہم کہتے ہیں اس میں دقیق بحث ہے اور اس کی صورتیں زیادہ ہیں اس کے جاری ہونے کے مقامات بھی کثیر ہیں لیکن
ہم کوشش کرتے ہیں کہ ان تمام مقامات کو یکجا کریں اور اس کی اقسام کو محدود کریں تو ہم کہتے ہیں ایذا، مقصود کے مخالف ہوتی
ہے اور دنیا میں مخلوق کے مطالب چار امور کی طرف لوٹتے ہیں۔

(۱) نفس میں علم مطلوب ہوتا ہے۔

(۲) بدن میں صحت و سلامتی مقصود ہوتی ہے۔

(۳) مال میں ثروت (زیادہ مالدار) مطلوب ہوتی ہے۔

(۴) اور لوگوں کے دلوں میں جاہ و مرتبہ کی سجالی پیش نظر ہوتی ہے۔

گویا چار باتیں یعنی علم، صحت، ثروت اور جاہ و مرتبہ مطلوب ہیں۔ جاہ کا مطلب لوگوں کے دلوں کا مالک ہونا ہے
جیسے ثروت درہموں کے مالک ہونے کو کہتے ہیں تو جیسے درہموں کا مالک ہونا اغراض تک پہنچنے کا وسیلہ ہے اسی طرح
لوگوں کے دلوں کا مالک ہونا بھی اغراض و مقاصد کے حصول کا ایک ذریعہ ہے جاہ و مرتبہ کی معنوی تحقیق اور طبیعیات
کے میدان کا سبب مہلکات کے بیان میں ذکر کیا جائے گا۔ انسان ان چاروں باتوں میں سے ہر ایک کو اپنی ذات
کے لیے حاصل کرنا چاہتا ہے نیز اپنے رشتہ داروں اور خاص تعلق رکھنے والوں کے لیے بھی ان کا حصول مطلوب
ہوتا ہے ان چار باتوں کے ضمن میں دو باتیں ناپسند ہوتی ہیں ایک اس چیز کا زوال جو اس وقت حاصل اور موجود
ہے اور دوسرا یہ کہ جس چیز کی انتظار ہے اور ابھی وہ مفقود ہے اس کا حاصل نہ ہونا یعنی جس چیز کا وجود متوقع ہو
اس کا التواء۔

گویا ضرر کی دو صورتیں ہیں ایک حاصل چیز کا زوال اور دوسرا متوقع چیز کا نہ ملنا۔ متوقع چیز وہ ہوتی ہے جس کا
حصول ممکن ہو۔ اور جس کا حصول ممکن ہو گویا وہ حاصل ہے اور اگر اس کے حصول کا امکان نہ ہو تو گویا وہ حاصل نہیں
ہے تو یوں دو قسم کی اذیتیں ہوتیں ان میں سے متوقع چیز کے نہ ملنے کا خوف ہے اور اس صورت میں امر بالمعروف کو
چھوڑنے کی اجازت بالکل نہیں دی جاسکتی ہم چاروں مطالب کے بیان میں اس کی مثال ذکر کریں گے۔

علم کی مثال یہ ہے کہ کوئی شخص اپنے استاد سے تعلق رکھنے والے کسی آدمی کو احتساب نہ کرے کہ کہیں استاد کے نزدیک اس کا مقام اچھا نہیں رہے گا اور یہ استاد کی تعلیم سے محروم ہو جائے گا۔

صحت کی مثال یہ ہے کہ وہ جس حکیم کے پاس جاتا ہے اس نے ریشمی کپڑا پہنا ہوا ہو تو یہ اس خوف سے احتساب نہ کرنے کہ وہ علاج نہیں کرے گا اور متوقع تندرستی سے محروم ہو جائے گا۔

مال کے سلسلے میں اس کی مثال اس طرح ہے کہ وہ بادشاہ اور اس کے دوستوں نیز ان لوگوں کو نہیں عن المنکر نہیں کرتا جو مالی طور پر اس کی غمخواری کرتے ہیں اس کی وجہ یہ ہے کہ اس سے ڈر رہا ہے کہ کہیں مستقبل میں وہ اس کا وظیفہ بند نہ کر دیں یا اس کی غمخواری ترک کر دیں۔

جاہ و مرتبے کے اعتبار سے اس کی صورت یہ ہے کہ مستقبل میں جس شخص سے مدد یا کسی منصب کی توقع ہوتی ہے اسے اس ڈر سے نہیں عن المنکر نہ کرنا کہ منصب حاصل نہیں ہوگا یا یا ڈر ہو کہ وہ شخص جس سے منصب حاصل ہونے کی توقع ہے اس کی برائی بیان نہ کرے۔

ان تمام صورتوں میں احتساب کا وجوب ساقط نہیں ہوتا کیونکہ یہ اضافی فوائد کے زائل ہونے کا خوف ہے اور زائد چیز کے حاصل نہ ہونے کو مجاہد ضرر کہا جاتا ہے حقیق ضرر تو حاصل شدہ چیز کا فوت ہونا ہے اور اس سے کوئی چیز مستثنیٰ نہیں البتہ وہ چیز جس کی حاجت ثابت ہو اور برائی پر خاموشی ہونے کی صورت میں جو ضرر ہوتا ہے اس کے مقابلے میں وہ ضرر زیادہ ہو مثلاً ایک شخص بیمار ہے اور اسے ڈاکٹر کی ضرورت ہے اور ڈاکٹر کے علاج سے صحت کی توقع ہو اور یہ بھی معلوم ہو کہ تاخیر کی وجہ سے مرض بڑھ جائے گا اور موت تک نہایت آسکتی ہے اور علم سے مراد وہ ظن ہے جس کی بنیاد پر پانی کا استعمال چھوڑ کر تھیم کی طرف جانا جائز ہو جاتا ہے جب اس حد تک پہنچ جائے تو ایسی صورت میں ترک احتساب کی رخصت ہوا سے بعید نہیں (یعنی جائز ہے) علم میں حاجت کی مثال یہ ہے کہ وہ دین کے موٹے موٹے اور اہم مسائل سے ناواقف ہو اور معلم صرف ایک ہی میسر ہو کسی دوسری جگہ جانے کی طاقت بھی نہ ہو اور یہ معلوم ہو کہ جس کا احتساب کیا جا رہا ہے وہ اس معلم تک جانے کا راستہ بند کر دے گا کیونکہ وہ معلم اس شخص کا مطیع ہے یا اس کی بات سنتا ہے تو ایسی صورت میں دین کے اہم مسائل سے جہالت پر صبر کرنا ممنوع ہے اور برائی کو دیکھ کر خاموش رہنا بھی منع ہے اور ان میں سے کسی ایک کو ترجیح بھی دی جاسکتی ہے اور اس سلسلے میں برائی کی شدت اور حاجت علم کی شدت کے درمیان تقابل کے اعتبار سے قیصلہ مختلف ہوگا (یعنی جو زیادہ ضروری ہے اسے ترجیح دی جائے) مثال کی صورت یہ ہے کہ مثلاً ایک شخص کمانے اور سوال کرتے سے عاجز ہے اور وہ توکل کرنے میں بھی مضبوط نہیں ہے اور کسی ایک شخص کے علاوہ اس پر خرچ کرنے والا بھی نہیں ہے اب اگر وہ اس کا محاسبہ کرتا ہے تو اس کا رزق منقطع ہو جائے گا اور تحصیل رزق کے سلسلے میں حرام آمدنی کا محتاج ہو جائے گا یا بھوکا مرے گا تو اس صورت میں بھی جب معاملہ سخت ہو جائے تو احتساب سے خاموشی کی اجازت دینا کوئی بعید بات نہیں۔

مارنے یا چھیننے میں سے ہر عمل کی ایک حد ہے قلت کی صورت یہ ہے کہ اس کی پردہ نہ کی جاتی ہو جیسے مال میں ایک دانہ مارنے کی صورت میں ہلکا سا پھیر جس کی اذیت زیادہ نہ ہو۔

دوسری حد کثرت کی صورت میں ہے جس کا اعتبار کیا جاتا ہے یعنی اس کے سبب سے احتساب واجب نہیں رہتا اور ایک درمیانی صورت ہے جو اشتباہ اور اجتہاد کے محل میں ہے دین دار آدمی کو اس میں اجتہاد کرنا چاہیے اور جس قدر ممکن ہو جائز دین کو ترجیح دے۔

جہاں تک جاہ و مرتبہ کا تعلق ہے تو وہ اس صورت میں فوت ہوتا ہے جب اسے ایسی ماری جائے جس سے تکلیف نہیں پہنچتی یا لوگوں کے سامنے گالی دی جائے یا اس کے گلے میں رومال ڈال کر اسے شہر میں پھیرا جائے یا اس کا منہ کالا کر کے چکر لگوا یا جائے۔ یہ تمام صورتیں ایسی ہیں جن سے بدن میں کوئی تکلیف نہیں ہوتی لیکن عزت و شہرت کو دھبہ لگتا ہے اور قلبی اذیت کا باعث ہیں اس کے کئی درجات ہیں بہتر یہ ہے کہ اس کی تقسیم یوں کی جائے۔

ایک درجہ یہ ہے جس سے مروت و عزت جاتی رہتی ہے جیسے اس کو تنگے سر اور تنگے پاؤں شہر میں پھرایا جائے ایسی صورت میں احتساب سے سکوت کی اجازت ہے کیونکہ فطرت میں عزت کے تحفظ کا حکم دیا گیا ہے۔ اور یہ ذل کو اذیت پہنچاتی ہے جو اذیت کی بار بارنے کی اذیت اور چند درہموں کے فوت ہونے کی تکلیف سے بڑھ کر ہے۔ تو ایک درجہ یہ ہے۔

دوسرا درجہ محض جاہ و مرتبہ کی بلندی سے تعبیر کیا جاتا ہے مثلاً عمدہ کپڑوں میں باہر نکلا محض خوبصورتی ہے اسی طرح گھوڑے پر سوار ہونا بھی۔ اگر وہ چلتا ہے کہ احتساب کی صورت میں اسے بازار میں پیدل یا ایسے لباس میں پھرنا پڑے گا جس کا وہ عادی نہیں ہے۔

حالانکہ وہ سواری پر جاتے اور اچھے کپڑوں کا عادی ہے تو یہ اضافی چیزیں ہیں۔ ہمیشہ ان کی حفاظت میں رہنا قابل تعریف نہیں ہے جب کہ عزت کی حفاظت قابل ستائش ہے تو اس صورت میں احتساب کا وجوب ساقط نہیں ہوتا۔

اسی طرح اگر اس بات کا ذکر ہو کہ وہ شخص اس کے بارے میں زبان درازی کرے گا یا تو اس کے سامنے اسے جاہل اور احمق قرار دے گا نیز اس کی طرف ریاکاری اور پتہ کی نسبت کرے گا یا اس کی عدم موجودگی میں طرح طرح کی غیبت کرے گا تو اس خوف سے بھی احتساب کا وجوب ساقط نہیں ہوتا کیونکہ اس صورت میں جاہ و مرتبہ کے زوائد کا زوال ہو رہا ہے جن کی کوئی بڑی حاجت نہیں ہے اور اگر وہ اس لیے احتساب چھوڑ دے کہ کوئی ملامت کرنے والا اسے ملامت کرے گا یا کوئی فاسق غیبت کرے گا یا گالی گلوچ کرے گا یا اس کے دل سے اور اس جیسے دوسرے لوگوں کے دلوں سے میری قدر و منزلت ختم ہو جائے گی تو اس کا مطلب یہ ہوا کہ احتساب بالکل واجب نہیں ہونا چاہیے کیوں کہ احتساب میں یہ تمام کام ہوتے ہیں کہ کثرت کی صورت میں ہو اور اسے معلوم ہو کہ منع کرنے کے باوجود وہ غیبت کو ترک نہیں کرے گا بلکہ اب اس کے ساتھ ساتھ میری غیبت بھی کرے گا تو یہ احتساب حرام ہے کیوں کہ یہ گناہ میں اضافہ

کاباعت ہے اور اگر معلوم ہو کہ وہ اس پہلی غیبت کو چھوڑ کر صرف میری ہی غیبت کرے گا تو اس پر احتساب واجب نہیں ہے کیونکہ اس کی غیبت بھی غیبت کرنے والے کے حق میں گناہ ہے لیکن اس کے لیے مستحب ہے کہ وہ بطور اشیاء اس شخص کی عزت پر اپنی عزت کو قربان کر دے۔

عمومی دلائل احتساب کے وجوب اور اس سلسلے میں خاموشی کی صورت میں بڑے خطرے پر دلالت کرتے ہیں لہذا اس کے مقابل وہ بات ہوگی جو دینی اعتبار سے بڑے خطرے کی حامل ہو جب کہ مال، جان اور عزت و مروت کو شریعت نے بڑا مقام دیا ہے اور جاہ و شہرت اور آرائش و تزئین اور مخلوق کی طرف سے تعریف کی طلب کے سلسلے زائد امور کا کوئی احترام نہیں ہے۔

اور اگر ان اذیتوں کا خوف اولاد و اقارب کے حوالے سے ہو تو وہ اس کی ذات کے اعتبار سے کم ہے کیونکہ اپنی ذات کے اعتبار سے اذیت کا پہنچا دوسرے کے معاملات کے حوالے سے پہنچنے والی اذیت سے زیادہ سخت ہے۔ لیکن دینی اعتبار سے یہ فوقیت رکھتا ہے کیوں کہ آدمی اپنے ذاتی حقوق کے سلسلے میں چشم پوشی سے کام لے سکتا ہے لیکن اسے دوسروں کے حقوق کے سلسلے میں چشم پوشی کا کوئی حق نہیں تو ایسی صورت میں اسے احتساب سے بڑکنا چاہیے۔ اگر ان کے حقوق گناہ کے طریقے پر فوت ہو رہے ہیں جیسے مارنا اور مال چھیننا تو اسے احتساب نہیں کرنا چاہیے کیونکہ ایک برائی کو دور کرنا دوسری برائی کی طرف لے جاتا ہے، اگر ان کے حقوق کا زوال گناہ کے باعث نہ ہو تو یہ بھی مسلمان کو ایذا پہنچانا ہے اور اسے ان کی مرضی کے بغیر اس بات کا حق حاصل نہیں ہے۔ اور جب نبی عن المنکر کا مل اس کی قوم کی اذیت تک لے جاتا ہو تو اسے چھوڑ دے جیسے کسی تاجر کو دنیا کا شخص کے مال دار رشتہ دار ہوں تو بادشاہ کو برائی سے روکنے کی صورت میں اسے اپنے مال کا خوف نہیں ہوگا لیکن بادشاہ ان لوگوں کے واسطے سے اس سے بدلہ لیتے کی خاطر ان کو ایذا پہنچائے گا تو جب ایذا محتسب سے اس کے رشتہ داروں اور پڑوسیوں کی طرف متعدی ہو جائے تو احتساب چھوڑ دے کیوں کہ مسلمانوں کو ایذا پہنچانا ممنوع ہے جیسے برائی کو دیکھ کر خاموش رہنا منع ہے۔ ہاں اگر ان کے مال و جان کو نقصان نہ پہنچتا ہو لیکن گال گلہ ج کے ذریعے اذیت پہنچے تو یہ بات قابل غور ہے اور اس سلسلے میں برائی کے درجات کے اعتبار سے کہ وہ کس قدر بری ہے نیز ممنوع کلام دل پر کس قدر انداز ہوتا ہے اور عزت میں کس قدر خلل پڑتا ہے احتساب کا امر مختلف ہوگا۔

اگر کہا جائے کہ جب کوئی شخص اپنے جسم کا کوئی حصہ کاٹنا چاہے اور لڑائی کے بغیر وہ اس سے باز نہ آئے اور ہو سکتا ہے قتل کی نوبت آجائے تو کیا اس سے بڑنا چاہیے؟ اگر تم کہو کہ اس سے لڑائی کی جائے تو یہ بات محال ہے کیوں کہ یہ ایک عضو کو ختم کرنے کے خوف سے ایک جان کو ہلاک کرنا ہے اور جان کی ہلاکت میں عضو کی ہلاکت بھی پائی جاتی ہے۔

ہم کہتے ہیں وہ اسے اس بات سے روکے اور اس سے لڑنے کیونکہ ہماری غرض اس کے عضو اور جان کو بچانا نہیں ہے بلکہ ہمارا مقصود تو برائی اور گناہ کے راستے کو بند کرنا ہے اور احتساب کی صورت میں اس کا قتل گناہ نہیں جب کہ اس کا اپنے کسی عضو کو کاٹنا گناہ ہے یا ایسے ہی ہے جیسے کوئی شخص مسلمان کے مال پر حملہ کرے اور مالک اسے اس طرح دور کرے کہ وہ ہلاک ہو جائے تو اس طرح اسے دور کرنا جائز ہے اس لیے ہیں کہ ہم روپے پیسے کے بدلے میں مسلمان کی جان لے رہے ہیں کیوں کہ یہ محال ہے بلکہ اس لیے کہ اس نے بطور گناہ مسلمان کا مال لینے کا ارادہ کیا اور گناہ سے روکتے ہوئے اس کا قتل جائز ہے کیونکہ مقصود تو گناہ کو دور کرنا ہے۔

اگر کہا جائے کہ جب ہمیں معلوم ہو کہ اگر یہ شخص تنہا ہو تو اپنا کوئی عضو کاٹ ڈالے گا تو ہمیں گناہ کو ختم کرنے کے لیے اسے فی الحال قتل کر دینا چاہیے؟

ہم کہتے ہیں اس بات کا علم یقینی نہیں اور گناہ کے محض وہم کی بنیاد پر اس کا خون بہانا جائز نہیں لیکن جب ہم اسے عضو کاٹنے میں مشغول دیکھیں تو اسے منع کریں گے اور اگر وہ ہم سے لڑے گا تو ہم بھی اس سے لڑیں گے اور ہمیں اس بات کی پرواہ نہیں کرنی چاہیے کہ اس کی جان جاتی ہے یا باقی رہتی ہے اس صورت میں گناہ کی تین حالتیں ہوں گی۔ ایک یہ کہ وہ گناہ کا ارتکاب کر چکا ہے تو اب یہ سزا اس کے لئے عمل کے خلاف بطور حد یا تعزیر ہوگی اور یہ سزا حاکم دے سکتا ہے عام آدمی کو اس کی اجازت نہیں۔

دوسرا یہ کہ گناہ گار فی الحال اس میں مبتلا ہو مثلاً ریشمی لباس پہنے ہوئے ہے یا سارنگی اور شراب لئے ہوئے ہو تو اس گناہ کو مٹانا جس قدر ممکن ہو واجب ہے جب تک یہ عمل اس سے بڑے گناہ تک نہ پہنچائے اور یہ بات عام لوگوں کے لیے بھی ثابت ہے۔

تیسرا یہ کہ برائی متوقع ہو مثلاً ایک شخص شراب خوری کے لیے مجلس میں جھاڑو دے اور اسے آراستہ کرنے کے لیے گلہ تے جمع کرے اور ابھی تک شراب لائی نہ گئی ہو۔ تو یہ عمل مشکوک ہے کیونکہ ممکن ہے کوئی مانع پیش آجائے اور گناہ کی توبہ نہ آئے اس لیے شراب پینے کا ارادہ کرتے والے کو روکنے کا حق ہر کسی کو حاصل نہیں البتہ وہ وعظ و نصیحت کے ذریعے روک سکتا ہے لیکن مار پیٹ اور سخت کلامی کے ذریعے روکنے کا حق نہ رعایا کو حاصل ہے اور نہ ہی حکومت کو، البتہ یہ معلوم ہو کہ یہ گناہ اس شخص کی عادت ہے اور اب اس نے اس کے سبب کو اختیار کیا ہو اور گناہ کے ارتکاب میں انتظار کے علاوہ کوئی کسر باقی نہ ہو تو ایسی صورت میں مار پیٹ اور سخت کلامی کے ذریعے بھی احتساب جائز ہے مثلاً عورتوں کے جمائوں کے دروازوں پر لوجوان لڑکوں کا کھڑا ہونا تاکہ ان کو آتے جانے دیکھیں تو اگرچہ دروازے کے کشادہ ہونے کی وجہ سے انہوں نے راستہ تنگ نہیں کیا لیکن وہاں کھڑا ہونے کی وجہ سے ان کو روکنا بلکہ مار پیٹ اور سخت کلامی کے ذریعے ان کو مٹانا جائز ہے کیوں کہ بنظر غائر دیکھا جائے تو ان کا وہاں کھڑا ہونا ہی گناہ ہے اگر اس

گناہ گار کا مقصد اس کے علاوہ ہو جیسے کسی غیر محرم عورت کے ساتھ علیحدگی میں بیٹھنا گناہ ہے کیوں اس سے گناہ میں پڑنے کا گمان ہے اور گناہ کا گمان بھی گناہ ہے یہاں گمان سے مراد یہ ہے کہ وہ بات جس سے انسان کے گناہ میں پڑنے کا غالب گمان ہو کہ وہ اس سے رک نہ سکتا ہو تو اس صورت میں یہ موجود گناہ پر احتساب ہوگا متوقع پر نہیں۔

احتساب کا دوسرا دکن

کس بات کا احتساب

جس چیز کا احتساب ہوتا ہے اس سے مراد ہر وہ برائی ہے جو فی الحال موجود ہو اور محاسب کے لیے کسی غور و فکر اور تلاش کے بغیر ظاہر ہو اور اس کا برائی ہونا اجتہاد کے بغیر معلوم ہو تو یہ چار شرائط ہیں اور ہم ان سے بحث کریں گے۔

اس سے ہماری مراد یہ ہے کہ وہ کام شریعت میں ممنوع ہو ہم نے لفظ معصیت (نافرمانی) کی بجائے اس لفظ کو اختیار کیا ہے کیونکہ منکر، معصیت سے عام ہے جو شخص کسی بچے

پہلی شرط برائی کا وجود

یا پاگل کو شراب پیتا ہوئے دیکھے تو اس پر لازم ہے کہ اس کی شراب کو بہا دے اور اسے اس کام سے روکے اسی طرح اگر کسی مجنون مرد کو کسی مجنونہ عورت سے زنا کرتے ہوئے یا کسی جانور سے بد فعلی کرتے ہوئے دیکھا تو منع کرنا ضروری ہے اس کی وجہ یہ نہیں کہ اس فعل کی صورت بہت بری ہے اور علاوہ یہ ہونا ہے بلکہ اگر اس برائی کو علیحدگی میں دیکھے تو بھی اس سے روکنا واجب ہے حالانکہ اسے مجنون آدمی کے حق میں معصیت قرار نہیں دیا جاتا کیوں کہ گناہ گار کے بغیر گناہ کا وجود محال ہے تو لفظ منکر اس بات پر زیادہ دلالت کرتا ہے اور معصیت کے مقابلے میں عام ہے اور ہم نے اس عموم میں صغیر اور کبیرہ دونوں کو شامل کیا ہے تو احتساب کبیرہ گناہ سے خاص نہیں بلکہ حمام میں شرم گاہ کو ننگا کرنا، غیر محرم عورت کے ساتھ علیحدگی میں بیٹھنا، غیر محرم عورتوں کو دیکھنا سب صغیرہ گناہ ہیں لیکن ان سے روکنا واجب ہے صغیرہ اور کبیرہ میں فرق کرنے کے سلسلے میں بحث ہے جو عنقریب توبہ کے بیان میں آئے گی۔

اس شرط کے ذریعے اس صورت کو اس احتساب سے نکال دیا جب

دوسری شرط برائی فی الحال موجود ہو

شرابی، شراب نوشی سے فارغ ہو چکا ہو کیونکہ عام آدمی کو اب اختیار حاصل نہیں ہے اسی طرح جو برائی آئندہ متوقع ہو اسے بھی خارج کر دیا ہے۔ جیسے کسی شخص کو قرینہ محال سے معلوم ہو کہ فلاں شخص آج رات شراب پینے کا پکا ارادہ رکھتا ہے تو صرف وعظ و نصیحت کے ذریعے اس کا احتساب ہو سکتا ہے اور اگر وہ اپنے اس ارادے سے انکار کر دے تو اسے وعظ کرنا بھی جائز نہیں کیونکہ یہ مسلمان کے بارے میں بدگمانی ہے اور ہو سکتا ہے وہ سچ کہہ رہا ہو اور بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ وہ کسی رکاوٹ کی وجہ سے اپنے ارادے پر عمل نہیں کر سکتا۔ تو ہم نے جو باریک بات بیان کی ہے اسے یاد رکھنا چاہیے وہ یہ کہ کسی غیر محرم عورت کے ساتھ علیحدگی میں ہونا عورتوں کے

خام سے دروازے پر کھڑا ہوتا اور اس طرح کے دو بڑے عمل فوری گناہ کے زمرے میں آتے ہیں۔
 وہ برائی محتسب کے لیے واضح ہوا سے تلاشی و جستجو کی ضرورت نہ پڑے تو جو شخص
 اپنے گھر میں دروازہ بند کر کے چھپ کر برائی کرتا ہے اس کی جاسوسی کرنا جائز نہیں
 اور اللہ تعالیٰ نے اس سے منع فرمایا ہے۔

اس سلسلے میں حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ کا واقعہ مشہور ہے اور ہم نے آداب صحبت کے بیان میں اسے
 ذکر کیا ہے اسی طرح حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے بارے میں مروی ہے کہ آپ ایک آدمی کی دیوار پھلانگ کر اندر تشریف
 لے گئے اور اسے ناپ دیدہ حالت میں دیکھا تو اس کو روکا اس نے عرض امیر المؤمنین اگر میں نے ایک اعتبار سے گناہ کیا
 ہے تو آپ تین وجہ سے گناہ کے مرتکب ہوئے ہیں آپ نے فرمایا وہ کیا گناہ ہیں؟ اس نے کہا اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔
 وَلَا تَجَسَّسُوا (۱)

حالانکہ آپ نے جاسوسی کی ہے اور ارشاد خداوندی ہے۔

وَأَقْبُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا (۲)

حالانکہ آپ دیوار پھلانگ کر آئے ارشاد خداوندی ہے۔

وَلَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بِيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا وَتُسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا۔ (۳)

دوسروں کے گھروں میں اجازت لینے اور گھر والوں کو
 سلام کئے بغیر نہ داخل ہو۔

اور آپ نے سلام نہیں کیا اس پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے اسے چھوڑ دیا اور اس پر توبہ کی شرط رکھی۔
 اسی لیے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے منبر پر تشریف فرما ہوتے ہوئے صحابہ کرام سے مشورہ فرمایا کہ اگر حکم ان خود
 کسی برائی کو دیکھے تو کیا اس شخص پر حد نافذ کر سکتا ہے؟ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے مشورہ دیا کہ دو عادل آدمی ہونے
 چاہیں اس میں ایک کافی نہیں ہے۔

ہم نے یہ روایات آداب صحبت کی بحث میں حقوق مسلمین کے سلسلے میں بیان کی ہیں۔ اب دوبارہ ذکر نہیں کریں گے
 اگر تم کہو کہ ظہور اور پوشیدگی کی حد کیا ہے؟

تو جان لو کہ جو شخص اپنے دروازے کو بند کر دے اور دیواروں کے پردے میں ہو جائے تو گناہ کا حال معلوم کرنے

(۱) قرآن مجید، سورہ حجرات آیت ۱۲

(۲) قرآن مجید، سورہ بقرہ آیت ۱۸۹

(۳) قرآن مجید، سورہ نور آیت ۲۷

کے لیے اجازت کے بغیر اس کے پاس جانا جائز نہیں البتہ یہ کہ گھر کے باہر سے معلوم ہو جائے کہ اندر برائی کا ارتکاب ہو رہا ہے جیسے باجوں اور ستار وغیرہ کی آواز اس قدر بلند ہو کہ دیواروں سے باہر آ رہی ہو تو جو شخص اسے سنے اس کے لیے گھر میں داخل ہو کر ان آلات کو توڑنا جائز ہے اسی طرح جب شراب کے نشہ میں دھت افراد کے وہ الفاظ جو ان کے درمیان معروف ہیں بلند ہوں کہ راستوں پر چلنے والے ان کو سنتے ہوں تو یہ بھی گناہ کو ظاہر کرتا ہے جس سے احتساب واجب ہو جاتا ہے تو دیواروں کی آڑ کے باوجود دو طرح سے برائی کا پتہ چل جاتا ہے ایک آواز سے اور دوسرا بواہر آنے سے، جب شراب کی بواہر ہو تو اگر اس بات کا احتمال ہو کہ یہ رکھی ہوئی شرابوں سے ہے تو اسے بہا دینے کا ارادہ کرنا جائز نہیں اور اگر حال کے قریب سے معلوم ہو کہ یہ بواہر اس وجہ سے ظاہر ہو رہی ہے کہ وہ لوگ اسے پی رہے ہیں تو اس میں احتمال ہے اور ظاہر ہی ہے کہ احتساب جائز ہے اور بعض اوقات شراب کی شیشی اور بواہر کے آلات استین یا دامن کے نیچے چھپائے جاتے ہیں تو جب کسی فاسق کو دیکھا جائے کہ اس کے دامن کے نیچے کوئی چیز ہے تو جب تک کسی خاص علامت سے ظاہر نہ ہو اس کو کھونا جائز نہیں۔ کیونکہ اس کا فاسق ہونا اس بات پر دلالت نہیں کرتا کہ اس کے پاس جو کچھ ہے وہ شراب ہے کیوں کہ فاسق بھی سر کے وغیرہ کا محتاج ہوتا ہے تو اس کے چھپانے سے یہ استدلال کرنا صحیح نہیں ہے کہ اگر یہ حلال چیز ہوتی تو وہ اسے کیوں چھپاتا کیونکہ چھپانے کے کئی مقاصد ہوتے ہیں اور اگر شراب کی بواہر ہی ہو تو یہ صورت محل بحث ہے اور ظاہر یہ ہے کہ اسے احتساب کا حق ہے کیونکہ یہ علامت ظن کا فائدہ دیتی ہے اور اس قسم کے امور میں ظن علم کی طرح ہوتا ہے اسی طرح سارنگی کو جب باریک کپڑے سے ڈھانپا ہوا ہو تو وہ اپنی شکل سے چھپاتی جاتی ہے تو شکل کی دلالت بواہر آواز کی دلالت جیسی ہے اور جس کی دلالت ظاہر ہو وہ چیز چھپی ہوئی نہیں ہوتی بلکہ وہ ظاہر ہوتی ہے۔ اور ہمیں حکم دیا گیا ہے کہ جسے اللہ تعالیٰ نے پردے میں رکھا تم بھی اس کی پردہ پوشی کرو اور جو ہمارے سامنے ظاہر ہو اس کو مشاہدیں اور اس ظہور کے کئی درجے ہیں کبھی یہ سننے کے ذریعے ظاہر ہوتا ہے کبھی سونگھنے کے ذریعے اس کا ظہور ہوتا ہے کبھی دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کبھی چھونے سے پتہ چلتا ہے اور یہ آنکھ سے دیکھنے کے ساتھ خاص ہیں بلکہ مقصود تو علم ہے اور یہ جو اس بھی علم کا فائدہ دیتے ہیں تو جس صورت میں معلوم ہو کہ جو کچھ کپڑے کے نیچے ہے وہ شراب ہے تو اسے توڑنا جائز ہے لیکن اسے اس بات کا حق نہیں پہنچتا کہ وہ کہے مجھے دکھاؤ تاکہ مجھے معلوم ہو جائے کہ یہ کیا ہے کیوں کہ یہ تجسس ہے اور تجسس کا مطلب یہ ہے کہ ایسی علامات تلاش کی جائیں جن سے کسی چیز کا حال معلوم ہو اگر ایسی علامات ظہور و سجود معلوم ہو جائیں اور ان کے ذریعے پہچان حاصل ہو تو ان کے تقاضے کے مطابق عمل کرنا جائز ہے لیکن پہچان کرانے والی علامات کی طلب کی اجازت بالکل نہیں ہے۔

ہر وہ برائی جس کو اجتہاد کے ذریعے معلوم کیا جائے اس میں احتساب نہیں ہے اگر کوئی شافعی مسلک والا گوہ، بخو

چوتھی شرط۔ برائی کا اجتہاد کے بغیر معلوم ہونا

اور ایسی چیز کھاتا ہے جس پر ذبح کے وقت بسم اللہ نہیں پڑھی گئی تو کوئی حنفی اس پر اعتراض نہیں کر سکتا اسی طرح اگر حنفی ایسا نبیذ
رہیل کارس اپنا ہے جو نشہ نہیں دیتا وہ دوی الارحام کو میراث دیتا ہے یا ایسے گھر میں بیٹھتا ہے جسے پڑوسی ہونے کی بنیاد
پر شفقہ کے ذریعے حاصل کیا تو اس پر کسی شافعی مسلک والے کو اعتراض کا حق نہیں ہے۔ اسی طرح دیگر وہ مسائل جو
اجتہادی ہیں۔

ہاں اگر کوئی شافعی مذہب والا کسی دوسرے شافعی کو نبیذ پیتے ہوئے دیکھے یا وہ ولی کے بغیر عورت سے نکاح کر کے
وطی کرتا ہے تو اس میں غور و فکر کی ضرورت ہے لیکن زیادہ ظاہر یہی ہے کہ وہ احتساب بھی کر سکتا ہے اور اعتراض بھی، کیوں کہ
کوئی بھی عالم اس بات کی طرف نہیں گیا کہ کسی مجتہد کو دوسرے مجتہد کے اجتہاد کے مطابق عمل کرنا درست ہے اور نہ یہ
کہ اگر کوئی مقلد تقلید کے سلسلے میں غور و فکر کے بعد ایک شخص کو سب سے افضل عالم سمجھتا ہے تو وہ اسے چھوڑ کر کسی دوسرے
کے مذہب کو اختیار کرے اور تمام مذاہب میں ہے عمدہ عمدہ باتیں چھانٹ لے بلکہ ہر مقلد پر لازم ہے کہ وہ جس امام کی تقلید کر
رہا ہے وہ تفصیلی طور پر اس کی تقلید کرے تو اپنے امام کی مخالفت علماء کے نزدیک بالاجماع ناپسندیدہ ہے اور ایک برائی
ہے اور اس مخالفت کی وجہ سے وہ گناہ گار ہوتا ہے لیکن اس سے ایک نہایت دقیق بات لازم آتی ہے وہ یہ کہ جب کوئی شافعی
ولی کے بغیر نکاح کرے تو حنفی کا اس پر اعتراض کرنا جائز ہے یعنی وہ یوں کہے کہ یہ عمل فی نفسہ حق ہے لیکن تمہارے حق میں درست
نہیں کیوں کہ جب تم نے یہ عمل کیا تو تم نے اس عقیدے کی وجہ سے کہ امام شافعی رحمہ اللہ کا مذہب درست ہے، ایک باطل کام
کیا ہے اور جو کچھ تمہارے نزدیک درست ہے اس کی مخالفت کرتا تمہارے حق میں گناہ ہے اگرچہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک
یہ کام درست ہو اسی طرح جب کوئی حنفی گوہ کھانے یا اس ذبیحہ کو جس پر بسم اللہ نہ پڑھی گئی ہو کھانے میں شافعی کے
ساتھ شریک ہو تو وہ اس پر اعتراض کر سکتا ہے اور اسے کہہ سکتا ہے کہ یا تو یہ عقیدہ رکھو کہ حضرت امام شافعی رحمہ اللہ کی اتباع
زیادہ بہتر ہے پھر یہ عمل کرو یا یہ عقیدہ بھی نہ رکھو اور یہ عمل بھی نہ کرو کیوں کہ یہ تمہارے عقیدے کے خلاف ہے پھر یہ بات محسوس
ہے کہ ایک اور بات کی طرف لے جاتی ہے وہ یہ کہ ایک بھرا آدمی کسی عورت سے زنا کے ارادے سے جماع کرتا ہے اور
معتب کو معلوم ہے کہ یہ اسی کی بیوی ہے اس کے باپ نے اس کے بچپن میں اس کے ساتھ نکاح کر دیا تھا لیکن اس
شخص کو معلوم نہیں اور وہ اس کے بھرا ہونے کی وجہ سے اسے سمجھا بھی نہیں سکتا یا وہ اس کی زبان نہیں سمجھتا تو چوں کہ وہ زنا
کر رہا ہے (والا جانتا ہے کہ یہ اس کے لیے غیر محرم ہے اس عمل کی وجہ سے گناہ گار ہوگا اور آخرت میں اسے عذاب ہوگا تو
اس کے باوجود کہ وہ اس کی بیوی ہے اسی معتب کو چاہیے کہ اسے روک دے یہ بات کہ علم الہی کے مطابق وہ اس
کی بیوی ہے، بعد ہے اور حرام ہونا قریب ہے کیونکہ وہ غلطی پر ہے اور بے خبر ہے۔

اور اس میں شک نہیں کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کی طلاق معتب کی کسی قلبی صفت سے معلق کرے مثلاً یہ کہ اگر وہ
جائے یا جب اسے غصہ آئے وغیرہ وغیرہ اور اب یہ صفت اس کے دل میں پائی گئی لیکن وہ میاں بیوی بتانے سے

عاجز ہے البتہ وہ باطنی طور پر طلاق کا علم رکھتا ہے تو اب جب وہ اس کو جماع کرتا دیکھے تو اس پر منع کرنا لازم ہے یعنی زبان سے روکے کیونکہ یہ زنا ہے البتہ زانی کو اس کا علم نہیں جب کہ محتسب کو علم ہے کہ اسے تین طلاقیں ہو چکی ہیں اور وہ دونوں گناہ گار نہیں ہوں گے کیوں کہ ان کو اس کے دل میں پائی جانے والی اس صفت کا علم نہیں تو اس کا یہ مطلب نہیں کہ یہ کام برائی نہ ہو کیوں کہ یہ صورت مجنون کے زنا سے کسی صورت میں بھی کم نہیں ہے اور ہم بیان کر چکے ہیں کہ اسے منع کیا جائے گا۔ تو جب اس کام سے منع کیا جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک برائی ہے اگرچہ فاعل کے نزدیک برائی نہ ہو اور وہ جہالت کے عذر کی وجہ سے گناہ گار بھی نہ ہوتا ہو تو اس کے برعکس سے لازم آتا ہے کہ کہا جائے جو چیز اللہ تعالیٰ کے ہاں بری نہیں اور اس کے ترک کے نزدیک بری ہے کیونکہ وہ لا علم ہے تو اس سے منع نہ کیا جائے زیادہ ظاہریات یہی ہے اور اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے۔

اس سے واضح ہوا کہ ولی کے بغیر نکاح کرنے کی وجہ سے حنفی، کسی شافعی پر اعتراض نہیں کر سکتا البتہ شافعی دوسرے شافعی پر اعتراض کر سکتا ہے کیوں کہ جس کام پر اعتراض کیا جا رہا ہے وہ محتسب اور محتسب علیہ دونوں کے نزدیک بالاتفاق برائی ہے۔

یہ فقہی باریک مسائل ہیں اور ان میں احتمالات ایک دوسرے سے ٹکراتے ہیں ہم نے اس سلسلے میں وہ فتویٰ دیا ہے جسے ہم فی الحال ترجیح دیتے ہیں اور ہم اس سلسلے میں مخالف کی ترجیح کو قطعی طور پر غلط قرار نہیں دیتے۔

اگر اس کی رائے یہ ہو کہ احتساب صرف اسی بات میں ہوگا جو قطعی طور پر معلوم ہو اور کئی حضرات نے یہ موقف اختیار کرتے ہوئے فرمایا کہ احتساب شراب اور خنزیر اور دیگر ان چیزوں میں ہوتا ہے جن کا حرام ہونا قطعی طور پر معلوم ہو لیکن ہمارے نزدیک زیادہ مناسب بات یہ ہے کہ اجتہاد، مجتہد کے حق میں مؤثر ہوتا ہے کیوں کہ یہ بات بہت بعید ہے کہ وہ قبلہ کے سلسلے میں اجتہاد کرے اور ظنی ولایت کی بنیاد پر اپنے لیے ایک سمت متعین کرے پھر اس کی طرف پیٹھ کرے اور اس کو اس لیے منع نہ کیا جائے کہ دوسرے آدمی کے گمان میں غالباً قبلہ کی طرف پشت کرنا ہی بہتر ہے۔

اور جن لوگوں کا خیال ہے کہ ہر مقلد مختلف مذاہب میں سے جو چاہے اختیار کرے تو ان لوگوں کے مذہب کا کوئی اعتبار نہیں اور شاید یہ کسی کا بھی مذہب نہ ہو یہ مذہب ثابت نہیں اور اگر ثابت بھی ہو تو اس کا کوئی اعتبار نہیں۔ اگر تم ہو کہ کسی حنفی پر یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ ولی کے بغیر نکاح کیوں کیا کیونکہ اس کے نزدیک یہی صحیح ہے تو کسی معتزل پر بھی اعتراض نہیں ہونا چاہیے جب وہ کہے کہ اللہ تعالیٰ کا دیدار نہیں ہوگا اور یہ کہ بھلائی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور برائی اس کی طرف سے نہیں ہے نیز یہ کہ اللہ تعالیٰ کا کلام مخلوق ہے اور نہ کسی حیوان کے اس عقیدے پر اعتراض کیا جائے کہ اللہ تعالیٰ ایک جسم ہے اور اس کی صورت ہے اور وہ عرش پر ٹھہرا ہوا ہے بلکہ کسی فلسفی پر بھی اعتراض نہ کیا جائے جب وہ کہے کہ ان اجسام کو قیامت کے دن اٹھایا نہیں جائے گا۔ بلکہ رُوحوں کا حشر ہوگا ان پر اعتراض اس لیے نہ کیا جائے

کہ انہوں نے یہ تمام باتیں اجتہاد کی بنیاد پر کی ہیں اور ان کے خیال میں یہ عقائد صحیح ہیں۔

اور اگر یہ جواب دو کہ ان لوگوں کے مذاہب کا باطل ہونا ظاہر ہے تو جو مذہب حدیث صحیح کے مخالف ہو اس کا ابطال بھی ظاہر ہے تو جیسے ظاہر نصوص سے اللہ تعالیٰ کا دیدار ثابت ہے اور معتزلی تاویل کے ذریعے اس کی مخالفت کرتے ہیں، اسی طرح جن مسائل کی مخالفت حنفی حضرات کرتے ہیں وہ بھی ظاہر نصوص سے ثابت ہیں جیسے ولی کے بغیر نکاح کرنا پڑوسی کا شفعہ کرنا اور اس طرح کے دیگر مسائل ہیں۔

تو جان لو کہ مسائل کو دو صورتوں میں تقسیم کیا جاتا ہے ایک وہ جن میں ہر مجتہد کو درست کہا جاسکتا ہے اور یہ حلال و حرام کے سلسلے میں افعال کے احکام ہیں اور یہ وہ مسائل ہیں کہ ان کے بارے میں مجتہدین پر اعتراض نہیں کیا جاسکتا کیوں کہ ان کی خطا قطعی طور پر معلوم نہیں بلکہ ظنی ہے اور دوسری صورت یہ ہے کہ اس میں صرف ایک ہی حق پر ہوگا جیسے اللہ تعالیٰ کا دیدار، تقدیر، کلام خداوندی کا قدیم ہونا، اللہ تعالیٰ کی صورت اور جسم کی نفی اور اللہ تعالیٰ کا عرش پر ٹھہرنا۔ یہ وہ مسائل ہیں کہ ان میں خطا کار کی خطا قطعی طور پر معلوم ہے اور اس کی خطا جو محض جہالت ہے اس کی کوئی توجیہ نہیں ہو سکتی اس سے معلوم ہوا کہ تمام بدعات (بدعت سیئہ) کی جڑ کاٹ دینی چاہیے اور بدعتی لوگوں کا خوب رو کیا جائے اگرچہ وہ اس کو حق سمجھتے ہوں جیسے یہود و نصاریٰ کے کفر کا رو کیا جاتا ہے اگرچہ وہ اسے صحیح قرار دیتے ہیں لیکن جو خطا اجتہادی ہے اس کا رد نہیں کیا جاتا۔

اگر تم کہو کہ جب تم قدری (ایک فرقہ ہے) کے اس قول پر اعتراض کرو کہ برائی اللہ تعالیٰ کی طرف سے نہیں تو وہ تمہارے اس قول پر اعتراض کرے گا کہ شر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے (یعنی وہی خیر و شر کا خالق ہے) اسی طرح تمہارے اس قول پر کہ اللہ تعالیٰ کی ربانیت ہوگی اور دوسرے مسائل پر اعتراض کرے گا کیوں کہ بدعتی اپنے آپ کو حق پر سمجھتا ہے اور اس کے نزدیک صاحب حق، بدعتی ہے ہر شخص اپنے آپ کو حق پر سمجھتا ہے اور اپنے بدعتی ہونے کا انکار کرتا ہے تو احتساب کیسے کھل ہوگا؟

جان لو کہ اسی تعارض کی بنیاد پر ہم کہتے ہیں کہ جس شہر میں یہ بدعت ظاہر ہوئی ہے اسے دیکھا جائے اگر بدعت کم ہو اور تمام لوگ اہل سنت ہوں تو ان پر لازم ہے کہ بادشاہ کی اجازت کے بغیر احتساب کریں۔ اور اگر شہر والے دو حصوں میں تقسیم ہو جائیں کچھ اہل بدعت ہوں اور کچھ اہل سنت، اور اعتراض کرتے کی صورت میں لڑائی ہونے کا خطرہ ہو تو تمام مذاہب کے مطابقی کسی کو ذاتی طور پر احتساب کرنے کا حق نہیں جب تک بادشاہ مقرر نہ کرے یعنی جب بادشاہ اچھی رائے رکھتا ہو تو وہ کسی ایک شخص کو مقرر کرے جو اہل بدعت کو ان کی اس حرکت پر ڈانٹ ڈیٹ کرے، اسے اس بات کا حق ہے دوسرے کسی کو نہیں کیونکہ جو کام بادشاہ کی اجازت سے ہوتا ہے اس کا مقابلہ نہیں کیا جاتا جب کہ انفرادی طور پر کوئی شخص کرے گا تو اس کا مقابلہ ہوگا۔

خلاصہ یہ ہے کہ بدعت سے روکنا تمام برائیوں سے روکنے کے مقابلے میں اہم ہے لیکن اس سلسلے میں اس تفصیل کو سامنے رکھا جائے جو ہم تے ذکر کی ہے تاکہ فتنے اور مقابلے کی نوبت نہ آئے بلکہ اگر بادشاہ مطلق اجازت دے کہ جو شخص واضح الفاظ میں قرآن پاک کو مخلوق کہتا ہے یا اللہ تعالیٰ کے دیدار کا منکر ہے یا اللہ تعالیٰ کے عرش پر ٹھہرے کا عقیدہ رکھتا ہے یا اس کے علاوہ بدعات کو ماننا ہے تو ہر شخص کو منع کرنے کا حق پہنچتا ہے تو اب مقابلہ کی صورت واقع نہ ہوگی مقابلہ صرف اس صورت میں ہوگا جب بادشاہ اجازت نہ دے۔

تیسرا رکن - محتسب علیہ

جس شخص کو برائی سے منع کیا جائے (اور اسے محتسب علیہ کہتے ہیں) اس کے لیے شرط یہ ہے کہ وہ ایسی صفت پر ہوتا چاہیے کہ جس کام سے روکا گیا وہ اس کے حق میں منکر (برائی) قرار پائے اور کم از کم جو بات کافی ہے وہ یہ کہ وہ انسان ہو اس کا مکلف ہونا شرط نہیں جیسے ہم بیان کر چکے ہیں کہ اگرچہ شراب پی رہا ہو تو اسے بھی روکا جائے اور اس کا احتساب کیا جائے اگرچہ بالغ ہونے سے پہلے ہو اس کا سمجھا رہا ہو یا بھی شرط نہیں کیونکہ ہم بیان کر چکے ہیں کہ اگر کوئی پاگل مرد کسی پاگل عورت سے زنا کرے یا کسی جانور سے بری حرکت کرے تو اس حرکت سے اسے روکنا واجب ہے۔

ہاں بعض افعال مجنون کے حق میں منکر نہیں ہوتے جیسے نماز اور روزے وغیرہ کو چھوڑنا لیکن ہم تفصیلی اختلاف کو نہیں دیکھتے کیونکہ اس میں تو مقیم، مسافر، مریض اور تندرست کا حکم بھی جدا جدا ہے ہماری غرض تو یہ ہے کہ اس صفت کی طرف اشارہ کیا جائے جس سے محتسب علیہ پر اصل انکار واجب ہوتا ہے تفصیل کے مطابق انکار کا وجوب بیان کرنا مقصود نہیں۔ اگر ہم کہوں کہ اس سلسلے میں تو حیوان ہونا ہی کافی ہے انسان ہونے کی شرط غیر ضروری ہے (کیونکہ اگر کوئی جانور کسی کی کھیتی خراب کرے تو ہم اسے اسی طرح روکتے ہیں جس طرح پاگل کو زنا اور جانور سے بد فعلی کرنے سے روکتے ہیں) تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس عمل (جانور کو روکنے) کو احتساب کہنے کی کوئی وجہ نہیں کیونکہ احتساب یا حبسیت کا مطلب ایسی برائی سے روکنا ہے جو اللہ تعالیٰ کے حق کے طور پر ہوتا کہ وہ اس برائی کے ارتکاب سے محفوظ رہے پاگل آدمی کو زنا اور جانور کے ساتھ بد فعلی سے روکنا حق خداوندی کے طور پر ہے اسی طرح بچے کو شراب پینے سے روکنا بھی، اور جب کوئی انسان کسی کی کھیتی خراب کرتا ہے تو اسے دو حقوق کی وجہ سے منع کیا جاتا ہے ان میں سے ایک اللہ تعالیٰ کا حق ہے کیوں کہ یہ عمل اللہ تعالیٰ کی نافرمانی ہے اور دوسرا اس شخص کا حق ہے جس کو نقصان پہنچایا جا رہا ہے تو یہ دو علتیں ہیں ان میں ایک، دوسری سے الگ ہے اور اگر کسی دوسرے شخص کی اجازت سے اس کا کوئی عضو کاٹے تو گناہ پایا گیا اور لیکن اس شخص کا حق (جس کا ہاتھ کاٹا ہے) اس کی اجازت کی وجہ سے ساقط ہو گیا۔ تو احتساب اور روکنا دو علتوں میں سے ایک کے ساتھ ثابت ہوتا ہے تو جانور جب کسی کی کھیت خراب کرے تو یہاں گناہ نہیں ہے لیکن اسے روکنا دو علتوں میں سے ایک کے ساتھ ثابت ہوتا ہے البتہ یہاں ایک دقیق بات ہے وہ یہ کہ جانور کو کھیت سے

نکالنے کا مقصد جانور کو روکنا نہیں ہوتا بلکہ ایک مسلمان کے مال کو محفوظ رکھنا ہے کیوں کہ اگر جانور کسی مردار کو کھائے یا کسی برتن سے شراب پی لے یا ایسا پانی پیئے جس میں شراب ملی ہو تو ہم اسے اس حرکت سے نہیں روکتے بلکہ شکاری کتوں کو مردار کا گوشت کھانا جائز ہے لیکن جب مسلمان کا مال ضائع ہو رہا ہو اور ہم کسی مشقت کے بغیر اس کی حفاظت کر سکتے ہوں تو ہم پر اس کے مال کی حفاظت واجب ہے بلکہ اگر کسی انسان کا گھڑا اوپر سے گرے اور نیچے کسی دوسرے آدمی کا لوٹا رکھا ہو تو گھڑے کو دور کریں گے تاکہ لوٹا بچ جائے گھڑے کو اس بات سے روکنا مقصود نہیں ہوتا کہ وہ لوٹے کو نہ توڑے۔ ہم پاگل آدمی کو زنا سے اور جانور کے پاس جانے سے نیز شراب نوشی سے روکتے ہیں نیز بچے کو بھی (شراب نوشی سے) روکتے ہیں تو اس کا مقصد اس جانور یا شراب کو بچانا مقصود نہیں ہوتا بلکہ پاگل کو شراب نوشی سے بچانا مقصود ہوتا ہے کیونکہ وہ قابل احترام انسان ہے۔

تو یہ باریک باتیں ہیں جن کو اہل تحقیق ہی جانتے ہیں لہذا ان سے غافل نہیں ہونا چاہیے پھر جن کاموں سے بچے اور پاگل کو بچانا واجب ہے ان میں بحث ہے کیوں کہ ان کو ریٹینی لباس پہننے اور اس قسم کے دوسرے کاموں سے روکنے میں تردد ہوتا ہے ہم تحریرے باب میں اس بات کی طرف اشارہ کریں گے اگر تم کہو کہ کیا جو شخص بھی کسی جانور کو کسی شخص کی کھیتی میں کھلا پھرتا دیکھے تو اس پر واجب ہے کہ اسے وہاں سے نکال دے اور جو آدمی کسی مسلمان کا مال ضائع ہوتا ہو دیکھے تو اس پر اس کی حفاظت واجب ہے؟

اگر تم کہو کہ یہ واجب ہے تو ایک سخت مشقت ہے اس کا مطلب یہ ہو گا کہ وہ عمر بھر دوسروں کے لیے مستحضر رہے اور اگر تم کہو کہ واجب نہیں ہے تو جو آدمی کسی دوسرے کا مال چھین لے اس کو روکنا کیوں واجب ہوتا ہے اس میں دوسرے کے مال کی رعایت کے علاوہ کوئی بات نہیں ہے؟

تو ہم کہتے ہیں یہ بھی ایک نہایت گہری دقیق بحث ہے اس سلسلے میں مختصر بات یہ ہے کہ جب کسی جہانی مشقت مالی نقصان یا عزت و مرتبہ کے نقصان کے بغیر اس کو بچانے پر قادر ہو تو واجب ہے تو مسلمانوں کے حقوق کے سلسلے میں اس قدر واجب ہے بلکہ درجات حقوق میں سے یہ کم درجہ ہے مسلمانوں کے حقوق کو واجب کرنے والے دلائل بہت زیادہ ہیں اور یہ ان میں سے کم درجہ ہے سلام کا جواب دینے کے وجوب کی نسبت اس کا واجب ہونا اولیٰ ہے بلکہ اس سلسلے میں کوئی اختلاف نہیں کہ جب کسی انسان کا مال ظالم کے ظلم کے باعث ضائع ہو رہا ہو اور اس کے پاس ایسی گواہی ہو کہ اگر وہ بیان کر دے تو اسے اس کا حق مل جائے تو اس پر واجب ہے کہ گواہی پیش کرے اگر گواہی چھپائے گا تو گناہ گار ہو گا۔

گواہی کو چھوڑنے کا مطلب یہ ہے کہ ہر وہ بات جس میں دوسرے کا فائدہ ہو اور اپنا نقصان نہ ہو اس کو چھوڑنے سے گناہ گار ہو گا البتہ اگر اس سلسلے میں اسے مشقت اٹھانا پڑے یا مالی نقصان ہوتا ہے یا منصب میں فرق پڑتا ہو تو اس صورت میں ضروری نہیں ہے کہ دوسرے کے حق کی حفاظت کرے کیونکہ اس کا اپنا بدنی اور مالی نفع نیز عزت و مرتبہ دوسرے کے

حق کی طرح قابل رعایت ہے لہذا دوسرے پر اپنے آپ کو قہر کرنا ضروری نہیں ہے ہاں ایثار مستحب ہے اور مسلمانوں کے لیے مصائب برداشت کرنا عبادت ہے لیکن واجب نہیں ہے تو اگر کھیتی سے جانور کو نکالنا باعث مشقت ہو تو اس سلسلے میں کوشش واجب نہیں ہوگی لیکن مالک کو تنید سے بیدار کرنے یا اسے آگاہ کرنے کے اعتبار سے باعث مشقت نہ ہو تو اس پر لازم ہے کہ اطلاع کرے اب اسے بتانے اور خبردار کرنے میں کوتاہی کرنا اسی طرح ہے جیسے قاضی کے سامنے گواہی نہ دینا، اور اس کی اجازت نہیں ہے، اور اس سلسلے میں قلیل و کثیر کی رعایت ممکن نہیں ہے حتیٰ کہ کہا جائے کہ جانور کو نکالنے والا جتنی دیر اس میں مشغول ہوگا تو اس کا ایک درہم کا نقصان ہوگا اور کھیتی والے کا زیادہ نقصان ہوگا تو اس صورت میں کھیتی والے کے حق کو ترجیح دے کیونکہ جو اس کا اپنا ایک درہم ہے اس کی حفاظت پر اس پر لازم ہے، جس طرح کوئی شخص ایک ہزار درہم کا مالک ہو تو ایک ہزار کی حفاظت ضروری ہے لیکن جب مال کسی گناہ کے طریقے پر ضائع ہو رہا ہو جیسے غصب کرنا یا کسی دوسرے شخص کے غلام کو قتل کرنا تو اس سلسلے میں روکنا واجب ہے اگرچہ اس میں کچھ مشقت برداشت کرنا پڑے کیوں کہ مقصود حق شریعت ہے اور گناہ کو دور کرنا ہماری غرض ہے اور انسان پر لازم ہے کہ گناہ کو دور کرنے کی خاطر اپنے آپ کو مشقت میں ڈالے جیسے اس پر لازم ہے کہ گناہ چھوڑنے کی صورت میں مشقت برداشت کرے اور کوئی گناہ ایسا نہیں ہے جس کو چھوڑنے میں مشقت برداشت نہ کی جاتی ہو تمام عبادات، نفس کی مخالفت کی طرف لوٹتی ہیں اور یہ انتہائی درجے کی مشقت ہے پھر اس پر لازم نہیں کہ ہر طرح کا ضرر برداشت کرے بلکہ اس میں وہی تفصیل ہے جو ہم نے ذکر کی ہے کہ ممنوعات کے مختلف درجات ہیں ہم نے محبت کے بیان میں ان کا ذکر کر دیا ہے۔

دوسلوں میں فقہاء و کرام کا اختلاف ہے اور وہ ہماری غرض کے قریب ہیں۔ ان میں سے ایک یہ ہے کہ گری پڑی چیز کو اٹھانا واجب ہے کیونکہ اٹھانے والا اس کو ضائع ہونے سے بچاتا ہے اور اس کی حفاظت کی کوشش کرتا ہے اس سلسلے میں ہمارے نزدیک حق یہ ہے کہ اس میں تفصیلی گفتگو کرتے ہوئے کہا جائے کہ اگر وہ گری ہوئی چیز ایسی جگہ ہو کہ اسے وہاں چھوڑ دیا جائے تو ضائع نہیں ہوگی بلکہ اسے وہ شخص اٹھائے گا جو اس کا اعلان کرے گا یا اسے چھوڑ دے گا جیسے کوئی چیز مسجد میں ہو یا کسی وقف مکان میں ہو وہاں جانے والے لوگ مخصوص ہوں اور وہ نسب کے سب امین ہوں تو اس صورت میں اسے اٹھانا ضروری نہیں اور اگر ایسی جگہ ہو جہاں اس کے ضائع ہونے کا خوف ہو تو غور و فکر کرے اگر اس کی حفاظت باعث مشقت ہو جیسے وہ جانور ہو اور گھاس اور اصطبل کی ضرورت ہو تو اس پر اسے لے جانا لازم نہیں کیونکہ اسے لے جانا مالک کے حق کے طور پر تھا اور اس کا حق اس لیے ہے کہ وہ انسان ہے اور قابل احترام ہے اور لے جانے والا بھی انسان ہے اور اس کا حق یہ ہے کہ وہ کسی دوسرے کے لیے مشقت برداشت نہ کرے جیسے کوئی دوسرا اس کے لیے مشقت برداشت نہیں کرتا۔

اور اگر سونا یا کپڑا یا کوئی اور چیز ہو جس کی وجہ سے اسے کوئی نقصان نہ ہوتا ہو صرف اتنی بات ہے کہ اسے کا اعلان کرنا

پڑتا ہے تو اس سلسلے میں دو قول ہیں بعض لوگوں کا خیال ہے کہ اس کا اعلان کرتے اور اس کی شرطوں کو بجالانے میں مشقت ہوتی ہے لہذا اس پر اسے اٹھانا لازم کرنے کی کوئی صورت نہیں ہے البتہ وہ خود بخود اس مشقت کو برداشت کرے تو اسے ثواب ملے گا اور دوسرے حضرات کہتے ہیں کہ مسلمانوں کے حقوق کی رعایت کے مقابلے میں یہ مشقت بہت ہلکی اور کم ہے یہ مشقت اس گواہ کی مشقت کی طرح ہے جو حاکم کی مجلس میں حاضر ہوتا ہے کیونکہ کسی دوسرے شہر کی طرف سفر کر کے جانا نہیں پڑتا ہاں یہ کہ وہ مدعی پر احسان کر رہا ہے اگر قاضی کی مجلس اس کے پڑوس میں ہو تو حاضری لازم ہوگی۔

اور وہ جتنے قدم چل کر جائے شہادت دینے اور امانت کی ادائیگی کی وجہ سے یہ شہادت تھکاوٹ شمار نہیں ہوگی اور اگر قاضی کی عدالت شہر کی دوسری جانب ہو اور اسے وہاں دوپہر کے وقت سخت گرمی میں جانا پڑے تو یہ صورت قابل غور ہے کیوں کہ دوسرے کے حق کے لیے کوشش کرنے والا جو مشقت برداشت کرتا ہے اس میں قلت بھی ہے اور کثرت بھی، مشقت ٹھوڑی ہو تو اس کی پرواہ نہیں کی جاتی اور جب زیادہ ہو تو یقیناً اسے برداشت کرنا اس پر لازم نہیں اور اگر درمیان میں ہو تو اسے دونوں طرفیں کھینچتی ہیں اور وہ ہمیشہ شبہ اور غور و فکر کے محل میں رہتی ہے اور یہ پرانے شبہات سے ہے جس کا ازالہ کرنا انسانی طاقت میں نہیں ہے کیونکہ اس کے وہ اجزاء جو ایک دوسرے کے قریب ہیں ان کے درمیان فرق کرنے کے لیے کوئی علت نہیں لیکن متقی شخص کو اپنے لیے اس میں غور و فکر کرنا چاہیے اور وہ شک والی بات کو چھوڑ اسے اختیار کرے جس میں کوئی شک نہیں تو اس معاملے میں یہ انتہائی تحقیق ہے۔

چوتھا رکن نفس احتساب :

اس کے کئی درجے اور آداب ہیں درجات یہ ہیں۔
پہلے برائی کی پہچان کرنا پھر اس سے آگاہ کرنا اس کے بعد روکنا، بعد ازاں وعظ و نصیحت کرنا پھر سخت کلامی سے پیش آنا، اس کے بعد ہاتھ سے بدلتا پھر مار پیٹ کی دھمکی دینا اس کے بعد مارنا بعد ازاں ہتھیار نکال لینا اور اس کے بعد مددگاروں اور لشکروں کے ذریعے غلبہ حاصل کرنا۔

پہلا درجہ :

برائی کے ارتکاب کی تلاش کرنا ہے اور ایسا کرنا ممنوع ہے کیوں کہ یہ جس سے جس کا ہم نے ذکر کیا ہے ایسا نہیں ہونا چاہیے کہ وہ کسی دوسرے کے دروازے پر کان لگا کر باجوں کی آوازیں سنے اور نہ ہی شراب کی بو معلوم کرنے کے لیے سونگھے اور نہ اس چیز کو ٹوٹے جو اس کے پاس کپڑے میں ہے تاکہ مزاررگانے بجانے کا آلہ کی پہچان ہو اور نہ اس کے پڑوسیوں سے پوچھے کہ وہ اسے بتائیں کہ اس کے گھر میں کیا ہوتا ہے۔

ہاں اگر دو عادل (غیر فاسق) آدمی اسے خود بخود خبر دیں کہ فلاں شخص اپنے گھر میں شراب پیتا ہے اور اس کے گھر میں شراب ہے جو پینے کے لیے تیار کی گئی ہے تو اس وقت وہ اس کے گھر میں داخل ہو سکتا ہے اور اب اس پر اجازت

طلب کرنا لازم نہیں ہے، برائی کے خاتمے کے لیے دوسرے کی ملکیت میں جانا اسی طرح ہے جیسے روکنے کی خاطر ضرورت کے وقت اس کا سر چھوڑ دینا، اگرچہ اسے دیر یا ایک عادل آدمی خبر دے اور اگر ایسا شخص خیر دے جس کی روایت یا گواہی قبول نہیں ہے تو ایسی صورت میں کسی کے گھر پر چڑھ دوڑنے کے جواز میں احتمال ہے بہتر یہی ہے کہ وہاں نہ جائے کیوں کہ آدمی کا حق ہے کہ کوئی شخص اس کے گھر میں اس کی اجازت کے بغیر نہ آئے اور کسی مسلمان کا حق جو ثابت ہو چکا ہو جب تک دو گواہ اس کے خلاف گواہی نہ دیں، ماقط نہیں ہوتا۔

اور اس صورت میں بھی یہی کچھ ہو گا، کہا گیا ہے کہ حضرت لقمان کی انگوٹھی پر یہ الفاظ کدہ تھے ”تم نے جو کچھ دیکھا اس پر پردہ ڈالنا اس بات کو پھیلانے سے بہتر ہے جس کا تمہیں (محض) لگان ہو (یقین نہ ہو)۔“

دوسرا درجہ:

دوسرا درجہ آگاہ کرنے کا درجہ ہے بعض اوقات برائی کا مرتکب جہالت کی وجہ سے اس کا ارتکاب کرتا ہے اور جب اسے معلوم ہو جائے کہ یہ برائی ہے تو وہ اسے چھوڑ دیتا ہے جیسے ایک دیہاتی ان پڑھ آدمی نماز پڑھتا ہے لیکن اچھی طرح نہ کوٹ و سجود نہیں کر سکتا تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ وہ اس بات سے بے خبر ہے کہ اس طرح پڑھنے سے غاثر نہیں ہوتی اور اگر وہ نمازی ہونے پر راضی نہ ہوتا تو نماز پڑھنا بالکل چھوڑ دیتا لہذا اس شخص کو کسی سختی کے بغیر محض نرمی سے سمجھانا چاہیے اس کی وجہ یہ ہے کہ آگاہ کرنے میں اسے جہالت اور بیوقوفی سے منسوب کیا جاتا ہے اور کسی کو جاہل قرار دینا اسے ایذا پہنچاتا ہے اور بہت کم لوگ اس بات پر راضی ہوتے ہیں کہ انہیں جاہل قرار دیا جائے بالخصوص شرعی مسائل میں، — یہی وجہ ہے کہ جس آدمی پر غصہ غالب ہو اگر اسے اس کی خطا اور جہالت پر مطلع کیا جائے تو تم دیکھو گے وہ کس قدر غصے میں آتا ہے اور حق کو پہچانتے کے باوجود وہ کس طرح اس سے انکار کرتا ہے کیونکہ اسے اپنی جہالت کا پردہ فاش ہونے کا ڈر ہوتا ہے اور انسانی طبیعت پر دے کے حقیقی مقام ریشاب کی جگہ کو پھیلانے کی نسبت جہالت پر پردہ ڈالنے کی زیادہ عریض ہوتی ہے کیوں کہ جہالت نفس کی بد صورتی ہے، پھرے کی سیاہی ہے اور جاہل آدمی اس کی وجہ سے ملامت کیا جاتا ہے۔ بول و براز کی جگہوں کی برائی بدنی صورت کی طرف لڑتی ہے اور نفس، بدن سے زیادہ شرافت رکھتا ہے اور اس کی برائی جسمانی برائی سے زیادہ شدید ہوتی ہے پھر یہ کہ اس کی وجہ سے اسے ملامت نہیں کیا جاتا کیونکہ یہ چیز ناپائیدار ہے اور اس کا حصول اس کے اختیار میں نہیں ہے اور نہ ہی اسے دور کر کے اسے اچھا بنا لینا اس کے بس میں ہے جب کہ جہالت ایسی خرابی ہے جسے زائل کرنا اور علم کے حسن سے تبدیل کرنا ممکن ہے اسی لیے جب انسان کی جہالت ظاہر ہو تو اسے بہت تکلیف پہنچتی ہے اور علم کے ظاہر ہونے میں اس کے لیے بہت زیادہ خوشی ہوتی ہے اور جب اس کے علم کا جمال دوسروں کے سامنے ظاہر ہو تو زیادہ لذت پاتا ہے۔

تو جب آگاہ کرنا پردہ فاش کرتا ہے اور یہ قلبی اذیت کا باعث ہے اور ضروری ہے کہ اس کی اذیت کو نرمی کے

ساتھ دُور کیا جائے۔

تو ہم اس (ان پڑھ دیاتی) سے یوں کہیں گے کہ انسان پیدائشی طور پر عالم نہیں ہوتا، ہمیں بھی نماز کے مسائل کا علم نہیں تھا تو ہمیں علماء کرام نے سکھایا شاید تمہارے گاؤں میں کوئی عالم نہیں ہے یا وہ نماز کے مسائل کی تشریح نہیں کر سکتا اس کی تشریح یہ ہے کہ نماز اطمینان سے پڑھی جائے اور رکوع و سجود میں اطمینان اختیار کرنا شرط ہے۔

تو اس طرح اس سے نرمی کا انداز برتا جائے تاکہ کسی اذیت کے بغیر وہ مسائل کو سمجھ سکے کیوں کہ مسلمان کو تکلیف پہنچانا حرام ہے جیسے اس کو برائی پر برقرار رہنے دینا حرام ہے اور کوئی بھی عقلمند شخص خون کو خون کے ساتھ یا پیشاب کے ساتھ نہیں دھوتا۔

تو جو شخص برائی پر خاموشی کے خطرے سے بچتے ہوئے اس طرح آگاہ کرے کہ اس سے مسلمان کو اذیت پہنچے تو گویا اس نے خون کو پیشاب کے ساتھ دھویا۔

اور خبیث دوسرے آدمی کی غلطی دین کے علاوہ کسی بات میں ظاہر ہو تو اس کا رد نہیں کرنا چاہیے کیوں کہ وہ تم سے ایک بات سیکھے گا اور تمہارا دشمن بن جائے گا البتہ خبیث تم سمجھو کہ وہ اس علم کو غیبت سمجھے گا اور ایسے لوگ بہت کم ہیں۔

تیسرا درجہ :

وعظ و نصیحت اور خوف خدا کے ذریعے روکنا۔

اور یہ ان لوگوں کے لیے ہے جو برائی کو برائی جانتے ہوئے اس کے مرتکب ہوتے ہیں یا اس عمل کے براہ راست کا علم ہونے کے باوجود اس پر ڈٹ جاتے ہیں جیسے وہ شخص جو ہمیشہ شراب پیتا ہے یا مسلسل ظلم کرتا ہے یا مسلمانوں کی غیبت میں مشغول رہتا ہے۔

یا اس طرح کے دوسرے گناہوں کا ارتکاب بار بار کرتا ہے۔

تو مناسب یہ ہے کہ اسے نصیحت کی جائے اور اللہ تعالیٰ سے ڈرایا جائے اور اس کو وہ روایات سنائی جائیں جو ان امور سے ڈرانے کے سلسلے میں آئی ہیں نیز اس کے سامنے بزرگان دین کے واقعات اور متقی لوگوں کی عبادت کا ذکر کیا جائے لیکن یہ سب کچھ نہایت شفقت کے ساتھ ہو اس میں کسی قسم کی سختی اور غصہ نہیں ہونا چاہیے بلکہ اس کی طرف رحمت کی نگاہ کی جائے۔ اس کے گناہ میں مبتلا ہوتے کو یوں سمجھئے کہ خود گناہ میں مبتلا ہے کیوں کہ تمام مسلمان ایک نفس کی طرح ہیں اور یہاں ایک بہت بڑی آفت ہے جس سے بچنا لازم ہے کیونکہ وہ ہلاک کرنے والی ہے وہ یہ کہ جب کوئی عالم کسی کو (دین کے مسائل سے) آگاہ کرتا ہے تو علم کی وجہ سے اپنے آپ کو معزز اور دوسرے کو محال کی وجہ سے ذلیل سمجھتا ہے بلکہ بعض اوقات اسے مسئلہ اس لیے بتاتا ہے کہ اسے ذلیل کرنا اور اپنے آپ کو علم کی بنیاد پر ممتاز کرنا مقصود ہوتا ہے اگر تبلیغ کا مقصد یہ بات ہو تو وہ اس برائی سے زیادہ قبیح ہے جس میں وہ شخص مبتلا ہے اور اس قسم کے محبت کی مثال اس شخص جیسی ہے جو دوسرے کو آگ سے بچاتا ہے

اور اپنے آپ کو جلاؤ آتا ہے اور یہ انتہائی درجے کی جہالت ہے اس میں قدم بہت زیادہ پھسلتے ہیں اور یہ ایک خطرناک آفت ہے اور یہ شیطان کا عجیب جال ہے جس میں وہ ہر شخص کو پھنسا لیتا ہے ہاں وہ شخص بچتا ہے جسے اللہ تعالیٰ اس کے نفسانی عیبوں پر مطلع کرے اور اپنے نور ہدایت سے اس کی بصیرت کو کھول دے کیونکہ غیر یہ حکومت کرنے سے دوجہ سے بہت بڑی لذت حاصل ہوتی ہے ایک علم کے اعتبار سے فخر اور دوسرا حکومت و سلطنت کا فخر۔ اس کا نتیجہ ریاکاری اور طلب مرتبہ ہے اور یہ ایک مخفی خواہش ہے جو شکر خفی تک پہنچاتی ہے اور اس کے لیے ایک میزان ہے جس کے ذریعے محتب کو اپنی آزمائش کرنی چاہیے وہ یہ کہ جو شخص برائی میں مبتلا ہے وہ خود برائی سے رک جائے یا کسی دوسرے آدمی کے سمجھانے سے کرے اس کو یہ بات اس بات سے زیادہ پسند ہو کہ یہ خود اسے روکے اگر احتساب کرنا اسے مشکل محسوس ہوتا ہے اور اس پر گراں گزرتا ہے اور وہ چاہتا ہے کہ کوئی دوسرا یہ فریضہ انجام دے تو اب اسے احتساب کرنا چاہیے کیونکہ اس سورج کے ساتھ احتساب دین کے لینے ہے اور اگر یہ دوسروں کی نسبت خود اس کو وعظ و نصیحت کرنا اور ڈانٹ ڈپٹ کرنا زیادہ پسند کرتا ہے تو اس صورت میں اپنے نفس کی اتباع کر رہا ہے اور اس احتساب کے واسطے سے اپنے مقام و مرتبہ کو ظاہر کرنا چاہتا ہے تو اب اسے اللہ تعالیٰ سے ڈرنا چاہیے اور پہلے اپنا احتساب کرنا چاہیے ایسے موقعہ کے اعتبار سے وہ قوی ہے جو حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے فرمایا گیا کہ پہلے اپنے آپ کو نصیحت کریں پھر لوگوں کو، ورنہ چھوڑ دیں۔

حضرت داؤد طائی رحمہ اللہ سے پوچھا گیا کہ ایک شخص امرا کے پاس جا کر ان کو نیکی کا حکم دیتا اور برائی سے روکتا ہے تو اس کے بارے میں آپ کی رائے کیا ہے؟ انہوں نے فرمایا مجھے ڈر ہے کہ کہیں اسے کوڑے نہ لگیں پوچھنے والے نے کہا وہ اس سے زیادہ طاقت والا ہے، فرمایا مجھے اس پر تلوار کے ذریعے حملے کا خوف ہے اس نے کہا وہ اس سے بھی مضبوط ہے، فرمایا مجھے اس کے بارے میں ایک لا علاج باطنی بیماری کا خوف ہے اور وہ تکبر ہے۔

چوتھا درجہ :

سخت کلامی اور درشتی سے پیش آنا اور یہ اس وقت ہوتا ہے جب نرمی سے منع کرنا ممکن نہ ہو اور گناہ پر اصرار نیز وعظ و نصیحت کا تمسخر اڑانے کی صورت پیدا ہو جائے جیسے حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا:

اِنَّ لَّكُمْ وَلِيْمًا تَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ
اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ۔ (۱)

گالی گلوچ یا سخت کلامی سے ہماری مراد یہ نہیں کہ فحش کلامی کرے مثلاً اس پر زنا یا اس کے مقدمات کا الزام لگائے یا جھوٹ باندھے بلکہ وہی بات کہے جو اس میں پائی جاتی ہے اور وہ فحش کلامی میں شمار نہیں ہوتی مثلاً اسے فاسق اسے بیوقوف

اور اسے جاہل کہہ کر خطاب کرنا اور کہنا کہ تمہیں خوفِ خدا نہیں ہے یا یوں کہنا اسے دیہاتی! اسے بددماغ! اس طرح کے دوسرے الفاظ کے ساتھ اسے خطاب کرنا کیوں کہ ہر فاسق بیوقوف اور جاہل ہوتا ہے اگر وہ بیوقوف نہ ہوتا تو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی نہ کرتا بلکہ جو آدمی بھی سمجھدار نہیں وہ بیوقوف ہے اور سمجھدار وہ ہے جس کی سمجھداری کی گواہی سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے دی ہے آپ نے فرمایا:

الْكَفَّيْشُ مَنْ دَانَ نَفْسَهُ وَعَمِلَ لِمَا بَعْدَ
الْمَوْتِ وَالْأَحْمَقُ مَنْ اتَّبَعَ نَفْسَهُ هَوَاهَا
وَقَعِيَ عَلَى اللَّهِ -

سمجھدار آدمی وہ ہے جس کا نفس اس کے تابع ہو اور
وہ موت کے بعد کے لیے عمل کرے اور بیوقوف وہ ہے
جو نفسانی خواہشات کے پیچھے چلے اور اللہ تعالیٰ سے تنہا
کرے۔

اس رتبہ کے دو ادب ہیں۔ ایک یہ کہ تبلیغ کے لیے یہ طریقہ ضرورت کے بغیر اختیار نہ کرے یعنی جب تک نرم رویہ اختیار کر کے سمجھانے سے عاجز نہ ہو جائے اسے نہ اپنائے۔

اور دوسرا ادب یہ ہے کہ جو کلمات استعمال کرے وہ سچ ہوں اور زبان کو کھلی چھٹی نہ دے کہ ضرورت کے بغیر زبان چلتی رہے بلکہ اسے ضرورت تک محدود رکھے اور اگر محسوس کرے کہ ان کلمات سے بھی اسے کوئی فرق نہیں پڑتا تو اسے چھوڑ نہ دے بلکہ غصے کا اظہار کرے اسے ہلکا سمجھے اور گناہ کی وجہ سے اسے بے قدر سمجھے اور اگر سمجھتا ہے کہ کچھ کہنے کی صورت ہیں اس سے مار پڑے گی اور اگر تیوری چڑھاؤں گا تو وہ نہیں مارے گا تو یہی طریقہ اختیار کرے محض دل سے برا سمجھنے پر اکتفا کرے بلکہ منہ بگاڑے اور اس سے نفرت کا اظہار کرے۔

پانچویں درجہ:

یہ درجہ ہاتھ سے برائی کو بدلنے کا درجہ ہے اور یہ گانے بجانے کے آلات کو توڑنا، شراب انڈ پلٹا اور اس کے سر نیز جسم سے ریشمی کپڑا اتارنا ہے اس کو ریشمی کپڑے پر بیٹھنے سے روکے اور دوسرے کے مال پر بیٹھنے سے بھی ہٹا دئے۔ اسے غضب شدہ مکان سے پاؤں سے پھینک کر نکال دے اگر ناپاکی کی حالت میں مسجد میں بیٹھا ہوا ہو تو اسے وہاں سے نکال دے اور اس طرح کی دوسری صورتوں میں یہ طریقہ اختیار کرے یہ درجہ گناہ کی بعض صورتوں میں ہو سکتا ہے لیکن کچھ صورتوں میں ممکن نہیں ہے زبان اور دل کے گناہ کو ہاتھ سے بگاڑنا ممکن نہیں ہے اسی طرح ہر وہ گناہ جو گناہ گار کے نفس اور باطنی اعضا پر منحصر ہو اس درجہ میں بھی دو ادب ہیں۔

ایک یہ کہ اپنے ہاتھ سے اس وقت بدلے جب تک خود اس شخص کے ہاتھوں برائی کو ختم نہ کرو سکے اگر اسے غضب

کی ہوئی زمین اور مسجد سے نکلنے پر مجبور کر سکتا ہے تو خود اسے نکالنا یا کھینچنا مناسب نہیں ہے اسی طرح جب اسے شراب گرانے، گانے بجانے کا سامان توڑنے ریشمی کپڑے کی سلائی ادھیڑنے پر مجبور کر کے اور وہ شخص خود اپنے ہاتھوں سے یہ کام کرے تو اب محتسب کو خود اپنے ہاتھوں سے یہ کام نہیں کرنا چاہیئے بلکہ اسی سے کرایا جائے کیونکہ توڑنے کی حد سے واقفیت مشکل ہے تو جب خود نہیں کرے گا تو اس سلسلے میں اجتہاد سے معذور ہے گا اور اسے وہ شخص انجام دے گا جس پر کوئی پابندی نہیں۔ دوسرا ادب یہ ہے کہ جس قدر ضرورت ہو اسی قدر تبدیل کرے مثلاً اسے نکالنے کے لیے اس کی داڑھی نہ پکڑے اور نہ پاؤں سے کھینچے جب ہاتھ سے پکڑ کر نکال سکتا ہو کیونکہ اس میں زیادہ اذیت کی ضرورت نہیں ہے۔

اسی طرح ریشمی کپڑے کو چھاڑنے کی بجائے اس کی سلائی کھول دے۔ گانے بجانے کے آلات اور عباہوں کی صلیب کو جلدانے کی بجائے توڑ دے اور اسی طرح اس کے فساد کی صلاحیت کو ختم کر دے اور توڑنے کی حد یہ ہے کہ وہ ایسی حالت کو پہنچ جائے کہ اب اسے کام میں لانے کے لیے اس قدر مشقت اٹھانا پڑے جس قدر ابتدائی طور پر بنانے میں ہوتی ہے شراب گرانے وقت خیال کرے کہ برتن نہ توڑے اگر ایسا ممکن ہو اگر برتن کو پتھر مار کر توڑنے کے علاوہ کوئی چارہ کار نہ ہو تو اجازت ہے۔ اور برتن کی قیمت سا قضا ہو جائے گی کیونکہ وہ شراب کے سبب سے قیمتی تھا اس لیے شراب بہانے کے راستے میں یہی رکاوٹ تھا۔

اگر وہ شراب کو اپنے برتن سے چھپاتا تو ہمیں اس تک پہنچنے کے لیے اس کے جسم کو زخمی کرنا پڑتا تو برتن اس کی نفس کی حرمت سے زیادہ قیمتی نہیں ہیں۔ اور اگر شراب ایسی شیشیوں میں ہو جن کی منہ تنگ ہوں اور اس کو گرانے میں زیادہ وقت صرف ہوتا ہو اور اس بات کا خوف ہو کہ فاسق لوگ اسے پکڑ لیں گے اور روکیں گے تو اس عذر کی وجہ سے ان شیشیوں کو توڑنا جائز ہے۔ اور اگر فاسقوں کا ڈر نہ ہو لیکن اس کا وقت ضائع ہو گا اور اس کے کاموں کا عرج ہو گا تو اس صورت میں بھی توڑنا جائز ہے کیونکہ اس پر لازم نہیں ہے کہ شراب کے برتنوں کی خاطر اپنی جسمانی منفعت اور دوسرے کاموں کی غرض کو ضائع کرے اور جب برتنوں کو توڑنے کے بغیر شراب بہا سکتا ہو تو اب توڑنے کی صورت میں تاوان لازم ہو گا۔

اگر کہا جائے کہ شراب بخور کو جھڑکنے اور تنبیہ کرنے کی خاطر برتن توڑنے کی اجازت کیوں نہیں ہے اور معصوبہ زمین سے کسی شخص کو کھینچ کر باہر نکالنے کی اجازت کیوں نہیں دی جاتی ہے تاکہ ابھی طرح تنبیہ ہو جائے؟ تو جان لو کہ مستقبل کے اعتبار سے زجر و توبیخ اور ماضی کے اعتبار سے سزا ہوتی ہے اور موجودہ برائی سے روکنا ہوتا ہے اور رعایا کے افراد کو صرت برائی دور کرنے کا حق ہے اس سے بڑھ کر یا تو سابق جرم کی سزا ہوگی یا آئندہ کے لیے جھڑکنا اور تنبیہ کرنا ہوتا ہے اور اس کا اختیار حکمرانوں کو حاصل ہوتا ہے رعایا کو نہیں۔ حکمران اگر اس میں کوئی بھلائی دیکھے تو ایسا کر سکتا ہے۔

میں کہتا ہوں کہ حاکم زجر کے طور پر شراب کے برتنوں کو توڑنے کا حکم دے سکتا ہے اور رسول اکرم صلی اللہ

علیہ وسلم کے زمانے میں زجر کی تاکید کے طور پر ایسا ہوا (۱)

اور اس کا منسوخ ہونا ثابت نہیں ہے البتہ اس وقت زجر اور اس بُری عادت کو چھڑانے کی حاجت زیادہ تھی جب حکمران اپنے اجتہاد سے اس قسم کی حاجت دیکھے تو وہ بھی یہ طریقہ اختیار کر سکتا ہے تو جب اس کا دار و مدار ایک دقیق اجتہاد پر ہے تو رعایا میں سے کسی اس کا حق نہیں پہنچتا۔

اگر تم کہو کہ بادشاہ کے لیے جائز ہونا چاہیے کہ وہ لوگوں کو ڈانٹ ڈپٹ کرنے کی خاطر ان کے مالوں کو ضائع کر دے اور جن مکانوں میں وہ شراب پیتے اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کرتے ہیں انہیں برباد کر دے نیز جن مالوں کے ذریعے وہ گناہ تک پہنچتے ہیں ان کو جلا دے۔

تو جان لو! اگر اس سلسلے میں شرعی حکم ہوتا تو وہ کسی مصلحت سے خالی نہ ہوتا لیکن مصلحتوں کو ایجاد نہیں کرتے بلکہ اس سلسلے میں اتباع کرتے ہیں اور شدید حاجت کے وقت شراب کے برتنوں کو توڑنا ثابت ہے اور اس کے بعد شدید حاجت نہ ہونے کی وجہ سے اس پر عملدرآمد نہ ہونا اس کے منسوخ ہونے کی علامت نہیں ہے بلکہ حکم علت نے زائل ہونے سے زائل ہو جاتا ہے اور علت کے لوٹ آنے سے حکم بھی لوٹ آتا ہے اور ہم نے حکمران کے لیے اس کے جواز کا حکم اتباع کے طور پر بھی دیا ہے اور رعایا کو اس لیے روکا کہ ان کے لیے وجہ اجتہاد مخفی ہوتی ہے بلکہ ہم کہتے ہیں کہ اگر پہلے شراب بھادی جائے تو اب برتنوں کو نہ توڑا جائے جائے بلکہ ان کو شراب کے تابع کرتے ہوئے توڑا جاتا ہے اور اگر وہ شراب سے خالی ہوں تو یہ مال کو ضائع کرنا ہے لیکن اگر وہ شراب سے اس قدر ملوث ہوں کہ کسی دوسرے کام نہ آسکتے ہوں تو اب ان کو توڑنا جائز ہے کیوں کہ پہلے دور سے جو فعل منقول ہے اس میں دو وجہیں تھیں۔ ان میں سے ایک وجہ یہ تھی کہ زجر و توبیخ کی حاجت زیادہ تھی۔

دوسرا یہ کہ برتن شراب کے تابع تھے اور وہ ان میں بھری ہوتی تھی۔ اسیہ دونوں وجہیں موثر ہیں ان کو حذف نہیں کیا جاسکتا۔

تیسری وجہ یہ ہے کہ اس فعل کا صدور حکمران کی اجازت سے ہوا کیونکہ وہ زجر کی شدت کا علم رکھتا ہے تو یہ صوٹ جس موثر ہے اسے لغو قرار دینا صحیح نہیں۔

تو یہ دقیق فقہی تصرفات ہیں محتسب بہر حال ان کی معرفت کا محتاج ہوتا ہے۔

چھٹا درجہ

ڈرانا دھمکانا، مثلاً یوں کہے کہ اس کام کو چھوڑ دو ورنہ تمہارا سر چھوڑ دوں گا یا تمہاری گردن مار دوں گا یا کسی کو حکم

دوں کا تو وہ تمہیں باز سے گا اس قسم کے الفاظ استعمال کرے۔

اور مناسب یہ ہے کہ واقعی مارنے سے پہلے یہ طریقہ اختیار کرے اگر ایسا کرنا ممکن ہو اس درجہ میں ادب یہ ہے کہ ایسی سزا کی دھمکی بھی نہ دے جو سزا دے نہیں سکتا مثلاً یوں کہنا کہ میں تیرا مکان لوٹ لوں گا یا تیرے بیٹے کو مار دوں گا یا تیری بیوی کو قید کر دوں گا اور اس طرح کی دوسری دھمکیاں دینا۔

بلکہ اگر وہ یہ کام کرنے کے ارادے سے کہتا ہے تو یہ حرام ہے اور اگر ارادہ نہیں ہے تو جھوٹ ہے ہاں اگر وہ مارنے وغیرہ کی دھمکیوں کی پرواہ نہ کرے تو اس حد تک سختہ ارادہ کرے جو حالات کے تقاضے کے مطابق ہو اور محتسب کے لیے جائز ہے کہ جس قدر قصداں کے دل میں ہے اس سے بڑھ کر کہے اگر وہ سمجھے کہ اس سے برائی کا قلع قمع ہو جائے گا اور نہ ممنوع جھوٹ نہیں ہے بلکہ اس سلسلے میں مبالغہ کرنا عام مروج ہے جیسے دواؤں کے درمیان صلح کرانے یا دوسو کنوں کے درمیان الفت پیدا کرنے کی خاطر مبالغہ کیا جاتا ہے ضرورت کی وجہ سے اس کی اجازت دی گئی ہے اور یہ جھوٹ بھی اسی حکم میں ہے کیونکہ اس کا مقصد اس آدمی کی اصلاح ہے بعض لوگوں نے اسی مفہوم کی طرف اشارہ کیا ہے انہوں نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ کسی چیز سے ڈرائے اور پھر اس پر عمل نہ کرے تو اس میں کوئی برائی نہیں کیونکہ عذاب کے وعدہ کو پورا نہ کرنا اس کا کرم ہے خرابی تو اس صورت میں ہے جب کسی چیز کا وعدہ کرے اسے نہ کرے اور یہ بات ہمارے نزدیک پسندیدہ نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا کلام قدیم ہے اس کے خلاف نہیں ہوتا چاہے وہ وعدہ ہو یا وعید، یہ بات ہندوؤں کے حق میں متصور ہوتی ہے اور وہ اسی طرح ہے کیونکہ وعید و سزا کا وعدہ پورا نہ کرنا حرام نہیں ہے۔

ساقواں درجہ :

یہ درجہ ہاتھوں اور پاؤں وغیرہ سے مارنا ہے لیکن اس میں ہتھیار نکالنا شامل نہیں ہے یہ عمل ضرورت کے تحت اور برائی کو دور کرنے کے لیے بقدر ضرورت رعایا کے لیے بھی جائز ہے لیکن جب برائی ختم ہو جائے تو اب رک جانا چاہیے جیسے قاضی مدعی علیہ کو ثبوت حق کے بعد اس وقت تک قید میں رکھتا ہے جب تک وہ حق ادا نہ کر دے اور اگر قیدی ڈٹ جائے اور قاضی جانتا ہے کہ یہ شخص حق ادا کر سکتا ہے لیکن جان بوجھ کر انکار کرتا ہے تو اسے حق ہے کہ ضرورت کے مطابق بتدریج اسے مارنے کا حکم دے کہ حق دلوائے اسی طرح محتسب بھی تدریج کی رعایت کرے اور اگر ہتھیار نکالنے کی ضرورت ہو اور ہتھیار نکالنے اور زخمی کرنے کے ذریعے برائی کو دور کرنے پر قادر ہو تو یہ طریقہ اختیار کرے بشرطیکہ قتل نہ پھیلے مثلاً کوئی فاسق کسی عورت پر قبضہ کر لے یا مزار یا نسری یا جارس یا ہوا اور اس کے اور محتسب کے درمیان کوئی ہرجا مل ہو یا کوئی دیوار مانع ہو تو تیرا مکان لے کر اسے دھمکی دیتے ہوئے کہے کہ یہ کام چھوڑ دو ورنہ تم پر تیرے بھائی کا ساگر وہ نہ چھوڑے تو اسے مارنا جائز ہے لیکن ایسی جگہ نہ مارے جس سے وہ مر جائے بلکہ اس کی زبان یا نیندنی یا اس طرح کی کسی دوسری جگہ مارے اور اس میں بھی تدریج کا خیال رکھے اسی طرح تلوار بھی نکال سکتا ہے اس سے کہے کہ یہ کام چھوڑ دو ورنہ

میں تمہیں باروں کا توبہ تمام صورتیں برائی کو ختم کرنے کی صورتیں ہیں اور برائی کو جس طریقے پر بھی ممکن ہو دور کرنا واجب ہے اور اس سلسلے میں کوئی فرق نہیں کہ وہ حقوق اللہ سے متعلق ہے یا انسانوں کے حقوق سے۔ معتزلہ ارجو اہل سنت سے خارج ایک فرقہ ہے، کہتے ہیں کہ جو بات انسانوں سے متعلق نہیں ہے اسے میں صرف زبانی طور سمجھانے یا مارنے کے ذریعے احتساب ہو سکتا ہے اور وہ بھی حکمران کر سکتا ہے عام آدمی کو اس کا حق حاصل نہیں ہے۔

آٹھواں درجہ :

جب آدمی ایسا برائی کو ختم کرنے پر قادر نہ ہو اور اس سلسلے میں معاونین کا محتاج ہو جو ہتھیار نکالیں بعض اوقات فاسق بھی اپنے ساتھیوں سے مدد لیتا ہے اور اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ دونوں جماعتیں ایک دوسرے کے مقابل آ کر رڑتی ہیں۔ تو اس صورت میں اختلاف ہے کہ کیا امام کی اجازت کی ضرورت ہوگی یا نہیں۔

کچھ حضرات کا خیال ہے کہ عام لوگ اس کے لیے مستقل نہیں ہو سکتے کیوں کہ اس سے قتل کی تحریک ہوتی ہے فساد پیدا ہوتا ہے اور ملک میں تباہی و بربادی پیدا ہوتی ہے۔

لیکن دوسرے حضرات فرماتے ہیں کہ حکمران کی اجازت کی ضرورت نہیں ہے اور زیادہ قرین قیاس یہ بات ہے کیوں کہ جب رعایا کے تمام افراد کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی اجازت ہے اور پہلے درجہ دوسرے اور دوسرا تیسرے درجہ کی طرف سے جاتا ہے اور یقیناً یہ صورت باہم مار پیٹ تک پہنچاتی ہے اور مار پیٹ سے تعاون کی ضرورت محسوس ہوتی ہے تو امر بالمعروف کے سلسلے میں جو کچھ لازم آتا ہے اس کی پرواہ نہیں کرنی چاہیے اور اس کی انتہا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضا کے حصول اور برائی کو دور کرنے کی خاطر شکر تیار کیا جائے۔ اور ہم غازیوں کے مختلف جماعتوں کو یہ تجویز دیتے ہیں کہ وہ جمع ہو کر کفار کے جن فرقے سے چاہیں لڑیں تاکہ کفار کا قلع قمع ہو۔ اسی طرح فسادوں کو جوڑے اٹھیں اور جانتے ہیں کہ کافروں کو قتل کرنے میں کوئی خرچ نہیں ہے اور اگر مسلمان قتل ہو جائے تو وہ شہید ہے اسی طرح وہ فاسق جو اپنے فسق کی حمایت میں لڑتا ہے اسے قتل کرنے میں بھی کوئی خرچ نہیں اگر سچا محتسب بطور مظلوم قتل ہو جائے تو وہ شہید ہے۔

خلاصہ کلام یہ ہے کہ جب احتساب میں یہ نادر صورت پیدا ہو تو اس کے لیے قانون کے قیاس کو بدل نہیں جائے گا بلکہ یوں کہا جائے گا کہ جو شخص برائی کو دور کرنے پر قادر ہو وہ اسے دور کرنے کے ذریعے ہو یا ہتھیار کے ذریعے، انتہا دور کرے یا ساتھیوں کی مدد سے۔ تو اس صورت میں اس مسئلہ میں وہ تمام احتمال ہوں گے جو ہم نے ذکر کئے ہیں۔

یہ احتساب کے درجات تھے اب ہم اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اس کے آداب ذکر کریں گے۔

محتسب کے آداب

آداب کی تفصیل ہم نے ہر درجہ کے تحت لکھ دی ہے اب ہم ان تمام کو یکجا ذکر کرتے ہیں اور ان کے پیدا ہونے کے

مقامات کو بیان کرتے ہیں۔ تو ہم کہتے ہیں محتسب کے تمام آداب تین صفات سے پیدا ہوتے ہیں (۱) علم (۲) پرہیزگاری (۳) حسن اخلاق۔

محتسب کو احتساب کے مواقع، ان کی حدود، جاری ہونے کے مقامات اور رکاوٹوں کا علم ہونا چاہیے تاکہ وہ اس علم سلسلے میں حدود شریعت پر اکتفا کرے۔

پرہیزگاری | پرہیزگاری اس لیے ضروری ہے کہ جو کچھ اسے معلوم ہے اس کی مخالفت نہ کرے کیونکہ ہر عالم اپنے علم کے مطابق عمل نہیں کرتا بلکہ بعض اوقات وہ جانتا ہے کہ وہ احتساب میں اس حد سے تجاوز کر گیا ہے جس کی شریعت نے اجازت دی ہے لیکن اسے کوئی عرض اس بات پر ابھارتی ہے تو اسے پرہیزگار ہونا چاہیے تاکہ اس کا کلام اور وعظ مقبول ہو کیونکہ جب فاسق احتساب کرتا ہے تو اس کا مذاق اڑایا جاتا ہے اور اس وجہ سے لوگ اس پر جرأت کا مظاہرہ کرتے ہیں۔

حسن اخلاق | حسن اخلاق اس لیے ضروری ہے کہ وہ نرمی اور ملائمت اختیار کرے جو اس باب میں اصل ہے اور اس میں صفت علم اور پرہیزگاری کافی نہیں ہے کیونکہ جب غصہ خویش میں آتا ہے تو اس کے قلع قمع کے لیے محض علم اور پرہیزگاری کافی نہیں ہوتی جب تک اس کی طبیعت میں حسن اخلاق نہ ہو۔ حقیقت یہ ہے کہ پرہیزگاری کی تکمیل میں حسن اخلاق سے ہوتی ہے اور غصے اور شہوت کو کنٹرول کرنے کے لیے بھی حسن اخلاق ہی کارآمد ہے اور اسی کی وجہ سے محتسب دین خداوندی کا حامی ہوتا ہے درجہ جب اس کی عزت جان اور مال پر گالی وغیرہ سے آفت پڑے گی تو احتساب کو بھول جائے گا اللہ تعالیٰ کے دین سے غافل ہو جائے گا اور اپنی ذات میں مشغول ہو گا بلکہ بعض اوقات تو یہی عن المنکر سے اس کا مقصد ہی جاہ و مرتبہ کا حصول ہوتا ہے۔

ان تین صفات کے ساتھ احتساب ایک عبادت بن جاتا ہے اور ان کے ذریعے برائی کو دور کیا جاتا ہے اگرچہ نہ پائی جائیں تو برائی دور نہیں کی جاسکتی بلکہ بعض اوقات جب احتساب شریعت کی حد سے تجاوز کر جاتا ہے تو وہ خود ایک برائی بن جاتا ہے ان آداب پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی دلالت کرتا ہے

لَا يَأْتِيَنَّكُمْ مَعْرُونٌ وَلَا يَتَّبِعْكَ الْمُنْكَرُ
إِلَّا رَفِيقٌ فِيمَا يَأْتِيَنَّكَ مَرْبٍ رَفِيقٌ فِيمَا يَتَّبِعُكَ
عَنْهُ حَلِيمٌ فِيمَا يَأْتِيَنَّكَ حَلِيمٌ فِيمَا يَتَّبِعُكَ
يَتَّبِعُكَ فِيمَا يَأْتِيَنَّكَ مَرْبٍ وَيَتَّبِعُكَ
عَنْهُ رَاۤءِ

وہی شخص نیکی کا حکم دے اور برائی سے روکے جو حکم دیتے اور روکنے میں نرمی اختیار کرتا ہو جس بات کا حکم دیتا ہے اس میں بردباری اختیار کرے اور جس سے روکتا ہے اس میں بردباری اختیار کرے نیز جس بات کا حکم دیتا ہے اور جس سے روکتا ہے اس کا علم رکھنے والا ہو۔

(۱) الفردوس میں بآئینہ الخطاب جلد ۱ ص ۱۳۷، ۱۳۸ حدیث ۷۷۱

یہ حدیث شریف اس بات پر دلالت کرتی ہے کہ محتجب کا مطلقاً عالم ہونا شرط نہیں بلکہ جس چیز کا وہ حکم دیتا ہے اور جس سے روکتا ہے اس کا عالم ہونا چاہیے مہرباری کا حکم بھی اسی طرح ہے۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ فرماتے ہیں جب تم ان لوگوں میں سے ہو جو نیکی کا حکم دیتے ہیں تو لوگوں میں سے سب سے زیادہ تم خود اسے اختیار کرو ورنہ ہلاک ہو جاؤ گے۔

کہا گیا ہے (شعرا)

”کسی آدمی کے عمل پر اسے ملامت نہ کرو جب کہ تم خود اس قسم کا کام کرتے ہو کیونکہ جو شخص کسی بات کی مذمت کرتا ہے اور خود اس جیسا کام کرتا ہے تو وہ عقل مند نہیں ہے۔“

ہماری مراد یہ نہیں ہے کہ فسق کی وجہ سے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر ممنوع ہے لیکن جب محتجب فاسق ہو اور لوگوں کے سامنے اس کا فسق ظاہر ہو تو لوگوں کے دلوں پر اثر انداز نہیں ہوگا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا جب تک ہم مکمل طور پر عمل نہ کریں ہمیں نیکی کا حکم نہیں دینا چاہیے اور جب تک ہم خود برائی سے نہ بچیں ہمیں برائی سے نہیں روکنا چاہیے؟ آپ نے ارشاد فرمایا۔

”نہیں بلکہ تم نیکی کا حکم دو اگرچہ تم مکمل طور پر اس پر عمل پیرا نہ ہو اور برائی سے روکو اگرچہ تم اس سے کلی طور پر اجتناب نہیں کر رہے ہو۔“ (۱)

کسی بزرگ نے اپنے بیٹے کو نصیحت کرتے ہوئے فرمایا اگر تم میں سے کوئی شخص نیکی کا حکم دینا چاہے تو وہ اپنے آپ کو صبر کا خوگر بنائے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ثواب پر یقین رکھے جو شخص اللہ تعالیٰ کی طرف سے ثواب کے حصول پر یقین رکھتا ہے اسے تکلیف محسوس نہیں ہوتی۔

تواضعات کے آداب میں سے صبر کرنا بھی ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ نے صبر کو امر بالمعروف کے ساتھ ملا دیا حضرت لقمان حکیم سے نقل کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأَمْرٌ بِالْمَعْرُوفِ وَانْتِهَاءٌ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا أَمَّا بِكَ ۖ إِنَّ الصَّبْرَ لَمِنْ أَكْثَرِ عِلْمٍ (۲)

اے میرے بیٹے نماز قائم کرو نیکی کا حکم دو اور برائی سے روکو اور تمہیں جو اذیت پہنچے اس پر صبر کرو۔

احتساب کے آداب میں سے ایک بات یہ ہے کہ دنیوی تعلق کم ہوتا کہ خوف زیادہ نہ ہو لوگوں سے لالچ ختم کر دے تاکہ اس سے منافقت دور ہو جائے بعض مشائخ سے منقول ہے کہ ان کے پاس ایک بلی تھی اور وہ اپنے پیٹ پر قصاب سے روزانہ

(۱) مجمع الزوائد جلد ۷، ص ۷۷، کتاب الفتن

(۲) قرآن مجید، سورۃ لقمان آیت ۱۷

اپنی بلی کے لیے کچھ چھوڑے لیا کرتے تھے انہوں نے قصاب سے کوئی برائی دیکھی تو پہلے اپنے گھر میں داخل ہو کر بلی کو نکال دیا پھر اس قصاب کے پاس جا کر اسے برائی سے روکا قصاب نے کہا میں اس کے بعد آپ کو بلی کے لیے کچھ نہیں دوں گا انہوں نے فرمایا میں نے بلی کو نکالنے کے بعد تمہیں برائی سے روکا اور تم سے لالچ ختم کر دی ہے۔

درحقیقت ان کا قول صحیح ہے کیوں کہ جو شخص مخلوق سے لالچ ختم نہیں کرتا وہ احتساب پر قادر نہیں ہو سکتا۔ اور جس آدمی کا طمع یہ ہو کہ لوگوں کے دل میری طرف سے اچھے ہیں اور ان کی زبانوں سے میری تعریف ہوتی رہے اس کے لیے بھی احتساب کرنا آسان نہیں ہوگا۔

حضرت کعب احبار نے حضرت ابومسلم خولانی سے فرمایا لوگوں کے درمیان تمہارا مقام کیسا ہے؟ انہوں نے فرمایا اچھا ہے حضرت کعب نے فرمایا تو رات کہتی ہے کہ جب کوئی شخص نیکی کا حکم دیتا اور برائی سے روکتا ہے تو لوگ اسے اچھا نہیں سمجھتے حضرت ابومسلم نے فرمایا تو رات سچ کہتی ہے اور مسلم کی بات صحیح نہیں ہے۔

نرمی اختیار کرنے کے وجوب پر مامون کا یہ استدلال دلاتا ہے جب اسے کسی واعظ نے وعظ کرتے ہو سختی اختیار کی تو مامون نے کہا بھائی! نرمی اختیار کرو اللہ تعالیٰ نے تجھ سے بہتر شخصیت کو مجھ سے برے لوگوں کی طرف بھیجا تھا اور ان کو نرمی اختیار کرنے کا حکم دیا ارشاد خداوندی ہے۔

اور آپ دونوں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور حضرت ہارون
 (علیہ السلام) اس (فرعون) سے نرمی کے ساتھ بات کرنا
 شاید وہ نصیحت حاصل کرے یا ڈرے۔

(۱)

محتسب کو انبیاء کرام علیہم السلام کے راستے پر چلتے ہوئے نرمی سے کام لیتا چاہیے حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ ایک نوجوان رطکانی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور اس نے عرض کیا اے اللہ کے نبی! صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ مجھے زنا کی اجازت دیتے ہیں؟

یہ بات سن کر صحابہ کرام نے اسے لٹکارا تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اسے چھوڑ دو پھر فرمایا میرے قریب ہو جاؤ جب وہ قریب ہوا حتیٰ کہ آپ کے سامنے بیٹھ گیا تو آپ نے فرمایا کیا تو یہ کام اپنی ماں کے لیے پسند کرتا ہے؟ اسی نے عرض کیا نہیں اللہ تعالیٰ مجھے آپ پر خدا کرے آپ نے فرمایا اسی طرح تمام لوگ یہ کام اپنی ماؤں کے لیے پسند نہیں کرتے پھر فرمایا تم اپنی بیٹی کے لیے یہ بات پسند کرتے ہو؟ اس نے عرض کیا اللہ تعالیٰ مجھے آپ پر خدا کرے میں اسے پسند نہیں کرتا۔ آپ نے فرمایا اسی طرح تمام لوگ اپنی بیٹیوں کے لیے یہ کام پسند نہیں کرتے پھر فرمایا کیا تم یہ کام اپنی

ہیں کہ لیے پسند کرتے ہو، حضرت ابن عوف کی روایت میں بھی ہے اور وہ نوجوان ہر ایک کے بارے میں نفی کے ساتھ جواب دیتا اور ساتھ ہی کہتا اللہ تعالیٰ مجھے آپ کو خدا کر دے اور آپ فرماتے اسی طرح لوگ بھی اسے ناپسند کرتے ہیں اس کے بعد دونوں راویوں کی روایت میں ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا دست مبارک اس کے سینے پر رکھا اور بارگاہ خداوندی میں یوں عرض کیا،

اللَّهُمَّ طَهِّرْ قَلْبِي وَأَخْفِ ذَنْبِي وَحَصِّنْ فَرْجِي
یا اللہ! اس کے دل کو پاک کر دے، اس کا گناہ بخش
دے اور اس کی شرمگاہ کی حفاظت فرما۔

راوی فرماتے ہیں اب اس کے نزدیک اس (زنا) سے برا کوئی عمل نہ تھا (۱)

حضرت فضیل بن عیاض رحمہ اللہ سے عرض کیا گیا کہ حضرت سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ بادشاہ کی طرف سے انعام قبول کرتے ہیں؟ حضرت فضیل نے فرمایا وہ اپنے حق سے تو کم ہی لیتے ہیں پھر انہوں نے ان کو علیحدگی میں لے جا کر ملامت کیا اور زبرد تو بیخ کی۔ حضرت سفیان نے عرض کیا اسے ابو علی! اگرچہ میں نیک لوگوں میں سے نہیں ہوں لیکن لوگوں کو پسند تو کرتا ہوں۔ حضرت حماد بن سلمہ فرماتے ہیں کہ حضرت صدیق اکبر کے پاس سے ایک شخص گزرا جس کی سلوار ٹٹکی ہوئی تھی ان کے مردوں نے اسے سختی کے ساتھ پکڑنے کا ارادہ کیا تو انہوں نے فرمایا یہ کام مجھ پر چھوڑ دو میں خود کروں گا۔

پھر فرمایا اسے بھتیجے! مجھے تم سے ایک کام ہے اس نے کہا چچا جان! آپ کو کیا کام ہے؟ فرمایا میں چاہتا ہوں کہ اپنی سلوار کو اونچا کر دو اس نے کہا بہت اچھا چنانچہ سلوار اونچی کر دی آپ نے اپنے مردوں سے فرمایا اگر تم اس کے ساتھ سختی سے پیش آئے تو وہ انکار کر دیتا اور تمہیں برا بھلا کہتا۔

حضرت محمد بن زکریا غلابی فرماتے ہیں ایک رات میں عبد اللہ بن محمد بن عائشہ کے پاس حاضر ہوا وہ مغرب کے بعد مسجد سے نکل کر گھر جا رہے تھے راستے میں ایک قریشی نوجوان نشے کی حالت میں تھا اس نے ایک عورت کا ہاتھ پکڑ کر کھینچا اور عورت نے مدد طلب کی لوگ وہاں جمع ہو گئے اور اسے مارنے لگے ابن عائشہ نے اسے دیکھ کر پہچان لیا اور لوگوں سے فرمایا میرے بھتیجے کو چھوڑ دو پھر فرمایا بھتیجے! میرے پاس آؤ غلام شرم کرنے لگا تو آپ نے آگے بڑھ کر اسے سینے سے لگایا پھر فرمایا میرے ساتھ چلو وہ ان کے ساتھ چلا گیا حتیٰ کہ اسے اپنے مکان میں لے گئے اور اپنے ایک غلام سے فرمایا اسے رات کو اپنے پاس لے لاؤ جب اس کا لشکر تر جائے تو جو کچھ ہوا اسے اس سے آگاہ کر دیتا اور جب تک اسے میرے پاس نہ لاؤ جائے نہ دینا جب اسے افادہ ہوا تو جو کچھ ہوا اسے بتایا گیا تو وہ شرمایا اور پٹپٹا اور واپس جانے لگا غلام نے کہا انہوں نے مجھے حکم دیا کہ میں تجھے ان کے پاس لے جاؤں چنانچہ غلام اسے حضرت عبد اللہ بن محمد کے پاس لے گیا انہوں نے فرمایا تجھے جیانا آتی تو اپنی شرافت

سے نہ شربا یا تجھے معلوم نہیں تو کس کا بیٹا ہے؟ اللہ تعالیٰ سے ڈر اور اس حالت سے توبہ کر غلام سر جھکا کر رونے لگا اور پھر سراٹھایا اور کہا میں نے اللہ تعالیٰ سے ایک عہد کیا ہے جس کے بارے میں قیامت کے دن مجھ سے پوچھا جائے گا میں اُٹھ کر بھی نبیذ نہیں پیوں گا اور یہ تمام چھوڑ دوں گا میں تو یہ کرتا ہوں انہوں نے فرمایا میرے قریب آؤ پھر اس کا سر چوپا اور فرمایا میرے بیٹے تم نے اچھا کیا چنانچہ وہ غلام اس واقعہ کے بعد آپ کے پاس رہتے لگا اور آپ سے احادیث نقل کرتا اور یہ سب کچھ ان کی نرمی کی برکت کے باعث ہوا اس کے بعد انہوں نے فرمایا لوگ نیکی کا حکم دیتے اور برائی سے روکتے ہیں لیکن ان کا معروف منکر بن جانا ہے لہذا تمہیں تمام امور میں نرمی اختیار کرنا چاہیے اس سے تم اپنا مطلوب حاصل کر لو گے۔

حضرت فتح بن شحرف فرماتے ہیں ایک شخص نے ایک عورت کا راستہ روک کر اسے پکڑ لیا اس کے ہاتھ میں پھری تھی اور جو بھی اس کے قریب جاتا اسے زخمی کر دیتا اور وہ نہایت مضبوط شخص تھا۔ یہی حالت تھی کہ عورت اس کے ہاتھ میں چلائی اس وقت بشر بن حارث رحمہ اللہ وہاں سے گزرے وہ اس کے قریب سے گزرے اور اپنا کاندھا اس کے کاندھے سے ٹکرایا تو وہ شخص زمین پر گر پڑا اور حضرت بشر وہاں سے چل پڑے لوگوں نے اس کے قریب جا کر دیکھا تو وہ سینے سے ٹکرا اور تھا عورت بھی صحیح حالت میں چلی گئی لوگوں نے اس سے اس کی حالت پوچھی تو اس نے کہا مجھے معلوم نہیں البتہ ایک بزرگ نے میرے قریب ہو کر فرمایا اللہ تعالیٰ مجھے اور تیرے اعمال کو دیکھتا ہے اس کا یہ کہنا تھا کہ میرے قدم کمزور پڑ گئے اور میں بہت زیادہ خوف زدہ ہو گیا مجھے یہ بھی معلوم نہیں کہ وہ کون شخص تھا لوگوں نے بتایا کہ وہ حضرت بشر بن حارث تھے اس نے کہا ہائے افسوس اب وہ مجھے کس نگاہ سے دیکھیں گے وہ اسی دن بخار میں مبتلا ہو گیا اور ساتویں دن مر گیا۔

تو احتساب کے سلسلے اہل دین کا طریقہ یہی تھا ہم نے آدابِ محبت کے سلسلے میں اللہ تعالیٰ کے لیے محبت اور اللہ تعالیٰ کے لیے بغض کے بیان میں اس بارے میں روایات نقل کی ہیں ہم اسے دربارہ ذکر کر کے کلام کو طول نہیں دینا چاہتے۔

احتساب کے آداب و درجات کے سلسلے میں نظر کامل اسی طرح چاہیے اللہ تعالیٰ اپنے کرم سے توفیق دینے والا ہے اور اس کی تمام نعمتوں پر اس کی حمد ہے۔

تیسری فصل :

وہ منکرات جو مروج ہیں

ہم اس سلسلے میں اجمالی خاکہ پیش کریں گے تاکہ ان جیسی دوسری خرابیوں کو ان پر قیاس کیا جاسکے کیوں کہ ان کو شمار کرنا ممکن نہیں ہے۔

منکرات کی دو صورتیں ہیں (۱) مکروہ (۲) حرام۔

منکرات کی اقسام ۲

جب ہم کہتے ہیں کہ یہ منکر مکروہ ہے تو اس سے منع کرنا مستحب اور اس پر خاموشی اختیار کرنا

مکروہ ہے لیکن حرام نہیں البتہ جب فاعل کو اس کا مکروہ ہونا معلوم نہ ہو تو اسے بتانا واجب ہے کیوں کہ شریعت میں کراہت وہ حکم ہے کہ جسے معلوم نہ ہو اس تک پہنچانا واجب ہے۔

اور جب ہم کہتے ہیں یہ منکر ممنوع و حرام ہے یا مطلقاً منکر کہتے ہیں تو اس سے ممنوع حرام مراد ہوتا ہے اور طاقت کے باوجود اس پر خاموشی منع ہے۔

مساجد میں عام طور پر دیکھا جاتا ہے کہ رکوع اور سجدے میں اطمینان اختیار نہ کرنے سے نماز خراب کی جاتی ہے یہ ایسی برائی ہے جس سے نماز باطل ہو جاتی ہے اور

مساجد سے متعلق منکرات

یہ حدیث سے ثابت ہے لہذا اس سے روکنا واجب ہے البتہ احناف کے نزدیک اس کے باوجود نماز ہو جاتی ہے لہذا ان کے نزدیک روکنے کا کیا فائدہ ہوگا۔

(نوٹ) چونکہ احناف کے نزدیک اطمینان سے رکوع سجدہ کرنا واجب ہے۔ لہذا جو شخص جلدی جلدی نماز پڑھتا ہے اسے روکنا چاہیئے ۱۲ ہزاروی۔

جو آدمی نماز میں غلطی کرنے والے کو دیکھ کر خاموش رہے وہ اس کے ساتھ شریک ہوتا ہے روایات میں اسی طرح آیا ہے ایک حدیث شریف میں اس بات پر دلالت پائی جاتی ہے جس میں غیبت کے بارے میں یوں آیا ہے کہ سننے والا غیبت کرنے والے کے ساتھ شریک ہوتا ہے۔ (۱)

اسی طرح ہر وہ عمل جو نماز میں خرابی پیدا کرتا ہے جیسے کپڑے پر نجاست ہو جو نمازی کو معلوم نہ ہو یا وہ اندھیرے یا اندھے پن کی وجہ سے قبلہ رخ نہ ہو ان تمام صورتوں میں روکنا ضروری ہے۔

ان خرابیوں میں سے دوسری خرابی قرآن مجید کو غلط پڑھنا ہے اس سے روکنا اور صحیح پڑھنے کی تلقین کرنا واجب ہے۔ اگر کوئی مسکنت اس قسم کی باتوں میں اپنا وقت صرف کرتا ہے اور اس وجہ سے نفل نماز اور ذکر سے غافل رہتا ہے تو اسے اس کام میں مشغول ہونا چاہیئے کیونکہ یہ نفل نماز اور ذکر سے افضل ہے کیوں کہ یہ فرض ہے اور اس کا فائدہ دوسروں کو بھی پہنچتا ہے اور یہ نوافل ہے افضل سے کیوں کہ ان کا فائدہ صرف اسی شخص کو پہنچتا ہے مگر اس کام (منع کرنے) میں مصروفیت کی وجہ سے کتابت یا کوئی دوسرا کام جو اس کا ذریعہ معاش ہے نہیں کر سکتا تو دیکھیں اگر اس کے پاس بقدر کفایت مال ہے تو اسے تبلیغ میں اور برائی کے خاتمے میں مشغول ہونا چاہیئے اور مال دنیا کے بڑھانے کے لیے احتساب چھوڑ دینا جائز نہیں ہے اور اگر یومیہ رزق کی حاجت ہے تو یہ اس کے لیے عذر ہے تو اس صورت میں عجز کی وجہ سے وجوب ساقط ہو جائے گا۔ جو آدمی قرآن پاک پڑھنے میں غلطی کرتا ہے اگر وہ سیکھنے پر قادر ہو تو سیکھنے سے پہلے قرآن پاک پڑھنے سے رُک جائے

کیونکہ اس طرح رغلط پڑھنے سے گناہ گار ہوگا اور اگر اس کی زبان اس کا ساتھ نہیں دیتی تو دیکھے اگر اس کی قرأت میں زیادہ غلطی ہوتی ہے تو اسے چھوڑ کر سورۃ فاتحہ کو سیکھنے اور اس کی تصحیح کے لیے کوشش کرے اور اگر زیادہ صبح پڑھتا ہے لیکن سب کو ایک جیسا پڑھنے پر قادر نہیں ہے تو پڑھنے میں کوئی عرج نہیں لیکن اسے اپنی آواز لپیٹ رکھنی چاہیے تاکہ کوئی دوسرا نہ سنے اگرچہ آہستہ پڑھنے سے روکنے کی وجہ بھی ہے لیکن جب وہ اسی قدر پڑھ سکتا ہے اور وہ قرأت کے ساتھ انہیں اور اس کی حرص رکھتا ہے تو میرے نزدیک اس میں کوئی عرج نہیں اور اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے۔

ان خرابیوں میں سے ایک، موزنوں کا اذان کو زیادہ کھینچ کر پڑھنا ہے وہ کلمات کو کھینچ کر اذان کو لمبا کر دیتے ہیں اور ”حیٰ علی الصلوٰۃ اور حیٰ علی الفلاح“ پڑھتے وقت اپنے سینے کو قبلہ سے مکمل طور پر پھیر دیتے ہیں ہر ایک اپنی اذان دیتے ہوئے دوسرے موزن کی اذان ختم ہونے کا انتظار نہیں کرتا اس صورت میں حاضرین کے لیے جواب دینا مشکل ہو جاتا ہے کیوں کہ آوازیں باہم مل جاتی ہیں تو یہ برائیاں مکروہ ہیں ان سے آگاہ کرنا چاہیے اور اگر وہ جان بوجھ کر ایسے کرتے ہیں تو اس سے منع کرنا مستحب ہے اسی طرح جب کسی مسجد کا ایک موزن ہو اور وہ صبح سے پہلے اذان دیتا ہو تو اسے صبح کے بعد اذان دینے سے روکنا چاہیے تاکہ لوگوں کو نماز اور روزے کے سلسلے میں تشویش نہ ہو البتہ جب معلوم ہوا کہ وہ صبح سے پہلے اذان دیتا ہے اور اس کی اذان سے نماز یا سحری چھوڑنے میں کوئی تردد نہیں ہوتا یا اس کے ساتھ کوئی دوسرا موزن ہو جس کی آواز جانی پہچانی ہو اور وہ صبح ہوتے ہی اذان دے تو اس صورت میں کوئی عرج نہیں۔

ایک مسجد میں طلوع فجر کے بعد ایک سے زیادہ بار اذان دینا بھی مکروہ ہے ایک ہی آدمی اذان دے یا ایک جماعت دونوں طرح صحیح نہیں کیونکہ اس کا فائدہ نہیں اس لئے کہ اب مسجد میں کوئی سویا ہوا نہیں ہے اور آواز مسجد سے باہر نہیں جاتی کہ کسی دوسرے کو جگائے یہ تمام باتیں مکروہ ہیں صحابہ کرام اور دیگر بزرگوں کے طریقے کے خلاف ہیں۔

ایک خرابی یہ ہے کہ خطیب سیاہ کپڑے پہنے ہوئے ہو اور ان پر ریشم غالب ہو یا اس کے ہاتھ میں تلوار ہو جس پر سونا چڑھا ہوا ہو تو یہ شخص فاسق ہے اسے روکنا واجب ہے اور اگر محض سیاہ کپڑے ہوں تو مکروہ نہیں لیکن پسندیدہ بھی نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ کو سفید لباس پسند ہے اور جو شخص اسے بدعت یا مکروہ کہتا ہے تو اس کا مطلب یہ ہے کہ پہلے دور میں یہ لباس معروفت نہ تھا لیکن جب اس کے بارے میں یہی وارد نہیں ہوتی تو اسے بدعت یا مکروہ کہنا مناسب نہیں البتہ اسے چھوڑ دینا زیادہ پسندیدہ ہے (۱)۔

ان خرابیوں میں سے ایک، قصہ گو لوگوں اور واعظوں کا کلام ہے جس میں بدعات کو ملاتے ہیں قصہ گو اگر خبر دینے میں جھوٹ بولتا ہے تو وہ فاسق ہے اور ان کا رد کرنا واجب ہے اسی طرح بدعتی واعظ کو روکنا بھی ضروری ہے اس کی مجلس میں صرف

(۱) معلوم ہوا کہ جس کام کے بارے میں ممانعت نہ ہو اسے محض اس لیے بدعت کہنا کہ یہ کام پہلے زمانے میں نہیں تھا، جانتا ہے جیسے آج کل

دیوبند والی حضرات مسلمانوں کے کئی معمولات کو بدعت کہتے ہیں ۱۲ ہزاروی

اس صورت میں جانا جائز ہے کہ اس کا رد کرنا مقصود ہو اگر طاقت ہو تو اسے روکا جائے یا اس کے ارد گرد حاضرین کو منع کیا جائے اور اگر قادر نہ ہو تو بدعت پر مبنی بات سنا جائز نہیں۔

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔

فَاعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّىٰ يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ
خَيْرٍ (۱)

پس ان سے منہ پھیر لو حتیٰ کہ وہ کسی اور بات میں مشغول ہو جائیں۔

اور جب اس کا کلام امید دلانے پر ہی مشتمل ہو کہ اللہ تعالیٰ معاف کرنے والا ہے اور اس طرح لوگوں کو گناہ پر جرات پیدا ہو اور وہ خوف خدا کی نسبت اس کی رحمت اور معافی پر زیادہ یقین رکھیں تو یہ بھی ایک برائی ہے جس سے روکنا ضروری ہے کیونکہ اس کا فساد زیادہ ہے بلکہ اگر وہ امید دلانے کی بجائے خوف کا ذکر زیادہ کرے تو یہ مخلوق کی طبیعتوں کے زیادہ لائق ہے کیوں کہ انہیں خوف کی زیادہ ضرورت ہے۔

انصاف کا تقاضا یہ ہے کہ خوف اور امید کے درمیان رکھے جیسے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ اگر قیامت کے دن کوئی منادی اعلان کرے کہ ایک آدمی کے علاوہ تمام لوگ جہنم میں چلے جائیں تو مجھے امید ہے کہ وہ ایک میں ہوں گا۔ اور اگر کوئی منادی یہ اعلان کرے کہ ایک آدمی کے علاوہ سب جنت میں چلے جائیں تو مجھے ڈر ہے کہ وہ ایک میں ہوں؟

اور جب واعظ و جوان ہو کپڑوں اور وضع میں عورتوں کے لئے سجا ہوا ہوا شعار زیادہ پڑھے اور اشاروں اور حرکات سے کام لے اور اس کی مجلس میں عورتیں بھی موجود ہوں تو یہ ایک برائی ہے اسے اس سے منع کرنا چاہیے کیوں کہ اس میں اصلاح کی بجائے فساد زیادہ ہے اور یہ بات اس کے حالات کے قرائن سے واضح ہوتی ہے بلکہ مناسب یہاں ہے کہ اس آدمی سے وعظ کرایا جائے جو ظاہری طور پر پرہیزگار ہو اور اس کی وضع میں سکون و وقار ہو اس کا لباس نیک لوگوں کا لباس ہو ورنہ لوگ گمراہی میں زیادہ بڑھیں گے۔

مردوں اور عورتوں کے درمیان کوئی پردہ ہونا چاہیے اور یہ واجب ہے تاکہ نظر نہ پڑے کیوں کہ اس صورت میں فساد کا گمان ہے اس قسم کی برائیوں پر عادتیں گواہ ہیں اور جب فتنے کا خوف ہو تو عورتوں کو مساجد میں نماز کے لیے آنے نیز مجالس ذکر میں حاضر ہونے سے روکنا ضروری ہے ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نے ان کو منع فرمایا آپ سے عرض کیا گیا کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو نماز یا جماعت میں حاضری سے منع نہیں فرمایا تو ام المومنین نے فرمایا اگر مہر کار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہوتا کہ ان عورتوں نے آپ کے بعد کیا کام شروع کر دیا تو آپ انہیں روک دیتے (۲)

(۱) قرآن مجید، سورۃ النعام آیت ۶۸

(۲) صحیح مسلم جلد اول ص ۱۸۳ کتاب الصلوۃ

اگر عورت بارہ ہو کر مسجد میں سے گزرنا چاہے تو اسے روکا نہ جائے لیکن مسجد کو راستہ نہ بنایا جائے۔ واعظین کے سامنے قرآن پاک نہایت مبارک رکھے اور کھینچ کر اس طرح پڑھنا کہ اس سے قرآنی الفاظ میں تبدیلی پیدا ہو جائے اور تلاوت کی صحیح حد سے متجاوز ہو جائے سخت مکروہ ہے اور بزرگوں کی ایک جماعت نے اس کا رد کیا ہے۔

ان خرابیوں میں سے ایک جمعۃ المبارک کے دن دوائیں، کھانے اور تعویذات بیچنے کے لیے حلقہ بنانا ہے نیز مانگنے والوں کا کھڑا ہونا اور قرآن پاک سے تلاوت کرنا اشعار پڑھنا اور اس طرح کے دوسرے کام کرنا (تاکہ لوگ سن کر کچھ دیں) ان میں سے بعض کام حرام ہیں کیونکہ یہ محض دھوکہ اور جھوٹ ہے جیسے بعض طبیبوں کے ڈھکوسلے اور شعبہ باز لوگوں کی شعبہ بازیاں اور نظر بندیاں۔

تعویذ دیتے والے لوگ بھی عام طور پر اسی طرح کرتے ہیں۔ وہ بچوں اور دیہاتی لوگوں کو دھوکہ دے کر ان پر بیچتے ہیں یہ کام مسجد میں بھی اور مسجد سے باہر بھی حرام ہے اور اس سے روکنا واجب ہے بلکہ ہر وہ سودا جس میں جھوٹ اور دھوکہ دہی ہو نیز خریدار سے عیب چھپایا جائے وہ حرام ہے۔

ان امور میں سے بعض وہ ہیں جو مسجد سے باہر جائز ہیں جیسے کپڑے سینا نیز دوائیاں، کتب اور کھانے پینے کی اشیاء بیچنا یہ امور مسجد میں بھی حرام نہیں البتہ کسی مانع کی وجہ سے حرام ہوں گے مثلاً غازیوں کے لئے جگہ تنگ ہو جائے اور وہ نماز کی ادائیگی صحیح طور پر نہ کر سکیں اگر ایسی کوئی بات نہ ہو تو حرام نہیں لیکن اسے نہ اپنا نا زیادہ بہتر ہے اور حجاز بھی اسی صورت میں ہے جب کبھی کبھار اور معدود ذلتوں میں ہو ورنہ مسجد کو دکان بنالینا حرام ہے اور اس سے منع کیا جائے قلیل کی شرط سے مباح ہے۔ اگر زیادہ ہو تو گناہ صغیرہ ہے جیسے صغیرہ گناہ کثرت سے نہ ہونے کی صورت میں صغیرہ رہتا ہے (ورنہ کبیرہ ہو جاتا ہے) اور اگر ایسے امور ہوں کہ قلیل کی اجازت سے زیادہ کے لیے دروازہ کھل جائے گا تو اس سے روکا جائے اس (روکنے کا) حق حاکم یا اس شخص کو ہے جو حاکم کی طرف سے مسجد کے انتظامات کا متولی ہو کیوں کہ یہ امر اجتہاد سے معلوم ہوتا ہے اور جو کام ذاتی طور پر مباح ہو عوام کو اس خوف سے کہ زیادہ ہو جائے گا، منع کرنے کا اختیار نہیں دیا جاتا۔

ان کاموں میں سے ایک پاگلوں، بچوں اور نشہ والوں کا مسجد میں آنا ہے بچہ کا مسجد میں داخل ہونا ہے ان کے کھیلنے پر خاموش رہنا بھی حرام نہیں لیکن جب مسجد کو کھیل کا میدان بنایا جائے اور اس کی عادت پڑ جائے تو روکنا واجب ہوگا اگر بچوں کا کھیل مسجد میں قلیل ہو تو جائز ہے زیادہ جائز نہیں۔

قلیل کھیل کے جائز ہونے کی دلیل صحیح مسلم و بخاری کی وہ حدیث ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کے لیے کھڑے رہے حتیٰ کہ انہوں نے عید کے دن مسجد میں حبشیوں کا رقص، اور نیزہ بازی دیکھی اور اس میں کوئی شک نہیں کہ اگر حبشی مسجد کو کھیل کا میدان بناتے تو انہیں اس سے روکا جاتا اور قلت کے ساتھ کھیلنے کو آپ نے برا نہیں جانا حتیٰ کہ آپ نے اس کھیل کو دیکھا بلکہ ان کو حکم دیا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی دلجوئی ہو۔

آپ نے فرمایا، اسے ہزار فہ اٹھیں جاری رکھو۔ جیسا کہ ہم نے کتاب السماع میں نقل کیا ہے۔
 جہاں تک پاگل لوگوں کا تعلق ہے تو وہ بھی مسجد میں جا سکتے ہیں البتہ یہ ڈر ہو کہ مسجد ناپاک ہو جائے گی یا وہ فحش کلامی
 کریں گے یا ایسے کام کریں گے جو ذاتی طور پر برائی کہلاتے ہیں، جیسے ستر ننگا کرنا وغیرہ لیکن وہ مجنون
 جس کے بارے میں معلوم ہو کہ خاموش رہنا اس کی عادت ہے تو اسے مسجد سے نکالنا واجب نہیں ہے۔
 نشے والے کا حکم مجنون کی طرح ہے اگر اس سے ڈر ہو کہ وہ قے کر دے گا یا کسی کو زبان سے اذیت پہنچائے گا تو
 اسے نکالنا واجب ہے اسی طرح وہ شخص جس کی عقل ٹھکانے نہ ہو کیوں کہ اس سے بھی اس بات کا ڈر رہتا ہے اگر کسی
 نے شراب پی لیکن اسے نشہ نہیں آیا البتہ اس کے منہ سے بوائی ہے تو یہ نہایت شدید برائی ہے اور کیسے نہ ہوگی جبکہ
 لہسن اور پیاز کھانے والے کو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مساجد میں آنے سے منع فرمایا، لیکن اس پر کراہت کا حکم
 لگایا گیا اور شراب کا معاملہ زیادہ سخت ہے۔

اگر کوئی شخص کہے کہ نشے والے آدمی کو مارا جائے اور اسے زبردستی بیچ کی جائے۔

تو ہم کہتے ہیں ایسا نہیں ہے بلکہ مسجد میں بیٹھ کر اسے بلائے اور فی الحال شراب چھوڑنے کو کہئے اگر اس کی عقل کام کرتی ہو۔
 جہاں تک زبردستی بیچ کے لیے مارنے کا تعلق ہے تو عام لوگوں کو اس بات کا اختیار نہیں ہے بلکہ یہ حکمرانوں کا کام ہے
 اور یہ بھی اس صورت میں جب وہ خود اقرار کرے یا دو گواہ گواہی دیں محض بولی وجہ سے نہیں ہاں جب وہ لوگوں کے درمیان
 جکے جکے انداز میں چلتا ہو اور اس کا نشہ معلوم ہو رہا ہو تو اسے مسجد میں اور مسجد سے باہر مارنا جائز ہے تاکہ وہ آئندہ نشے
 کے اثر کو ظاہر نہ کرے کیونکہ برائی کو ظاہر کرنا بھی برائی ہے اور گناہوں کو ترک کرنا واجب ہے اور اگر اسے نکال دیا جائے تو
 اب اس گناہ اور اس کے اثرات کو چھپانا واجب ہے اور اگر وہ شخص اپنے گناہ کو چھپاتا ہے تو اس کو ڈھونڈنا جائز نہیں،
 منہ سے جو بعض اوقات شراب کے بغیر بھی آتی ہے مثلاً وہ شراب کی جگہ میں بیٹھا یا منہ کو لگائی اور اندر نہیں لے گیا تو اس
 (جو) پر اعتماد نہیں کرنا چاہیے۔

بازاروں میں جن خرابیوں کی عادت ہے ان میں سے ایک برائی نفع کے بارے
 میں جھوٹ بولنا اور عیب چھپانا ہے اگر کوئی شخص کہے کہ میں نے یہ سامان اتنے
 پیسوں کا خریدا ہے اور اس میں اتنا نفع ہے رہا ہوں حالانکہ اس نے جھوٹ بولا تو یہ شخص فاسق ہے جس آدمی کو اس کا
 حال معلوم ہو اسے چاہیے کہ خریدار کو آگاہ کر دے اگر وہ بیچنے والے کی دجوئی کے لیے خاموش رہا تو خیانت میں اس کے
 ساتھ شریک ہو گا اور خاموشی کی وجہ سے گناہ گار ہو گا اسی طرح جب اس چیز میں عیب کا علم ہو تو اس پر لازم ہے کہ خریدار

کو اس سے آگاہ کر دے ورنہ اپنے مسلمان بھائی کے مال کو ضائع کرنے پر راضی ہو گا اور یہ حرام ہے۔
اسی طرح گزروں، باپ اور تول میں فرق ہو تو جو آدمی اس میں خود تبدیلی کر سکتا ہے یا حکمران سے شکایت کر کے بدلا
سکتا ہے تو اس پر ایسا کرنا واجب ہے۔

ان غرابیوں میں سے ایک خرابی ایجاب و قبول کو تھوڑنا اور محض لین دین پر اکتفا کرنا ہے لیکن یہ بات محل اجتہاد میں
ہے لہذا ایسے شخص کو اس سے منع کیا جائے جو اس کے وجوب کا اعتقاد رکھتا ہو۔

اسی طرح فاسد شرائط جو لوگوں میں مروج ہیں ان کا رد کرنا بھی واجب ہے کیونکہ وہ عقیدہ مع کو فاسد
کردہ ہیں اسی طرح وہ صورتیں جن میں عام طور پر سود کا

دخل ہوتا ہے نیز تمام فاسد تصرفات سے بھی روکنا ضروری ہے۔

ان بازاری غرابیوں میں سے کھیل کود کا سامان بیچنا اور عید کے دنوں میں بچوں کے لیے حیوانات (ذی ریح اشیاء)
کی تصاویر بیچنا ہے تو ان کو توڑنا واجب ہے اور گانے بجانے کے سامان کی طرح ان کو فروخت کرنے سے روکنا بھی ضروری
ہے۔ اسی طرح سونے اور چاندی سے بنے ہوئے برتن ریشمی کپڑے اور سونے چاندی کی ٹوپیاں بیچنا بھی حرام ہے۔

کپڑوں سے جاری مراد یہ ہے کہ وہ مردوں کے کپڑے ہوں یا اس شہر کا رواج معلوم ہو کہ ان کو مردی پہنتے ہیں تو یہ
سب منکر اور ممنوع ہیں۔ اسی طرح جو شخص استعمال شدہ کپڑے بیچنے کا عادی ہو اور لوگوں کو ان کا پرانا اور مستعمل ہونا
معلوم نہ ہو اور وہ ان کو بنانا کہ پیش کرے تو یہ حرام فعل ہے اور اس سے روکنا واجب ہے اسی طرح رفقہ کے پھٹے
ہوئے کپڑے دھو کے سے بیچنا غرضیکہ جہاں دھو کہ ہو بلکہ وہ تمام عقد جن میں دھو کہ دیا جائے حرام ہیں ان کا شمار ممکن
نہیں ہے لیکن جو کچھ ہم نے ذکر نہیں کیا اسے اس مذکورہ پر قیاس کر لو۔

راستوں سے متعلق برائیاں | جن برائیوں کی لوگوں کو عادت پڑی ہوئی ہے ان میں سے مکانات سے متصل
ستون کھڑے کر کے چوڑے بنانا اور درخت لگانا ہے جیسے نکالنا، روشنی

نکالنا اور لکڑیاں گاڑنا راستوں میں لکڑیوں اور غلے کے گٹھے ڈالنا یہ تمام کام منکرات میں شمار ہوتے ہیں اگر راستہ تنگ
ہوتا ہو یا گزرنے والوں کو اذیت پہنچتی ہو اور اگر راستے کی کٹا دلی کی وجہ سے بالکل ضرر نہ ہوتا ہو تو منع نہ کیا جائے۔
ان لکڑیوں اور غلے کا گٹھا راستے میں اس طریقے پر ڈالنا جائز ہے کہ اٹھا کر گھر لے جائے کیونکہ یہ مشترکہ حاجت ہے
اور اس سے روکنا ممکن نہیں ہے۔

اسی طرح راستے میں جانوروں کو باندھ دینا کہ راستہ تنگ ہو جائے اور گزرنے والوں کے ناپاک ہونے کا خطرہ ہو
تو یہ بھی برائی ہے جس سے روکنا واجب ہے البتہ صرف اترنے اور سوار ہونے کی مقدار جائز ہے اس لیے کہ راستے
مشترکہ نفع کے لیے ہوتے ہیں اور کوئی بھی شخص حاجت سے زیادہ اپنے لیے خاص نہیں کر سکتا اور ایسی حاجت

کی رعایت کی جاتی ہے جس کے لیے عادتاً راستے مقصود ہوتے ہیں تمام ضرورتیں نہیں۔
 ان غرابوں میں سے ایک جانور کو گزارنا ہے کہ اس پر کانٹے ہوں کیونکہ اس سے لوگوں کے کپڑے پھٹ جاتے ہیں،
 یہ اس صورت میں برائی ہے جب کانٹوں کو اس طرح دبا کر باندھ سکتے ہوں کہ کپڑوں کو نہ پھاڑیں اور وہاں سے کشادہ راستے
 کی طرف پھرنا ممکن ہو ورنہ منع نہیں ہے کیوں کہ شہر کے لوگوں کی حاجات اس کی متقاضی ہیں۔
 ہاں ان کو راستے پر ڈال کر چھوڑ دینے سے صحت اتنی دیر کے لیے چھوڑے کہ اٹھا کر گھر لے جائے اسی طرح جانوروں پر
 ان کی طاقت سے زیادہ بوجھ لادنا کہ اسے اٹھانہ سکیں ایک برائی ہے ان کے مالکوں کو اس سے منع کرنا واجب ہے۔
 قصاب کا اپنی دوکان کے سامنے جانور کو ذبح کرنا بھی ایک برائی ہے کیوں کہ اس طرح راستہ خون آلود ہو جاتا ہے اس
 برائی سے بھی روکنا چاہیے بلکہ اس کا فرض ہے کہ دوکان کے اندر ذبح کے لیے جگہ بنائے کیونکہ باہر ذبح کرنے سے
 راستے تنگ ہو جاتا ہے اور نجاست کے پھینٹوں کی وجہ سے لوگوں کو تکلیف پہنچتی ہے اور روگ طبعی طور پر گندگی سے نفرت
 کرتے ہیں اسی طرح کوڑا کرکٹ راستے میں ڈالنا یا غریبوں کے چھلکے پھینکنا یا پانی چھڑکانا کہ لوگوں کے پھسلنے کا یہ تمام
 بری باتیں ہیں۔

اسی طرح پرنا لے کے ذریعے تنگ راستے پر پانی ڈالنا بھی منع ہے کیونکہ اس سے کپڑے ناپاک ہو جاتے ہیں یا راستہ
 تنگ ہو جاتا ہے کشادہ راستے میں منع نہ کیا جائے کیوں کہ اس سے ہٹ کر چلنا ممکن ہے لیکن بارش کا پانی، سمیڑ اور برف
 راستے میں ڈالنا اور اسے صاف کرنا برائی ہے مگر یہ کسی خاص شخص کے ساتھ خاص نہیں البتہ کوئی شخص راستے میں برف
 ڈال دے تو صاف کرنا اس کی ذمہ داری ہے اور ایک خاص پرنا لے سے آنے والا پانی راستے میں جمع ہو جائے تو خاص
 اس کے مالک کی ذمہ داری ہے کہ اسے صاف کرے اور اگر بارش کی وجہ سے ہو تو سب کی ذمہ داری ہے حکمرانوں
 پر لازم ہے کہ لوگوں سے یہ کام لیں عام لوگوں کو صرف سمجھانے کی اجازت ہے۔

اسی طرح جب کسی شخص کے دروازے پر کانٹے والا کتا ہو جو لوگوں کو اذیت پہنچاتا ہو تو اس سے روکنا بھی واجب
 ہے اور اگر اس کی وجہ سے صحت راستہ ناپاک ہوتا ہے (کوئی دوسری اذیت نہ ہو) اور اس نجاست سے بچنا ممکن ہو تو
 اسے نہ روکا جائے اور اگر اس کے بازو بچھانے سے راستہ تنگ ہوتا ہو تو روکا جائے بلکہ اگر خود آدمی راستے میں اس
 طرح سوئے یا بیٹھے کہ راستہ تنگ ہو رہا ہو تو اسے روکنا چاہیے تو کتے کو بچھانے سے روکنا بدرجہ اولیٰ ضروری ہوگا۔

حماموں کے اندر یا دروازے پر جو تصویریں بنائی جاتی ہیں جو شخص وہاں داخل
 ہو تو اسے چاہیے کہ ان کو مٹا دے اگر ایسا کر سکتا ہو اور اگر بلند جگہ پر ہوں کہ اس
 کا اتھار نہ پہنچتا ہو تو وہ ضرورت کے بغیر وہاں نہ جائے۔ اور دوسرے حمام میں چلا جائے کیوں کہ برائی کو دیکھنا بھی جائز
 نہیں اور تصویر کو بگاڑنے کے لیے اتنا ہی کافی ہے کہ اس کے چہرے کو بگاڑ دے اور یوں صورت کو مٹا دے البتہ

درختوں اور دوسرے نقوش کی تصویریں جو ذی روح نہیں، جائز ہیں۔

ان خرابیوں میں سے ایک خرابی ستر کو تنگا کرنا اور اس کی طرف دیکھنا ہے ایک خرابی یہ ہے کہ حمام والا ران اور ناف کے نیچے والے حصے کو تنگا کر کے اس سے میل صاف کرے بلکہ وہ تہبند کے اندر ہاتھ ڈالتا ہے کیوں کہ دوسروں کی شرمگاہ کو ہاتھ لگانا اسی طرح حرام ہے جس طرح اسے دیکھنا حرام ہے۔

اسی طرح مالش کرتے والوں کے سامنے الٹا لیٹ جانا کہ وہ رانوں اور سر میں کود جائے مکر وہ ہے اگر درمیان میں کوئی پردہ حائل ہو اگر شہوت پیدا ہونے کا خطرہ نہ ہو تو حرام نہیں اسی طرح پھنے لگانے والے ذی (اہل کتاب) کے سامنے ستر کو تنگا کرنا بہت بری بات ہے کیونکہ کسی عورت کے لیے جائز نہیں کہ وہ اپنا بدن حمام میں ذمیہ عورت کے سامنے تنگا کرے تو مردوں کے سامنے تنگا کرنا کیسے جائز ہوگا۔

ان خرابیوں میں سے ایک یہ ہے کہ ناپاک ہاتھ یا برتن کو تھوڑے پانی میں ڈالا جائے اسی طرح حوض میں جس کا پانی تھوڑا ہو، تہبند اور تھال کو دھونا بھی منع ہے کیونکہ اس سے پانی ناپاک ہو جاتا ہے البتہ حضرت امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک جائز ہے لہذا مالکی مذہب پر اعتراض کرنا جائز نہیں ہے البتہ حنفی اور شافعی مسلک کے لوگوں پر اعتراض کرنا صحیح ہے۔

اور اگر حمام میں مالکی اور شافعی جمع ہو جائیں تو شافعی کو حق نہیں پہنچتا کہ مالکی کو روکے البتہ نرم طریقہ اختیار کر سکتا ہے اور وہ اس سے التماس کرے اور یوں کہے کہ ہمیں پہلے ہاتھ دھونے کی ضرورت ہے پھر ہم ہاتھوں کو پانی میں ڈالیں اور تمہیں اس کی حاجت نہیں تو تمہیں چاہیے کہ ہمیں اذیت نہ دو اور ہماری طہارت میں مخل نہ ہو اس قسم کے کوئی دوسرے مناسب الفاظ کہے کیونکہ اجتہادی مسائل میں جبراً نہیں روک سکتے۔

ان خرابیوں میں سے ایک خرابی یہ ہے کہ حمام کے کمروں میں داخل ہونے کے راستوں یا نالیوں میں ایسے پتھر پونجی سے پاؤں پھسلتا ہو تو اس سے بے خبر لوگ پھسلیں گے اس خرابی کو دور کرنا بھی ضروری ہے اور اگر حمام والا اس سلسلے میں غفلت برتے تو اس کو منع کیا جائے کیونکہ اس سے گرنے کا خطرہ ہوتا ہے اور گرنے سے کوئی عضو ٹوٹ سکتا ہے یا نکل سکتا ہے۔

اسی طرح بیری کے پتے اور صابن جس سے پھسلنے کا خطرہ ہو اسے اسی طرح چھوڑ دینا بھی منع ہے جو آدمی اس طرح کرے اور خود چلا جائے اور اس سے کوئی شخص پھسل جائے جس کی وجہ سے اس کا کوئی عضو ٹوٹ جائے تو اگر وہ ایسی جگہ سے پھسلے جو معلوم نہیں ہوتی اور اس سے بچنا ممکن نہیں تو اب ضمانت اس پر بھی ہوگی جس نے یہ صابن چھوڑا اور حمام والے پر بھی کیونکہ حمام والے کا فرض تھا کہ وہ اس جگہ کو صاف کرتا قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ پہلے ان چھوڑنے والے پر اور بعد میں ان حمام والے پر ہو کیوں کہ عادت یہی ہے کہ حمام والے روزانہ حمام کو صاف کرتے ہیں اور اگر اس

کی صفائی سے متعلق کوئی اور رواج ہو تو اس کا اعتبار کیا جائے عام کے سلسلے میں کچھ دوسری باتیں بھی مکر وہ ہیں۔ ہم نے ان کو طہارت کے بیان میں ذکر کیا ہے وہاں ملاحظہ کیجئے۔

مہمان نوازی سے متعلق خرابیاں

ان میں ایک یہ ہے کہ مردوں کے لیے ریشمی بچھونا بچھایا جائے یہ حرام ہے اسی طرح چاندی یا سونے کی انگلیٹھیوں میں خوشبو سلگانا یا سونے چاندی کے برتنوں میں پانی پینا اور ان میں گلاب کا عرق استعمال کرنا یا ان کے اوپر چاندی ہو۔

ان خرابیوں میں سے ایک تصویر والے پردے لگانا ہے نیز باجے بچتے ہوں اور گانے والی عورتیں گاتی ہوں۔ ان غریبوں میں سے ایک یہ ہے کہ عورتیں، مردوں کو دیکھنے کے لیے مکانات کی چھتوں پر چڑھ جائیں جب کہ مردوں میں میں نوجوان بھی ہوں اور ان سے فتنے کا خوف ہو یہ تمام باتیں منکرات ہیں شامل ہیں اور منع ہیں اور ان کو بدلنا واجب ہے۔ اور جو شخص ان کو بدلنے سے عاجز ہو اس پر لازم ہے کہ وہاں سے چلا جائے اب اس کے لیے وہاں بٹھینا جائز نہیں کیوں کہ منکرات کو دیکھتے ہوئے وہاں بیٹھنے کی اجازت نہیں۔

جو تصویریں تکیوں اور کچے ہوئے بچھونوں پر ہوں وہ منکر نہیں ہیں اسی طرح نکابوں اور پیالوں پر بنی ہوئی تصاویر کا حکم ہے البتہ کسی صورت کی شکل میں بنا ہوا برتن جائز نہیں ہے جیسے بعض انگلیٹھیوں کے سر پر ہندے کی شکل کے ہوتے ہیں یہ حرام ہے اور اس میں جتنا حصہ کسی صورت کے مطابق ہو اسے توڑنا واجب ہے۔

چاندی کی بنی ہوئی چھوٹی سرسہ دانی کے بارے میں اختلاف ہے حضرت امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ اس کی وجہ سے ضیافت سے چلے گئے تھے۔ اور جب کھانا حرام مال سے ہو اور وہ جگہ کسی سے چھینی گئی ہو یا بچھونا حرام سے ہو تو یہ بہت سخت برائی ہے اور اگر ضیافت میں ایسا شخص ہو جو تنہا شراب پیتا ہو تو بھی وہاں حاضر ہونا جائز نہیں کیونکہ مجالس شراب میں حاضری جائز نہیں اگرچہ خود شراب نہ پیئے۔

جب فاسق، فسق میں مبتلا ہو تو اس کے ساتھ بیٹھنا بھی جائز نہیں اس میں اختلاف ہے کہ اس کے بعد بھی اس کے ساتھ بیٹھ سکتے ہیں یا نہیں اور کیا اللہ تعالیٰ کی رضا کے خاطر اس سے دشمنی کرنا اور قطع تعلق کرنا واجب ہے جیسا کہ ہم نے اللہ تعالیٰ کے لیے محبت اور اسی کے لیے دشمنی کرنے کے سلسلے میں ذکر کیا ہے۔

اسی طرح اگر ان میں کوئی ایسا شخص ہو جو ریشمی لباس یا سونے کی انگلیٹھی پہنتا ہو تو وہ فاسق ہے کسی ضرورت کے بغیر اس کے ساتھ بیٹھنا جائز نہیں اور اگر نابالغ بچے نے ریشمی کپڑا پہن رکھا ہو تو اس میں اختلاف ہے صحیح بات یہ ہے کہ یہ بھی ایک برائی ہے اگر وہ بچہ سمجھدار ہو تو اس لباس کو تارنا ضروری ہے کیونکہ سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد گرامی عام ہے آپ نے فرمایا:

هَذَا حَرَامٌ عَلَى ذَكَوْرٍ مُتَنَبِّئٍ (۱)

یہ دونوں (ریشم اور سونا) میری امت کے مردوں پر حرام ہیں۔

اور جیسے بچے کو شراب پینے سے منع کرنا واجب ہے تو اس لیے نہیں کہ وہ مکلف ہے بلکہ اس لیے کہ وہ اس سے مانوس نہ ہو جائے کیونکہ بالغ ہونے کے بعد اس کے لیے چھوڑنا مشکل ہو جائے گا اسی طرح ریشمی کپڑے کے ساتھ زینت حاصل کرنے کی خواہش جب عادت بن گئی تو غالب آجائے گی تو گویا اس کے سینے میں فساد کا بیج پودیا گیا اس سے شہوت کا درخت اُگے گا جو اتنا مضبوط ہوگا کہ بالغ ہونے کے بعد اسے اکھاڑنا مشکل ہو جائے گا۔

لیکن وہ بچہ جس کو کچھ سمجھ حاصل نہیں اس کے حق میں حرام ہونے کا مفہوم کمزور ہے لیکن اس کے احتمال سے خالی نہیں اور حقیقت حال کا علم اللہ تعالیٰ کے پاس ہے۔

پاگل اس بچے کے حکم میں ہے جو سمجھ نہیں رکھتا ہاں عورتوں کے لیے سونے اور ریشم سے زینت حاصل کرنا جائز ہے لیکن ضرورت سے زائد نہ ہو میرے نزدیک کانوں میں بالیاں ڈالنے کے لیے چھوٹی بچی کے کان چھیدنے کی اجازت نہیں ہے کیوں کہ یہ زخمی کرنا ہے جس سے اذیت ہوتی ہے اور اس قسم کے عمل سے قصاص واجب ہو جاتا ہے لہذا کسی اہم حاجت کے بغیر جائز نہیں ہے جیسے پچھلا لگانا، فصد کھولنا اور قنہ وغیرہ ضرورت کے مطابق ہوتے ہیں۔ اور بالیوں کے ذریعے زینت حاصل کرنا کوئی ضروری بات نہیں ہے بلکہ اگر بندوں کو باندھ کر ان کو کان کے اوپر ڈال دیا جائے تو کافی ہیں نیز بار اور کنگن وغیرہ بھی کفایت کرتے ہیں اگر اسی عمل کی عادت ہو تو حرام ہے اور اس سے روکنا واجب ہے۔ اس پر اجرت لینا جائز نہیں اور نہ ہی کسی سے اجرت پر یہ کام کرنا جائز ہے البتہ اگر شریعت کی طرف سے کوئی اجازت منقول ہو تو ٹھیک ہے لیکن ابھی تک ہمیں اس سلسلے میں رخصت کا علم نہیں ہوا۔

ان خرابیوں میں سے ایک خرابی یہ ہے کہ ضیافت میں کوئی بدعتی ہو جو اپنی بدعت کے بارے میں گفتگو کرتا ہو تو جو آدمی اس کا رد کر سکتا ہو اس کے لیے جائز ہے کہ وہ اس ارادے سے وہاں جائے اور اگر اس پر قادر نہ ہو تو جائز نہیں اور اگر وہ اپنی بدعت کے بارے میں کوئی بات نہیں کرتا تو وہاں جانا جائز ہے لیکن اسے ناپسند کرتا ہو اور اس سے منہ پھیر جیسا کہ ہم نے اللہ تعالیٰ کے لیے کسی سے دشمنی کرنے کے سلسلے میں ذکر کیا ہے۔ اور اگر اس ضیافت میں کوئی مسخرہ ہو جو واقعات اور عجائبات کے ذریعے ہنسا ہو تو رد کیا جائے اگر وہ بے ہودہ باتوں اور جھوٹ کے ذریعے ہنساتا ہے تو وہاں جانا جائز نہیں اور اگر جائے تو اس کا رد کرے اور اگر وہ محض مزاح ہو اس میں جھوٹ یا بے حیائی کی کوئی بات نہ ہو تو یہ جائز ہے لیکن جب کم ہو، اسے عادت اور پیشہ بنا لینا جائز نہیں اور جس جھوٹ میں جھوٹ ہونا واضح اور ظاہر ہو اور دھوکہ دنیا مقصود نہ ہو تو یہ منکرات میں سے نہیں ہے مثلاً کوئی شخص کہے کہ میں نے آج تمہیں ایک سو مرتب

تلاش کیا یا تم سے ہزار دفعہ یوں کہا اور اس طرح کی دوسری باتیں جن سے حقیقی معافی مراد نہیں ہوتے تو ان سے انسان کے عادل ہونے میں کوئی خرابی لازم نہیں آتی اور نہ اس کے ذریعے اس کی گواہی رد کی جائے جائز مزاح اور جائز جھوٹ کا بیان مہلکات کے باب میں زبان کی آفات کے سلسلے میں ذکر کیا جائے گا۔

ان خرابیوں میں سے ایک خرابی یہ ہے کہ کھانے اور عمارت میں ضرورت سے زائد خرچ کیا جائے تو یہ ممنوع ہے بلکہ مال میں دو خرابیاں ہیں ایک اسے ضائع کرنا اور دوسرا اسراف۔ مال کو کسی فائدے کے بغیر کھودینا ضائع کرنا ہی ہے جیسے پیڑے کو جلا دینا، پھاڑ دینا اور عمارت کو گرا دینا جب کہ یہ سب کام کسی مقصد کے بغیر ہوں۔ اسی طرح مال کو دینا میں ڈال دینا۔ نوہ کرنے والی اور گانے والی عورت پر مال خرچ کرنا بھی اسی زمرے میں آتا ہے اسی طرح دوسرے منکرات میں خرچ کرنا بھی اسی کھاتے میں جاتا ہے کیوں کہ یہ فائدہ شریعی طور پر حرام ہے لہذا نہ ہونے کی طرح ہے۔

بھی نوہ کرنے والی اور گانے والی عورتوں پر نیز دوسری خرابیوں میں مال خرچ کرنے کو اسراف کہا جاتا ہے اور کبھی جائز کاموں میں خرچ کرنا بھی اسراف ہوتا ہے جب ضرورت سے زیادہ خرچ کیا جائے اور یہ زیادتی حالات کے اعتبار سے مختلف ہوتی ہے۔

تو ہم کہتے ہیں کہ مثلاً ایک شخص صرف ایک سو دینار کا مالک ہے اور اس کے ساتھ اس کے اہل خانہ اور اولاد بھی ہے اور اس رقم کے علاوہ اس کا کوئی دوسرا ذریعہ معیشت نہیں ہے تو اب یہ تمام رقم ولعہ پر خرچ کر دینا اسراف ہے۔ اور اس سے روکنا واجب ہے ارشاد خداوندی ہے۔

وَلَا تُبْسِطْهَا كُلَّ الْمَبْسُطِ تَتَّقِعَ مَلُومًا
مَحْشُورًا (۱)

یہ آیت کریمہ مدینہ طیبہ کے ایک شخص کے بارے میں نازل ہوئی جن نے اپنا تمام مال تقسیم کر دیا اور اپنے اہل و عیال کے لیے کچھ نہ چھوڑا۔ اس سے ان کے نفقہ کا مطالبہ ہوا تو وہ کسی چیز پر قادر نہ تھا۔

ارشاد خداوندی ہے:

وَلَا تُبْذِرْ تَبْذِيرًا إِنَّ الْمُبْذِرِينَ كَانُوا
إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ (۲)

اور نہ فضول خرچی کرو بے شک فضول خرچ کرنے والے
شیطانوں کے بھائی ہیں۔

اسی طرح ارشاد باری تعالیٰ ہے:

(۱) سورۃ اسراء آیت ۲۶

(۲) قرآن مجید، سورۃ اسراء آیت ۲۶، ۲۷

قَالِذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يُسْرِخُوا وَكَمْ يَقْتَرُوا۔ اور وہ لوگ (اللہ تعالیٰ کے نیک بندے ہیں) جو خرچ کرتے وقت نہ ضرورت سے زیادہ خرچ کرتے ہیں اور نہ اس میں کمی کرتے ہیں۔ (۱)

تو جو شخص اس قسم کا اسراف کرے اس کو روکا جائے اور قاضی پر واجب ہے کہ اس پر پابندی لگا دے البتہ کوئی شخص تنہا ہو اور وہ توکل میں نہایت قوت راسخہ کا مالک ہو تو وہ نیکی کے رستے میں اپنا تمام مال خرچ کر سکتا ہے اور جس کی اولاد ہو اور وہ توکل سے بھی عاجز ہو وہ اپنا تمام مال صدقہ نہیں کر سکتا اسی طرح اگر وہ اپنا سب مال دیواروں کے نقش و نگار اور مکان کی زیب و زینت پر خرچ کر دے تو یہ بھی حرام اسراف ہے البتہ جس آدمی کے پاس بہت زیادہ مال ہو اس پر یہ حرام نہیں کیوں کہ زیب و زینت صحیح مقاصد کے لیے ہوتی ہے۔ اور مساجد کی زیب و زینت ہمیشہ سے چلی آئی ہے اسی طرح مساجد کے دروازوں اور چھتوں پر نقش و نگار ہوتے ہیں حالانکہ زینت کے علاوہ ان کا کوئی فائدہ نہیں۔

تو یہی حکم مکانات کا ہے۔ اسی طرح ہم اچھے کپڑوں کے ساتھ زینت اختیار کرنے اور اچھے کانوں سے لطف اندوز ہوتے کے بارے میں کہتے ہیں کہ یہ کام بذات خود جائز ہیں لیکن نادار آدمی کے لیے اسراف بن جاتا ہے۔

ان منکرات کی مثالیں بے شمار ہیں ان کا احاطہ ممکن نہیں اجتماعات قاضیوں کی محافل، سلاطین کے درباروں، مدارس، فقہاء و صوفیاء کی خانقاہوں اور بانباروں کی سراؤں کو ان پر قیاس کر لو کوئی بھی جگہ برائی سے خالی نہیں ہوتی چاہے وہ برائی مکروہ ہو یا حرام، تمام برائیوں کی تفصیل اس بات کا تقاضا کرتی ہے کہ شریعت کے تمام اصول و فروع کا احاطہ کیا جائے تو ہم صرف اسی (مذکورہ) مقلد پر اکتفا کرتے ہیں۔

عام بدائیاں

جو آدمی اپنے گھر میں بیٹھا ہوا ہے وہ کہیں بھی ہو اس زمانے میں اس اعتبار سے وہ برائی سے خالی نہیں کہ وہ لوگوں کو ہدایت اور تعلیم دینے اور نیکی کا حکم دینے سے پہلوتی کر رہا ہے شہروں میں اکثر لوگ نماز کی شرائط سے ناواقف ہیں تو ہدایات اور جنگلوں کا کیا حال ہو گا ان میں سے اعرابی (عرب کے دیہاتی) ترکمانی اور کرد تیزان کے علاوہ دوسرے لوگ بھی ہیں۔

شہر کی ہر مسجد اور محلہ میں ایک فیصد رعالم ہونا ضروری ہے جو ان کو ان کا دین سکھائے اسی طرح ہر بستی میں ایک عالم ہونا واجب ہے اور جو عالم فرض عین سے فارغ ہو چکا ہو اور اس کے پاس فرض کفایہ کے لیے وقت ہو تو وہ اپنے شہر کے گرد و نواح میں جائے اور وہاں کے رہنے والے دیہاتیوں کو جو اعرابی اور کرد یا ان کے علاوہ دوسرے لوگ ہیں، ان کا دین سکھائے اپنے ساتھ کھانے پینے کا سامان لے جائے اور اسے کھائے لوگوں کا کھانا نہ کھائے کیونکہ عام طور پر ان کا کھانا

چھینے ہوئے مال سے ہوتا ہے اگر ان میں سے ایک عالم بھی یہ کام کرے تو دوسروں سے ساقط ہو جائے گا ورنہ سب کے ذمے وبال رہے گا عالم کے ذمہ اس لیے کہ اس نے باہر جانے میں کوتاہی کی اور جاہل کے ذمے اس لیے کہ اس نے سیکھنے میں کوتاہی برتنی ہوام میں سے جو آدمی نماز کے مسائل سے واقف ہو اس پر لازم ہے کہ وہ دوسروں کو سکھائے۔ ورنہ وہ بھی گناہ میں شریک ہوگا۔ اور یہ بات معلوم ہے کہ آدمی پیدائشی طور پر عالم نہیں ہوتا بلکہ اہل علم پر تبلیغ واجب ہے اور جو شخص ایک مسئلہ بھی سیکھ لے وہ اس کا عالم ہوگا۔

بہشتیہ علماء پر گناہ زیادہ ہوگا کیونکہ وہ اس سلسلے میں زیادہ طاقت رکھتے ہیں اور یہ کام ان کے زیادہ لائق ہے کیونکہ کام کاج کرنے والے لوگ اگر اپنا پیشہ چھوڑ دیں تو معیشت تباہ ہو جائے گی انہوں نے تو وہ کام اختیار کیا ہے جو مخلوق کی بہتری کے لیے ضروری ہے جب کہ عالم کی ذمہ داری یہ ہے کہ جو کچھ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اس تک پہنچا ہے وہ آگے پہنچائے کیونکہ علماء کرام انبیاء علیہم السلام کے وارث ہیں اور کسی آدمی کے لیے جائز نہیں کہ وہ گھر میں بیٹھ جائے اور مسجد میں نہ جائے کہ لوگ اچھی طرح نماز نہیں پڑھتے بلکہ جب اسے یہ بات معلوم ہو تو سکھانے اور رغلط طریقے سے منع کرنے کے لیے نکلا واجب ہے اسی طرح جس آدمی کو یقین ہو کہ بازار میں برائی ہو رہی ہے اور وہ مسلسل جاری ہے یا کسی معین وقت میں ہوتی ہے اور وہ اس کو بدلتے پر قادر ہے تو اس کے لیے جائز نہیں کہ اس ذمہ داری سے روگردانی کر کے گھر میں بیٹھ جائے بلکہ اس پر لازم ہے کہ باہر نکلے اور وہ تمام برائیوں کو بدل نہیں سکتا لیکن بعض کو دور کر سکتا ہے اور وہ ان برائیوں کو دیکھنے سے بچتا ہے تو بھی اس پر خروج لازم ہے کیونکہ وہ اس برائی کو ختم کرنے کے لیے نکلے گا جس کو بدلنے پر قادر ہے تو جس کو بدلنے پر قادر نہیں اس کو دیکھنے سے کوئی نقصان نہیں ہوگا۔ برائی کو دیکھنے کے لیے حاضر ہونے کی عاقبت اس وقت ہے جب اس کی غرض صحیح نہ ہو۔

تو ہر مسلمان پر لازم ہے کہ اپنے آپ سے شروع کرے اور فرائض کی ادائیگی اور حرام کاموں کو چھوڑنے کے ذریعے اپنے نفس کی اصلاح کرے پھر یہی بات اپنے گھر والوں کو سکھائے پھر ان سے فارغ ہونے کے بعد پڑوسیوں تک پہنچے۔ پھر اہل محلہ کی اصلاح کرے پھر اپنے شہر والوں کو تبلیغ کرے پھر وہ دنیاوی جو شہر کے مصافحات میں ہیں ان کی اصلاح کرے۔ اس کے بعد جنگلوں میں رہنے والے جیسے اعرابی اور گزدر پاکستان میں خانہ بدوش (وغیرہ کو سکھائے۔ اسکا طرح کرتے کرتے دنیا کی انتہا تک پہنچ جائے۔

پھر اگر قریب رہنے والے اس کام کو بجا لائیں تو دور والوں سے ساقط ہو جائے گا۔ ورنہ سب ذمہ دار ہوں گے قریب رہنے والے ہوں یا دور۔ اور جب تک زمین پر ایک آدمی بھی ایسا ہے جو دین کے فرائض میں سے کسی ایک فرض سے بے گماں ہے خبر سے اور یہ شخص اسے خود یا کسی اور کے ذریعے فرائض کی تعلیم دے سکتا ہے تو اس وقت یہ ذمہ داری ساقط نہیں ہوگی۔

جس آدمی کو دین کی فکر ہو اس کے لیے یہ کام نہایت اہم ہے اسے تقریبات نادرہ اور علوم کی باریکیوں میں غور کرنے کی بجائے ہر کام بجالانا چاہیے کیوں کہ وہ کام فرض کفایہ سے ہیں اور اس تبلیغ سے یا تو فرض عین مقدم ہے یا وہ فرض کفایہ جو اس سے اہم ہو۔

امرا اور سلاطین کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنا | ہم امر بالمعروف کے درجات کا ذکر کر چکے ہیں۔ پہلا درجہ آگاہ کرنا اور دوسرا درجہ وعظ و نصیحت کرنا، تیسرا

درجہ زبان سے سخت الفاظ کہنا چوتھا درجہ زور و کوب کرنے اور سزا دینے کے ذریعے حق کی طرف لانا ہے۔ بادشاہوں کے ساتھ پہلے دو طریقے اختیار کرنا جائز ہے اور وہ آگاہ کرنا اور وعظ و نصیحت کرنا ہے۔ ان کو زبردستی منع کرنے کا حق رعایا کو حاصل نہیں کیونکہ اس سے فتنہ پیا ہوگا۔ اور شرانگیزی ہوگی اور اس سے پیدا ہونے والی برائی زیادہ ہوگی۔

جہاں تک سخت زبان استعمال کرنے کا تعلق ہے جیسے بادشاہ کو یوں مخاطب کرنا اسے ظالم! اسے وہ شخص جو اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا اور اس طرح کے دوسرے الفاظ استعمال کرنا تو دیکھیں اگر اس سے ایسا فتنہ پیدا ہوتا ہے جس کا اثر دوسرے افراد تک پہنچتا ہے تو اس انداز کو اپنانا جائز نہیں اور اگر اس سے صرف اپنی ذات کے بارے میں ہی غم ہو تو یہ جائز بلکہ مستحب ہے کیونکہ ہمارے اسلاف کا طریقہ تھا کہ وہ جان سوزی اور مختلف قسم کے عذابوں کا سامنا کرنے کی پرواہ کئے بغیر واضح الفاظ میں روکتے تھے۔

کیونکہ وہ جانتے تھے کہ اس صورت میں ہلاک ہوں گے تو شہید ہوں گے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

خَيْرُ الشَّهَدَاءِ حَمَزَةُ بْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ
ثُمَّ رَجُلٌ قَامَ إِلَى إِمَامٍ فَأَمَرَ مَرَّةً وَنَهَاكَ
فِي ذَاتِ اللَّهِ تَعَالَى فَقَتَلَهُ عَلَى ذَلِكَ۔

سب سے اچھے شہید حضرت حمزہ بن عبد المطلب رضی اللہ عنہ ہیں پھر وہ شخص جو حاکم کے پاس کھڑا ہو کر اسے اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کا حکم دیتا اور (برائی سے) روکتا ہے تو وہ حکمران اسے اس وجہ سے قتل کر دیتا ہے۔

اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

أَفْضَلُ الْجِهَادِ كَلِمَةُ حَقٍّ عِنْدَ سُلْطَانٍ
جَائِدٍ (۲)

سب سے اچھا جہاد ظالم بادشاہ کے سامنے کلمہ حق کہنا ہے۔

(۱) تاریخ بغداد جلد ۶ ص ۵۲ ترجمہ ۳۰۷

(۲) سنن ابن ماجہ ص ۲۹۹، ابواب الفتن

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی تعریف میں فرمایا وہ لوہے کا سر ہے اللہ تعالیٰ کے پاس میں وہ کسی ملامت کرنے والے کی ملامت سے نہیں ڈرتے (۱) سچی بات کہنے کی وجہ سے ان کا کوئی دوست نہیں رہا تھا۔ جب دین میں پختہ لوگوں کو معلوم ہوا کہ بہترین کلام، کلمہ حق ہے جو ظالم بادشاہ کے سامنے کہا جائے اور ایسا شخص اگر قتل ہو جائے تو شہید ہوتا ہے جیسا کہ روایات میں آیا ہے تو انہوں نے اپنے دلوں میں موت کا تصور کرتے ہوئے اور اللہ تعالیٰ کے لیے طرح طرح کے عذاب اٹھاتے ہوئے اور ان پر صبر کرتے ہوئے اس کام کی جرأت کی اور اپنی جانثاری کا ثواب بارگاہ خداوندی سے طلب کیا۔

حکمرانوں اور سلاطین کو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کرنے کا طریقہ وہی ہے جو اسلاف سے منقول ہے ہم نے حلال و حرام کے بیان میں کچھ ذکر کیا ہے اب کچھ واقعات پر اکتفا کرتے ہیں جن کے ذریعے وعظ کا طریقہ اور نہی عن المنکر کی کیفیت معلوم ہو جائے گی۔

ان واقعات میں سے ایک حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ کا قریش کے سرداروں کو منع کرنا ہے جب انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنا بیٹا بنانے کا ارادہ کیا حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں میں نے حضرت عبد اللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ قریش جو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے عداوت رکھتے تھے انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جو اذیتیں پہنچاتی ہیں ان میں سے زیادہ اذیت آپ کے کوئی دیکھی ہے وہ فرماتے ہیں میں ایک دن قریش کے پاس گیا اور وہ حطیم میں جمع تھے انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر کیا اور کہنے لگے ہم نے جس قدر اس شخص سے صبر کیا ہے ایسا کبھی نہیں دیکھا۔ اس نے ہمارے عقل مندوں کو بوقوف کہا، ہمارے آباد و اجداد کو بھلا کہا، ہمارے دین کو برا کہا ہماری جماعت کو تتر بتر کر دیا اور ہمارے خداؤں کی توہین کی۔ ہم نے بڑی بڑی باتوں پر صبر کیا اور اس طرح کے الفاظ کہے۔ اسی دوران رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے آپ چلتے چلتے حجر اسود تک پہنچے اور اسے بوسہ دیا پھر بیت اللہ شریف کا طواف کرتے ہوئے ان لوگوں تک پہنچے، وہاں سے گزر رہے تھے کہ ان لوگوں نے کوئی آواز نہ کسا اور فرماتے ہیں میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ مبارک میں کچھ تبدیلی پائی پھر دوسری مرتبہ ان کے پاس سے گزرے تو انہوں نے اسی قسم کا لفظ کہا میں نے اسے بھی آپ کے چہرے سے معلوم کر لیا پھر آپ چلتے ہوئے تیسری مرتبہ ان کے پاس سے گزرے تو انہوں نے اسی قسم کا آواز نہ کسا حتیٰ کہ آپ ٹھہر گئے پھر فرمایا، اسے قریش سنتے ہو اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جان ہے میں تمہارے پانی ذبح رقل لایا ہوں۔

راوی فرماتے ہیں انہوں نے سر جھکائے اور یوں لگتا تھا کہ ان کے سروں پر حدیث ہے جتنی کہ ان میں سے وہ شخص جو پہلے آپ سے زیادہ سخت کلام کرتا تھا اب اچھے سے اچھے الفاظ کے ساتھ آپ کی دلجوئی کرنے لگا حتیٰ کہ وہ کہنے لگا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ بھلائی کے ساتھ تشریف لے جائیں اللہ کی قسم آپ نادان نہیں۔

راوی فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم واپس تشریف لے گئے حتیٰ کہ جب دوسرا دن ہوا تو وہ لوگ عظیم میں جمع ہو گئے میں بھی ان کے ساتھ تھا وہ ایک دوسرے سے کہنے لگے تمہیں یاد ہے جو تمہیں ان سے پہنچا اور جو کچھ ان کو تم سے پہنچا۔ یہاں تک کہ جب انہوں نے علانیہ تم سے وہ باتیں کہیں جو تم ناپسند کرتے تھے تو تم نے ان کو چھوڑ دیا اسی دوران نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو ان سب نے مل کر آپ پر حملہ کر دیا اور آپ کا گھبراؤ کرتے ہوئے کہنے لگے تم ہی فلاں فلاں باتیں کرتے ہو وہ باتیں بتانے لگے جو آپ نے ان کے جھوٹے خداؤں اور ان کے دین کی مذمت میں کہی تھیں۔

راوی فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہاں میں ہی کہتا ہوں، فرماتے ہیں میں نے ان میں سے ایک شخص کو دیکھا اس نے آپ کی چادر مبارک کو پکڑ کر آپ کو گھسیٹا اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ آپ کے پیچھے کھڑے ہو رہے تھے، آپ نے فرمایا کیا تم ایک شخص کو اس بات پر قتل کرتے ہو کہ وہ کہتا ہے میرا رب اللہ تعالیٰ ہے، راوی فرماتے ہیں پھر وہ لوگ ہٹ گئے قریش نے آپ کو اس سے پہلے اس سے زیادہ اذیت نہیں دی تھی (۱)

حضرت عبداللہ بن عمرو رضی اللہ عنہ کی ایک دوسری روایت میں اس طرح ہے فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کہہ شریف کے صحن میں تھے کہ عقبہ بن ابی معیط آگیا اس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا کاہنہ پکڑ کر اپنا کپڑا آپ کے گلے میں لپیٹ دیا اور پھر اسے زور سے گھونٹا اتنے میں حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ تشریف لائے آپ نے اسے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ڈور کیا اور فرمایا کیا تم ایک شخص کو اس لیے قتل کرتے ہو کہ وہ کہتا ہے میرا رب اللہ ہے اور وہ تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے واضح نشانیاں لایا ہے۔ (۲)

ایک روایت میں ہے کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے عطیات روک لیے تو حضرت ابو مسلم خولانی نے کھڑے ہو کر کہا اے معاویہ! یہ مال نہ آپ کی محنت سے ہے نہ آپ کے باپ کی محنت سے ہے اور نہ آپ کی ماں کی محنت سے ہے۔

راوی فرماتے ہیں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کو غصہ آیا آپ منبر سے اترے اور لوگوں سے فرمایا اپنی اپنی جگہ ٹھہرے رہو پھر ایک گھڑی ان لوگوں کی نظروں سے غائب ہو گئے پھر تشریف لائے تو غسل کیا ہوا تھا فرمایا ابو مسلم نے مجھ سے ایک کلام کہنا

(۱) مجمع الزوائد جلد ۶ ص ۱۵، کتاب المغازی والیہ

(۲) مجمع بخاری جلد ۲ ص ۱۱، کتاب التفسیر

جس سے مجھے غصہ آگیا اور میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ نے فرمایا۔
 ”غصہ شیطان سے ہے اور شیطان آگ سے پیدا کیا گیا آگ کو پانی سے بجھایا جاتا ہے پس جب تم میں سے کسی ایک کو غصہ آئے تو وہ غسل کر لے“ (۱) ابو مسلم نے سچ کہا ہے یہ مال نہ میری محنت سے حاصل ہوا نہ میرے باپ کی محنت سے،
 آؤ اور اپنا اپنا عطیہ لے جاؤ۔

حضرت ضبہ بن محسن غزنوی سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ بصرہ میں ہمارے امیر تھے وہ جب بھی خطبہ دیتے تو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا کرتے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر درود شریف بھیجتے اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے لیے دعا کرتے فرماتے ہیں اس سے مجھے بہت غصہ آیا میں نے کھڑے ہو کر کہا آپ ان کے ساتھی حضرت (ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ) کو چھوڑتے اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو ان پر فضیلت دیتے ہیں انہوں نے چند جمعۃ المبارک پر ایسا کیا اور پھر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کی خدمت میں میری شکایت لکھ بھیجی اور لکھا کہ حضرت ضبہ بن محسن میرے خطبے میں دخل اندازی کرتے ہیں حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ان کو لکھا کہ آپ ان کو میری طرف بھیجیں میں حاضر ہوا دروازہ کھٹکھٹایا تو آپ باہر تشریف لائے اور فرمایا کون ہو؟ میں نے عرض کیا میں ضبہ ہوں انہوں نے فرمایا تمہیں خوش آمدید نہیں ہے میں نے عرض کیا سر جاتا تو خدا کی طرف سے ہے اور جہاں تک اہل و مال کا تعلق ہے تو میرے پاس نہیں ہیں لیکن آپ بتائیں کہ آپ نے مجھے کسی گناہ اور غلطی کے بغیر میرے شہر سے کیوں بلایا ہے آپ نے فرمایا میرے عامل اور تیرے درمیان کیا جھگڑا ہے؟ میں نے عرض کیا میں آپ کو بتاتا ہوں جب وہ خطبہ دیتے ہیں تو اللہ تعالیٰ کی حمد و ثنا اور بارگاہ رسالت میں ہدیہ صلوة پیش کرنے کے بعد پہلے آپ کے لیے دعا مانگتے ہیں مجھے اس پر غصہ آیا اور میں نے اٹھ کر لوچھا کہ آپ نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ پر فضیلت کیوں دی ہے لیکن انہوں نے چند جمعہ اسی طرح کیا اور پھر آپ کی طرف شکایت لکھ بھیجی۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ یہ سن کر رونے لگے اور وہ فرما رہے تھے اللہ کی قسم اس کی نسبت تم زیادہ توفیق دیئے گئے اور زیادہ ہدایت یافتہ ہو کیا تم میرا قصور معاف کر سکتے ہو؟ اللہ تعالیٰ تمہاری بخشش فرمائے میں نے عرض کیا امیر المومنین! اللہ تعالیٰ آپ کی مغفرت فرمائے فرماتے ہیں انہوں نے پھر رونا شروع کر دیا اور فرمایا اللہ کی قسم! حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ کی ایک رات اور ایک دن حضرت عمر اور ان کی آل سے بہتر ہیں کیا میں ان کی رات اور دن کے بارے میں تم سے بیان نہ کروں؟ فرماتے ہیں میں نے عرض کیا جی ہاں بیان کیجئے۔
 انہوں نے فرمایا:

جہاں تک رات کا تعلق ہے تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مکہ مکرمہ سے (مدینہ طیبہ کی طرف) ہجرت کا ارادہ فرمایا تو آپ رات کے وقت تشریف لے گئے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ آپ کے ساتھ تھے کبھی آپ سے آگے ہو جائے اور کبھی پیچھے، کبھی دائیں طرف اور کبھی بائیں جانب، رسول

اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ابوبکر! یہ کیا ہے؟ میرے علم کے مطابق تم نے ایسا کبھی نہیں کیا انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ! جب میں خیال کرتا ہوں کہ کوئی گھات لگائے نہ بیٹھا ہو تو آپ کے آگے ہو جاتا ہوں اور جب خیال آتا ہے کہ کوئی پیچھا نہ کر رہا ہو تو پیچھے ہو جاتا ہوں کبھی دائیں جانب اور کبھی بائیں جانب ہو جاؤں کیوں کہ میں آپ کی طرف سے فکر مند ہوں نہ ہوتا ہوں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پاؤں مبارک کی انگلیوں کے بل چلے یہاں تک کہ وہ گھسن گئیں جب حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے آپ کی انگلیوں کی یہ حالت دیکھی تو آپ کو اپنے کاندھے پر اٹھالیا اور دوڑ پڑے حتیٰ کہ غار کے دہانے پر آگئے اور آپ کو اتار دیا۔ پھر فرمایا اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا جب تک میں داخل نہ ہو جاؤں آپ داخل نہ ہوں اگر وہاں کوئی چیز ہو تو اس کا ضرر مجھے پہنچے فرماتے ہیں حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ داخل ہوئے تو وہاں کوئی چیز نظر نہ آئی چنانچہ آپ کو اٹھا کر اندر لے گئے۔

غار میں سوراخ تھا جس میں سانپ اور بچھو تھے حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ نے اس میں اپنا پاؤں رکھ دیا تاکہ کوئی چیز نکل کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اذیت نہ پہنچائے وہ آپ کے قدم مبارک کو ڈستے رہے اور تکلیف کی وجہ سے آپ کے آنسو رخسار مبارک پر گرنے لگے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے رہے۔

”اے ابوبکر! غم نہ کرو اللہ تعالیٰ ہمارے ساتھ ہے“ تو اللہ تعالیٰ نے ان پر سکون و اطمینان اتار دیا۔ یہ تو آپ کی وہ رات تھی اور آپ کے دن کا معاملہ یوں ہے کہ جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہوا تو بعض عرب مرتد ہو گئے ان میں سے بعض نے کہا ہم نماز پڑھیں گے لیکن زکوٰۃ نہیں دیں گے میں آپ کی خدمت میں حاضر ہو کر آپ کو مسلسل عرض کرتا رہا کہ اے رسول اللہ کے خلیفہ ابوگن سے الفت و نرمی کا بڑا وسیع ہے تو آپ نے مجھے فرمایا کیا دور جاہلیت میں سختی اور اسلام میں نرم ہو گئے ہو۔ میں کہیں دلیل سے ان کے ساتھ نرمی برتوں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو گیا اور وحی کا سلسلہ بند ہو گیا اللہ کی قسم اگر وہ مجھے ایک رسی بھی نہیں دیں گے جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں دیتے تھے تو میں ان سے جہاد کروں گا فرماتے ہیں پھر ہم نے ان لوگوں کے خلاف جہاد کیا تو اللہ کی قسم حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ اس معاملے میں درست رائے رکھتے تھے۔ تو یہ آپ کے دن کا معاملہ ہے۔

پھر آپ نے حضرت ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ کو لکھا کہ ایسا نہ کریں۔

حضرت اصمعی رحمہ اللہ سے منقول ہے فرماتے ہیں کہ حضرت عطاء بن ابی رباح عبد الملک بن مروان کے پاس تشریف لے گئے وہ اپنے تخت پر بیٹھا ہوا تھا اور اس کے ارد گرد ہر قبیلے کے معزز لوگ جمع تھے ان دنوں عبد الملک کا دور

حکومت تھا اور وہ حج کے لیے مکہ مکرمہ آیا ہوا تھا جب اس نے آپ کو دیکھا تو استقبال کے لیے کھڑا ہو گیا اور آپ کو اپنے ساتھ تخت پر بٹھایا خود سناٹے بیٹھ گیا اور پوچھا اے ابو محمد! آپ کیسے تشریف لائے؟
 آپ نے فرمایا اے امیر المومنین! اللہ تعالیٰ کے حرم اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے حرم میں اللہ تعالیٰ سے ڈرنا اور ان کی آبادی کی خبر گیری کرنا۔

مہاجرین اور انصار کی اولاد کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرتا تھا ان کی وجہ سے یہاں بیٹھے ہوئے ہر حدوں کی حفاظت کرنے والوں (فوجیوں) کے بارے میں ڈرتا وہ مسلمانوں کی پناہ گاہ ہیں نیز مسلمانوں کے معاملات اور ضروریات کو تلاش کرتے رہنا کیونکہ اس سلسلے میں تم اکیلے سے سوال ہو گا، جو لوگ تمہارے دروازے پر آئیں ان کے بارے میں ڈرنا اور ان سے غافل نہ ہونا ان پر اپنے دروازے بند نہ کرنا اس نے کہا ہاں میں اسی طرح کروں گا پھر آپ اٹھ کھڑے ہوئے تو عبد الملک نے آپ کا ہاتھ پکڑ کر کہا اے محمد! آپ نے دوسروں کی حاجت کے بارے فرمایا اور ہم سے پورا کریں گے آپ اپنی حاجت بتائیں انہوں نے فرمایا مجھے مخلوق سے کوئی حاجت نہیں پھر آپ تشریف لے گئے تو عبد الملک نے کہا تمہارے باپ کی قسم شرف اس کو کہتے ہیں۔

منقول ہے کہ ولید بن عبد الملک نے ایک دن دربان سے کہا دروازے پر کھڑے ہو جاؤ جب وہاں سے کوئی شخص گزرے تو اسے میرے پاس لے آؤ تاکہ وہ مجھ سے باتیں کرے دربان دیر تک دروازے پر کھڑا رہا تو حضرت عطاء بن ابی رباح رحمہ اللہ وہاں سے گزرے وہ ان کو پہچانتا نہیں تھا اس نے کہا حضرت! امیر المومنین کے پاس تشریف لائیں اس نے مجھے اس بات کا حکم دیا ہے حضرت عطاء، ولید کے پاس تشریف لے گئے اس کے پاس حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ بھی تشریف فرما تھے جب حضرت عطاء، ولید کے قریب پہنچے تو یوں کہا اے ولید "السلام علیک" ولید کو اپنے دربان پر غصہ آیا اور اس نے کہا تو ہلاک ہوئی نے کہا تھا کسی ایسے شخص کو میرے پاس لائے جو مجھ سے باتیں کرے اور کہانیاں سنائے اور تم نے ایسے شخص کو داخل کیا جو مجھے اس نام سے پکارنے پر راضی نہیں جسے اللہ تعالیٰ نے میرے لیے پسند فرمایا؟ دربان نے کہا وہاں سے ان کے علاوہ کوئی نہیں گزرا پھر ولید نے حضرت عطاء سے کہا بیٹھ جا میں اس کے بعد ان کی طرف متوجہ ہو کر باتیں کرنے لگا حضرت عطاء رحمہ اللہ نے جو گفتگو فرمائی اس میں یہ بات بھی تھی آپ نے فرمایا جہیں معلوم ہوا ہے کہ جہنم میں ایک داوی ہے جسے سہیب کہا جاتا ہے اللہ تعالیٰ نے اسے ان حاکموں کے لیے تیار کیا ہے جو اپنے حکم میں ظلم کرتے ہیں ولید نے یہ بات سن کر چیخ ماری وہ مجلس کے دروازے کی دہلیز پر بیٹھا تھا تو وہ پشت کے بل گرا اور بیہوشی کے عالم میں مجلس کے درمیان پہنچ گیا حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ نے حضرت عطاء سے فرمایا آپ نے امیر المومنین کو ہلاک کر دیا حضرت عطاء نے حضرت عمر بن عبد العزیز کا بازو پکڑ کر اسے زور سے دبایا پھر فرمایا اے عمر! واقعی معاملہ اسی طرح ہے پھر حضرت عطاء اٹھ کر چلے گئے، راوی کہتے ہیں حضرت عمر بن عبد العزیز رحمہ اللہ کے بارے میں خبر پہنچی ہے انہوں نے

فرمایا میں نے ایک سال تک ان کے دبانے کا اثر اپنے بازو میں محسوس کیا۔

حضرت ابن شہید جو عقل اور علم میں مصروف تھے، عبدالملک بن مروان کے پاس تشریف لے گئے عبدالملک نے کہا کچھ فرمائیں انہوں نے فرمایا میں کیا کہوں؟ آپ تو جانتے ہیں کہ ہر کلام، متکلم کے لیے وبال جان ہوتا ہے، البتہ وہ کلام جو اللہ تعالیٰ کے لیے ہو یہ سن پر عبدالملک رو پڑا اور اس نے کہا اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے لوگ تو ہمیشہ ایک دوسرے کو نصیحت کرتے چلے آئے ہیں انہوں نے کہا امیر المومنین قیامت کے دن لوگ اس کی کڑواہٹ سے پھندا لگنے اور اس میں ہلاکت کے معاملہ سے نجات نہیں پائیں گے مگر وہ لوگ جنہوں نے اپنے نفس کو ناراض کر کے اللہ تعالیٰ کو راضی کیا یہ سن کر عبدالملک رو پڑا اور کہا بلاشبہ میں ان کلمات کو ایک مثال بنا کر مرتے دم تک اپنے سامنے رکھوں گا۔

ابن عائشہ سے منقول ہے کہ حجاج بن یوسف نے کوفہ کے فقہاء کو بلایا تو ہم بھی وہاں گئے اور حضرت حسن بصری رحمہ اللہ سب سے آخر میں تشریف لائے حجاج نے کہا ”میرے پاس تشریف لائیں پھر ایک کرسی منگو اور اپنے تخت کے ساتھ رکھوائی تو آپ اس پر تشریف فرما ہوئے حجاج ہم سے گفتگو کرتا رہا اور پوچھتا رہا۔ پھر وہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کا ذکر کر کے آپ کی بدگوئی کرنے لگا ہم بھی اس کی ہاں میں ہاں ملائے رہے کیوں کہ اس کے خلاف بات کرتے ہوئے ڈر لگتا تھا۔ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ انہوں کے نیچے انگلی دبائے خاموش بیٹھے تھے اس نے کہا اے ابوسعید! کیا بات ہے آپ خاموش بیٹھے ہیں انہوں نے فرمایا میں کچھ نہیں کہہ سکتا اس نے کہا حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے بارے میں اپنی رائے سے مجھے مطلع فرمائیں۔ آپ نے فرمایا میں نے اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر سے سنا وہ فرماتا ہے۔

وَمَا جَعَلْنَا الْإِقْلَ الْآلَتِ كُنْتَ
عَلَيْهَا إِلَّا لِنَعْلَمَ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ
مِمَّنْ يَنْقَلِبُ عَلَىٰ عَقْبَيْهِ وَإِنْ كَانَتْ
كِبِيرًا إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَىٰ اللَّهُ وَمَا
كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ إِيمَانَكُمْ إِنَّ
اللَّهَ بِالنَّاسِ لَعَزِيزٌ

اور ہم نے اُس قبلہ کو جس پر آپ تھے اس لیے ٹھہرایا کہ
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع کرنے والوں اور
ان کے درمیان امتیاز کرے جو اپنی ایڑیوں پر پھر جاتے ہیں
اور بے شک بھاری ہے لیکن ان لوگوں پر نہیں جن کو اللہ
تعالیٰ نے ہدایت دی اور اللہ تعالیٰ تمہارے ایمانوں کو
ضائع نہیں کرتا ہے یہ شک اللہ تعالیٰ لوگوں پر مہربان
رحم کرنے والا ہے۔

(۱)

تو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ ان گولوں میں سے تھے جن کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت دی اور وہ اہل ایمان تھے۔ تو میں
کہتا ہوں کہ وہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی اور آپ کے داماد تھے۔ آپ کے ہاں تمام لوگوں سے زیادہ

محبوب تھے اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے جو سبقت کرنے والی برکات لکھ دی تھیں وہ ان کو حاصل تھیں۔ تم اور نہ کوئی دوسرا ان سے ان سبقتوں کو نہیں لے سکتا اور نہ ان فضائل اور شیر خدا کے درمیان حائل ہو سکتا ہے۔ اور میں کہتا ہوں اگر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے کوئی برائی ہوتی تھی تو اللہ تعالیٰ ان سے حساب لینے والا ہے اللہ کی قسم میں ان کے بارے میں اس سے زیادہ انصاف والی بات نہیں پاتا۔

یہ سن کر حجاج نے ناک چڑھایا اور اس کے چہرے کا رنگ بدل گیا غصے کی حالت میں تخت سے اٹھ گیا اور اس سے پچھلے کمرے میں داخل ہو گیا اور ہم چلے گئے۔

حضرت شعبی فرماتے ہیں میں نے حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کا ہاتھ پکڑ کر کہا اے ابوسعید! آپ نے امیر کو غصہ دلایا اور اس کے سینے کو کیٹے سے بھر دیا انہوں نے فرمایا عامر! اپنی راہ لو لوگ کہتے ہیں کہ عامر شعبی اہل کوفہ میں سے عالم ہیں اور تم ایک انسانی شیطان کے پاس آ کر اس کی خواہش کے مطابق بات کرتے ہو اور اس کی رائے کی تابند کرتے ہو۔ اسے عامر! افسوس ہے تم نے بطور تقویٰ ایسا کیوں نہ کیا کہ جب تم سے پوچھا گیا تو سچ کہتے یا خاموش رہ کر اپنی جان بچا لیتے حضرت عامر شعبی نے فرمایا اے ابوسعید! میں نے کہا تو ہے اور میں جانتا ہوں کہ اس میں خرابی ہے۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا یہ بات تمہارے خلاف زیادہ حجت اور گناہ ہے حضرت عامر کہتے ہیں حجاج نے حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کو بلا یا جب آپ تشریف لائے تو اس نے کہا آپ نے کہا ہے کہ اللہ تعالیٰ ان امراء کو ہلاک کرے انہوں نے اللہ تعالیٰ کے بندوں کو درہم اور دینار پر مار ڈالا انہوں نے فرمایا ہاں میں نے کہا ہے اس نے پوچھا آپ نے یہ بات کیوں کہی؟ آپ نے فرمایا اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے علماء کرام سے وعدہ لیا کہ وہ لوگوں سے بیان کریں اور ردین کو نہ چھپائیں۔

حجاج نے کہا اے حسن! اپنی زبان کو روک لیں اور ایسی باتیں نہ کریں جو مجھے پسند نہیں ہیں ورنہ میں تمہارے سر کو تن سے جدا کر دوں گا۔

منقول ہے کہ حطیط زبیرات کو حجاج کے پاس لایا گیا جب وہ داخل ہوئے تو اس نے پوچھا آپ حطیط ہیں؟ انہوں نے فرمایا ہاں میں حطیط ہوں جو پوچھنا چاہو پوچھو میں نے مقام ابراہیم کے پاس اللہ تعالیٰ سے تین باتوں کا وعدہ کیا ہے ایک یہ کہ جب کوئی بات پوچھی جائے تو میں سچ کہوں گا جب آزمائش میں ڈالا گیا تو صبر کروں گا اور اگر مجھے عافیت عطا ہوئی تو شکر کروں گا اس نے کہا آپ میرے بارے میں کیا کہتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا میں کہتا ہوں کہ تم زمین پر اللہ تعالیٰ کے دشمنوں میں سے ہو۔ تم محارم کی ہتک کرتے ہو اور محض گناہ پر لوگوں کو قتل کرتے ہو اس نے کہا آپ، امیر المومنین عبد الملک بن مروان کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟ فرمایا میں کہتا ہوں کہ وہ تم سے بھی بڑا مجرم ہے اور تو بھی اس کی خطاؤں میں سے ایک خطا ہے۔ حجاج نے کہا اس شخص کو سزا دواؤں کہتے ہیں آپ کو سزا دی جائے لگی حتیٰ کہ ایک یا نس کو چیر کر آپ کے گے گوشت میں رکھ

کر سیوں سے باندھ دیا پھر بانی کا ایک ایک ٹکڑا کھینچنے لگے حتیٰ کہ تمام گوشت اُدھیر دیا گیا مگر انہوں نے اُن تک نہ کی حاج سے کہا گیا کہ اب اُن کا آخری سانس ہے اس نے کہا ان کو اٹھا کر بازار میں پھینک دو۔

جعفر کہتے ہیں میں اور ان کا ایک دوست حاضر ہوئے اور کہا اے خطیط آپ کی کوئی حاجت ہو تو بتائیے انہوں نے فرمایا میں پانی پینا چاہتا ہوں چنانچہ وہ ان کے پاس پانی لائے اور اس کے بعد وہ انتقال کر گئے اس وقت ان کی عمر اٹھارہ برس تھی۔

منقول ہے کہ عمر بن ہبیرہ نے بصرہ کو فتح کیا، مدینہ طیبہ اور شام کے فقہاء اور قراء کو بلایا اور ان سے سوال کرنے لگا اور عام شعبی سے گفتگو کرنے لگا وہ ان سے جو بھی بات پوچھتا ان کے پاس علم پاتا۔

پھر وہ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کی طرف متوجہ ہو کر ان سے سوال کرنے لگا اس کے بعد کہا یہی دو عالم ہیں حضرت شعبی کو فہ کے ہیں اور حضرت حسن بصری بصرہ سے تعلق رکھتے ہیں۔ اس نے دربان کو حکم دے کر لوگوں کو باہر نکالا اور حضرت شعبی اور حضرت حسن رحمہما اللہ کو رہنے دیا حضرت شعبی کی طرف متوجہ ہوا اور کہا اے ابو عمر و! میں امیر المومنین کی طرف سے عراق پر حکمران ہوں اور امین ہوں ہیں حکم ماننے کا پابند ہوں اور رعایا کے امور میرے سپرد ہیں اور ان کے حقوق میرے ذمہ ہیں میں ان کی حفاظت کرتا چاہتا ہوں اور ان کا خیر خواہ ہوں ملک والوں میں سے ایک جماعت کی طرف سے مجھے کوئی بات پہنچتی ہے تو مجھے ان پر غصہ آتا ہے اور میں ان کا کچھ مال ضبط کر کے بیت المال میں رکھ دیتا ہوں میری نیت یہ ہوتی ہے کہ میں انہیں واپس کر دوں گا امیر المومنین کو اطلاع ہو جاتی ہے کہ میں نے اتنا مال لیا ہے تو وہ مجھے لکھ بھیجتا ہے کہ واپس نہ کرنا تو میں اس کی حکم عدولی نہیں کر سکتا اور نہ اس کی تحریر پر عمل کر سکتا ہوں میں تو حکم کا پابند ہوں تو کیا اس سلسلے میں مجھ پر کوئی گناہ ہے؟ اس سلسلے میں میری نیت وہی ہوتی ہے جس کا میں نے ذکر کیا ہے۔ حضرت شعبی فرماتے ہیں میں نے کہا اللہ تعالیٰ امیر کو نیکی کی توفیق دے سلطان والد کی طرح ہوتا ہے وہ خطا بھی کرتا ہے اور درست بات بھی کہتا ہے یہ سن کر وہ بہت خوش ہوا اور اس بات کو پسند کیا میں نے اس کے چہرے پر مسرت کے آثار دیکھے اور اس نے الحمد للہ پڑھا۔ پھر وہ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کی طرف متوجہ ہوا اور کہا اے ابو سعید! آپ کیا کہتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا میں نے امیر کی بات سنی ہے کہ امیر المومنین نے اسے عراق کا حکمران اور عامل بنایا ہے اور آپ اس کے حکم کی تعمیل کے پابند ہیں آپ کو رعایا کے ذریعے آزمائش میں ڈالا گیا ان کے حقوق خیر خواہی اور صلہ رحمی کے ذمہ دار ہیں رعایا کے حقوق آپ پر لازم ہیں اور آپ کی ذمہ داری ہے کہ خیر خواہی سے کام لیں اور میں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی حضرت عبدالرحمن بن سمرہ قریشی سے سنا وہ فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

مَنْ اسْتَرْعٰی رَعِيَّةً فَلَمْ يَحْطَمْ بِهَا
بِالنَّصِيحَةِ حَتَمَ اللهُ عَلَيْهِ
جس شخص کو رعایا کا ذمہ دار بنایا گیا پھر اس نے
رعایا کی خیر خواہی نہ کی تو اللہ تعالیٰ نے اس پر جفت

کو حرام کر دیا۔

الْمَجَنَّةَ (۱)

اور آپ کہہ رہے ہیں کہ میں رعایا کے مال میں سے کچھ لیتا ہوں تاکہ ان کی اصلاح ہو جائے اور وہ فرمانبردار ہو جائیں امیر المومنین کو اس بات کی اطلاع ہوتی ہے تو وہ مجھے لکھ دیتے ہیں کہ واپس نہ کرنا تو میں ان کے حکم کو ٹال نہیں سکتا اور نہ اس کو نافذ کر سکتا ہوں۔ تو اللہ تعالیٰ کا حق امیر المومنین کے حق سے زیادہ ضروری اور لازمی ہے اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت کا حق زیادہ ہے نیز اللہ تعالیٰ کی نافرمانی میں مخلوق کی فرمانبرداری نہیں ہو سکتی لہذا آپ امیر المومنین کے خط کو کتاب اللہ پر پیش کریں اگر اسے قرآن پاک کے موافق پائیں تو اس پر عمل کریں اور اگر اسے قرآن مجید کے خلاف پائیں تو پھینک دیں اسے ابن ہبیرہ! اللہ تعالیٰ سے ڈرو قریب ہے کہ تمہارے پاس اللہ تعالیٰ کا فرستادہ آجائے جو تمہیں اس سخت سے اتار دے اور اس وسیع محل سے نکال کر تنگ قبر میں لے جائے تو تم اپنی حکمرانی اور دنیا کو پیٹھ کے پیچھے چھوڑ کر چلے جاؤ گے اپنے رب کے سامنے پیش ہو گے اور اپنے عمل کا صلہ پاؤ گے۔ اسے ابن ہبیرہ! اللہ تعالیٰ تجھے یزید سے بچالے گا لیکن یزید تمہیں اللہ تعالیٰ سے نہیں بچا سکتا اور اللہ تعالیٰ کا حکم تمام حکموں سے بڑھ کر ہے اور اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی صورت میں کسی کی اطاعت نہیں ہو سکتی اور میں تمہیں اس عذاب سے ڈراتا ہوں جو مجرموں سے لوٹایا نہیں جائے گا ابن ہبیرہ نے کہا اے شیخ! اپنے آپ میں رہیں اور امیر المومنین کے ذکر سے باز رہیں امیر المومنین کے پاس علم بھی ہے حکومت بھی اور فضیلت بھی۔ اللہ تعالیٰ نے اسے امت کی یہ ذمہ داری سونپی ہے تو اس کی فضیلت اور نیت کو دیکھ کر ہی سونپی ہے۔

حضرت حسن بصری رحمہ اللہ نے فرمایا اسے ابن ہبیرہ! حساب تمہارے سر پہ ہے کوڑے کے بدلے کوڑا اور غضب کے بدلے غضب، اور اللہ تعالیٰ دیکھ رہا ہے اسے ابن ہبیرہ! اگر تم ایسے آدمی سے ملاقات کرو جو تمہارے دین کے بارے میں تمہاری خیر خواہی کرتا اور آخرت کے معاملے کی ترغیب دیتا ہے اس بات سے بہتر ہے کہ تم ایسے شخص سے ملاقات کرو جو تمہیں دھوکہ دیتا اور امید میں دلاتا ہے۔

یہ سن کر ابن ہبیرہ اٹھ کھڑا ہوا اس کا رنگ بدل گیا اور وہ چہیں بچیں ہوا حضرت شعبی نے کہا اے ابو سعید! آپ نے امیر کو غصہ دلایا اور اس کے سینے کو کینے سے بھر دیا اور میں اس کے عطیات اور سلوک سے محروم کر دیا انہوں نے فرمایا اے عامر! اپنا کام کیجیے ظہار شعبی کہتے ہیں کہ حضرت حسن بصری رحمہ اللہ کے لیے تحائف وغیرہ آئے اور انہیں مقام و مرتبہ ملا اور ہمیں تو کچھ ملا اور نہ قدر ہوئی تو انہیں جو کچھ ملا وہ اس کے اہل تھے اور ہمارے ساتھ جو کچھ ہوا ہم اس کے اہل تھے تو میں نے علماء میں حضرت حسن بصری کو عربی گھوڑے کی طرح پایا جو ردی قسم کے گھوڑوں کے درمیان ہوتا ہے اور ہم جہاں

۱۔ مستند امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۲۴ روایت معقل بن یسار

بھی اکٹھے ہوئے تو وہ ہم پر غالب رہے اور انہوں نے ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے لیے بات کی جب کہ ہم نے ان حکمرانوں کے قریب کے حوالے سے بات کی حضرت شعبی کہتے ہیں میں نے اس دن سے اللہ تعالیٰ کے ساتھ وعدہ کیا کہ آئندہ کسی حاکم کے پاس نہیں جاؤں گا کہ اس کی طرف داری کرنا پڑے۔

حضرت محمد بن واسع رحمہ اللہ، بلال بن ابی بردہ کے پاس تشریف لے گئے اس نے پوچھا کہ آپ تقدیر کے بارے میں کیا کہتے ہیں؟ انہوں نے فرمایا تمہارے پروردگار اہل قبور میں ان کے بارے میں غور و فکر کر و تقدیر کے بارے میں پوچھنا بھول جاؤ گے۔

حضرت امام شافعی رحمہ اللہ فرماتے ہیں مجھ سے میرے چچا حضرت محمد بن علی نے بیان کیا وہ فرماتے ہیں میں امیر المومنین ابو جعفر منصور کی مجلس میں حاضر تھا اور اس مجلس میں ابن ابی ذویب بھی تھے اور مدینہ طیبہ کا حاکم حسن بن زید تھا۔ وہ فرماتے ہیں غفاری قوم نے ابو جعفر منصور کے پاس حسن بن زید کی کوئی شکایت کی تو حسن نے کہا امیر المومنین! ان لوگوں کے بارے میں ابن ابی ذویب سے دریافت کریں اسی نے پوچھا کہ آپ ان کے بارے میں کیا کہتے ہیں انہوں نے فرمایا میں گواہی دیتا ہوں کہ یہ قوم لوگوں کی توہین کرتی اور ان کو اذیت دیتی ہے۔

ابو جعفر منصور نے کہا تم نے سنا؟ غفاریوں نے کہا امیر المومنین! ان سے حسن بن زید کے بارے میں پوچھیں اس نے کہا اے ابن ابی ذویب! آپ حسن بن زید کے بارے میں کیا کہتے ہیں انہوں نے فرمایا میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ ناحق فیصلہ کرتا ہے اور اپنی خواہش کے پیچھے چلتا ہے خلیفہ نے کہا حسن! تم نے سنا ابن ابی ذویب نے تمہارے بارے میں کیا کہا اور بڑا صالح شیخ ہیں۔

اس نے کہا امیر المومنین! ان سے اپنے بارے میں پوچھیں اس نے کہا آپ میرے بارے میں کیا کہتے ہیں؟ آپ نے فرمایا امیر المومنین مجھے معاف رکھیں، اس نے کہا میں اللہ تعالیٰ کے نام پر آپ سے سوال کرتا ہوں کہ آپ مجھے بتائیں فرمایا تم مجھے اللہ تعالیٰ کی قسم دے کر پوچھتے ہو گویا کہ تم اپنے نفس کے بارے میں کچھ نہیں جانتے اس نے کہا اللہ کی قسم! آپ مجھے بتائیں انہوں نے فرمایا میں گواہی دیتا ہوں کہ آپ نے یہ مال ناحق طور پر اور نا اہل کو دیا ہے اور میں گواہی دیتا ہوں کہ ظلم، تمہارے دروازے پر پھیلنا ہوا ہے براوی کہتے ہیں ابو جعفر اپنی جگہ سے اٹھا اور حضرت ابن ابی ذویب کی گردن اپنے ہاتھ سے پکڑ لی اور کہا اللہ کی قسم! اگر میں یہاں بیٹھا ہوا نہ ہوتا تو فارس، روم، ولیم اور ترک یہ جگہ تم سے لے لیتے ابن ابی ذویب نے فرمایا اے امیر المومنین! حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہما بھی تو حکمران ہوئے ہیں۔ انہوں نے بطور حق مال وصول کیا اور برابر برابر تقسیم کر دیا اور انہوں نے دور دراز کے رومیوں اور فارسیوں کو پکڑ کر ذیلیں در سو کیا یہ سن کر ابو جعفر نے آپ کی گردن کو چھوڑ دیا اور کہا اللہ تعالیٰ کی قسم اگر مجھے معلوم نہ ہوتا کہ آپ سچ کہہ رہے ہیں تو میں آپ کو قتل کر دیتا۔ حضرت ابن ابی ذویب نے فرمایا اے امیر المومنین میں تمہارے بیٹے جہدی سے بھی زیادہ تمہارا خیر خواہ ہوں براوی فرماتے ہیں ہمیں یہ خبر پہنچی ہے کہ جب ابن

اپنی درجہ منصور کی مجلس سے واپس آئے تو حضرت سفیان ثوری سے ملاقات ہو گئی انہوں نے فرمایا اسے ابو الحارث آپ نے اس ظالم سے جو گفتگو کی ہے اس سے مجھے خوشی ہوئی ہے لیکن مجھے یہ بات اچھی نہیں لگی کہ آپ نے اس کے بیٹے کو مہدی کہا انہوں نے فرمایا اسے ابو عبد اللہ! اللہ تعالیٰ آپ کی مغفرت کرے ہم میں سے ہر ایک مہدی ہے کیونکہ ہر ایک پنگھوڑے میں رہا ہے مطلب یہ ہے کہ مہدی ہدایت سے مشتق نہیں بلکہ وہ شخص جو پنگھوڑے سے منسوب ہے)

حضرت اوزاعی عبدالرحمن بن عمرو سے منقول ہے فرماتے ہیں ابو جعفر منصور نے مجھے بلا بھیجا اور میں ساحل میں تھا تو میں اس کے پاس آیا جب میں اس کے پاس پہنچا اور آداب خلافت کے مطابق سلام کیا تو اس نے سلام کا جواب دیا اور مجھے بیٹھنے کو کہا پھر پوچھا اسے اوزاعی، ہمارے پاس آنے میں دیر کس وجہ سے ہوئی؟

فرماتے ہیں میں نے کہا امیر المومنین! آپ کیا چاہتے ہیں؟ اس نے کہا میں آپ سے کچھ سیکھنا چاہتا ہوں فرمایا امیر المومنین! جب یہ بات ہے تو جو کچھ میں کہوں اس کا خیال رکھنا اس نے کہا میں اسے کس طرح چھوڑ سکتا ہوں جب کہ خود آپ سے پوچھ رہا ہوں اسی لیے آپ کی طرف متوجہ ہوں اور اسی مقصد کے لیے آپ کو بلا یا ہے انہوں نے فرمایا مجھے ڈر ہے کہ آپ سن کر اس پر عمل نہ کریں میری یہ بات سن کر بیچ نے مجھے ہلکارا اور تلوار ہاتھ میں لے لی منصور نے اسے جھڑکا اور کہا کہ یہ ثواب کی مجلس ہے، عذاب کی نہیں یہ سن کر میرا دل خوش ہو گیا اور میں گفتگو کے لیے خوشی خوشی تیار ہو گیا۔ میں نے کہا امیر المومنین! مجھ سے حضرت کمول نے بیان کیا وہ حضرت عطیہ بن بشر سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس شخص کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے دین کے بارے میں نصیحت آجائے تو وہ اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے جو اس کی طرف چلائی گئی ہے اگر وہ اس کو شکر کے ساتھ قبول کرے تو ٹھیک ہے ورنہ وہ اس کے خلاف اللہ تعالیٰ کی دلیل ہے تاکہ وہ اس کے ذریعے گناہ میں پڑھ جائے اور اس کے سبب اس پر اللہ تعالیٰ کی ناراضگی زیادہ ہو۔ (۱)

اسے امیر المومنین! مجھ سے حضرت کمول نے بیان کیا وہ حضرت عطیہ بن یاسر سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

أَيُّمَا دَالٍ مَاتَ غَائِبًا لِرَبِّهِ حَرَمًا اللَّهُ
عَلَيْهِ الْجَنَّةَ - (۲)

جو حکمران اس حالت میں فوت ہوا کہ اس نے اپنی رعایا کی بد خواہی کی اس پر اللہ تعالیٰ جنت کو حرام کر دیتا ہے۔

اسے امیر المومنین! جس نے حق کو ناپسند کیا اس نے اللہ تعالیٰ کو اچھا نہیں جانا بلکہ شک اللہ تعالیٰ حق مبین ہے اس نے تمہاری رعایا کو تمہارے لیے نرم کر دیا۔ جب تمہیں حاکم بنایا کیونکہ تمہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے قرابت ہے اور آپ

(۱) حلیۃ الاولیاء جلد ۶ ص ۱۳۶ ترجمہ ۳۵۲

(۲) حلیۃ الاولیاء جلد ۶ ص ۱۳۶ ترجمہ ۲۵۴

لوگوں پر ہر بان رحم فرمانے والے اور اپنی جان و مال سے ان کے غمخوار تھے لوگ بھی ان کی تعریف کرتے تھے اور اللہ تعالیٰ کے ہاں بھی آپ محمود تھے تو آپ کے لائق یہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے ان کے حقوق بجا لاؤ ان کے لیے انصاف قائم کرو اور ان کی پردہ پوشی کرو ان پر اپنا دروازہ بند نہ کرو اور اللہ سے سامنے کوئی آرٹ نہ بناؤ انہیں کوئی آسائش پہنچے تو خوش ہو اور اگر انہیں کوئی تکلیف پہنچے تو پریشان ہو۔

اسے امیر المومنین! پہلے تم اپنے ذاتی معاملات میں مشغول تھے اب ان تمام لوگوں کا بوجھ تم پر ہے وہ سرخ ہوں یا کالے مسلمان ہوں یا کافر ان میں سے ہر ایک کا تمہارے عدل میں حصہ ہے اور تمہارا کیا حال ہوگا جب وہ جماعتوں کی صورت میں کھڑے ہوں گے اور ان میں سے ہر ایک تمہاری شکایت کرے گا کسی کو تم نے مصیبت میں ڈالا اور کسی کا تم نے حق دیا یا ہوگا۔

اسے امیر المومنین! مجھ سے حضرت کچول نے بیان کیا وہ حضرت عروہ بن رویم سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک میں ایک شاخ تھی جس سے آپ مسواک فرماتے اور منافقوں کو ڈراتے تھے حضرت جبریل علیہ السلام آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! یہ کیسی شاخ ہے جس سے آپ نے اپنی امت کے دل توڑ دیئے اور ان کے فلوں کو رعب سے بھر دیا (۱)

تو وہ شخص کیسا ہوگا جس نے ان کے پردے پھاڑ دیئے، ان کے خون بہائے ان کے گھروں کو برباد کیا انہیں ان کے ملک سے نکال دیا اور ان کو خوف زدہ کر دیا۔

اسے امیر المومنین! مجھ سے حضرت کچول نے حضرت زیاد سے روایت کرتے ہوئے بیان کیا انہوں نے حضرت حارثہ سے اور انہوں نے حضرت حبیب بن مسلمہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ایک دیہاتی سے نادانستہ طور پر خواش پہنچی تو آپ نے اپنی ذات مبارک کے لیے قصاص کا حکم دیا تو حضرت جبریل علیہ السلام نے حاضر ہو کر عرض کیا۔ اے محمد! صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ نے آپ کو جبار اور متکبر بنا کر نہیں بھیجا اس پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیہاتی کو بلا کر فرمایا مجھ سے بدلہ لے لو اعرابی نے کہا میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں میں نے معاف کیا میں ایسا کبھی بھی نہیں کر سکتا اگرچہ آپ مجھے جان سے بھی ماریں۔ اس پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لیے دعا کی خیر فرمائی۔ (۲)

اسے امیر المومنین! اپنے نفس کو اسی کے فائدے کے لیے مشقت میں ڈالو اور اس کے لیے اپنے رب سے امان

حاصل کرو اس جنت سے محبت کرو جس کی چوڑائی تمام آسمانوں اور زمین کے برابر ہے اس سلسلے میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

لَقَدْ قُوِيَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْجَنَّةِ خَيْرًا مِنْ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا (۱)

جنت میں تمہارے لیے ایک کمان کی مقدار جگہ دنیا اور جو کچھ اس میں ہے، سے بہتر ہے۔

اے امیر المومنین! اگر بادشاہی پہلے لوگوں کے لیے پائیدار ہوتی تو تم تک نہ پہنچتی اور جس طرح دوسروں کے لیے حکومت باقی نہیں رہی تمہارے لیے بھی باقی نہیں رہے گی۔

اے امیر المومنین! کیا تم جانتے ہو اس آیت کی تفسیر میں تمہارے جد امجد حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے کیا منقول ہے۔

ارشاد خداوندی ہے:

مَا لِهَذَا الْكِتَابِ لَا يُعَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحَقَّهَا (۲)

اس کتاب رزنامہ اعمال کو کیا ہوا اس نے چھوٹی بڑی بات کو گھیر رکھا ہے۔

انہوں نے فرمایا صغیرہ سے مسکرانا اور کبیرہ سے ہنسنا مراد ہے تو ہاتھوں کے اعمال اور زبان کے اقوال کا کیا ہوگا۔

اے امیر المومنین! مجھے یہ بات معلوم ہوئی ہے کہ حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا اگر بھیڑ کا بچہ بھی فرات کے کنارے نالغ ہو کر مر جائے تو مجھے ڈر ہے کہ مجھ سے اس بارے میں پوچھا جائے تو جو شخص تمہارے انصاف سے محروم ہو جائے اس کے بارے میں کیسے سوال نہیں ہوگا حالانکہ وہ لوگ آپ کے فرشتہ پرہوں! اے امیر المومنین! کیا آپ کو معلوم ہے کہ آپ کے جد امجد حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے اس آیت کی تفسیر میں کیا فرمایا۔

ارشاد خداوندی ہے:

يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ (۳)

اے داؤد علیہ السلام! بے شک ہم نے آپ کو زمین میں خلیفہ بنایا پس لوگوں کے درمیان حق کے ساتھ فیصلہ کریں اور خواہشات کے پیچھے نہ چلیں کہیں وہ آپ کو اللہ کے راستے سے ہٹکا نہ دیں۔

(۱) حلیۃ الاولیاء جلد ۶ ص ۱۲۷ ترجمہ ۲۵۲

(۲) قرآن مجید سورۃ الکہف آیت ۴۹

(۳) قرآن مجید سورۃ ص آیت ۹۲

اللہ تعالیٰ نے زبور میں فرمایا اے داؤد علیہ السلام جب آپ کے سامنے مدعی اور مدعی علیہ پیش ہوں اور آپ کا رُحمان ان میں سے ایک کی طرف ہو تو اپنے دل میں ہرگز خیال نہ کرنا کہ حق اس کو ملے اور دوسرے پر اسے کامیابی ہو ورنہ میں آپ کو اپنی نبوت سے نکال دوں گا پھر آپ نہ تو میرے خلیفہ ہوں گے اور نہ آپ کا کوئی مقام ہوگا۔ اے داؤد علیہ السلام! میں نے اپنے رسولوں کو بندوں میں اس طرح بنایا جیسے اونٹوں میں چرواہے ہوتے ہیں کیوں کہ وہ حفاظت کے طریقوں سے واقف ہوتے ہیں سیاست کے ساتھ نرمی برتتے ہیں وہ ٹوٹے ہوئے کو جوڑتے ہیں اور کمزور کو گھاس اور پانی پر لے جاتے ہیں اے امیر المومنین! تمہیں ایک ایسی آزمائش میں ڈالا گیا ہے کہ اگر اسے آسمانوں زمین اور پہاڑوں پر ڈالا جاتا تو وہ اسے اٹھانے سے انکار کر دیتے اور اس سے ڈر جاتے۔

اے امیر المومنین! مجھ سے حضرت یزید بن جابر نے روایت کیا انہوں نے حضرت عبدالرحمن بن عمرہ انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت کیا وہ فرماتے ہیں حضرت عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ نے انصار کے ایک شخص کو صدقہ کا عامل مقرر فرمایا چند دن بعد اسے اسی جگہ مقیم دیکھا تو فرمایا تم اپنے کام پر کیوں نہیں گئے کیا تمہیں معلوم نہیں کہ تمہارے لیے اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کرتے والے کی طرح اجر ہے؟ اس نے عرض کیا نہیں آپ نے فرمایا اور کیسے ہے؟ اس نے کہا مجھے یہ بات پہنچتی ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

جو شخص لوگوں کے امور میں سے کسی بات کا ذمہ دار بنتا ہے تو اسے قیامت کے دن اس طرح لایا جائے گا کہ اس کے ہاتھ اس کی گردن سے بندھے ہوں گے اور اس کا عدل ہی ان کو کھول سکے گا وہ جہنم کے پل پر کھڑا کیا جائے گا اور یہ پل اسے اس طرح توڑ دے گا کہ اس کا ایک ایک جوڑا اپنی جگہ سے ہل جائے گا پھر اسے لوٹا کر حساب لیا جائے گا اگر وہ نیکو کار ہو گا تو نیکی کے باعث نجات پائے گا اور اگر بدکار ہو گا تو اس کے سبب پل ٹوٹ جائے گا اور وہ جہنم میں ستر سال کی مسافت نیچے جا پڑے گا۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا تم نے یہ بات کس سے سنی ہے اس نے کہا حضرت ابوذر اور حضرت سلمان رضی عنہما سے سنی ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے ان دونوں کو بلا کر پوچھا تو انہوں نے تصدیق کی اور فرمایا ہم نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہائے عمر! جب حکومت میں یہ خرابی ہے تو اس کو کون اختیار کرے گا۔ حضرت ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ نے فرمایا وہ شخص اختیار کرے گا جس کی ناک کو اللہ تعالیٰ کاٹ دے اور اس کے رخسار کو زمین سے ملا دے حضرت ادزاعی فرماتے ہیں منصور نے رومال لے کر اپنے منہ پر رکھ دیا اور اس قدر رویا کہ مجھے بھی رولا دیا۔

پھر میں نے کہا اے امیر المومنین! آپ کے جہاد میں حضرت عباس رضی اللہ عنہ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے مکہ مکرمہ یا طائف یا مین کی حکومت مانگی تھی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا کی خیر خواہی کرتے ہوئے اور ان پر شفقت فرماتے ہوئے فرمایا۔

اتے عباس! اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا! آپ اپنے نفس کو بچائے رکھیں تو وہ اس حکومت سے بہتر ہے جس کو
بسنجال نہ سکیں اور آپ نے ان کو بتایا کہ میں آپ کے لیے کچھ نہیں کر سکوں گا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے میری طرف وحی بھیجی ہے۔
ارشاد خداوندی ہے:-

وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ۔ (۱) اور آپ اپنے قریبی رشتہ داروں کو ڈرائیں۔

آپ نے فرمایا: اے عباس! اے صفیہ (نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی چھوٹی) اے فاطمہ بنت محمد صلی اللہ علیہ وسلم رضی
اللہ عنہما میں تمہارے کچھ کام نہیں آؤں گا میرا عمل میرے لیے اور تمہارا عمل تمہارے لیے ہوگا۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے فرمایا وہی شخص لوگوں کا کام درست رکھ سکتا ہے جس کی عقل مضبوط اور تدبیر صحیح ہے نہ
اس کی برائی ظاہر ہو اور نہ اس سے کسی بے حرمتی کا ڈر ہے اور اللہ تعالیٰ کے احکام کے سلسلے میں اسے کسی ملامت کرنے والے
کی ملامت کا ڈر نہ ہو۔

آپ کا ہی ارشاد گرامی ہے کہ امراء چار قسم کے ہوتے ہیں (۱) مضبوط امیر جو خود بھی احتیاط کرتا ہے اور اپنے عمال
کو بھی احتیاط کا حکم دیتا ہے وہ راہ خداوندی میں جہاد کرنے والے کی طرح ہے اللہ تعالیٰ کی رحمت کا ہاتھ اس پر کشا رہ
ہوتا ہے۔

(۲) وہ امیر جس میں کمزوری ہوتی ہے خود احتیاط کرتا ہے اور اس کے ماتحت عمال مزے اڑاتے ہیں اور اس کی
کمزوری سے فائدہ اٹھاتے ہیں وہ ہلاکت کے کنارے پہنچتا ہے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے۔

(۳) وہ امیر جو اپنے عمال سے احتیاط کرواتا ہے اور خود مزے اڑاتا ہے تو یہ ہلاکت ہے جس کے بارے میں ہر کار و دو عالم
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

شَرُّ الرُّعَاةِ الْخَطِيئَةُ فَهُوَ الْهَالِكُ
وَحَدَّثَهُ (۲) عاکوں میں سے بدتر خطیہ ہے اور یہ وہ ہے جو ہتھکا
ہلاک ہوتا ہے۔

(۴) وہ امیر جو خود بھی مزے اڑاتا ہے اور اپنے عاملوں کو بھی کھلی چھٹی دیتا ہے تو وہ سب ہلاک ہو جاتے ہیں۔

اے امیر المؤمنین! مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں
حاضر ہوئے اور عرض کیا میں ایسے وقت حاضر ہوا ہوں جب اللہ تعالیٰ کے حکم سے دو ہونکتیاں آگ پر رکھی گئی ہیں تاکہ اس
آگ کو قیامت کے لیے بھڑکایا جائے آپ نے فرمایا اے جبریل! مجھے آگ کے بارے میں بتائیں! انہوں نے عرض کیا کہ اللہ تعالیٰ

(۱) قرآن مجید سورۃ شعراء آیت ۲۱۴

(۲) حلیۃ الاولیاء جلد ۲ ص ۱۳۹ ترجمہ ۲۵۴

تے حکم دیا تو اسے ایک ہزار سال تک جلایا گیا حتیٰ کہ وہ سرخ ہو گئی، پھر اسے ایک ہزار سال تک جلایا گیا تو وہ زرد ہو گئی، پھر اسے ایک ہزار سال تک جلایا گیا تو وہ نہایت سیاہ اور تاریک ہو گئی اب نہ اس کا انگارہ نظر آتا ہے اور نہ اس کا شعلہ بھٹتا ہے۔ اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا ہے اگر جہنمیوں کے کپڑوں میں سے ایک کپڑا ظاہر ہو جائے تو تمام اہل زمین مرجائیں اور اس کے پانی میں سے ایک ڈول زمین کے تمام پانیوں میں ڈالا جائے تو جو بھی اسے چکھے مرجائے۔ اور اگر اس کے وہ زنجیر جن کا اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہے ان میں سے ایک کڑی تمام پہاڑوں پر رکھی جائے تو وہ پگھل جائیں اور اسے اٹھانہ سکیں۔ اور اگر کسی شخص کو جہنم میں داخل کر کے پھر نکالا جائے تو اس کی بدبو، بدشکلی اور مہیت سے تمام زمین والے مرجائیں۔ یہ سن کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رو پڑے حضرت جبریل علیہ السلام بھی رونے لگے پھر عرض کیا اے محمد! صلی اللہ علیہ وسلم آپ رو رہے ہیں حالانکہ اللہ تعالیٰ آپ کو پہلے اور پچھلے گناہوں سے معصوم رکھا ہے آپ نے فرمایا کیا میں اللہ تعالیٰ کا شکر گزار بندہ نہ ہوں اور اے جبریل آپ کیوں رو رہے ہیں آپ تو روح الامیں ہیں اس کی وحی کے امین ہیں انہوں نے عرض کیا مجھے اس بات کا خوف ہے کہ ہاروت اور ماروت کی طرح میری بھی آزمائش نہ ہو جائے یہی وجہ ہے کہ میں اپنے اس مرتبے پر اعتماد نہیں کرتا جس کی وجہ سے مجھے اللہ تعالیٰ کے ہاں رتبہ ملا ورنہ میں اس کی خفیہ تدبیر سے بے خوف ہو جاؤں گا دونوں روتے رہے حتیٰ کہ آسمان سے آواز دی گئی اے جبریل اور اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ دونوں کو اللہ تعالیٰ نے اپنی نافرمانی اور اس کے نتیجے میں آنے والے عذاب سے محفوظ فرمایا اور حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو تمام انبیاء کرام پر اس طرح فضیلت حاصل ہے جیسے حضرت جبریل علیہ السلام تمام فرشتوں سے افضل ہیں۔

اے امیر المومنین! مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے بارگاہ خداوندی میں عرض کیا یا اللہ اگر تو جانتا ہے کہ جب دو شخص ردعی اور مدعی علیہ امیر سے سامنے بیٹھیں اور ان میں سے جو حق سے پھرنے والا ہو اس کا خیال کرتا ہوں وہ قریب ہو یا بعید تو مجھے ہلک جھپکنے کی مقدار مہلت نہ دینا، اے امیر المومنین! سب سے مشکل کام اللہ تعالیٰ کے لیے اس کے حق کو قائم کرنا ہے اور اللہ تعالیٰ کے ہاں سب سے زیادہ عزت تقویٰ کو حاصل ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کے ذریعے عزت طلب کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے بلندی اور عزت عطا کرتا ہے۔ اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کے ذریعے عزت طلب کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے ذلیل کرتا ہے اور پست کر دیتا ہے، اے امیر! آپ کو میری یہ نصیحت ہے اور آپ پر سلامتی ہو پھر میں اٹھا تو منصور نے کہا کہاں جا رہے ہو؟ میں نے کہا امیر المومنین کی اجازت سے ان شاء اللہ اپنے بچوں اور وطن کی طرف جا رہا ہوں اس نے کہا میں آپ کو اجازت دیتا ہوں اور آپ کی اس نصیحت پر آپ کا شکریہ ادا کرتا ہوں اور اسے قبول کرتا ہوں اللہ تعالیٰ ہی نیکی کی توفیق دینے والا اور اس پر مددگار ہے میں اس سے مدد چاہتا ہوں اور اسی پر توکل کرتا ہوں وہ مجھے کافی ہے اور نہایت اچھا کارساز ہے۔ مجھے امید ہے کہ

آپ مجھے اس قسم کی نصیحتوں سے محروم نہیں رکھیں گے آپ کی بات مقبول ہے اور آپ کی نصیحت پر تہمت نہیں لگائی جاتی۔ میں نے کہا میں انشاء اللہ ایسا کروں گا۔

محمد بن مصعب کہتے ہیں منصور نے ان کے لیے کچھ رقم کا حکم دیا کہ سفر میں ان کے کام آئے لیکن امام اوزاعی نے قبول نہ کیا اور فرمایا مجھے اس کی ضرورت نہیں اور میں دینی مال کے بدلے اپنی نصیحت بیچتا نہیں ہوں اچوں کہ منصور کو ان کے مذہب کا علم ہو گیا اس لیے اس نے زیادہ زور نہ دیا۔

حضرت ابن مہاجر سے منقول ہے کہ امیر المومنین منصور مکہ مکرمہ میں حج کے لیے آیا وہ رات کے آخری حصے میں دارالندوہ سے نکل کر طواف کے لیے جانا طواف کرتا اور نماز پڑھتا اور کسی کو پتہ نہ چلتا۔ جب فجر ہوتی تو وہ دارالندوہ میں چلا جاتا اور موزن آگرا سے سلام کرتے اور نماز کے لیے اقامت کہی جاتی تو وہ ان کو نماز پڑھاتا۔

ایک رات وہ سحری کے وقت نکلا وہ طواف کر رہا تھا کہ ملتزم کے پاس ایک آدمی سے سنا وہ کہہ رہا تھا۔ یا اللہ! میں تیری بارگاہ میں شکایت کرتا ہوں کہ زمین میں فساد اور بغاوت پھیل گئی ہے نیز ظلم اور طمع اہل حق اور ان کے حق کے درمیان حائل ہو گئی ہے منصور تیز تیز چلنے لگا یہاں تک کہ اس کی تمام بات سن لی پھر وہاں سے نکل کر مسجد کے ایک کونے میں بیٹھ گیا اور اس شخص کو بلا بھیجا قاصد نے آکر اسے بتایا کہ اسے امیر المومنین نے بلایا ہے اس نے دو رکعتیں پڑھیں، حجر اسود کو بوسہ دیا اور پھر قاصد کے ہمراہ آکر منصور کو سلام کیا منصور نے پوچھا تم کیا کہہ رہے تھے کہ زمین میں بغاوت اور فساد ظاہر ہو گیا نیز اہل حق اور حق کے درمیان طمع اور ظلم حائل ہے میں نے یہ بات سنی تو میں بیمار ہو گیا اور مجھے بہت پریشانی ہوئی اس نے کہا امیر المومنین! اگر آپ مجھے امن دیں تو میں تمام باتیں ان کے اصول کے ساتھ عرض کروں ورنہ اپنے نفس پر اکتفا کروں کیونکہ مجھے تو اسی کے کاموں سے فرصت نہیں اس نے کہا تجھے امن ہے اس نے کہا جس شخص میں اس قدر طمع آگئی کہ وہ اس کے اور حق کے درمیان حائل ہو گئی ہے اس طمع کی وجہ سے اس کی اصلاح نہیں ہو سکتی تو وہ شخص آپ ہیں۔

منصور نے کہا کج بخت! مجھ میں طمع کیسے آگئی؟ جب کہ سونا چاندی میرے ہاتھ میں ہیں اور تلخ و شیریں میرے قبضہ میں ہیں۔ اس نے کہا اے امیر المومنین! جس قدر لالچ آپ میں آگئی ہے اور کسی میں کہاں ہوگی اللہ تعالیٰ نے مسلمانوں کے معاملات اور ان کے مال آپ کی نگرانی میں دے دیئے تو آپ ان کے معاملات سے غافل ہو گئے اور ان کے مالوں کو جمع کرنے میں پڑ گئے ان کے اور اپنے درمیان چوڑے اور اینٹوں کی دیواریں اور لوہے کے دروازے کھڑے کر دیئے اور اسلحہ بردار دربان مقرر کر دیئے پھر تم نے اپنے آپ کو مسلمانوں سے الگ کر کے وہاں بند کر دیا اور اپنے عالموں کو ان لوگوں کے مال اکٹھا کرنے اور خراج وصول کرنے کے لیے بھیج دیا تم نے ظالم وزیر اور معاونین مقرر کئے اگر تم بھولتے ہو تو وہ تمہیں یاد نہیں دلاتے اور اگر تمہیں یاد ہو تو مدد نہیں کرتے اور تم نے انہیں مال، سواری اور ہتھیار دے کر لوگوں پر ظلم کرنے

کی قوت دے دی ہے اور تم نے حکم دیا کہ تمہارے پاس فلاں فلاں آدمیوں کے علاوہ کوئی نہیں آسکتا تم نے ان کے نام بتا دیئے اور تم نے اس بات کی اجازت نہیں دی کہ کوئی مظلوم، پریشان حال بھوکا تنگ اور فقیر و ضعیف تمہارے پاس آئے حالانکہ ان میں سے ہر ایک کا اس میں حق ہے۔

جن کو تم نے اپنے خاص ساتھی بنایا اور باقی رعایا پر ان کو ترجیح دی اور تو نے حکم دیا کہ تمہارے پاس آنے سے ان کو کوئی نہ روکے جب ان لوگوں نے تمہیں دیکھا کہ تمہارے پاس مال آتا ہے اور تم اسے تقسیم نہیں کرتے تو انہوں نے کہا خلیفہ تو اللہ تعالیٰ سے خیانت کرتا ہے تو ہم کیوں نہ کریں ہمیں بھی اس کی طاقت ہے تو انہوں نے اس بات پر اتفاق کر لیا کہ تمہارے پاس لوگوں کے معاملات میں سے وہی باتیں ہنچیں جو وہ چاہتے ہیں۔

اور اگر تمہارا کوئی عامل کہیں جائے اور ان کے خلاف کام کرے تو وہ اسے دور کر دیتے ہیں حتیٰ کہ وہ ذلیل و رسوا ہو جاتا ہے۔

جب تمہارے اور تمہارے خواص کی یہ حالت مشہور ہو گئی تو لوگ تمہارے ان خاص لوگوں سے ڈرنے لگے تمہارے عالموں نے ان لوگوں کے پاس تحائف بھیجے تاکہ وہ لوگوں پر ظلم کرنے کی طاقت حاصل کریں پھر باختیار اور مالدار لوگوں نے جن کا تعلق رعایا سے ہے، یہ کام کیا تاکہ وہ رعایا میں سے ان لوگوں پر ظلم کریں جو ان سے کم مرتبہ ہیں تو اللہ تعالیٰ کا ہلک فساد اور بغاوت سے بھر گیا اور یہ لوگ تمہاری حکومت میں تمہارے ساتھ شریک ہو گئے اور تمہیں پتہ تک نہیں اگر کوئی مظلوم آتا ہے تو وہ تمہارے پاس پہنچ نہیں سکتا اور اگر وہ چاہتا ہے کہ جب تم باہر نکلو تو وہ اپنی آواز بلند کرے اور اپنا واقعہ بیان کرے تو اسے پتہ چلتا ہے کہ تم نے اس بات سے منع کر رکھا ہے اور تم نے جو ایک آدمی مقرر کیا جو لوگوں پر ہونے والے مظالم کا جائزہ لیتا ہے اگر وہ مظلوم شخص اس کے پاس آتا ہے اور تمہارے ان خاص لوگوں کو اس کی اطلاع ہو جاتی ہے تو وہ اس ناظر کو اس کی درخواست پہنچنے سے روک دیتے ہیں اور اگر اس ناظر کا بھی کوئی مقام و مرتبہ ہو تب بھی وہ ان کے خوف سے اپنی مرضی کے مطابق کچھ نہیں کر سکتا تو مظلوم مسلسل اس کے پاس آتا ہے اس کے پاس شکوہ شکایت کرتا ہے اور مدد مانگتا ہے تو وہ اسے نکال دیتا ہے یا کوئی بہانہ بنتا ہے جب وہ وہاں سے نکالا جاتا ہے تو تمہاری سواری ٹکلتے وقت وہ فریاد کرتا ہے تو اسے میت مارا جاتا ہے تاکہ دوسروں کو عبرت ہو تم دیکھتے رہتے ہو اور روکتے نہیں اور اس بات کو برا جانتے ہو ایسی صورت میں اسلام اور مسلمانوں کے باقی رہنے کی کیا صورت ہوگی۔

بنو امیہ اور عرب کے دیگر حکمرانوں کے پاس جب کوئی مظلوم پہنچتا تو اس کا مقدمہ پیش ہوتا اور اسے انصاف مل جاتا تھا ایک شخص دور دراز سے آتا اور بادشاہ کے دروازے پر پہنچ کر آواز دیتا اسے اہل اسلام کو سب ڈوڑھ پڑتے اور پوچھتے تھے کیا ہوا تجھے کیا ہوا؟ پھر اس کا مقدمہ بادشاہ کے سامنے پیش کرتے اور اسے انصاف دلواتے۔ اور اسے امیر المومنین امین عین کے علاقے میں سفر کیا کرتا تھا وہاں ایک بادشاہ تھا ایک دفعہ میں وہاں سے گزرا تو دیکھا کہ اس کی سماعت

چلی گئی تھی اور وہ بروہا تھا اس کے وزیر اوتھے پوچھا کہ آپ کو کیا ہو گیا ہے کہ آپ رو رہے ہیں؟ اللہ تعالیٰ آپ کو نہ رلائے۔
اس نے کہا میں اس آنے والی مصیبت سے نہیں روتا بلکہ میں اس لیے رو رہا ہوں کہ کوئی مظلوم اگر میرا دروازہ کھٹکھٹا
گا اور میں اس کی آواز نہیں سن سکوں گا پھر اس نے کہا اگر میں بہرہ ہو چکا ہوں تو کیا ہوا میری بیانی تو سلامت ہے لوگوں میں اعلان
کرد کہ وہی شخص سرخ لباس پہنے جو مظلوم ہو تو وہ دن کے آغاز اور اختتام پر ہاتھی پر سوار ہو کر گشت لگاتا کہ کوئی مظلوم تو نہیں کہ
اسے انصاف نہ کیا کرے۔

اسے امیر المومنین ابیہ ایک مشرک بادشاہ تھا جو مشرک رعایا سے اس طرح شفقت بھرا سلوک کرتا تھا اور اپنی سلطنت
میں اپنے نفس کے بخل پر ترس کھاتا تھا آپ تو اللہ تعالیٰ پر ایمان رکھتے ہیں اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا کی اولاد سے
ہیں تو پھر مسلمانوں پر شفقت غالب کیوں نہیں ہوتی اور اپنے نفس کے بخل پر ترس کیوں نہیں آتا؟
آپ تین باتوں میں سے ایک کے لیے مال جمع کرتے ہیں۔ اگر آپ کہیں کہ میں اپنے بیٹے کے لیے جمع کرتا ہوں تو اللہ تعالیٰ
نے چھوٹے بچے کے سلسلے میں عبرتیں دکھادی ہیں، وہ مال کے پیٹ سے نکلتا ہے تو زمین پر اس کا کوئی مال نہیں ہوتا اور دنیا
میں کوئی مال ایسا نہیں جس پر کسی کا قبضہ نہ ہو اللہ تعالیٰ اس بچے پر عنایت کرتا ہے حتیٰ کہ لوگ اس کی طرف بہت زیادہ رغبت کرتے
ہیں تم اسے نہیں دیتے بلکہ اللہ تعالیٰ جسے چاہے عطا کرتا ہے۔

اگر تم کہو کہ میں اس لیے مال جمع کرتا ہوں کہ اپنی سلطنت کو مضبوط کروں تو اس سلسلے میں اللہ تعالیٰ نے تمہیں پہلے لوگوں
میں عبرت دکھائی ہے، انہوں نے جو سونا چاندی جمع کیا وہ ان کے کچھ کام نہ آیا اور انہوں نے جو اپنے عواری، اسلحہ اور
سواریاں تیار کی تھیں وہ بھی ان کے کام نہ آئیں اور جب اللہ تعالیٰ نے تمہیں کچھ دنیا چاہا تو اس میں کوئی عرج نہ ہوا کہ تمہارے
یا تمہارے بھائیوں کے پاس کچھ نہ تھا۔

اور اگر تم کہو کہ میں اس موجودہ مرتبہ سے بھی بڑا مرتبہ حاصل کرتے کے لیے مال جمع کرتا ہوں تو اللہ کی قسم تم جس مرتبہ پر
ہو اس سے بڑا مرتبہ اعمال صالحہ کے بغیر حاصل نہیں ہوتا۔

اسے امیر المومنین ابیہ نے اپنے نافرمان کو قتل سے بھی بڑی سزا دیتے ہوئے اس نے کہا نہیں۔ اس شخص نے کہا پھر
جو کچھ تمہیں اللہ تعالیٰ نے عطا فرمایا اور دنیا کا مالک بنایا اسے لے کر کیا کرو گے؟ اللہ تعالیٰ تو اپنے نافرمانوں کو قتل کی سزا نہیں
دیتا بلکہ جو شخص اس کی نافرمانی کرتا ہے اسے ہمیشہ ہمیشہ دردناک عذاب میں مبتلا کرتا ہے اور وہی تمہارے دلوں میں
پوشیدہ باتوں کو دیکھتا ہے تو جب سچا بادشاہ تم سے یہ دینی بادشاہی لے لے گا اور تجھے حساب کے لیے بلائے گا تو اس
وقت کیا کہو گے؟ کیا اس وقت یہ بادشاہی تمہارے کام آئے گی جس پر تم بخل کرتے ہو؟

یہ سن کر منصور بہت رویا بیان تک کہ دھاڑیں مارنے لگا۔ پھر کہا ہائے افسوس میں پیدا نہ ہوتا اور نہ ہی کوئی چیز ہوتا، پھر کہا
کہ مجھے جو سلطنت حاصل ہوئی ہے اس میں کیا تدبیر اختیار کروں لوگوں میں سے جس کو دیکھتا ہوں وہی خائن ہے۔

اس نے کہا اے امیر المؤمنین! تمہیں بڑے بڑے ائمہ جو ہدایت دینے والے ہیں گواہی دے رہے ہیں کہ تمہارا چاہیے منہ منور نہ ہو چھاؤ کون ہیں؟ اس نے کہا وہ علماء ہیں اس نے کہا وہ تو مجھ سے بھاگ گئے ہیں اس نے کہا وہ اس ڈر سے مجھ سے دور رہتے ہیں کہ کہیں تو ان کو اس راستے کا پابند نہ کر دے جو تیرے عمال سے تیرے لیے ظاہر ہوا تم دروازے کھول دو دربانوں کا سلسلہ آسان کرو و نظام کے خلاف مظلوم کی مدد کرو اور اسے مظالم سے روکو حلال اور پاکیزہ طریقے پر لو اور عدل و انصاف اور حق کے طریقے پر تقسیم کرو ہیں اس بات کی ضمانت دیتا ہوں کہ جو لوگ تم سے دور بھاگ گئے ہیں وہ تیرے پاس آکر تمہاری اور رعایا کی بہتری کے سلسلے میں تمہارے مددگار ہوں گے منہ منور نہ ہو چھاؤ! اس شخص نے جو کچھ کہا ہے مجھے اس پر عمل کرنے کی توفیق عطا فرما اس کے بعد جو مؤذنوں نے آکر سلام کیا اور نماز کے لیے اقامت ہوئی منہ منور وہاں سے نکلا اور نماز پڑھائی۔

اس کے بعد درباری محافظ کو حکم دیا اس شخص کو میرے پاس لاؤ اگر تم نہیں لاؤ گے تو میں تمہاری گردن مار دوں گا اور اس پر بہت زیادہ غصہ کیا دربان نے اس شخص کو تلاش کرنا شروع کر دیا اور جکر لگا رہا تھا تو دیکھا کہ وہ شخص ایک گھاٹی میں نماز پڑھ رہا ہے وہ وہاں بیٹھ گیا حتیٰ کہ وہ نماز پڑھ چکا پھر کہا اے بھائی! آپ اللہ تعالیٰ سے ڈرتے ہیں؟ اس نے کہا ہاں کیوں نہیں اس نے کہا اللہ تعالیٰ کو پہچانتے ہیں اس نے کہا جی ہاں ہاں میں نے کہا میرے ساتھ امیر المؤمنین کے پاس چلیں اس نے قسم کھائی ہے کہ اگر میں تمہیں لے کر نہ گیا تو وہ مجھے قتل کر دے گا اس نے کہا اب جانے کی کوئی صورت نہیں محفوظ نے کہا وہ مجھے مار دے گا اس نے کہا قتل نہیں کرے گا اس نے کہا وہ کیسے؟ اس آدمی نے کہا تم مجھے کچھ پڑھنا آتا ہے؟ محفوظ نے کہا نہیں اس نے اپنے توشہ دان سے ایک کاغذ نکالا جس پر کچھ لکھا تھا اس نے کہا اسے لو اور اپنی جیب میں رکھو اس میں کشائش کی دعا ہے، محفوظ نے کہا کشادگی کی دعا کیا ہے؟ اس نے کہا اللہ تعالیٰ شہیدوں کے علاوہ کسی کو مرحمت نہیں فرماتا۔ محفوظ کہتا ہے میں نے کہا اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے آپ نے مجھ پر احسان کیا اگر آپ مجھے یہ دعا اور اس کی فضیلت بتا دیں تو آپ کی مہربانی ہوگی اس شخص نے کہا جو شخص صبح و شام یہ دعا پڑھتا ہے اس کے گناہ مٹ جاتے ہیں اسے ہمیشہ کامیاب حاصل ہوتا ہے اس کی خطائیں مٹ جاتی ہیں اس کی دعا قبول ہوتی ہے اسے رزق میں کشادگی حاصل ہوتی ہے امید پوری ہوتی ہے، دشمن کے خلاف اس کی مدد ہوتی ہے اسے اللہ تعالیٰ کے ہاں دوست لکھا جاتا ہے اور اسے شہادت کی مدت حاصل ہوتی ہے۔

یا اللہ! جس طرح تو اپنی عظمت میں لطیف ہے دوسرے لطیف نہیں اور تو تمام عظمت والوں سے بڑھ کر عظیم ہے جس طرح عرش کے اوپر کا علم رکھتا ہے جو کچھ تیری زمین کے نیچے ہے اس کو بھی جانتا ہے تیرے سامنے دونوں کے دوسرے ظاہر باتوں کی طرح ہیں اور ظاہری باتیں تیرے علم میں پوشیدہ امور کی طرح ہیں تیری عظمت کے سامنے ہر چیز جھکتی ہے

اَللّٰهُمَّ كَمَا لَطَفْتَ فِيْ عَظَمَتِكَ دُوْنَ اللُّطْفَاءِ، وَعَلَوْتَ بِعَظَمَتِكَ عَلَى الْعُظَمَاءِ، وَعَلِمْتَ مَا تَحْتَ اَرْضِكَ كَعِلْمِكَ بِمَا فَوْقَ عَرْشِكَ، وَكَانَتْ وَسَاوِيسُ الصُّدُوْرِ كَالْمَلَكِيَّةِ عِنْدَكَ وَعِلَادِيَّةُ الْقَوَلِ كَالسِّرِّ فِيْ عِلْمِكَ، وَانْقَادَ كُلُّ شَيْءٍ لِّعَظَمَتِكَ

وَحَضَعَ كُلُّ ذِي سُلْطَانٍ سُلْطَانِيكَ، وَصَارَ
 أَمْرًا دُنْيَا وَالْآخِرَةِ كُلَّهُ بِبَيْدِكَ، اجْعَلْ
 لِي مِنْ كُلِّ هَيْمٍ أَمْسَيْتُ فِيهِ قَرْجًا وَمَخْرَجًا،
 اَللّٰهُمَّ اِنَّ عَفْوَكَ عَنْ ذُنُوْبِيْ، وَتَجَاوُزَكَ
 عَنْ خَطِيئَتِيْ، وَتَرْكَكَ عَلٰى قَبِيْحِ عَمَلِيْ،
 اَطْمَعَنِيْ اَنْ اَسْأَلَكَ مَا لَا اسْتَوْجِبُهُ مِنْكَ،
 قَصَّوْتُ فِيْهِ اَدْعَاؤَكَ اَمْنًا، وَاسْأَلُكَ مُسَانَسًا،
 وَانْتَ اَلْمُحْسِنُ اِلَيَّ وَاَنَا الْمُسْتَعِيْزُ اِلَى نَفْسِيْ،
 فَيَا بَنِيَّ وَبَيْتِيْكَ، تَتَوَدَّدُوْا اِلَيَّ بِعَمَلِكَ،
 لَا تَبْغِضُوْا اِلَيْكَ بِالْمَهَامِصِ، وَلَكِنَّ
 النِّقَةَ بِكَ حَمَلْتَنِيْ عَلٰى الْجَوَارِيَةِ عَلَيْكَ،
 فَعُدْ بِفَضْلِكَ وَاِحْسَانِكَ عَلَيَّ اِنَّكَ اَنْتَ
 السَّوَابُ الرَّحِيْمُ.

تیری بادشاہی کے سامنے ہر بادشاہ سترگوں ہوتا ہے دنیا
 اور آخرت کے تمام معاملات تیرے قبضے میں ہیں میں جس
 پریشانی میں مبتلا ہوں اس سے میرے لیے کشادگی اور نکلنے
 کا راستہ بنا دے یا اللہ! تیرے معاف کرنے نے میرے
 گناہوں سے تیرے درگزر کرنے نے میری خطاؤں سے
 اور میرے برے اعمال پر تیری پردہ پوشی نے مجھے یہ لالچ
 دی کہ میں تجھ سے اس چیز کا سوال کروں جس کا میں مستحق
 نہیں ہوں کیونکہ میں کوتاہی کرنے والا ہوں میں بے دھڑک
 تجھ سے سوال کرتا ہوں مانوس ہو کر تجھ سے مانگتا ہوں تو مجھ
 پر احسان کرنے والا اور میں اپنے نفس سے برائی کرنے
 والا ہوں تو نعمتوں کے ذریعے مجھ سے دوستی کرتا اور میں
 گناہوں کے ذریعے تیرے ساتھ دشمنی کر رہا ہوں لیکن مجھے
 تجھ پر جو بھروسہ ہے اس کی وجہ سے مجھے اس کی جرأت
 ہوتی ہے اور تو مجھے اپنے فضل اور احسان سے نواز دے
 بیشک تو بہت توبہ کرنے والا مہربان ہے۔

محافظ کہتا ہے میں نے وہ پرچہ اپنی جیب رکھ لیا پھر میں نے ادھر ادھر نہیں دیکھا بلکہ سیدھا امیر المومنین کے پاس آگیا
 میں نے سلام کیا اس نے سر اٹھا کر میری طرف دیکھا اور مسکرایا اور اس کے بعد کہا شاید تجھے جادو خوب آتا ہے میں نے کہا
 امیر المومنین اللہ تعالیٰ کی قسم ایسا نہیں ہے پھر میں نے اس شیخ کے ساتھ اپنا واقعہ سنایا اس نے کہا وہ کاغذ جو اس نے
 تمہیں دیا ہے مجھے دو اس کے بعد منظور دھننے لگا اور کہا تو بیچ گیا اور وہ دعا نقل کرنے کا حکم دیا اور مجھے دس ہزار درہم
 دیے پھر کیا تم اس شخص کو جانتے ہو؟ میں نے کہا نہیں منظور نے کہا وہ خضر علیہ السلام تھے۔

حضرت ابو عمران جوئی کہتے ہیں جب ہارون الرشید تخت خلافت پر متمکن ہوا تو علماء کرام نے اس سے ملاقات کر کے
 اسے حصول خلافت پر مبارک باد پیش کی اس نے بیت المال کے دروازے کھول دیئے اور ان کو بڑے بڑے انعامات دینا
 شروع کر دیئے اور وہ اس سے پہلے بھی علماء اور صوفیاء کی مجالس اختیار کیا کرتا تھا۔ اور بظاہر وہ درویش صفت اور گناہوں سے
 بچنے والا تھا۔

وہ ایک عرصہ سے حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ (ابن سعید بن منذر) سے بھائی چارہ رکھتا تھا حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ

نے اسے چھوڑ دیا اور اس سے ملاقات نہ کی ہارون الرشید کو ان کی ملاقات کا شوق ہوتا تھا کہ علیحدگی میں ان سے کچھ بات چیت کرے لیکن حضرت سفیان تشریف نہ لائے اور نہ ہی اس بات کی پرواہ کی کہ اب وہ کس منصب پر فائز ہو گیا ہے ہارون الرشید پر یہ بات گراں گزری تو اس نے آپ کو خط لکھا جس میں یوں تحریر تھا۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم۔ اللہ تعالیٰ کے بندے ہارون الرشید کی طرف سے ان کے بھائی سفیان بن سعید بن منذر کی خدمت میں۔ حمد و صلوٰۃ کے بعد! اے میرے بھائی آپ جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے مومنوں کے درمیان بھائی چارہ قائم فرمایا کہ وہ اس کی رضا کی خاطر ایک دوسرے کے بھائی ہوں اور آپ جانتے ہیں کہ میں نے آپ سے بھائی چارہ قائم کیا اور اس کا رشتہ منقطع نہیں کیا اور نہ ہی آپ سے دوستی ختم کی اور اب تک میں نے آپ سے افضل محبت اور عقیدت قائم رکھی ہے اگر اللہ تعالیٰ نے خلافت کا بار مجھ پر نہ ڈالا ہوتا تو میں گھٹنوں کے بل چل کر آپ کے پاس آتا کیونکہ میرے دل میں آپ کی محبت ہے۔

اے ابو عبد اللہ! جان لیں میرے اور آپ کے دوستوں میں سے کوئی بھی ایسا نہیں جو مجھے مبارک باد دینے اور میری ملاقات کے لیے نہ آیا ہو میں نے بیت المال کے دروازے کھول دیے اور ان کو بھاری عطیات دیے کہ میری آنکھوں کو ٹھنڈک حاصل ہو گئی اور میرا دل خوش ہو گیا لیکن جب آپ نے آنے میں دیر کی اور تشریف نہ لائے تو میں نے آپ کے شدید اشتیاق میں یہ خط لکھا ہے اور اے ابو عبد اللہ! آپ جانتے ہیں کہ مومن سے ملاقات کا کس قدر ثواب ہے جب آپ تک میرا یہ خط پہنچے تو جلدی کیجئے۔

جب وہ خط لکھ چکا تو وہاں موجود لوگوں کی طرف متوجہ ہوا تو وہ سب کے سب حضرت سفیان رحمہ اللہ کو جانتے تھے اور وہ آپ کی سخت مزاحی سے بھی واقف تھے اس لیے ان میں سے کوئی جانے کے لیے تیار نہ ہوا حلیفہ نے کہا کسی دربان کو بلاؤ تو ایک شخص عباد طالقانی کو بلایا گیا حلیفہ نے کہا میرا یہ خط کوفہ سے جاؤ جب وہاں پہنچو تو قسیدہ پڑھ کر بارے میں پوچھا پھر حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ کے بارے میں معلوم کرنا جب ان کو دیکھو تو میرا یہ خط ان کو دے دینا اور جو کچھ وہ کہیں اپنا کان اور دل اس کی طرف متوجہ کرنا اور ان کی ہر چھوٹی بڑی بات یاد رکھنا اور پھر مجھے بتانا بھلاؤ نے خط لیا اور چل پڑا حتیٰ کہ کوفہ پہنچ گیا۔ اس نے قسیدہ کے بارے میں پوچھا تو اسے بتایا گیا پھر اس نے حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ کے بارے میں پوچھا تو اسے بتایا گیا کہ وہ مسجد میں ہیں عباد کہتا ہے میں مسجد میں گیا جب انہوں نے مجھے دیکھا تو کھڑے ہو گئے اور فرمایا:

میں شیطان مردود سے سلام اللہ تعالیٰ سننے جاننے والے کی پناہ چاہتا ہوں اور اے اللہ! میں اس آنے والے سے تیری پناہ چاہتا ہوں جو کسی بھلائی کے علاوہ کچھ

عباد کہتا ہے یہ بات میرے دل پر اثر انداز ہوئی تو میں باہر نکلا جب آپ نے مجھے مسجد کے دروازے پر اترا

دیکھا تو نماز کے لیے کھڑے ہو گئے حالانکہ یہ نماز کا وقت نہیں تھا میں نے اپنے گھوڑے کو مسجد کے دروازے پر باندھا اور اندر داخل ہو گیا میں نے دیکھا کہ آپ کے ہم مجلس سر جھپکائے بیٹھے ہیں گویا وہ چور ہیں اور بادشاہ ان پر پہنچ گیا ہے اور اب وہ اس کی منزا سے ڈرے ہوئے ہیں۔

میں نے سلام کیا لیکن کسی نے بھی سر اٹھا کر میری طرف نہ دیکھا انہوں نے میرے سلام کا جواب انگلیوں کے پوروں کے اشارے سے دیا میں کھڑا رہا اور ان میں سے کسی نے بھی مجھے پیٹنے کے لیے نہ کہا اور ان کی ہیبت سے مجھ پر لرزہ طاری ہو گیا میں نے ان سب کو دیکھا اور سوچا کہ حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ یہی شخص ہیں جو نماز پڑھ رہے ہیں میں نے خطا ان کے سامنے پھینک دیا جب انہوں نے خط دیکھا تو وہ کانپ اٹھے اور اس سے یوں بچے جیسے ان کے محراب میں سانپ آگیا ہوا انہوں نے پھر سہیہ کیا اور سلام پھیرنے کے بعد اپنا ہاتھ آستین میں ڈالا اور اسے چٹنے میں ڈال کر اس خط کو لیا اور اسے اٹا دیا اس کے بعد پیچھے بیٹھے ہوئے لوگوں کی طرف پھینک دیا اور فرمایا تم میں سے کوئی شخص اسے لے کر پڑھے میں اللہ تعالیٰ سے بخشش چاہتا ہوں کہ کسی ایسی چیز کو پکڑوں جسے کسی ظالم کے ہاتھ لگے ہوں۔

عباد کہتے ہیں ایک شخص نے اسے ڈرتے ڈرتے کھوا گویا وہ سانپ کے منہ سے ڈر رہا ہے کہ وہ اسے کاٹ ڈالے گا پھر اس کی مہر کو توڑا اور اسے پڑھا۔

حضرت سفیان تعجب کرنے والوں کی طرح سیکراتے رہے جب وہ شخص پڑھ کر فارغ ہوا تو فرمایا اسے اٹ کر اس کی پشت پر اس ظالم کو جواب لکھو کیا گیا اسے ابو عبد اللہ! وہ خلیفہ ہے اگر آپ کسی عہد کا غریب جواب لکھوائیں تو اچھا ہے آپ نے فرمایا میں ظالم کی طرف اسی کے خط کی پشت پر لکھوا اگر اس نے اس کا غد کو حلال کمائی سے حاصل کیا ہو گا تو عنقریب اسے اس کا اجر مل جائے گا اور اگر حرام مال سے یا ہو گا تو اس کی سزا بھگتے گا ہمارے پاس ایسی چیز نہیں رہتی چاہیے جسے ظالم کے ہاتھ لگے ہوں اس سے ہمارا دین خراب ہو جائے گا۔ پوچھا گیا ہم کیا لکھیں فرمایا لکھو۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم گناہ گار بندے سفیان بن سعید بن مندہ ثوری کی طرف سے اس بندے کی طرف جواب اپنے مستقبل کے بارے میں دھوکہ کھا گیا وہ ہارون الرشید ہے جس سے ایمان کی علالت لے لی گئی۔

حمد و صلوة کے بعد میں نے یہ خط نہیں اس لیے لکھا ہے کہ میں نے تم سے رشتہ توڑ دیا ہے مجھ سے محبت ختم کر دی ہے تیرے ساتھ معاملہ بدل دیا تم نے خود اپنے خط میں اقرار کیا ہے کہ تم نے مسلمانوں کے بیت المال کو کھول کر ان لوگوں کو دیا جن کا حق نہیں تھا اور وہ ان خرچ کیا جو اس کا محل نہیں تھا پھر صرف اسی بات پر اکتفا نہیں کیا بلکہ اتنے دور خط لکھ کر مجھے اپنا گواہ بنانا چاہا میں اور میرے ساتھی جو تیرے خط کو پڑھتے وقت موجود تھے سب گواہ ہیں اور عنقریب کل قیامت کے دن ہم اللہ کے سامنے تیرے خلاف گواہی دیں گے۔ اسے ہارون اتم نے مسلمانوں کے بیت المال کو ان کی مرضی کے بغیر اڑا دیا کیا تیرے اس فعل پر مولفۃ القلوب (جن کو مال دے کر اسلام کی طرف رغبت دی جاتی ہے) اللہ تعالیٰ

کی زمین میں صدقات وصول کرنے والے عالمین، اللہ تعالیٰ کے راستے میں جہاد کرنے والے اور مسافر راضی ہیں۔ یا تمہارے اس عمل پر قرآن پاک کے حفاظ، علماء، بیوہ عورتیں، اور یتیم راضی ہیں یا تیری رعایا میں کوئی اس کام پر راضی ہے؟

اے ہارون اس سوال کا جواب دینے کے لیے تیار ہو جاؤ اپنی مصیبت کو دور کرنے کی فکر کرو جان لو کہ عنقریب تم حاکم و عادل ذات کے سامنے کھڑے ہو گے تم نے اپنے نفس کو مصیبت میں ڈال دیا تم نے علم و ذہن کی لذت قرآن مجید کی لذت اور نیک لوگوں کی مجلس سے محرومی اختیار کر لی اپنے آپ کو ظالم بنانے اور ظالموں کا امام بننے پر راضی ہو گئے۔ اے ہارون! تم تخت پر بیٹھے اور تم نے ریشمی لباس پہنا اپنے دروازے پر پردہ ڈال دیا اور اپنے پردوں کے ذریعے تم نے رب العالمین سے مشابہت اختیار کرنے کی کوشش کی پھر تم نے اپنے دروازے پر ظالم سپاہیوں کو بٹھا دیا جو لوگوں پر ظلم کرتے ہیں اور انصاف نہیں کرتے وہ خود شراب پیتے ہیں اور دوسرے شراب نوشوں کو مار تے ہیں خود نہ بنا کرتے ہیں اور دوسرے زانیوں کو حد لگاتے ہیں خود چوری کرتے ہیں اور چوروں کا ہاتھ کاٹتے ہیں۔

کیا شریعت کے یہ احکام تمہارے اور تمہارے ساتھیوں کے لیے نہیں ہیں اور باقی لوگوں پر جاری ہوتے ہیں؟ اے ہارون! کل قیامت کے دن کیا کرو گے جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک منادی ندا دے گا ظالموں اور ان کے ساتھیوں کو جمع کر دے، ظالم اور ان کے مددگار کہاں ہیں تمہیں اللہ تعالیٰ کے سامنے پیش کیا جائے گا اور تمہارے دونوں ہاتھ گردن کے ساتھ بندھے ہوں گے ان کو صرف تیرا انصاف کھولے گا ظالم تیرے ارد گرد ہوں گے اور تو جہنم کی طرف ان کا امام ہو گا اے ہارون! گو یا تمہارا حال میرے سامنے ہے۔ تم گردن سے پکڑے ہوئے ہو اور پیشی کے مقام پر حاضر کئے گئے تم اپنی نیکیاں دوسروں کے میزان میں دیکھ رہے ہو اور دوسروں کی برائیاں تمہارے میزان میں ہیں۔ جو تمہارے اپنے گناہوں سے زیادہ ہیں مصیبت پر مصیبت اور اندھیرے پر اندھیرا ہے میری نصیحت اور وعظ پر غفلت کیجئے۔

جان لو! میں نے تمہیں نصیحت کر دی اور میں نے تمہارے لیے کوئی نصیحت باقی نہیں چھوڑی اے ہارون! اپنی رعایا کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کے بارے میں آپ کا لحاظ کرو اور ان کے لیے اپنی خلافت کو اچھی طرح نبھاؤ جان لو! اگر یہ خلافت دوسروں کے پاس باقی رہتی تو تم تک نہ پہنچتی اب دوسروں کی طرف جانے والی ہے اسی طرح دنیا ایک سے دوسرے کی طرف منتقل ہوتی ہے ان میں سے بعض نے نفع بخش نوشتہ اختیار کیا اور بعض نے دنیا میں نقصان اٹھایا اور میرا خیال ہے کہ اے ہارون! تم بھی ان نقصان اٹھانے والوں میں سے ہو اس کے بعد مجھے کوئی خط نہ لکھا میں تمہیں کوئی جواب نہیں دوں گا۔ والسلام

عیاد کہتا ہے انہوں نے خط میری طرف پھینک دیا وہ کھلا تھا نہ اسے لپیٹا اور نہ ہی اس پر مہر لگائی میں نے اسے لیا اور کوفہ کے بازار کی طرف چلا گیا آپ کی نصیحت نے مجھ پر اثر کیا میں نے اہل کوفہ کو پکارا انہوں نے میری بات کا جواب

دیا تو میں نے ان سے کہا اے قوم! اس شخص کو کون خریدتا ہے جو اللہ تعالیٰ سے اللہ تعالیٰ کی طرف بھاگا ہے؟ وہ درہم اور دینار لے کر میری طرف آئے ہیں نے کہا مجھے مال کی ضرورت نہیں ایک موٹا اونٹنی جھبہ اور ایک قطوانی چغہ (۱) چاہیے انہوں نے مجھے دونوں چیزیں دیں میں نے وہ لباس اتار دیا جو امیر المومنین کے پاس پہنا تھا اندر یہ دونوں کپڑے پہن لیے، جو ہتھیار میں نے پہنے ہوئے تھے انہیں گھوڑے پر رکھا اور ننگے پاؤں پیدل ہارون الرشید کے پاس پہنچا، جو لوگ خلیفہ کے دروازے پر تھے وہ میرا مذاق اڑانے لگے پھر مجھے اجازت ملی جب میں اندر داخل ہوا اور خلیفہ نے مجھے اس حالت میں دیکھا تو وہ کھڑا ہوا پھر بیٹھا اور اس کے بعد پھر کھڑا ہو گیا وہ اپنا سر اور چہرہ پیٹنے لگا اور داد دلا کرتا رہا کہنے لگا ہائے افسوس قاصد نے نفع حاصل کیا اور بھیجنے والا نقصان میں رہا، مجھے اس دنیا سے کیا سروکار مجھے اس بادشاہی کا کیا فائدہ، جلد ہی یہ مجھ سے چلی جائے گی۔

پھر میں نے وہ خط اسی طرح کھلا ہوا جس طرح حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ نے دیا تھا بادشاہ کے سامنے رکھ دیا ہارون الرشید اسے پڑھنے لگا اور اس کی آنکھوں سے آنسو جاری تھے وہ پڑھتا اور گریہ وزاری کرتا رہا بعض اہل مجلس نے کہا اے امیر المومنین! حضرت سفیان نے آپ کی توہین کی ہے اگر آپ کسی کو بھیج کر انہیں بوسے کی بھاری بیڑیاں پہنائیں اور قید خانے میں بند کر دیں تو اچھا ہے تاکہ دوسری کو بھی عبرت ہو۔

ہارون نے کہا اے دنیا کے غلامو! ہمیں چھوڑ دو جو تمہارے دھوکے ہیں آئے وہ دھوکہ کھا گیا اور جس کو تم ہلاک کرو وہ بدبخت ہے بے شک حضرت سفیان ثوری رحمہ اللہ تنہا ایک امت ہیں انہیں ان کے حال پر چھوڑ دو۔ پھر حضرت سفیان کا خط ہمیشہ ہارون الرشید کے پہلو میں رہتا وہ ہر نماز کے وقت اسے پڑھتا حتیٰ کہ اس کا انتقال ہو گیا اللہ تعالیٰ اس پر رحم فرمائے تو جو شخص اپنے نفس کا خیال رکھے اور کل سامنے آنے والے عمل میں اللہ تعالیٰ سے ڈرے اللہ تعالیٰ اس پر رحم کرے۔ کیوں کہ اس عمل کی بازی میں ہوگی اور اسے اس کا بدلہ دیا جائے گا اور اللہ تعالیٰ ہی توفیق دینے والا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مہران سے منقول ہے کہ ہارون الرشید نے حج کیا تو کوفہ چلا گیا اور وہاں کچھ دن رہا پھر کوچ کا تقارہ بجایا گیا تو لوگ باہر نکلے حضرت پہلی مجنون بھی ان کے ہمراہ ہو گئے وہ کورے کرکٹ کے ایک ڈھیر کے پاس بیٹھ گئے لڑکے ان کو چھیڑتے اور اذیت دیتے تھے اتنے میں ہارون کے کارندے آگئے اور انہوں نے لڑکوں کو روکا جب ہارون آیا تو حضرت پہلوں نے اونچی آواز سے پکارا اے امیر المومنین! ہارون الرشید نے اپنے چہرے سے پردہ اٹھا کر کہا لبیک اے پہلو! انہوں نے کہا اے امیر المومنین! ہم سے امین بن نائل نے بیان کیا انہوں نے حضرت قدامہ بن عبد اللہ عامر رضی اللہ عنہ سے روایت کیا وہ فرماتے ہیں میں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا آپ اپنی اونٹنی صہباء پر عرفات سے

(۱) بعض مین نے والے چغہ کو قطوانی چغہ کہتے ہیں۔

واپس تشریف لارہے تھے وہاں نہ مار دھاڑ تھی اور نہ ہٹو بچو کی صدا کہیں (۱) اسے امیر المومنین! تم اگر سفر میں تکبر اور ظلم کی بجائے تواضع اختیار کرو تو بہتر ہے۔

راوی کہتے ہیں کہ ہارون الرشید روئے گناہی کہ اس کے آنسو زمین پر گر پڑے پھر کہا اسے بھول! ہمیں مزید نصیحت فرمائیے اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے انہوں نے کہا ہاں امیر المومنین! جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے مال و جمال عطا کیا اس نے اپنے مال سے خرچ کیا اور اپنے جمال میں پاکدامن رہا وہ اللہ تعالیٰ کے خاص دفتر میں نیک لوگوں کے ساتھ لکھا جاتا ہے۔ ہارون الرشید نے کہا اسے بھول! آپ نے ٹھیک کہا اور انہیں کچھ عطیہ دیا انہوں نے کہا یہ مال اس شخص کو واپس دے دیں جس سے لیا ہے مجھے اس کی ضرورت نہیں ہے ہارون الرشید نے کہا اسے بھول! اگر آپ پر کچھ قرض ہو تو ہم ادا کر دیتے ہیں انہوں نے کہا اسے امیر المومنین! کو فخر میں بہت سے علماء کرام میں جو اس بات پر متفق ہیں کہ قرض کی ادائیگی قرض سے کرنا درست نہیں اس نے کہا اسے بھول! ہم آپ کے لیے اتنا مقرر کر دیتے ہیں جو آپ کے گزارہ کے لیے کافی ہو، راوی کہتے ہیں حضرت بھول نے آسمان کی طرف سر اٹھایا اور کہا اسے امیر المومنین! میں اور تم اللہ تعالیٰ کے عیال ہیں محال ہے کہ وہ مجھے پادر رکھے اور مجھے بھول جائے۔ راوی کہتے ہیں ہارون نے پردہ ڈالا اور چلا گیا۔

حضرت ابوالعباس ہاشمی، حضرت صالح بن مامون سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں میں حضرت حارث محاسبی رحمہ اللہ کے پاس گیا اور عرض کیا اسے ابو عبد اللہ! کیا آپ نے اپنے نفس کا محاسبہ کیا انہوں نے فرمایا ہاں کبھی ایسا تھا میں نے کہا اب کیا صورت ہے؟ فرمایا اب تو میں اپنے حال کو چھپاتا ہوں میں قرآن پاک کی کوئی آیت کریمہ پڑھتا ہوں تو اس میں بھی نخل کرتا ہوں کہ کہیں نفس نہ سن لے اگر مجھے اس میں سرور غالب نہ ہوتا تو میں اس کا اعلان کر دیتا۔ ایک رات میں اپنے محراب میں بیٹھا ہوا تھا تو میں نے ایک نوجوان کو دیکھا جو نہایت خوبصورت تھا اور اس سے نہایت اچھی خوشبو آ رہی تھی اس نے مجھے سلام کہا اور پھر میرے سامنے بیٹھ گیا میں نے پوچھا تم کون ہو؟ اس نے کہا میں ایک سیاح ہوں جو لوگ اپنے محرابوں میں عبادت کرتے ہیں میں ان کو تلاش کرتا ہوں لیکن میں نے تمہیں کچھ محنت کرتے نہیں دیکھا تمہارا کیا عمل ہے؟ فرماتے ہیں میں نے اس سے کہا مصائب کو چھپانا اور فوائد حاصل کرنا فرماتے ہیں وہ نوجوان چچا اور کہا میں مشرق اور مغرب کے دونوں کناروں کے درمیان کسی ایک کو اس صفت پر نہیں دیکھتا۔ حارث محاسبی کہتے ہیں میں نے اسے مزید کچھ بتانا چاہا تو کہا کیا آپ کو معلوم ہے کہ اہل دل اپنے احوال کو چھپاتے ہیں اور اپنے اسرار بھی پوشیدہ رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ ان کے حالات مخفی ہیں تو آپ ان کو کیسے پہچانیں گے۔

فرماتے ہیں اس نوجوان نے چیخ ماری اور پھر اس پر بیہوشی طاری ہو گئی وہ میرے پاس دو دن رہا اس کو ہوش نہ آیا

پھر اسے افاق ہوا تو اس کے پڑے ناپاک ہو چکے تھے میں سمجھ گیا کہ اس کی عقل زائل ہو گئی ہے میں نے اس کے لیے نئے کپڑے نکالے اور کہا یہ میرا کفن ہے میں نے تجھے اپنے اوپر ترجیح دی غسل کر کے دوبارہ نماز پڑھو اس نے کہا پانی لاؤ پھر اس نے غسل کر کے غار پڑھی اور پھر کپڑے لپیٹ کر چلا گیا میں نے پوچھا کہاں جا رہے ہو؟ اس نے کہا میرے ساتھ چلو وہ مسلسل چلتا رہا حتیٰ کہ مامون (بادشاہ) کے پاس پہنچا اور اسے سلام کیا پھر کہا اے ظالم! اگر میں تجھے ظالم نہ کہوں تو میں خود ظالم ہوں اگر میں تیرے معاملے میں کوتاہی کروں تو اس کے لیے اللہ تعالیٰ سے مغفرت کا طالب ہوں اللہ تعالیٰ نے تجھے جو بادشاہی دی ہے تو اس میں اللہ تعالیٰ سے نہیں ڈرتا اور بھی بہت کلام کیا پھر باہر نکلنے لگا اور میں دروازے پر بیٹھا ہوا تھا کہ مامون اس کے سامنے آیا اور کہا تم کون ہو؟ اس نے کہا میں ایک سیاح ہوں میں نے اپنے سے پہلے کے صدیقین کے اعمال میں غور کیا تو مجھے اپنے لیے کوئی حصہ نہ ملا اس لیے تمہیں فصاحت کی کوشایدان لوگوں سے مل جاؤں عمارت محاسبی فرماتے ہیں مامون نے اس کی گردن مارنے کا حکم دیا وہ اسی کپڑے میں بیٹھا ہوا باہر نکلا گیا اور میں بیٹھا ہوا تھا منادی نے اعلان کیا کہ اس کا ولی کون ہے جو اسے لے لے حضرت عارث کہتے ہیں میں اس سے چھپ گیا اور غریبوں کی ایک جماعت نے اسے لے کر دفن کر دیا۔ میں ان کے ساتھ تھا اور میں نے ان کو اس کی حالت نہ بتائی میں اس نوجوان کی حالت پر غمگین ہوا اور قبرستان کی مسجد میں ٹھہر گیا چنانچہ مجھے تینہ آگئی تو میں نے اس کو ایسی خوبصورت لونڈیوں میں دیکھا کہ ان سے زیادہ خوبصورت نہیں دیکھی تھیں اور وہ کہہ رہا تھا اسے عارث اللہ کی قسم! تم حال چھپانے والوں میں سے ہو۔

جو اپنے رب کی اطاعت کرتے ہیں میں نے کہا وہ لوگ کہاں ہیں؟ اس نے کہا وہ تم سے ملاقات کریں گے پھر میں نے سواری کی ایک جماعت دیکھی ہیں نے پوچھا تم کون ہو؟ انہوں نے کہا اپنے احوال کو چھپانے والے ہیں تمہاری تقریر نے اس نوجوان کو حرکت دی لیکن جو کچھ تم نے بیان کیا اس کے دل میں اس میں سے کچھ بھی نہ تھا تو وہ امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کے لیے نکلا اللہ تعالیٰ نے اسے ہمارے ساتھ اتارا اور وہ اپنے بندے کے لیے غضب ناک ہوا۔

حضرت احمد بن ابراہیم مقرئ فرماتے ہیں حضرت ابوالحسنین نوری فضول کام کم کرتے تھے بلا ضرورت کسی سے سوال نہیں کرتے تھے اور کسی حاجت کے بغیر چھان بین نہیں کرتے تھے جب کوئی برائی دیکھتے تو اسے بدل دیتے اگرچہ اس میں ان کی جان ہی کیوں نہ جائے ایک دن وہ ایک چشمہ پر اترے جس کو مخامین کا چشمہ کہا جاتا تھا نماز کے لیے وضو کر رہے تھے کہ ایک کشتی دیکھی جس میں تیس شے تھے ان میں سے ہر ایک پر تار کول سے لفظ ”لطف“ لکھا ہوا تھا انہوں نے اسے پڑھا لیکن سمجھ نہ سکے کیوں کہ تجارت میں کسی ایسی چیز کی پہچان نہ تھی جس کا لطف ہو انہوں نے ملاح سے پوچھا ان مشکوں میں کیا ہے؟ اس نے کہا آپ کو اس سے کیا غرض ہے آپ اپنا کام کریں جب حضرت نوری نے ملاح سے یہ بات سنی تو اس چیز کی پہچان کی پیاس بڑھ گئی۔ فرمایا میں چاہتا ہوں کہ مجھے تم بتاؤ کہ ان مشکوں میں کیا ہے ملاح نے کہا آپ کو کیا فائدہ ہوگا؟ اللہ کی قسم آپ تو ایک صوفی ہیں یہ تو معتذر بادشاہ کے لیے شراب ہے وہ اس سے اپنی مجلس کی تکمیل کرنا چاہتا ہے حضرت ابوالحسنین نوری

نے فرمایا یہ شراب ہے؛ اس نے کہا جی ہاں فرمایا میں چاہتا ہوں کہ اس کے چٹو مجھے اٹھا کر دو اس پر ملاح کو غصہ آگیا اور غلام سے کہنے لگا ان کو دو دیجیں کیا کرتے ہیں جب کشتی کے چٹو آپ کے ہاتھ میں آگئے تو آپ کشتی پر چڑھ گئے اور ایک ایک ٹسکا توڑنے لگے یہاں تک کہ ایک ٹسکا رہ گیا ملاح فریاد کرتا رہا یہاں تک کہ اس پل کا نگران آگیا اور ان دونوں ابن بشر افلح اس پر مامور تھا اس نے حضرت ابوالحسن نوری کو گرفتار کیا اور معتقد کے پاس بھیج دیا چونکہ معتقد کی تلوار اس کی زبان سے پہلے چلتی تھی اس لیے لوگوں کو اس بارے میں شک نہیں تھا کہ وہ آپ کو قتل کر دے گا۔

حضرت ابوالحسن نوری رحمہ اللہ فرماتے ہیں میں اس کے پاس پہنچا تو وہ لوہے کی کرسی پر بیٹھا ہوا تھا اور اس کے ہاتھ میں ایک ٹکڑی تھی جس کو الٹ پلٹ کر رہا تھا اس نے جب مجھے دیکھا تو پوچھا تو کون ہے؟ میں نے کہا میں محتسب ہوں اس نے پوچھا تمہیں کس نے محتسب مقرر کیا ہے؟ میں نے کہا جس نے مجھے حکمران بنایا اسی نے مجھے محتسب مقرر کیا فرماتے ہیں اس نے ایک گھڑی سر جھکایا پھر سر اٹھاتے ہوئے مجھے کہا تم نے یہ کام کیوں کیا؟ میں نے کہا مجھے تم پر شفقت تھی۔ کیونکہ جب میں تجھ سے ایک ناپ مذیدہ بات کو دور کر سکتا ہوں تو کوتاہی کیوں کروں فرماتے ہیں اس نے میری بات پر غور کیا پھر اپنا سر اٹھا کر میری طرف دیکھتے ہوئے کہا باقی سب مشکوں سے یہ ایک ٹسکا کیوں بچ گیا؟ میں نے کہا اسے چھوڑنے میں ایک حکمت تھی۔ اگر امیر المومنین مجھے اجازت دیں تو میں بتاؤں اس نے کہا ہاں مجھے بتاؤ میں نے کہا اسے امیر المومنین! میں نے مشکوں کی طرف توجہ کی تو اس وقت مجھ سے اللہ تعالیٰ کا مطالبہ تھا اور اللہ تعالیٰ کے جلال سے میرا دل پھرا ہوا تھا اور مجھے مطالبہ کا خوف تھا مخلوق کی ہیبت مجھ سے چلی گئی تھی۔ اس لیے میں نے ان کو توڑنے کی جرأت کی یہاں تک کہ اس ٹسکے تک پہنچا تو میرے دل میں تکیہ پیدا ہوا کہ میں نے تیرے جیسے آدمی کے ٹسکے توڑ دیئے تو میں رک گیا اگر اس وقت بھی میری پہلے والی حالت ہوتی تو میں دنیا بھر کے ٹسکے توڑ دیتا اور کچھ پرواہ نہ کرتا۔

معتقد نے کہا جائے ہم نے آپ کے ہاتھ کو کھلی چھٹی دے دی جس برائی کو بدلتا چاہیں بدل دیں حضرت ابوالحسن فرماتے ہیں میں نے کہا اسے امیر المومنین! اب میں بدلنے کو ناپسند کرتا ہوں کیونکہ پہلے میں اللہ تعالیٰ کے حکم سے بدلتا تھا اور اب اس وجہ سے بگاڑوں گا معتقد نے کہا آپ کی کوئی حاجت ہو؟ میں نے کہا اسے امیر المومنین! آپ حکم دیں کہ میں یہاں سے صبح سلامت چلا جاؤں اس نے حکم دیا تو آپ بصرہ کی طرف تشریف لے گئے آپ نے زیادہ وقت وہاں ہی گزارا کہ مبادا کسی کو کوئی حاجت پیش آجائے اور انہیں معتقد سے سوال کرنا پڑے معتقد کے فوت ہونے تک آپ بصرہ میں ہی رہے اور اس کے بعد بغداد میں تشریف لائے۔

تو علما و کرام کا طریقہ یہی تھا وہ اسر بالمعروف اور نہی عن المنکر اسی طرح کرتے تھے وہ بادشاہوں کے دبدبے کی بہت کم پرواہ کرتے تھے وہ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ کرتے تھے کہ وہ ان کی حفاظت فرمائے گا وہ اللہ تعالیٰ کے اس فیصلے پر راضی رہتے تھے کہ وہ ان کو شہادت کا مقام عطا کرے۔

جب ان لوگوں کی نیت خالص اللہ تعالیٰ کے لیے ہوتی تھی تو ان کے کلام میں یہ تاثیر تھی کہ سخت دل بھی نرم ہو جاتے تھے اور ان کی سختی ختم ہو جاتی تھی۔ لیکن اب تو طمع نے علماء کی زبانیں بند کر دی ہیں اور اگر وہ کچھ بولتے ہیں تو ان کا قول ان کے حال کے موافق نہیں ہوتا لہذا وہ کامیاب نہیں ہوتے اگر وہ سچ کہیں اور علم کے حق کو ملحوظ رکھیں تو کامیابی پائیں۔ تو رعایا اس لیے غراب ہے کہ بادشاہوں میں خرابی ہے اور بادشاہوں کی خرابی کا باعث علماء کی خرابی ہے اور علماء کا بگاڑ اس وجہ سے ہے کہ ان پر مال اور مرتبہ کی محبت کا غلبہ ہے جس آدمی پر دنیا کی محبت غالب ہو وہ گھٹیا قسم کے لوگوں کا احتساب نہیں کر سکتا بادشاہوں اور بڑے لوگوں کا احتساب کیسے کرے گا۔

اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء ہے اس کی مدد اور توفیق سے امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کی بحث مکمل ہوئی

آداب معیشت اور اخلاق نبوت

تمام حمد و ثناء اللہ تعالیٰ کے لیے ہے جس نے ہر چیز کو پیدا کیا تو اس کی تخلیق و ترتیب کو حسین کیا، اپنے نبی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہایت عمدہ پیرائے میں ادب سکھایا اور آپ کے اوصاف و اخلاق کو پاک فرمایا پھر آپ کو اپنا منتخب بندہ اور محبوب بنایا، جس کو مہذب بنانے کا ارادہ کیا اسے آپ کی اقتداد کی توفیق عطا فرمائی اور جس کو رسوا کرنا چاہا اسے آپ کے اخلاق عالیہ اپنانے سے محروم کیا اور ہمارے سردار حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمت ہو جو رسولوں کے سردار ہیں نیز آپ کی پاکیزہ آل پر رحمت اور بہت زیادہ سلام ہو۔

حمد و صلوة کے بعد۔ ظاہری آداب، باطنی آداب کے عنوانات ہیں اور ظاہری اعضا کی حرکات قلبی باتوں کے نتائج ہیں اعمال، اخلاق کا نتیجہ اور آداب، معرفت کا چھینٹا ہیں۔

قلبی راز، ظاہری افعال کے بیج اور اگتنے کی جگہ ہیں، باطنی اسرار ہی ظاہر پر چمکتے ہوئے اسے مزین کرتے ہیں اور اس کی برائیوں کو نیکیوں میں بدل دیتے ہیں جس آدمی کا دل خوفِ خداوندی سے خالی ہو اس کے اعضاء میں خوف نہیں ہوتا، جس کا سینہ انوارِ خداوندی کا محل نہیں ہوتا اس کے ظاہر پر آداب نبوی کا جمال نہیں چمکتا۔

میں نے ارادہ کیا تھا کہ عادات کے بیان کو آداب معیشت کے جامع بیان پر ختم کروں گا تاکہ اس کے طالب کے لیے ان سب باتوں سے اس کا نکالنا دشوار نہ ہو۔

پھر میں نے دیکھا کہ عادات کے اس تمام بیان میں آداب ہی کا ذکر ہے تو میں نے اسے دوبارہ مکھنہ ثقیل جانا کیونکہ کسی بات کا اعادہ فطری طور پر ثقیل معلوم ہوتا ہے۔

تو میں نے سوچا کہ اس باب میں صرف نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے آداب اور آپ کے اخلاق کریمانہ جو روایات میں منقول ہیں ان کا ذکر کروں ان سب کی اسناد کو حذف کرتے ہوئے جدا جدا کر کے لکھوں تاکہ اس میں تمام آداب جمع ہونے

کے ساتھ تجدید ایمان اور آپ کے اخلاق کرمیہ کے مشاہدہ کی تاکید ہو جائے آپ کی ایک ایک عادت مبارکہ قطعاً طور پر اس بات کی گواہ ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں سے سب سے زیادہ معزز ہیں آپ کا رتبہ ان سب سے بڑھ کر ہے اور آپ کی قدر و منزلت سب سے زیادہ ہے تو ان سب اخلاق کے جمع ہوتے سے آپ کا مقام کیوں بلند نہ ہوگا۔ پھر آپ کے اخلاق کے ذکر کے ساتھ آپ کی تخلیق کا بھی ذکر کیا گیا علاوہ ازیں آپ کے معجزات بھی بیان کئے جو صحیح روایات سے ثابت ہیں تاکہ آپ کے اخلاق کا بیان کامل ہو اور آپ کی نبوت کے منکرین کے کانوں سے غفلت کی روٹی باہر آئے اللہ تعالیٰ ہی سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق عالیہ اور احوال نیر تمام امور دینیہ میں آپ کی اقتدا کی توفیق دینے والا ہے وہ حیران و پریشان لوگوں کا رہنما اور محبوب لوگوں کی دعاؤں کو سننے والا ہے۔

ترتیب آداب :

ہم سب سے پہلے اس بات کا ذکر کریں گے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن پاک کے ذریعے ادب سکھایا۔ پھر آپ کے اخلاق حسنہ کا جامع بیان ہوگا، اس کے بعد آپ کے آداب و اخلاق کا نام و تبسم، کھانے پینے کے سلسلے میں آپ کے آداب لباس کے اعتبار سے آداب نبوی، بدلہ لینے کی طاقت کے باوجود مغفّت کر دینا ناپسندیدہ بات سے آپ کا چشم پوشی کرنا بیان کریں گے اس کے بعد آپ کی جود و سخاوت، شجاعت و بہادری، تواضع اور صورت و خلقت کا بیان ہوگا اور آخر میں آپ کے معجزات کو جامع انداز میں بیان کیا جائے گا۔

قرآن پاک کے ذریعے محبوب خدا کی تربیت و تادیب :

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں بہت گڑ گڑا کرتے اور ہمیشہ سوال کرتے تھے کہ وہ آپ کو اچھے آداب اور عمدہ اخلاق سے مزین کر دے چنانچہ آپ یوں دعا کرتے۔

اللَّهُمَّ حَسِّنْ خَلْقِي وَخَلْقِي - (۱)

یا اللہ! میری صورت و سیرت کو اچھا کر دے۔

اللَّهُمَّ جَنِّبْنِي مَنَكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ - (۲)

یا اللہ! مجھے بری عادات سے دور رکھا۔

اللہ تعالیٰ نے آپ کی دعا کو قبول فرمایا اور یوں اپنا یہ وعدہ پورا کیا۔

(۱) مشکوٰۃ المصابیح جلد ۲ ص ۲۲۲ باب الرقی والنجار وحسن الخلق

(۲) کنز العمال جلد ۲ ص ۲۱۲ حدیث ۳۸۱۵

اُدْعُوْنِي اَسْتَجِبْ دَعْوَكُمْ (۱)
مجھ سے دعا مانگو قول کروں گا۔
تو اللہ تعالیٰ نے آپ پر قرآن نازل فرما کر اس کے ذریعے آپ کو ادب سکھایا۔

حضرت سعد بن ہشام رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں ام المومنین حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا را اللہ تعالیٰ ان سے اور ان کے والد ماجد سے راضی ہوں کی خدمت میں حاضر ہوا اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کے بارے میں پوچھا انہوں نے فرمایا کیا تم قرآن پاک پڑھتے ہو؟ میں نے عرض کیا جی ہاں پڑھتا ہوں اُم المومنین نے فرمایا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق مبارکہ قرآن مجید تھا۔ (۲)

قرآن پاک کے ذریعے آپ کو ادب یوں سکھائے کہ ارشاد فرمایا۔
خُذِ الْعَفْوَ وَاَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِيْنَ - (۳)
آپ معاف کر دیں اور جاہلوں سے اعراض کریں۔
اور ارشاد فرمایا،

اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَاِلٰهٍ حَسَنٍ وَاٰيٰتِهٖ
ذِي الْقُرْبٰى وَيُنٰهٰى عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ
وَالْبَغْيِ - (۴)
بے شک اللہ تعالیٰ انصاف اور احسان نیز قرابتداروں کو
دینے کا حکم دیتا ہے اور بے حیائی، برائی اور سرکشی سے
روکتا ہے۔

اور ارشاد خداوندی ہے۔
وَاصْبِرْ عَلٰى مَا اَصَابَكَ اِنَّ ذٰلِكَ مِنْ
عَزْمِ الْاُمُوْر - (۵)
اور آپ کو جو تکلیف پہنچے اس پر صبر کیجئے بے شک یہ بڑی
ہمت کے کاموں سے ہے۔

نیز ارشاد فرمایا،
وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ اِنَّ ذٰلِكَ مِنْ
اَلْاُمُوْر - (۶)
اور البتہ وہ شخص جو صبر کرے اور معاف کر دے تو
یہ کام ہمت کے کاموں سے ہے۔

(۱) قرآن مجید، سورہ غافر آیت ۶۰

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۹۱ مرویات عائشہ

(۳) قرآن مجید سورہ اعراف آیت ۱۹۹

(۴) قرآن مجید سورہ النحل آیت ۹

(۵) قرآن مجید، سورہ نفا آیت ۱۱

(۶) قرآن مجید سورہ شوریٰ آیت ۴۳

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا :

فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاصْفَحْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ
الْمُحْسِنِينَ (۱)

آپ ان کو معاف کر دیں اور درگزر فرمائیں بے شک
اللہ تعالیٰ احسان کرنے والوں کو پسند کرتا ہے۔

نیز فرمایا :

وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ
اللَّهُ لَكُمْ (۲)

اور چاہیے کہ وہ معاف کر دیں اور درگزر کریں کیا تم پسند
نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ تمہیں بخش دے۔

نیز ارشاد فرمایا :

إِذْ فَعُ بِأَلَّتِي هِيَ أَحْسَنُ فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ
وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ (۳)

آپ اچھے طریقے سے برائی کو دور کریں اس وقت وہ شخص
جو تمہارا دشمن تھا جگری دوست کی طرح ہو جائے گا۔

نیز ارشاد خداوندی ہے :

وَالْمُكَذِّبِينَ الْغَافِلِينَ عَنِ النَّاسِ
وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ (۴)

اور وہ لوگ جو غصے کو پی جاتے ہیں اور لوگوں کو معاف
کرنے والے ہیں اور اللہ تعالیٰ نیکی کرنے والوں کو پسند
فرماتا ہے۔

(۳)

ارشاد باری تعالیٰ ہے :

اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ
إِثْمٌ وَلَا تَحْسَبُوا أَنَّهُ يَغْفِرَ بَعْضُكُمْ
بَعْضًا (۵)

اکثر بدگمانیوں سے بچو کیونکہ بعض گمان گناہ ہوتے ہیں،
کسی کے پوشیدہ حالات کی ٹوہ مت لگاؤ اور ایک دوسرے
کی غیبت نہ کرو۔

جب غزوہ احد کے دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم زخمی ہوئے اور آپ کے سامنے والے دانت مبارک شہید ہو گئے تو
آپ کے چہرہ اور پرچون بہہ رہا تھا آپ خون پونچھ رہے تھے اور ساتھ ہی ساتھ فرما رہے تھے۔

(۱) قرآن مجید، سورہ ائمہ آیت ۳

(۲) قرآن مجید سورہ نور آیت ۲۲

(۳) قرآن مجید، سورہ فصلت آیت ۳۴

(۴) قرآن مجید، سورہ آل عمران آیت ۱۳۴

(۵) قرآن مجید، سورہ حجرات آیت ۱۲

وہ قوم کیے کامیاب ہوگی جنہوں نے اپنے نبی کے چہرے
کو خون آلود کر دیا حالانکہ وہ ان کو ان کے رب کی طرف
بلا رہا ہے۔

كَيْفَ يُفْلِحُ قَوْمٌ خَضِبُوا وَجْهَ نَبِيِّهِمْ
بِالدَّمِ وَهُوَ يَدْعُوهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ۔

(۱)

اس پر اللہ تعالیٰ نے آیت کریمہ نازل فرمائی۔

يَسِّرْ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءًا۔ (۲)

نوٹ: بعض فرقوں نے اس آیت کریمہ سے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیارات کے نفی ثابت کی ہے
حالانکہ یہ تو آپ کا ایک وصف ہے کہ آپ رحمۃ للعالمین ہیں آپ کے شایانِ شان نہیں کہ آپ یوں فرمائیں اختیارات
کی نفی نہیں ہے ۱۲ ہزاروی۔

تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو ادب سکھاتے ہوئے یہ بات ارشاد فرمائی۔

قرآن مجید میں اس قسم کی تادیب کی مثالیں بے شمار ہیں تادیب و تہذیب کے سلسلے میں مقصودِ اول رسول اکرم صلی اللہ
علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے پھر آپ سے وہ نورِ تمام مخلوق پر چمکتا ہے آپ کو قرآن پاک کے ذریعے ادب سکھایا گیا تھا
اور پھر آپ نے اسی کے ذریعے مخلوق کو ادب سکھایا اسی لیے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،
بُعِثْتُ لِذِمَّةِ مَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ۔ (۳)

مجھے اچھے اخلاق کی تکمیل کے لیے بھیجا گیا۔
پھر آپ نے مخلوق کو اچھے اخلاق کی ترغیب دی جیسا کہ ہم نے ریاضۃ النفس اور تہذیب اخلاق کے سلسلے ذکر کیا اور بار بار
اسے ذکر نہیں کریں گے۔

پھر جب اللہ تعالیٰ نے آپ کے اخلاق کی تکمیل فرمادی تو یوں تعریف فرمائی۔
ارشادِ خداوندی ہے۔

إِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ۔ (۴)

بے شک آپ بہت بڑے اخلاق کے مالک ہیں۔
اللہ تعالیٰ جو پاک ہے اس کی شان کس قدر بلند اور اس کا احسان کس قدر کمالی ہے پھر اس کی عام مہربانی اور عظیم فضل کو
دیکھو کہ اس نے کس طرح آپ کو خود عطا کیا اور پھر تعریف فرمائی اسی ذاتِ والا صفات نے آپ کو اخلاق کریمہ سے سزین فرمایا

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۲۰۶ مرویات اس

(۲) قرآن مجید، سورہ آل عمران آیت ۱۲۸

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۲۸۱ مرویات ابن عمر

(۴) قرآن مجید، سورہ القلم آیت ۴

اور پھر آپ کی ذات کی طرف نسبت کرتے ہوئے » إِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ « فرمایا۔

پھر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مخلوق کے لیے بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اچھے اخلاق کو پسند کرتا ہے اور بری عادات کو کو ناپسند فرماتا ہے۔ (۱)

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اس مسلمان شخص پر تعجب ہے کہ اس کا مسلمان بھائی اس کے پاس کسی کام کے لیے آئے اور وہ اپنے آپ کو اس کے ساتھ بھائی کے قابل نہ سمجھے، اگر اسے ثواب کی امید اور عذاب کا ڈر نہ بھی ہو تو اسے اچھے اخلاق کی طرف توجہ دینی کرنا چاہیے کیوں کہ ان اخلاق سے راہ نجات کا پتہ چلتا ہے۔ ایک شخص نے پوچھا کیا آپ نے یہ بات رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہے؟ انہوں نے فرمایا ہاں اور اس کے ساتھ اس سے بہتر بات بھی سنی ہے جب آپ کے پاس قبیلہ بنو طی کے قیدی لائے گئے تو ان میں ایک قیدی لڑکی نے کھڑے ہو کر عرض کیا اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! اگر آپ مناسب سمجھیں تو مجھے رہا کر دیں اور مجھ پر قبائل عرب کو نہ ہنسائیں کیوں کہ میں اپنی قوم کے سردار کی بیٹی ہوں اور میرا باپ اپنی قوم کی حفاظت کرتا قیدیوں کو رہا کر داتا، بھوکوں کو سیر کر کے کھانا کھاتا، سلام پھیلاتا اور کسی مانگنے والے کا سوال رد نہ کرتا، میں حاتم طائی کی بیٹی ہوں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔ اے لڑکی! یہ سب مومنوں کی صفت ہے اگر تمہارا باپ مسلمان ہوتا تو ہم اس کے لیے اللہ تعالیٰ سے رحمت کی دعا مانگتے (پھر فرمایا) اس کو رہا کر دو اس کا باپ اچھے اخلاق کو پسند کرتا تھا اور اللہ تعالیٰ بھی اچھے اخلاق کو پسند فرماتا ہے۔ اس پر حضرت ابو بردہ بن نیار رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور پوچھا یا رسول اللہ کیا اللہ تعالیٰ اچھے اخلاق کو پسند کرتا ہے؟ آپ نے فرمایا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے جنت میں وہی داخل ہو گا جو اچھے اخلاق کا مالک ہو (۲)

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں آپ نے ارشاد فرمایا۔

إِنَّ اللَّهَ حَقَّ الْإِسْلَامَ بِمَكَارِهِمُ الْإِحْلَاقِ بِيَسْتَكِ اللَّهُ تَعَالَىٰ سَنَ إِسْلَامٍ كَوَ اچھے اخلاق اور عمدہ اعمال سے گھیرا ہے۔ (۳)

عمدہ سلوک کرنا، اچھا عمل کرنا، دوسروں کے لیے نرم سپور رکھنا، خیرات کرنا، کھانا کھانا سلام پھیلانا، مسلمان مریض کی عیادت کرنا چاہیے وہ نیک ہو یا کافر، مسلمان کے جائزے کے ساتھ جانا، پڑوسیوں کے ساتھ اچھا سلوک کرنا مسلمان ہو یا کافر۔

(۱) کنز العمال جلد ۳ ص ۱۲۱ حدیث ۱۸۰۵

(۲) تاریخ ابن عساکر جلد ۳ ص ۲۲۲ تحت لفظ حاتم

بڑھے مسلمان کی عزت کرنا، کھانے کی دعوت قبول کرنا، معاف کرنا، لوگوں کے درمیان صلح کرنا، سخاوت، کرم نوازی، سلام میں ابتدا کرنا، غصہ پی جانا، لوگوں کو معاف کرنا حسن اخلاق ہے نیز اسلام کی حرام کردہ اشیاء سے اجتناب کرنا مثلاً کھیل کود گانا اور گانے بجانے کے، تمام آلات سے بچنا۔ غیبت، جھوٹ، سخی، لالچ، جفا، مکر و فریب دھوکہ، چغلی، لوگوں کے درمیان بگاڑ، قطع رحمی، بد اخلاق، تکبر، فخر و دھوکہ، شہمی، اترانا، اظہار تکبر، احسان جانا، فحش باتیں کرنا اور سننا، کینہ، حسد، بد فالی، سرکشی، دشمنی اور ظلم وغیرہ جیسی برائیوں سے بچنا بھی حسن اخلاق میں شامل ہے۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر خواہی کی ہر بات میں بتائی اور اس کا حکم دیا اور ہر کھوٹ یا فرمایا عیب سے ہمیں بچایا اور نہ کہنے کا حکم دیا۔ (۱)

اور ان سب کے بارے میں یہ آیت کریمہ کفایت کرتی ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ (۲)

بے شک اللہ تعالیٰ عدل و احسان کا حکم دیتا ہے۔

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیں وصیت کرتے ہوئے ارشاد فرمایا۔

”اے معاذ! میں تمہیں اللہ تعالیٰ سے ڈرنے، سچ بولنے، وعدہ پورا کرنے، امانت ادا کرنے، خیانت نہ کرنے، پڑوسی کی حفاظت، یتیم پر رحم کرنے، نرم گفتگو، سلام پھیلانے، اچھا کام کرنے، امید کم رکھنے، ایمان پر قائم رہنے اور قرآن پاک کی سمجھ حاصل کرنے، آخرت سے محبت، حساب و کتاب سے ڈرنے اور پہلو جھکانے کی وصیت کرتا ہوں اور تمہیں روکنا ہوں کسی دانا کو گالی نہ دینا، کسی پکے کو نہ جھٹلانا، کسی گناہ گار کی اطاعت نہ کرنا، امام عادل کی نافرمانی نہ کرنا، زمین میں فساد نہ پھیلانا، میں تمہیں ہر پتھر، درخت اور ڈھیلے کے پاس اللہ تعالیٰ سے ڈرنے کی نصیحت کرتا ہوں نیز ہر گناہ سے توبہ کی تجدید کا حکم دیتا ہوں پوشیدہ گناہ کی پوشیدہ اور ظاہری گناہ کی ظاہری توبہ کرنا (۳)۔“ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ کے بندوں کو اسی طرح آداب سکھائے اور ان کو اچھے اخلاق اور عمدہ آداب کی طرف بلایا۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق عالیہ

کچھ اخلاق جو علما و کرام نے احادیث سے منتخب کئے ہیں :

(۱) کنز العمال جلد ۶ ص ۵۸۳، ۵۸۴ حدیث ۱۴۰۱۲

(۲) قرآن مجید، سورۃ النحل آیت ۹۰

(۳) حلیۃ الاولیاء جلد اول ص ۲۴۲ ترجمہ ۳۶

فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سب لوگوں سے زیادہ حلیم، (۱) سب سے زیادہ شجاع (۲)، سب سے زیادہ عادل (۳) سب سے زیادہ معاف کرنے والے تھے آپ نے کبھی بھی کسی ایسی عورت کو ہاتھ نہیں لگایا جو آپ کی ملک میں (لونڈی) نہ ہو یا آپ کا اس سے نکاح نہیں ہوا (۴) اور وہ آپ کی محرم بھی نہ ہو۔
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سب لوگوں سے زیادہ سخی تھے (۵) آپ کے پاس درہم اور دینار رات کے وقت میں رہتے تھے (۶)

(یعنی آپ دے دیتے تھے) اگر کوئی چیز بیچ جاتی اور کوئی لینے والا نہ ملتا اور رات آجاتی تو وہ مال آپ کے گھر میں نہ رہتا بلکہ آپ محتاج لوگوں کو دے کر اس سے بڑی الذمہ ہو جاتے۔ اللہ تعالیٰ نے جو کچھ آپ کو عطا فرمایا آپ اس سے صرف ایک سال کی غذا حاصل کرتے سب سے زیادہ آسان کھجوریں اور جو ہوتے اور باقی سب کچھ اللہ تعالیٰ کے راستے میں صدقہ کر دیتے (۷) آپ سے جو مانگا جاتا عطا فرماتے (۸) پھر آپ اپنے سال بھر کے خرچہ سے بھی دوسروں کو ترجیح دیتے حتیٰ کہ بعض اوقات سال گزرنے سے پہلے آپ کو ضرورت پڑ جاتی بشرطیکہ اس دوران کوئی اور چیز نہ آجاتی (۹)
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے نعلین مبارک خود گانٹھتے، کپڑوں میں پیوند لگاتے اور گھر کے کام کاج میں ہاتھ بٹاتے (۱۰) اور اہل خانہ کے ساتھ گوشت کاٹتے (۱۱) آپ سب سے زیادہ باجیا تھے آپ کی نگاہ کسی کے چہرے پر نہیں ٹھہرتی تھی (۱۲)

(۱) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۵۰ کتاب معرفۃ الصحابہ

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۹۱ کتاب الادب

(۳) جامع ترمذی جلد ۲ ص ۱۰۷

(۴) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۰۷ کتاب الاحکام

(۵) مجمع الزوائد جلد ۱ ص ۲۶۹ کتاب علامات النبوق

(۶) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۸۰، ۸۱ کتاب الخراج والامارۃ۔

(۷) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۰، ۸۱ کتاب التقیات۔

(۸) سنن امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۲۵۹ مرویات النس

(۹) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۴۱ کتاب المغازی۔

(۱۰) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۱۶۷ مرویات عائشہ

(۱۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۹۲ مرویات عائشہ

(۱۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۰۳ کتاب المناقب

آپ غلام اور آزاد (سب) کی دعوت قبول فرماتے (۱) اور بدیہ بھی قبول فرماتے اگرچہ دودھ کا ایک گھونٹ یا خرگوش کی ران ہوتی اور بدلے میں تحفہ دیتے (۲) آپ بدیہ تناول فرماتے لیکن صدقہ نہیں کھاتے تھے (۳) کسی لونڈی اور مسکین کی دعوت قبول فرمانے سے سبک نہیں کرتے تھے (۴) آپ کو اپنے رب کے لیے غصہ آتا تھا اپنی ذات کے لیے غصہ نہیں فرماتے (۵) تھے آپ حق کو جاری فرماتے اگرچہ اس میں آپ کا یا آپ کے صحابہ کرام کا نقصان ہوتا۔

مشرکین نے آپ سے درخواست کی کہ ہم آپ کی طرف داری کرتے ہوئے دوسرے مشرکین سے رڑتے ہیں لیکن آپ نے انکار فرما دیا حالانکہ اس وقت آپ کے پاس افراد کی بہت قلت تھی اور اگر آپ کے رفقاء میں ایک شخص کا بھی اضافہ ہوتا تو آپ کو اس کی بھی ضرورت تھی لیکن آپ نے فرمایا،

آنَا لَا أَنْتَصِرُ بِمُشْرِكٍ (۶) میں کسی مشرک کی مدد نہیں لوں گا۔

آپ نے اپنے ایک جلیل القدر صحابی کو یہودیوں میں مقبول پایا تو نہ ان کا گھیراؤ کیا نہ حق سے تجاوز کیا جو کڑوا ہوتا ہے بلکہ اس کی دیت ایک سواونٹ ادا کر دی حالانکہ اس وقت آپ کے صحابہ کرام کو ایک اونٹ کی بھی سخت ضرورت تھی کہ اس سے قوت حاصل کریں (۷)

کبھی آپ بھوک کی وجہ سے اپنے شکم مبارک پر پتھر باندھتے اور کبھی جو کچھ مل جاتا تو تناول فرماتے اور جو کچھ ملتا اس کو رو نہ فرماتے اور حلال چیز کھانے سے اجتناب نہ فرماتے اگر روٹی کے بغیر کھجور مل جاتی تو اسے تناول فرماتے اور اگر گھنا ہوا گوشت ملتا تو وہی کھا لیتے اگر گندم یا جو کی روٹی حاصل ہوتی تو اسے تناول فرماتے اور اگر میٹھا یا شہد مل جاتا تو اسے کھاتے اگر دودھ ملتا اور روٹی نہ ملتی تو اس پر اکتفا فرماتے اور اگر خرگوش یا بکری کھجور مل جاتی تو اسے تناول فرماتے (۸)

(۱) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۶۶ کتاب التفسیر

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۲ کتاب البیۃ

(۳) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۷ ص ۴۰ کتاب النکاح

(۴) سنن نسائی جلد اول ص ۲۰۹ کتاب الجمعة

(۵) جامع ترمذی ص ۵۸۳ ابواب الشامل

(۶) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۱۸ کتاب الجہاد

(۷) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۵۶ کتاب القسامۃ

(۸) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۹ کتاب المغازی

(۹) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۸۳ کتاب الاشریۃ

آپ نہ تو تکبیر لگا کر کھاتے (۱) اور نہ میز پر رکھ کر کھاتے (۲) آپ کا رومال پاؤں مبارک کے نیچے ہوتے (۳) (۱) ان سے ہاتھ پونچھ لیتے نہیں وہی مسلسل گندم کی روٹی سے سیر نہ ہونے حتیٰ کہ اپنے رب سے ملاقات کی اور آپ کا یہ عمل فقر اور بخل کی وجہ سے نہ تھا بلکہ نفس کو مغلوب کرنے کے لیے ایسا کرتے تھے (۴) ولیمہ کی دعوت قبول فرماتے (۵)، بیماروں کی عیادت کرتے اور جنازوں کے ساتھ تشریف لے جاتے (۶) دشمنوں کے درمیان کسی محافطہ کے بغیر تنہا چلتے (۷) سب سے زیادہ متواضع اور باوقار تھے اور تکبر نہ فرماتے (۸) گفتگو طویل نہ ہوتی اور آپ سب سے زیادہ بلند تھے (۹)

آپ سب سے زیادہ خندہ پیشانی سے پیش آنے والے تھے (۱۰) امور دنیا میں سے کوئی بھی چیز آپ کو تعجب میں نہ ڈالتی (۱۱) جو مل جاتا ہے لیتے کبھی شملہ (چھوٹی چادر) کبھی پتی چادر اور کبھی اونی جبہ پہنتے جو بھی مباح لباس ملتا ہے لیتے۔

آپ چاندی کی انگوٹھی (۱۲) دائیں ہاتھ کی چھوٹی انگلی میں چنتے بلکہ بائیں ہاتھ میں بھی پہنتے (۱۵) اپنے پیچھے اپنے غلام یا کسی دوسرے شخص کو سوار کر لیتے (۱۶) جو سواری مل جاتی اس پر سوار ہوتے کبھی (۱۷) اونٹ پر اور کبھی سبز خچر اور کبھی دراز گوش پر، بعض اوقات ننگے پاؤں چادر، عمامہ اور ٹوپی کے بغیر پیدل چل پڑتے مدینہ طیبہ کی دوسری جانب بیماروں کی عیادت فرماتے سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم خوشبو کو پسند فرماتے اور بدبو کو مکروہ جانتے تھے (۱۸) آپ فقراء کے ساتھ بیٹھتے (۱۹)، محتاج لوگوں کے ساتھ مل کر کھاتے (۲۰) اخلاقی اعتبار سے افضل لوگوں کی عزت کرتے اہل شرف کے ساتھ اچھا سلوک کر کے ان کو مالوس فرماتے (۲۱)

- | | |
|---|--|
| (۱) کنز العمال جلد ۷ ص ۱۵۵ حدیث ۸۱۸۶ | (۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۱ کتاب الاطعمہ |
| (۳) سنن ابن ماجہ ص ۲۴۲، ابواب الاطعمہ | (۴) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۱ کتاب الاطعمہ |
| (۵) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۷۷ کتاب النکاح | (۶) سنن ابن ماجہ ص ۱۰۵ ابواب الجنائز |
| (۷) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۳۱۲ کتاب التفسیر | (۸) سنن نسائی جلد اول ص ۲۰۹ کتاب الجمعہ |
| (۹) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۰۳ | (۱۰) جامع ترمذی ص ۵۸۴، ابواب الشمالی کتاب المصاب |
| (۱۱) مجمع الزوائد جلد ۸ ص ۸۴ کتاب الادب | (۱۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۸۱ کتاب البیوع |
| (۱۳) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۴ کتاب الاعتصام | (۱۴) سنن نسائی جلد ۲ ص ۲۱۹ کتاب الزینۃ |
| (۱۵) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۹۷ کتاب اللباس والزیۃ | (۱۶) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۰۹ کتاب الجہاد |
| (۱۷) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۰۸ کتاب الجہاد | (۱۸) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۲۰۷ کتاب اللباس |
| (۱۹) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۱۰۰ کتاب العلم | (۲۰) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۹۵۵ کتاب الرقاق |
| (۲۱) جامع ترمذی ص ۵۹۲، ۵۹۵، ۵۹۶ ابواب الشمال | |

صلہ رحمی فرماتے لیکن ان کو ان سے افضل پر ترجیح نہ دیتے کسی پر ظلم و زیادتی نہ کرتے (۲) عذر پیش کرنے والے کا عذر قبول فرماتے (۳) مزاج فرماتے لیکن جھوٹی بات نہ کرتے (۴) آپ قہقہہ لگائے بغیر مسکراتے (۵) جائز کھیل دیکھتے تو منع نہ فرماتے (۶) اپنے گھر والوں سے دور لگانے کا مقابلہ کرتے (۷) آپ کے سامنے آوازیں بلند ہوتی لیکن آپ صبر فرماتے (۸) آپ کے پاس دودھ دینے والے (جالور) اونٹنی اور بکری تھیں جس کے دودھ سے آپ اور آپ کے اہل خانہ ہرزق حاصل کرتے (۹) آپ کے ہاں غلام اور لونڈیاں بھی تھیں لیکن آپ خوراک اور لباس میں ان سے برتری نہ فرماتے (۱۰) آپ کا وقت یا تو اللہ تعالیٰ کے لیے کسی عمل میں گزرتا یا اپنے ذاتی فائدے کا کام کرتے (۱۱)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے باغات میں تشریف لے جاتے (۱۲) آپ کسی مسکین کو اس کے فقر اور اناج ہونے کی وجہ سے حقیر نہیں جانتے تھے کسی بادشاہ سے اس کی بادشاہت کی وجہ سے، ڈرتے نہیں تھے بلکہ دونوں رفیق اور بادشاہ کو اللہ تعالیٰ کی طرف برابر برابر لاتے (۱۳) اللہ تعالیٰ نے آپ کے لیے سیرت فاضلہ اور سیاست نامہ جمع کر دی تھی آپ کسی سے پڑھے ہوئے اور لکھنے والے نہ تھے جہالت کے علاوہ اور صراوٹوں میں حالت فقر میں پروان چڑھے نیز آپ بکریاں بھی چراتے تھے اور آپ یتیم تھے کیونکہ آپ کے والدین انتقال کر چکے تھے۔

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۶ کتاب المناقب

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۲ کتاب الادب

(۳) سنن نسائی جلد اول ص ۱۹ کتاب المساجد

(۴) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۳۴۰ مرویات ابوہریرہ

(۵) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۹ مرویات جابر بن عمرہ

(۶) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۰۰ کتاب المناقب

(۷) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۶ ص ۱۲۹ مرویات عائشہ

(۸) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۸ کتاب التفسیر

(۹) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۹۰۳ کتاب المغازی

(۱۰) الطبقات الکبریٰ لابن سعد جلد اول ص ۲۹ ذکر خدم رسول اللہ

(۱۱) شرح السنۃ للبیہقی جلد ۱ ص ۲۴۲ حدیث ۳۰۵

(۱۲) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۷۱ کتاب الامتیراج

(۱۳) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۹۲ کتاب الشکاح

پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کو تمام اچھے اخلاق، قابل تعریف طریقوں، اور پہلوؤں اور کھیلوں کی خبروں کی تعلیم دی اور وہ باتیں بھی سکھائیں جن پر آخرت کی کامیابی کا دار و مدار ہے اور وہ کام بھی جو دنیا میں قابل رشک ہیں اور نجات کا باعث بھی، واجب کو ہمیشہ اختیار کرنے اور فضول کو ترک کرنے کی تعلیم بھی دی (۱)

اللہ تعالیٰ ہمیں آپ کے احکام میں اطاعت اور آپ کے افعال کی اقتدا کی توفیق عطا فرمائے۔ آمین یا رب العالمین۔
کچھ اور آداب و اخلاق :

ان میں سے کچھ آداب و اخلاق وہ ہیں جو حضرت ابوالختری سے مروی ہیں کہ صحابہ کرام فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی بھی مسلمان کو برا بھلا نہیں کہا مگر اس کلام کے اس کے لیے رحمت اور کفارہ ہونے کی دعا کی۔ (۲)
آپ نے اپنی زبان مبارک سے کسی عورت اور کسی خادم پر لعنت نہیں بھیجی (۳) آپ حالت جہاد میں تھے اور عرض کیا گیا کہ یا رسول اللہ! آپ ان پر لعنت بھیجیں تو آپ نے فرمایا۔

إِنَّمَا بُدِّئْتُ رَحْمَةً وَكَمَا أُبْعَثُ لَعْنًا۔
مجھے رحمت بنا کر بھیجا گیا ہے لعنت کرنے والا نہیں۔
آپ سے جب کسی مسلمانوں یا کافر کے خلاف بددعا کا سوال کیا جاتا وہ عام ہوتا یا خاص تو آپ اس کے خلاف بددعا کی بجائے اس کے حق میں دعا فرماتے رہے۔

آپ نے کسی کو بھی اپنے ہاتھوں سے نہیں مارا البتہ جہاد فی سبیل اللہ اس سے مستثنیٰ ہے۔ آپ کے ساتھ جو پرانی کی گئی آپ نے اسی کا بدلہ کبھی نہیں لیا البتہ جب حرمت الہیہ کی پردہ دری ہوتی تو بدلہ لیتے (۴) جب آپ کو دو باتوں میں سے ایک کا اختیار دیا گیا تو آپ نے ان میں سے آسان کو اختیار فرمایا۔ ہاں اگر وہ گناہ کا کام یا قطع رحم ہوتا تو اس سے سب سے زیادہ بھاگنے والے ہوتے آپ کے پاس جو بھی آتا آزاد ہونا غلام یا لونڈی آپ اس کے کام کے لیے چل پڑے (۵)
حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں اس ذات کی قسم جس نے آپ کو حق کے ساتھ بھیجا آپ نے جس کام کو ناپسند فرمایا

(۱) جامع الترمذی ص ۵۹۴، ۵۹۵، ابواب المشائل

(۲) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۲۴ کتاب البر والصلة

(۳) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۳۰۴ کتاب الادب

(۴) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۲۳ کتاب البر والصلة

(۵) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۱۸ کتاب الجہاد

(۶) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۰۳ کتاب المناقب

(۷) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۹ کتاب الادب

تو مجھے کبھی بھی نہیں فرمایا کہ تم نے ایسا کیوں کیا۔ اور جب آپ کے گھر والوں میں سے کسی نے مجھے ملاست کیا تو آپ نے فرمایا: اسے چھوڑ دو یہ جو کچھ ہوا تقدیر میں ہی لکھا تھا (۱)

صحابہ کرام فرماتے ہیں آپ نے اپنے بستر کے بارے میں کبھی عیب نہیں لگایا اگر بستر بچھا دیا جاتا تو اس پر آرام کرتے اور اگر نہ بچھایا جاتا تو زمین پر آرام فرما ہو جاتے (۲)

اللہ تعالیٰ نے آپ کی نبوت سے پہلے تو رات میں آپ کا وصف بیان فرمایا اس کی پہلی سطر میں ہے۔
حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میرے محلہ بندے ہیں نہ سخت مزاج ہیں اور نہ سختی کرنے والے نہ باندہ اردوں میں چپخنے والے ہیں اور نہ برائی کا بدلہ برائی سے دیتے ہیں بلکہ معاف کر دیتے اور درگزر کرتے ہیں آپ کی ولادت مکہ مکرمہ میں ہوگی، مدینہ طیبہ کی طرف ہجرت کریں گے اور آپ کی حکومت شام میں ہوگی۔ آپ اور آپ کے ساتھی تہنید باندھیں گے وہ قرآن اور علم کے محافظ ہوں گے اللہ و نبیوں کا ہاتھ اور پاؤں کو دھوئیں گے۔ انجیل میں بھی آپ کے اوصاف اسی طرح مذکور ہیں۔
آپ کی عادت مبارکہ تھی کہ جس سے ملاقات ہوتی اسے سلام کرنے میں پہل کرتے (۳) اور جب کوئی شخص کسی کام کے لیے آپ کو ٹھہراتا تو آپ ٹھہرے رہتے حتیٰ کہ وہ خود پہلے چلا جاتا (۴) اور جب کسی نے آپ کا ہاتھ پکڑا تو جب تک وہ نہ چھوڑتا آپ نہ چھوڑتے (۵)

سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے کسی صحابی سے ملنے تو مصافحہ کرنے میں پہل فرماتے پھر اس کی انگلیوں میں انگلیاں ڈالنے اور خوب مضبوطی سے پکڑنے (۶) اور آپ اٹھتے بیٹھتے اللہ تعالیٰ کا ذکر کرتے۔ (۷)
جب آپ نماز پڑھ رہے ہوتے اور کوئی شخص آپ کی انگلیاں میں بیٹھا ہوتا تو آپ نماز کو مختصر کر کے اس کی طرف متوجہ ہوتے اور پوچھتے کیا تمہیں کوئی کام ہے؟ پھر جب اس کے کام سے فارغ ہوتے تو باقی نماز پڑھتے۔ (۸)

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۳۸۸ کتاب الوصایا

(۲) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۱۷۲ کتاب الاطعمۃ

(۳) جامع الترمذی ص ۵۶۸ الباب الشمائل

(۴) سنن ابن ماجہ ص ۲۷۲، الباب الادب

(۵) سنن ابن ماجہ ص ۲۷۲، الباب الادب

(۶) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۲۵۲ کتاب الادب

(۷) جامع الترمذی ص ۵۹۵، الباب الشمائل

(۸) الاسرار المفروغہ ص ۷۳، حدیث ۶۶۶

آپ کے بیٹھنے کا عمومی طریقہ یہ تھا کہ دونوں پٹلیوں کو کھڑا کرتے اور دونوں ہاتھوں سے اس کے گرد گھیرا ڈالتے (۱) صحابہ کرام کی مجلس میں آپ کی نشست معروف نہ تھی (۲) کیوں کہ جہاں مجلس ختم ہوتی آپ تشریف فرما ہو جاتے (۳) آپ کو کبھی بھی صحابہ کرام کے درمیان ٹانگیں پھیلائے ہوئے نہیں دیکھا گیا کہ ان پر جگہ تنگ ہوگئی ہو یاں جگہ کشادہ ہوتی اور پاؤں پھیلانے سے تنگی نہ ہوتی تو ادرا بت ہے (۴) آپ عام طور پر قبلہ رخ ہو کر بیٹھتے تھے (۵) آپ کے پاس جو بھی آتا اس کی عزت کرتے حتیٰ کہ جن کے ساتھ آپ کا قرابت یا دودھ کا رشتہ نہ ہوتا ان کے لیے بھی چادر بچھا دیتے (۶)

آپ انے والے کو اپنا بچونا پیش کرتے اور خود اس سے اٹھ جاتے اور اگر وہ اس سے انکار کرتا تو اسے مجبور کر کے اس پر بیٹھاتے (۷)

جس نے آپ کے ساتھ قریبی تعلق قائم کیا اس نے یہی خیال کیا کہ آپ سب سے زیادہ اسی پر مہربان ہیں حتیٰ کہ آپ تمام اہل مجلس کو اپنی خوش اخلاقی سے حصہ عطا فرماتے حتیٰ کہ آپ کی مجلس، سماعت، گفتگو لطیف محاسن اور نوحہ ہم نشین کی طرف ہوتی اور اس کے باوجود آپ کی مجلس حیا و تواضع اور امانت کی مجلس ہوتی ہے (۸) ارشاد خداوندی ہے :

فَمَا رَحْمَةً مِّنَ اللَّهِ لَئِن لَّمْ يَكُنِ لَّكَ فُطْرًا غَلِيظًا لَّقَلْبُكَ لَا يَفْقَهُوا مِن مَّوَلَاكَ - (۹)

پس آپ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ان کے لیے نرم ہو گئے، اگر آپ سخت مزاج سخت دل ہوتے تو یہ لوگ آپ سے دور چلے جاتے۔

- (۱) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۲۱۰ کتاب الادب
- (۲) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۲۹۰ کتاب السنۃ
- (۳) جامع ترمذی ص ۵۹۵ الباب الثانی
- (۴) سنن ابن ماجہ ص ۲۷۲ الباب الادب
- (۵) مجمع الزوائد جلد ۸ ص ۵۹ کتاب الادب
- (۶) المستدرک للحاکم جلد ۳ ص ۲۹۲ کتاب الادب
- (۷) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۲۰ کتاب التفسیر
- (۸) جامع ترمذی ص ۵۹۵، الباب الثانی
- (۹) قرآن مجید، سورۃ آل عمران آیت ۵۹

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ کرام کو عزت بخشے ہوئے اور ان کے دلوں کو نرم کرنے کے لیے ان کو ان کی کنیت سے پکارتے تھے (۱) اور جس کی کنیت نہ ہوتی اس کی کوئی کنیت رکھتے اور پھر اس کنیت سے پکارتے (۲) اور جن خواتین کی اولاد ہوتی ان کی بھی کنیت مقرر کرتے اور جن کی اولاد نہ ہوتی ان کے لیے اپنی طرف سے کوئی کنیت رکھتے (۳) بچوں کی بھی کنیت رکھتے ان کے دلوں کو نرم کرتے (۴) آپ کو باقی لوگوں کی نسبت دیر سے غصہ آتا اور جلد راضی ہو جاتے (۵) رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں پر سب سے زیادہ مہربان بھلائی کرنے والے اور زیادہ نفع دینے والے تھے (۶) آپ کی مجلس میں آدمی بلند نہیں ہوتی تھیں (۷)

آپ جب اپنی مجلس پر جاست کرتے تو یہ کلمات پڑھتے۔
 سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ أَشْهَدُ أَنْ
 لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ أَسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ
 إِلَيْكَ — (۸)

یا اللہ! تو پاک ہے اور میں تیری تعریف کرتا ہوں میں گواہی دیتا ہوں کہ تیرے سوا کوئی معبود نہیں میں تجھ سے بخشش مانگتا ہوں اور تیری طرف رجوع کرتا ہوں۔

پھر فرماتے کہ یہ کلمات مجھے حضرت جبریل علیہ السلام نے سکھائے ہیں۔
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی گفتگو اور بسم :

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ بلند تھے اور آپ سب سے زیادہ شیریں گفتگو فرماتے (۹) آپ نے ارشاد فرمایا۔
 أَنَا أَقْضَى الْعَرَبِ — (۱۰)
 میں اہل عرب میں سب سے زیادہ فیصلح ہوں۔

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۱۶ کتاب المناقب

(۲) جامع ترمذی ص ۵۴۶، الباب المناقب

(۳) المستدرک للحاکم جلد ۴ ص ۲۳ کتاب معرفۃ الصحابہ

(۴) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۹۰۵ کتاب الادب

(۵) جامع ترمذی ص ۵۸۲، الباب الشائل

(۶)

(۷) جامع ترمذی ص ۵۹۵، الباب الشائل

(۸) المستدرک للحاکم جلد اول ص ۹۶ کتاب الدعاء

(۹) کنز العمال جلد ۲ ص ۲۲۱ حدیث (۴۱) ص ۲۵

(۱۰) الاسرار المفویہ حل ۱، حدیث ۲۴۸

اور پھر بھی ارشاد فرمایا:
وَيَا أَهْلَ الْجَنَّةِ يَتَكَلَّمُونَ فِيهَا بِلُغَةِ
مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (۱)

یہ شک جنتی، جنت میں حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی
لغت (زبان) میں گفتگو کریں گے۔

آپ کی گفتگو بہت کم اور نرم ہوتی جب کلام فرماتے تو زیادہ گفتگو نہ فرماتے اور آپ کا کلام ایسا ہوتا ہے جیسے موتی
پر دئے ہوئے ہوں۔ (۲)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تمہاری طرح مسلسل گفتگو نہیں فرماتے تھے (۳) آپ
کی گفتگو مختصر ہوتی تھی اور تم اپنے کلام کو پھیلاتے ہو۔

صحابہ کرام فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سب سے مختصر کلام فرماتے تھے اور حضرت جبریل علیہ السلام
یہی بات آپ کے پاس لائے تھے لیکن اس اختصار کے باوجود آپ جامع کلام فرماتے (۴) آپ کے کلمات نہایت جامع
ہوتے نہ اس میں زائد بات ہوتی اور نہ کوئی کمی ہوتی (۵) الفاظ ایک دوسرے کے پیچھے موتیوں کی طرح آتے آپ ٹھہر ٹھہر کر
گفتگو فرماتے یہاں تک کہ سننے والا اس کو یاد کر کے محفوظ کر لیتا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز بلند اور لمبہ سب سے اچھا تھا (۶) آپ دیر تک خاموش رہتے اور ضرورت کے
بغیر بات نہ کرتے (۷) کوئی ناپسندیدہ بات نہ کرتے اور خوشی اور غضب دونوں حالتوں میں سچی بات ہی فرماتے (۸) اور جو آدمی
اچھی بات نہ کرتا اس سے اعراض فرماتے (۹) جو بات آپ کو ناپسند ہوتی اگر مجبوراً اس کے ساتھ بولنا پڑتا تو اسے کنایتاً
بیان کرتے (۱۰) جب آپ خاموش ہو جاتے تو اہل مجلس گفتگو کرتے وہ آپ کی گفتگو میں مداخلت نہیں کرتے تھے (۱۱)

(۱) مجمع الزوائد جلد ۱۰ ص ۵۲ کتاب المناقب

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۳ کتاب المناقب

(۳) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۳ کتاب المناقب

(۴) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۰۳۶ کتاب التفسیر ۵ صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۰۲۸ کتاب التفسیر

(۶) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۴ ص ۲۳۹ مرویات صفوان بن عسال

(۷) جامع الترمذی ص ۵۸۴ البواب الشامل (۸) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۵۸۱ کتاب العلم

(۹) جامع ترمذی ص ۵۹۲ البواب الشامل

(۱۰) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۶۱ کتاب الطلاق

(۱۱) جامع ترمذی ص ۵۹۵ ، ۵۹۵ البواب الشامل

آپ سنجیدگی اور خیر خواہی کے ساتھ نصیحت کرتے (۱۱) اور فرماتے۔
 لَا تَقْرَبُوا الْقُرْآنَ بَعْضُهُ بِيَعْنِ قَاتِهِ
 اَنْزَلَ عَلٰی وَجْهِهِ (۱۲)
 قرآن پاک کے بعض کو بعض کے ساتھ نہ ٹکراؤ وہ کئی صورتوں
 میں اترا ہے۔

آپ صحابہ کرام کے سامنے سب سے زیادہ تبسم فرماتے والے تھے ان کی باتوں پر نہ یادہ خوش ہوتے اور اپنے
 آپ کو ان میں مخلوط رکھتے (۱۳) بعض اوقات ہنستے تو دیکھیں مبارک کٹا ہر ہو جائیں (۱۴) صحابہ کرام آپ کے سامنے
 آپ کی اقتداء اور آپ کی توقیر کے خاطر تبسم فرماتے تھے۔ (۱۵)
 صحابہ کرام فرماتے ہیں ایک دن ایک اعرابی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اس وقت آپ کے چہرہ
 انور کا رنگ متغیر تھا اور صحابہ کرام اسے عادت مبارکہ کے خلاف سمجھتے تھے اس لیے جب اعرابی نے آپ سے کچھ
 پوچھنا چاہا تو صحابہ کرام نے اسے منع کر دیا اور فرمایا ہم آپ کا رنگ بدلا ہوا دیکھتے ہیں اس نے کہا مجھے چھڑ فاس ذات
 کی قسم جس نے آپ کو جنت نبی بنا کر بھیجا ہے میں آپ کو سنسائے بغیر نہیں چھوڑوں گا چنانچہ اس نے عرض کیا یا رسول اللہ! اے
 ہمیں یہ خبر پہنچی ہے کہ دجال لوگوں کے لیے شریک (ایک قسم کا کھانا) لائے گا اور وہ اس وقت بھوک سے ہلاک ہو رہا ہے
 ہوں گے میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں آپ کا کیا خیال ہے کیا میں اس شریک سے رُکار ہوں اور اس سے بچتے
 ہوئے کمزور ہو کر جاؤں یا آپ حکم دیتے ہیں کہ اس کے شریک سے حاصل کروں اور جب خوب سیر ہو کر جسم تن جائے تو اللہ تعالیٰ
 پر ایمان لاؤں اور اس (دجال) کا انکار کر دوں۔ صحابہ کرام فرماتے ہیں یہ سن کر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر ہنسے کہ آپ
 کی کچلیاں (دراڑھیں) ظاہر ہو گئیں۔

آپ نے فرمایا نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ جس چیز کے ساتھ دوسرے مسلمانوں کو بے نیاز کرے گا تجھے بھی غنی کر دے گا۔ (۱۶)
 صحابہ کرام فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ تبسم فرماتے اور خوش رہنے والے تھے بشرطیکہ اس وقت
 آپ پر قرآن پاک نازل نہ ہوتا (۱۷) اور نصیحت نہ فرما رہے ہوتے یا خطبہ وعظ نہ دے رہے ہوتے آپ جب خوش اور
 راضی ہوتے تو دوسرے لوگوں کے مقابلے میں زیادہ راضی ہوتے اگر آپ وعظ فرماتے تو واقعی وعظ فرماتے اور اگر آپ
 غصہ فرماتے اور آپ کا غصہ اللہ تعالیٰ کے سوا نہیں ہوتا تھا تو اس وقت آپ کے غصے کے سامنے کوئی چیز نہ ٹھہر سکتی۔ (۱۸)

(۱۲) المطالب العالیہ جلد ۲ ص ۷۷ حدیث ۲۹۲۳
 (۱۳) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۱۹ کتاب الرد علی الجہمیۃ
 (۱۴) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۵۵ کتاب الفتن (کافی تبدیلی کے ساتھ)
 (۱۵) صحیح مسلم جلد اول ص ۲۸۲ کتاب الحجۃ

(۱۱) صحیح مسلم جلد اول ص ۲۸۲ کتاب الحجۃ
 (۱۳) جامع الترمذی ص ۵۲۲، ابواب المناقب
 (۱۵) جامع ترمذی ص ۵۸، ابواب الشامل
 (۱۷) جامع ترمذی ص ۵۲۲، ابواب المناقب

اور آپ تمام کاموں میں اسی طرح کرتے تھے۔

جب آپ کسی واقعہ میں مبتلا ہوتے تو اسے اللہ تعالیٰ کے سپرد کر دیتے اور اپنی طاقت و قوت سے بری ہو جاتے اور اللہ تعالیٰ سے ہدایت کی دعا مانگتے۔ اور یوں فرماتے:

اللَّهُمَّ ارْزُقْنِي الْحَقَّ حَقًّا تَبِعَهُ وَارْزُقْنِي
الْمُنْكَرَ مُنْكَرًا وَارْزُقْنِي الْإِجْتِنَابَ
وَأَعِزَّنِي مِنْ أَنْ يَشْتَبِهَ عَلَيَّ قَاتِلٌ هَوَايَ
بِعَيْرِ هُدًى مِنْكَ وَاجْعَلْ هَوَايَ تَبَعًا
لِطَاعَتِكَ وَخُذْ رِضَا نَفْسِكَ مِنْ نَفْسِي
فِي عَافِيَةٍ وَأَهْدِنِي لِمَا اخْتَلَفَ فِيهِ
مِنَ الْحَقِّ بِإِذْنِكَ إِنَّكَ تَهْدِي مَنْ
تَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ - (۱)

اے اللہ! مجھے حق کو حق دکھانا کہ میں اس کے پیچھے چلوں
اور برائی کو برائی دکھا اور اس سے بچنے کی توفیق عطا فرما،
امور کے مشتبہ ہونے سے مجھے بچانا کہ میں تیری ہدایت کے
بغیر نفس کی اتباع کرنے لگوں، میری خواہش کو اپنی اطاعت
کے تابع کر دے اور مجھ سے میری تندرستی کی حالت میں
اپنی مرضی کا کام لے اور جب حق بات میں اختلاف ہو
تو میری راہنمائی کرنا تو جسے چاہتا ہے سیدھا راستہ
دکھاتا ہے۔

کھانے سے متعلق آپ کے آدابِ اخلاق:

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کچھ مل جاتا تناول فرماتے (۲) آپ کو وہ کھانا زیادہ پسند ہوتا جس پر زیادہ ہاتھ ہوتے
(۳) اور جب دسترخوان بچھایا جاتا تو آپ یوں فرماتے۔

بِسْمِ اللَّهِ اللَّهُمَّ اجْعَلْهَا نِعْمَةً مَشْكُورَةً
تَصِلُ بِهَا نِعْمَتُهُ الْجَنَّةِ - (۳)

اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کیا اللہ اس کو ایسی نعمت بنا
جس کا شکر یہ ادا کیا جائے اور اس کے ذریعے جنت
کی نعمت تک پہنچا۔

عام طور پر جب آپ کھانے کے لئے بیٹھتے تو دونوں زانو اور قدم بلا لیتے جیسے نمازی بیٹھتا ہے مگر ایک زانو دوسرے
زانو پر اور ایک پاؤں دوسرے پاؤں پر ہوتا آپ فرماتے میں بندہ ہوں اس طرح کھاتا ہوں جس طرح بندہ کھاتا ہے اور اس طرح
بیٹھتا ہوں جس طرح بندہ بیٹھتا ہے (۴) آپ گرم چیز نہیں کھاتے تھے اور فرماتے اس میں برکت نہیں ہوتی اللہ تعالیٰ نے ہمیں آگ

(۱) کنز العمال جلد ۲ ص ۱۷۸ حدیث ۳۶۲۵ کافی تبدیلی کے ساتھ

(۲) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۸۳ کتاب الاشربة

(۳) الکامل لابن عاری جلد ۵ ص ۱۹۸ ترجمہ عبدالمجید بن عبدالعزیز

(۴) الاذکار علام النوری ص ۲۱۲ باب ما یقول اذا فرغ من الطعام (کافی تبدیلی کے ساتھ) - کنز العمال جلد ۵ ص ۲۳۲ حدیث ۴۰۰۰

نہیں کھائی لہذا اسے ٹھنڈا کرو۔ (۱)

آپ اپنے ساتھیوں سے (۲) اور تین انگلیوں کے ساتھ کھاتے تھے (۳) اور بعض اوقات چوتھی انگلی سے بھی کھاتے (۴) لیکن وہ انگلیوں سے تناول نہیں فرماتے تھے آپ ارشاد فرماتے کہ یہ شیطان کے کھانے کا طریقہ ہے (۵)

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ آپ کے پاس فالودہ لائے تو آپ نے اس سے تناول فرمایا اور پوچھا اسے ابو عبد اللہ! یہ کیا ہے!

انہوں نے عرض کیا میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں ہم شہداء اور گھئی دیکھی میں ڈال کر اسے آگ پر رکھتے ہیں پھر اسے جوش دیتے ہیں پھر گندم کا میدہ لے کر اسے ہنڈی میں شہداء اور گھئی میں ڈال کر اسے پھرتے رہتے ہیں یہاں تک کہ وہ پک کر ایسا ہو جاتا ہے جیسے آپ ملاحظہ فرما رہے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ نہایت عمدہ کھانا ہے (۶)

آپ بغیر چھینے ہوئی روٹی تناول فرماتے (۷) اور کٹھی رتہ تر کھجور اور نمک کے ساتھ تناول فرماتے (۸، ۹) آپ کو تازہ پھلوں میں سے خرہیزہ اور انگور زیادہ پسند تھے۔ (۱۰)

آپ خرہیزہ روٹی اور شکر کے ساتھ تناول فرماتے تھے (۱۱) بعض اوقات تر کھجور کے ساتھ بھی کھاتے تھے (۱۲) دونوں ہاتھوں سے بدولیتے ایک دن آپ تر کھجوریں اپنے دائیں ہاتھ سے کھا رہے تھے اور گٹھلیاں بائیں ہاتھ میں رکھ رہے تھے

(۱) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۲، ص ۲۸۰ کتاب الصداق۔

(۲) شعب الایمان للبیہقی جلد ۵ ص ۷۹، حدیث ۵۸۴۶

(۳) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۷۵، کتاب الاشریۃ

(۴) کنز العمال جلد ۷ ص ۱۰۸، حدیث ۱۸۲۰

(۵) العلل المتباہیہ جلد ۲ ص ۱۶۴، حدیث ۱۰۸

(۶) سنن ابن ماجہ ص ۲۴۷، الباب الاطعمۃ

(۷) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۱۳، کتاب الاطعمۃ

(۸) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۱۸، کتاب الاطعمۃ

(۹) الکامل لابن عدی جلد ۲ ص ۱۶۴، من اسمہ عباد بن کثیر

(۱۰) کنز العمال جلد ۷ ص ۱۰۸، حدیث ۱۸۲۰

(۱۱) الکامل لابن عدی جلد ۵ ص ۱۷۸، من اسمہ عمرو بن خالد اسری

(۱۲) سنن ابن ماجہ ص ۲۴۷، الباب الاطعمۃ

ایک بکری گزری تو آپ نے اسے گٹھلی کے ساتھ اشارہ کیا وہ آپ کے دائیں ہاتھ سے کھانے لگی اور آپ دائیں ہاتھ سے کھا رہے تھے حتیٰ کہ آپ فارغ ہوئے تو وہ بھی چلی گئی (۱)

آپ بعض اوقات انگور کا خوشہ منہ میں رکھ کر ایک ایک دانہ کھاتے اور اس کا گرنے والا پانی آپ کی دائیں ہاتھ کی مبارک پریونوں کی طرح معلوم ہوتا۔ (۲)

آپ کا اکثر کھانا پانی اور کھجور ہوتی (۳) آپ دور دور کھجور کو اکٹھا کر لیتے اور ان کو دو عمدہ کھانا قرار دیتے (۴) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا پسندیدہ ترین کھانا گوشت تھا (۵) آپ ارشاد فرماتے کہ یہ کانوں کی سماعت کو بڑھاتا ہے اور دنیا و آخرت میں کھانوں کا سردار ہے اگر میں اللہ تعالیٰ سے سوال کرتا کہ وہ مجھے ہر روز گوشت عطا کرے تو وہ عطا فرماتا آپ گوشت اور کدو سے نرید بنا کر کھاتے (۶) یعنی گوشت اور کدو کا سالن پکا کر اس میں روٹی اچھی طرح بھولی جاتی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کدو پسند تھا (۷) آپ نے فرمایا کہ یہ میرے بھائی حضرت یونس علیہ السلام کا درخت ہے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ آپ فرمایا کرتے تھے جب تم ہنڈیا پکاؤ تو اس میں کدو زیادہ ڈالو کہ وہ بھگین دلوں کو تقویت دیتا ہے (۸) آپ شکار کئے ہوئے پرندے کا گوشت بھی تناول فرماتے تھے (۹) لیکن خود نہ تو شکار کئے جاتے اور نہ ہی شکار کرتے البتہ اس بات کو پسند فرماتے تھے کہ کوئی آپ کے لیے شکار کر کے لائے اور آپ اسے تناول فرمائی (۱۰) آپ جب گوشت تناول فرماتے تو اس کی طرف سر نہ جھکاتے بلکہ اسے اپنے دہن مبارک کی طرف اٹھاتے اور پھر دانتوں سے کاٹتے (۱۱)

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد اول ص ۲۰۴ روایت عبد اللہ ابن جعفر

(۲) الاحادیث الضعیفۃ والموضوعة جلد اول ص ۱۴۱ حدیث ۱۰۸

(۳) مجمع بخاری جلد ۲ ص ۸۱۱ کتاب الاطعمۃ

(۴) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۴۴۴ حدیث رجل عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

(۵) کنز العمال جلد ۱ ص ۱۰۲ حدیث ۱۸۱۶۷

(۶) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۱۵۵ کتاب الاطعمۃ

(۷) سنن ابن ماجہ ص ۲۴۵، الباب الاطعمۃ

(۸)

(۹) المعجم الکبیر للطبرانی جلد اول ص ۲۵۳ حدیث ۷۳۰

(۱۰) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۴۴۰ روایت ابو ہریرہ

(۱۱) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۱۴۲ کتاب الاطعمۃ

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم روٹی اور گھی تناول فرماتے (۱) اور آپ کو بکری کا دست (بازو) اور شانہ پسند تھا (۲) ہڈیا میں سے کدو (۳) بطور سالن استعمال ہونے والی چیزوں میں سے سرکہ (۴) اور کھجوروں میں سے عجمہ کھجور پسند تھی (۵) آپ نے عجمہ کھجور کے لیے برکت کی دعا فرمائی اور فرمایا یہ جنت سے ہے اور زہرا اور جادو سے شفا ہے (۶)

ساگ میں سے آپ کا س، ریحان اور خرہ کو پسند فرماتے تھے (۷) اور آپ گردوں کو ناپسند فرماتے کیونکہ وہ شیب کے قریب ہوتے ہیں۔ (۸)

اور بکری (بکرے) میں سے آپ سات چیزیں نہیں کھاتے تھے (بکرے سے) عضو تناسل، خبیثہ را اور بکرے بکری دونوں سے (مثانہ، پتہ، غدود، بکری کی) شرمگاہ اور خون، ان کو آپ ناپسند کرتے تھے (۹)

آپ کچا ہشن، پیاز اور گندنا نہیں کھاتے تھے (۱۰) آپ نے کبھی کسی کھانے کو برا نہیں کہا اگر اچھا لگا تو کھایا اور اگر پسند نہ آیا تو چھوڑ دیا اور ناپسند کیا تو دوسرے کے لیے اسے ناجائز نہیں قرار دیا۔ (۱۱)

آپ کو گوہ (۱۲) اور تلی سے نفرت تھی لیکن ان کو حرام قرار نہیں دیا (۱۳) آپ اپنی انگلیوں سے پیٹ کو چاٹتے اور فرماتے کہ کھانے کے آخری برکت زیادہ ہوتی ہے (۱۴) آپ کھانے کے بعد انگلیاں چاٹتے حتیٰ کہ وہ سرخ ہو جاتی ہیں۔ (۱۵)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت تک اپنے ہاتھوں کو رومال سے صاف نہیں فرماتے تھے جب تک ایک ایک انگلی کو چاٹ نہ لیتے اور ارشاد فرماتے کہ منعم کھانے کے کس حصے میں برکت ہے (۱۶) جب کھانے سے فارغ ہوتے تو یہ دعا مانگتے۔

- (۹) السنن الکبریٰ للبیہقی جلد ۱۰ ص ۱۰۰ کتاب الضحایا
(۱۰) حلیۃ الاولیاء جلد ۶ ص ۲۳۲ ترجمہ ۲۸۶
(۱۱) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۵۰ کتاب الصيد
(۱۲) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۵۱ کتاب الصيد
(۱۳) سنن ابن ماجہ ص ۲۴۶، الباب الاطعمۃ
(۱۴) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۶۶ کتاب الاشریۃ
(۱۵) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۵۵ کتاب الاشریۃ
(۱۶) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۵۵ کتاب الاشریۃ۔

- (۱) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۱۰ کتاب الاطعمۃ
(۲) صحیح مسلم جلد اول ص ۱۱ کتاب الایمان
(۳) کنز العمال جلد ۱ ص ۱۰۲ حدیث ۱۸۱۶۹
(۴) کنز العمال جلد ۱ ص ۱۰۸ حدیث ۱۸۲۰۳
(۵) کنز العمال جلد ۱ ص ۱۱۰ حدیث ۱۸۳۱۷
(۶) مجمع الزوائد جلد ۵ ص ۲۰ کتاب الاطعمۃ
(۷) کنز العمال جلد ۱ ص ۲۵ حدیث ۲۸۲۸۲
(۸) کنز العمال جلد ۱ ص ۱۱۰ حدیث ۲۸۲۱۶

الْحَمْدُ لِلَّهِ اِنَّهُمَّ لَكَ الْحَمْدُ اَطَعَمْتَ
فَاشْبَعْتَ وَسَقَيْتَ فَارَوَيْتَ لَكَ الْحَمْدُ
غَيْرَ مَكْفُورٍ وَلَا مُودَعٍ وَلَا مُسْتَعْنَى
عَنْهُ۔ (۱)

یا اللہ! تمام تعریفیں تیرے لیے ہیں یا اللہ! تیرا شکر ہے کہ
تو نے کھانا کھلایا تو پیٹ بھر دیا اور پانی پلایا تو سیراب کر
دیا تیرا شکر ہے ہم تیری ناشکری نہیں کرتے نہ امید ختم کرنے
ہیں اور نہ تیری نعمتوں سے بے نیاز ہوتے ہیں۔

آپ جب روٹی اور گوشت تناول فرماتے تو ہاتھوں کو اچھی طرح دھوتے پھر سجا ہوا پانی چہرے پر ملتے (۲)
آپ پانی تین سانسوں میں نوش فرماتے (۳) اور سیر بار شروع میں بسم اللہ پڑھتے اور آخر میں تین بار الحمد للہ کہتے آپ
پانی کو چپکی سے پیتے (۴) بڑے گھونٹ نہ بھرتے (۵)
سجا ہوا پانی اپنی دائیں جانب والے کو دیتے (۶) اور اگر بائیں طرف بڑے مرتبے والا ہوتا تو دائیں طرف والے سے فرماتے
سنت تو یہی ہے کہ تجھے دیا جائے اگر تم چاہو تو اسے اپنے اوپر ترجیح دو (۷)
اور کبھی آپ ایک ہی سانس میں پیتے (۸) اور برتن میں سانس نہ لیتے بلکہ دہن مبارک اس سے الگ کر کے سانس لیتے (۹)
آپ کے پاس ایک برتن لایا گیا جس میں شہد اور دودھ تھا آپ نے نوش فرمانے سے انکار کر دیا آپ نے فرمایا ایک
مشروب میں دو مشروب اور ایک برتن میں دو ساقین۔ پھر فرمایا،
”میں اسے حرام قرار نہیں دیتا لیکن میں اس بات کو ناپسند کرتا ہوں کہ کل قیامت کے دن مجھ سے فخر اور دنیا کے
فضول کاموں کا محاسبہ ہو، تو اضع کو پسند کرتا ہوں کیونکہ جو شخص اللہ تعالیٰ کے لیے عاجزی کرتا ہے اللہ تعالیٰ اسے
بلندی عطا فرماتا ہے (۱۰)“

(۱) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۳ ص ۲۶۸ حدیث ۳۳۷۲

(۲) المطالب العالیہ جلد ۲ ص ۳۱۵ حدیث ۲۳۵۱

(۳) الکامل لابن عدی جلد ۲ ص ۳۷ ذکر من اسماه الحسن بن الحكم۔

(۴) کنز العمال جلد ۹ ص ۴۶۳ حدیث ۱۶۹۷۲

(۵) مجمع الزوائد جلد ۵ ص ۸۰ کتاب الاشریۃ

(۶) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۴۰ کتاب الاشریۃ

(۷) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۴۰ کتاب الاشریۃ

(۸) المستدرک للحاکم جلد ۴ ص ۱۳۸ کتاب الاشریۃ

(۹) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۱۳۹ کتاب الاشریۃ

(۱۰) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۱۲۲ کتاب الطحیۃ (کچھ تبدیلی کے ساتھ)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے خانہ اقدس میں کنواری لڑکی سے بھی زیادہ حیا کرنے والے تھے (۱) آپ نہ تو گھر والوں سے کھانا مانگنے اور نہ ان کے سامنے خواہش ظاہر فرماتے اگر وہ پیش کرتے تو تناول فرماتے اور وہ جو کچھ آپ کے سامنے رکھتے آپ قبول فرماتے اور وہ جو کچھ پلاتے آپ نوش فرماتے (۲) اور بعض اوقات آپ خود اٹھ کر کھانے پینے کی چیز لے لیتے (۳) لباس سے متعلق آپ کے آداب و اخلاق :

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جو لباس مل جاتا پہن لیتے تہبند، چادر، قمیص، جبہ وغیرہ جو بھی ہوتا (۴) آپ کو سبز کپڑے پسند تھے اور زیادہ تر آپ کا لباس سفید ہوتا تھا۔

آپ نے فرمایا یہ (سفید لباس) اپنے زندوں کو بھی پہناؤ اور فوت ہونے والوں کو بھی اسی سے کفن دو (۵) آپ رطائی میں اور اس کے علاوہ بھی روٹی بھری ہوئی قبا پہنتے تھے (۶) آپ کے پاس ایک ریشمی قبا بھی تھی (اس وقت تک مردوں کے لیے ریشمی لباس منع نہ تھا) قبا بھی اس کا سبز رنگ آپ کی سفید رنگت پر اچھا معلوم ہوتا تھا (۷) آپ کے تمام کپڑے ٹخنوں سے اوپر چڑھے ہوتے تھے۔ اور تہبند تو اس سے بھی اوپر یعنی نصف پنڈلی تک ہوتی تھی۔ (۸)

آپ کی قمیص کے ٹٹن بند ہوتے تھے (۹) اور بعض اوقات نماز میں اور اس کے علاوہ بھی ٹٹن کھول دیتے۔ آپ کے پاس زعفران میں رنگی ہوئی ایک بڑی چادر بھی بعض اوقات آپ صرف اسی ایک چادر میں صحابہ کرام کو ناز پڑھاتے (۱۰) اور بعض اوقات آپ صرف ایک چادر پہنتے کوئی دوسرا کپڑا نہ ہوتا۔ (۱۱) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک موٹی کھردری چادر بھی آپ فرماتے ”میں ایک بندہ ہوں اس طرح پہننا ہوں“

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۰۲ کتاب الناقب

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۲۷۹ مرویات انس

(۳) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۱۸۳ کتاب الطب

(۴) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۹۲، کتاب اللباس

(۵) سنن ابن ماجہ ص ۲۶۳، الباب اللباس

(۶) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۷۱ کتاب اللباس

(۷) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۲۲۹ مرویات انس

(۸) سنن ابن ماجہ ص ۲۶۴، الباب اللباس

(۹) سنن ابن ماجہ ص ۲۶۴، الباب اللباس

(۱۰) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۲۲۱ مرویات قیس بن سعد

(۱۱) سنن ابن ماجہ ص ۲۷۰، الباب اقامۃ الصلوۃ

جس طرح بندہ پشما ہے (۱)

آپ کے پاس خاص جمعۃ المبارک کے لیے دو کپڑے تھے اور یہ دوسرے دنوں کے کپڑوں کے علاوہ تھے۔ (۲)
 بعض اوقات آپ صرف ایک تہبند پہنتے کوئی دوسرا کپڑا نہ ہوتا اور اس کے دونوں کناروں کو کاندھوں کے گرد گرہ دے
 دیتے (۳) کبھی اسی کے ساتھ جنازوں کی امانت کرتے اور کبھی گھر میں ایک انزار کے ساتھ نماز پڑھتے اس کے دونوں کناروں
 کو مخالف سمت میں لے جاتے اور یہ وہی تہبند ہوتی جس میں رات کے وقت ہم بستری فرماتے بعض اوقات رات کی نماز ایک
 تہبند میں پڑھتے اس کا ایک حصہ خود باندھتے اور دوسرا (گھر میں موجود) اپنی زوجہ مطہرہ کے اوپر ڈال دیتے اور اس طرح
 نماز پڑھتے رہے (۵)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک سیاہ چادر تھی جو آپ نے کسی کو سہہ کر دی حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے
 عرض کیا میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں وہ سیاہ چادر کدھر گئی؟ آپ نے فرمایا میں کسی کو سہہ کر دی ہے۔ انہوں نے
 عرض کیا آپ کے سفید جسم پر اس کی سیاہی جس قدر اچھی معلوم ہوتی تھی میں نے ایسی چیز کبھی نہیں دیکھی۔ (۶)
 حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں بعض اوقات میں نے دیکھا کہ آپ ہمیں ظہر کی نماز پڑھاتے اور آپ نے چھوٹی چادر
 پہنی ہوتی جس کے دونوں کناروں کو گرہ دے دیتے (۷) آپ انگوٹھی بھی پہنتے تھے اور بعض اوقات آپ باہر تشریف لاتے
 تو آپ کی انگوٹھی کے ساتھ دہانگہ بندھا ہوتا اس کے ذریعے آپ کسی بات کو یاد کرتے، انگوٹھی کے ساتھ آپ خطوط پر ہر
 لگاتے تھے آپ فرماتے تھے۔ خط پر ہر کا ہونا تمہارا سے بچنے کے لیے بہتر ہے (۸)
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عمامہ شریف کے نیچے ٹوپی پہنتے تھے اور عمامہ کے بغیر بھی ٹوپی پہنتے بعض اوقات آپ ٹوپی اتار کر

(۱) کنز العمال جلد ۱۵ ص ۲۲۲ حدیث ۲۰۰۸ (کچھ تبدیلی کے ساتھ)

(۲) مجمع الزوائد جلد ۲ ص ۷۹ کتاب الصلوٰۃ

(۳) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۱ کتاب الصلوٰۃ

(۴) مجمع الزوائد جلد ۲ ص ۷۹ کتاب الصلوٰۃ

(۵) مجمع الزوائد جلد ۲ ص ۵۰ کتاب الصلوٰۃ

(۶) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۸۳ کتاب اللباس و تبدیلی کے ساتھ

(۷) سنن ابن ماجہ ص ۲۶۲ کتاب اللباس

(۸) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۷۲ کتاب اللباس

(۹) کنز العمال جلد ۱ ص ۱۴۹ حدیث ۱۸۴۵۲ (۱۰) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۱ کتاب اللباس و تبدیلی کے ساتھ

اپنے سامنے سترہ بنائے اور اس کی طرف نماز پڑھتے (۱) بعض اوقات عمامہ شریف نہ ہوتا تو اپنے سر مبارک اور پیشانی پر پٹی باندھ لیتے (۲) آپ کے ایک عمامہ شریف کا نام صحاب تھا آپ نے وہ عمامہ حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو عہدہ کر دیا،

بعض اوقات حضرت علی کرم

اللہ وجہ اسے باندھ کر حاضر ہوتے تو آپ فرماتے حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ تمہارے پاس صحاب ہیں آئے ہیں۔

آپ کپڑا پہنتے وقت دائیں طرف سے شروع کرتے (۳) اور یہ الفاظ مبارکہ پڑھتے۔

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي كَسَانِي مَا أَدْرَجِي بِهِ
مَخُورِي وَاجْعَلْ بِهِ فِي النَّاسِ -

اللہ تعالیٰ کا شکر ہے جس نے مجھے وہ چیز پہنائی جس کے ذریعے میں اپنے پردے کی جگہ کو ڈھانپتا ہوں اور اس کے ساتھ لوگوں میں زینت حاصل کرتا ہوں۔

(۴)

جب آپ کپڑا اتارتے تو پہلے دائیں طرف سے اتارتے (۵)

جب آپ نیا کپڑا پہنتے تو پیرانا کپڑا کسی مسکین کو دے دیتے پھر فرماتے "جو مسلمان کسی مسلمان کو اپنا پیرانا کپڑا پہنائے اور وہ صرف اللہ تعالیٰ کے لیے اسے پہنائے تو وہ اللہ تعالیٰ کی ضمانت، اس کی حفاظت اور اس کی طرف سے بھلائی میں ہوتا ہے جب تک وہ اسے ڈھانپے رہے زندہ ہو یا فوت شدہ (۶)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک چمڑے کا گدا تھا جن میں کھجور کی چھال بھری ہوئی تھی وہ دو ہاتھ چارٹ (مبا تھا اور اس کی چوڑائی ایک ہاتھ اور ایک بانٹ یا اس کے قریب تھی۔ (۷)

آپ کا ایک کپڑا تھا جو آپ کے لیے بچھایا جاتا تھا آپ جہاں بھی بیٹھتے اسے دوہرا کر کے آپ کے نیچے بچھایا جاتا (۸)

(۱) شعب الایمان جلد ۵ ص ۱۵۵ حدیث ۶۲۵۱

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۷ کتاب الجمعة

(۳) جامع ترمذی ص ۲۶۸، ابواب اللباس

(۴) سنن ابن ماجہ ص ۲۶۳ کتاب اللباس

(۵) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۱۰ ص ۳۸۳ حدیث ۱۰۷۶۱

(۶) شعب الایمان جلد ۵ ص ۱۸۱ حدیث ۶۲۸۶

(۷) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۲۳۲ کتاب الادب

(۸) الطبقات الکبریٰ لابن سعد جلد اول ص ۶۵ ذکر صحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

آپ چٹائی پر آرام فرما سوتے اور آپ کے نیچے کوئی بستر نہ ہوتا۔ (۱)
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت مبارکہ تھی کہ اپنی سواری، ہتھیار اور سامان کا نام رکھتے تھے آپ کے جھنڈے کا نام عقاب تھا اور آپ کی تلوار جس کے ساتھ غزوات میں تشریف لے جاتے تھے اس کا نام ذوالفقار تھا۔

آپ کی ایک دوسری تلوار کا نام مخدّم تھا ایک اور تلوار رسوب نام سے موسوم تھی ایک دوسری تلوار کو قضیب کہا جاتا تھا آپ کی تلوار کے قبضے پر چاندی لگی ہوئی تھی (۲) آپ چمڑے کی مٹی پہنتے تھے جس میں چاندی کی تین کڑیاں تھیں (۳) آپ کی کمان کا نام کتون اور ترکش کا نام کافور تھا (۴) آپ کی اونٹنی کا نام قصواء تھا جسے غصبا کہا جاتا تھا (۵) آپ کی خیر کا نام دلدل اور درازہ گوش کا نام یعفور تھا آپ کی بکری جس کا دودھ نوش فرماتے تھے، کا نام عینہ تھا آپ کے پاس مٹی کا ایک لوٹا تھا جس کے ساتھ دینو فرماتے اور اس سے پانی نوش فرماتے تھے صحابہ کرام اپنے چھوٹے سمجھدار بچوں کو بھیجتے وہ آپ کی خدمت میں حاضر ہوتے اور ان کو روکا نہ جاتا جب وہ لوٹے میں پانی پاتے تو اس سے پیتے اور اپنے چہروں اور جسم کے باقی حصوں پر ملتے اور اس کے ذریعے برکت حاصل کرتے (۶)

طاقت کے باوجود آپ کا معاف کرنا :

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تمام لوگوں سے زیادہ بردبار (۷) اور طاقت کے باوجود معاف کرنے کی ترغیب دینے والے تھے حتیٰ کہ آپ کے پاس سونے اور چاندی کے ہار آتے تو آپ نے صحابہ کرام کے درمیان تقسیم کر دیے ایک دیہاتی شخص کھڑا ہوا اور کہنے لگا اے محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ کی قسم اللہ تعالیٰ نے آپ کو انصاف کرنے کا حکم دیا اور میں نے آپ کو انصاف کرنے نہیں دیکھا آپ نے ارشاد فرمایا اے کعب بن جحش! میرے سوا تجھ سے کون انصاف کرے گا؟ جب وہ چلا گیا تو آپ نے فرمایا اے نرمی کے ساتھ میرے پاس لاؤ (۸)

(۱) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۶۹ کتاب اللباس

(۲) مجمع الزوائد جلد ۵ ص ۲۷۲ کتاب الجہاد

(۳) الطبقات الکبریٰ لابن سعد جلد اول ص ۸۸ ذکر در رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۴) مجمع الزوائد جلد ۵ ص ۲۷۲ کتاب الجہاد

(۵) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۰۲ کتاب الجہاد

(۶) مجمع الزوائد جلد ۵ ص ۲۷۲ کتاب الجہاد (کافی تبدیلی کے ساتھ)

(۷) المستدرک للحاکم جلد ۳ ص ۶۰۵ کتاب معرفۃ الصحابة

(۸) کنز العمال جلد ۱ ص ۶ (۳، ۴، ۵) حدیث ۱۶۱۱

حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم خیر کے دن حضرت بلال رضی اللہ عنہ کے کپڑے میں صحابہ کرام کے لیے چاندی جمع کر رہے تھے کہ ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ انصاف کیجئے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے فرمایا تمہارے لیے ہلاکت ہو رہی ہے عیڑوں کے ہاں تعجب کے طور پر یہ کلمہ استعمال ہوتا ہے اگر میں عدل نہیں کروں گا تو کون کرے گا؟ اس پر حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کھڑے ہوئے اور عرض کیا کہ کیا میں اس منافق کی گردن نہ ماروں؟ یہ منافق ہے۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اللہ کی پناہ! اس طرح لوگ کہیں گے کہ میں اپنے ساتھیوں کو قتل کرتا ہوں (۱) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جنگ کے موقع پر مسلمانوں کو حالت غفلت میں دیکھا مانتے ہیں ایک کافر تلوار لے کر آپ کے پاس آکر کھڑا ہو گیا اور اس نے کہا آپ کو مجھ سے کون بچائے گا؟ آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ۔

راوی فرماتے ہیں اس کے ہاتھ سے تلوار چھوٹ گئی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تلوار اٹھائی اور فرمایا تمہیں مجھ سے کون بچائے گا؟ اس نے کہا آپ اچھا سلوک فرمائیے آپ نے فرمایا۔ پھر کہ میں گواہی دیتا ہوں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی معبود نہیں اور بے شک میں (حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم) اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں اس نے کہا یہ تو نہیں ہو سکتا البتہ میں آپ سے لڑائی نہیں کروں گا اور نہ آپ کا ساتھ دوں گا اور نہ ان لوگوں کا جو آپ سے لڑتے ہیں تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے چھوڑ دیا جب وہ اپنے ساتھیوں کے پاس آیا تو کہنے لگا میں بہترین انسان کے پاس سے تمہارے پاس آیا ہوں (۲)

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے ایک یہودی عورت، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک زہراؤد بکری لے کر آئی تاکہ آپ اس میں سے تناول فرمائیں اس عورت کو آپ کی خدمت میں لایا گیا تو آپ نے اس سلسلے میں اس سے پوچھا اس نے کہا میں آپ کو قتل کرنا چاہتی تھی آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ مجھے اس بات پر قادر نہیں کرے گا صحابہ کرام نے عرض کیا کیا ہم اسے قتل نہ کریں؟

آپ نے فرمایا ”نہیں“

ایک یہودی نے آپ پر جادو کر دیا تو حضرت جبریل علیہ السلام نے آپ کو اس سے آگاہ فرمایا بیان تک کہ آپ نے اس جادو کو نکلوا کر اس کی گرہ کھول دی جس سے آپ کو فاقہ ہوا آپ نے اس واقعہ کا اس یہودی سے کبھی بھی ذکر نہیں فرمایا (۳)

(۱) صحیح مسلم جلد ۳ کتاب الزکوٰۃ

(۲) مستند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۲۶۵ مرویات جابر بن عبد اللہ

(۳) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۲۲ کتاب السلام

(۴) مستند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۶۶ مرویات زید بن ارقم

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے حضرت زبیر اور حضرت مقداد رضی اللہ عنہم کو بھیجا اور فرمایا »جاؤ یہاں تک کہ روضہ خاخ (جگہ کا نام) پہنچو وہاں ایک عورت پالکی میں بیٹھی ہوئی ہے اس کے پاس ایک ایک خط ہے وہ اس سے لے تو « فرماتے ہیں ہم چلے یہاں تک کہ وہاں پہنچے ہم نے کہا وہ خط نکالو، اس نے کہا میرے پاس کوئی خط نہیں ہم نے کہا ہمارے حوالے کرو ورنہ ہم تمہارے کپڑے اتار دیں گے چنانچہ اس نے وہ خط سر کی چوٹی سے نکالا ہم نے وہ خط سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پیش کیا معلوم ہوا کہ وہ حضرت حاطب بن ابی بلتعہ کی طرف سے مشرکین مکہ کے نام تھا اس میں نے انہوں نے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی فیصلہ ان کو بتانا چاہا تھا آپ نے فرمایا اسے حاطب یہ کیا ہے! انہوں نے عرض کیا یا رسول اللہ میرے بارے میں جلدی نہ کیجیے میں اپنی قوم میں رہتا ہوں (ان سے کسی تعلق نہیں) اور آپ کے ساتھ جو مہاجرین ہیں مکہ مکرمہ میں ان کے رشتہ دار ہیں وہ اپنے گھر والوں کی حفاظت کر لیتے ہیں تو جب ان کے ساتھ میرا کوئی نسب رشتہ نہیں تو میں نے چاہا کہ وہاں کوئی مددگار حاصل کر دوں جس کے ذریعے اپنی قرابت کی حفاظت کر سکوں میں نے کفر کے طریقے پر یا اسلام کے بعد کفر پر راضی ہو کر یا مرتد ہو کر یہ کام نہیں کیا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انہوں نے تم سے سچ کہا ہے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے عرض کیا مجھے اجازت دیجئے میں اس منافق کی گردن اڑا دوں آپ نے فرمایا انہوں نے غزوہ بدر میں شرکت کی ہے۔ اور اللہ تعالیٰ نے اہل بدر پر مطلع ہوتے ہوئے فرمایا »جو چاہو کرو میں نے تمہیں بخش دیا (۱)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سچہ مال تقسیم فرمایا تو ایک انصاری نے کہا اس تقسیم میں اللہ تعالیٰ کی رضا کو پیش نظر نہیں رکھا گیا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بات بتائی گئی تو آپ کا چہرہ انور سرخ ہو گیا اور آپ نے فرمایا اللہ تعالیٰ میرے بھائی حضرت موسیٰ علیہ السلام پر رحم فرمائے انہیں اس سے بھی زیادہ اذیت دی گئی تو انہوں نے صبر کیا (۲)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کرتے تھے کہ تم میں سے کوئی بھی میرے کسی صحابی کے بارے میں مجھے کوئی بات نہ بتائے میں چاہتا ہوں کہ میں تمہارے پاس یوں آؤں کہ میرا سینہ (دل) صاف ہو۔ (۳)

نا پسندیدہ باتوں سے آپ کا چشم پوشی فرمانا

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جلد مبارک پتی اور ظاہر و باطن لطیف تھا آپ کے چہرہ انور سے غصے اور رضامندی

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۲ کتاب الجہاد

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۹۵ کتاب الادب

(۳) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۱۱ کتاب الادب

کاپتہ چل جاتا تھا۔ (۱)

جب آپ کو غصہ زیادہ آتا تو ڈارھی مبارک کو بہت زیادہ ہاتھ لگاتے (۲) اور اپنی ناپسندیدگی کسی پر ظاہر نہ فرماتے۔ آپ کے پاس ایک شخص آیا اور اس پر زبردنگ تھا آپ نے اسے ناپسند فرمایا (۳) لیکن اسے کچھ نہ کہا جب وہ چلا گیا تو صحابہ کرام میں سے بعض سے فرمایا اگر تم اسے کہو کہ وہ اس رنگ کو چھوڑ دے تو اچھا ہے۔ ایک دیہاتی نے آپ کی موجودگی میں مسجد میں پیشاب کر دیا صحابہ کرام نے اسے روکنے کا ارادہ کیا تو آپ نے فرمایا اس کے پیشاب کو نہ رو کو پھر آپ نے اسے فرمایا یہ مساجد گندگی، پیشاب اور قضاے حاجت کے لیے نہیں رہیں (۴) ایک دوسری روایت میں ہے۔

آپ نے فرمایا ”لوگوں کو قریب کرو اتہیں متفرق نہ کرو“

ایک دن ایک اعرابی آپ کی خدمت میں کچھ مانگنے آیا آپ نے اسے عطا کرنے کے بعد فرمایا ”میں نے تجھ پر احسان کیا“ اس نے کہا آپ نے احسان کیا نہ نیکی، راوی فرماتے ہیں اس پر مسلمانوں کو غصہ آیا اور وہ اس کی طرف اٹھ کھڑے ہوئے آپ نے ان کی طرف اشارہ فرمایا کہ جاؤ پھر آپ اٹھے اور خانہ اقدس میں تشریف لے گئے اور اس دیہاتی کو بلا کر کچھ زائد دیا پھر فرمایا میں نے تجھ پر احسان کیا؟ اس نے عرض کیا جی ہاں اللہ تعالیٰ آپ کی اہل اور خاندان کو جزائے خیر عطا فرمائے۔ آپ نے فرمایا تم نے کہا جو کچھ اس سے صحابہ کرام کے دلوں میں کچھ کدورت ہے اگر تم چاہو تو ان کے سامنے وہی بات کہو جو میرے سامنے کہی ہے تاکہ ان کے دلوں سے تمہارے بارے میں جو خیال ہے وہ نکل جائے اس نے کہا ٹھیک ہے اگلے دن صبح یا شام کے وقت وہ آیا تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اس اعرابی نے کہا جو کچھ کہا ہم نے اسے زیادہ دیا تو اس نے کہا میں راضی ہوں کیا اسی طرح ہے؟ اعرابی نے کہا جی ہاں اللہ تعالیٰ آپ کو اور آپ کے خاندان کو جزائے خیر عطا فرمائے۔

پھر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بے شک میری اور اس اعرابی کی مثال اس شخص کی طرح ہے جس کے پاس اونٹنی ہو اور وہ بدک جائے لوگ اس کے پیچھے جائیں لیکن وہ بھاگتی ہی جائے اب اونٹنی کا مالک کہے مجھے اور میری اونٹنی کو چھوڑ دو میں اس پر زیادہ مہربان ہوں اور اس کے بارے میں زیادہ جانتا ہوں پھر اونٹنی کا مالک اس کے سامنے جا کر اسے زمین کا چارہ دکھائے اور آہستہ آہستہ اس کو پاس بلائے یہاں تک کہ وہ آجائے اور وہ اس کو بٹھا کر اس پر کاٹھی باندھے اور سوار ہو جائے جب اس شخص نے کچھ کہا تو اس وقت اگر میں تمہیں نہ روکتا تو تم اسے قتل کر ڈالتے اور وہ دوزخ

(۱) صحیح مسلم جلد اول ص ۲۸۳ کتاب الحجۃ

(۲) کنز العمال جلد ۲ ص ۳۱۳ حدیث ۳۶۰۹۳

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۱۵۴ مرویات انس بن مالک

(۴) صحیح مسلم جلد اول ص ۲۸۳ کتاب الطہارۃ

میں چاہتا رہا (۱) یعنی میری گستاخی سے تو بہتر کرنے کی وجہ سے جہنم میں چاہتا رہا اور آپ اس نے سوچ بدل لی ہے ۱۲ ہزار روپی

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا جو د و سخاوت

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تمام لوگوں سے زیادہ سخی تھے (۲) اور ماہ رمضان المبارک میں آپ تیز اندھی کی طرح ہوتے کسی چیز کو باقی نہ چھوڑنے (صدقہ کر دیتے) (۳)

حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ آپ کی ہتھیلی سب لوگوں سے زیادہ سخی سینہ مبارک سب سے زیادہ کشادہ اور پیچہ سب سے زیادہ سمجھا آپ سب سے زیادہ عہد و پیمان کو پورا کرنے والے تھے عادت کے اعتبار سے سب سے زیادہ نرم اور خاندانی اعتبار سے سب سے زیادہ معزز تھے۔

جو شخص آپ کو اچانک دیکھتا ڈرتا اور جو تعارف کے طور پر آپ سے ملتا تو وہ آپ سے محبت کرتا آپ کا وصف بیان کرنے والا کہتا ہے کہ میں نے آپ سے پہلے اور بعد آپ کی مثل نہیں دیکھا (۴) آپ سے مسلمان ہونے پر کسی نے کوئی چیز مانگی تو آپ نے اسے عطا فرمائی۔

ایک شخص آپ سے کچھ مانگنے آیا آپ نے اسے اتنی بکریاں عطا فرمائیں کہ دو پہاڑوں کے درمیان جگہ بھر گئی وہ اپنی قوم کی طرف لوٹا تو کہنے لگا اسدم لاؤ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس قدر عطا فرماتے ہیں کہ فاقے کا ڈر نہیں رہتا (۵) آپ سے جب کوئی چیز مانگی گئی تو آپ نے ”نہ“ نہیں فرمایا (۶)

آپ کے پاس نوے ہزار درہم لائے گئے تو آپ نے ان کو چٹائی پر رکھ دیا پھر اٹھ کر ان کو تقسیم فرمایا اور کسی سائل کو ر خالی ہاتھ نہیں لوٹایا یہاں تک کہ ان سے فارغ ہو گئے (۷)

ایک شخص نے حاضر ہو کر آپ سے سوال کیا آپ نے فرمایا میرے پاس کچھ نہیں لیکن تم میرے نام سے قرض لے لو

(۱) مجمع الزوائد جلد ۹ ص ۱۶ کتاب علامات النبوة

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۱۴۰ مرویات انس بن مالک

(۳) صحیح بخاری جلد اول ص ۲۵۵ کتاب الصوم

(۴) جامع ترمذی ص ۵۲۳ ابواب المناقب

(۵) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۵۳ کتاب الفضائل

(۶) ایضاً۔

(۷) صحیح بخاری جلد اول ص ۶۰ کتاب الصلوة

جب ہمارے پاس کوئی چیز آئے گی تو ہم ادا کر دیں گے، حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے عرض کیا یا رسول اللہ! اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس بات کا مکلف نہیں بنایا جو آپ کے پس میں نہ ہو، نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس بات کو ناپسند فرمایا اس شخص نے عرض کیا آپ فرج کریں اور عرش والے سے محتاجی کا ڈرنہ فرمائیں (یہ بات سن کر) آپ مسکرائے اور آپ کے چہرہ انور پر مسرت کے آثار نظر آنے لگے۔ (۱)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب غزوہ حنین سے واپس تشریف لائے تو اعرابیوں نے آکر آپ سے مانگنا شروع کر دیا حتیٰ کہ آپ کو ایک درخت کی طرف مجبوراً جانا پڑا اور آپ کی چادر مبارک اس رکانٹے دارم درخت کے ساتھ ٹٹک کر رہ گئی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم وہاں کھڑے ہوئے اور فرمایا میری چادر مجھے دو اگر میرے پاس ان خاردار درختوں کے برابر بھی ادٹ ہونے تو میں تمہارے درمیان تقسیم کر دیتا چترم مجھے بخیل، جھوٹا اور بزدل مہ پاتے (۲)

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی شجاعت :

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ قوی اور بہادر تھے (۳) حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے بدر کے دن اپنے آپ کو یوں دیکھا کہ ہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی پناہ پکڑ رہے تھے اور ہماری نسبت آپ دشمن کے زیادہ قریب تھے اور اس دن آپ سب لوگوں سے زیادہ ڈرنے والے تھے۔ (۴)

انہوں نے یہ بھی فرمایا کہ جب لڑائی کا بازار گرم ہو جاتا اور دونوں لشکروں کے درمیان گتھم گتھا لڑائی ہوتی تو ہم رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی آڑ میں ہو جاتے اور آپ کے مقابلے میں دوسرا کوئی بھی دشمن کے زیادہ قریب نہ ہوتا (۵) کہا گیا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بہت کم گفتگو فرماتے تھے (۶) اور جب آپ صحابہ کرام کو جہاد کا حکم دیتے تو آپ خود بھی اس کے لیے تیاری فرماتے اور آپ دوسروں کی نسبت زیادہ لڑتے اور وہ شخص زیادہ بہادر ہوتا جو لڑائی کے وقت آپ کے قریب ہوتا کیوں کہ آپ دشمن کے قریب ہوتے تھے۔ (۷)

(۱) جامع ترمذی ص ۵۹۶، ۵۹۷، ابواب الشامل

(۲) صحیح بخاری جلد اول ص ۳۹۲ کتاب الجہاد

(۳) سنن دارمی جلد اول ص ۲۲ باب فی حسن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

(۴)

(۵) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۰۰، ۱۰۱ کتاب الجہاد

(۶) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۸۶ روایت جابر بن سمرہ

(۷) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۰۰، ۱۰۱ کتاب الجہاد

حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کفار کی جس جماعت سے بھی لڑنے پہلا وار آپ نے ہی کیا صحابہ کرام فرماتے ہیں آپ لڑائی میں بہت مضبوط تھے (۱) جب مشرکین نے آپ کا گھیراؤ کیا تو آپ اپنی خمر سے اتر گئے اور فرمانے لگے۔

أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ أَنَا بِنُ عَبْدِ الْمُطَّلَبِ۔ میں نبی ہوں یہ جھوٹ نہیں میں حضرت عبدالمطلب کا بیٹا (۲) (پوتا) ہوں۔

تو اس دن آپ سے بڑھ کر کوئی بھی قوی دل نظر نہیں آیا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تواضع :

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم بلند منصب پر فائز ہونے کے باوجود سب سے زیادہ تواضع اور انکساری کرنے والے تھے (۳) حضرت ابن عامر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں میں نے آپ کو دیکھا آپ سرخ اونٹنی پر (حجرات کو) کنکریاں مارتے تھے وہاں نہ تو کوئی کسی کو مار رہا تھا نہ دھکے دیتا تھا اور نہ ہی ہٹو بچو کی صداؤں بلند ہو رہی تھیں (۴) آپ دراز گوش پہ سوار ہوتے اور اس پہ صرف ایک چادر کی زمی ہوتی اس کے ساتھ ساتھ دوسرے آدمی کو بھی پیچھے بٹھا لیتے (۵) آپ مریض کی عیادت کرتے تھے جانے کے ساتھ جاتے غلام کی دعوت منظور فرماتے (۶)، نعلین مبارک کا ہٹھ لیتے، کپڑوں میں پیوند لگاتے اور گھریں اہل خانہ کا ہاتھ بٹاتے تھے (۷)۔

آپ کے صحابہ کرام آپ کی آمد پر کھڑے نہیں ہوتے تھے کیونکہ وہ جانتے تھے کہ آپ یہ عمل پسند نہیں فرماتے (۸) آپ بچوں کے پاس سے گزرتے ہوئے ان کو سلام کرتے (۹) آپ کی خدمت میں ایک شخص کو لایا گیا تو وہ آپ کی ہیبت کے

(۱) مجمع الزوائد جلد ۸ ص ۲۶۹ کتاب علامات النبوة

(۲) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۰۹ کتاب الجہاد

(۳) سنن نسائی جلد اول ص ۲۰۹ کتاب الجمعۃ

(۴) سنن ابن ماجہ ص ۲۲۲، ابواب الناسک

(۵) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۶۵۵، ۶۵۶

(۶) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۴۶۶، کتاب التقییر

(۷) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۴ ص ۱۶۷ مرویات عائشہ رضی اللہ عنہا۔

(۸) جامع ترمذی ص ۳۹۳، ابواب اللادب

(۹) کنز العمال جلد ۷ ص ۱۵۶ حدیث ۱۸۴۹۷

باعث کا بننے لگا آپ نے ارشاد فرمایا۔ مدت ڈرو میں بادشاہ نہیں ہوں میں ایک قرشی خاتون کا بیٹا ہوں جو گوشت کھاتی تھی^(۱) آپ صحابہ کرام کے ساتھ مل جل کر بیٹھتے گویا کہ آپ ان ہی میں سے ایک ہیں چنانچہ ایک اجنبی شخص آتا تو جب تک وہ آپ کے بارے میں پوچھ نہ لیتا اسے پتہ نہ چلتا کہ ان میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کون سے ہیں یہاں تک کہ صحابہ کرام نے عرض کیا آپ ایسی جگہ تشریف رکھا کریں کہ اجنبی کو بھی پہچان ہو جائے چنانچہ انہوں نے آپ کے لیے مٹی کا ایک چوترو بنایا اور آپ اس پر تشریف فرما ہوتے تھے^(۲)

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے آپ کی خدمت میں عرض کیا اللہ تعالیٰ مجھے آپ پر فدا کرے تمکیہ لگا کر تناول فرمائیں اس میں آپ کے لیے آسانی ہوگی اور وی فرماتے ہیں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا سر انور زمین کی طرف اس قدر جھکا دیا کہ قریب تھا آپ کی پیشانی زمین سے جا لگتی پھر فرمایا۔

بلکہ میں اس طرح کھاؤں گا جس طرح بندہ کھاتا ہے اور اس طرح بیٹھوں گا جس طرح بندہ بیٹھا ہے۔^(۳) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم میز پر رہا اونچے دسترخوان پر اور چھوٹی پلیٹ میں کھانا نہیں کھاتے تھے یہاں تک کہ اپنے رب سے جا ملے۔^(۴)

آپ کا کوئی صحابی یا کوئی دوسرا شخص دعوت دیتا تو قبول فرماتے^(۵)

اور جب آپ صحابہ کرام کے ساتھ بیٹھتے تو اگر وہ قیامت کے بارے میں گفتگو کرتے تو آپ ان کے ساتھ شریک گفتگو ہوتے اگر وہ کھانے پینے کے بارے بات چیت کرتے تو ان کے ساتھ شریک گفتگو ہوتے اگر وہ دنیا کے بارے میں گفتگو کرتے تو آپ بھی اس موضوع پر گفتگو فرماتے آپ کا یہ عمل ان کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کرنے اور تواضع کے طور پر تھا بعض اوقات صحابہ کرام آپ کے سامنے اشعار پڑھتے اور جاہلیت کے کچھ انور کا ذکر کر کے ہنستے تو آپ ہنس فرماتے^(۶) اور صحابہ کرام کو صرف حرام کاموں پر ڈانٹ ڈپٹ کرتے تھے۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا سراپا مبارک :

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا قد مبارک نہ تو بہت لمبا تھا اور نہ ہی بہت چھوٹا بلکہ جب آپ تنہا چلتے تو آپ کو میان قد کہا

(۱) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۶۶ کتاب التفسیر

(۲) سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۳۰۲ کتاب الادب

(۳) شرح السنہ جلد ۳ ص ۲۴۸ حدیث ۳۶۱۳

(۴) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۱۱ کتاب الاطعمہ

(۵) دلائل النبوة لابی نعیم ۵، ۵ ذکر بعض اخلاق

(۶) جامع ترمذی ص ۴۰۴، ابواب الادب

جانا اس کے باوجود جب آپ کے ساتھ کوئی ایسا شخص چلتا جسے لمبا کہا جاتا تھا تو آپ کی لمبائی اس پر غالب آجاتی اور بعض اوقات جب دو لمبے قد کے آدمی آپ کے ارد گرد ہوتے تو آپ ان میں لمبے قد والے دکھائی دیتے اور جب وہ دونوں آپ سے علیحدہ ہوتے تو لوگ ان کو طویل کہتے اور نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو میانہ قد کہتے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔
 مَجْعَلُ الْخَيْرِ كُلُّهُ فِي الرَّبْعَةِ - (۱)

تمام کی تمام بھلائی درمیانہ پن میں رکھی گئی ہے۔
 نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا رنگ مبارک گورا چٹا تھا نہ آپ گندم گول تھے اور نہ ہی زیادہ سفید ازہر رنگ وہ ہوتا ہے جو خالص سفید ہونے اس میں زردی ہونے سرخی اور نہ ہی کسی دوسرے رنگ کی آمیزش ہو (۲) آپ کے چچا ابو طالب نے آپ کا وصف یوں بیان کیا ہے۔

وَابْيَضٌ يَسْتَقِي النِّعَمَ وَجْهَهُ تَمَالُ الْيَتَامَى عِصْمَةً يَدْرَأُ مِلَّ - (۳)
 آپ کا رنگ سفید تھا جس کے سبب بارش مانگی جاتی اور آپ یتیموں اور سواؤں کے ماویٰ اور لمبا در تھے۔
 ان میں سے بعض نے آپ کا وصف یوں بیان کیا کہ آپ سرخی مائل تھے مطلب یہ ہے کہ جو اعضاء مبارک سورخ اور سوا کے سامنے کھلے رہتے تھے جیسے چہرہ اور گردن مبارک تو وہ سرخی مائل تھے اور جو کپڑے کے نیچے ہوتے تھے وہ بالکل سفید تھے ان میں سرخی کی آمیزش نہیں تھی۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا پسینہ مبارک چہرہ اور پر موتیوں کی طرح ہوتا تھا اور وہ خالص کتوری سے زیادہ خوشبودار تھا۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بال مبارک زیادہ گھنگریالے نہیں تھے اور خوبصورت تھے۔
 نہ بالکل ٹٹکے ہوئے اور نہ بہت گھنگریالے تھے (۴) جب ان میں کنگھی کرتے تو یوں معلوم ہوتا جیسے ریت میں لہریں پڑ جائیں یہ بھی کہا گیا کہ آپ کے بال مبارک کا ندھوں تک تھے اکثر روایات کے مطابق کانوں کی ٹوٹک تھیں اور جب آپ چار لمچے کرتے تو ہر کان دو لمچوں کے درمیان ہو جاتا اور کبھی آپ بالوں کو کانوں کے اوپر کر دیتے تو آپ کی گردن کا کٹارہ چمکتا ہوا معلوم ہوتا آپ کے سر انور اور ریش مبارک میں کل سترہ بال سفید تھے اس سے زیادہ نہ تھے۔
 رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سب سے زیادہ خوبصورت اور نورانی چہرے والے تھے جس نے بھی آپ کے چہرہ اور کا وصف بیان کیا اس نے اسے چودھویں رات کے چاند سے تشبیہ دی ہے آپ کا چہرہ مبارک اس قدر صاف تھا کہ، رصا

(۱) دلائل النبوة جلد اول ص ۲۹۸ حدیث ہند بن ابی ہالہ

(۲) دلائل النبوة جلد اول ص ۲۰۱ باب صفۃ لون رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۳) مجمع الزوائد جلد ۲ ص ۲۷۲ کتاب علامات النبوة

(۴) دلائل النبوة جلد ۲ ص ۲۱۹ باب صفۃ شعر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اور غصے کی حالت ظاہر ہو جاتی تھی۔ (۱)

اور صحابہ کرام کہا کرتے تھے کہ آپ اسی طرح ہیں جس طرح آپ کے یار غار حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ نے بیان فرمایا۔
 اَمِیْنٌ مُّصْطَفٰی لِّلْخَیْرِ یَذُوْ قُصُوْعًا لِّبَدْرِ
 زَاکِلَةُ الظَّلَاہِ (۲)

چودھویں رات کی روشنی کی طرح تھے جو اندھیروں کو دور

کرتی ہے۔

آپ کی پیشانی مبارک چوڑی اور ابرو باریک تھے اور دونوں ابروؤں کے درمیان خالص چاندی کی طرح ایک سفید کشادگی تھی (گویا نور چمکتا ہے) آپ کی آنکھیں کشادہ اور خوبصورت تھیں اور ان کی سیاہی گہری تھی اور ان میں سرخی ملی ہوئی تھی (۳)
 آپ کی پلکیں گہنی اور لمبی تھیں (۴) گویا کثرت کی وجہ سے ملنے کے قریب تھیں۔ آپ کی ناک مبارک پتلی اور لمبی (۵) یعنی برابر برابر تھی دانتوں کے درمیان قدرے کشادگی تھی جب آپ تبسم فرماتے تو یوں معلوم ہوتا جیسے بجلی چمکتے وقت روشنی پڑ رہی ہو (۶) آپ کے ہونٹ مبارک اللہ تعالیٰ کے نیک بندوں کے ہونٹوں سے زیادہ خوبصورت اور لطیف تھے (۷)
 آپ کے رخسار مبارک برابر تھے اٹھے ہوئے نہ تھے (۸) آپ کا چہرہ مبارک نہ لمبا تھا اور نہ زیادہ گول تھا، دائرہ مبارک گہنی تھی اور آپ اسے بڑھاتے تھے جب کہ مونچھوں کو اتارتے تھے (۹)

آپ کی گردن مبارک سب لوگوں سے زیادہ خوبصورت تھی (۱۰) نہ زیادہ لمبی اور نہ چھوٹی۔ جتنے حصے پر دھوپ اور سواگتی تھی گویا وہ چاندی کی صراحی تھی جس میں سونے کی آمیزش تھی وہ چاندی کی سفیدی اور سونے کی سرخی میں چمکتی تھی۔

(۱) دلائل النبوة جلد اول ص ۹۴ باب صفة وجه رسول اللہ

(۲) دلائل النبوة جلد اول ص ۲۱۱ حدیث ہند بن یصلہ

(۳) دلائل النبوة جلد اول ص ۲۱۴ باب صفة جبین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۴) دلائل النبوة جلد اول ص ۲۱۴ صفة جبین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۵) دلائل النبوة جلد اول ص ۲۱۵ صفة جبین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۶) ایضاً۔

(۷) دلائل النبوة جلد اول ص ۲۱۰ صفة عین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۸) جامع ترمذی ص ۵۶۸ الباب الثانی

(۹) دلائل النبوة جلد اول ص ۲۱۴ باب رأس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۱۰) جامع ترمذی ص ۵۶۸، الباب الثانی

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ مبارک چوڑا تھا (۱) کسی ایک جگہ کا گوشت دوسری جگہ کی نسبت ابھرا ہوا نہیں تھا شیشے کی طرح برابر اور چودھویں رات کے چاندی کی طرح سفید تھا آپ کے سینہ مبارک سے ناف مبارک تک بالوں کی ایک بازیک دہار تھی سینے اور پیٹ مبارک پر اس کے علاوہ بال نہیں تھے (۲)

آپ کے پیٹ مبارک پر تین سلوٹیں تھیں ایک تہیند کے نیچے چھپ جاتی اور دو ظاہر ہوتیں آپ کے دونوں کانڈھے بڑے تھے اور ان پر بال تھے دونوں کانڈھوں، کہنیوں اور پچھلے حصے کے جوڑ گوشت سے ہڑتھے۔

آپ کی پیٹھ مبارک کشادہ تھی، دونوں کانڈھوں کے درمیان مہر نبوت تھی وہ دائیں کانڈھے سے ملی ہوئی تھی جس میں ایک سیاہ نشان تھا جو زردی مائل تھا اور اس کے کچھ ملے ہوئے بال تھے جیسے گھوڑے کی کلغی ہوتی ہے۔ (۳)

آپ کے دونوں بازو اور ہاتھ گوشت سے ہڑتھے، کلاٹیاں لمبی اور ہتھیلیاں کشادہ تھیں آپ کی مبارک انگلیاں مناسب حد تک لمبی اور چاندی کی شاخوں جیسی تھیں ہتھیلی مبارک ریشمی کپڑے سے زیادہ ملائم تھی اور خوشبو کے اعتبار سے گویا کسی عطار کی ہتھیلی تھی آپ اس پر خوشبو لگاتے یا نہ۔ کوئی شخص آپ سے مصافحہ کرتا تو دن بھر اس کی خوشبو سے معطر رہتا جب آپ کسی نیچے کے سر پر ہاتھ پھیرتے تو سر میں سے خوشبو آنے کی وجہ سے وہ بچہ دوسروں سے بچوں میں پہچانا جاتا (۴)

آپ کی رانیں اور پنڈلیاں بھی ہڑ گوشت تھیں اور موٹاپے کے لحاظ سے آپ کا جسم معتدل تھا آخری عمر میں کچھ بھاری ہو گیا تھا لیکن گوشت ایسا مضبوط اور سخت تھا کہ گویا پہلی خلقت پر ہو موٹاپے نے اسے کچھ نقصان نہیں پہنچایا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب چلتے تو یوں معلوم ہوتا کہ اونچی جگہ سے نیچے کو تشریف لارہے ہیں قدم جاکر اٹھاتے اور قریب قریب رکھتے (۵)

آپ نے فرمایا ”میں حضرت آدم علیہ السلام سے سب سے زیادہ مشابہ ہوں اور میرے جدا مجد حضرت ابراہیم علیہ السلام سیرت و صورت میں مجھ سے زیادہ مشابہ تھے۔“ (۶)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا،

(۱) جامع ترمذی ص ۵۶۸، ابواب الشائل

(۲) دلائل النبوة جلد اول ص ۲۴۲ صفحہ کفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۳) دلائل النبوة جلد اول ص ۲۸۱ حدیث ہند ابی ہالہ۔

(۴) ایضاً۔

(۵) جامع ترمذی ص ۵۶۶، ابواب الشائل

(۶) جامع ترمذی ص ۵۶۳، ابواب الشائل

اللہ تعالیٰ کے ہاں میرے دس نام ہیں۔ میں محمد اور احمد ہوں، میں حاجی ہوں کہ اللہ تعالیٰ نے میرے ذریعے کفر کو مٹایا، میں عاقب ہوں کہ میرے بعد کوئی نبی نہیں، میں حاشر ہوں کہ اللہ تعالیٰ بندوں کو میرے قدموں پر جمع کرے گا، میں رسول رحمت اور رسول توبہ ہوں، میں رسول ملاحم اور مفتی ہوں یعنی میں سب لوگوں (انبیاء کرام علیہم السلام) کے بعد آیا ہوں اور میں قثم ہوں (۱)۔
ابو البختری نے کہا کہ قثم کامل اور جامع کو کہتے ہیں۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات

یہ معجزات اور نشانیاں آپ کی صداقت پر دلالت کرتی ہیں۔
جس نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال کا مشاہدہ کیا اور آپ کے اخلاق و افعال، احوال، عادات، فضائل مختلف لوگوں کے ساتھ سیاست اور ان کے نظام کے لیے راہنمائی، مخلوق سے الفت، انہیں اپنی فرمانبرداری کی طرف لانے سے متعلق روایت سنی ہیں نیز آپ نے مشکل ترین سوالات کے جو عجیب جوابات دیئے، مخلوق کے مصائب کے سلسلے میں عجیب انداز کی تدبیر فرمائی، ظاہری شریعت کے سلسلے میں عمدہ ابشارات دیئے جنہوں نے فقہاء اور عقلمند لوگوں کو بھی ان کی باریکیوں کے سمجھنے سے عاجز کر دیا حالانکہ انہوں نے عمریں صرف کر دیں، تو جن لوگوں نے ان امور کو دیکھا ان کے لیے اس بات میں کوئی شک و شبہ باقی نہیں رہا کہ یہ سب کچھ بشری قوت سے حاصل نہیں کیا جاسکتا بلکہ غیبی تائید اور قوت خداوندی کے بغیر اس کا حصول ناممکن ہے اور یہ سب باتیں کسی چھوٹے شخص کے لیے ظاہر نہیں ہو سکتیں اور نہ کوئی دھوکے باز ایسا کر سکتا ہے بلکہ آپ کے فضائل و احوال ظاہری ہی اس بات پر قاطع دلیل ہیں جو آپ کی تصدیق کرتے ہیں۔

یہاں تک کہ ایک خالص عربی آپ کو دیکھ کر کہتا اللہ کی قسم یہ کسی چھوٹے شخص کا چہرہ نہیں ہے وہ آپ کی ظاہری شکل و صورت دیکھ کر گواہی دیتا تھا تو جس نے آپ کے اخلاق کو دیکھا اور آپ کے اٹھنے بیٹھنے آنے جانے کے تمام حالات کا مشاہدہ کیا وہ کیسے گواہی نہ دے گا ہم نے آپ کے بعض اخلاق کا ذکر کیا تاکہ آپ کے محاسن اخلاق معلوم ہو جائیں تو اس سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت، بلندی مرتبہ اور اللہ تعالیٰ کے ہاں عظیم مقام سے آگاہ ہونا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ سب کچھ آپ کو عطا فرمایا حالانکہ آپ اسی تھے کسی سے علم حاصل نہ کیا، نہ کتابوں کا مطالعہ کیا اور نہ طلب علم کے لیے کبھی سفر کیا بلکہ ہمیشہ پہاڑوں کے درمیان اہل عرب میں رہے اور آداب اور مصالح فقہ کی معرفت وغیرہ آپ کو کہاں سے حاصل ہوئی اور دوسرے علوم کی طرف توجہ نہ فرمائی پھر معرفت خداوندی فرشتوں اور اس کی کتابوں کی معرفت اور اس کے علاوہ امور جو نبوت

کے خواص سے ہیں اگر صریح وحی نہ ہوتی تو یہ باتیں کہاں سے حاصل ہوتیں قوت بشریت میں ان امور کو معلوم کرنے کی طاقت کہاں؟ اور اگر ان ظاہری امور کے علاوہ کوئی دوسری بات آپ میں نہ ہوتی تو یہ بھی کافی تھیں۔

لیکن آپ کے ہاتھوں اس قدر نشانیاں اور معجزات ظاہر ہوئے جن میں کسی عقلمند کو شک و شبہ نہیں ہو سکتا ہم ان میں سے چند معجزات ذکر کریں گے جو احادیث سے ثابت ہیں اور احادیث صحیحہ پر مشتمل کتب میں مذکور ہیں ہم لوہا واقعہ لکھنے کی بجائے ان کا ذکر اجمالی طور پر کریں گے اللہ تعالیٰ نے کئی مرتبہ آپ کے دست مبارک پر خلاف عادت کام ظاہر فرمائے۔ مثلاً جب مکہ مکرمہ میں قریش نے آپ سے معجزے کا مطالبہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے چاند کو بھاڑ دیا (۱) اور حضرت جابر رضی اللہ عنہ کے گھر میں غزوہ خندق کے دن بہت سے صحابہ کرام کو (تھوڑے سے) کھانے سے سیر کر دیا۔ (۲)

اسی طرح ایک مرتبہ حضرت ابو طلحہ رضی اللہ عنہ کے گھر میں بھی تھوڑے کھانے سے زیادہ افراد نے سیر ہو کر کھایا (۳) ایک مرتبہ چار ہزار چار کلو سے کچھ کم) جو اور بکری کے ایک بچے سے اسی صحابہ کرام سیر ہو گئے۔ (۴) ایک دفعہ حضرت انس رضی اللہ عنہ جو کی چند روٹیاں ہاتھ میں لے کر آئیں تو اسی افراد سے زیادہ کو کھانا کھانا (۵) ایک مرتبہ حضرت بشیر رضی اللہ عنہ کی بیٹی تھوڑی سے کھجوریں لے کر آئیں تو تمام لشکر نے سیر ہو کر کھائیں اور سچ بھی گئیں۔ (۶) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک سے پانی کے چشمے جاری ہوئے اور تمام لشکر نے جو پیاس کی حالت میں تھے اسے نوش کیا اور چھوٹے سے پیانے سے وضو کیا جو اس قدر تنگ تھا کہ اس میں آپ کا دست مبارک پھیل نہیں سکتا تھا (۷) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے وضو کا بچا ہوا پانی تنوک کے چشمے میں ڈال دیا حالانکہ اس میں پانی نہیں تھا اور ایک مرتبہ حدیبیہ کے کنویں میں ڈالا تو تنوک کے چشمے سے کئی ہزار پرستہ شکر لے پیا اور حدیبیہ کے کنویں سے ایک ہزار پانچ سو صحابہ کرام نے نوش فرمایا اور پیلے وہاں پانی نہ تھا (۸)

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۱۳ کتاب المناقب

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۵۸۹ کتاب المغازی

(۳) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۹۹ کتاب الاشریۃ

(۴) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۵۸۹ کتاب المغازی

(۵) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۸۱۰ کتاب الاطعمۃ

(۶) دلائل النبوة جلد ۲ ص ۴۲۷ باب ما جاء فی الطعام

(۷) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۲ ص ۳۲۹ مرویات جابر بن عبد اللہ

(۸) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۱۳ کتاب الجہاد۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ سے فرمایا کہ چار سو کے لشکر کو زورِ راہ کے طور پر کھجوریں دے دیں (۱) اور یہ کھجوریں اونٹ بیٹھنے کی جگہ کے برابر تھیں آپ نے ان سب کو دیں اور پھر ان میں سے اسی قدر بیج بھی گئیں۔ آپ نے ایک مرتبہ مٹی کی ایک مٹھی لشکر کی طرف پھینکی تو وہ سب اندھے ہو گئے (۲) قرآن پاک نے اسے بیان فرمایا۔
وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَجْتَ ۖ اللَّهُ رَحْمًا - (۳)
بلکہ اللہ تعالیٰ نے پھینکیں۔

اللہ تعالیٰ نے جب آپ کو بھیجا تو کائنات رنجومیوں والے عمل کو باطل کر دیا تو وہ بالکل ختم ہو گیا حالانکہ پہلے وہ ظاہراً موجود تھا (۴)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے جب منبر شریف تیار ہو گیا تو آپ جس ستون کے سہارے خطبہ دیتے تھے وہ رونے لگا تمام صحابہ کرام نے اس کی آواز سنی جو اونٹ کی آواز جیسی تھی تو آپ نے اسے اپنے ساتھ چٹپایا اور وہ خاموش ہو گیا۔ (۵) آپ نے یہودیوں سے فرمایا کہ موت کی تمنا کرو اور ساتھ ہی بتا بھی دیا کہ تم ایسا نہیں کر سکو گے تو اسی طرح ہوا وہ بول نہ سکے اور عاجز آ گئے (۶)

یہ بات ایسی طور پر مذکور ہے جو جمعہ کے دن مشرق و مغرب کی اسلامی مساجد میں بلند آواز سے پڑھی جاتی ہے (سورۃ جمعہ مراد ہے) اور اس کا مقصد اس معجزے کی تعظیم ہے جو اس میں مذکور ہے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے غیبی امور کے بارے میں بھی خبر دی ہے۔

اور آپ نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کو بتایا کہ ان پر حملہ ہو گا اور اس کے بعد ان کے لیے جنت ہے (۷) اور یہ کہ حضرت عمار بن یاسر رضی اللہ عنہ کو یا غی گروہ شہید کرے گا (۸) یہ بھی بتایا کہ اللہ تعالیٰ حضرت امام حسن رضی اللہ عنہ کے ذریعے

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۵ ص ۴۴۵ روایات نعمان بن مقرن

(۲) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۱۰۰ کتاب الجہاد

(۳) قرآن مجید، سورۃ الانفال آیت ۱۷

(۴) دلائل النبوة لابن نعیم ص ۳۰ ذکر ما سمع من ابن

(۵) مسند امام احمد بن حنبل جلد اول ص ۲۶۷ روایات ابن عباس

(۶) مسند امام احمد بن حنبل جلد اول ص ۲۶۸ روایات ابن عباس

(۷) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۲۲ کتاب النفاق

(۸) صحیح بخاری جلد اول ص ۶۴ کتاب الصلوة

مسلمانوں کے دو بڑے گروہوں میں صلح کروائے گا۔ (۱)
نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایسے شخص کے بارے میں جو اللہ تعالیٰ کے راستے میں لڑ رہا تھا، فرمایا کہ یہ جہنمی ہے (۲)
اور یہ بات سامنے آگئی کیونکہ اس شخص نے خودکشی کر لی۔

یہ تمام امور وہ ہیں جو اللہ تعالیٰ کے علم سے متعلق ہیں اور علم کے جتنے ذرائع ہیں جن کے ذریعے پہلے معرفت ہو جاتی ہے
آپ کو ان کا علم نہ تھا ستاروں، کشف، رمل اور فال وغیرہ کا علم آپ کو نہ تھا تو اللہ تعالیٰ کے بتانے اور وحی کے ذریعے
آپ کو ان امور کا علم ہوا۔

حضرت سراقہ بن مالک نے ہجرت مدینہ کے موقع پر آپ کا پیچھا کیا تو ان کے گھوڑے کے پاؤں زمین میں اتر
گئے اور اس کے پیچھے دھواں آیا حتیٰ کہ انہوں نے آپ سے مدد مانگی تو آپ نے دعا فرمائی اور گھوڑے کو چٹکارا ملا اور
آپ نے خبر دی کہ عنقریب ان کو سونے کے دو گنگن پہنائے جائیں گے اور ایسا ہی ہوا (۳)

آپ نے اسود عنسی کذاب کے قتل کی خبر اسی رات دی جس رات وہ مارا گیا حالانکہ وہ صنعاء میں تھا آپ نے
اس کے قاتل کا نام بھی بتایا۔ (۴)

ایک سو قریش جو آپ کے منظر تھے، آپ نے ان کے سروں پر خاک ڈالی اور تشریف لے گئے لیکن ان میں سے
کسی کو پتہ نہ چلا (۵) صحابہ کرام کی موجودگی میں ایک اونٹ نے آپ سے شکایت کی اور وہ آپ کے سامنے جھک گیا (۶)
آپ کے صحابہ کرام جمع تھے تو آپ نے ان سے فرمایا کہ تم میں سے ایک جہنم میں جائے گا اور اس کی داڑھ اُحد
پھاڑ جتنی ہوگی تو باقی سب ایمان پر استقامت کے ساتھ فوت ہوئے لیکن ایک (معاذ اللہ) مرتد ہو کر قتل ہوا۔ (۷)
اسی طرح نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ دوسرے صحابہ کرام سے فرمایا تم میں سے جو سب سے آخر میں مرے گا ان
کی موت آگ میں ہوگی تو ان میں سے آخری آگ میں گرا اور جل کر مر گیا۔ (۸)

(۱) صحیح بخاری جلد اول ص ۳۵ کتاب المناقب

(۲) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۹۷ کتاب القدر

(۳) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۵ کتاب بیان الکعبۃ

(۴) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۱۰۲۲ کتاب التفسیر

(۵) دلائل النبوة جلد ۲ ص ۲۷۰ باب کبر المشرکین برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

(۶) صحیح مسلم جلد اول ص ۱۵۵ کتاب الجیض

(۷) المعجم الکبیر للطبرانی جلد ۲ ص ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷،

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دو درختوں کو ہلایا اور وہ آپ کے پاس آکر جمع ہو گئے پھر آپ نے حکم دیا تو وہ جدا جدا ہو گئے (۱)

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میاتہ قدر کے تھے لیکن جب بے قد والوں کے ساتھ چلتے تو ان سے بے معلوم ہوتے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسائیوں کو مباحلہ کی دعوت دی تو وہ نہ آئے آپ نے ان کو بتا دیا تھا کہ اگر وہ مباحلہ کریں گے تو سب ہلاک ہو جائیں گے تو وہ اس لیے نہ آئے کہ ان کو معلوم تھا آپ نے جو کچھ فرمایا وہ سچ ہے (۲)

عامر بن طفیل اور اربد بن قیس جو عرب کے مشہور شہسوار تھے آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے ان کا ارادہ تھا کہ آپ کو قتل کر دیں لیکن وہ ایسا نہ کر سکے آپ نے ان کے خلاف بددعا فرمائی تو ان میں سے عامر طاعون میں ہلاک ہوا اور اربد پر بجلی گری جس نے اسے جلا دیا (۳)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ آپ ابی بن خلف جمعی کو قتل کریں گے چنانچہ آپ نے اُحد کے دن معمولی سی غراش لگائی تو وہ اسی سے مر گیا۔ (۴)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو زیر کھلایا گیا تو آپ کے ساتھ کھانے والا ہلاک ہو گیا اور آپ اس کے بعد چار سال تک بقیہ حیات رہے اور بکری کے بازوؤں میں زیر کھلایا گیا تھا، آپ سے کلام کیا۔ (۵)

غزوہ بدر کے دن نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سرداران قریش کی قتل گاہوں کی نشاندہی فرمائی اور ایک ایک کے بارے میں فرمایا کہ فلاں اس جگہ مرے گا تو ان میں سے کسی نے بھی اس جگہ سے تجاوز نہ کیا (۶)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ میری امت کے کچھ لوگ سمندر کا سفر کریں گے تو اسی طرح ہوا (۷) نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے زمین لپیٹ دی گئی تو آپ کو مشرق و مغرب دکھائے گئے اور آپ نے خبر دی کہ آپ کی امت کی حکومت عتقریب اس جگہ تک پہنچے گی جہاں تک آپ کے لیے اسے پٹیا گیا (۸) تو مسلمانوں کی حکومت ابتدائے

(۱) مسند امام احمد بن حنبل جلد ۳ ص ۱۱۳ مرویات انس

(۲) مسند امام احمد بن حنبل جلد اول ص ۲۴۸ مرویات ابن عباس

(۳) (۴)

(۵) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۶ کتاب البیۃ

(۶) صحیح مسلم جلد دوم ص ۸۷ کتاب الجنۃ

(۷) صحیح بخاری جلد اول ص ۱۰ کتاب الجہاد

(۸) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۹۰ کتاب الفتن

مشرق ترکی کے علاقوں سے مغرب تک یعنی بحر اندلس اور بربر کے علاقوں تک پھیلی اور شمال و جنوب میں نہیں پھیلی یعنی جس طرح سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا بالکل اسی طرح ہوا۔

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی حضرت فاطمہ الزہراء رضی اللہ عنہا کو بتایا کہ آپ کے وصال کے بعد آپ کے خاندان میں سے سب سے پہلے وہ آپ سے ملیں گی تو اسی طرح ہوا (۱)۔

آپ نے اپنی ازواجِ مطہرات کو بتایا کہ ان میں سے جس کا ہاتھ لمبا ہے (سختی کی طرف اشارہ ہے) وہ آپ کے ساتھ سب سے پہلے ملیں گی تو حضرت زینب بنت جحش امیرہ رضی اللہ عنہا سب سے زیادہ صدقہ کرنے والی تھیں اور ان کا انتقال سب سے پہلے ہوا۔ (۲)۔

رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دودھ نہ دینے والی بکری کے تھن کو ہاتھ لگایا تو اس نے دودھ دینا شروع کر دیا (۳) اور یہی بات حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے اسلام لانے کا سبب بنی۔ حضرت ام معبد خزاعیہ کے خیمہ میں بھی ایک مرتبہ اسی طرح کا واقعہ ہوا۔

ایک صحابہ کی آنکھ باہر نکل کر گر پڑی تھی آپ نے اپنے دست مبارک سے اسے واپس اسی جگہ رکھ دیا تو دونوں آنکھوں میں سے وہ آنکھ زیادہ صحیح اور حسین تھی۔ (۴)۔

غزوہ خیبر کے موقع پر حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی آنکھیں دکھتی تھیں آپ نے ان میں اپنا لعاب مبارک لگایا تو وہ اسی وقت ٹھیک ہو گئیں اور آپ نے ان کو جھنڈا دے کر بھیجا (۵)۔

صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک میں کھانے کی تسبیح بنا کرتے تھے۔ (۶)۔ ایک صحابی کی ٹانگ میں کچھ زخم آیا تو آپ نے اس پر اپنا دست مبارک پھیرا جس سے وہ اسی وقت ٹھیک ہو گئی۔ (۷)۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمراہ ایک لشکر کا زادراہ کم ہو گیا جو کچھ باقی تھا آپ نے منگوایا تو بہت تھوڑی سی

(۱) صحیح مسلم جلد ۲ ص ۲۹۱ کتاب الفضائل

(۲) ایضاً۔

(۳) مسند امام احمد بن حنبل جلد اول ص ۲۶۲ مرویات عبداللہ بن مسعود

(۴) دلائل النبوة لابی یوسف جلد ۲ ص ۴۴ من الاجنار فی غزوة احد

(۵) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۶۰۵ کتاب المغازی

(۶) صحیح بخاری جلد اول ص ۵۵۵ کتاب المناقب

(۷) صحیح بخاری جلد ۲ ص ۴۴ کتاب المغازی

چیز جمع ہوئی آپ نے اس میں برکت کی دعا مانگی پھر ان کو حکم دیا تو شکر میں کوئی ایسا برتن نہ تھا جو اس سے بھرا نہ ہو (۱)
حضرت حکم بن عاص وائل نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی رفتار کی نقل اتاری تو آپ نے فرمایا اسی طرح ہو جا تو وہ مرتے
دسم تک لڑکھڑا کر چلتا تھا (۲)

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خاتون کو منگنی کا پیغام دیا تو اس کے باپ نے کہا اسے برص کی بیماری ہے گویا
اس نے عذر پیش کیا حالانکہ اس عورت کو برص کی بیماری نہیں تھی نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یہ اسی طرح ہو جائے
تو وہ برص میں مبتلا ہو گئی (۳) یہ خاتون شیبیب بن برصاء شاعر کی ماں تھی۔ اس کے علاوہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
کے اور بے شمار معجزات ہیں ہم نے صرف مشہور معجزات پر اکتفا کیا اور جن شخص کو آپ کے دست مبارک پر عادت کے
خلاف امور کے ظاہر ہونے میں شک ہو اور وہ یوں گمان کرے کہ یہ واقعات تو اتر کے ساتھ منتقل نہیں ہوئے بلکہ صرف
قرآن پاک تو اتر کے ساتھ منقول ہے۔ تو یہ اس شخص کی طرح ہے جس کو حضرت علی المرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی شجاعت اور حاتم
طائی کی سخاوت میں شک ہو۔ اور یہ بات معلوم ہے کہ ان کے انفرادی واقعات کا ثبوت تو اتر کے ساتھ نہیں ہے لیکن
واقعات کا مجموعہ علم ضروری کا فائدہ دیتا ہے۔

پھر قرآن پاک کے تو اتر میں کوئی شک نہیں اور یہ بیت بڑا معجزہ ہے جو مخلوق کے درمیان باقی ہے اور اس قرآن
پاک کے علاوہ کسی نبی کا کوئی معجزہ باقی نہیں۔ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس معجزہ کے ذریعے عرب کے بڑے بڑے فصحاء و
بلغاء کا مقابلہ کیا۔

اس وقت جزیرہ عرب میں اس قسم کے ہزاروں لوگ موجود تھے فصاحت ان کا پیشہ تھا اور اسی کے ذریعے وہ ایک
دوسرے پر فخر کا اظہار کیا کرتے تھے آپ نے ان کے درمیان یہ اعلان فرمایا کہ اگر انہیں اس میں شک ہے تو پورے
قرآن یا اس آیات یا کم از کم ایک آیت کی مثل لے آئیں اور ان سے فرمایا۔

قُلْ لِّئِنْ أَجْمَعْتَ الْإِنْسَ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ
يَأْتُوا بِمِثْلِ هَٰذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ
وَكُوكَا أَنْ يَعْصِيَهُمْ بِبَعْضِ ظَهْرِهَا۔ (۴)

آپ فرما دیجئے اگر تمام انسان اور جن اس قرآن پاک کی
مثل لانے پر متفق ہو جائیں تو بھی اس کی مثل نہیں لاسکتے،
اگرچہ وہ ایک دوسرے کی مدد کریں۔

(۱) صحیح بخاری جلد ۱ ص ۳۳۸ کتاب الشکرۃ

(۲) المستدرک للحاکم جلد ۲ ص ۶۲۱ کتاب التاریخ

(۳) التاریخ الکبیر جلد ۲ ص ۱۳۵ باب برودتہیل کے ساتھ

(۴) قرآن مجید سورۃ الاسراء آیت ۸۸

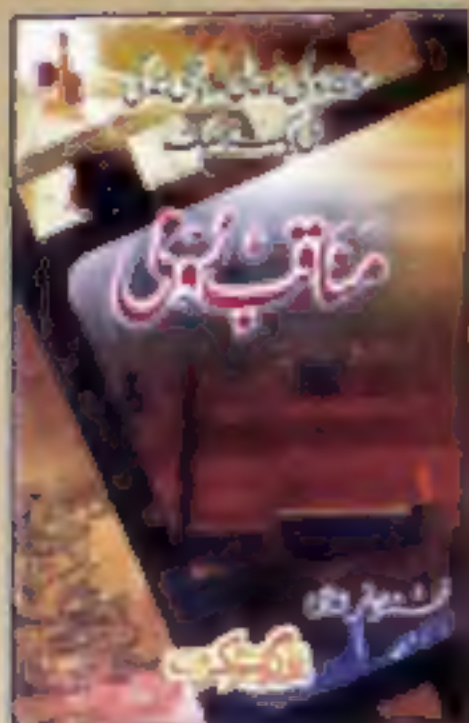
اور یہ بات ان کے عجز کو ثابت کرنے کے لیے فرمائی تو وہ اس سے عاجز رہے اور اس سے منہ پھیر لیا حتیٰ کہ انہوں نے اپنے آپ کو قتل ہونے اور اپنی عورتوں اور بچوں کو قیدی بننے کے لیے پیش کیا لیکن اس کا مقابلہ نہ کر سکے اور نہ ہی اس کے حسن و خوبی و فصاحت پر کوئی طعن کر سکے۔ پھر یہ قرآن پاک دنیا کے اطراف و اکناف میں شترقا غرباً پھیل گیا اور ایک صدی کے بعد دوسری صدی اور ایک زمانے کے بعد دوسرے زمانے میں منتقل ہوتا رہا اور اس وقت رحمت امام غزالی رحمہ اللہ کے زمانے میں تقریباً پانچ سو سال گزر گئے لیکن کوئی شخص بھی اس کے مقابلے پر قادر نہ ہوا، نہ جو شخص رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال، اقوال، افعال اور اخلاق اور پھر آپ کے معجزات کو دیکھتا ہے پھر یہ بھی دیکھتا ہے کہ آپ کی شریعت اطراف عالم میں پھیل گئی اور اس کے باوجود کہ آپ یتیم اور یتیم اور یتیم اور یتیم آپ کے زمانے اور اس کے بعد کے بادشاہوں نے آپ کی شریعت کو قبول کیا، اس کے بعد بھی اگر وہ شک کرے تو وہ بہت بڑا غبی ہے۔

اور وہ شخص بہت توفیق دیا گیا ہے جو آپ پر ایمان لے آئے آپ کی تصدیق کرتا اور آپ کی سنت پر چلتا ہے۔ ہم اللہ تعالیٰ سے سوال کرتے ہیں کہ وہ ہمیں اپنے وسیع کرم و جود سے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق افعال احوال اور اقوال میں آپ کی اقتدا کی توفیق عطا فرمائے اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم اور مدد سے آداب معیشت اور اخلاق ثبوت کا بیان مکمل ہوا اس کے بعد مہلکات کے بیان کا چوتھا حصہ قلبی عجائب کے عنوان سے بیان ہوگا۔

المحمدیہ! آج ۲۵ رجب المرجب، ۱۴۱۱ھ، دسمبر ۱۹۹۶ء، صبح ساڑھے پانچ بجے دوسری جلد کا ترجمہ مکمل ہوا۔

محمد صدیق ہزاروی
جامعہ نظامیہ رضویہ
لاہور

صَلَّى اللّٰهُ عَلٰى حَبِيْبِهِ مُحَمَّدٍ وَّآلِهِ وَبَارَكَ وَسَلَّمَ



پروکسٹ بکس
اردو بازار لاہور

فون 042-37124354 فیکس 042-37352795

پروکسٹ بکس